

درباری ملّی

(اُردو ترجمہ)

قومی زندگی کی کہانی معاصرین کی زبانی

مختبہ و مرتبہ

ڈاکٹر ایس۔ ایم۔ اکرم

ڈاکٹر حبیب تفرشتی

ترجمہ و تعلیقات و حواشی

خواجہ عجب الدحمید بزدانی

مجلس ترقی ادب کلب وڈ۔ لاہور

جملہ حقوق محفوظ

طبع اول : جون ۱۹۶۶ ع

تعداد : ۱۱۰۰

ناشر : سید امتیاز علی تاج ستارہ امتیاز

ناظم مجلس ترقی ادب ، لاہور

مطبع : شفیق پریس ، لاہور

مستعمل : ایس - ایم - شفیق

حرف آغاز

چوتھی صدی ہجری کے آخر سے لے کر چودھویں صدی ہجری کے آغاز تک برصغیر پاکستان و ہند میں جو فارسی نثر لکھی گئی 'دربار ملی' اس کا انتخاب ہے۔ اس میں تصوف، تاریخ، علم و ادب، مکاتیب، انشاء، سوانح، غرض بیسیوں مختلف موضوع آگئے ہیں۔

ایک مصنف کی یا ایک ہی موضوع پر کتاب ہو تو اس کو کسی دوسری زبان میں ڈھالنا اتنا دشوار کام نہیں جتنا اس قسم کی مختلف موضوعات پر مشتمل کتاب کا ہے کہ ایک مصنف کے مزاج اور انداز کو سمجھنے کا ابھی موقع بھی نہیں ملا کہ دوسرے کا انتخاب شروع ہو گیا۔ اس پر مستزاد یہ کہ اس برصغیر میں جو فارسی کتب لکھی گئیں ان کے صحیح متون کے عدم وجود کے سبب (یوں تو ان کتب کے کئی کئی ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں، لیکن ہر اشاعت بے شمار فحاش اغلاط سے پر ہے) اس کتاب میں بہت سے مقامات پر مفہوم کو سمجھنے میں خاصی دشواری پیش آئی۔ ناچار ایسی جگہوں پر موقع کی مناسبت کا خیال رکھ کر عبارت کے تسلسل کو قائم رکھنے کی کوشش اپنی طرف سے کی گئی ہے۔

جو کتابیں 'دربار ملی' میں شامل ہیں ان میں سے چند ایک کے ترجمے انگریزی اور اردو میں ہو چکے ہیں۔ راقم نے ترجمہ کرتے وقت کئی مواقع پر ان تراجم کو سامنے رکھا اور ان سے استفادہ بھی کیا۔ مذکورہ کتب کے مترجمین نے بہت سی اہم اور پیچیدہ عبارات کا ترجمہ ہی حذف کر دیا ہے۔ راقم نے ایسی عبارات کو پوری طرح سمجھنے کے بعد ان کے مفہوم کو اردو میں ڈھالا اور اس کے علاوہ اکثر تراجم سے

اختلاف بھی کیا ہے۔ اس قسم کے تمام اختلافات کا ذکر اگر حاشیے میں کیا جاتا تو اس کے لیے خاصی ضخامت درکار تھی، اس لیے 'مشتے' نمونہ از خروارے' کے مصداق صرف چند ایک کا ذکر حواشی میں کر دیا ہے۔ مثال کے طور پر 'میشاق برہمتاباد' کے ذیل میں ایک جگہ یہ عبارت ہے :

"و بعض دل برگزید نہادند ، و بر کیش اسلاف می رفتند ، و ضیاع و اسپان از ایشان تحویل نہ شد۔"

راقم نے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے :

"اور بعض (اپنے آبائی مذہب پر قائم رہتے ہوئے) جزیہ دینے پر راضی ہو گئے۔ ایسے لوگوں کی تمام املاک اور کھوڑوں وغیرہ کو انہی کے پاس رہنے دیا گیا۔"

مگر 'چچ نامہ' کے اردو مترجم محمد حفیظ الرحمان حفیظ بہاول پوری نے اسے اردو میں اس طرح ڈھالا ہے :

"لیکن باقی لوگ اپنے مذہب کو بچانے کے لیے بھاگ گئے۔ ان کے کھوڑے ، خانگی سامان اور دوسرا مال ان سے لے لیا گیا۔"

مذکورہ ترجمہ 'چچ نامہ' کے انگریزی ترجمے سے کیا گیا ہے۔ یہ انگریزی ترجمہ مرزا قليچ بیگ نے کیا تھا۔ معلوم ہوتا ہے انگریزی کے مترجم نے لفظ 'گزید' کو ، جس کے معنی جزیہ اور ٹیکس کے ہیں ، 'گویا' بہ معنی فرار پڑھا اور اس طرح بقیہ عبارت کا حلیہ بھی بگاڑ دیا۔

اسی طرح 'توزک بابری' میں ایک جگہ لفظ 'نواب' (جمع نائب) آیا ہے ، جسے انگریز مترجمین جیون لیمڈن اور ولیم ارسکن نے نواب (Nawab) پڑھ کر اس عبارت کی شکل بدل ڈالی ہے۔

بعض مقامات پر ترجمے کی مزید تشریح حاشیے میں دے دی ہے ، اس لیے کہ اگر یہ تشریح متن میں دی جاتی اور اصل عبارت کا لفظی ترجمہ نہ دیا جاتا تو لطف نہ رہتا۔ ایسے ترجموں میں 'سہ نثر ظہری' اور 'رسائل طغرا' ایسی کتب کے منتخبات کے تراجم آتے ہیں۔

کہیں کہیں عبارت کا تسلسل قائم رکھنے کے لیے اپنی جانب سے چند الفاظ بڑھا کر خطوط وحدانی میں لکھ دیے ہیں اور جہاں کہیں فقرے کے طویل یا پیچیدہ ہو جانے کا ڈر تھا ، وہاں خود متن کے بعض الفاظ کو بھی بریکٹ میں لکھ دیا ہے ۔ دو چار ایسے سخت مقام بھی آئے جہاں عبارت بے حد مشکوک تھی ۔ ایسی عبارت کو اردو کا روپ تو دے دیا ہے ، لیکن آخر میں (۹) کا نشان لگا دینا مناسب معلوم ہوا ۔

آیات قرآنی کا ترجمہ بیشتر مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ترجمے پر مبنی ہے ۔

’دربار ملی‘ کے فاضل مرتبین نے ہر مصنف کے بارے میں شروع میں جو چند تعارفی سطور دی ہیں ، انہیں بہ ادنیٰ تصرف ویسے ہی رہنے دیا ہے ۔

اگرچہ راقم نے ترجمہ کرتے وقت بڑی محنت سے کام لیا ہے اور پوری کوشش کی ہے کہ ترجمہ ایسا ہو کہ مصنف کا مطلب و مقصد صحیح اور واضح طور پر قاری تک پہنچ جائے ، پھر بھی دو ایک منتخبات کے ترجمے میں مجھے اپنے عجز کا اعتراف ہے ، کہ ان کا جیسا ترجمہ ہونا چاہیے تھا ویسا نہیں ہو پایا ۔ ایسے منتخبات میں ’اعجاز خسروی‘ وغیرہ کا نام آتا ہے ۔ سبب اس کا بے حد گنجشک عبارتیں ، بڑے بڑے طویل فقرے اور الفاظ کا ہیر پھیر اور ان (الفاظ) کا اپنا مزاج ہے اور جیسا کہ پہلے عرض کر چکا ہوں ، صحیح متون کی غیر موجودگی بھی میری کوششوں میں حائل رہی ۔

اب کچھ باتیں تعلیقات و حواشی کے متعلق ۔ ’دربار ملی‘ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ، بہت سے موضوعات پر مشتمل ہے ۔ یہی وجہ ہے کہ شاید ہی کوئی صوفی ، کوئی ادیب ، کوئی شاعر ، کوئی بادشاہ اور تاریخ کا کوئی اہم واقعہ رہ گیا ہوگا جس کا ذکر اس میں نہ آیا ہو پھر کئی ایک فرقوں کے ذکر کے علاوہ اس میں تصوف وغیرہ کی بھی بیسیوں اصطلاحات آ گئی ہیں ۔ ظاہر ہے اس قسم کی کتاب کے حواشی بذات خود ایک کتاب کی صورت اختیار کر سکتے تھے ۔ شروع میں راقم کا

خیال تھا کہ حواشی صرف دو دو تین تین سطور پر مشتمل ہونے چاہئیں ، لیکن چند ایسے حواشی لکھنے کے بعد محسوس ہوا کہ یہ بے حد تشنہ ہیں اس لیے قدرے تفصیل سے کام لینا پڑا ۔ اس کے لیے صرف ایک ایک یا دو دو ماخذوں پر ہی اکتفا نہ کیا ، بلکہ جہاں تک ممکن ہو سکا زیادہ سے زیادہ ماخذ کو کھنگال کر بھمل و مستند معلومات فراہم کیں ۔ حواشی کا کچھ حصہ ہاول پور میں بیٹھ کر لکھا گیا ہے ۔ وہاں اصل ماخذ دستیاب نہ ہو سکتے تھے جس کے باعث بعض حواشی کے لیے متعلقہ ماخذ کے تراجم کو سامنے رکھنا پڑا ۔

ماخذ کے سلسلے میں تا بہ مقدور کوشش کی گئی ہے کہ مستند اور معاصر یا قریب العهد ہوں ۔ ہر حاشیے کے آخر میں اس کے ماخذوں کے نام اور صفحات کے نمبر دے دے ہیں تا کہ جو اصحاب متعلقہ شخصیت یا اصطلاح کے بارے میں تفصیلی مطالعہ کرنا چاہیں تو وہ مذکورہ کتب کی طرف رجوع کر سکیں ۔

’دربار ملی‘ میں جہاں صحابہ کرام رض کا ذکر آیا ہے وہاں سیکڑوں مقامات پر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کی بھی تکرار ہوئی ہے ۔ حواشی میں صحابہ کرام رض اور دیگر عظیم ہستیوں کے تو مختصر سے حالات دے دیے ہیں ، لیکن سرکار دو عالم صلعم کے سلسلے میں دل اس اختصار پر رضا مند نہ ہوا ؛ اس لیے کتاب کے ضخیم تر ہو جانے کے احساس کے تحت حضور پر نورؐ کے حالات دینے سے اجتناب کیا ہے ، کہ قریباً ہر مسلمان آنحضرت صلعم کے احوال مبارکہ سے تھوڑا بہت ضرور آگاہ ہے ۔

چنانچہ تعلیقات و حواشی کا حصہ اگرچہ خاصا ضخیم ہو گیا ہے ، اس کے باوصف بہت سی ایسی شخصیات ، مقامات اور مصطلحات رہ گئی ہیں جن کے متعلق عدم گنجائش کی وجہ سے کچھ نہیں لکھا جا سکا ۔ اگر زندگی نے وفا کی اور کتاب کا پہلا ایڈیشن زیور قبول سے آراستہ ہوا تو ان شاء اللہ العزیز دوسرے ایڈیشن میں مزید اضافہ کیا جائے گا ۔ وما توفیقی الا باللہ ۔

تعلیقات میں بعض جگہ مآخذ کا پورا نام دینے کی بجائے اختصار سے بھی کام لیا گیا ہے - ایسے ماخذوں کے پورے نام مندرجہ ذیل ہیں :

منتخب : منتخب التواریخ از ملا عبدالقادر بدایونی
توزک : توزک جہانگیری (اردو ترجمہ)

Lahore : Its History, Architectural Remains and Antiquities by Syad Muhammad Latif, The Late, Khan Bahadur, Shams-ul-ulma }
لطیف : لاہور

شفق : تاریخ ادبیات ایران از دکتر رضا زادہ شفق
صفا : تاریخ ادبیات در ایران از دکتر ذبیح اللہ صفا
ایڈمنسٹریشن : Administration of the Sultanate of Delhi by Dr. Ishtiaq Husain Qureshi

حجازی : خلاصہ تاریخ ایران از مطیع الدولہ حجازی
خلاصہ :

An Advanced History of India by R. C. Majumdar, M.A., Ph.D. : این ایڈوانسڈ
H. C. Raychaudhuri, M.A., Ph.D.
Kalikinkar Datta, M.A., Ph.D.

A Literary History of Persia by Edward Granville Browne : براؤن

مختصری : مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر پارسی از
دکتر ذبیح اللہ صفا

میں جناب شیخ محمد اکرام سی - ایس - پی اور استاد محترم جناب
ڈاکٹر وحید قریشی کا بے حد ممنون ہوں جنہوں نے ترجمے کے سلسلے
میں میری راہنمائی فرمائی -

خواجہ عبد الحمید یزدانی

لاہور

فہرست عناوین دربار ملی

صفحہ

مضمون

جزو اول : دورہ سلاطین

- ۱ - میثاق برہمنا باد ۳ تا ۱۰
- ۲ - علی ہجویری لاہوری ۱۱ تا ۱۷
- (۱) طریقت اور مقامات تصوف کی کیفیت ... ۱۱
- (ب) تجرد ۱۵
- ۳ - سدید الدین محمد عوفی ۱۸ تا ۲۸
- (۱) مسعود بن سعد بن سلمان کا ذکر ... ۱۸
- (ب) ترکی سلطانوں کو شاہان ہند کی نصیحت ... ۲۵
- (ج) شمشیر و قلم ۲۶
- (د) امام ابو حنیفہؒ کی دانائی ... ۲۷
- ۴ - فخر ممدیر ۲۹ تا ۳۰
- (۱) بادشاہوں کے حقوق اور فرائض .. ۲۹
- (ب) بادشاہوں کے فرائض ۳۱
- ۵ - حسن نظامی ۳۱ تا ۳۶
- جہاد میں ملک اور دین کی اعانت کے بیان میں ۳۱
- ۶ - قاضی حمید الدین ناگوری دہلوی ۳۷ تا ۵۱

| صفحہ | مضمون |
|-----------|--|
| ۴۷ | (۱) ظہور عشق |
| ۴۹ | (ب) عشق حقیقی |
| ۶۲ تا ۵۲ | ۷ - مولانا منہاج سراج |
| ۵۲ | (۱) سلطان معزالدین غوری کی فتوحات |
| ۵۷ | (ب) فتح بنگالہ (پانچواں بادشاہ غازی محمد بختیار خلجی لکھنؤی میں) |
| ۷۳ تا ۷۸ | ۸ - امیر خسرو دہلوی |
| ۶۳ | اعجاز خسروی (تیسرا باب : موسیقی کے اصل و فرع کے بارے میں) |
| ۷۹ تا ۸۴ | ۹ - امیر حسن سجزی |
| ۷۹ | (۱) لاہور کی تباہی کے بارے میں |
| ۸۰ | (ب) ایک کلمہ گو ہندو |
| ۸۱ | (ج) وعظ |
| ۸۲ | (د) سماع |
| ۸۵ تا ۹۳ | ۱۰ - امیر خورشید کرمانی |
| ۸۵ | محضر سماع |
| ۹۴ تا ۱۱۰ | ۱۱ - فیاء الدین نقشبی |
| ۹۴ | (۱) 'گل ریز' سے اقتباس |
| | (ب) 'طوطی نامہ' سے اقتباس (داستان شیر اور بلی کی، اور بلی کے بچے کے ہاتھوں چوہوں کے مارے جانے کی اور بلی کے پشیمان ہونے کی) |
| ۹۹ | (ج) دعا |
| ۱۰۶ | (د) زکوة |
| ۱۰۸ | (ه) علم و عمل |

| صفحہ | مضمون |
|----------------|---|
| ۱۵۵ تا ۱۱۱ ... | ۱۲ - ضیاء الدین برنی |
| ۱۱۱ ... | (۱) علم تاریخ کے فوائد |
| ۱۱۵ ... | (ب) ہندو اور شریعت اسلام |
| ۱۱۷ ... | (ج) سلطان غیاث الدین کے اصول سلطنت |
| ۱۲۵ ... | (د) سلطان معز الدین کیقباد کی داستان عشرت |
| ۱۳۳ ... | (ه) سلطان جلال الدین خلجی کی محفلیں |
| ۱۳۶ ... | (و) کوتوال علاء الملک اور علاء الدین خلجی |
| | (ز) سلطان علاء الدین اور قاضی مغیث الدین |
| ۱۳۶ ... | کے درمیان گفتگو |
| ۱۵۳ ... | (ح) حضرت سلطان المشائخ کے فیض اور برکتیں |
| ۱۵۹ تا ۱۵۶ ... | ۱۳ - فیروز تغلق |
| ۱۵۶ ... | عہد فیروز تغلق کے واقعات |
| ۱۶۳ تا ۱۶۰ ... | ۱۴ - سراج عقیف |
| | (۱) سلطان فیروز کا بے روزگار لوگوں |
| ۱۶۰ ... | کو یاد کرنا |
| | (ب) سید جلال الدین مخدوم جہانیاں کی |
| ۱۶۲ ... | سلطان فیروز سے آخری ملاقات |
| ۱۷۰ تا ۱۶۵ ... | ۱۵ - عین الملک ماہرو |
| | (۱) عہد نامہ جو رؤسائے پیش گاہ ، امرائے |
| | نامدار ، مخلصان درگاہ اور خوانین بارگاہ |
| ۱۶۵ ... | کے لیے لکھا گیا |
| | (ب) عرضداشت جو ملتان کے علاقے میں |
| | اوقاف مقرر کرنے کے متعلق شاہی دربار |
| ۱۶۸ ... | میں بھیجی گئی اور حسب التماس قبول ہوئی |
| ۱۷۷ تا ۱۷۱ ... | ۱۶ - شیخ شرف الدین یحییٰ منیری |

| صفحہ | مضمون |
|------------|---|
| ۱۴۸ تا ۱۹۰ | ۱۷ - حضرت نور قطب عالم |
| ۱۴۸ | تصوف کے بعض مسائل |
| ۱۹۱ تا ۱۹۸ | ۱۸ - خواجہ بندہ نواز کیسودراز |
| | ہندوؤں کے عقاید کے بارے میں خواجہ |
| | بندہ نواز کے ارشادات اور شواہد نوشی کے |
| ۱۹۱ | متعلق احکام اسلام |
| ۱۹۹ تا ۲۰۵ | ۱۹ - سید اشرف جہانگیری |
| ۱۹۹ | چھیالیسواں مکتوب (سلطان ابراہیم شرق کے نام) |
| ۲۰۶ تا ۲۲۶ | ۲۰ - محمود کاوان |
| | (۱) مکتوب بہ نام جناب گرامی مولانا |
| ۲۰۶ | عبدالرحمان جامی |
| | (ب) فاضل اجل ابوبکر تهرانی کے خط کا |
| ۲۱۴ | جواب اور انہیں ہندوستان آنے کی دعوت |
| | (ج) اپنے بڑے بیٹے المخاطب بہ ملک التجار |
| ۲۱۶ | کے نام |

جزو دوم : دورہ تیموریان ہند

| | |
|------------|--------------------------------------|
| ۲۲۷ تا ۲۴۳ | ۲۱ - ظہیرالدین بابر |
| ۲۲۷ | (۱) ظہیرالدین محمد بابر کا فرمان |
| ۲۳۰ | (ب) ہندوستان کے بارے میں |
| ۲۴۴ تا ۲۵۵ | ۲۲ - ابوالفضل غلامی |
| | (۱) حضرت شہنشاہ (جلال الدین اکبر) کا |
| ۲۴۴ | دستور العمل |
| ۲۴۶ | (ب) شیخ علاء الدولہ سمنانی کی داستان |

| صفحہ | مضمون |
|----------------|---|
| ۲۴۷ ... | (ج) بادشاہی کے متعلق ابوالفضل کا نظریہ |
| ۲۵۰ ... | (د) قاضی اور میر عدل کا آئین |
| ۲۵۱ ... | (۵) آئین کوتوال |
| ۲۵۳ ... | (و) آئین تعلیم |
| ۲۶۸ تا ۲۵۶ ... | ۲۳ - شیخ مبارک |
| ۲۵۶ ... | محضر علماء (۱۵۷۹ء) |
| ۲۶۸ تا ۲۵۸ ... | ۲۴ - ملا عبدالقادر ہدایونی |
| ۲۵۸ ... | (۱) شیخ عبدالنبی صدرالصدور |
| ۲۶۲ ... | (ب) مولانا عبداللہ سلطان پوری |
| ۲۶۶ ... | (ج) ملک الشعرا فیضی |
| ۲۷۵ تا ۲۶۹ ... | ۲۵ - فیضی |
| | (۱) فیضی کے خطوط مولانا عبدالحق محدثؒ |
| ۲۶۹ ... | کے نام |
| ۲۷۳ ... | (ب) عرضداشت |
| ۲۷۹ تا ۲۷۶ ... | ۲۶ - اسد بیگ قزوینی |
| ۲۷۶ ... | بمباکو کے بیان میں |
| ۲۸۸ تا ۲۸۰ ... | ۲۷ - خواجہ محمد ہاشم کشمی |
| ۲۸۰ ... | حضرت خواجہ باقی باللہ |
| ۲۹۴ تا ۲۸۹ ... | ۲۸ - حضرت خواجہ باقی باللہ |
| | (۱) مکتوب ۵۸ (بہ نام میاں شیخ احمد و محمد صادق) |
| ۲۸۹ ... | (ب) مکتوب ۶۱ (ایک دوست کے نام) |
| ۲۹۰ ... | (ج) مکتوب ۷۹ (بہ نام شیخ احمد سرہندی) |
| ۲۹۱ ... | (د) مکتوب ۸۰ (بہ نام احباب) |

- (۵) مکتوب ۸۲ (بہ نام اہل مسجد) ... ۲۹۳
- ۲۹ - امام ربانی مجدد الف ثانی ... ۲۹۵ تا ۳۲۹
- (۱) شیخ فرید کے لام ایک خط کا اقتباس ... ۲۹۵
- (ب) مکتوب ۴۷ (بہ نام شیخ فرید) ... ۲۹۹
- (ج) مکتوب ۵۳ (ایضاً) ... ۳۰۲
- (د) مکتوب ۶۵ (بہ نام خان اعظم عزیز کوکٹاش) ... ۳۰۴
- (۵) مکتوب ۸۱ (بہ نام لالا بیگ) ... ۳۰۷
- (و) مکتوب ۱۶۷ (ایک ہندوہر دے رام کے لام) ... ۳۰۸
- (ز) مکتوب ۱۹۲ (بہ نام شیخ بدیع الدین سہارنپوری) ... ۳۱۱
- (ح) مکتوب ۱۵ (سامانہ شہر کے خطیب کی مرزنش میں) ... ۳۱۲
- (ط) مکتوب ۲۹ (بہ نام شیخ عبدالحق دہلوی) ... ۳۱۵
- (ی) مکتوب ۹۲ (میر محمد نعمان کے نام) ... ۳۱۶
- (ک) مکتوب ۶ (شیخ بدیع الدین کے نام) ... ۳۲۵
- (ل) مکتوب ۴۳ (خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم کے نام) ... ۳۲۶
- (م) مکتوب ۸۲ (ایضاً) ... ۳۲۷
- (ن) مکتوب ۸۳ (ایضاً) ... ۳۲۸
- ۳۰ - مولانا عبدالحق محدث دہلوی ... ۳۳۰ تا ۳۳۵
- (۱) عبدالحق محدث کے ابتدائی حالات و تحصیلات ... ۳۳۰
- (ب) اپنے مرشد (شاہ ابوالمعالیؒ) کے نام مکتوب ... ۳۳۶
- ۳۱ - فرشتہ ... ۳۳۶ تا ۳۵۰
- (۱) محضر سماع ... ۳۳۶
- (ب) معزالدین محمد بن سام ... ۳۳۹

| صفحہ | مضمون |
|------------|--|
| ۳۵۱ تا ۳۵۲ | ۳۲ - ملا ظہوری |
| ۳۵۱ | دیباچہ کتاب نورس |
| ۳۵۳ تا ۳۵۴ | ۳۳ - حکیم ابوالفتح کیلانی |
| ۳۵۳ | میر شریف آملی کے نام |
| ۳۵۵ تا ۳۵۸ | ۳۴ - نورالدین جہانگیر |
| ۳۵۵ | (۱) نقاشی کے متعلق جہانگیر کے خیالات |
| ۳۵۶ | (ب) شیخ احمد سرہندی کا تذکرہ |
| ۳۵۸ | (ج) شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی توصیف میں |
| ۳۵۹ تا ۳۹۳ | ۳۵ - محسن فانی |
| ۳۵۹ | (۱) مکھوں کے عقاید کے متعلق |
| ۳۸۷ | (ب) فرقہ روشنیہ کے ذکر میں |
| | (ج) پہلی نظر (پہلا باب) میاں بایزید کے |
| ۳۸۷ | ظہور سے متعلق |
| | (د) دوسری نظر : حضرت میاں روشن بایزید |
| ۳۸۸ | کے بعض حالات کے بارے میں |
| | (۵) تیسری نظر : حضرت میاں بایزید کی |
| ۳۹۰ | اولاد کے احوال میں |
| ۳۹۳ تا ۴۰۶ | ۳۶ - محمد صالح کنہوہ |
| ۳۹۳ | (۱) دہلی کی عمارتوں اور قلعے کے بارے میں |
| ۳۹۷ | (ب) احوال حضرت میاں میرؒ |
| ۴۰۱ | (ج) مولانا عبدالحکیم |
| ۴۰۲ | (د) مولانا ابوالبرکات المتخلص بہ منیر |
| ۴۰۶ | (۵) چنغر بہان پرہمن |
| ۴۰۷ تا ۴۱۷ | ۳۷ - منیر لاہوری |

| صفحہ | مضمون |
|------------|--|
| ۴۱۸ تا ۴۲۰ | ۳۸ - چندر بہان برہمن |
| ۴۱۸ | اقوال افضل خان |
| ۴۲۱ تا ۴۳۱ | ۳۹ - عبدالحمید لاہوری |
| ۴۲۱ | (ا) تاج محل کی عمارتوں کی تفصیل |
| ۴۲۹ | (ب) مغلیہ دور کے ارہاب موسیقی |
| ۴۳۸ تا ۴۴۲ | ۴۰ - طغرا مشہدی |
| ۴۳۲ | تحت طاؤس کے بارے میں تاثرات |
| ۴۳۹ تا ۴۴۴ | ۴۱ - جلالی طباطبائی |
| ۴۳۹ | عہد شاہجہاں کا ایک ادبی مناقشہ |
| ۴۴۵ تا ۴۴۸ | ۴۲ - دارا شکوہ |
| ۴۴۵ | سر اکبر کا دیباچہ |
| ۴۴۹ تا ۴۵۹ | ۴۳ - اورنگ زیب عالم گیر |
| ۴۴۹ | (ا) رقعہ ۶ (فرزند ارجمند محمد معظم کے نام) |
| ۴۴۹ | (ب) رقعہ ۱۲ (ایضاً) |
| ۴۵۱ | (ج) رقعہ ۱۵ (ایضاً) |
| ۴۵۲ | (د) رقعہ ۲۹ (ایضاً) |
| ۴۵۲ | (۵) رقعہ ۳۶ (ایضاً) |
| ۴۵۳ | (و) رقعہ ۵۳ (ایضاً) |
| ۴۵۴ | (ز) عالم گیر کا وصیت نامہ |
| ۴۵۷ | (ح) زین آبادی کے متعلق |
| ۴۶۰ تا ۴۶۷ | ۴۴ - عبدالقادر بیدل |
| ۴۶۰ | عہد عالم گیر کے واقعات |
| ۴۶۸ تا ۴۷۶ | ۴۵ - نعمت خان عالی |
| ۴۶۸ | انیسویں شعبان سنہ ۳۱ جلوس کے واقعات |

| صفحہ | مضمون |
|------------|--|
| ۴۷۷ تا ۴۹۳ | ۴۶ - سجان رائے بٹالوی |
| ۴۷۷ | (۱) صوبہ لاہور |
| ۴۸۰ | (ب) تمباکو پر پابندی |
| ۴۸۳ | (ج) شیخ مبارک اور ابوالفضل کے بارے میں |
| ۴۸۷ | (د) مکاتیب نگاری کے ارتقا کے بیان میں |

جزو سوم : دورۂ متأخرین

| | |
|------------|---------------------------------------|
| ۴۹۳ تا ۵۰۴ | ۴۷ - شاہ ولی اللہ |
| ۴۹۳ | وصیت نامہ |
| ۵۰۵ تا ۵۱۰ | ۴۸ - خاقی خاں |
| ۵۰۵ | (۱) عہد عالم گیر کے واقعات (۱۱۱۸ھ) |
| ۵۰۶ | (ب) خطبہ لاہور (۱۱۲۱ھ) |
| ۵۱۱ تا ۵۲۸ | ۴۹ - مصباح الدولہ شاہ نواز خاں |
| ۵۱۱ | (۱) شیخ فرید مرتضیٰ بخاری |
| ۵۱۸ | (ب) دانش مند خاں |
| ۵۲۰ | (ج) علامی سعد اللہ خاں |
| ۵۲۶ | (د) مغلوں کے دور میں مالیات کا انتظام |
| ۵۲۹ تا ۵۳۳ | ۵۰ - شیخ علی حزیں |
| ۵۲۹ | احوال ہندوستان کے متعلق چند باتیں |
| ۵۳۴ تا ۵۳۹ | ۵۱ - شیر خاں لودھی |
| ۵۳۴ | اہل ہند کی موسیقی کے بارے میں |
| ۵۴۰ تا ۵۴۳ | ۵۲ - مظہر جان جان |
| ۵۴۰ | کفار ہند کے آئین کے بیان میں |

| صفحہ | مضمون |
|------------|---|
| ۵۴ تا ۵۵۰ | ۵۳ - محمد صادق اختر امجد علی شاہ فرماں رواے اودھ کے دور کے حالات و اطوار |
| ۵۵۱ تا ۵۶۵ | ۵۴ - مرزا محمد حسن قتیل (ا) شاہ مدار ، سخی سرور اور مسعود سالار غازی کے حالات (ب) سلطان سخی سرور کے حالات (ج) مسعود سالار غازی (د) ایران و توران میں فارسی زبان (ہ) متقدمین اور متاخرین کے اشعار اور اہل ہند و اہل زبان کی نثر میں فرق کے بیان میں (و) پاک و ہند میں فارسی |
| ۵۶۶ تا ۵۸۳ | ۵۵ - غلام حسین (ا) خطبہ لاہور کے بارے میں (ب) مہابت جنگ کی وفات اور اس کے بعض اخلاق و انتظام اوقات کا تذکرہ (ج) جنگ ہلامی ۱۷۵۷ء |
| ۵۸۴ تا ۵۸۶ | ۵۶ - میر تقی میر (ا) میر کا آگرہ میں دوسری مراقبہ آنا اور اس شہر کا احوال (ب) میر کی افسردہ خاطری |
| ۵۸۷ تا ۵۸۸ | ۵۷ - درگاہ قلی خان محمد شاہ کے عہد کے مغنی |

| صفحہ | مضمون |
|------------|--|
| ۵۸ | سید احمد شہید بریلوی |
| ۵۸۹ تا ۵۹۹ | (ا) سکھوں کے خلاف جہاد کا اعلام نامہ |
| ۵۸۹ ... | (ب) علمائے پشاور کی خدمت میں ایک خط |
| ۵۹۲ ... | ۵۹ - اسد اللہ خان غالب |
| ۹۰۰ تا ۹۱۴ | (ا) محبوبہ کے بارے میں مکتوب تعزیت |
| ۹۰۰ ... | (ب) اپنی شاعری کے بارے میں نواب |
| ۹۰۳ ... | سعد الدین شفق کے نام خط |
| ... | (ج) مکتوب نگاری کے آداب و القاب کے |
| ۹۰۵ ... | بارے میں |
| ... | (د) سید احمد خاں کی کتاب آثار الصنادید |
| ۹۰۹ ... | پر تقریظ |
| ... | (۵) ولیم فریزر کے واقعے کے متعلق (شیخ |
| ۹۱۱ ... | امام بخش ناسخ کے نام خط) |
| ۹۱۵ تا ۹۲۰ | ۹۰ - مولوی حمید الدین خاں بہادر |
| ۹۱۵ ... | (ا) دور حاضر کے لوگ |
| ۹۱۶ ... | (ب) اس زمانے کے استاد |
| ۹۱۷ ... | (ج) ہمارے دور کے دولت مند |
| ۹۱۸ ... | (د) علاول - بنگالی زبان کا شاعر |
| ۹۲۱ تا ۹۲۴ | ۹۱ - سید احمد خاں |
| ۹۲۱ ... | حاجی سید محی الدین خاں رضوی کے نام مکتوب |

جزو اول

دوره سلاطین

میثاق برہمنا باد

(۱۳ء)

[فتح سندھ محمد بن قاسم نے برہمنا باد کی فتح کے بعد سندھ کے غیر مسلموں سے جو تصفیہ کیا وہ ایک تاریخی حیثیت رکھتا ہے۔ بت پرست ہندوؤں اور بودھ مت کے پیروؤں سے مسلمانوں کے سیاسی تعلقات کا یہ پہلا موقع تھا اور غیر مسلم آبادی کے متعلق جو طریق کار اس وقت اختیار کیا گیا ہندوستان کی اسلامی حکومت کے لیے وہ چراغ راہ بنا۔ محمد بن قاسم نے بت پرست آبادی کو اہل کتاب کے برابر بلکہ ان سے کسی قدر بڑھ کر حقوق دیے۔ ان انتظامات کی تفصیل ایک نہایت قدیم (قریب قریب معاصرانہ) عربی تاریخ میں درج ہے۔ یہ اصل کتاب تو کھو گئی ہے لیکن شمالی ہندوستان میں اسلامی حکومت کے آغاز کے زمانے میں اس کا فارسی ترجمہ ناصر الدین قباچہ والی سندھ و ملتان کے لیے کیا گیا جو فتح نامہ سندھ یا چچ نامہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس کے کچھ اقتباسات کا اردو ترجمہ ذیل میں کیا جاتا ہے]

بعض روایت کرتے ہیں کہ جب قیدیوں میں داہر کے خاندان والوں کا پتا نہ چل سکا، تو محمد بن قاسم کے آدمیوں نے شہر کے رئیسوں سے ان کے متعلق دریافت کیا؛ کوئی بھی ان کا اتا پتا نہ بتا سکا؛ آخر دوسرے دن کوئی ایک ہزار کے قریب برہمن سر اور ڈاڑھیاں منڈائے محمد بن قاسم کے حضور میں پہنچے۔

محمد بن قاسم نے ان کے بارے میں استفسار کیا کہ یہ لوگ کس فوج سے متعلق ہیں اور انہوں نے یہ ہیئت کدائی کیوں اختیار

کر رکھی ہے ؟ وہ برہمن خود ہی جواب میں بولے ”اے مہربان امیر ! ہمارا بادشاہ برہمن تھا ؛ جب اس کے جنگ میں مارے جانے کے سبب یہ سلطنت اس کے ہاتھ سے جاتی رہی تو کچھ برہمنوں نے تو اس کی وفاداری میں خود کو ہلاک کر دیا اور باقی ماندہ نے اس کے ماتم میں زرد لباس پہن کر ڈاڑھیوں اور سروں کو منڈا ڈالا ۔ اب جبکہ خدائے بزرگ و برتر نے یہ ملک حضور کے قبضے میں دے دیا ہے تو ہم حضور ایسے منصف امیر کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں تاکہ ہمیں معلوم ہو سکے کہ ہم باقی ماندگان کے متعلق حضور کا کیا فرمان ہے ؟“ محمد بن قاسم نے کچھ دیر تامل کیا اور پھر بولا ”مجھے اپنے سر اور جان کی قسم ! یہ لوگ بڑے وفادار ہیں ؛ ہم انہیں امان بخشتے ہیں ، لیکن اس شرط پر کہ یہ جہاں کہیں بھی داہر کے رشتہ داروں کو دیکھ پائیں ، انہیں پکڑ کر ہمارے پاس لے آئیں ۔“

محمد بن قاسم کا برہمنوں سے عہد کرنا اور انہیں امان بخشنا

محمد بن قاسم کے اس پختہ عہد پر برہمن ، داہر کی بیوی لادی (لاڈی) کو کسی خفیہ گوشے سے نکال لائے ۔ اس کے بعد باقی رعایا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق جزیہ لگایا گیا ۔ جو لوگ تو مشرف بہ اسلام ہوئے انہیں غلامی اور ہر قسم کے جزیہ وغیرہ سے معاف کر دیا ، جو لوگ ایمان نہ لائے ان پر اس طرح سے ٹیکس لگایا کہ پہلی اور سب سے اونچی جماعت والوں کو اڑتالیس درم چاندی ، دوسرے درجے کی جماعت والوں کو چوبیس درم چاندی اور تیسرے درجے کی جماعت والوں کو بارہ درم چاندی فی کس ادا کرنے ہوں گے ۔ بعد ازیں محمد بن قاسم نے اعلان کیا کہ جو کوئی حلقہ بگوش اسلام ہو جائے اس پر کوئی جزیہ نہ ہوگا اور جو کوئی اپنے مذہب پر ہی قائم رہنا چاہتا ہے ، وہ جزیہ دینا قبول کرے اور اپنے آبا و اجداد کے دین ہی کو اپنائے رکھے ۔ چنانچہ بعض نے تو اسلام قبول کر لیا اور بعض (اپنے آبائی مذہب پر قائم رہتے ہوئے) جزیہ دینے پر راضی ہو گئے ۔

ایسے لوگوں کی تمام املاک اور گھوڑوں وغیرہ کو انہی کے پاس رہنے دیا گیا۔

ملک کے برہمنوں اور امالت داروں کا تقرر

مجھ بن قاسم نے ان میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبے اور حالات کے مطابق امور پر مقرر کیا؛ قلعے کے چاروں دروازوں پر فوج متعین کی اور اس کے داخلی معاملات کا تمام انتظام خود ان کے سپرد کیا، پھر ہر ایک کو خلعت اور تیز رفتار گھوڑا عطا کیا؛ ہاتھ پاؤں میں ہندوستان کے شاہی زیور پہنائے اور ہر ایک کو اپنے دربار میں عزت کی نشست بھی عطا کی۔

صنعت کاروں، تاجروں اور کسانوں کی کتنی

سب سے پہلے سوداگروں، صنعت کاروں اور کسانوں کو شمار کیا گیا؛ عوام الناس میں سے کوئی دس ہزار آدمی ان پیشوں سے متعلق نکلے۔ چون کہ ان لوگوں کا مال اسباب لٹ چکا تھا، اس لیے ان پر مجھ بن قاسم نے صرف بارہ درم چاندی فی کس جزیہ لگایا۔

مالیہ کی وصولی کے لیے مال الفسروں کا تقرر

اس کے بعد اس نے نمبرداروں اور ہستی کے سرداروں کو مالیہ وغیرہ کی وصولی پر مقرر کیا، تاکہ وہ شہروں اور دیہاتوں سے مالیہ وصول کریں، جس سے انہیں قوت اور پشت پناہی حاصل ہو۔

برہمنوں کی عرضداشت

جب برہمنوں نے یہ دیکھا کہ مجھ بن قاسم نے نمبرداروں اور سرداروں کو نوازا ہے تو وہ فکر مند ہوئے اور ایک عرضداشت لے کر، جس پر شہر کے بڑے بڑے لوگوں نے یہ گواہی دی تھی کہ پچھلے دور حکومت میں یہ لوگ صاحبان عز و جاہ تھے، مجھ بن قاسم کے حضور میں پہنچے۔ چنانچہ اس نے بھی ان کی عزت کی اور یہ حکم جاری کیا کہ ان لوگوں کی پہلے کی طرح عزت اور قدر و منزلت کی جائے۔ ہر معاملے میں انہیں ڈانٹ ڈھٹ اور تشدد و تکلیف سے آزاد کر دیا۔

ان میں سے ہر ایک کو کسی نہ کسی کام پر مامور کیا اور اس حقیقت کو جان لیا کہ ان لوگوں سے کسی قسم کی برائی یا خیانت نہیں ہوگی۔

مختلف عہدوں پر تقرر

چچ کے راجا کی طرح محمد بن قاسم نے بھی ان برہمنوں کو مختلف عہدوں اور اشغال پر مامور کیا۔ اس نے تمام برہمنوں کو طلب کر کے ان سے اس طرح خطاب کیا ”داہر کے زمانے میں تم بڑے بڑے عہدوں پر سرفراز تھے، جس کے سبب تم شہر اور اس کے گرد و نواح سے بہ خوبی واقف ہو، لہذا تمہاری نظر میں اگر کوئی مشہور صاحبان علم و کمال ہوں جن کی ہم پرورش و تربیت کر سکیں تو ہمیں ان کے متعلق آگاہ کرو تاکہ ان پر مہربانی و نوازش کی جا سکے اور انہیں انعام و اکرام سے نوازا جائے۔ اور چون کہ ہمیں تمہاری امانت اور دیانت پر پورا پورا بھروسہ ہے، ہم تمہیں تمہارے سابقہ عہدوں پر مستقل کرتے اور تمام ملکی معاملات کا انتظام تمہارے ہاتھ میں دیتے ہیں۔ یہ عہدے اسی طرح تمہاری اولاد اور آئندہ نسلوں کے لیے مخصوص کر دیے گئے ہیں؛ ان میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہ ہوگا۔“

برہمنوں کا دل جمعی کے ساتھ دیہات میں جانا

چنانچہ برہمن اور عہدہ دار، مملکت کے گوشوں میں پہنچ گئے اور یہ اعلان کیا کہ اے ملک کے صاحبان علم و کمال! تم سب کو یہ معلوم ہے کہ داہر مارا گیا، سلطنت کفار کا واسلہ اب منقطع ہو چکا اور تمام سندھ اور ہندوستان میں عربوں کا فرمان جاری ہو گیا ہے۔ ملک کے تمام اشراف اور ارذال برابر ہو گئے ہیں۔ تمام شہریوں اور دیہاتیوں کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ ہمیں عرب سردار نے بڑے اچھے اچھے وعدوں کے ساتھ آپ لوگوں کی جانب بھیجا ہے۔ اگر ہم لوگ عربوں کا حکم نہیں مانیں گے تو نہ تو ہمارے پاس دولت رہے گی اور نہ کوئی ذریعہ معاش، بلکہ ہر چیز میں حاجت مند رہیں گے؛ ہاں اپنے آقاؤں کی بزرگی و بخشش کے طفیل، ممکن ہے ہمیں کوئی بلند مقام حاصل

ہو جائے اور اس وقت اپنے وطن میں ہمیں کسی قسم کی بربادی و ہلاکت کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ اگر ہم اس مقررہ خراج کے متحمل نہیں ہو سکتے اور اس کے ادا کرنے سے قاصر ہیں تو پھر ہمیں چاہیے کہ ہم موقع پا کر اپنے اہل و عیال سمیت ہندوستان یا سندھ میں کسی ایسی جگہ چلے جائیں جہاں ہماری جائیں محفوظ رہیں، اس لیے کہ جان کی سلامتی سے بڑھ کر انسان کو اور کوئی شے عزیز نہیں ہے۔ جب ہم اس مہلک بھنور سے نکل جائیں اور فوج کی سختیوں سے امن میں ہو جائیں تو ہماری دولت اور ہمارے بال بچے محفوظ ہو جائیں گے۔

دیہات اور شہر پر جزیہ مقرر کرنا

اس پر تمام شہری اور دیہاتی لوگ حاضر ہوئے اور انہوں نے جزیہ دینا قبول کیا۔ انہوں نے محمد بن قاسم سے دریافت کیا کہ انہیں حکومت کو کتنا جزیہ دینا ہوگا اور ان پر ہمنوں کو کتنا جنہیں مالیہ جمع کرنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے؟ محمد بن قاسم نے اپنے افسروں سے کہا ”بادشاہ اور رعایا کے درمیان دیانت داری اور سچائی کا خیال رکھو۔ اگر کوئی تقسیم درکار ہو تو اسے انصاف سے کیا جائے، بہ قدر حیثیت ٹیکس لگاؤ۔ آپس میں بنا کر رکھو، ایک دوسرے کی مخالفت نہ کرو تاکہ مملکت برباد نہ ہو۔“

محمد بن قاسم کا لوگوں کو تسلی کے الفاظ کہنا

اس نے ہر ایک شخص کو علیحدہ علیحدہ تسلی کے الفاظ کہے اور ان سے کہا کہ ہر طرح خوش و خرم رہو، کسی قسم کا اندیشہ یا خوف نہ رکھو، تم پر کسی قسم کی گرفت نہ ہوگی۔ ہم تم سے کوئی بھی تحریر یا قبالہ نہیں لیتے، جو کچھ مقرر اور وعدہ کیا گیا ہے، بس وہ ادا کرتے رہو۔ تمہارے حق میں ہر طرح کی سہربانی اور آسانی روا رکھی جائے گی۔ تم میں سے جو کوئی جس قسم کی بھی درخواست کرنا چاہتا ہے، وہ پیش کرے، ہم اسے پوری طرح سے سنیں گے، اس کا تسلی بخش جواب دیں گے اور ہر ایک کی مراد پوری کی جائے گی۔

محمد بن قاسم کا برہمنا باد کے لوگوں کو پروانہ دینا

برہمنوں کی جاری کردہ یہ رسم کہ تاجر، کفار اور ٹھاکر انہیں صدقے وغیرہ دیا کرتے، اور بتوں کی عبادت میں خوشی کا اظہار کرتے۔ اس سلسلے میں مندر کے پجاریوں کو سرکار کی طرف سے باقاعدہ پروانہ حاصل ہوتا تھا۔ ختم ہو گئی ۲۔ جب لشکر کے خوف سے وہ تمام صدقات وغیرہ ان تک پہنچنے بند ہو گئے تو وہ پجاری بھوکے، مفلس اور کنگال ہو گئے۔ آخر مجبور ہو کر وہ اس کے حضور میں آئے اور اسے دعا دیتے ہوئے یہ پیغام بھجوایا ”امیر عادل کو خدا زندگانی عطا کرے! ہم مندروں کے پجاری ہیں، ہماری روزی اور معاش بدھ مندروں کی مجاوری سے ہے۔ چونکہ حضور نے تاجروں اور کفروں پر کرم گستری کی ہے، ان پر جزیہ لگا کر انہیں ذمی قرار دیا ہے، تو ہم غلام بھی اپنے آقا و مولیٰ سے یہ امید رکھتے ہیں کہ وہ انہیں اس بات کا حکم دیں گے کہ وہ حسب سابق اپنے معبود کی عبادت اور بدھ کا مندر آباد کریں۔“

محمد بن قاسم نے جواب دیا ”پایہ تخت ارور“ ہے اور یہ تمام مقامات اس کے گرد و نواح میں ہیں۔“ ہندو بولے ”اس علاقے کی آبادی اور مرقہ الحالی برہمنوں پر منحصر ہے؛ یہ لوگ ہمارے علما اور حکما ہیں، ہماری شادی اور ماتم کی تمام رسمیں انہی کے ہاتھوں انجام پاتی ہیں۔ ہم نے جو یہ جزیہ اور مالیہ وغیرہ دینا قبول کیا تو یہ اس امید پر تھا کہ ہر کوئی اپنے اپنے مذہب پر قائم رہے گا۔ ہمارا بدھ کا مندر ویران ہو چکا ہے اور ہم اپنے بتوں کی پوجا سے محروم ہو چکے ہیں۔ ہم اپنے عدل پسند امیر سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اس مندر کو آباد کرنے کی اجازت فرمائے تاکہ ہم اپنے قاعدے کے مطابق اپنے بتوں کی پوجا کر سکیں اور اس طرح ہمارے وسیلے سے برہمنوں کی روزی کا سامان مہیا ہو سکے۔“

چنانچہ محمد بن قاسم نے اس سلسلے میں حجاج سے خط و کتابت کی۔ چند روز کے بعد اس کی جانب سے جواب ملا: ”عزیز چچا زاد بھائی کا خط ملا؛ تمام احوال سے اطلاع پائی۔ برہمنا باد کے شہریوں کی،

بدھ مندر کی آبادی اور اپنی قوم کی تعمیر کے متعلق درخواست کے بارے میں یہ ہے کہ چونکہ یہ لوگ پورے طور پر مطیع اور فرماں بردار ہو چکے ہیں، اور انہوں نے پایۂ تخت کا جزیہ وغیرہ دینا اپنے اوپر واجب ٹھہرا لیا ہے، اور چونکہ جزیہ اور مالہ کے علاوہ ان پر اور کوئی پابندی عاید نہیں ہو سکتی، اس لیے انہیں اس امر کی اجازت دی جاتی ہے کہ وہ اپنی مورتیوں کی پوجا کریں۔ علاوہ ازیں کسی کو بھی اپنی مذہبی رسومات ادا کرنے سے روکا نہ جائے تاکہ یہ لوگ اپنے گھروں میں امن کی زندگی بسر کریں۔“

جس وقت حجاج کا خط محمد بن قاسم کو پہنچا، اس وقت وہ شہر سے باہر آ کر قیام پزیر تھا؛ اس نے اسی وقت تمام سرداروں، نمبرداروں اور برہمنوں کو اجازت دے دی کہ وہ اپنی مورتیوں کی پھر سے تعمیر کر لیں اور مسلمانوں کے ساتھ خرید و فروخت کریں؛ مطمئن رہیں اور اپنی بہتری اور بھلائی کے لیے کوشاں ہوں اور فقیروں اور برہمنوں کے حق میں پہلی سی نیکی اور احسان روا رکھیں۔ اپنے تیوہار اور دیگر رسوم اپنے آبا و اجداد کے طریقوں پر منائیں اور ادا کریں۔ وہ صدقات جو پیش ازیں برہمنوں کو دیے جاتے تھے، قدیم طریقے کے مطابق اور حسب دستور سابق انہیں پھر سے دیے جایا کریں۔ اصل مال کے تین فی صد درم میں سے جتنے واجب سمجھیں انہیں دیں، باقی رقم متعلقہ اصحاب کی باقاعدہ تحریر کے ساتھ ناٹوں کی موجودگی میں خزانے میں محفوظ کروایا کریں۔ اشخاص متعلقہ اور امرا کے لیے روزینہ اور تنخواہیں مقرر کریں۔ ان شرطوں اور وعدوں پر تیم ابن زید القیسی، اور حکم بن عوانہ کلبی کو درمیان میں لایا گیا اور برہمنوں سے یہ طے پایا کہ وہ (صدقات وغیرہ) کے حصول کے لیے تانبے کی زنبیل ہاتھ میں لیے لوگوں کے دروازوں پر جایا کریں تاکہ لوگوں کو جو کچھ غلہ وغیرہ میسر ہو اس میں کا واجب حصہ ان کو مل جایا کرے اور اس طرح وہ بھوکوں مرنے سے بچ جائیں۔ یہ رسم کافروں میں آس وقت سے رائج ہے۔

محمد بن قاسم کا برہمنا باد کے لوگوں کو اسان اور معافی کا پروانہ دینا
 تب محمد بن قاسم نے برہمنا باد کے گرد و نواح کے لوگوں کی
 درخواست کو قبول اور ان کی خواہش کو پورا کیا اور اپنے پاؤں
 مضبوط کرنے کے لیے عراق و شام کے یہودیوں، آتش پرستوں، مغوں
 اور مجوسیوں کی طرح انہیں اپنے اپنے گھروں کو واپس کر دیا اور
 ان کے ہمدردوں کو ”رانہ“ (رانا) کے نام سے موسوم کیا۔

’فتح نامہ سندھ‘ المعروف بہ ’چچ نامہ‘
 (از صفحہ ۲۰۷ تا صفحہ ۲۱۴)

علی ہجویری لاہوری

[فارسی نثر کی سب سے قدیمی کتاب جو برصغیر پاکستان و ہند میں پایۂ تکمیل کو پہنچی 'کشف المحجوب' ہے جسے حضرت داتا گنج بخش علی ہجویری قدس سرہ نے قبة الاسلام لاہور میں مکمل کیا۔

معنوی حیثیت سے بھی اس کتاب کا درجہ بہت بلند ہے۔ ہم اس میں سے دو مختصر اقتباسات، جن سے اس زمانے کی زندگی، تصوف کے اہم مسائل اور حضرت داتا صاحب کے نقطہ نظر پر روشنی پڑتی ہے، کا اردو ترجمہ درج کرتے ہیں]

۱۔ طریقت اور مقامات تصوف کی کیفیت

ابو سعید ہجویری ملتئم ہے کہ آپ (علی ہجویری) میرے لیے ڈھل کے مسائل پر روشنی ڈالیں :

۱۔ طریقت و تصوف کی تحقیق اور ان کے مقامات کی کیفیت۔

۲۔ صوفیوں کے مختلف فرقوں، ان کے اقوال اور اشاروں کنایوں کے اظہار کا بیان۔

۳۔ خدائے بزرگ و برتر کے عشق اور مختلف دلوں پر اس کے تاثر کی کیفیت۔

۴۔ خدا کی حقیقت و ماہیت تک عقلوں کی رسائی نہ ہونے کا سبب اور اس کی حقیقت معلوم کرنے سے نفس کا اجتناب کرنے کا باعث کیا ہے ؟

۵۔ روح کو اس کی پاکیزگی و برگزیدگی سے سکون اور طہانیت

کیوں حاصل ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ جو دیگر باتیں اس سے متعلق ہیں وہ اور دوسرے معاملات وغیرہ پر سے پردہ اٹھائیں۔

اب مسئلہ علی بن عثمان کہ جلاب^۱ کا رہنے والا ہے، جواباً معروض ہے کہ اس دور اور خصوصاً ہمارے ملک میں، جہاں تمام لوگ ہوا و ہوس کا شکار اور رضائے الہی کے راستے سے گریزاں ہیں اور جہاں مدعیان تصوف و معرفت نے اس کے بالکل برعکس راستہ اختیار کر رکھا ہے، یہ علم فرسودہ ہو چکا ہے۔ لہذا اس صورت حالات میں سوائے خدائے لم یزل^۲ کے اور کسی یہ قوت و اختیار ہے کہ دنیا والوں کی اس کھوئی ہوئی باطنی اور روحانی چیز کو پھر سے ان تک پہنچا دے۔ جب کہ تمام ارادت مندوں کی توقعات اس سے منقطع ہو چکی ہوں اور تمام عارفوں کا ذوق معرفت اس سے محروم اور بیگانہ ہو چکا ہو، علم نصوف سے تمام مخلوق، کیا خواص اور کیا عوام، سند لیتی ہے اور دل و جان سے اس کی طالب و خریدار ہے۔ لیکن معاملہ کچھ ایسا ہے کہ لوگ، باوجود اس طلب و خریداری کے، غلط فہمیوں کی بنا پر تحقیق کی راہ سے ہٹ کر تقلید کی راہ پر گامزن ہیں۔ اور ان کے دور میں تو گویا تحقیق نے بھی اپنا چہرہ ان سے چھپا لیا ہے۔ عوام انہی باتوں اور رسم و رواج کا سہارا لے کر کہنا شروع کر دیتے ہیں کہ ہمیں معرفت ایزدی حاصل ہو گئی ہے، اور خواص ان کے اس دعوے پر اس لیے خوش رہتے ہیں کہ چلو اور کچھ نہیں تو کم از کم ان کے دل میں حق سبحانہ کی خواہش و تمنّا تو موجود ہے، اور ان کے سینوں میں اس مقصد کے لیے ایک تحریک اور ایک رغبت تو موجزن ہے۔ اس شغل کو وہ 'شوق رویت' کا نام دیتے اور اپنے سینوں میں موجود اس نیک اندیشے کو 'سوز محبت' سے تعبیر کرتے ہیں۔ لیکن اس کے برعکس جو لوگ تصوف و عرفان کا محض دعویٰ کرنے والے ہیں، وہ ان تمام حقیقتوں سے دور رہتے ہیں۔ چنانچہ اکثر مریدوں نے عبادت اور مجاہدے سے کنارہ کشی اختیار کر کے اپنے 'ظن معلول' کو 'مشاہدہ' کا نام دے رکھا ہے۔

اس سے قبل میں نے اس موضوع (تصوف) پر کئی ایک کتابیں

لکھی تھیں جو بدقسمتی سے سب کی سب ضائع ہو گئیں ، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تصوف کے جھوٹے دعوے داروں نے ان کتابوں میں مذکور بعض امور کے ذریعے خدا کے بندوں سے کئی ایک ناجائز قسم کے فائدے اٹھائے اور ان میں سے انھوں نے ایسے مسائل و مضامین کو ، جو کسی صاحب طبع کے لیے حسد کا باعث اور نعمت ایزدی کے انکار کا سبب ہو سکتے تھے ، محو کر دیا اس لیے کہ ایسے مضامین ان کے مذکورہ ذوق کے قطعاً خلاف تھے ۔ ایک گروہ ان مضامین کو لکھنے بیٹھا مگر ان کے ’پڑھنے‘ سے قاصر رہا ۔ کچھ لوگوں نے انھیں پڑھا تو سہی لیکن ان کے معانی کو نہ پاسکے ۔ البتہ ان لوگوں نے ان عبارات کو بہ طور سند لیا تاکہ انھیں لکھ کر یاد کریں اور پھر یہ کہیں کہ ہم تو عرفان و تصوف کا علم بیان کر رہے ہیں ۔ ایسے لوگ عین انکار کی حالت میں ہیں ۔ یہ باتیں میں نے اس لیے یہاں بیان کی ہیں کہ یہ معانی گویا کبریت احمر کا حکم رکھتے ہیں ، اور یہ بہت نادر چیز ہے ، اس لیے کہ یہ مل جائے تو سمجھو کہ کیمیا مل گئی ۔ اور اس کی ذرا سی مقدار بھی تانبے اور کانسی کی حد سے زیادہ مقدار کو سونا بنا دیتی ہے ۔ غرض کہ ہر شخص صرف وہی دوا چاہتا ہے جو اس کی تکلیف دور کر دے اور اس کے علاوہ اسے کسی دوسری دوا کی ضرورت نہیں ہوتی ۔ جیسا کہ کسی بزرگ کا قول ہے ”فکل من فی فوادہ وجع یطلب شیئاً یوافق الوجعاً“ یعنی ہر شخص اپنے درد کے موافق علاج کا طالب ہوتا ہے ۔ جس مریض کے لیے معمولی اور حقیر چیزیں فائدہ مند ثابت ہوں ، اسے دواؤں میں مروارید اور مرجان وغیرہ ملا کر دینا بے سود ہے ۔ اور اس کتاب کے مطالب تو اس سے بھی زیادہ سود مند ، مفید اور پر بہا ہیں ۔ مقصود اس سے یہ ہے کہ ہر کوئی اس سے پورے طور پر مستفید اور بہرہ مند ہو ۔

اس سے قبل بھی اس علم کے جاہلوں نے مشائخ کی کتب سے ایسا ہی سلوک روا رکھا تھا ، یعنی جب ایزد پاک کی حقیقتوں کے یہ خزانے ان کے ہاتھ لگے تو وہ چون کہ ان کے معانی و مطالب سمجھنے سے قاصر تھے ، اس لیے انھوں نے وہ خزانے گنوار کلاہ دوزوں کے

سپرد اور ناپاک جلد سازوں کے حوالے کر دیے تاکہ وہ ان سے ٹوپوں کا استر بنائیں یا پھر ابو نواس ایسے شعرا کے دواوین اور جاحظ کے مجموعہ ہزلیات کی جلدیں وغیرہ بنائیں۔ اس کی مثال تو بالکل اس شاہی باز کی سی ہوئی جو بادشاہ کے یہاں سے اڑ کر ایک بڑھیا کی کتیا پر جا بیٹھا تھا، اور اس ناسمجھ بڑھیا نے از راہ ہم دردی اس کے پر نوچ ڈالے تھے۔ حق سبحانہ نے ہمیں کچھ ایسے دور میں پیدا کیا ہے جس میں لوگوں نے نفسانی خواہشات کو شریعت سمجھ رکھا ہے۔ وہ جاہ و منصب کے حصول اور کبر و غوث کو عزت اور علم کا نام دیتے ہیں۔ اپنی ریاکارانہ اور تماشائی عبادت کو خوف خدا سے تعبیر کرتے ہیں۔ اپنے دلوں میں کینہ چھپائے رہتے ہیں لیکن اسی کو پھر حلم اور بردباری کہتے ہیں۔ اسی طور مجادلے (یعنی جھگڑا، کج بحثی) کو مناظرے اور مجازیت و کمینگی کو عفت اور ہاکیزی قرار دیتے ہیں۔ نفاق ان کے نزدیک زہد و پارسائی ہے، خواہش و تمنا کو وہ ارادت کا نام دیتے ہیں۔ وہ طبیعت کی یاوہ گوئی کو معرفت، نفسانی خواہشات اور من گھڑت باتوں کو محبت، الحاد و بے دینی کو فقر اور انکار کو صفوت کہتے ہیں۔ اسی طرح ’زندقہ‘ ان کے مطابق ’فنا‘ ہے اور حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت مطہرہ کے ترک کرنے کو طریقت اور ابنائے زمان کی اعتقادی اور عملی آفات کو وہ ’معاملت‘ کہتے ہیں۔ نہت بہ این جا رسید کہ صاحبان علم و معانی ان جاہلوں سے دب کر رہ گئے ہیں اور انہیں ان پر پورا غلبہ حاصل ہو گیا ہے، جس طرح کہ آغاز اسلام میں آل مروان نے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر غلبہ حاصل کیا تھا۔ ارباب حقائق کے بادشاہ اور معرفتوں اور دقائق کے پیشوا جناب ابوبکر واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہی خوب فرمایا ہے کہ :

”ہمیں ایک ایسے دور سے سابقہ پڑا ہے کہ جس میں نہ تو اسلام کے آداب ہیں، نہ جاہلیت کے اخلاق اور نہ اہل مروت کی سی عادات و خصائل ہی ہیں۔“۔ شبلی کا اس شعر کے مصداق ایک قول ہے :

”اعت ہو اللہ کی اس دنیا پر کہ جو سوار کے لیے بڑاؤ ہے۔ ہر بلند ارادہ شخص اس میں عذاب دیا جاتا ہے۔“

(کشف المحجوب، صفحہ ۱۱ تا ۱۳)

۲- تجرد

پس ایک صوفی اور درویش کے لیے دنیا کی طالب میں پست طریقوں کا اختیار کرنا حرام ہے۔ اسے دل کے مشغلے سے ہاتھ نہ اٹھانا چاہیے کہ اس کے دل کی ویرانی و غیر آبادی میں اس کی اپنی ہلاکت ہے، جس طرح کہ کسی مال دار کی بربادی اس کی املاک اور گھربار کی بربادی کے سبب ہوتی ہے۔^۳ ایک دولت مند کی ویرانی و بربادی کے جو اسباب ہوتے ہیں، ان کا حل اور بدل تو مل سکتا ہے، لیکن اگر درویش کا دل ویران و خراب ہو جائے تو اس کا کوئی بدل نہیں ہے۔

ہمارے زمانے میں تو مطیع و فرمان بردار بیوی کا دست یاب ہونا نا ممکن سی بات ہے؛ البتہ فضول گو، محال چیزوں کی طالب اور معارف قسم کی عورتیں بہت زیادہ مل جاتی ہیں۔ یہی سبب ہے کہ ایک گروہ نے ازدواجی زندگی اختیار کرنے کی بجائے تجرد و تنہائی کو اپنا رکھا ہے اور ان لوگوں نے اس حدیث شریف کا گویا عملی طور پر احترام کیا ہے۔ آن حضرت صلعم نے فرمایا ”آخر زمانے میں سب سے اچھا آدمی وہ ہوگا جو ’خفیف الحال‘ ہوگا؛ عرض کی گئی ”یا رسول اللہ خفیف الحال^۵ سے کیا مراد ہے؟“ آپ نے فرمایا ”جس کی کوئی بیوی ہو نہ اولاد۔“ آپ صلعم نے یہ بھی فرمایا کہ ”چلو، مجرد لوگ تم پر سبقت لے گئے اور وہ جمع کیے ہوئے ہیں۔“ چنانچہ مشائخ طریقت بھی اس بات پر متفق ہیں کہ مجرد اور مفرد اہل طریقت سب پر فضیلت رکھتے ہیں بہ شرطیکہ نفس کی آفات سے بچے رہیں اور حرص و شہوات کے ارتکاب سے پرہیز کریں۔ اور عوام شہوات کے ارتکاب میں آن حضرت صلعم کی مبینہ حدیث۔ ”تمہاری دنیا کی تین چیزیں مجھے محبوب ہیں: خوش بو، عورتیں اور

نماز جو کہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔“ کو دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب عورتیں آپ کو محبوب تھیں تو پھر نکاح کرنا افضل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ آن حضرت صلعم نے تو یہ بھی فرمایا ہے کہ ”میرے دو مسلک ہیں : ایک فقر اور دوسرا فقر کی محبت۔“ تو پھر کس لیے اس مسلک سے گریزاں ہو ؟ اگر وہ (عورت) آپ کو محبوب ہے تو یہ بھی تو آپ ہی کے مسلک ہیں۔ مگر حرص و ہوا کے سبب تمہاری رغبت اس طرف زیادہ ہے۔ اس صورت میں اپنی ہوا و ہوس کو (خاکم بدھن) پیغمبر صلعم کا محبوب کہنا بہت بڑی ریاکاری ہے۔ اور وہ شخص جو پچاس برس تک اپنی حرص و آز کے تابع رہا ہو اور یہ سمجھتا ہو کہ وہ سنت کی پیروی کر رہا ہے تو ایسا شخص ایک بہت بڑی غلطی کا مرتکب ہوگا۔

مختصر یہ کہ سب سے پہلا فتنہ ، جو بہشت میں آدم علیہ السلام کو پیش آیا ، اس کا سبب عورت ہی تھی ، اور سب سے پہلا فتنہ جو آدم کے زمین پر نزول کے بعد ہابیل اور قابیل کے درمیان وقوع پذیر ہوا ، اس کا باعث بھی حوا ہی کی بیٹی تھی ، اور جب خدا نے دو فرشتوں^۸ پر اپنا عذاب نازل کرنا چاہا تو اس کا موجب بھی اس نے اسی ’زن‘ کو ٹھہرایا۔ یہ سلسلہ یہیں تک نہیں رہا بلکہ آغاز دنیا سے لے کر خود ہمارے زمانے تک جو بھی دینی یا دنیوی فتنہ و فساد اٹھے ، ان سب کی جڑ یہی عورت تھی۔ چنانچہ آن حضرت صلعم فرماتے ہیں : ”میں نے اپنے بعد مردوں کے لیے عورتوں سے بڑھ کر اور کوئی زیادہ نقصان دہ فتنہ نہیں چھوڑا۔“ تو جب ان کا ظاہر ہی اس قدر فتنوں اور برائیوں سے آلودہ ہے تو ان کے باطن کا کیا حال ہوگا۔ مجھ علی بن عثمان جلابی کو حضرت حق سبحانہ نے کوئی گیارہ سال تک اس دام زن یعنی نکاح سے بچائے رکھا ، لیکن ہونی شدنی تقدیر نے آخر مجھے بھی اس فتنے میں پھنسا کے ہی چھوڑا اور میرا ظاہر و باطن اس عورت کا شکار ہو کر رہ گیا۔ کوئی ایک سال تک میں اس فتنے میں غرق رہا ، یہاں تک کہ قریب تھا کہ

میرا دین تباہ و برباد ہو جاتا، مگر ایزد متعال نے اپنے نہایت فضل و کرم سے عفت و عصمت کو میرے دل زخم خوردہ کے استقبال کے لیے بھیجا اور اپنی رحمت سے میری اس فتنے سے گلو خلاصی کرائی۔ والحمد لله علیٰ جزیل نعمائہ (اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمتوں پر اس کا شکر ہے)۔

(کشف المحجوب، صفحہ ۴۲۵ تا ۴۲۷)

سید الدین محمد عوفی

[عوفی (پیدائش مابین ۱۱۷۱ء، ۱۱۷۶ء - وفات ۱۲۳۲ء) فارسی شعرا کے تذکرے لباب الالباب کا مرتب ہے۔ یہ فارسی شعراء کا قدیم ترین تذکرہ ہے۔ اس کی بڑی خوبی یہ ہے کہ ابتدائی سلطانی دور کے ان شعرا کے حالات و کلام پیش کرتا ہے جو دست برد زمانہ سے محو ہو چکے ہیں اور ان میں سے اکثر کا کلام بھی ناپید ہے]

مسعود بن سعد بن سلمان کا ذکر

پیشواے بزرگ، دین اور سلطنت کی نیک بختی، مسعود سعد سلمان رحمۃ اللہ علیہ :

مسعود بن سعد ایک بہت بڑا فاضل اور نادر روزگار تھا۔ اس نے خوش بختی کے بازوؤں کے ساتھ بزرگی کی فضا میں پرواز کی۔ کبھی اس نے صبح اور شام کے وقت زمانے کے حادثات کے ہاتھوں اپنے بازوؤں کو بندھے ہوئے پایا تو کبھی نیشکر کی مانند فضل و افضال کے شکر کے طور پر دنیا کی جان کے حلق میں مٹھاس گھول دی اور کبھی قلعہ ناے میں گردش ایام کے زمر کے تلخ گھونٹ پیے۔ اس نے ہندوستان کی سر زمین میں بڑے بڑے کارنامے سر انجام دیے اور بڑی نیک نامی اور انسان دوستی سے زندگی بسر کی۔ وہ مملکت شعر کا اورنگ نشین تھا اور سائلوں کو ایک ایک رباعی اور قطعہ سے نعمتوں کی دنیا بخش دیتا۔ مدت ہوئی جب کسی نے کہا تھا :

”سخاوت جب بھی ثنا کے قہوے کا ذائقہ چکھتی ہے تو اس پر
نشہ طاری ہو جاتا ہے اور وہ مال لٹاتی ہے۔“

اگرچہ اس کا مولد ہمدان ہے لیکن چون کہ اس نے اپنی ہمہ دانی سے بلاد شرق کو ایک خاص تازگی و شگفتگی بخشی ، اور اس دور کے فاضلوں میں اس کا شمار ہوا ، اور تاریخ کی کتابوں میں اسے اس شہر^۲ کے شاعروں کے زمرے میں جگہ دی گئی ہے ، اس لیے اس کا ذکر اس طبقے میں کیا گیا ۔ اور حق تو یہ تھا کہ وزرا کے سلسلے میں بھی اس کا تذکرہ کیا جاتا مگر چون کہ دوسرے شعرا کی نسبت اس کے اشعار زیادہ ہیں اور یہ کہ اس کے تین دیوان ہیں : ایک تو عربی اشعار کا دیوان ، ایک فارسی اشعار کا اور ایک ہندی اشعار پر مشتمل ہے ، اس لیے اور اسی سبب سے اسے اس طبقے کے شعرا کی لڑی میں پرودیا گیا ۔ اس کے جتنے بھی اشعار سننے کا موقع میسر آیا ہے ، وہ تمام کے تمام بڑے استادانہ اور دل کش ہیں ۔ اس کے چند نہایت لطیف اشعار یہاں درج کیے جاتے ہیں ۔ ذیل کا قطعہ اس نے ثقۃ الملک کے بارے میں اس وقت کہا جب کہ دیوان وزارت کی کرسی اس کے حسن سے آرائش پذیر ہوئی تھی ۔ اشعار یوں ہیں :

قطعہ

- | | |
|-----------------------------|-------------------------------------|
| (۱) ثقۃ الملک تا بصدر نشست | دھر پیش میان بطوع بہست ^۳ |
| (۲) تا ہایوں دوات پیش نہاد | الفش را فلک بتا پیوست |
| (۳) درد دشمن شست داروے دوست | تاش ہسود آن مبارک دست |
| (۴) ہنکر اکنون بتازگی عجیے | کاندرو لفظ درد و دارو ہست |

قطعہ

- | | |
|--------------------------------|---|
| (۱) احوال جہاں باد گیر ، باد | وین قصہ ز من یاد گیر ، یاد ^۴ |
| (۲) چون طبع جہاں باشکونہ ہود | کردار ہمہ باشکونہ زاد |
| (۳) از روے عزیزست بستہ باز | وز خواری باشد گشادہ خاد |
| (۴) در حوض و بیابانش چشم و گوش | ماند بشگفتے از آب و باد |

ق

- (۵) دیوانۂ شوریدہ باد ہود زنجیر ہمی آب را نہاد

قطعہ ذیل بھی اسی کا ہے :

قطعہ

- (۱) چو من جریدۂ اشعار خویش عرضہ کنم^۵
نخست یابم نام تو بر سر دیوان
- (۲) سزد کہ نام من ، امے نامدار ، ثبت کنی
بہ کلک غفلت در متن دفتر نسیان
- (۳) مرا مدار بطیع و هنر گران و مہیک
کہ من بسایہ سبک نیستم ، بطیع گران
- (۴) ہمیشہ تابجہان خالی و تہی نبود
جواہر از اعراض و عناصر از الوان
- (۵) دو حال نیک و بد آید ہی ز سمت فلک
بہفت کوکب و دو پنج حس و چار ارکان
- (۶) چوسرو و لالہ بناز و چو صبح و باغ بخند
چوماء و مہر بتاب و چو عقل و روح بمان
- (۷) خجستہ دولت و فرخندہ بخت تو ہمہ سال
چو آفتاب منیر و چو نوبہار جوان
- (۸) بخر مرا و نکوئی نکو بدار کہ من
بہر نکوئی حقم بہر بہا ارزان

اشعار

- (۱) تازی دل خستہ در گہان بندم جرمے کہ کم باین و آن بندم
- (۲) بدھا کہ ز من رسد ہی بر من بر گردش چرخ و بر زمان بندم
- (۳) ممکن نشود کہ بوستان گردد گر آب در اصل خاکدان بندم
- (۴) افتادہ خصم ، چرا ہوس چندین بر قامت سرو بوستان بندم
- (۵) وین لاشۂ خر ضعیف پد رہ را اندر دم رفتہ کاروان بندم
- (۶) این سستی بخت پیر ہر ساعت در قوت خاطر جوان بندم

وهم از پی سود در زیان بندم
 در نعره و بانگ پاسیان بندم
 باران بهار در خزان بندم
 اندر تن زار ناتوان بندم
 هرگاه که لعل ناردان بندم
 بر چرم درفش کاویان^۸ بندم
 اندر تن زار ناتوان بندم
 امید درین تن از چه سان بندم
 چون کلک کمر بر استخوان بندم
 ز اندام گره چو خیزران بندم
 چون نیزه میان برایگان بندم
 دل در سخنان ناروان بندم
 مانند قراچه بر دهان بندم
 تاکی زه چنگ بر کمان بندم
 هرگاه که در غم گران بندم
 در مدح یگانه جهان بندم
 برگردن عقل و طبع و جان بندم
 برباد جهنده بزآن بندم
 بنده که ز فکرت نهان بندم
 وز نعت تو نقش بهرمان بندم
 بر هر کسب تیز تگ دوان بندم
 زود از نامت برو نشان بندم
 بر کشتی بحر بی کوان بندم
 در گوهر قیمتی کان بندم
 چون همت خویش در میان بندم
 چون خاطر و دل در امتحان بندم
 چون آتش کلک در دخان بندم
 بر بازوی شرزه زیان بندم

(۷) چند از پی وصل در فراق اقم
 (۸) وز عجز ، دو گوش تا سپیده دم
 (۹) چون اشک ز دیده بر دورخ بارم
 (۱۰) جوی که ز سرخ لاله بگشایم
 (۱۱) بر چهره چین گرفته از دیده
 (۱۲) گوئی که همه گزیده گوهرها
 (۱۳) اندوه و نیاز دل چرا چندین
 (۱۴) از کالبد تن آستخوان مانند
 (۱۵) زین پس کمری اگر بچنگ آرم
 (۱۶) و ز ضعف چنان شدم که گرخواهی
 (۱۷) در طعن چو نیزه ام که پیوسته
 (۱۸) کار از سختست ناروان ، تاکی
 (۱۹) در خور بودم اگر دهان بندی
 (۲۰) یک تیر نمائند و من کمان گشتم
 (۲۱) نه دل تنگم شود از اندیشه
 (۲۲) شاید که دل از جهان پردازم
 (۲۳) منصور ، که حرز مدح او دایم
 (۲۴) ای آنکه ستایش تو در خامه
 (۲۵) بر درج من آشکار بگشاید
 (۲۶) در وصف تو شکل بهرمان سازم
 (۲۷) ایمن ساز مرصع مدیحت را
 (۲۸) هرگاه که بکر معنی^۹ یابم
 (۲۹) پیوسته شرع صیت جاغت را
 (۳۰) تسارگرانبسهای دریا را
 (۳۱) گسزدون همه مبهیات بگشاید
 (۳۲) بس خاطر و دل که متحن گردد
 (۳۳) صد آتش با دخان برانگیزم
 (۳۴) گر من ز مناقب تو تعویذی

- (۳۵) در گرد و حوش من سپی از آن مدتی ز سلامت و امان بندم
 (۳۶) من گوهرم و چو جزع پیوسته در خدمت تو همی میان بندم
 (۳۷) دارم گلبها و راست پنداری کز دست هوای تو زبان بندم
 (۳۸) ناچار امید کژ رود چون من در گنبد کژ رو کیان بندم
 (۳۹) آن به که برستی همه نهمت در صنع خدای کامران بندم

اور یہ اشعار اس نے سیف الدولہ محمد بن مسعود کی مدح میں کہے ہیں۔ اس قصیدے میں، جو کہ مختلف شعری صنعتوں کے حسن اور فن کارانہ لطف سے آراستہ ہے، اس نے لفظ 'ب' اور 'م' کو بالکل استعمال نہیں کیا۔ چنانچہ یہ منظومہ پڑھتے وقت دونوں ہونٹ آپس میں نہیں ملتے۔ ہم اس میں سے چند اشعار درج ذیل کرتے ہیں :

- (۱) ای آذر تو یافتہ از غالیہ چادر
 اندر دل عشاق ز دست آذرت آذر
- (۲) نہ سرو سہی چون تو و نہ لالہ خود روی
 نہ طرفہ چین چون تو، و نہ صورت آذر
- (۳) زلفین تو ریحان، دل عشق تو جنت
 دیدار تو خور، دیدہ عشاق تو خاور
- (۴) اندر دل عشاق تو آنست ز عشقت
 کاندل دل حساد شہنشاہ ز خنجر
- (۵) سیف دول، آن شاہ کہ از رای رفیعش
 گشتست جہان ہنر و رادی انور
- (۶) آن شاہ سخی دست کہ درگاہ سخاوت
 لفظش گہر افشاند و دستش زر و گوہر
- (۷) ای شاہ! تو خورشیدی زیر آگہ چو خورشید
 نور تو در آفاق رسید ست سراسر
- (۸) لرزان شدہ از ترس سر تیغ تو فغفور
 ترسان شدہ از هول سر گرز تو قیصر

(۹) ای چتر ترا نصرت و تائید شدہ یار

وی تیغ ترا فتح وسعدت شدہ یاور

(۱۰) حیران شدہ از وصف تو و صاف سخن گوی

عاجز شدہ از نعت تو دانای سخن ور

ذیل کا کلام بھی مسعود ہی کا ہے :

(۱) بامن بتافت یار و بتایم ز تاب آو^{۱۰}

طاقت تماند بیش مرا با عذاب آو

(۲) از رشک آن نقاب کہ بر روی او رسد

گشت این تم ضعیف چو تار نقاب آو

(۳) چون نوشم آید ارچہ چوزہرم دہد جواب

زیرا کہ ہست بر لب راہ جواب آو

(۴) داند کہ ہست بستہ بزلفین او دلم

ہر ساعتی فزون کند آن بیچ و تاب آو

(۵) خوردم شراب عشقش یک جام و زان ہنوز

اندر سر منست خبار شراب آو

(۶) چون زر پختہ شد رخ و چون مشک خام تن

زان آفتاب تابان و ز مشک ناب آو

(۷) گر زو ز آفتاب زیادت شود ہمی

نقصان چرا شود زرم از آفتاب آو

(۸) چنگ عقاب زلفش و روی تذرو رخ

ایمن رخ تذرو ز چنگ عقاب آو

(۹) باز سپید روی و غراب سیاہ زلف

وزیم باز او شدہ لرزان غراب آو

اسی قصیدے میں یہ مدحیہ اشعار ملاحظہ ہوں :

(۱) تختش سپہر و دروے خلقش نجوم آو^{۱۱}

چشمش اثیر و تیرش دروی شہاب آو

- (۲) کفش سحاب و تازہ ازو بوستان ملک
زحمت ندید صاعقہ اندر سحاب او
- (۳) باشد هوا گران چو سبک شد عنان او
گردد زمیں سبک چو گران شد رکاب او
- (۴) آبست و آتشست حسامش بگاہ رزم
روی زمین و چرخ پر از موج و تاب او
- (۵) صافی شدست آب جلالت ز آتشش
و افروخته ست آتش ہیبت ز آب او

ذیل کی غزل کہ چمن لطافت کا پھول ہے ، اسی کے زور قلم کا
نتیجہ ہے :

غزل

- (۱) ای سلسلہ مشک فگندہ بہ قمر پر ۱۲
خندیدہ لب پر شکر تو بشکر بر
- (۲) چون قامت تو نیست مہی سرو خرامان
چون چہرہ تو نیست گل لعل بہر بر
- (۳) گل از مہق چہرہ تو شستہ بخون رخ
سرو از حید قامت تو دست ہسر بر
- (۴) تا در سرمن گشت کہ در بر کشت تنگ
کہ دست ہسر بر زخم و گاہ بہر بر
- (۵) چندان غم و اندوہ فراز آمدہ در دل
تا تودہ شدست اندہ و غم یکہ بدگر بر
- (۶) دل شد سپر جان ز نجیب مژہ تو
تا چون مژہ زخمی زنہ آید ہسر بر
- (۷) تا ہجر نشست ست بہ نزدیک تو ساکن
آن وصل سراسیمہ ہماندست ہدر بر

(۸) من بر تو همی هرچه کنم دست نیایم
ای رشک قمر دست که یابد به قمر بر

(لباب الالباب عوفی ، صفحہ ۴۲۳ تا ۴۲۸)

آیہ اقتباسات عوفی کی دوسری کتاب 'جوامع الحکایات' سے لیے گئے ہیں۔ کتاب کا آغاز عوفی نے قباچہ کے دربار ہی میں کیا تھا ، لیکن جب ۱۲۲۸ء میں قباچہ اپنے انجام کو پہنچا اور ہند و سند میں التمش کا دور دورہ ہوا تو یہ کتاب تکمیل کو پہنچی اور التمش کے وزیر نظام الملک جنیدی کی دربار داری کی یادگار قرار پائی۔ جوامع الحکایات ابھی پوری شائع نہیں ہوئی ؛ مندرجہ ذیل اقتباسات ، جن کا اردو ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے ، 'منتخب جوامع الحکایات' (مطبوعہ ایران) سے ہیں۔

ترکی سلطانوں کو شاہان ہند کی نصیحت

حکایت : میں نے کسی کتاب میں پڑھا ہے کہ ترکستان کے چند سلاطین نے اس مضمون پر مشتمل خطوط دے کر اپنے پیغام پر ہندوستان کی مملکت میں بھیجے کہ ”ہمیں معلوم ہوا ہے کہ ہندوستان کی سرزمین میں ایسی دوائیں موجود ہیں ، جن کے استعمال سے عمر طویل ہوتی ہے ؛ اس مملکت کے بادشاہ دراز عمر ہوتے ہیں اور سردار حفظان صحت کے معاملے میں بہت زیادہ محتاط ہیں۔ چاہیے کہ آپ ہمیں بھی ان میں سے کچھ ادویات عنایت کریں اور اس کے ساتھ اس بارے میں بھی آگاہ کیجیے کہ آپ کی درازی عمر کا سبب کیا ہے ؟“ جب یہ قاصد وارد ہند ہوئے اور پیغام کہہ سنایا ، تو وہاں کے راجا کے فرمان پر انہیں ایک ایسے پہاڑ کے دامن میں لے جایا گیا جس کی چوٹی آسمان سے باتیں کر رہی تھی۔ پھر اس نے ان سے کہا کہ ”جس وقت یہ پہاڑ پھٹ جائے اور اس کی پشت اور کمر ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جائیں تو اس وقت تمہیں جواب دیا جائے گا

اور تمہیں واپس جانے کی اجازت ہوگی۔“ ان لوگوں نے جب یہ بات سنی تو سمجھ گئے کہ اب وہ گھروں کو لوٹ نہیں سکتے اور نہ عزیز و اقارب ہی سے ملنے کی اب کوئی توقع ہے۔ انہوں نے پہاڑ کے قرب میں خیمے نصب کر لیے اور ہر روز بارگاہ رب العزت میں اپنی حاجت روائی کے لیے دعا مانگنے لگے۔ ان کی ہمت اب اسی بات تک محدود تھی کہ کب یہ عظیم پہاڑ بھٹے، زمین پر گرے اور گونج پیدا ہو۔ آخر ایک مدت کے بعد وہ عظیم پہاڑ بھٹ کر زمین پر آ رہا۔ فاصدوں نے جب پہاڑ پھٹنے کا شور سنا اور وہ منظر دیکھا تو راجا کو اس صورت حال سے آگہ کیا؛ راجا نے ان سے کہا ”تمہارے پیغام کا جواب بس یہی حالت ہے کہ چند گنے چنے آدمیوں نے مل کر ہمت کی اور اس ہمت کی بدولت اس قدر مضبوط اور بلند پہاڑ زمین پر آ رہا۔ تمہارے بادشاہ ظالم ہیں، جس کے سبب عوام الناس اپنی تمام قوتیں ان کے استیصال پر صرف کرتے رہتے ہیں، تو یقینی طور پر اس کا اہم نتیجہ یہی ہوگا کہ ایک دن ان کی بزرگی کا پہاڑ منہدم ہو جائے گا اور ان کے ملک و سلطنت کی بنیادیں تک مٹ جائیں گی۔ اس لیے بادشاہوں، سلاطین، امانت داروں، وزیروں اور حاکموں پر یہ واجب ہے کہ جب حکومت کی باگ ڈور ان کے قبضے میں آئے اور مخلوق خدا پر ان کو اقتدار حاصل ہو تو وہ نیکی اور انصاف کا راستہ اختیار کریں، تاکہ اس وسیلے سے کمزور لوگ امن کے سائے میں آسودہ ہوں اور قوی لوگ آرام و آسائش کے باغ میں ٹہل سکیں۔ اس لیے کہ دولت ایک بے وفا معشوق اور زندگی ایک گریز پا ساتھی ہے۔ نہ تو اسے استقلال ہے اور نہ آسے دوام۔ (منتخب جوامع الحکایات، صفحہ ۴۷ تا ۵۷)

شمشیر و قلم

سلاطین ماضی کے عہد میں ایک امیر اور ایک دیہ (منشی) کے درمیان بیٹھنے کی جگہ پر تنازعہ ہو گیا۔ امیر کہنے لگا ”میں نیچے نہیں بیٹھوں“، اس لیے کہ بادشاہ کو تم سے زیادہ ہماری ضرورت ہے، اور سلطنت تلوار سے لی جاتی ہے، قلم سے نہیں۔“

دیر بولا ”ہمیں چار چیزوں میں تم پر فضیلت حاصل ہے۔“ کسی غبر نے یہ تمام ماجرا بادشاہ کو جا سنایا۔ بادشاہ نے دونوں کو اپنے پاس طلب کیا اور دیر سے کہا ”اہل شمشیر کو اہل قلم پر ترجیح حاصل ہے، کیوں کہ مؤخر الذکر اصحاب سیف کے خدمت گزار ہوتے ہیں، لیکن تو جو اس کے برعکس اہل قلم کو ان پر ترجیح دیتا ہے تو تیرے نزدیک اس ترجیح اور برتری کا سبب کون سی فضیلتیں ہیں؟“ دیر نے جواب دیا ”بادشاہ سلامت کی دولت و سلطنت تا ابد قائم رہے! تلوار دشمنوں کے لیے ہوتی ہے، دوستوں کے لیے نہیں، اور قلم نہ صرف دوستوں کے نفع کے لیے استعمال ہوتا ہے بلکہ دشمن کو دور رکھنے کے کام بھی آتا ہے، اور پھر یہ بھی تو ہے کہ بہت سے ارباب تیغ نے اپنے آقاؤں کے خلاف بغاوت کی اور معمولی سی حکومت ملنے پر انہوں نے نافرمانی اور سرکشی اختیار کی ہے، لیکن آج تک کسی صاحب قلم سے ایسی حرکت سر زد نہیں ہوئی۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صاحب قلم تو ارباب وفا ہیں لیکن اہل شمشیر اس سے خالی ہیں۔ اس کے علاوہ ارباب قلم بادشاہوں کی آمدنی کا خزانہ اور صاحبان شمشیر خرچ کرنے والے ہوتے ہیں، اور جب تک خزانہ معمور نہ ہو خرچ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لہذا جو چیز کہ آمدنی کا باعث ہے وہ ہر حال میں اس شے سے عزیز ہوگی جس پر کہ خرچ ہوتا ہے۔ چوتھی بات یہ ہے کہ اہل شمشیر لڑنا تو جانتے ہیں لیکن وہ درست رائے نہیں ہوتے اور دشمنوں کے قہر اور ظالموں کی زیادتی کو زیادہ تر درستئی رائے ہی سے دور رکھا جاسکتا ہے، محض قوت و شوکت سے نہیں۔“ بادشاہ کو اس کی یہ باتیں بہت پسند آئیں؛ اسے خلعت عطا کی اور امیر کو خوش کر کے واپس بھیج دیا۔ (منتخب، صفحہ ۲۷ تا ۲۸)

امام ابو حنیفہ رض کی دانائی

ابو حنیفہ رض کے زمانے میں کسی شخص کے پاس چند دینار تھے؛ اسے کسی پر بھی اتنا بھروسا نہ تھا کہ وہ اپنے دینار اس کے پاس امانت رکھتا۔ آخر اس نے وہ دینار ایک تھیلی میں ڈال کر کسی

درخت کے نیچے چھپا دے۔ کچھ عرصے کے بعد جب وہ تھیلی نکالنے کے لیے آیا تو اسے غائب پایا۔ جس کسی سے بھی اس نے اس کا تذکرہ کیا، وہ اس کا کوئی چارہ نہ بتا سکا۔ آخر کسی نے اسے ابو حنیفہ رض سے ملنے کا مشورہ دیا۔ یہ ان کے پاس پہنچا اور سارا ماجرا کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا ”تو واپس چلا جا، میں کل تیری دولت حاصل کروں گا۔“ اس کے بعد آپ ایک طبیب کے پاس پہنچے اور اس سے پوچھا کہ فلاں درخت کی جڑ کس بیماری کے لیے فائدہ مند ہے؟ اس نے کہا فلاں مرض کے لیے۔ پھر آپ نے شہر کے تمام طبیبوں سے دریافت کیا کہ آیا ان کے علاقے میں کوئی شخص اس بیماری میں مبتلا تھا؟ اور انہوں نے اسے اس درخت کی جڑ کے استعمال کے لیے کہا تھا؟ آخر ایک طبیب نے بتایا کہ ”ایک ماہ کا عرصہ ہوا جب ایک ایسا مریض میرے پاس آیا تھا اور میں نے اسے مذکورہ درخت کی جڑ تجویز کی تھی۔“ ابو حنیفہ رض نے کسی کے ذریعے اس شخص کو بلوایا اور کسی نہ کسی طریقے سے اس سے یہ اقرار کروا لیا کہ مذکورہ دینار اس نے اٹھائے تھے۔ اس کے بعد آپ نے وہ دینار اس سے لے کر متعلقہ شخص کو لوٹا دیے۔

(منتخب جوامع الحکایات، صفحہ ۲۸۰ تا ۲۸۱)

فخر مدبر

[فخر الدین مبارک شاہ المعروف بہ فخر مدبر غزنوی،
قطبی، شمسی دور کے اہم مصنف ہیں۔ ان کی کتاب
’سلسلۃ الانساب‘ کا ابتدائی حصہ قطبی دور کے بارے میں،
’تاریخ فخر الدین مبارک شاہ‘ کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔
دوسری کتاب ’آداب الملوک و کفایت الملوک‘ (آداب الحرب
و الشجاعت) ہے جو نظام حکومت اور فنون جنگ سے
متعلق ہے]

بادشاہوں کے حقوق اور فرائض

(۱)

عالموں کے بعد سلاطین ہیں، جنہیں خدائے بزرگ و برتر نے
صاحب امر کہا اور دنیا کی بہتری ان کی ذات سے وابستہ ہے۔ ان کی
فرمان برداری اور اطاعت کرنا رعایا پر واجب ہے کہ خود اللہ تعالیٰ
قرآن کریم میں فرماتا ہے: ”اے ایمان والو! خدائے عزوجل کی اطاعت
کرو اور اس کے رسول کی اور بادشاہوں، امیروں اور والیان ملک کی
(تاکہ تم سچے مومن بنو)۔“

اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جس نے میری
اطاعت کی اس نے گویا اللہ کی اطاعت کی، اور جس نے امام کی اطاعت کی
اس نے گویا میری اطاعت کی، اور جس نے میری نافرمانی کی، وہ خدا کا
نا فرمان ٹھہرا اور جس نے امام کی اطاعت سے روگردانی کی اس نے
میری اطاعت سے روگردانی کی۔“ آن حضرت صلعم ایک اور جگہ فرماتے
ہیں: ”اپنے حاکم کی اطاعت کرو خواہ وہ کان اور ناک کٹا حبشی

غلام ہی کیوں نہ ہو۔“ اور یہ بھی سرکارِ دو عالم صلعم ہی کا قول ہے کہ ”اگر بادشاہ نہ ہوتا تو لوگ ایک دوسرے کو کھا جاتے۔“ آپ صلعم ہی کی حدیث ہے : ”بادشاہ زمین پر خدا کا سایہ ہے ، جس میں مظلوم پناہ لیتے ہیں۔“ اور سائے سے مراد راحت و آسائش ہے ، اس لیے کہ وہاں انصاف اور امن ہوتا ہے اور یہ مظلوموں کے رہنے اور ظالموں سے بھاگ کر بادشاہوں کی پناہ و حمایت میں آنے کی جگہ ہے۔

احکام شرع میں سے چند امور بادشاہوں کی ذات اور ان کے فرمان سے متعلق ہیں۔ مثلاً جمعہ اور عیدین^۲ کا خطبہ ، حدود و جہات کا تعین ، خراج اور صدقات لینا ، جنگ کرنا ، فریقین کے درمیان جھگڑے کا فیصلہ کرنا ، مقدمے سننا ، ملک کو دشمن کی افواج سے محفوظ رکھنا ، لشکروں کو ترتیب دینا ، لڑنے والوں کی روزی کا انتظام کرنا ، رعایا کی بھلائی کے لیے مختلف احکام صادر کرنا ، مختلف سزاؤں کا نفاذ کرنا ، عوام میں انصاف کرنا اور مظلوموں کی داد رسی کرنا۔ رسول اکرم صلعم کی حدیث ہے : ”ایک گھڑی کا انصاف ساٹھ سالہ عبادت سے بہتر ہے۔“ ایک اور جگہ آپ صلعم فرماتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک ہل کا انصاف اس شخص کی عبادت سے بہتر ہے جس نے مسلسل ساٹھ سال تک راتیں نماز میں گزاریں اور دن کو روزے رکھے ہوں۔“ علاوہ ازیں مفسدوں کی بیخ کنی کرنا ، مختلف بدعتوں اور ناپسندیدہ کاموں کو مٹانا ، لوگوں کی دولت و زندگی ، ان کی عورتوں اور جائیداد پر ظالموں کی دست درازی کو روکنا ، اپنی رعایا کی غم خواری اور ان کے لیے روزی مہیا کرنا ، بیت المال کا مال ان مستحق لوگوں پر صرف کرنا جن کے بارے میں اللہ جل جلالہ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے : ”خیرات فقرا ، مساکین اور صدقات وصول کرنے والے کارکنوں، ان لوگوں کے لیے جن کی تالیف قلب منظور ہے ، غلاموں ، قرض داروں ، اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں اور مسافروں کے لیے ہے۔ یہ اللہ کی طرف سے فرض ہے اور وہ جاننے والا دانا ہے۔“

(تاریخ مبارک شاہی ، صفحہ ۱۰۲ تا ۱۰۴)

(۲)

(ان سب کے علاوہ بادشاہ پر جو دیگر امور واجب ہیں، وہ یہ ہیں) مسجدوں، مدرسوں، پلوں اور سراؤں کی تعمیر جو کہ تنگ اور خطرناک راستوں اور عام گزرگاہوں پر واقع ہوں۔ وہ قلعے اور شہر پناہیں بنوائے تاکہ مسلمان اور دوسرے آنے جانے والے مسافر لوگ امن میں رہیں، اور ان کی عورتیں، ان کی جان و مال چوروں اور فسادی عنصر کے ہاتھوں محفوظ رہے؛ اس لیے کہ مخلوق خدا کی، کہ خدائے بزرگ و برتر کی ایک بہت بڑی امانت ہے، ذمہ داری بادشاہ پر عاید ہوتی ہے اور اسے رعایا کی بھلائی اور بہبود کا خیال تائبہ مقدور رکھنا چاہیے۔ چنانچہ اردشیر بابکان^۳، جو ایک آتش پرست ایرانی بادشاہ تھا، لیکن زمانے میں ابھی تک اس سے بہت سے قابل تعریف افعال اور اچھے خصائل یادگار ہیں، کی دانائی کی باتوں میں سے ایک یہ بھی ہے: ”مردان کار کے بغیر بادشاہی قائم نہیں رہتی اور مردان کار مال کے بغیر نہیں رہ سکتے، مال بغیر رعیت کے اور رعیت عدل و انصاف کے بغیر آسودہ نہیں رہ سکتی، اور عدل و انصاف بغیر سیاست (احتساب، سزا وغیرہ) کے قائم نہیں رہ سکتا۔ اور پیغمبر علیہ السلام کا فرمان ہے کہ: ”عدل روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کی ترازو ہے۔“ یعنی جب پتھر کا باٹ، جس سے کہ ترازو میں وزن کرتے ہیں، صحیح ہو تو اس سے جو کچھ وزن کیا جائے گا و درست اترے گا اور کسی قسم کی کمی وغیرہ نہ ہوگی۔

(تاریخ مبارک شاہی، صفحہ ۱۷ تا ۱۸)

بادشاہوں کے فرائض

بادشاہ کو مندرجہ ذیل اصولوں کے مطابق اپنی زندگی ڈھالنی چاہیے: اسے چاہیے کہ وہ رعایا اور ملک کے حائل سے پوری طرح باخبر رہے اور اس میں کسی قسم کی غفلت نہ برتے کہ کتاب سلطنت کا اہم ترین باب یہی ہے۔ موبد موبدان^۳ کا کہنا ہے: ”بادشاہوں اور امیروں میں سب سے زیادہ اچھا وہی ہے جو ان قابل تعریف خصلتوں

کا حامل ہو جن کی تفصیل ہم بیان کر آئے ہیں۔ بادشاہ مال خرچ کرنے میں سخی ہو، غصے میں بھی راست گوئی کا دامن ہاتھ سے نہ جانے دے، اپنی رعایا پر مہربان اور اپنے وعدے کا پکا ہو، امارت اور سلطنت کے ہوتے ہوئے بھی تواضع کو اختیار کیے رکھے، غم زدوں کو تسفی و تسلی دے، تمام جانوروں سے شفقت سے پیش آئے، نیکوکاروں پر مہربانی فرمائے، بدکرداروں کے ساتھ سخی برے، حاسد نہ ہو، کینے سے پرہیز کرے، جھگڑالو نہ ہو۔ بادشاہ کے عدل اور رعایا کی دیکھ بھال میں ایک امر یہ بھی شامل ہے کہ وہ کسی وقت بھی اس امر کی اجازت نہ دے کہ اس کے لشکری رعایا کے گھروں میں داخل ہوں یا انہیں کسی قسم کا دکھ پہنچائیں تاکہ رعایا کی عورتیں اور بچے دست دراز اور غیر لوگوں کے ہاتھوں سے محفوظ و مامون رہیں، تاکہ مسلمان عورتوں پر، ان کی رغبت و خواہش سے یا زبردستی ہاتھ دراز نہ کریں، تاکہ ملک اور لشکر زنا کی محسوس سے بچا رہے۔ اس لیے کہ جو فوج زنا کی مرتکب ہوتی ہے اسے خداوند کریم کبھی فتح و نصرت عطا نہیں کرتا اور دشمن کو اس پر غالب کر دیتا ہے۔

رعایا پر لشکریوں کے ظلم و ستم کے سلسلے میں یہ روا نہ رکھے کہ وہ رعایا سے کم قیمت پر کپڑے خریدیں یا اس کے عوض کم قیمت کے سکے دیں۔ علاوہ ازیں رعایا کی طرف سے لشکریوں پر کیے گئے مخفی ظلم و ستم کو بھی پسندیدہ نظروں سے نہ دیکھے، اور وہ اس طرح کہ جب فوجیوں کو اپنی اہم ضروریات زندگی حد سے زیادہ گراں قیمت پر خریدنی پڑیں، مثلاً وہ کپڑا جو دس درہم کا ہے وہ مجبوراً بیس بائیس کے بھاؤ لیں، تو ایسی صورت میں شہر کے حاکم کو حکم دے کہ وہ ہر ہفتے بھاؤ کا جائزہ لیا کرے، اور ان کی ضروریات کی دیکھ بھال کرے، اور اگر متعلقہ حاکم، اپنے خبث کے سبب اسی بھانے سے اپنی اغراض پوری کرے اور لشکریوں کی ضروریات کی طرف توجہ نہ دے تو سب سے پہلے اس کا تدارک کرے تاکہ تمام پیسہ لشکریوں کے ہاتھوں سے نکل کر کاروباری اصحاب کے

پاس نہ چلا جائے اور وہ لوگ اسے دفینوں میں نہ رکھ چھوڑیں ، جس کے نتیجے کے طور پر چاندی خرید و فروخت میں کم ہو جائے اور مسلمانوں کو تکلیف کا سامنا کرنا پڑے اور یہ امر اختلال کا باعث ہو ۔

سکون کے بارے میں بھی پوری چھان بین کی جایا کرے اور صرافوں کو ہمیشہ اس بات پر تنبیہ کرتا رہے کہ وہ سکے کی قیمت میں فرق نہ آنے دیں ، اس لیے کہ اس سبب سے عوام کی دولت صرافوں کے ہاتھ آ لگے گی اور سکے کھوٹا اور کم قیمت ہو کر رہ جائے گا جو ایک بہت بڑے خلل کا باعث ہوگا ۔

شاہ راہوں کو ہر قسم کے خطروں سے محفوظ رکھے ۔ اس سلسلے میں تھانے داروں اور دوسرے گشتوں کو ہدایات جاری کرے کہ وہ اس معاملے میں سخت قدم اٹھائیں ۔ راستوں میں جو سرائیں محتاجوں اور قافلے والوں کے لیے پڑاؤ کا کام دیتی ہیں ، ان کو آباد رکھے تاکہ راستے ہمیشہ محفوظ اور رواں رہیں ، کیوں کہ عمدہ ، انوکھی اور عجیب و غریب اشیا یہ لوگ دور دور کے شہروں سے لاتے ہیں اور دوسرے شہروں کی خبریں راستوں کے پر امن ہونے ہی کے سبب پہنچتی ہیں ۔ تاجروں کی آمد و رفت زیادہ ہونی چاہیے اور تاجر وہ چیزیں بیچنے کے لیے لائیں جن کی لوگوں کو زیادہ ضرورت ہو ۔

جو بھی عامل اور گماشتے کسی علاقے پر متعین کیے جائیں انہیں اس امر کی تاکید کی جائے کہ جب وہ اپنے علاقوں میں جائیں تو جو بھی غلہ ، خراج اور مراعات وغیرہ وہ حاصل کریں ، وہ باقاعدہ شریعت اور رائج شدہ قانون کے مطابق ہو ، غیر قانونی طور پر اور ظلم و ستم کے ساتھ نہ وصول کریں تاکہ اس وجہ سے رعایا کنگال اور مفلس ہو کر نہ رہ جائے ، کہ یہ بات ملک و سلطنت کی بربادی اور تباہی پر منتج ہوتی ہے ۔

نوشیروان^۵ کے وزیر گویان نے ایک موقع پر اس سے کہا :

”اے بادشاہ ! اپنے اعمال کا ہم خیال نہ ہونا کہ اس طرح وہ تیری بادشاہی کو ویران اور تیری رعایا کو فقیر کر دیں گے ۔ ایسی صورت

میں تو ویران سلطنت اور کنگال رعایا کا بادشاہ ہوگا۔ اس وقت تجھ میں اور دشمن میں کوئی فرق نہ ہوگا، اس لیے کہ اگر دشمن تیری سلطنت کو ہتھیالے تو وہ اس سے زیادہ بربادی اور ویرانی نہیں کرے گا۔“

چنانچہ نوشیروان نے اپنی تمام مملکت میں یہ فرمان جاری کر دیا کہ ”میں رعایا کو نظر انداز کر کے اس معاملے میں اپنے کسی عامل کا ہم خیال نہیں بنوں گا کہ وہ اتنا مایہ حاصل کرے کہ جو لوگوں پر بار اور نا واجب ہو۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ میری مملکت میں زمین کا ایک چپہ بھی غیر آباد اور ویران رہے۔ اور اگر آج سے بعد مجھے یہ معلوم ہوا کہ میری سلطنت کے فلاں حصے میں زمین کا ذرا سا بھی ٹکڑا بے کار اور غیر آباد پڑا ہے تو وہاں کے والی کو پھانسی پر لٹکانے کا حکم صادر کروں گا، کیوں کہ مملکت کی ویرانی کا سبب یہ دو باتیں ہیں: اول بادشاہ کا اپنی رعایا پر ظلم و ستم اور دوسرے بادشاہ کی سستی اور کاہلی، اور یہاں یہ دونوں باتیں نہیں ہیں، اس لیے کہ مملکت کی ویرانی ہی کے سبب رعایا مفلسی سے دوچار ہوتی ہے۔“

کہتے ہیں ایک دن حاکم سیستان امیرؑ خلف احمد گھوڑے پر سوار شکار کو جا رہا تھا؛ راستے میں، شہر کے نزدیک، اس کی نظر زمین کے ایک ویران ٹکڑے پر پڑی تو وہیں ٹھہر گیا؛ وکیلوں کو بلایا اور ان سے دریافت کیا کہ یہ کس کی ملکیت ہے؟ جواب ملا ”ایک بیوہ عورت کی جو بے چاری خود بھی اس کی دیکھ بھال کرنے سے عاجز ہے اور اس کا کوئی عزیز بھی نہیں جو اس سلسلے میں اس کا ہاتھ بٹا سکے۔“ امیر بولا ”ایک بیوہ کی ملکیت ہے اور اس کا کوئی بھی نہیں جو اس کی دیکھ بھال کر سکے، اور تم اس کے ہمسائے ہو؟ اگر تم سے اس کی اتنی بھی مدد نہیں ہو سکتی تو پھر تم سے کس نیکی کی توقع کی جاسکتی ہے؟ قسم خدا کی اگر تم نے آج ہی اس زمین کو آباد اور اس عورت کی ہمسائیگی کا حق ادا نہ کیا، تو میں تمہیں اسی

جگہ تختہ دار پر لٹکا دوں گا۔“ امیر خاف اپنے قول کا بڑا ہکا تھا، وہ جو کچھ کہہ دیتا اسے پورا کر کے چھوڑتا۔ چنانچہ اس کے اسی ڈر سے وکیل نے دیہات کے تمام لوگوں کو طلب کیا اور انہیں سارا ماجرا کہہ سنایا۔ انہوں نے اسے تسلی دی اور کہا کہ ہم ابھی اور اسی وقت تمہاری اس پریشانی کو دور کیے دیتے ہیں۔ یہ کہہ کر انہوں نے پل بھر میں زمین کا وہ ٹکڑا کھود ڈالا اور پھر ہر کوئی اپنے اپنے گھر اور زمین سے پھلوں پھولوں سے لدے ہوئے درخت اور ہودے لے آیا، اور اس طرح اس کے دوسرے روز اس عورت کی ہمسائیگی کا پورا پورا حق ادا کیا۔ امیر خلف بن احمد کو جب اس کی خبر پہنچی تو اس نے وکیل کو طلب کیا اور اسے خلعت سے نوازا۔ ایسے واقعات ظاہر کرتے ہیں کہ سلاطین کس طرح اپنی رعایا کی دیکھ بھال کیا کرتے تھے۔

فارس کا بادشاہ ارد شیر بابکان بڑا منصف و عادل، سخی اور کم آزار تھا؛ وہ ایک جگہ کہتا ہے: ”ملک بغیر مردان کار اور لشکر کے قائم نہیں رہتا، مردان کار کا بغیر مال کے رہنا ناممکن، مال کا رعایا کے بغیر حاصل ہونا مشکل اور رعایا کا بنا عدل و سیاست کے مرفہ الحال اور آسودہ ہونا دشوار ہے۔“

کہتے ہیں نوشیروان کے زمانے میں ایک موقع پر کچھ لوگ تین مرتبہ چاندی کے ایک ایک ہزار درم لائے؛ اصفہان کے خزانچی نے نوشیروان کو جا کر یہ خبر دی کہ اصفہان میں بہت سا مال لایا گیا ہے، بہتر ہوگا کہ یہ مال خزانے میں داخل کیا جائے۔ اس نے جواب دیا ”اس علاقے کے لوگوں نے اس سال کا خراج ادا کر دیا ہے لہذا یہ مناسب نہیں کہ ان سے دو مرتبہ خراج لیا جائے۔ ان سے کہہ دو کہ وہ واپس لے جائیں۔“ اسے بتایا گیا کہ یہ خراج نہیں ہے بلکہ ایک شخص وفات پا گیا ہے اور چونکہ اس کا کوئی وارث نہیں، اس لیے یہ بیت المال کا مال ہے۔ نوشیروان نے کہا ”عامل سے کہو اس مال کو اسی شہر میں لے جائے اور ہر ممکن کوشش سے اس کے کسی عزیز کا پتا چلائے؛ ممکن ہے اس طرح اس کا کوئی وارث مل ہی جائے؛

اور جب اس جستجو میں کام یابی حاصل ہو تو مارا مال اس شخص کے حوالے کر دیا جائے۔“ چنانچہ مال کو واپس لے جایا گیا ، کئی روز بڑی سرگرمی سے تلاش جاری رکھی گئی لیکن کوئی وارث نہ ملا ؛ بادشاہ کو اس کی اطلاع دی گئی ، اس نے لکھ بھیجا کہ اس مال کو درویشوں اور مستحق لوگوں میں بانٹ دیا جائے۔ سرکاری آدمیوں نے چپہ چپہ چھان مارا لیکن کوئی درویش یا مستحق شخص بھی نظر نہ پڑا ؛ چنانچہ اس کی خبر بھی بادشاہ کو پہنچائی گئی ؛ اب کے اس نے یہ لکھا کہ ”یہ پیسہ اسی شہر میں ہلوں ، سراؤں اور گھروں کی تعمیر پر صرف کیا جائے اور ہرگز شہر سے باہر نہ لایا جائے ، کیوں کہ جس شہر کی دولت وہاں سے باہر لے جائی جائے گی ، اس شہر کے لوگ کنگال ہو کر رہ جائیں گے۔ نیز شہر میں تاجروں کا کاروبار کساد بازاری کا شکار ہوگا اور عوام الناس بہت سی پریشانیوں سے دوچار ہوں گے۔“

بادشاہ پر واجب ہے کہ وہ لشکریوں اور ارباب قلم کے بارے میں پوری پوری احتیاط اور تحقیق و تفتحص سے کام لے۔ کسی ایسے شخص کو فوجی دستوں اور سواروں کا سردار نہ بنائے جس کے آبا و اجداد لشکری نہ رہے ہوں اور نہ انہوں نے کسی بادشاہ ہی کی خدمت کی ہو ؛ اس لیے کہ جس شخص نے اپنے بزرگوں کو مسلح ، گھڑ سوار ، فوجی لباس میں ملبوس اور لڑائی کرتے نہ دیکھا ہو ، وہ ایک اناڑی اور نا تجربہ کار سردار ہوگا اور اس کا کام بڑا بے ڈھب ہوگا۔ اور جب موقع پڑنے پر میدان کارزار میں اس کا سامنا دشمن سے ہوگا تو وہ اپنی اس نا تجربہ کاری کے سبب اپنے ماہر اور گھاگ دشمن سے مات کھا جائے گا ، اور اس کا اسلحہ اور گھوڑا وغیرہ دشمن کے ہاتھ لکے گا۔ نتیجتاً دشمن کا رعب و خوف چھا جائے گا ، لشکری بد دل اور ہراساں ہوں گے اور اس طرح بہت بڑے نقصانات وارد ہوں گے۔

علاوہ ازیں جن لوگوں کے آبا و اجداد اہل قلم اور مختلف محکموں میں ملازم نہ رہے ہوں ، یا ان کے اسلاف نے بادشاہوں اور امرا کی

خدمت گزاری نہ کی ہو ، تو ایسے لوگوں کو اس امر کی اجازت نہ دے کہ وہ کسی قسم کا ادب یا حساب و سیاق (اکاؤنٹس) سیکھیں یا کوئی ہنر حاصل کریں ؛ اس لیے کہ یہ لوگ پھر اسی وسیلے سے محکموں اور عدالتوں کی محوری اور کلرکی اختیار کریں گے اور یوں آہستہ آہستہ ، ایک مدت کے بعد ، نائب بن جائیں گے اور کلیدی عہدوں پر پہنچ جائیں گے ۔

کمینہ لوگوں کی کمینگی ، غلام زادوں اور بھک منگوں کی خباثت ، گھٹیا پن ، شہدے اور لچے لوگوں کی خصاست کو پھیلنے کی اجازت نہ دے تاکہ مسلمان رعایا آرام اور سکون کی زندگی بسر کر سکے ، کیوں کہ جب یہ لوگ برسر عمل آتے ہیں تو بادشاہ کا کام برباد ہو کر رہ جاتا ہے ، عوام کی اولاد اور شرفا کے بچے بے کار اور معطل ہو کر رہ جاتے ہیں اور تنگ و عار کے سبب انہیں ان کی دوستی قبول کرنے پر مجبور ہونا پڑتا ہے ۔ ایسے لوگ اپنی کم ظرفی اور نالایقی کے سبب کسی بھی معاملے میں پورے نہیں اتر سکتے ۔ یہ بادشاہوں کو مروت و بخشش اور دست گیری کرنے اور انعام و خیرات دینے سے باز رکھتے ہیں ۔ خود کو یوں ظاہر کرتے ہیں جیسے ناصح مشفق ہوں ، اور چاپلوسی ، کنجوسی اور حیلہ گری کو دن رات اختیار کیے رہتے ہیں ۔ اسی وجہ سے یہ شرفا ، بزرگوں اور ان کے فرزندان ، خدمت گاروں اور خواص پر زیادتی کرتے رہتے ہیں ۔ سلطنت کی تباہی ، مملکت کی بربادی اور لوگوں کی تباہ حالی کا باعث یہی لوگ ہوتے ہیں ۔ یہ لوگ معمولی سے اقتدار پر بے حد مغرور ہو جاتے اور ناقابل حصول چیزوں کی خواہش اور لالچ کرتے ہیں ۔ اور اگر ایسی اشیا تک ان کی رسائی نہ ہو سکے تو بہت جلد کفران نعمت پر اتر آتے ہیں ، یہاں تک کہ ملک کے دشمنوں کی طرف مائل ہو کر ان کے حضور میں التجا کرتے ہیں اور اپنے ملک کے اہم بھید معلوم کر کے دشمن کو ان سے آگاہ کرتے اور اسے اپنے ملک پر حملہ کرنے کی ترغیب دلاتے ہیں ۔ اگر انہیں کسی سے ذرا سی بھی تکلیف پہنچ جائے تو اس سے شدید انتقام لیتے ہیں ۔ عوام اور شرفا کے

قتل اور جاہ و مال کا قصد کرتے ہیں اور اپنی اس بدکرداری پر نادم ہونے کی بجائے الٹا فخر کرتے ہیں۔

کہتے ہیں جب نوشیرواں نے روم پر حملے کا ارادہ کیا تو اس مقصد کے لیے بے شمار فوج فراہم کی؛ جس وقت روم کی سرحد کے نزدیک پہنچا تو اپنے خزانوں کو پوری طرح پر رکھنے کی خاطر اس نے اپنے ایک خاص آدمی کو طلب کیا اور اس سے کہا کہ ”فوراً فلاں شہر کی طرف روانہ ہو جاؤ؛ وہاں کے حکام نے ایک جگہ خزانہ دفن کر رکھا ہے؛ پانچ اونٹ اپنے ساتھ لے جاؤ، ان پر وہ خزانہ لادو اور اسی دن واپس چل پڑو۔ یہاں سے اس شہر تک پہنچنے کے لیے قافلے کے واسطے ایک ماہ کی مدت درکار ہے، تم پندرہ روز میں پہنچو؛ پہنچنے ہی خزانہ اونٹوں پر لادو اور ادھر کا رخ کرو تاکہ ایک مہینے کے اندر تم یہاں لوٹ آؤ۔“ خدمت گار آداب بجا لایا اور اجازت لے کر رخصت ہوا؛ پانچ اونٹ اور کچھ سوار اپنے ساتھ لیے اور سفر کا آغاز کیا۔ تین راتیں اور تین دن سفر کرنے کے بعد ایک صبح آذربائیجان کے ایک قصبے میں پہنچا، جہاں اس کا کوئی دوست رہتا تھا؛ اس کا انا پتا معلوم کر کے اس کے گھر پہنچا۔ گھر کیا تھا رئیسوں اور دولت مندوں کا محل تھا۔ دوست اسے دیکھ کر بے حد خوش ہوا اور بڑے تپاک سے اس کا خیر مقدم کیا۔ پھر خوشی و شادمانی سے بے خود ہو کر ایک پر تکلف ضیافت اس کے اعزاز میں برپا کی جس کے بعد رقص و سرود کی محفل جمی۔ اس میں دوست احباب نے شرکت کی اور رقاصاؤں اور مغنیوں نے اپنے اپنے فن کا مظاہرہ کیا۔ شراب و بادہ کے دور چلے اور خشک و تر پھلوں سے اہل محفل کی تواضع کی گئی۔ ان سب باتوں اور دوست کے اصرار کے باوجود شاہی خدمت گار نے شراب کو ہاتھ نہ لگایا، آخر اس نے پوچھا ”اے دوست قدیم اور مہمان عزیز! شراب سے اس قدر دوری کا سبب کیا ہے؟“ بولا ”بادشاہ نے مجھے ایک نہایت ہی اہم اور نازک کام پر بھیجا اور اس کے لیے میعاد مقرر کر دی ہے؛ میں سوچتا ہوں کہیں ایسا نہ ہو کہ ادھر تو میں شراب پیوں اور ادھر اُس میعاد کے حکم کا خیال آ کر مجھے

ڈرائے، جس کے سبب دل میں کراہیت پیدا ہو اور میرے مارے کیے کرائے پر پانی پھر جائے۔“ میزبان بولا ”محفل عیش و نشاط ہمیشہ باقی رہے! اگر خاکسار کو اتنا معلوم ہو جائے کہ آپ کون سے خاص کام پر متعین ہوئے ہیں تو شاید آپ کا عذر قابل قبول ہو۔ اور اگر وہ کوئی ایسا کام ہے جو یہ خدمت گار سرانجام دے سکے تو میں بسر و چشم حاضر ہوں۔“ مہمان نے اپنی اور خزانے لاد کر لانے کی تمام داستان بیان کر دی۔ میزبان نے یہ بات سنی تو کہنے لگا ”دوست مکرم! اس سلسلے میں خواہ مخواہ پریشان نہ ہو جیے؛ یہ کام تو بہت ہی سہل ہے۔ اگر آپ یہ وعدہ کریں کہ خاکسار کے یہاں کم از کم تین دن ضرور قیام کریں گے اور اس دوران میں داد عیش و نشاط دیں گے تو بندہ پانچوں اونٹ خزانوں سے لاد کر یہیں سے آپ کو واپس بھیج دے گا تاکہ زیادہ مسافت بھی طے نہ کرنی پڑے اور بادشاہ کی خدمت میں بھی آپ جلد پہنچ جائیں۔ بس آپ ذرا مہلت دیں کہ اس کام کو سرانجام دوں۔“ شاہی ملازم نے جو یہ سنا تو خوشی سے جامے میں نہ سہایا کہ چلو چھٹی ہوئی، تین دن ہی کی مسافت میں اپنا کام بن جائے گا۔ بہت بڑی دولت بھی ہاتھ لگ جائے گی اور شاہی خزانے میں بھی کوئی خلل واقع نہ ہوگا۔ علاوہ ازیں راستے کی صعوبتوں سے نجات مل جائے گی۔ چنانچہ اس خیال سے وہ عیش و نشاط اور شراب خوری میں مشغول ہو گیا۔ جب چند جام چڑھا چکا تو اپنے زمین دار دوست سے کہنے لگا ”تم مال و زر سے لدے ہوئے پانچ اونٹ دے رہے ہو، کوئی خواہش ہو تو بتاؤ؟“ وہ بولا ”میری درخواست بہت ہی معمولی اور سہل ہے۔“ کہا ”بیان کرو؟“ دھقان بولا ”میرا ایک بیٹا ہے، بہت ذہین، ہوشیار، ہنرمند اور خوش نویس؛ اس نے ہر صنف ادب کا مطالعہ اور اس سے استفادہ کیا ہے؛ میں چاہتا ہوں کہ بادشاہ سلامت کی طرف سے اس امر کی اجازت مل جائے کہ وہ تمام وہ کام سیکھ لے جو ایک اہل قلم کے لائق ہیں۔ پھر چند روز تک عدالتوں میں محرری کرے اور یوں وہ آہستہ آہستہ کسی عہدے پر پہنچ جائے۔“ شاہی خدمت گار نے

جواب میں کہا ”یہ کوئی ایسا مشکل کام نہیں ہے، جلد ہی بن جائے گا۔“ وہ بولا ”اگر میری یہ درخواست قبول ہو جائے تو میں مال و دولت سے لدے ہوئے پانچ اونٹ اور دوں گا۔ اس کے علاوہ آپ کی خدمت میں بھی کچھ نذرانہ پیش کروں گا۔“

جب مہانی کے دن گزر گئے تو زمین دار نے اونٹوں پر زر و مال لاد کر اپنے دوست کو روانہ کر دیا۔ خدمت گار تیرہویں دن نوشیروان کے پاس پہنچ گیا اور اسے زمین دار اور اس کی دولت کے متعلق سارا ماجرا کہہ سنایا، اور ساتھ ہی اس کی درخواست بھی پیش کر دی۔ نوشیروان نے اسی وقت حکم دیا ”یہ سب کچھ لے جا کر زمین دار کو واپس کر دو اور جہاں سے تمہیں خزانہ لانے کو کہا ہے وہیں سے لے کر آؤ۔ آج اگر میں یہ اجازت دے دوں تو کل تمام دھقانوں اور زمین داروں، حقیر اور کمینے لوگوں کے لڑکے اپنا خاندانی پیشہ چھوڑ کر علم و ہنر حاصل کرنا شروع کر دیں گے؟ پھر عدالتوں کی طرف رجوع کریں اور بھری سیکھیں گے، یہاں تک کہ ایک دن صاحب منصب ہو جائیں، اور یوں میری سلطنت میں پست اور نا اہل لوگ برسر اقتدار آجائیں گے، جس کے سبب ملک میں بہت بڑی خرابی واقع ہوگی۔“ چنانچہ خدمت گار نے وہ دولت اس زمین دار کو لوٹا دی اور مذکورہ شہر سے خزانے لے کر واپس ہوا۔

وہ بادشاہ کس قدر بلند ہمت اور تجربہ کار تھا کہ اس نے اس زر خطیر کو قبول نہ کیا اور اس امر کی اجازت نہ دی کہ کوئی ایسا شخص شاہی کاموں کو اختیار کرے، جس کے آبا و اجداد نے کسی بھی دفتر میں کام نہ کیا ہو، اس لیے کہ اس سے مملکت میں بہت بڑی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اور نا اہل لوگ صاحب عزت بن جاتے ہیں، جب کہ شرفا نکبت و زوال کا شکار ہو کر اقتدار سے محروم ہو جاتے ہیں۔

(آداب الحرب و الشجاعت (آداب الملوک) ورق ۵۱ تا ۵۴)

حسن نظامی

[قصب الدین ایک کے معاصر ، تاج المائر کے مصنف (آغاز تالیف ۱۲۰۵ھ تا ۱۲۰۶ھ) تھے۔ ذیل میں اس کتاب کے اقتباس کا اردو ترجمہ پیش کیا جاتا ہے۔ اس میں انہوں نے مسلمانوں کی ابتدائی فتوحات کا ذکر کیا ہے]

جہاد میں ملک اور دین کی اعانت کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ شرع کے فتوے اور عقل کی رو سے دین کے دشمنوں کے ساتھ جنگ کرنا عین واجب اور لازم ہے اور جہاد کی فضیلت قرآن کریم کی نصوص ظاہرہ سے واضح ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : ”اللہ کی راہ میں جہاد کرو“۔ پھر وہ بلند و برتر فرماتا ہے : ”جو لوگ اللہ اور یوم قیامت پر ایمان نہیں رکھتے ان سے لڑو“۔ اسی طرح فرمایا اس ذات برحق نے ”تمام مشرکوں سے لڑو“۔ نیز اس کا ارشاد ہے : ”اللہ نے ان مجاہدوں کو جو اپنی جان و مال سے جہاد کرتے ہیں ، پیچھے رہ جانے والوں پر فضیلت اور درجہ دیا ہے اور ہر ایک سے بھلائی کا وعدہ کیا ہے ، اور ایک بہت بڑے اجر کے لحاظ سے اللہ نے مجاہدوں کو پیچھے رہ جانے والوں پر فضیلت دی ہے“۔ سید البشر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے : ”سب سے بہتر شخص وہ ہے جس نے اللہ کی راہ میں اپنے گھوڑے کی لگام تھامی ہوئی ہے ، اور جس طرف سے اسے للکار آتی ہے وہ ادھر مائل ہو جاتا ہے۔“

عقل و خرد کی اصل کو ’حقیقت‘ سے متعلق سمجھا گیا ہے اور یہ یقینی اور طے شدہ امر ہے کہ دین و سلطنت کا قیام اور شریعت کی ارجمندی فقط جہاد کے نتائج اور لوازم میں سے ہے اور ملک و ملت کی

رونق و آبادی بھی اسی سے وابستہ ہے۔ اگرچہ امور مملکت کی تنظیم تلوار کے بغیر ایک کٹھن کام اور زمانے کے احوال کا نظم و نسق قلم کے بغیر ناممکن ہے، لیکن جب تک تلوار کے ساتھ ملک و سلطنت کی بنیادیں مضبوط و استوار نہ کی جائیں، جب تک اسلام کے اطراف و جوانب کو دشمنوں اور مخالفوں سے پاک نہ کیا جائے، جب تک حق و انصاف کے احکام اور قوانین رعایا اور زیر دستوں پر، کہ پروردگار جل جلالہ کی امانتیں ہیں، مضبوطی اور استحکام حاصل نہ کریں اور جب تک ظلم اور تعدی کا ہاتھ مسلمانوں کے خون اور اموال سے کوتاہ نہیں ہوتا، اس وقت تک کسی طرح بھی صاحبان علم و فضل کے فتوے کا قلم، کہ شرع نبوی کے وارث ہیں، شان و شکوہ پیدا نہیں کر سکتا، اور امور مملکت میں ترتیب و تنظیم اور زیب و زینت قائم نہیں رہ سکتی۔ داناؤں نے اسی سلسلے میں یہ کہا ہے :

ملک را چون قرار خواہی داد تیغ را بے قرار باید کرد
(ملک کے قرار کے لیے تلوار کو بے قرار رکھنا ضروری ہے)

اس لیے کہ دین کے مراسم کی پائندگی اور سلطنت کی بنیادوں کا استحکام آپس میں لازم و ملزوم، اور امور ملت کی تنظیم اور اعمال دولت کی ترتیب ایک دوسرے کے شریک عنان ہیں۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث : ”دین بنیاد ہے اور بادشاہ نگران، اور جس کی کوئی بنیاد نہ ہو وہ گر پڑتا ہے اور جس کا کوئی محافظ نہ ہو وہ تلف ہو جاتا ہے۔“ ان اقوال اور ان کلمات کی پوری پوری تائید و تصدیق کرتی ہے۔ اشعار :

- (۱) بدان ای خردمند با آفرین برادر بود پادشاہی و دین
(اے دانا شخص جان لے کہ پادشاہی اور دین لازم و ملزوم ہیں)
- (۲) نہ بی تخت شاہی بود دین بپای نہ بی دین بود پادشاہی بجای
(نہ تو شاہی تخت کے بغیر دین ہی قائم رہ سکتا ہے اور نہ بغیر دین کے پادشاہی برقرار رہ سکتی ہے)

(۳) دو دنیا است بربک دگر بافته برآوردہ پیش خرد یافتہ
(یہ دو دنیا ئیں ہیں ایک دوسرے میں ملی ہوئی ، جنہوں نے
اپنی قیمت عقل سے پائی ہے)

(۴) نہ از پادشاہی نیا راست دین نہ بی دین بود شاہ را آفرین
(نہ تو بادشاہی کے بغیر دین چلا ہے اور نہ بغیر دین کے
بادشاہ ہی کو آفرین ملی ہے)

”دین اور بادشاہ تمہاری آرزوؤں کی ضیافت ہیں جن میں نہ ختم
ہونے والی نعمتوں کے فوائد ہیں۔“

”تنہا دین و ضم^۵ پر پڑے ہوئے گوشت کی مانند ہے ، اور تنہا
بادشاہ فقط ہڈی ہے جس کی کوئی رگیں نہیں ہیں۔“

اور قرآن کریم کی بعض آیات میں بھی : ”جس میں نہ تو سامنے
سے باطل آ سکتا ہے اور نہ پیچھے سے ۔ وہ دانا اور صاحب تعریف خدا
کی طرف سے نازل کیا گیا ہے ۔“ دین کی بقا اور شرع کی فتح مندی
کی طرف اشارات ہیں جیسا کہ : ”قرآن کو ہم ہی نے نازل کیا اور
ہم ہی اس کے محافظ ہیں۔“ اور اسی طرح ”وہ چاہتے ہیں کہ اللہ
کے نور کو پھونکوں سے بجھا دیں^۸ لیکن اللہ اپنے نور کا اتمام کر کے
رہے گا۔“

اس قول کی سچائی کی واضح اور روشن دلیل یہ ہے کہ گزشتہ
ادوار میں ، جیسا کہ ہمیں مختلف تاریخوں سے پتا چلتا ہے ، جب کبھی
دین کے مخالفوں نے بندگان حق سے ٹکر لینے کی کوشش کی اور ان
کے ساتھ جنگ و جدل پر آمادہ ہوئے تو حق سبحانہ نے اسلام کے بعض
پیروکاروں کو یہ ہمت و توفیق عطا فرمائی کہ وہ جہاد کر کے گم راہی
اور فساد کے اس پودے کو جڑ سے اکھیڑ پھینکیں ، اور یہ آیت گویا
انہیں کے لیے نازل ہوئی : ”اور (خدا نے) کافروں کی بات کو پست
کر دیا ہے ۔“ اسی قسم کے واقعات و معاملات سے ملتا جلتا ایک واقعہ
یہ ہے کہ ایزد پاک جل جلالہ نے خداوند عالم^۹ ، سلطان بنی آدم ،

خشکی اور تری کے فرماں روا ، دنیا اور دین کو عزت دینے والے ، اسلام اور مسلمانوں کے فریاد رس ، جن و انس کے لیے پناہ ، مشرق و مغرب میں سایۂ خدا ، اللہ کے دوستوں کے حامی ، خدا کے دشمنوں پر قہر کرنے والے ، دولت کے تاج ، ملت بیضا کے جلال کے غالب ، بلاد کے حامی ، بتدوں کے نگہبان ، خلیفہ کے معاون ، مخلوق کی پناہ ، خلافت کے سہارے ، دنیا کے نظام اور بلندیوں کے آسمان ابوالمظفر^{۱۰} محمد بن سام بن العسین ناصر امیر المؤمنین (خدا اس کی سلطنت اور ملک کو تا ابد قائم رکھے اور اس کے حکم اور شان کو دوبالا کرے!) کے عہد سلطنت میں خداوند سلطان معظم^{۱۱} صاحبقران عالم ، دین! اور دنیا کے قطب ، اسلام اور مسلمانوں کے رکن ، سلاطین اور بادشاہوں کے لیے پناہ ، کفر اور مشرکوں کے مٹانے والے ، سرکشوں اور بدکاروں پر قہر کرنے والے ، خلیفہ کے لیے صاف دل ، لوگوں کی خوشی ، ملت کے مددگار ، امت کو پناہ دینے والے ، آسمان کی طرف سے تائید یافتہ ، دشمنوں پر فتح دے گئے ، بلندیوں کے تاج ، خلافت کے بازو ، غازی بادشاہ ، خسرو ہند ، ابوالحارث (شیر درندہ کا باپ) ایبک السلطانی^{۱۲} نصرت امیر المؤمنین (خدا اس کی دولت کو پائندہ اور اس کے جھنڈوں کو بلند رکھے!) کو دنیا کے بادشاہوں اور سلاطین عالم میں سے انتغاب کیا ، اور اس کی عقل و دانائی اور مبارک ارادے کو اخلاق کی بزرگیوں کی فہرست اور دنیا کی ترتیب و تنظیم کا قانون بنا دیا ۔ اس کی ہمت بلند کو شریعت کی نشانیوں کے احیا اور سنت کے جھنڈوں کو بلند رکھنے پر مامور و وقف رکھا اور دین و دولت کے دشمنوں کو ملیامیٹ کرنے کے لیے فتح و نصرت کی نشانیوں کو اس کے مبارک جھنڈوں کے قریب کیا تا آنکہ اس نے اپنے مریخ ایسے خنجر کے ذریعے بدخواہوں کے ’غوست نشان‘ جسموں کے لیے قرش خاک سے آرام گاہ بنائی اور اپنی آتش فشاں تلوار اور سنان ’فتنہ نشان‘ سے سرزمین ہندوستان کو دشمنوں کے خون دل سے سیراب کیا ۔ شعر :

زمین ہند چنان شد کہ تاج بھر پرو زخون بکشتی ای یابد روندہ راہ گزار

(ہندوستان کی زمین خون سے اس طرح بھر گئی ہے کہ قیامت تک اس میں چلنے کے لیے کشتی درکار ہو گی)

نہیت من الاعبار ما لو حویثہ

لہنیت الدنیا بانک خالد^{۱۳}

(تو نے اتنی زندگیاں لوٹی ہیں (قتل کیے ہیں) کہ اگر تو انہیں جمع کرتا تو دنیا تجھے مبارک باد دیتی کہ تو غیر فانی ہے -)

اس نے ہر آس قلعے اور ہر آس حصار کو کہ جس کی خندق کی انتہا مرکز زمین تک پہنچی ہوئی تھی ، جس کی دیواریں فلک بوس تھیں ، جس کے حد سے زیادہ ناقابل تسخیر ہونے کے سبب بادشاہوں کو اسے فتح کرنے کی خواہش نہ رہی تھی ، اور حادثات زمانہ بھی جس تک رسائی پانے سے عاجز رہے تھے :

”وہ ایک کنواری دلہن تھی ، کسی بھی خواستگار کا ہاتھ اس تک

نہ پہنچ سکا۔“

بڑے شاہانہ دبدبے اور سلطانی رعب و سطوت سے فتح کیا اور اپنے کوہ پیکر ہاتھیوں کی ٹھوکروں سے اس کی بنیادوں اور ستونوں کو تھس تھس کر دیا اور ان کی حالت و صورت ”وکان لم تغن بالاس^{۱۴}“ کی مانند ہو گئی

دلیل حملہ پیلان اوست درصف جنگ

بیان ’یوم تسیر الجبال‘ روز شمار

(قیامت کے دن پہاڑ چل رہے ہوں گے‘ کا بیان اس کے ہاتھیوں کے صف جنگ میں حملہ کرنے کی دلیل ہے۔)

اس نے بڑے بڑے تاج دار راجاؤں کے سروں کو دار کا تاج بنا دیا اور بت پرستوں کی ایک دنیا کو ہندی تلوار کی آب^{۱۵} سے آتش جہنم میں جھونکا اور تیز رفتار عربی گھوڑوں کی مدد سے ان کی کھوپڑیوں کی خاک کو آسمان تک پہنچا دیا ۔

در آفتاب جلال تو مرگ روز و غما
ز آب تیغ تو سر پر زند چو نیلوفر

(تیرے جلال کی دھوپ میں لڑائی کے دن ، موت تیری تلوار کی
آب سے نیلوفر کی مانند سر باہر نکالتی ہے ۔)

دیار کفر میں کلمۂ توحید اور اسلامی طور طریقوں کو
جاری و ساری کیا ، بت پرستی اور گم راہی کے دیگر رسم و رواج کو
جڑ سے اکھاڑ پھینکا ، بت کدوں اور بت خانوں کی جگہ مسجدیں اور
مدرسے تعمیر کیے اور انہیں منبر و محراب سے زینت و آرائش بخشی ۔

از تیغ او بجائے صلیب و کلیسیا در دلو کفر مسجد و محراب و منبر است
آن جا کہ بود نعرہ و فریاد مشرکان اکنون خروش نعرۂ اللہ اکبر است ۱۶

اسلامی خطوں میں خطبے اور سکے نے اس کے مبارک القاب سے
ارزش و آرائش پائی اور اس کی بزرگیوں اور بلندیوں کا شہرہ تمام
دنیا پر چھا گیا ۔

سپیدہ مہرۂ ۱۷ صیتش چنان دمید جہان

کہ رخنہ خواست شد این ، سر حقہ ز آوازش

(تاج المآثر ، صفحہ ۹۱ تا ۱۰۱)



قاضی حمید الدین ناگوری دہلوی

[قاضی حمید الدین ناگوری خواجہ بختیار کاکے کے مرید تھے ؛
التمش کے زمانے میں ہوئے ہیں ؛ رسالہ عشقیہ میں واردات
قلبی کا شاعرانہ پیرایے میں اظہار کیا ہے ۔]

ظہور عشق

ہیہات! ہیہات! جب اس نے (خدا) یہ چاہا کہ صحراے ظہور
میں محبت کی بساط بچھائے اور دنیا کے باغ میں عاشق و معشوق کی مانند
اپنے رخساروں کے پھول سے عشق کا کھیل کھیلے اور 'من و تو'
کے ساز پر محبت کے ترانے چھیڑے تاکہ اس نغمہ دل افروز سے مسحور
ہو کر عاشق اس کی شمع حسن پر پروانہ وار قربان ہو جائے۔ لیکن
روح عشاق میں تاب ہجر کہاں ! وہ دنیا کے زندان خانے اور جسم کے
پنجرے میں مقید ہونے کو بالکل تیار نہ تھی۔ تو اس وقت حق سبحانہ
نے اس سے یہ وعدہ کیا کہ ہمارا کرم تمہیں فراموش نہ کرے گا۔
لیکن چوں کہ ہمارے اس کام میں بہت بڑی مصاحبت ہے ، کہ وصل کی
نذر ہجر کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتی ، پس جاؤ اور 'صفات' کے گلشن
میں 'ذات' کا مشاہدہ کرو۔ زندگی اور ہماری قدرت کے کارناموں کو
بہ غور دیکھو اور ہماری عطا کردہ رنگا رنگ نعمتوں کو اپنے استعمال
میں لاؤ اور ہمارا شکر ادا کرو کہ یہ سب کچھ ہم نے تمہاری خاطر
اور تمہیں اپنے لیے پیدا کیا ہے۔ ہم سے اس دوری کے سبب پریشان
خاطر نہ ہو اور مطمئن رہو کہ سلسلہ محبت کو ہم نے 'محبت'
و 'عجبوتہ' کے مطابق استوار اور محکم رکھا ہے ، اور تمہارا ایسا ساتھی
بنایا ہے جو کسی بھی حالت میں تم سے جدا نہ ہوگا ، یعنی 'وہو'

معدم اینا کتم^۲ اور 'نحن اقرب انیہ من حبل الوریثہ' کے مطابق لطف و مہربانی کا جوا تمہاری گردن سے نہ اتارا جائے گا۔ خاموش رہو اور ہر لحظہ تم ہمارے ساتھ گفتگو کرو گے یعنی 'فاذکرونی اذکرکم'۔^۳ ہر دم خود فراموشی میں جسد و جہد کرو یعنی 'اذکر ربک اذا نسیت'، تاکہ ہر وقت تم 'مشاہدہ' کی شراب نوش جان کرتی رہو۔ دوسرے لفظوں میں، تمہیں معلوم ہو کہ 'جس طرف تم رخ کرو وہیں اللہ کا چہرہ ہے'۔^۶ "کل من علیہا فان ویبقی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام" کے مطابق ہمیشہ 'دائرہ جمع' میں مقیم رہو تاکہ ہر لحظہ ساقی باذوق اپنے دست ناز سے شراب عشق کے جام تمہارے حلق میں لندھائے یعنی 'و سقمہم ربہم شراباً طہوراً'۔^۸ پھر تھوڑی ہی مدت میں وہ وصل کا سلسلہ بنائے گا اور تم اس 'کثرت' کے سفر سے اپنے اصلی وطن 'وحدت' کو لوٹو گی، یعنی قطرے کو جو صدف میں چھپایا گیا ہے تو محض اس لیے کہ وہ موقی بن جائے اور جب موقی بن جاتا ہے تو پھر اس کا صدف میں رہنا مناسب نہیں ہوتا، بلکہ اس وقت تو اسے بادشاہ کے خزانے میں ہونا چاہیے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے 'الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی'،^۹ تو یہ اسی بارے میں کہا گیا ہے۔

ہیہات ! ہیہات ! جب وہ بیش بہا موقی صدف میں آیا تو تیر بلا عین نشانے پر آکر لگا، یعنی 'ولقد خلقنا الانسان فی کید'۔^{۱۰} یہ کیسا ظہور ہے کہ سراپا حجاب ہے اور حجاب بھی کیسا کہ عین 'ظہور' ہے۔ وہ کیسا 'موجود' ہے کہ وجود میں آیا اور وجود بھی کیسا وجود کہ بہ یک وقت 'بے شہود' بھی ہے اور 'باشہود' بھی۔ اس کی وحدت بھی عجب وحدت ہے کہ جس کی نمود 'عدد بے حد' میں ہے۔ وہ کیسا 'نمودار' ہے کہ عدد میں بھی ایک ہی دکھائی دیتا ہے۔ کیسی چیستان ہے کہ اس کا حل کرنا کسی کے بھی بس کا روگ نہیں، اور کیسا چہرہ ہے کہ جس کے دیکھے سے دل کے ہوش اڑے جاتے ہیں۔ کیسی ربودگی ہے کہ جس نے نابود کر دیا اور عجب نیستی ہے کہ ہستی میں لانی اور عجب ہستی ہے کہ 'ہو'

ہی 'ہو' ہے اور کیسی باشندگی ہے جو اس میں سانی ہے ۔
(عشقیہ - صفحہ ۲ ، ۳)

عشق حقیقی

عشقی کہ نہ عشق جاودانی ست
بازیمچہ شہوت و جوانی ست

(جو عشق جاودانی نہیں وہ شہوت و جوانی کا کھلونا ہے)

ہمیشہ ہمیشہ قائم رہنے والا عشق ، عشق حقیقی ہی ہے ، عشق مجازی نہیں ۔ بلکہ عشق مجازی تو عاشق کو اس بوب لم یزلی سے دور اور مہجور رکھتا ہے ۔ ہاں ! مجنوں کہ لیلای کا عاشق ہے ، کل کو لیلای ہی کا طلب گار ہوگا ، خدا کا نہیں ۔ بلکہ کہتے ہیں کہ جب موت کی ہوائ نے لیلای کے چراغ حسن کو بجھا دیا اور جان مجنوں کا پروانہ ہجر کی تاریکی میں محصور ہو کر رہ گیا تو وہ ہکار اٹھا : ”اس ساری پریشانی و پشیمانی کے ذمہ دار ہم خود ہیں ؛ ہم نے ایسی ہستی سے ، کہ جسے فنا تھی ، دل ہی کیوں لگایا ۔ بس محبوب وہی ہے جو ہمیشہ ہمارے پہلو میں رہے۔“

دل برو بند کو نمی میرد
آن کہ میرد برو چہ دل بندی

(دل اس سے لگاؤ جسے موت نہیں ہے ؛ اس سے کیا دل لگاتے ہو
جسے فنا ہے)

’عشق معنوی‘ سے مراد عشق مطلق ہے اور ’عشق صوری‘ سے مطلب عشق مقید ۔ پس عشق مطلق ’ذاتی‘ اور عشق مقید ’صفاتی‘ ٹھہرا ۔ جب تک کوئی عشق مطلق اختیار نہیں کرتا ، عاشق حقیقی نہیں کہلا سکتا ۔ اور عشق حقیقی وہ ہے جس میں ہجر و فراق کو قطعاً دخل نہیں ۔ چنانچہ اس کے عاشق کی نظر میں سیاہ و سفید ، خوب و زشت ، مسجد و کنشت اور دوزخ و بہشت سب برابر ہیں اور اس کی نظر میں بجز محبوب کے اور کچھ نہیں ہوتا ۔

محقق ہان ہند اندر امل کہ دو خوب رویان چین و چگل

حسن معنوی عاشق کی نگاہوں سے ایک لحظے کے لیے بھی دور نہیں ہوتا اور محبوب حقیقی ہر لمحہ نئے انداز میں جلوہ گر ہوتا اور ہر آن نئے لباس میں ملبوس ایک نئے حسن کی نمود کرتا ہے :

اگر ہر ساعتی صد بار رخسار بصد دیدہ
ہمیں بینی، مشو قانع کہ رخسار دگر دارد

(اگر ہر گھڑی سیکڑوں آنکھوں سے سیکڑوں بار اس کا چہرہ دیکھو تو اسی پر قانع نہ ہو جانا کہ ابھی اس کے اور بھی رخسار ہیں)۔

کبھی وہ حسن بے نیاز از سر ناز اپنے چہرے پر نقاب معشوق ڈال لیتا ہے۔ یعنی عشق کی تلوار ہمیشہ اپنی ہی جان کے درپے قتل رہتی ہے کیوں کہ جب وہ 'محبوب' بن جائے تو اس کو نیستی ہے۔ کبھی محض لطف و کرم سے بہ کمال اشتیاق و مستی تمام 'انا المشتاق الی المدبرین' کے مصداق اپنی جانب کھینچتا ہے اور کبھی ایک عجیب انداز سے 'برقعہ صفات' کو اتار ڈالتا ہے۔ جس کی کیفیت 'ابرار کا مشاہدہ تجلی اور پردے کے درمیان ہوتا ہے' والی ہے۔ لیکن عاشق کو دونوں حالتوں میں ذوق حاصل ہوتا ہے، اس لیے کہ جو اس سے ظاہر ہے وہ 'حقیقت' اور 'تجلی' میں غائب ہے۔ وہ محبوب کے 'مشاہدہ' کی شراب کا مست ہے اور عدم کے پردے میں 'نابود' ہے۔ یعنی حیرانی کے ظہور میں اور غائب کے سوز میں، یعنی پردے میں غائب؛ دوسرے لفظوں میں وہ پردوں میں مستور اور اس طرح 'نابود' (غائب) ہو جاتا ہے۔ چون کہ اس کی 'ہستی' کا قیام ان حجابات ہی کی موجودگی سے ہے اس لیے اس کی تجلی 'عین ذوق' ہے۔ اور ذوق کی مستوری عاشق کے نزدیک دونوں صورتوں میں 'ذوق' ہے۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ 'ہجر کہاں ہے، کیا ہے اور کیوں ہے؟' تو حقیقی عاشقوں کے لیے اس کا سرے سے وجود ہی نہیں

ہے۔ دراصل اس ہجر سے مراد عشق کی ناسیری ہے، یعنی عشق بحرِ نا پیدا کنار میں غوطہ زن ہے؛ جس قدر بھی اس میں سے نوش کرتا ہے، اسی قدر اس کی تشنگی میں اضافہ ہوتا جاتا ہے۔ گویا تشنگی دور ہونے کا نام ہی نہیں لیتی:

دل آرام در ہر دل آرام جو
لب از تشنگی خشک برطرف جو

(محبوب ہر دل میں آرام کا متلاشی ہے؛ ہونٹ ندی کے کنارے پر بھی اپنی پیاس کی شدت کے سبب خشک ہے۔)

یعنی سلطانِ عشق خود کو جس قدر حسین ہاتا ہے اسی قدر و خرابی سے نو چار ہوتا ہے اور جس قدر خراب و برباد ہوتا جاتا ہے اسی قدر اس کے حسن میں نکھار آتا جاتا ہے۔ اس کی یہ کیفیت ازل سے ابد تک ایسی ہی رہے گی۔

وقتی نشد از دیدن تو دیدہ ما سیر
الحق کہ درین شیوہ چہ نادیدہ گدائیم^{۱۴}

(عشقیہ، صفحہ ۲۰، ۲۱)

—————

مولانا منہاج سراج

[قاضی منہاج الدین بن سراج الدین جو ۸۶۲۴ھ میں وارد ہند ہوئے اور ۸۶۵۸ھ میں انہوں نے 'طبقات ناصری' مکمل کی، دور شمسی کے اہم مؤرخ ہیں۔ ان کی کتاب اگرچہ ایک عمومی تاریخ ہے لیکن اس کے پانچ طبقات براہ راست پاک و ہند کی تاریخ سے تعلق رکھتے ہیں۔ خصوصاً معرّی فتوحات اور ہنگال کی طرف پیش قدمی کی تفصیلات کا نہایت مفید ماخذ یہی کتاب ہے۔]

سلطان معز الدین غوری کی فتوحات

سلطان معز الدین نے غزنی کے گرد و نواح پر قابض ہونے کے بعد اس کے دوسرے سال ۵۵۰ھ میں گردیز کو فتح کر لیا، اور تیسرے سال ملتان پر حملہ آور ہو کر اسے قرامطیوں سے آزاد کرا لیا۔ اسی سال، ۵۵۱ھ، سنقران کے لوگوں نے بغاوت کر دی اور ایک عجیب ہنگامہ و فساد کھڑا کیا۔ آخر ۵۵۲ھ میں اس نے سنقران پر چڑھائی کی اور بہت سے باغیوں کو تہ تیغ کیا۔ روایت ہے کہ سنقرانیوں کے کئی ایک گروہ، جنہوں نے اس ہنگامے میں جام شہادت نوش کیا، قرآن خواں رہے تھے، لیکن چون کہ وہ فتنہ و فساد کا باعث ہوئے تھے اس لیے ملکی سیاست کی مصلحت نے انہیں یہ دن دکھایا۔

اس فتح کے بعد دوسرے سال سلطان معز الدین نے اوج اور ملتان کے راستے نہروالہ پر لشکر کشی کی۔ اگرچہ یہاں کا راجا بھیم دیو خرد سال تھا، لیکن اس کے پاس ہاتھی اور ملازم بڑی تعداد میں تھے۔ جب دونوں لشکر آمنے سامنے ہوئے تو اسلامی لشکر کو پیچھے ہٹنا

پڑا اور سلطان غازی بے نیل مرام واپس لوٹا۔ یہ واقعہ ۵۷۴ء کا ہے۔

۵۷۵ء میں فرشور^۲ پر چڑھائی کر کے اسے فتح کیا۔ اس کے دو سال بعد لاہور کی طرف بڑھا۔ چون کہ غزنوی حکومت^۳ کے زوال کے دن شروع ہو چکے تھے اور اس خاندان کی سلطنت کی بنیادیں کھوکھلی ہو چکی تھیں، اس لیے خسرو ملک نے صلح کے طور پر اپنے بیٹے کو اور ایک ہاتھی۔ سلطان کی خدمت میں روانہ کیا۔ یہ واقعہ ۵۷۷ء میں رونما ہوا۔ اگلے سال ۵۷۸ء میں بادشاہ نے دیول پر لشکر کشی کی اور سمندر کے کنارے پر آباد اس تمام علاقے پر متصرف ہو کر مالِ غنیمت کے ساتھ واپس آیا۔ ۵۸۰ء میں پھر لاہور کا رخ کر کے اس تمام ولایت کو تاراج کیا؛ واپسی پر قلعہ سیال کوٹ تعمیر کرایا اور حسین خرمیل کو وہاں متعین کر کے مراجعت کی۔

جب سلطان غازی واپس چلا گیا تو خسرو ملک نے ہندوستان کے تمام لشکروں اور کھوکھر قبیلے کے مختلف گروہوں کو جمع کر کے سیالکوٹ کا محاصرہ کر لیا۔ گو اس محاصرے نے بہت طول کھینچا لیکن پھر بھی خسرو ملک کو بے نیل مرام لوٹنا پڑا۔ سلطان معزالدین (شہاب الدین غوری) اس واقعے کے بعد ۵۸۲ء میں لاہور کے دروازے پر پہنچا۔ چون کہ غزنوی حکومت کے آخری دن آن پہنچے تھے اور سبکتگین کی دولت و سلطنت کا خورشید مائل بہ غروب تھا، اس لیے قضا و قدر کے منشی نے خسرو ملک کی معزولی کا پروانہ تقدیر کے قلم سے تحریر کیا۔ خسرو ملک مقابلے کی تاب کھو بیٹھا۔ آخر صلح کے لیے آگے بڑھا تاکہ سلطان سے ملاقات کرے۔ جب شہر کے دروازے سے باہر نکلا تو گرفتار ہو کر مقید ہوا۔ لاہور سلطان کے تصرف میں آ گیا جس کے بعد تمام ہندوستان پر سلطان (غوری خاندان) کا قبضہ ہو گیا۔ اس نے ملتان کے گورنر سپہ سالار علی کرماخ کو لاہور میں متعین کیا اور راقم حروف (منہاج سراج) کے والد بزرگوار مولانا سراج الدین منہاج علیہ الرحمۃ، کہ نادرِ زماں اور فصیحِ عجم

تھے ، هندوستان کی افواج کے قاضی مقرر ہوئے۔ انھوں نے سلطان معزالدین کی خلعت پہن کر بارگاہ لشکر میں علم کی مجلس برپا کی ۔ ان کی کرسی دوسری جگہ اٹھا کر لیے جانے کے لیے بارہ اونٹ لگائے گئے ۔ (ان پر اور تمام گزشتہ سلاطین اور بقیہ مسلمان بادشاہوں پر خدا کی رحمت ہو !)

فتح لاہور کے بعد سلطان نے خسرو ملک کو اپنے ساتھ لیا اور غزنین کی طرف مراجعت کی ۔ غزنین سے اسے سلطان اعظمؒ کے دربار فیروز کوہ میں بھجوا دیا ۔ یہاں سے اسے بلروان کے قلعے میں لے جا کر محبوس کر دیا گیا اور اس کا بیٹا بہرام شاہ سیفروہ غور کے قلعے میں نظر بند ہوا ۔ ۵۸۷ء میں جب سلطان شاہ خوارزمی نے علم بغاوت بلند کیا تو خسرو ملک اور اس کے بیٹے کو شہید کر دیا گیا ۔ (ان سب پر خدا کی رحمت ہو !)

اس کے بعد سلطان معزالدین نے اسلامی لشکر اکٹھا کیا اور قلعہ تبرہندہ پر لشکر کشی کر کے اسے اپنے تصرف میں لے آیا ۔ یہاں قاضی تولک ملک ضیاء الدین بن محمد عبد السلام نسائی تولکیؒ کو مقرر کیا ۔ یہ قاضی ضیاء الدین راقم حروف (منہاج) کے نانا کے چچا کا بیٹا تھا ۔ قاضی مجدالدین تولکی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی درخواست پر هندوستان اور غزنین کی افواج میں سے بارہ سو تولکی فوجی چن کر اس کی فوج میں شامل کیے ۔ یہ فوجی اس شرط پر اس قلعے پر متعین کیے گئے کہ وہ آٹھ ماہ تک ، جب تک کہ سلطان غزنین سے واپس آئے ، اس قلعے کی حفاظت کرے گا ۔ لیکن رائے کولہ ہتھورا نزدیک آن پہنچا تھا ، سلطان معزالدین اس سے پہلے واپس ترائن پہنچ گیا ۔

ہندوستان کے تمام راجے ، رائے کولہ کا ساتھ دے رہے تھے ؛ جب دونوں لشکر آمنے سامنے ہوئے تو سلطان غازی نے نیزہ باندھ کر ایک ہاتھی پر ، جس پر دہلی کا راجا گوہند رائےؒ سوار تھا ، حملہ کر دیا ۔ یہی ہاتھی جس پر اپنے وقت کے حیدر اور رستم ثانی سلطان غازی نے نیزے سے حملہ کیا تھا ، دشمن کی صفوں کے آگے آگے حرکت کر رہا تھا ۔ سلطان نے نیزے کے اس حملے سے گوہند رائے ملعون کے جو اس

ہاتھی کی پشت پر سوار تھا ، دو دانت توڑ دے۔ اس نے جوابی حملے میں سلطان پر سیخ ماری جس سے اس کے بازو پر بڑا گہرا زخم آیا۔ سلطان گھوڑے کا منہ موڑ کر واپس ہوا۔ زخم کی شدت کے سبب اس میں گھوڑے پر بیٹھنے کی سکت نہ رہی۔ نتیجے کے طور پر لشکر اسلام کو ہزیمت ہوئی اور کسی کی بھی پیش نہ چل سکی۔ قریب تھا کہ سلطان گھوڑے سے گر پڑے کہ ایک دلیر اور ماهر خلجیؒ سپاہی نے سلطان کو پہچان لیا۔ وہ آگے بڑھا اور سلطان کے گھوڑے کی پیٹھ پر بیٹھ کر اسے اپنے پہلو میں لے لیا؛ گھوڑے کو پھکارا اور میدان جنگ سے باہر لے آیا۔ جب اسلامی لشکر نے سلطان کو میدان میں نہ پایا تو ان میں ایک ہنگامہ برپا ہو گیا ، اور جس وقت یہ شکست خوردہ لشکر ایک ایسے مقام پر پہنچ گیا جہاں کفار کے تعاقب کا کوئی ڈر نہ تھا تو اچانک وہاں سلطان بھی آپہنچا۔ امیروں ، غوری سپاہیوں اور دیگر شناساؤں نے سلطان کو اس خلجی بہادر کے ساتھ دیکھا تھا ، اسے پہچان کر اس کے گرد جمع ہو گئے۔ نیزہ توڑ کر انہوں نے ایک ڈولی سی بنائی اور اس میں سلطان کے آرام کرنے کی جگہ بنائی اور اسے سروں پر اٹھا کر منزل تک پہنچایا۔ سلطان کو دیکھ کر لوگوں نے اطمینان کی سانس لی ، اور ایک دفعہ پھر دین مہدی کو سلطان کی زندگی سے تقویت حاصل ہوئی اور منتشر لشکر اس مجاہد سلطان کی قوت حیات سے ایک بار پھر اکٹھا ہو گیا۔

سلطان نے وہاں سے واپس دیار اسلام کا رخ کیا ؛ قاضی تولک کو قلعہ تبرہندہ میں چھوڑا۔ رائے پتھورا نے اس قلعے کا محاصرہ کر کے کچھ اوپر تیرہ ماہ تک لڑائی لڑی۔ غازی سلطان نے اگلے سال پھر لشکر اسلام جمع کیا اور گزشتہ سال کا انتقام لینے کے لیے ہندوستان کی طرف توجہ کی۔ اس دعا گو (منہاج) نے ایک معتبر شخص کو ، جس کا لقب معین الدین اور جو بلاد تولک کے صاحبان علم و فضل^۸ میں سے تھا۔ یہ کہتے سنا کہ ”میں اس لشکر میں بادشاہ کے ساتھ تھا ؛ اس وقت لشکر اسلام ایک لاکھ بیس ہزار مسلح سواروں پر مشتمل تھا۔“ (ان پر اللہ کی رحمت ہو!)

جب مجاہد سلطان (خدا اس کی قبر کو معطر کرے!) اس لاؤ لشکر کے ساتھ رائے کولہ کے نزدیک پہنچا، جس نے پہلے ہی صلح و صفائی کے ساتھ تبرہندہ کے قلعے پر قبضہ کر لیا تھا اور ترائن کے حدود میں ڈیرے جائے بیٹھا تھا، تو اس نے (سلطان) اپنے لشکر کو ترتیب دیا۔ قلب^۹، ساز و سامان، جھنڈے، علامات، چتر اور ہاتھی چند کوس کے فاصلے پر پیچھے چھوڑے اور صفیں درست کرتا ہوا آہستہ آہستہ آگے بڑھا۔ سوار برہنہ اور جریدہ کو چار حصوں میں تقسیم کیا اور حکم دیا کہ دس دس ہزار تیر انداز سواروں پر مشتمل میمنہ^{۱۰}، میسرہ^{۱۱}، خلف^{۱۲} اور قدام^{۱۳}، چاروں طرف سے دشمن پر غلبہ کریں اور جب ملعون دشمن کے سوار، پیادہ فوج اور ہاتھی حملہ کریں تو تم پیشہ دکھانا اور گھوڑے دوڑا کر ان کے سامنے سے دور ہو جانا۔ اسلامی لشکر نے ایسا ہی کیا جس سے کفار عاجز آ گئے۔ حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح بخشی اور لشکر کفار کو ہزیمت و شکست کا منہ دیکھنا پڑا۔ پتھورا ہاتھی سے اتر کر گھوڑے پر سوار ہوا اور بھاگ نکلا لیکن سرستی کے قریب گرفتار ہو کر جہنم رسید ہوا۔ گوہند رائے (دہلی) لڑائی میں مارا گیا۔ سلطان نے اس کا سر ان دو ٹوٹے ہوئے دانتوں کی وجہ سے پہچان لیا۔ بعد ازیں دارالخلافہ اجمیر، ہانسی، سرستی اور تمام دیگر علاقے سلطان کے زیر نگیں آ گئے۔ یہ واقعات اور فتوحات ۵۵۸ھ میں وقوع پذیر ہوئے۔ سلطان نے قطب الدین ایبک کو قلعہ کھرام میں مقرر کر کے مراجعت کی۔

قطب الدین کھرام سے میرٹھ کی جانب آیا، اسے فتح کیا اور دہلی کے نواح کو بھی اپنے قبضے میں لایا۔ اسی سال، ۵۵۹ھ، میں قلعہ کول پر تصرف کیا۔ ادھر سلطان ۵۵۹ھ میں غزنی سے بنارس اور قنوج کی جانب بڑھا اور چندوال کے قریب رائے جے چند کو شکست دی۔ اس فتح میں تین سو ہاتھی سلطان کے ہاتھ لگے۔ اس عادل و مجاہد سلطان کی حیات کے سائے میں (خدا اس کی قبر کو معطر کرے!) اس کے غلام ملک قطب الدین ایبک کو خدائے تعالیٰ نے فتح و نصرت عطا کی۔ اس نے مالک ہند کے اطراف کے علاقوں کو فتح کیا،

چنان چہ نہروالہ ، تھنیکر ، قلعہ کالیور اور ہدایوں وغیرہ تمام ممالک اس کے تصرف میں آ گئے ۔

فتح بنگالہ

ہانچواں بادشاہ غازی محمد بختیار خلجی لکھنوتی میں : ثقہ لوگوں (ان پر خدا کی رحمت ہو!) کا کہنا ہے کہ یہ محمد بختیار خلجی ، غور اور گرم علاقے کا باشندہ اور بڑا چست ، چالاک ، دلیر ، بہادر ، دانا اور تجربہ کار تھا ۔ اپنے قبیلوں سے غزنی اور سلطان معزالدین کے دربار میں پہنچا ۔ یہاں اسے 'دیوان عرض' ۱۴ میں محض اس سبب سے قبول نہ کیا گیا کہ 'دیوان عرض' کے افسر کو اس کی ہیئت کذا فی اچھی معلوم نہ ہوئی تھی ۔ چنان چہ یہاں سے یہ ہندوستان کی جانب آیا ۔ جب دہلی دربار میں پہنچا تو وہاں بھی اسے ایسی ہی صورت حال کا سامنا کرنا پڑا ؛ ناکام ہو کر دہلی سے ہدایوں کی طرف چلا گیا ۔ ہدایوں کے مقطع (لوگوں کے دعوے اور معاملے کاٹنے چھانٹنے والا) سپہ سالار ہزبرالدین حسن ارنب کی ملازمت میں اس کی تنخواہ مقرر ہو گئی ۔ کچھ عرصہ بعد وہاں سے اودھ میں ملک حسام الدین اغلیک کی خدمت میں پہنچا ۔ اب اس کے پاس اسلحہ اور گھوڑے وغیرہ بہت اکٹھے ہو چکے تھے اور چون کہ چند موقعوں پر اس نے اپنی دلیری و جوان مردی دکھائی تھی ، اسے سلطنت اور سہلی کے علاقے دے دیے گئے ۔ اپنی بہادری اور شجاعت ہی کے سبب اس نے منیر اور بہار کو تاخت و تاراج اور مال غنیمت حاصل کیا ۔ اس طرح اس نے بہت سا اسلحہ ، گھوڑے اور لشکری فراہم کر لیے ، جس کے باعث اس کی جوان مردی اور دولت کی شہرت دور دور تک پھیل گئی ، اور ہندوستان کے اطراف سے خلجی لوگ دھڑا دھڑا اس کے پاس آنے شروع ہو گئے ۔ سلطان قطب الدین نے اس کا شہرہ سنا تو اسے خلعت بھیجی اور انعام و اکرام سے نوازا ۔ جب اسے اس طرح پشت پناہی حاصل ہوئی تو اس نے بہار پر لشکر کشی کی اور اسے تاخت و تاراج کیا ۔ دو ایک سال اسی طرح اس علاقے کے گرد و نواح میں لشکر لیے پھرتا رہا ، تا آن کہ قلعہ بہار کو اپنے تصرف میں لے آیا ۔

معتبر اشخاص کا کہنا ہے کہ وہ دو سو گھڑسواروں کے ساتھ قلعہ بہار کے دروازے پر پہنچا اور جنگ شروع کی۔ محمد بختیار کی خدمت میں فرغانہ کے دو دانش مند بھائی نظام الدین اور صمصام الدین تھے؛ راقم حروف صمصام الدین سے ۶۴۱ھ میں لکھنؤ کی ملا اور یہ واقعہ اسی سے سنا تھا۔ یہ دونوں بھائی اس وقت ان جاں نثار غازیوں کی فوج میں شریک تھے۔ دروازے کے قریب پہنچ کر اس نے پوری قوت و دلیری کے ساتھ خود کو اس قلعے کے دروازے کے کودال میں گرا دیا اور اس طرح قلعے کو فتح کر لیا۔ بہت سا مال غنیمت اس کے ہاتھ لگا۔ اس جگہ کے بیشتر لوگ برہمن تھے جن کے سر منڈے ہوئے تھے۔ یہ لوگ سب کے سب مارے گئے۔ یہاں کتابوں کی بھی کثرت تھی؛ جب مسلمانوں نے کتابوں کی اتنی بڑی تعداد دیکھی تو انہوں نے ایسے لوگوں کو طلب کیا جو انہیں ان کتب کے معانی و مطالب سے آگاہ کرسکیں، لیکن ایسے لوگ سب کے سب مارے جا چکے تھے۔ معلوم کرنے سے پتا چلا کہ وہ قلعہ اور شہر، سب کا سب، مدرسہ تھا۔ لفظ 'بہار' ہندی لغت میں مدرسے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اس فتح کے بعد محمد بختیار بہت سا مال غنیمت لے کر واپس لوٹا اور سلطان قطب الدین کی خدمت میں حاضر ہوا۔ سلطان نے اسے اعزاز و اکرام سے نوازا۔

جب بختیار کی دلیری اور فتح مندی کا چرچا پھیلا اور درباری امرا کو اس بات کا علم ہوا کہ سلطان قطب الدین نے اسے انعام و اکرام سے نوازا ہے تو ان کے دلوں میں حسد کی آگ بھڑک اٹھی۔ چنانچہ انہوں نے ایک محفل نشاط میں طعن و تشنیع کے طور پر اس پر کچھ پھبتیاں کیں۔ آخر نوبت یہاں تک پہنچی کہ (سلطان نے) اسے قصر سفید میں ہاتھی سے لڑنے کو کہا۔ بختیار نے ہاتھی کی سونڈ پر ایک ایسا گرز مارا کہ وہ بلبلا کر بھاگ نکلا۔ اس نے ہاتھی کا تعاقب کیا۔ جب سلطان نے اس کی یہ دلیری دیکھی تو اسے اپنی طرف سے انعام دیا۔ پھر سلطان ہی کے حکم پر امرا نے اسے اتنا انعام و اکرام دیا کہ احاطہ تحریر سے باہر ہے۔ اس نے بھی اسی مجلس میں وہ تمام

دولت پاؤں میں پھینک دی اور بعد میں لوگوں میں بانٹ دی اور سلطان کی ذاتی خدمت لے کر واپس ہوا۔ یہاں سے پھر بہار کی طرف نکل گیا۔ اطراف لکھنؤ، بہار اور بنگ، کامرود کے کفار کے دلوں پر اس کا رعب و دیدہ پوری طرح بیٹھ گیا۔

با و ثوق راویوں کے مطابق جب ملک محمد بختیار (رحمۃ اللہ علیہ) کی دلیری، جنگوں اور فتوحات کی خبر راجا لکھمینہ تک پہنچی، جو ایک بہت بڑا راجا اور ۸۰ سال سے تخت نشین تھا اور اس کا پایہ تخت نودیدہ تھا۔ (پیشتر اس کے کہ ہم واقعات کے تسلسل کو جاری رکھیں) ہم اس موقع پر اس راجا کے حالات سے متعلق ایک داستان جو ہم تک پہنچی ہے، یہاں بیان کرنا چاہتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ جب اس راجا کا باپ اس دنیا سے سدھارا تو اس وقت یہ ماں کے پیٹ میں تھا۔ چنانچہ تاج اس کی ماں کے پیٹ پر رکھا گیا اور تمام درباری اس کی ماں کے سامنے کمر بستہ کھڑے ہو گئے۔ ہندوستان کے راجاؤں کے نزدیک اس خاندان کی بہت قدر و منزلت تھی اور وہ اسے ہندوستان کا گویا خلیفہ جانتے تھے۔ جب لکھمینہ کی پیدائش کا وقت قریب آیا اور اس کی ماں کو وضع حمل کے آثار ظاہر ہوئے، تو اس نے تمام نجومیوں اور برہمنوں کو اکٹھا کیا تاکہ وہ شبہ گھڑی کو نظر میں رکھیں۔ سب نے متفقہ فیصلہ دیا کہ اگر یہ بچہ اس گھڑی پیدا ہوگا تو پورے طور پر نحوست کا باعث ہوگا اور سلطنت سے محروم رہے گا، لیکن اگر اس کے دو گھنٹے بعد اس کی ولادت ہوئی تو ۸۰ سال حکومت کرے گا۔ جب اس کی ماں نے نجومیوں کی یہ بات سنی تو حکم دیا کہ اسے (ماں) دونوں پاؤں سے باندھ کر الٹا لٹکا دیا جائے۔ اسے لٹکانے کے بعد نجومیوں کو اس کے قریب بٹھا دیا گیا، تاکہ وہ مبارک ساعت کو دیکھتے رہیں۔ جب منحوس گھڑی گزر گئی تو سب نے اس کے وقت ولادت کی آمد پر اتفاق کیا۔ اب رانی کے حکم سے اسے (رانی کو) نیچے اتار لیا گیا۔ وہی وقت لکھمینہ کی پیدائش کا تھا۔ جب وہ باہر آیا تو اس کی ماں شدت تکلیف سے فوراً ہی مر گئی۔ لکھمینہ کو تخت پر بٹھا دیا گیا اور اس نے ۸۰ سال حکومت کی۔ قابل اعتنا

اشخاص کا بیان ہے کہ اس نے کبھی بھی اور کسی پر کسی قسم کا ظلم نہ کیا۔ جو کوئی اس سے سوال کرتا ، یہ اسے ایک لاکھ عطا کر دیتا ، جس طرح کہ حاتم زمان سلطان فیاض قطب الدین (خدا اس کی قبر کو معطر کرے!) کیا کرتا تھا۔ کہتے ہیں کہ اس کے ملک میں کودہ (کوڑی) چیتل کے عوض چلتا ہے۔ جس کسی کو اسے بہت کم عطا کرنا ہوتا ، اسے ایک لاکھ کوڑی دیتا۔ (خدا اس کا عذاب کم کرے!)

اب ہم بھر بختیار کے ذکر کی طرف آتے ہیں ؛ تو جب بختیار ، سلطان قطب الدین کی خدمت سے واپس آیا اور اس نے بہار کو فتح کیا اور اس کی خبر راجا لکھمینہ اور اس کے اطراف ممالک تک پہنچی تو سلطنت کے نجومیوں ، برہمنوں اور داناؤں کی ایک جماعت اس کے پاس آئی اور بیان کیا کہ قدیم برہمنوں کی کتابوں میں لکھا ہے کہ: ”اس سلطنت پر ترکوں کا قبضہ ہو جائے گا ؛ سو وہ وقت اب قریب آن پہنچا ہے۔ ترکوں نے بہار پر قبضہ کر لیا ہے اور اگلے سال لازمی طور پر اس مملکت میں آدھمکیں گے۔ بہتر یہی ہے کہ حضور اس معاملے میں موافقت کریں کہ تمام رعایا اس ملک سے کہیں اور ہجرت کر جائے تاکہ ترکوں کے فتنے سے ہم لوگ محفوظ رہیں۔“ راجا نے ان سے پوچھا کہ ”کیا تمہاری کتب میں اس شخص سے متعلق ، جو اس مملکت پر قابض ہوگا ، کوئی نشانی بھی ہے؟“ برہمن بولے ”اس کی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ جب وہ دو پاؤں پر سیدھا کھڑا ہو اور اپنے ہاتھ نیچے لائے تو اس کے دونوں ہاتھ گھٹنوں کے نیچے تک چلے جائیں گے اور اس کے ہاتھوں کی انگلیاں اس کی پٹلیوں کو چھوئیں گی۔“ راجا نے کہا ”بہتر یہی ہے کہ ہم اپنے قابل اعتقاد آدمی بھیجیں جو اس نشانی کی پورے طور پر تحقیق کریں۔“ راجا کے فرمان پر معتمد بھیجے گئے ؛ انہوں نے اس معاملے میں پوری پوری چھان بین کی اور یہ تمام نشانیاں مجد بختیار کے قد و قامت میں پائیں۔ جب یہ بات پایہ تحقیق کو پہنچ گئی ، تو اس علاقے کے بہت سے برہمن اور ساہان

وہاں سے نقل مکانی کر کے سنکناٹ ، بنگ اور کامرود کے علاقوں میں چلے گئے لیکن راجا لکھمینہ مملکت چھوڑنے پر رضامند نہ ہوا ۔ اس کے دوسرے سال بختیار نے لشکر تیار کیا اور بہار کے راستے وہاں لشکر کشی کی اور اچانک شہر نودیدہ کے دروازے پر اس حالت میں آن پہنچا کہ اس کے ساتھ صرف اٹھارہ سوار تھے ؛ باقی کا لشکر اس کے پیچھے آ رہا تھا ۔ جب وہ شہر کے دروازے پر پہنچا تو اس نے کسی کو بھی کوئی تکلیف نہ دی اور کمال سکون و اطمینان کے ساتھ ، جس سے کسی کو یہ پتا نہ چل سکے کہ یہ مجدد بختیار ہے ۔ بلکہ بہت سے لوگ تو اس گان میں پڑ گئے کہ یہ لوگ کوئی سوداگر ہیں اور گھوڑے بیچنے آئے ہیں ۔ وہ راجا لکھمینہ کے محل کے دروازے تک پہنچ گیا ۔ وہاں پہنچتے ہی اس نے تلوار سونت لی اور لڑائی شروع کر دی ۔ اس وقت راجا دسترخوان پر بیٹھا ہوا تھا ، اور اس کے آگے سونے چاندی کے تھالوں میں حسب سابق قسم قسم کے کھانے چنے ہوئے تھے کہ ایک دم راجا کے محل کے دروازے اور شہر کے درمیان سے شور اٹھا اور پیشتر اس کے کہ راجا کو اس معاملے کا پتا چلتا ، مجدد بختیار اس کے محل اور حرم کے درمیان آ پہنچا ؛ وہ لوگوں کی ایک تعداد تہ تیغ کر چکا تھا ۔ راجا ننگے پاؤں ہی محل کی پچھلی طرف سے بھاگ نکلا ۔ اس کا تمام خزانہ ، حرم ، نوکر چاکر ، خواص اور اس کی عورتیں بختیار کے ہاتھ لگے ۔ اس کے علاوہ بہت سے ہاتھی بھی قبضے میں آئے ۔ مسلمان لشکر کو اس قدر مال غنیمت ہاتھ آیا کہ اس کا حیطہ تحریر میں سہانا مشکل ہے ۔ جب اس کا تمام لشکر آ پہنچا اور وہ پورے شہر پر قابض ہو گیا تو اس نے وہیں قیام کیا ۔ راجا لکھمینہ ، سنکناٹ اور بنگ کے علاقوں کی طرف نکل گیا جہاں بعد میں وہ دوسری دنیا کو سدھار گیا ۔ اس کی اولاد اب تک بنگ کے ممالک میں حکم ران ہے ۔

جب بختیار نے اس مملکت پر قبضہ کر لیا تو شہر نودیدہ کو ویران ہی رہنے دیا اور اس جگہ کو ، جہاں لکھنوتی ہے ، اپنا پایہ تخت بنا لیا ۔ ان علاقوں کے اطراف پر قابض ہوا اور ہر علاقے

میں اپنے نام کا خطبہ اور مکہ جاری کیا۔ اور ان اطراف میں اس کی اور اس کے امیروں کی کوششوں کے طفیل مدرسے، مسجدیں اور خانقاہیں تعمیر ہوئیں۔

(طبقات ناصری)

امیر خسرو دہلوی

[امیر خسرو کی اصل شہرت بطور شاعر کے ہے لیکن انہوں نے نثر میں بھی کئی قابل ذکر چیزیں لکھیں۔ 'خزائن الفتوح' میں عہدِ علانی کی فتوحات کا ذکر ہے؛ دیوانِ غرۃ الکمال کے طویل دیباچے میں شعر و سخن کے متعلق انہوں نے ایسی چیزیں لکھی ہیں جنہیں ہماری تنقید نگاری کا پہلا باب سمجھنا چاہیے۔ انہوں نے موسیقی میں بھی عملی جدتیں کیں اور اس موضوع پر ان کے خیالات کو ایک تاریخی دل چسپی حاصل ہے۔]

اعجازِ خسروی

تیسرا باب : موسیقی کے اصل و فرع کے بارے میں^۱ - مصرع

ہست این ہمہ حرف نسبت موسیقی

حمد : ہو الغفور ! شاہی عفل کے بزمِ آراؤں کی نوازش^۲ نے ، کہ اپنی تری نم^۳ سے زہرہ کے چنگ کے ترنم کو بیکار کر دیتے ، دف کی گرمی خیز حرارت سے سورج کو آتشِ رشک میں جلانے ، بانسری کے زمزموں سے راحتِ روح کا زمزمہ صاحبانِ ذوق تک پہنچانے ، اور اپنے گلے کی آگ کے دمدھے سے اربابِ عشرت کو دمدم^۴ شرابِ روح پلاتے ہیں اور اپنے دل کش و دل ربا نغموں کی تازگی و طراوت سے اہل رقت کی آنکھوں میں موتیوں کا فرش بچھاتے ، اپنے شیریں سروں کی مٹھاس سے فرشتے کو سرود کے جلاب گیر میں ، شہد میں پھنسی ہوئی مکھی کی مانند پھانس لیتے ہیں ، کبھی اپنے حجازی قولوں^۵ سے ، کہ عرب کا ریک زار ان سے میر^۶ ہے ، کچھ ایسی حیرت برپا

کرتے ہیں کہ بغداد و مصر کے گویوں کی زبان بھی لکڑی کی مضراب بن کر رہ جاتی ہے ، اور کبھی وہ فارسی غزلوں کے ساتھ ایسے ناخن (مضراب) سے کہ جو نکیساً ایسے مغنی کے ہنچے میں گرفتگی پیدا کر دے ، گرفت لاتے ہیں کہ باربد^۸ ایسے بہت بڑے گویے کی مضراب بھی اس کی انگلی میں الجھ کر رہ جاتی ہے ۔ وہ بادل کے سے ہاتھوں والے جنہوں نے ربط کی خشک ندی میں ایک سمندر رواں کر دیا اور سحر پھونکا ، جو ایسے ہاتھوں کے ساتھ بارش اور بادل کی طرح پانی کو گم اور روانی کو پیدا کرتے ہیں ، اور سمندر مزاجوں نے ، کہ جنہوں نے ورق کو سارنگی کے سہ بحری کاغذ کی طرح دو بحری روش میں رکھا اور جادو کا سا کام کیا کہ اتنی تہ بہ تہ موجوں کے ساتھ بھی انہوں نے ورق نہ آلتا :

بیجت سازد و زیر مہین کہیں شان جاے
عذا المثل آغائی بعقدہ زیرین

(اور گانے والوں کی طرح اس نے زیریں عقدے میں مشابہت پیدا کی)

ہمیشہ^۹ ہی عال سلاطین کے سامنے غلط مضرایں چلائی ہیں اور دھوکا دیا ہے ۔ اور ہمیشہ بیدل درویشوں کے حال پر زباں گبری کرتے ہوئے لٹس بچائی ، اور ان کی جان کو غارت کیا ہے ۔

اگر وہ نیند پیدا کرنے والے ساز کی رگوں کو کھجلائیں تو عشاق کی چشم بیدار کو زمین پر لوٹائیں ۔ اگر رونے والے کے راستوں کو آبیاری کریں تو بوجھل آنکھوں کو پہاڑوں کے چشموں کی طرح ٹپکائیں اور اگر ہنسی لانے والے ساز کے ساتھ ہونٹ کھولیں تو ہنچے کے غم ناکوں کے ہاتھوں پر چیونٹیاں باندھتے ہوئے عجب رود (ساز) کی طرح سفید دانت کھولیں ۔ شعر

”خوش بختی ہو گانے والے کے لیے کہ وہ ایک ہی وقت میں مجلس کو رلاتا ، ہنساتا اور آسے سلا دیتا ہے ۔“

ہماری ہنر پسند مجلس کے مختلف طریقوں میں سے ایک یہ ہے کہ

شاہانہ لطف و کرم نے ہمارے معافی شناس عارف کی رہنمائی میدان کی جانب کی۔ میں نے چاہا کہ اس علم کے سرداروں میں سے ہر ایک باریک بال کی طرح اپنے اپنے شعور کی مقدار کے مطابق اس باریک بینی میں ہمارے زبردست نواز کے خزانہ کار سے مراد حاصل کرے اور خوش ہو۔

اس خیال کے مطابق مبارک مجلس کے مبارک پرندہ، یعنی ترمی خاتون کو، کہ ندیمہ خاص ہے—وہ سلطنت کی مقبولہ، بزرگی کے احسانات کی مکرمہ، سلیمانی پرندوں کی شکاری، بکھرے ہوئے خیالات کو اپنے لطف و کرم سے جوڑنے والی، فتح مندی کے ناخنوں سے بلبلوں کو زخمی کرنے والی، صبر و قرار کے چھیننے کے ساتھ عندلیبوں کو قتل کرنے والی، گانے کے دن شوق کے آئین کے ساتھ عاشقوں کو دوست رکھنے والی اور مشتاقوں کی مغنیہ ہے کہ جس نے ایسی آواز کے ساتھ تمام اوصاف کے ہوتے ہوئے خواہشات کے پرندوں کو شکار کیا، اور لوگ اس کی انگلیوں کے پوروں کے ہمیشہ صید ہوئے، جس کی آوازوں کی پرواز ایک دست گاہ ۱۰ ہے کہ جب وہ آواز نکالتی ہے تو عنقا کو اپنے پنجے کی گرفت میں لے آتی ہے اور مضرب کے زخموں سے قمری کے جگر کو چھیلی ہے۔ اس کی آواز اور غنا جو بلبلوں کے دل کے لیے باعث رشک ہے، انہیں (بلبلوں کو) بلبلے کی طرح خون کے آنسو رلائی ہے۔ وہ اپنے ہاتھوں میں بلبلوں کے ہزار مکر و فریب کو ہاتھ پر سدھائے ہوئے پرندے کی مانند نامے ابریشم کے ساتھ قید کر دیتی ہے۔ جب چنڈول کی سی نوا نکالتی ہے تو کنجشک ۱۱ کی روح اس کی سارنگی کے گرد چکر لگاتی ہے اور جس وقت وہ فاخہ کی سرین نکالتی ہے تو محمد شاہ مرغک ۱۲ از سر نو زندہ ہو جاتا اور اس کے ہاتھوں پر جان دے دیتا ہے۔ شعر:

”جب اس کے گانے کی آواز بلند ہوتی ہے تو قریب ہوتا ہے کہ
ہوا کے پرندے کھلی فضا سے نیچے گر پڑیں۔“

(اور یہ علم موسیقی میدان فلک سے بھی زیادہ وسیع ہے، اس لیے

کہ وہاں صرف نو پردے^{۱۳} ہیں اور یہاں بارہ - اس فن کے ماہر دقیقہ شناسوں نے 'موسیقی' سے 'موسیقی' اور ہوسلیک^{۱۵} سے 'بو' حیلے کے ساتھ حاصل کی) - وہ کامل زماں اس وقت جاہ و مرتبہ کو پہنچی جب اس نے بڑے بڑے سلاطین کی محفوں میں اکٹھے ملے ہوئے راگوں اور سروں کو، کہ پردہ گل سے بھی زیادہ آپس میں ملے ہوئے تھے، ایک ہی سانس میں باد صبا کی مانند ایک دوسرے سے بغیر کسی دقت اور زحمت کے جدا کر دیا، پھر غنچے کی طرح سب کو ملا دیا - اور مضرب، جو کنگھی کے دندانوں کی طرح موشگاف^{۱۶} ہے، کے بالوں ایسے باریک تاروں کے درمیان ایک ایک بال کو جدا کر کے پھر انہیں آپس میں گوندھ دیا - زھرہ فلک باوجود اس قدر ماہر فن ہونے کے تین پردوں^{۱۷} سے آگے نہ بڑھ سکی لیکن اس زمین کی زھرہ^{۱۸} نے بارہ پردوں کو ریشم کی طرح انگلیوں کے پنچے سے پانچ کر دیا - وہ زھرہ تو آسمان پر ستارہ بن کر روشن ہوئی اور اس زھرہ نے اس دنیا میں چوبیس مرتبہ^{۱۹} اپنی ہر انگلی سے سو سو فن دکھائے، یہاں تک کہ کسی میں بھی ذرا سی بھی فرو گزاشت نہ کی - اور بہت سے قسم قسم کے راگوں، طرح طرح کے نغموں، رنگا رنگ آوازوں، مختلف النوع ترانوں اور اونچے سروں کو مرحوم خلیفہ حسینی اخلاق (خدا اسے بہشت کے باغوں میں جگہ دے!) کے سرا پردے میں ہزاروں مرتبہ مقید کیا - اور بیان کے ارادے کے ساتھ سلیمان کی پریوں اور جنوں کو حاضر اور اس مجلس میں داخل ہونے کے لیے تولنے کے موقع پر خفیف ترازو کو ثقیل کیا اور ہمارے سمع مبارک کو بغیر سرود کے اپنے مقبول 'قول' سنا کر روح کو خوش کرنے اور ہیجان پیدا کرنے والی ہوئی - یہاں تک کہ شعر:

”جب کہ ہماری دولت کو اکٹھا کیا تو آن کے تمام لوگ اپنے سونے کی جگہ پر سو گئے، جیسے کہ صبح و شام سوتے ہیں“ —

ہم^{۲۰} نے شاہانہ نواخت^{۲۱} کی طرف راہ^{۲۲} دی - دربار اور مملکت کے دور و نزدیک کے مغنیوں کی سرداری کا عہدہ اسے عطا کیا اور

بزرگی کے سمندر کا یہ فرمان جو زمین کی وسعت اور آسمانوں کے دائروں میں جاری و ساری ہے ، نافذ ہوا ، تاکہ وہ عجوبہٴ زمان اس عہدے کی ادائیگی میں اس طرح چنگ زنی کرے کہ باخروز^{۲۳} اور نہاوند^{۲۴} کے مغنی اس کے بلند سروں سے ہاتھ پر ہاتھ ماریں ۔ اصفہان و عراق کے استادان فن اس کے دائیں اور بائیں جانب کی سروں میں ہاتھ پر ہاتھ نہ مار سکیں اور وہ اپنی رعایا کو اس کی طاقت کے مطابق کام سپرد کرے ، تاکہ وہ (گوئے) فارسی زبان والوں کو اس طریقے پر سازگار کریں کہ وہ تیز رفتار مضارب کے ساتھ عرب و عجم کے موجدوں کو باوجود ان کی پوری معرفت کے ، رباب کی معروفک^{۲۵} کی مانند تاروں کی شکلوں میں لے آئیں ۔ زیر و زبر کے ماهر سازندوں کو باوجود تمام تصنیفات^{۲۶} کے ایک ہی غیر مناسب آواز کے ساتھ پیچ اور بل کھانے والے سرود کی طرح زیر و زبر کریں اور ہندوستان کے گویوں کو جو آلاؤں^{۲۷} کے تاروں سے عبدالمومن^{۲۸} کو زناں باندھتے ہیں ، اس طریقے پر برانگیختہ کریں کہ ایک ہی دفعہ مرگ پیر^{۲۹} کی سی خوشی رونے والوں کے دل میں پیدا کر دیں ۔ اور پیکان^{۳۰} بجانے والوں ، چہرہ بازوں^{۳۱} ، عجب رود^{۳۲} نوازوں ، ڈھول بجانے والوں اور دوسرے خوشی طلب کرنے والے گویوں کے گروہوں کو جو بے نوائی^{۳۳} کی بنا پر پرانے^{۳۴} مغنیوں کے چنگ (پنچہ) میں ، کہ اپنے ساز کے سروں کی مانند ہو گئے ہوتے ہیں ، رباب کے ورقوں کو شعیریں بیان بنا کر مگس گیر اور مکڑی کے جالے تنتے ہیں (بلکہ وہ ورق بہت کمزوری کے سبب خود مکڑی کی طرح بن جاتے ہیں) اور اپنی دف کو عمدہ طریقے سے بجاتے اور پرانی زین کی ہشتک کی مانند بے ہوسٹ کی لکڑی رہ جاتے ہیں اور ان کی آواز میں بوڑھے کی کھانسی کی بنا پر جو کہ بلغم دل کی خبر گیر ہوتی ہے ، کوئی دل گیری نہیں رہتی ۔ اس طرح کردے کہ ان کے ساز ہمارے ’زبان گیر‘ تقیوں سے سارنگی کے تاروں کی طرح ، جو لوہے ، پیتل اور چاندی کے ہوتے ہیں ، آزاد رہیں ۔ شعر :

”ہماری مجلس دراز نے ایک نئی آواز نکالی ، اور ان بے نواؤں کو
یہ آواز پہنچائی ۔“

برکت والے زمانے میں کسی کو بھی اجازت نہ دے کہ وہ واجب احترام سازوں کو، کہ مضراب ان کے حق میں ایک نوازش^{۳۵} ہے بجانے کی خاطر بغل میں لے، بلکہ احتساب کی بنا پر ان کے اوزاروں وغیرہ ہر ایسی شکستگی ڈال دے، جس سے بڑے بھی چھوٹے ہو جائیں۔ جو کوئی بھی لکڑی کی مضراب کو عود^{۳۶} پر لگاتا ہے: ع ”اس کی پیٹھ لکڑی کے زخم سے دوہری ہو جاتی ہے۔“

”اور ایسے موسم میں جو کوئی گانا گاتا ہے وہ اس طرح گاتا ہے جیسے وہ ہمیشہ گاتا ہے۔“

وہ بانشاہ کے جشنوں اور ہماری پوشیدہ محفلوں میں، کہ فرشتوں کی پرواز گاہ ہیں، ان زہرہ ایسی سریلی زبان رکھنے والے مزمار نوازوں کو حاضر کرتی ہے کہ جن کے ہر ہر تار سے لاکھوں ’نناتن‘ کرنے والے باہر دوڑتے ہیں اور ان کی جاں بخش مزمار کے دم سے سارنگی کے ہر طنبور کی طرح خوش ہوتے ہیں اور انہیں ’اصول‘^{۳۷} کا پانی (یعنی مقوی دوا) حاصل ہوتا ہے۔ شعر:

”خدا تعالیٰ اس قوم کو معاف کرے کہ جب وہ گاتی ہے تو اُن کے گانے سے حشر برپا ہو جاتا ہے اور تم لوگوں کو مست دیکھتے ہو۔“

اور جب ’مرحمت‘ ہر بے نیاز گوتے کی معنی پذیر دست گیر بنتی ہے اور ہر ایک کی مراد اس کی گود میں رکھتے ہوئے اس پر رباب کی طرح آوازہ کستی ہے تو بادشاہی مجلس کے لوازمات کو درم خواہی کا محتاج نہیں رہنے دیتی اور یوں کر دیتی ہے کہ ان کا (گوئیوں) خرچ اپنے چنگ^{۳۸} کے خزانے سے ہوتا ہے اور ان کا ہاتھ اپنے بربط کے پیالے کے سامنے بڑے چمچ یا سالپ کے پھن کی طرح دراز ہو جاتا ہے، ان کی انگلیاں اپنے رباب کے چمڑے کے پیالے پر پھیل جاتی ہیں، ان کی سانس بغیر اپنی بانسری کے اور کہیں نہیں نکلتی، وہ بغیر اپنی مسک^{۳۹} کے کسی کو دھوکا نہیں دیتے اور ان کے بہت سے ساز، جو

اینٹ کا ٹکڑا ۳۰ ہیں اور جن کے نقش سے وہ معمولی سا مال و دولت حاصل کرتے ہیں :

(لفظ) 'مغنی' 'معنی' کا ہم شکل ہے ، اگر اس میں خست کا تل نہ ہو اور جب وہ تل مغنی کے چہرے سے چلا گیا تو وہ صحیح طور پر 'معنی' ہو گیا ۔

اور اس شغل کے موافق رباب ، سارنگی ، نالے ، طنپور ، قوال ، خشت ، شہنائی ، بابکک ، مسکک ، سرف ، دمدہ ، بتیرہ ہندی ، دھل غازی ، دھلک زنان ، دھل زن ۳۱ اور اس قسم کے جتنے دوسرے ساز لیے جا سکتے ہیں ان سے اور جو کچھ قانونی اور آئینی ہو ، اس سے اپنے آپ کو مسلم اور مشرع سمجھتے ہیں شعر :

”تصرف کرے (یعنی سکھائے) ان تمام سازوں کو اس آواز کی طرح جو بغیر خطا کے موزوں و مناسب ہو ۔“

ہم کہتے ہیں کہ دربار اور ممالک محروسہ کے ارباب طرب اس نادرات کے خزانے کو اپنی مصلحتیں جانیں ، اس کے امور کی عزت کو شرعی اور طبعی طور پر اپنے فرائض میں سے سمجھیں ۔ اپنے اصول و فروع کے حاصل سے اس کی مقرر کردہ اور رسمی باتوں کو بغیر کسی ترانہ اور کسی سختی کے آس کے اور آس کے کارکنوں کے سپرد کریں ۔ ہر ممکن طریق سے اس کے اقوال اور اعمال کی جانب لوٹیں ، اور اس کی فرماں پذیری میں گردن کو حلقہ بنائیں تاکہ وہ شاہی بخشش و نوازش کے مستحق بن جائیں شعر :

”جو چاہے وہ سماع کو امت احمد کے کانوں کے لیے ہمیشہ کے لیے حرام پنا دے ۔“

یہ بلند احکام (جو اس کے کمال نے زمانے کی خوشی سے لکھے) اس کے بلند فرمان پر ، کہ دنیا کی خوشی اس کی بخشش ہے ، بادشاہوں کے مددگار نے ، — جو سلطانوں کی زبان ہے ، جو دولت و دین کا اختیار ہے ، جو بلند رتبہ لوگوں کا پسندیدہ ، دشمنوں کی پیشانیوں کو پکڑنے والا ، دربانوں کا امیر ، بہت بڑا نائب اعظم ، باندیوں کے

فخر کا سردار اور بادشاہوں کے شیروں کا بچہ ہے۔ ہمیشہ اس کا ورود غنا کے ملک میں رہے ! جو محبت کا بادشاہ ، امیروں کا سردار ، بڑوں کا سر ، سلطنت کا تاج ، خاص مبارک آدمی اور محل کا دربان ہے کہ ہمیشہ اس کے گھر میں خوشی کے نغمے گونجیں! — شوال کی سات تاریخ (۵۷۱۶ھ) کو مطربوں کے سردار کے نام لکھے۔ لحن سے ہر اس ورق ، کہ شادمانی کی راہوں کا میدان ہے ، کا عنوان کمال الزمان بدر الدین (کہ اس کا شہرہ آسمان کی زہرہ تک پہنچے!) کی آراستہ مجلس میں داخل ہو !

حمد : ہم حمد کرتے ہیں اس نیک راستے کی طرف راہ نمائی کرنے والے کی۔ وہی بہت زیادہ سننے والا اور وہی لحن کی اصلاح کرنے والا ہے اور وہ دانا و بینا ہے۔ شعر:

”اے حکیم تیرے عود کے ساز عاشقوں کو رگ دل کی مانند عزیز ہوں!“

جب تک مطرب شراب کی ویرانی میں راہ زنی^{۳۲} کرتا رہے ، مضراب چلتی رہے اور بربط ربط^{۳۳} کی طرف مائل رہے ، اس وقت تک شادمانی کے نغمے کامرانی کے طریق پر کامل زمانہ ، محفلوں کی زینت یعنی بدرالدولہ والدین^{۳۴} ، — جو بادشاہوں کا ہم بزم ، سلطان کا انیس ، خوشی اور طرب کا سردار ، ریخ و الم کا دور کرنے والا ، دلوں کو دوستی کی طرف برانگیختہ کرنے والا اور آواز^{۳۵} کے نکالنے کے موقع پر عاشقوں کو خوشی دینے والا ہے — کے طنبور مسرت میں تمام لطیف اوصاف کے ساتھ رہیں ، بے اصولوں^{۳۶} کا حلق اس کے ہاتھ کی ضرب سے ٹوٹا رہے ، اور بد سازوں^{۳۷} کے چنگ^{۳۸} اس کی دم ساز^{۳۹} بانسری سے بندھے رہیں! شعر:

”جب تک آسمان پر ستارے رقص کرتے رہیں اس وقت تک تو عیش و نغمہ میں زہرہ کی مانند ہوا!“

صاحب قول علما کی برکت اور اہل سماع (فقرا) کی حرمت کے ساتھ شعیب ایسے اصول رکھنے والا سازندہ ، جو ہمیشہ کمال الزمانی

کی نوازشوں کا مست ہے ، ایسی خدمت جو پیٹھ کو دف کے حلقے کی طرح ٹیڑھی کر دے ، اور ایسا سلام جو سر کو سارنگی کی مانند نکون بنا دے ، ہزاروں نالہ ہائے شوق اور تشنگی کے ترانوں کے ساتھ ادا کرتا ہے اور اس بلبل کی آواز سننے کی تمنا میں خوشی کا باغ بنفشے کی مانند اپنے کان ہوا کی گزر پر رکھتے ہوئے مست صوفیوں کی طرح جھوم جھوم اٹھتا ہے ۔ بیت :

”صبا چون آید از سویت ببالد ہر رگم بر تن
چون آن چنگی کہ ناگاہ از کمین بادے زند بروی“

اس نعمت کا حصول خوش ترین حال میں میسر ہو !
اس گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ باخرز اور فرغانہ کی جانب سے چند گوئے ، کہ کمال الزمان کے بربط کی آوازیں وہاں ان کے کانوں تک پہنچیں اور ان کو کان پکڑ کر اس طرف کھینچ لائی ہیں ، پہنچے ہیں ۔ انہیں ہم بڑے ماهر فنکار کہہ سکتے ہیں ۔ ان کی ہم راہی میں دو ابوالفرخ گوئے ہیں ؛ ایک تو نے نواز اور دوسرا بربط نواز ۔ شعر :

ہستند بسکہ رہ زدہ و ہائے کوفتہ
بر جامے ماندہ اند چون موقوف رباب

چند روز تک ان فنکاروں کو کسی قسم کی زحمت نہ دی گئی جس سے کہ ہمیں ان کے ہاتھوں کوئی راحت حاصل ہوئی ۔ اب دو ایک روز ہوئے ہیں کہ وہ جو کچھ پردے میں تھا باہر نکال رہے ہیں ۔ ان میں کا ایک گویا ، داؤد جبلی ۵۰ ، تو ایسا ہے کہ اس کا ترنم پہاڑ کو بھی فریاد پر مجبور کر دیتا ہے ۔ شعر :

اگر زو بشنود نالیدن زار
کند نالہ باآواز صدا کوہ

اور دوسرا جسے شعبان قمری کے نام سے پکارتے ہیں ، ایک ایسا بلبل ہے کہ : شعر

بانگ بلبل چو در سرود آورد
مرغ را از ہوا فرود آورد

یہ ماہر بربط نواز ایک ایسے ہاتھ کا مالک ہے جو بادل اور بارش کی مانند ہے ، جس سے کہ پانی برستا ہے اور پھر اس کی سمندر صفت موج سے رودادہ خشک میں دو بحر رواں ہو جاتے ہیں ۔ شعر :

ہر آنچہ ازان کف چون بحر می چکد گہریست
کہ از لطافت خود در نظر نمی آید

وہ اپنی خوش نفس زبان سے صرف مردے ہی کو زندہ نہیں کرتا بلکہ جمادات کو بھی زبان بخش دیتا ہے ؛ ورنہ بے جان لکڑی کا یہ ذرا سا ٹکڑا محض ہوا کے پھونکنے سے کیوں کر جان داروں کی مانند نغمے الاپ سکتا ہے ۔ شعر :

بنگر کہ آن فسون گر کامل چہ می دمد
کان چوب همچو آدمیان می کند سخن

حاصل کلام یہ کہ کوئی بھی مشکل ایسی نہیں ہے کہ جو مشکل بھی ہو اور بھلی بھی لگے ، اور پھر موسیقی تو آغاز ہی سے کچھ ایسا دقیق فن ہے کہ شاذ ہی کوئی اس کو مکمل طور پر سیکھ پایا ہے ۔ لیکن ان کی (مذکورہ گویے) باریک بینی نے اس میں ہاں بھر بھی چوک نہیں کی ۔ البتہ اس سلسلے میں ان کا دعویٰ کچھ اتنا بڑا ہے کہ وہ اونچے مرصع آسمان کے پردے میں نہیں ساتا ۔ ان کا کہنا ہے کہ ہمارے عدم کے مقابلے میں کہ جو ارباب عیش و نشاط کے لیے باعث حیرانی ہے ، کون ایسا فرد ہے جو جدت طبع سے دو 'عرصوں' کو ایک دوسرے سے جدا کر سکتا یا ریشم کے تار سے دو 'پردوں' کو اکٹھا سی سکتا ہے ۔ شعر :

ما توانیم کہ ز اپریشم باریک چو موی
ذیل دو ہرردہ بیکانہ بہم ہر دووزیم

(ہم ہاں کی طرح باریک ریشم پردوں کے دامن کو اکٹھا سی سکتے ہیں ۔)

جو مغنی ہمارے سامنے چنگ کے گندم و جو کی باریکیوں کو

تمام و کمال شعور بیز^{۵۲} کر لے اس کی روٹی مجلس کی گرمی میں اس قدر پک جائے گی کہ اس کا ہاتھ پھر کبھی بھی مطربوں کے بچے کھچے نکڑوں سے آلودہ نہ ہوگا۔ بیت:

چنگے کہ تخت گندم و جو گیرد
از بیزش ما دقیقہ نو گیرد

(جو پنچہ کہ پہلے گندم و جو پکڑتا (لیتا) ہے ، وہ ہاوی بیزش^{۵۳} سے نئی باریکی حاصل کرتا ہے۔)

ہم سازوں کی صحت اور بیماری سے بخوبی آگاہ ہیں کہ کس طرح چنگ جسم کی سفیدی کے سبب سر جھکا کر رہ جاتا ہے ، بانسری کا شکم کس طرح نفخ^{۵۴} کے باعث آواز دینے لگ جاتا ہے۔ کس طرح مسکک^{۵۵} دم پھونکنے سے نالہ کشی میں مصروف اور نوالک^{۵۶} سانس کی رکاوٹ سے گلوگیر ہو جاتا ہے ، اور کس طرح دف کی کوفتگی^{۵۷} حرارت سے مدقوق^{۵۸} ہو جاتی ہے اور ان میں سے ہر ایک کی اصلاح کس طریقے پر کرنی چاہیے۔ ہم رباب کی نبض پکڑنے اور بربط کی فصد کھولنے کا طریقہ قانون^{۵۹} حکمت کے مطابق کچھ اس طرح پا گئے ہیں کہ بیمار کا پورا پورا علاج کر سکتے ہیں۔ شعر:

کدوی خالی ما را مین کہ هست درو
شراب شوق کہ باشد شفای بیماران

(ہمارے کدو کو خالی نہ سمجھو کہ اس میں وہ شراب شوق ہے جو بیماروں کے لیے شفا ہے۔)

اگرچہ رباب کو کاسہ^{۶۰} نے ڈھانپ رکھا ہے اور درمیان میں سوائے جھلی اور رگ کے اور کچھ بھی نہیں ہے ، لیکن جس وقت ہم بوسیدہ کاسے کی طرف ہاتھ بڑھاتے ہیں تو اس وقت دماغ کے پیالوں میں روح کی غذا ڈال دیتے ہیں ، جس کی لذت سے اہل ذوق کے دل پورے طور پر سیر ہو جاتے ہیں۔ ہمیں ان ربابیوں میں سے نہ جاننا چاہیے جو ہر کسی کے سامنے اپنے ہاتھ کے کاسے کو پھیلا دیتے ہیں

اور جن کا ہنسی پر رکھا ہوا ہاتھ اپنے رباب کے کاسے کے سامنے
کف گیر نہیں بنتا - شعر :

آنکھ پیش کاسہ خود دانت داند کفچہ کرد
دست پیش کاسہ دونان چرا کفچہ کند

(جو شخص اپنے کاسے کے سامنے ہاتھ کو کفچہ کرنا جانتا ہے ،
وہ کمینے لوگوں کے سامنے ہاتھ کیوں پھیلائے) -

ہماری آواز ، جو بلندی میں زہرہ فلک کی مضراب سے بھی آگے
گزر جاتی ہے ، اگرچہ بیٹھی ہو لیکن ہوگی سر تال میں اور پھر نیچی
ہو جائے گی :

احسن زہ بلندی گفت
کاواز افتاد فرو شکست

اس دقیق ، علم کی ، کہ دانایان روم کا مسلک ہے ، باریکیاں رباب
کے سفید ورق اور ابریشم (تاروں) کے رود ۶۱ کی جدول ۶۲ پر بغیر لکھے
ہی پڑھی جا سکتی ہیں - بھلا ہندوستانی کنکرہ زنوں ۶۳ کو کیا
معلوم کہ وہی 'عجب رود ۶۴' ان کے سرود کی ہنسی اڑاتا ہے - شعر :

چون ہندو نواز عجب رود خویش
بخند عجب رود پر دست او

(جب کوئی اہل ہند اپنا عجب رود بجاتا ہے تو عجب رود اس
کے ہاتھوں پر ہنستا ہے -)

اور یہ لوگ 'پردہ' کی شناخت سے آسی قدر بیگانہ ہیں جس قدر
ایک ترک خاتون پردے کے ڈھانپنے سے - ان ہندی گنواروں کو بھلا
'علم اصول' کا کیا علم کہ 'اصول' چار پر کیوں منحصر ہے ، 'پردہ' کا
انحصار بارہ پر کس لیے اور ابریشم ۶۵ کا چھ پر کیوں ہے ؟ اور باقی جو
کچھ ہے وہ شاخ ہے کہ وہ بھی اسی جگہ سے سر نکالتی ہے - 'اصول ثقیل' ۶۶
کو کون سی ترازو میں تولیں کہ وہ 'خفیف' ۶۷ ہو جائے اور
'خفیف' کو کس وزن کے ساتھ بھاری کریں کہ وہ 'ثقیل' ہو جائے ؟

’مخالف ۶۸‘ کو کس طریقے پر بجائیں کہ ’راست‘ بیٹھے؟ ’زیر ۶۹‘ بزرگ‘ کو کس طرح توڑیں کہ وہ ’زیر خرد‘ بن جائے اور ’زیر خرد‘ کو کس جانب کھینچیں کہ وہ ’زیر بزرگ‘ کی شکل اختیار کرے؟ ’ہوسلیک‘ اور ’نوا۰‘ کا، کہ دونوں ایک دوسرے کے مشابہ ہیں، ’پردہ‘ کس طریق سے پکڑنا چاہیے کہ ان میں ایک دوسرے میں امتیاز ہو سکے؟ ’ہادی‘ اور ’حسینی۱‘ میں، کہ ایک دوسرے کے قریب ہیں، کیا پیدا کرنا چاہیے کہ وہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں اور ’نہاوند‘ کو، کہ عشاق کی زیادہ تر لے اسی میں ہوتی ہے، کس طرح دل کی گہرائیوں سے نکالیں کہ وہ سیدھی روح میں اتر جائے؟ جب ’لحن‘ مغنی کی بدولت معرض وجود میں آتا ہے تو پھر چنگ و رباب ہر گرفت کیوں نہیں ہوتی اور جب ربط سر بندگی۲ کا حاصل ہے تو پھر دف کی گردن پر پیچھے سے کس لیے گھونسا رسید کرتے ہیں؟ شعر:

در پردہ راز ما ہر کہ این قدرے؟ داند

شاید اگر او یا ما در پردہ سخن راند

(ہمارے راز کے ’پردہ‘ میں جو کوئی اتنا سا بھی جانتا ہے

اسے جچتا ہے اگر وہ ہم سے در پردہ باتیں کرے۔)

پہلے ہی دن جب عجیب قسم کے رود نوازوں نے اپنے ’خرک‘۳ کو سکون سے ملایا تھا تو طریق کشاد سے پہلے یہ بات کھول دی گئی تھی کہ ”یہ جگہ آپ کا گدھا باندھنے کے لیے نہیں ہے، کیوں کہ اس شہر کے طنپورہ نوازوں کی مضراب ایک ایسا دو رود۴ تیر ہے جو ایک ہی جست میں عرصہ عراق۵ سے ساحل بار۶ حجاز۷ تک پہنچ جاتا اور ایک ہی چھلانگ میں زاول۸ سے اصفہان تک دوڑتا ہے۔“ اس پر وہ کہنے لگے کہ ”ہمارے ’خرک‘ کو خفتہ۹ اور جاماندہ۱۰ نہ جاننا چاہیے کیوں کہ اس کا آغاز ابریشم۱۱ اور اس کی بساط حریر۱۲ بھی تو آخر۱۳ کسی کام کے لیے ہے۔ شعر:

ہمہ داندند کان خرکش ہنر نبود ہنر مندان

کہ از ابریشمش بندند و بر کاسہ نشاندش

”ہمارے باجے میں ہر شخص وہ چیز دیکھ سکتا ہے جو نظر نہیں آتی ، لکڑیاں متعدد ہیں اور خمیر ساکن ہے۔“

اور ہم نے درباری گویوں کا شہرہ بھی سنا ہے جو زیادہ تر سارنگی کے پہلے تار کی مانند گوشہ نشینوں کے سامنے بے کار و عاجز ہیں اور رباب نوازوں کے سر انگشت کے تار کی مانند بے کار رہ کر انہیں چنگ پکڑنے کا معمولی سا بھی طریقہ نہیں آتا ۔ شعر :

ہر کرا اندر ہنر دستے ست گو پناہی دست
ورنہ ما دستش نمائیں آغینان کا فتد ز پای

(جس کسی کو فن میں دست گاہ حاصل ہے ، اسے کہو کہ وہ اس کا مظاہرہ کرے ورنہ ہم اسے ایسا ہاتھ دکھائیں گے کہ وہ ’پاؤں‘ سے گر پڑے گا۔)

الغرض کمال الزمانی کی مجلس کے بارے میں اتنا جاننا چاہیے کہ یہ دعوے دار ، جنہوں نے رباب کے ورق کو اپنے دعوے کا قبالہ اور ساز کے تاروں کو سچے گواہ قرار دیا ہے ، سوائے زخمۂ خاص (خاص مضراب) کے اور کچھ نہیں بجا سکتے ۔ تو اب کچھ ایسی بات بنانی چاہیے کہ مخالف گروہ کو طنبور کے تختہ بند (ہٹی) سے زنجیر ڈالی جائے ۔ شعر :

چنان بزخمہ زدن رود بستہ را بنواز
کہ ہم بساز گری خصم را کئی بے ساز

(مضرب چلانے سے رود بستہ کو اس طرح بجا کہ ساز گری سے بھی دشمن کو بے اسلحہ کر دے۔)

وہ چنگ نواز جنہوں نے ایک مدت تک مضرب چنگ کے ’قانون‘ میں باریک تاروں کو انگشت ۸۳ پیچ کیا اور دعوے کے ’مقام‘ پر کینہ و دشمنی کے سبب ناخن زنی ۸۵ کی ہے ، وہ طنبور نواز جو اس بات پر انگشت نمائیں ۸۶ ہوئے تھے کہ ”ہم ہر انگلی کی پور پور ہزاروں ہنر رکھتے ہیں اور دو دستہ ۸۷ رباب تو ایک طرف ، یک دستہ ۸۸

ریاب بھی بجا سکتے ہیں“ ، وہ قوال جو کہتے تھے کہ ”جب ہم دونوں ہاتھوں کو باہم پیٹتے ۸۶ ہیں تو بلبل ہزار داستان کو بھی ہاتھ پر سدھائی ہوئی چڑیا کی مانند اپنا دست آموز بنا لیتے ہیں۔“

شعر

وقت ست کنون کہ آن ہمہ ہمدستان
دو مالش خصم آستین ہر مالند

(اب وقت ہے کہ وہ سب کے سب دشمن کو مٹانے کے لیے آستینیں چڑھا لیں۔)

اور ہرندوں کی وہ جماعت جس نے اپنے گلے کی آواز کا دم بھرا ہے اور جس نے اپنی پرواز پر فخر کیا اور کہا ہے کہ :

”حجاز کی راہوں میں جب ہم دیکھتے ہیں تو عراق کی کبوتریاں ہمیں نشے میں نظر آتی ہیں ۹۰۔“

ان تمام کو چاہیے کہ وہ امیر کنجشک ، محمد شاہ مرغک ، محمود چوزہ ۹۱ اور دیگر ہزاروں عندلیبوں (جو دہلی کے باغ میں اڑتی رہی ہیں) کی اولاد کی طرح برابری کا دعویٰ کرتے اور ساز بجاتے ہوئے اس طرف سے آئیں اور امیر الطیور ۹۲ کی ، کہ جس کی اکیلی ذات سیمرغ ۹۳ کے مانند ہے ، خدمت میں عنقا ۹۴ کی سی شکل والے بریط کے ساتھ ان مٹھی بھر مینا ۹۵ کا سامنہ رکھنے والوں پر ’خراسانی‘ باز ۹۶ چھوڑیں اور جب تک انہیں اپنا شکار نہ کر لیں باز نہ آئیں۔

شعر

کہ تا درست شود قمریان سالارا
کہ مرغ چون بود اندر بہار ہندوستان

جب انہیں طیرہ ۹۷ (شرمندہ) کر دیں اور ان کے پر نوچ لیں تو اس کے بعد فارغبال ۹۸ (بے فکر) ہو کر اپنی عزت کو اونچا اڑائیں اور ہمیشہ شادمانی کے سماع (سنتا) میں مشغول رہیں (آمین)

تسلیات : اس طرف سے نوخیز مطرب بچوں نے خدمت کے قد کو ساز کے تاروں کے حلقے کی طرح ہیچ ہیچ کے ساتھ بہت زیادہ جھکایا اور اُس طرف کے سازندوں کے سامنے سازندگی (موافقت) کے طور پر معروف کی مانند 'رباب دو دست' زمین پر رکھی گئی ۔

(اعجاز خسروی ، صفحہ ۲۷۵ تا ۲۹۱)

امیر حسن سجزی

(ملفوظات حضرت نظام المشائخ)

[امیر حسن سجزی (۱۲۵۷-۱۳۳۶ء) نے اپنے مرشد حضرت نظام الدین اولیا کے ملفوظات 'فوائد الفواد' کے نام سے مرتب کیے ہیں۔ یہ کتاب نہ صرف صوفیہ کے ارشاد و ہدایت کا مخزن ہے، بلکہ جیسا کہ ذیل کے اقتباسات (جن کا یہاں اردو ترجمہ دیا جا رہا ہے) سے ظاہر ہوگا، ابتدائی عہد کی ادبی، علمی اور ذہنی تاریخ پر روشنی ڈالتی ہے۔]

(۱)

لاہور کی تباہی کے بارے میں

لاہور کی تباہی کا ایک اور منحوس سبب یہ تھا کہ انہی دنوں لاہور کے کچھ سوداگر گجرات گئے۔ اس وقت یہ شہر ہندوؤں کے قبضے میں تھا۔ مختصر یہ کہ جب ہندوؤں نے ان تاجروں سے کپڑا خریدنا چاہا تو ان لوگوں نے انہیں دگنے دام بتائے۔ مثلاً جو کپڑا دس درہم کا تھا اس کے بیس اور بیس والے کے چالیس درہم کہے۔ اسی طرح ہر کپڑے کا بھاؤ اصل سے زیادہ ہی بتایا، لیکن بعد میں سودے کے وقت انہوں نے اصل بھاؤ پر ہی، بلکہ بنائے ہوئے نرخوں سے بھی نصف پر کپڑا بیچا۔ اس ملک کے ہندوؤں کا یہ دستور نہ تھا؛ وہ جو کچھ بھی فروخت کرتے، اس کی صحیح صحیح قیمت بتاتے۔ وہ 'ایک بول' کے قائل تھے۔ الغرض جب انہوں نے اس قسم کا معاملہ

دیکھا تو ان میں سے ایک نے تاجروں سے پوچھا کہ تم لوگ کہاں سے آئے ہو؟ تاجروں نے جواب دیا - ہم لاہور کے رہنے والے ہیں - اس ہندو نے پھر سوال کیا کہ کیا تمہارے شہر میں سودا اسی طرح ہوتا ہے؟ اس کا جواب انہوں نے اثبات میں دیا - اس پر وہ ہندو بولا ، ”کیا وہ شہر اب تک آباد ہے؟“

”جی ہاں -“

ہندو کہنے لگا ”جس شہر میں تجارت اور دکان داری کا انداز اس قسم کا ہو وہ شہر تو آباد نہیں رہ سکتا -“ القصہ جب وہ سوداگر گجرات سے واپس لوٹے تو راستے ہی میں انہوں نے سن لیا کہ منگول کافروں نے حملہ کر کے لاہور کو برباد کر دیا ہے -

(فوائد القواد ، صفحہ ۱۱۶ ، ۱۱۷)

(۲)

ایک کلمہ گو ہندو

حاضرین میں سے ایک نے آپ (خواجہ نظام الدین) سے دریافت کیا کہ ”ایک ہندو کلمہ بھی پڑھتا ہے ، خدائے واحد کی عبادت بھی کرتا ہے اور اس کے رسول صلعم کی رسالت کا بھی قائل ہے ، لیکن جوں ہی کہ مسلمان آتے ہیں وہ خاموش ہو جاتا ہے ، تو ایسے شخص کی عاقبت کیسی ہوگی؟“ خواجہ صاحب نے فرمایا ”وہاں اس کا معاملہ خدا سے ہے ؛ وہی جانے کہ اسے بخش دے یا عذاب میں ڈالے -“ پھر آپ نے فرمایا کہ ”بعض ہندو یہ جانتے ہیں کہ اسلام سچا مذہب ہے ، لیکن پھر بھی مسلمان نہیں ہوتے -“

(فوائد القواد ، صفحہ ۱۳۵)

(۳)

اسی دوران میں ایک مرید غلام اپنے ساتھ ایک ہندو کو لیے آن پہنچا ، جسے وہ اپنا بھائی بتاتا تھا - جب یہ دونوں بھائی بیٹھ گئے تو خواجہ صاحب نے اس غلام سے پوچھا کہ ”تیرے اس بھائی کو اسلام

سے بھی کچھ رغبت ہے ؟“ اس نے عرض کی ”میں اس کو اسی مقصد کے تحت یہاں لایا ہوں کہ میرے غلام کی برکت نظر سے وہ مسلمان ہو جائے۔“ آپ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے ؛ فرمایا کہ ”اس قوم کو کبھی کسی کے کہنے کا اثر نہیں ہوتا ، لیکن اگر کسی مرد صالح کی صحبت انہیں میسر آجائے تو امید ہے کہ اس کی برکت سے مسلمان ہو جائیں۔“

(فوائد الفواد ، صفحہ ۱۸۲)

(۴)

وعظ

قاضی منہاج الدین کے بارے میں کچھ بات چلی تو آپ نے فرمایا کہ میں ہر سوموار کے دن ان کے وعظ میں جایا کرتا تھا ؛ ایک روز وعظ کے دوران میں انہوں نے یہ رباعی پڑھی ۲ :

لب بر لب دلبران مہوش کردن

و آہنگ سر زلف مشوش کردن

امروز خوش است و لیک فردا خوش نیست

خود را چو خسے طعمہ آتش کردن

(چاند ایسے چہرے والے حسینوں کے ہونٹوں پر ہونٹ رکھنا اور زلف پریشان کو ہاتھ میں لینے کا ارادہ کرنا آج تو اچھا ہے ، لیکن کل کے دن خود کو خس کی مانند آگ کا لقمہ بنانا اچھا نہیں ۔)

خواجہ صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ ”جب میں نے یہ اشعار سنے تو مجھ پر بے خودی طاری ہو گئی اور کوئی ایک گھنٹے بعد مجھے ہوش آیا۔“ بعد میں آپ نے قاضی ”مذکور“ کے متعلق بتایا کہ ”وہ ایک صاحب ذوق انسان تھے ۔ ایک موقع پر انہیں سوموار کے دن شیخ بدر الدینؒ غزنوی رحمۃ اللہ علیہ کے گھر بلایا گیا ؛ انہوں نے وعظ سے فارغ ہو کر آنے کا وعدہ کیا ۔ قصہ مختصر وعظ سے فارغ ہو کر وہاں پہنچے ، سامع میں شریک ہوئے اور پکڑی اور لباس وغیرہ جو

اس وقت پہن رکھا تھا ، پارہ پارہ کر دیا ۔“ اس موقع پر آپ نے شیخ بدرالدین غزنوی کی ’آتش گرفت‘ والی غزل کا ذکر کیا ، اور اس کے دو ایک شعر بھی سنائے ، جن میں سے صرف یہ ایک یاد رہ گیا ہے :

نوحہ“ می کرد بر من نوحہ گر در مجمعه
آه زین سوزم برآمد نوحہ گر آتش گرفت

پھر آپ نے فرمایا کہ قاضی منہاج الدین ، شیخ بدرالدین کو سرخ شیر کہا کرتے تھے ۔

(فوائد الفواد ، صفحہ ۱۹۱ - ۱۹۲)

(۵)

سماع

بروز بدھ ۱۸ - شوال ، سنہ مذکور آپ کی پابوسی کا شرف حاصل ہوا ۔ مولانا برہان الدین بلخی رحمۃ اللہ علیہ کی بزرگی کے متعلق بات چلی تو آپ نے فرمایا ”مولانا برہان الدین“ بلخی نے مجھ سے بیان کیا کہ میں ۶ کوئی پان سات برس کا ہوں گا ، ایک دن اپنے والد نے ساتھ کہیں سے گزر رہا تھا کہ راستے میں مولانا برہان الدین مرغینانی“ مصنف ’ہدایہ‘ نظر پڑے ۔ میرے والد کئی کترا کر دوسرے کوچے میں چلے گئے اور مجھے ایک جگہ پر کھڑا کر دیا ۔ جب مولانا برہان الدین مرغینانی کی سواری نزدیک پہنچی تو میں آگے بڑھا اور انہیں سلام کیا ۔ انہوں نے بڑی تیز نگاہوں سے مجھے دیکھ کر کہا ”میں اس بچے میں علم کا نور دیکھ رہا ہوں ۔“ میں نے یہ بات سنی تو ان کی سواری کے آگے آگے چل پڑا ۔ انہوں نے پھر اپنی زبان مبارک سے یہ فرمایا کہ ”خدا تعالیٰ مجھ سے یہی کہلواتا ہے کہ یہ بچہ اپنے زمانے میں بہت بڑا عالم ہوگا ۔“ میں یہ سن کر پھر اسی طرح آگے چلتا رہا ۔ تیسری مرتبہ مولانا برہان الدین مرغینانی نے فرمایا کہ ”خدا تعالیٰ مجھ سے یہ کہلواتا ہے کہ یہ بچہ اس قدر عظیم شخصیت کا مالک ہوگا کہ اس کے دروازے پر بادشاہ

آیا کریں گے۔“ خواجہ صاحب نے اس حکایت آنو یہاں ختم کیا اور اپنی زبان مبارک سے یہ فرمایا کہ مولانا برہان الدین بلخی بہت زیادہ صاحب علم و کمال ہونے کے علاوہ صاحب صلاحیت بھی تھے۔ چنانچہ وہ اکثر کہتا کرتے کہ ”خداے عزوجل مجھ سے کسی بھی گناہ کبیرہ کی پرسش نہیں کرے گا۔“ اتنا کہہ کر خواجہ سرکار مسکرائے اور فرمایا ”مولانا برہان الدین یہ بھی کہتے کہ البتہ ایک گناہ کبیرہ کی پکڑ ہوگی؛ لوگوں نے ان سے پوچھا کہ وہ کون سا گناہ کبیرہ ہے؟ جواب دیا ”سہا، اس لیے کہ سہا میں نے بہت سنا ہے، اور اب بھی اگر کہیں ہو تو میں سننے سے باز نہیں آؤں گا۔“

اس حکایت کے سبب بات سہا پر چل نکلی؛ خواجہ صاحب نے فرمایا کہ اس شہر میں سہا کی رسم قاضی حمید الدین ناگوری نے جاری کی اور قاضی منہاج الدین اس سلسلے میں اول الذکر کے جانشین ثابت ہوئے۔ یہ بھی صاحب سہا تھے اور انھی لوگوں کی وجہ سے سہا کو یہاں استقامت حاصل ہوئی۔ لیکن قاضی حمید الدین کے ساتھ بہت سے مدعیان مذہب الجھتے رہے، اور ان کے ساتھ ان لوگوں کی بہت زیادہ دشمنی کا سبب بھی یہی امر تھا، کیوں کہ ایک موقع پر انھیں (حمید الدین) قلعہ سفید کے نزدیک سلطان کے گھر میں مدعو کیا گیا؛ شیخ قطب الدین بختیار^{۱۰} قدس اللہ سرہ العزیز بھی وہاں موجود تھے۔ بعض بزرگوں نے مولانا رکن الدین سمرقندی کو خبر دی کہ یہاں سہا ہو رہا ہے۔ وہ بہت بڑا مدعی تھا، چنانچہ اپنے چند خدمت گاروں اور متعلقین کے ساتھ گھر سے نکل پڑا تاکہ وہاں جا کر سہا بند کروا دے۔ قاضی حمید الدین کو جب اس بات کا علم ہوا تو انھوں نے مالک خانہ سے کہا کہ تو کہیں جا کر چھپ رہا ہو چند تیری تلاش کی جائے تو سامنے نہ آنا؛ اس نے ایسا ہی کیا۔ اس کے بعد قاضی حمید الدین نے دروازہ کھول دینے کے لیے کہا؛ دروازہ کھول اور سہا شروع کر دیا گیا۔ رکن الدین سمرقندی جب اپنے حواریوں سمیت گھر کے دروازے پر پہنچا تو مالک خانہ کے بارے میں پوچھ کچھ کی؛ جواب ملا کہ وہ گھر پر نہیں ہے۔ جب اس کی

ملاقات گھر کے مالک سے نہ ہو سکی تو وہ دروازے سے ہلٹ گیا ۔
 خواجہ سرکار اتنی بات سنا کر مسکرا دیے اور فرمایا کہ قاضی حمید الدین
 نے بڑی اچھی چال چلی جو مالک خانہ کو غائب کر دیا ، کیوں کہ
 گھر کے مالک کی اجازت کے بغیر گھر میں داخل نہیں ہوا جا سکتا ۔
 اگر رکن الدین سمرقندی اجازت کے بغیر گھر میں داخل ہو جاتا تو وہ
 قابل مواخذہ تھا ۔

اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ جب قاضی حمید الدین کے سماع کا چرچا
 بہت زیادہ پھیل گیا تو وقت کے مدعیوں نے بڑے فتوے لگائے اور ان کے
 جواب سننے ۔ سب نے یہ لکھا کہ سماع حرام ہے ۔ قاضی حمید الدین کے
 ایک فقیہ کے ساتھ مراسم تھے ۔ اس نے بھی شاید اس فتوے کا کوئی
 جواب لکھا تھا ؛ اس کی خبر قاضی صاحب کو ہو گئی ۔ اسی دوران میں
 وہ فقیہ قاضی صاحب کی خدمت میں پہنچا ؛ قاضی صاحب اس کی طرف
 متوجہ ہوئے اور پوچھا ”تو نے بھی اس کا جواب لکھا ہے ؟“ فقیہ نے
 شرمندہ ہو کر اثبات میں جواب دیا ۔ یہاں پہنچ کر خواجہ صاحب نے
 فرمایا کہ اس روز قاضی حمید الدین نے بھی بڑی دور کی بات کی ؛ اس
 فقیہ سے کہنے لگے ”وہ تمام مفتی جنہوں نے جواب لکھے ہیں میرے
 نزدیک ابھی ماں کے پیٹ ہی میں ہیں ، لیکن تو ابھی پیدا ہوا
 اور دودھ پیتا بچہ ہے ۔“

انہی باتوں کے درمیان قاضی حمید الدین مارنکلہ کی بات چل نکلی ؛
 آپ (خواجہ صاحب) نے فرمایا کہ اس (مارنکلہ) نے کہا ”میں شہر میں
 قاضی حمید الدین ناگوری کی تلاش میں آیا ہوں ۔“ جب میں نے پوچھا
 تو وہ پہلے ہی نقل (مکانی) کر چکا تھا ۔ ایک دن اس نے حمید الدین
 کی تصنیفات اپنے پاس منگائیں اور سلوک پر لکھی ہوئی ان کی کتب کا
 مطالعہ شروع کیا ۔ مطالعہ کر چکنے کے بعد وہ متعلقین کی طرف ، جو
 اس کے گرد جمع تھے ، متوجہ ہوا اور کہنے لگا ”تم جو کچھ پڑھتے ہو
 وہ بھی ان کاغذوں میں ہے اور جو کچھ تم نے نہیں پڑھا وہ بھی انہی
 میں ہے ۔ اور جو کچھ میں نے پڑھا ہے وہ بھی ان کتب میں ہے اور
 جو کچھ نہیں پڑھا وہ بھی ہے ۔“ (فوائد الفواد ، صفحہ ۲۳۸ تا ۲۴۱)

امیر خورد کرمانی

[سید محمد مبارک کرمانی المعروف بہ امیر خورد (وفات ۱۳۶۸ء) بچپن میں سلطان المشائخ (نظام الدین اولیا) کے مرید ہوئے، لیکن انہوں نے فیض شیخ نصیر الدین چراغ دہلی سے پایا۔ بڑھاپے میں چشتی صوفیا کا تذکرہ سیرالاولیا مرتب کیا جو قدیم کتب اور زبانی روایات پر مبنی ہے۔ ذیل کا اقتباس غیاث الدین تغلق کے عہد سے ہے، جب علمائے عصر اور حضرت نظام الدین اولیا کے درمیان سماع پر مباحثہ ہوا۔]

محضر سماع

سماع سے لگاؤ رکھنے والے عزیزوں کے شفقت قبول کرنے والے ضمیر پر یہ امر واضح ہو کہ قاضی حمید الدین ناگوری^۱ قدس سرہ کے زمانے میں شہر کے علماء ان سے الجھ پڑے، اور انہوں نے سماع کو حرام اور سننے والے کو کافر قرار دے کر اس سلسلے میں بہت سے سوالات شائع کیے اور اس وقت کے بہت سے عالموں نے حرمت سماع پر جواب لکھے۔ راقم حروف نے ان تمام سوالات کو پڑھا ہے؛ بہر حال جیسا سوال کرتے ہیں اسی قسم کا جواب ہوتا ہے۔

حق تعالیٰ نے قاضی حمید الدین کو عشق کامل، بہت زیادہ علم اور ظاہر کرامتوں سے نوازا تھا۔ بد این ہمہ اس وقت کے صدر جہاں قاضی منہاج الدین جرجانی^۲، جو علم و فضل اور لطافت طبع میں بے نظیر اور صاحب سماع بھی تھے، قاضی حمید الدین اور دوسرے بزرگوں کے ساتھ کہ اہل عشق و محبت تھے، سماع کیا کرتے تھے۔ چنانچہ اس ضمن میں ہم

کچھ باتیں 'اہل سماع' کے ذیل میں تحریر کر آئے ہیں۔ قاضی منہاج کے صاحب سماع ہونے کے سبب اس دور کے مدعیوں کو سماع کے بارے میں کسی قسم کی بات کرنے اور دخل اندازی کی جرأت نہ رہی۔ لیکن جب حضرت سلطان المشائخؒ کی بزرگی اور دولت و کرامت کا خورشید اہل دنیا پر نور افگن ہوا، اور اسے تمام دور و نزدیک کے شریف و وضع، علما، فضلا، بڑے بڑے لوگ اور وزرا (جن کی فطرت میں قدرت نے عشق کی چاشنی سمودی تھی) کو سماع کا شوق ہوا اور ایک دلیا میں اس کا غلغلہ مچ گیا؛ ان کے دلوں میں عشق کے ولولے جاگ جاگ اٹھے، اور عاشقی و عشق بازی اور سماع کا معاملہ دنیا میں پھر سے تازہ ہو گیا، اور اس سے گویا دنیا میں بہار آ گئی، جیسا کہ خواجہ سنائیؒ فرماتے ہیں :

- (۱) زبن جا نفیر ریزد و زان جا نوای نای
آنجہ خروش عاشق و این جا نشاط یار
- (۲) بر هر طرف بهشتی و در هر بهشت حور
در هر چمن نگاری و در هر نگار یار
- (۳) روی زمین ز شاهد گل پر زر و نگار
شاخ شجر چو گوش عروسان شاهوار
- (۴) مرغی بہر درخت و نوای بہر طرف
شاهد بہر طریق و عروسی بہر کنارہ

تو مدعیوں کے خار حسد نے، جیسے کہ یہ موروٹی ہو، نئے سر سے اس معاملے کو چھیڑنا شروع کیا اور ایک مدت تک یہ تعصب ان کے دل میں اس طرح مہایا رہا کہ وہ گویا دیکھنے سے بھی قاصر ہو گئے۔ یہ عاجز کہتا ہے :

مرا زین عشق فیروزی است مطلق

نیز چوں کہ بیشتر اکابر و علما، وزرا، اولیا، امرا اور مقربین کو یہ علم تھا کہ بادشاہ حضرت سلطان المشائخ کا معتقد اور گرویدہ ہے، اس لیے اور بھی دم نہ مار سکتے تھے اور ڈھکی ہوئی دیکھ

کے اندر ہی اندر غصے سے جوش مار رہے اور ہندو نصائح کو کچھ اس طرح کام میں لا رہے تھے کہ شاید ان سے متاثر ہو کر بادشاہ اس سلسلے میں محض تیار کرائے، اور اس طرح وہ (مدعی) اپنے زخم حسد کو زبان کی نوک سے تراش دے سکیں۔ ”بار خدایا مجھے حسد کیجے جانے والوں میں سے کر اور حسد کرنے والوں میں سے نہ کر!“ اتنے علوم کے عالم ہوتے ہوئے بھی یہ دعا گویا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکل کر ان کے کانوں تک پہنچی ہے۔

مختصر یہ کہ سلطان علاء الدین^۸ اور قطب الدین^۹ کے عہد میں ان حاسدوں کی سوچ بچار کسی کام نہ آئی اور کوئی محض طلب نہ کیا گیا۔ جب سلطان غیاث الدین^{۱۰} تغلق سریر آراے سلطنت ہوا تو شیخ حسام الدین فرجام نے، کہ جس نے مسافرت کے موڑے سلطان المشائخ کے گھر میں کھولے تھے اور جسے سلطان المشائخ نے بڑی شفقت و تربیت سے پرورش کیا تھا، محض اس لیے کہ اسے شہرت ہو، بہت زیادہ مجاہدہ کیا اور تکالیف اٹھائیں۔ لیکن چون کہ عشق کی سرمستی اور ذوق اسے ودیعت نہ ہوا تھا، اس لیے اسے شہرت حاصل نہ ہو سکی تھی؛ اب اس نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر خود کو مشہور کرنا چاہا؛ چنانچہ مدعیوں نے محض کے ہنگامے کے لیے اسی کو منتخب کیا۔

”اے بے عقل! اگر تجھے نام ہی پیدا کرنا ہے تو نیک نام بن نہ کہ بدنام۔“

قاضی جلال الدین لوانجی حاکم مملکت کا نائب اہل عشق کی دشمنی میں مشہور تھا؛ دوسرے دانش مندوں نے شیخ زادہ حسام کو اکسا کر اسے اپنا پیشوا بنا لیا تاکہ وہ بادشاہ کے سامنے یہ بیان کرے کہ شیخ نظام الدین مقتداے عہد ہے، اور سماع سنتا ہے جو کہ امام اعظم کے مذہب میں حرام ہے۔ اور اس کام میں جو شرعی طور پر ممنوع ہے، ہزاروں لوگ اس کی پیروی کر رہے ہیں۔ چون کہ

شیخ زادہ مذکورہ کو بادشاہ کا قرب بھی حاصل ہو چکا تھا ، اس نے یہ باتیں بادشاہ کے گوش گزار کر دیں ۔ سلطان غیاث الدین کو سماع کے جائز یا حرام ہونے کا علم نہ تھا ؛ وہ اس بات سے بہت متعجب ہوا کہ ایسا عظیم بزرگ جو مقتداے عالم ہے ، کیوں کر ایک غیر شرعی فعل کا مرتکب ہو سکتا ہے ۔ ”ظالموں کے قول سے اللہ کی پناہ!“) بہر حال قاضی حمید الدین ناگوری کے فتوے ، سوال ، اور شرعی کتابوں کی روایتیں بادشاہ کے سامنے پیش کی گئیں ۔ سلطان نے کہا کہ ”چوں کہ علمائے دین نے سماع کو حرام قرار دیا ہے اور اس معاملے میں وہ مزاحم بھی ہوئے ہیں اس لیے سلطان المشائخ کو حاضر کیا جائے اور شہر کے تمام علماء ، اکابر اور صدور بھی طلب کیے جائیں جو محضر تیار کریں تاکہ اس سلسلے میں جو بھی حق بات ہے وہ ظاہر ہو جائے۔“ ایک بزرگ کا کہنا ہے :

اختراقی کہ بہ شب در نظر ما آیند
پیش خورشید بحال است کہ پیدا آیند
ہمچنین پیش وجود ہمہ خوباں عدم اند
گرچہ در چشم خلائق ہمہ زیبا آیند

(یہ ستارے جو رات کو ہمیں نظر آتے ہیں ، ان کی کیا مجال کہ سورج کے سامنے ظاہر ہو سکیں ؛ اسی طرح تیرے وجود کے سامنے تمام حسین مات ہیں ، اگرچہ لوگوں کی نظر میں وہ تمام حسین ہیں) !
الغرض یہ تمام ماجرا جو بادشاہ کے حضور میں پیش آیا تھا ، سلطان المشائخ کے معتقدوں نے ان تک پہنچا دیا ۔ سلطان المشائخ نے اس کی ذرہ بھر بھی پروا نہ کی :

جہان اگر ہمہ دشمن شود بدولت عشق
خبر ندارم ازیشان کہ در جہان ہستند

لیکن جو علما کہ صحیح طور پر اپنے وقت کے بہت بڑے صاحبانِ عام تھے ، وہ حضرت سلطان المشائخ کی خدمت گاری کو فخر سمجھتے تھے ۔ چنانچہ مولانا فخرالدین زراذی^{۱۱} اور مولانا وجیہ الدین^{۱۲} ہائلی

وغیر ہم سماع کو جائز قرار دینے کے لیے آیات پیش کرتے اور حضرت سلطان المشائخ کی محفل میں سماع کی اباحت میں دلیلیں لاتے ، اس نیت سے کہ محضر سے پہلے پہلے ان پر استحضار ۱۳ حاصل ہو ۔ حضرت سلطان المشائخ کہ جن کا باطن مبارک علم لدنی سے دریا کی طرح موج زن تھا ، ان کی طرف کوئی توجہ یا التفات نہ فرماتے اور نہ اس سلسلے میں کوئی بات ہی کرتے ۔ ان لوگوں کو اس بات پر بڑا تعجب ہوتا ، لیکن چوں کہ انہیں سلطان المشائخ کے تبحر پر پورا پورا اعتقاد تھا ، اس لیے وہ بے حد خوش تھے ۔ بہر حال جب حضرت سلطان المشائخ کو بادشاہ کے حضور میں طلب کیا گیا تو آپ نے اپنے دوستوں میں سے کسی کو بھی نہ بلایا لیکن قاضی محی الدین کاشانی ۱۴ کہ زیور علم سے بہت آراستہ ، امتداد شہر اور علامہ دوراں تھا ، اور فخر الدین زراذی ، جو تمام علوم میں مذکور قاضی سے بڑھ کر اور ایک شریف النفس بزرگ زادہ تھا ، دونوں بغیر کسی بلاوے اور پیغام کے سلطان المشائخ کے مریدوں کے ساتھ ساتھ شاہی محل کی طرف ہو لیے ۔

بادشاہ کے حضور میں پیشتر اس کے کہ محضر پیش ہو ، قاضی جلال الدین نائب حاکم نے سلطان المشائخ کو نصیحت کے طور پر کچھ کہنا شروع کیا ، اور ایسے ایسے تعصب بھرے کلمے جو حضرت کی مجلس کے شایان نہ تھے ، منہ سے نکالے اور انہیں برا بھلا کہا ۔ سلطان المشائخ بڑی بردباری سے سنتے اور برداشت کرتے رہے ، لیکن جب اس نے یہ کہا کہ ”اگر اس کے بعد تم نے کوئی دعوت کی اور سماع سنا تو میں بہ حیثیت حاکم شرع کے تم سے بری طرح پیش آؤں گا“ تو سلطان المشائخ غضب میں آ گئے اور فرمایا کہ ”خدا کرے تم اس عہدے ہی سے معزول ہو جاؤ جس کے بل بوتے پر تم اس قسم کی باتیں کرتے ہو۔“ چنانچہ اس واقعے کے بارہ دنوں کے بعد وہ اچانک معزول کر دیا گیا اور جلد ہی وہاں سے کوچ کر گیا ۔

آدم برسر مطلب ؛ تو جب محضر ہوا ۔۔۔ اور محضر بھی کیسا کہ جس میں تمام عالم ، بڑے بڑے لوگ ، امرا ، صدور اور ملاک حاضر تھے ، اور بادشاہ وغیرہ تمام کی توجہ اور مہربانی سلطان المشائخ کی جانب

تھی۔ تو شیخ زادہ حسام الدین نے کہا ”سمواری مجالس میں سماع ہوتا ہے اور لوگ ناچتے اور نعرے بلند کرتے ہیں۔“ غرض اس نے اس قسم کی بہت سی باتیں کیں۔ سلطان المشائخ نے اپنا چہرہ مبارک اس کی طرف کیا اور کہا ”زبادہ باتیں نہ بناؤ؛ پہلے یہ تو بتاؤ کہ سماع کے معنی کیا ہیں؟“ شیخ زادہ حسام بولا ”میں نہیں جانتا لیکن علما اسے حرام قرار دیتے ہیں۔“ سلطان المشائخ نے فرمایا ”جب تم سماع کے معنی ہی نہیں جانتے تو مجھے بھر اس سلسلے میں تم سے کچھ نہیں کہنا ہے اور نہ کہنا ہی چاہیے۔“ شیخ زادہ جو ابھی تک مدعی بنا بیٹھا تھا، اب ملازم بن کر رہ گیا اور شکستہ خاطر ہوا:

تراست حجت قاطع بدست یعنی علم
چگونه پیش رود دعویٰ من نادان

بادشاہ حضرت سلطان المشائخ کی دل پذیر باتیں بڑے انہماک سے سن رہا تھا؛ جب بحث کے دوران میں کوئی ذرا بھی اونچی آواز سے بولتا تو بادشاہ فوراً ٹوک دیتا ”شور نہ کرو، سنو شیخ کیا کہتے ہیں۔“ جو علماء موجود تھے، ان میں سے حمید الدین اور مولانا شہاب الدین ملتانی نے خاموشی اختیار کی اور ان دونوں علمائے دھر نے کسی قسم کی بھی کوئی وحشت بھری بات نہ کہی، بلکہ مولانا حمید الدین نے ایک موقع پر کہا کہ ”جس رنگ میں حضرت سلطان المشائخ کی مجلس کا تذکرہ یہ دعوے دار کر رہے ہیں، معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ میں اس مجالس میں حاضر ہوتا رہا ہوں اور اس میں میں نے صرف پیر، مشائخ اور درویش ہی دیکھے ہیں۔“ اسی دوران میں قاضی کمال الدین بولا ”میں نے ایک جگہ یہ روایت دیکھی ہے کہ ”قال ابو حنیفۃ السماع حرام والرقص فسق لدیہ...“ (یعنی ابو حنیفہ نے فرمایا کہ گانا سننا حرام اور اس کے ساتھ ناچنا کاربہ ہے میرے نزدیک)۔“ جب اس نے اتنا کہا تو حضرت شیخ نے فرمایا ”اس کے امتناع کا تو حکم نہیں آیا ہے۔“

یہ بحث چل رہی تھی کہ شیخ بہاؤ الدین^{۱۵} زکریا کے نواسے علم الدین داخل ہوئے؛ بادشاہ نے انہیں خطاب کرتے ہوئے کہا

”تم دانش مند بھی ہو اور مسافر بھی ؛ آج میرے سامنے مسئلہ سماع پر بحث ہو رہی ہے ؛ میں تم سے پوچھتا ہوں کہ سماع حرام ہے یا حلال؟“ مولانا علم الدین بولے ”میں نے اس مسئلے پر ’مقصودہ‘ نام کا ایک رسالہ لکھا ہے جس میں میں نے وہ تمام دلیلیں جمع کر دی ہیں جو آج تک سماع کے حلال اور حرام ہونے کے بارے میں پیش کی جا چکی ہیں۔ وہ لوگ جو دل سے سنتے ہیں ان کے لیے تو حلال ہے ، لیکن جو نفس سے سنتے ہیں ان کے لیے حرام ہے۔“ پھر بادشاہ نے مولانا علم الدین سے پوچھا کہ ”تم بغداد ، شام اور روم میں گھومے ہو ، کیا وہاں کے مشائخ بھی سماع سنتے ہیں یا نہیں ؟ اور اس معاملے میں کوئی انہیں روک ٹوک بھی کرتا ہے یا نہیں ؟“ مولانا نے جواب دیا ”تمام شہروں میں بزرگ اور مشائخ سماع سنتے ہیں ، بعض تو دف کے ساتھ اور بعض الغوزے وغیرہ کے ساتھ ؛ کوئی بھی تو انہیں نہیں ٹوکتا۔ اور مشائخ کو تو سماع شیخ جنیدؒ و شبلیؒ سے وراثت میں ملا ہے۔“ بادشاہ نے جب مولانا سے یہ باتیں سنیں تو ساکت رہ گیا اور کچھ نہ بولا۔ مولانا جلال الدین نے کہا ”بادشاہ کو چاہیے کہ سماع کو حرام قرار دے ، اور اس سلسلے میں امام اعظمؒ کے مذهب کی رعایت رکھے۔“ اس موقع پر حضرت سلطان المشائخ نے بادشاہ سے کہا ”میری خواہش ہے کہ آپ اس معاملے میں کوئی حکم صادر نہ کریں۔“

بادشاہ نے سلطان المشائخ کا کہنا مان لیا اور کوئی حکم صادر نہ کیا۔ اس معاملے میں دو روایتیں ہیں : ایک تو یہ کہ حضرت سلطان المشائخ کے خلیفہ مولانا فخر الدین زراذیؒ نے سماع کی اباحت سے متعلق اپنے ایک رسالے ”کشف المفتاح من وجوہ السماع“ میں یہ لکھا ہے کہ ”یہی زیادہ صحیح ہے“ اس لیے کہ یہ بزرگ خود اس محضر میں حاضر تھے ، اور زیادہ تر انہی نے قاضی کمال الدین صدر جہاں سے بحث کی تھی—اور وہ یہ ہے.....۔ ”یعنی مخالف نے حلت (حلال ہونا) کے قائلین کے دلائل کو جھٹلایا ؛ چوں کہ بحث کو حلت اور حرمت (حرام ہونا) کی طرف لے جانا بہ ظاہر باطل نظر آتا تھا ،

اس لیے اسے ترک کرنے یا بجا لانے کی اولیت کی بحث چھڑ گئی اور یہ بحث چاشت کے وقت سے سورج ڈھلنے تک جاری رہی۔ پھر اہل مجلس بادشاہ کے پاس سے آٹھ کھڑے ہوئے۔۔۔ لیکن دوسری روایت یہ ہے کہ بادشاہ نے حکم دیا تھا کہ ”حضرت سلطان المشائخ سماع سنا کریں اور کوئی بھی انہیں منع نہ کرے، لیکن جو قلندر یا حیدری ہیں یا جو لوگ کہ نفسانی طور پر سماع کرتے ہیں، انہیں اس سے باز رکھا جائے۔“ یہ روایت ضعیف ہے کیوں کہ اس کے راوی اس مجلس میں خود موجود نہ تھے، اور معتبر اور صحیح وہی ہے جو مولانا فخرالدین زراذی نے بیان کی ہے۔ واللہ اعلم۔

انہی دنوں کسی نے حضرت سلطان المشائخ سے دریافت کیا کہ ”کیا اس موقع پر یہ حکم بھی ہوا ہے کہ جو کوئی اپنے مخدوم کی خدمت میں حاضر ہو اور سماع سنے، اس کے لیے حلال ہے؟“ آپ نے فرمایا کہ ”اگر تو یہ حرام ہے تو کسی کے کہنے سے حلال نہ ہوگا، اور اگر حلال ہے تو کسی کے کہنے سے حرام نہ ہوگا۔“

اب ہم مختلف مسئلوں کی طرف رجوع کرتے ہیں؛ مثلاً اسی سماع کو امام شافعیؒ برخلاف ہمارے علماء کے، دف اور شہنائی وغیرہ کے ساتھ جائز قرار دیتے ہیں۔ لیکن اب تو وہی کچھ ہوتا ہے جو حاکم حکم دیتا ہے۔ بہر حال محضر سے فارغ ہونے کے بعد بادشاہ نے حضرت سلطان المشائخ کو بڑی تعظیم و تکریم کے ساتھ واپس بھیج دیا۔ لیکن ضیاء الدینؒ نے ’حیرت نامہ‘ میں لکھا ہے کہ جب حضرت سلطان المشائخ اس محضر کے بعد اپنے گھر آئے تو ظہر کی نماز کے وقت انہوں نے مجھے، مولانا محی الدین کاشانی اور امیر خسروؒ شاعر کو اپنے پاس بلایا۔ جب ہم لوگ بابوسی کی سعادت حاصل کر چکے تو آپ نے فرمایا کہ ”دہلی کے دانش مند تو پہلے ہی میری دشمنی اور حسد سے بھرے پڑے تھے، اب انہیں اچھا موقع ہاتھ لگا اور انہوں نے خوب جی کھول کر عداوت کی باتیں کیں۔ اور آج ایک تعجب کی بات یہ دیکھنے میں آئی کہ بحث کے دوران میں انہوں نے حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح حدیثوں کو بھی بالکل نہ سنا، اور یہی

کہتے رہے کہ ہمارے شہر میں حدیث کی نسبت روایت فقہ کو مقدم سمجھا جاتا ہے۔ اس قسم کی باتیں وہی لوگ کرتے ہیں جنہیں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں پر اعتقاد نہ ہو۔ جس وقت بھی حضرت مصطفیٰ صلعم کی کوئی صحیح حدیث پیش کی جاتی تو وہ برا فروختہ ہو جاتے اور منع کر دیتے اور کہتے کہ ”یہ حدیث تو شافعی رضہ دلیل کے طور پر لاتا ہے اور وہ ہمارے علما کا دشمن ہے۔ نہ تو ہم یہ احادیث سننے کے لیے تیار ہیں اور نہ ہی یہ جانتے ہیں کہ یہ قابل اعتقاد ہیں یا نہیں۔“ یہ لوگ حاکم کے حضور میں دوسروں پر اپنی فضیلت جتانے کے لیے آتے اور صحیح حدیثوں کے سننے سے اجتناب برتتے ہیں۔ اور میں نے ایسا کوئی عالم نہ دیکھا نہ سنا کہ جس کے سامنے حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح احادیث بیان کی جائیں اور وہ کہے کہ میں نہیں سنتا۔ میں حیران ہوں کہ یہ کیسا زمانہ آن لگا ہے! بھلا جس شہر میں اس طرح زبردستی دوسروں پر اپنی فضیلت جتائی جاتی ہو وہ شہر کیوں کر آباد رہ سکتا ہے۔ تعجب ہے اس کی اینٹ سے اینٹ کیوں نہیں بچتی! اب جب بادشاہ، امراء اور عوام شہر کے قاضی اور عالموں سے یہ سنیں گے کہ اس شہر میں حدیث پر عمل نہیں کیا جاتا تو پیغمبر علیہ السلام کی احادیث پر ان کا اعتقاد کس طرح مضبوط رہ سکے گا۔ اور میں تو اس وقت سے، جب سے کہ انہوں نے حدیث کے بیان سے روکا ہے، ڈر رہا ہوں کہ جس بد اعتقادی کا مظاہرہ شہر کے علما نے کیا ہے، کہیں اس کی غمست سے آسمان سے بلاؤں، مصیبتوں، قحط اور وباؤں کا نزول نہ ہو۔“

چنانچہ اس واقعے کے چوتھے سال ان تمام علماء کو جو اس محضر میں موجود تھے، اور ان کی وجہ سے دیگر علماء کو بھی دیوگیر میں جلا وطن کر دیا گیا۔ ان میں سے بیشتر علماء نے وہیں وفات پائی، شہر مہلک وبا اور سخت قحط سالی کا شکار ہوا، یہاں تک کہ یہ بلائیں ہنوز پورے طور پر دور نہیں ہوئیں۔ سبحان اللہ! جو بات بھی حضرت سلطان المشائخ کی مبارک زبان سے نکلی وہ اسی طرح پوری ہوتی دیکھی گئی۔ واللہ اعلم۔ (سیر الاولیاء، صفحہ ۵۲۵ تا ۵۳۲)

ضیاء الدین نخشی

[ضیاء الدین (وفات ۱۳۵۰ء) کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔
 ’گل ریز‘، ’ملک السلوک‘ اور ’طوطی نامہ‘ ان میں سے زیادہ
 اہم ہیں۔ ’گل ریز‘ رنگین نثر نگاری کا عمدہ نمونہ ہے۔
 ’طوطی نامہ‘ ہاون کہانیوں کا مجموعہ ہے اور ’ملک السلوک‘
 مشائخ کبار کے حالات و افکار کا دل نشیں مجموعہ ہے۔]

(۱)

’گل ریز‘ سے اقتباس

عجب ملک آس تخت کے گوشے میں بیٹھا آس عورت کے حسین و
 جمیل چہرے کا نظارہ کر رہا اور حیرت کے دانتوں سے انگشت حسرت
 کاٹ رہا تھا اور دل میں کہتا تھا

”ایسا کون ہے جو رخساروں کے سیب کو اور قد کی ٹہنیوں پر
 پستانوں کے اناروں کو پسند نہ کرے۔“ بیت :

اندریں چاشنی کہ این لب راست
 اللہ کرا ہوس نشود

بھر جی ہی جی میں کہتا ”شاید یہ ماہ و پرویں کی صورت
 ہے، یا بھر لبوں کا شہد خود یہی ہے، وگرنہ آج زمانے کے چمن میں
 اس سے زیادہ حسین پھول کس نے دیکھا ہے؟ اور زمانوں کے شرابہ
 میں اس سے زیادہ خوش نما شراب کس نے چکھی ہے؟ یہ کوئی بشر
 نہیں بلکہ کوئی شریف فرشتہ ہے۔“

جب کچھ وقت گزرا..... تو باد نسیم نے اس کی آنکھوں کی

نرگس کو ہلکوں کی ندی میں کھلایا اور وہ ماہ جبین نیند سے بیدار ہوئی۔ عجب ملک پر جو اس کی نظر پڑی تو اس نے دیکھا کہ وہ آرام اور شادمانی کا دامن پھیلانے تخت کے گوشے میں بڑے مزے سے بیٹھا ہے؛ آسے بلند آواز سے مخاطب کرتے ہوئے بولی ”اے غموں کے مارے اور اپنی جان کے دشمن! تو کون ہے؟ کہاں سے آیا ہے اور یوں گستاخانہ طور پر تو نے تخت پر کیوں پاؤں جایا ہے؟ اس محل کے اوپر سے تو آفتاب و مہتاب کو بھی گزرنے کی جرأت نہیں اور باد نکبا (چاروں طرف کی ہوا) کی کیا مجال کہ وہ اس آستانے کے قریب سے بھی گزرے۔“

”اس میں تیز و تند آندھیاں اپنی سانس کو چھپاتی ہیں اور اگر وہ ہودوں کو شدت سے ہلائیں تو انہیں اکھیڑ نہ سکیں گی۔“

عجب ملک بولا ”میں ایک بد نصیب ہوں جسے حادثات زمانہ نے یہاں لا بھیٹا اور لیل و نہار کی دشمنی نے یہ دن دکھایا ہے۔ ایک ایسا انسان ہوں جسے ایک مہم درپیش ہے؛ ابھی تھوڑی ہی دیر میں اٹھ کھڑا ہوں گا اور اس جگہ سے چل دوں گا؛ لیکن تو اپنا حال کہہ کہہ کہ تو کون ہے؟ چاند ہے؟ مشتری ہے؟ انسان ہے؟ یا پری؟ یہاں تجھے بغیر کسی مونس و غم خوار کے کیوں کر چین نصیب ہے اور انیس و دلدار کے بغیر تو نے یہ کیسی مسکین صورت بنا رکھی ہے۔ تیرا کھانے پینے اور رہنے سہنے کا کیا حال اور کیا ذریعہ ہے؟“ آس ماہ رو نے جواب دیا کہ ”اس آفریدگار کے کرم سے مجھے رزق کے لیے ادھر ادھر بھاگ دوڑیں کرنی پڑی۔ قضا و قدر کا باورچی میرے لیے صبح و شام کا کھانا یہیں اسی گھر میں پہنچا دیتا ہے۔ میرا مت پوچھ کہ کہاں سے آئی اور کیا کھاتی ہوں؟ قدرت کے باورچی خانے کی بات کر کہ وہ کہاں سے پہنچاتا ہے۔ ایک شخص سے منقول ہے کہ آس نے ایک راغب سے پوچھا ”تم کہاں سے کھاتے ہو؟“ جواب ملا ”اس کا علم میرے پاس نہیں ہے بلکہ تم باری تعالیٰ سے پوچھو کہ وہ مجھے کہاں سے کھلاتا ہے۔“

آن کس کہ بدین جائے رسانید مرا
او رزق مرا نیز رساند بر من

عجب ملک نے کہا ”اس محل کے گرداگرد ہزاروں کوس تک کوئی انسانی صورت نظر نہیں آتی اور نہ کوئی آبادی ہی کا نشان دیکھنے میں آتا ہے؛ تجھ پر تو پھر آسمانی دسترخوان ہی اترتا ہوگا یا تیرا رزق آسمان کے کارخانے سے برستا ہوگا۔“ وہ بولی ”یہ تیرے دل میں کیسی سست اعتقادی سائی ہے! اگر تو یہ روئے زمین اس ہستی مطلق کے تصرف میں نہ ہو اور ارضی قطعات اس کی ہمیشہ ہمیشہ رہنے والی بے زوال سلطنت سے خارج ہوں تو پھر وہ میرے لیے آسمان سے خوان بھیجے اور اوپر سے رزق اتارے۔ حاتم الاصم کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا ”تم کہاں سے کھاتے ہو؟“ اس نے جواب دیا ”اس کے خزانے سے۔“ پھر اس شخص نے پوچھا ”کیا تجھ پر آسمان سے روٹی پھینکی جاتی ہے؟“ جواب ملا ”ہاں، جب زمین مجھ پر آسمان سے روٹی نہ پھینکے۔“ پھر وہ ماہ رو کہنے لگی ”اے جوان! تو نے کیا یہ سنا ہے کہ ایک دفعہ ایک شخص کہ راہ دیانت کا سالک اور سلطنت نگہداشت کا مالک تھا، بصرے سے کوئے کی جانب روانہ ہوا؛ جب دن ذرا ڈھل گیا اور دوپہر کے ملک کے بادشاہ (سورج) کا زوال شروع ہوا تو وہ ایک درخت کے نیچے بیٹھ گیا؛ اتفاق سے اس دن اس نے تل کھائے تھے اور ایک تل اس کے دانتوں کی تہ میں کہیں رہ گیا تھا؛ اچانک اس نے منہ کھولا تو ایک پرندے نے اپنی دم کے زور سے وہ تل اڑا لیا۔ اس پر فرشتہ غیب نے آواز دی کہ ”اے راہ طریقت کے سالک اور شریعت کے مالک! آٹھ اور اپنے گھر کو لوٹ جا کہ تو پرندے کا رزق اٹھانے والا اور اس کی روزی کا راہ نما تھا؛ میں تجھے اس پرندے کے رزق ہی کے لیے گھر سے باہر لایا اور محض اسی کی روزی کے لیے تجھے اس جگہ پہنچایا تھا۔“ تو جب اس رازق مطلق کے بے انتہا کرم اور اس منعم علی الاطلاق کی نوازش نے ایک پرندے کو خلا اور صحن صحرا میں رزق کے بغیر نہ رکھا تو

مجھے کہ 'ولقد کرمنّا بنی آدم' (ہم نے اولاد آدم کو بزرگی دی) کی خلعت سے مشرف ہوں ، کیوں کر بغیر رزق کے رکھے گا۔ اور میں کہہ 'اسجدوا' (اور سجدہ کرو) کی بزرگی کے طفیل مکرم ہوں ، مجھے کس طرح ضائع کرے گا، "وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقها" (زمین پر چلنے والے ہر جانور کی روزی اللہ کے ذمے ہے۔)

عجب ملک نے جب یہ بات سنی تو بولا "تو اس بے نور صحرا اور انسانوں سے خالی میدان میں بغیر کسی ہمد و جلس اور غم خواہ و انیس کے کیوں کر رہ سکتی اور کس طور وقت کاٹ سکتی ہے؟" اس حسینہ نے جواب دیا "جس انسان کے ساتھ لطف و عنایت خداوندی ہو اسے مسافر نہیں کہا جا سکتا اور جس دل کی رفیق ایزد باریک کی لا محدود مہربانی ہو اسے تنہا نہیں کہا جا سکتا۔ حضرت موسیٰ سے منقول ہے کہ اہوں نے اللہ سے دعا کرتے ہوئے کہا کہ اے مولا ! میں مسافر ہوں ، مریض ہوں اور محتاج ہوں۔ اللہ نے موسیٰ کی طرف وحی بھیجی کہ مسافر وہ ہے جس کا بھگایا کوئی دوست نہ ہو ، مریض وہ ہے جس کا بھگایا طبیب نہ ہو اور محتاج وہ ہے کہ جسے بھگایا دعا قبول کرنے والا میسر نہ ہو۔ مصرع

آن را کہ تو ہستی چہ کم از ہستی او

جب عجب ملک نے دم صافی اور قدم وافی دیکھا تو اس حسینہ سے کہنے لگا کہ "چاہیے تھا کہ تمہارے احوال و افعال کا مجھے کچھ پتا چل جاتا کہ تو کون ہے اور یہاں کس لیے مقیم ہے؟" وہ بولی "اس بات کو چھوڑو ؛ یہ قصہ ہی کچھ ایسا ہے کہ جو زبان کی مدد سے ادا نہیں ہو سکتا اور نہ قلم ہی اسے حیطہ تحریر میں لا سکتا ہے ، اس لیے کہ کینہ پرور فلک نے بغض و حسد کا گھوڑا دوڑایا اور منحوس طالع نے مجھے یہ دن دکھایا ہے۔ زحل نے کہ ساتویں آسمان کا مزارعہ ہے ، غم و غم سے بھری نگاہوں سے زمانے کو تاکا ہے۔ بیت

ہکار ہر کہ کیوان گشت ناظر

شہود الکن کہ باشد ہس مناظر

مشتری نے کہ چھٹے محکمے (آسان) کا حاکم ہے ، بغیر کسی
دشمنی و خطا اور بلا کسی دلیل روشن و گواہ کے مجھے بلاؤں میں
محبوس اور ریخ و محن کے لیے وقف کر دیا ہے ۔ بیت

مشتری گرچہ ہست قاضی چرخ

ہیچ دل زو بدھر راضی نیست

با همه کس همون کند خصمی

خصم خشنود گشت قاضی نیست

مریخ نے کہ باغجویں آسان کے قلعے کا تیغ زن ہے ، مصیبتوں کا
خنجر خصومت کے قراہ (بڑا پیالہ) سے نکالا اور میری مرادوں کے
زہرے (پتے) کو سیکڑوں جگہوں سے چیر ڈالا ہے ۔ بیت

چشم گردوں ندید ہیچ گہی یک جگر خستہ نمونہ من

تیغ مریخ آتشی دارد کہ نسوزد مگر درونہ من

(آسان کی نگاہوں نے کبھی بھی مجھ ایسا کوئی جگرخستہ نہیں
دیکھا ۔ مریخ کی تلوار میں ایک ایسی آگ ہے جو صرف میرے ہی دل
کو جلاتی ہے ۔)

آفتاب کہ یام چہارم (چوتھا فلک) کا روشن دل ہے ، صبح کے
وقت ہمارے مقاصد کے کونوں میں روشنی نہیں ڈالتا اور کسی وقت بھی
ہمارے کلبہ احزان کی چہت کے جھرنوں سے نہیں جھانکتا ۔ بیت

ہر خانہ کہ تاریک کند نقدیرش

از پرتسو آفتاب روشن نشود

اور زہرہ نے کہ تیسرے پردے (آسان) کی مغنیہ ہے ، خود
کو زخمور شبانہ بنا رکھا اور ساز طرب کو ایک کوئے میں پھینک
رکھا ہے ۔ بیت

ہم ساقی من عیش من در آمد از پای

ہم مطرب وقت من دف از دست انداخت

اور عطارد نے کہ دوسری کچہری (آسان) کا منشی ہے ،

مصیبتوں کے حملہ آوروں اور دشمنی کے برت داروں کو مجھ پر مقرر کر رکھا ہے ، اور سال اور مہینے میرے مار ڈالنے کے احکام صادر کرتے اور وقت بے وقت میرے خون کا پروانہ لکھتے ہیں ۔ بیت

نزد من از نامہ کشش آسان نامہ تہدید رسد ہر زمان
(گل ریز ، ضیاء الدین نخشبی)

(۲)

’طوطی نامہ‘ سے التباس

داستان شیر اور بلی کی اور بلی کے بچے کے ہاتھوں چوہوں کے مارے جانے کی اور بلی کے ہشیان ہونے کی

پندرہویں رات جب آفتاب کا سنہری ہرن مغرب کے غار میں چلا گیا ، اور چاند کا سریع السیر غزال دشت مشرق سے نکل آیا تو خنجستہ ، کہ ماہ تابان کا تمام جہاں اسی کی درگاہ کا مرہون منت تھا ، حصول اجازت کے لیے طوطے کے پاس گئی اور کہنے لگی ”اے طوطے ! ہجر کے جوش اور اشتیاق کی گرمی کے زور نے مجھے بری طرح پامال اور مضطرب و بے قرار کر رکھا ہے ؛ کیا کبھی کوئی ایسا بھی وقت آئے گا کہ میری اس تاریک رات کی صبح ہوگی . . . اور اس بند قالی کی چابی ہاتھ لگے گی ۔ بڑوں کا کہنا ہے کہ لوگ دو قسم کے ہوتے ہیں : اول تو وہ جنہیں فکر معاش آخرت کے بارے میں سوچنے کی مہلت ہی نہیں دیتی ؛ ایسے لوگ ’ہلاک ہونے‘ والوں کے درجوں میں آتے ہیں ۔ دوسرے لوگ وہ ہیں جنہیں فکر آخرت فکر نان کی طرف نہیں آنے دیتی اور یہ لوگ ’فائزین‘ کے زمرے میں شمار ہوتے ہیں ۔ خدا معلوم یہ تیسری قسم کی فکر جس نے مجھے کسی اور کام کا نہیں رکھا ، کہاں سے مجھے آچمٹی ہے کہ نہ تو مجھے فکر آخرت کا کچھ دھیان رہا ہے اور نہ فکر معاش ہی کا ۔ قطعہ

نخشبہ شغل عشق خوش شغلی ست عزل در کار او گذر نکند
ہر کہ مشغول شد بشغل بتی پیش مشغوفی ذکر نکند

طوطا پہلے ہی خود کو بیمار بنائے بیٹھا اور سوچ بچار میں غرق تھا ، اب جو اس نے یہ سنا تو خجالت کے سرھانے سے سر کو آگے بڑھایا اور نہایت عاجزی و انکساری کو کام میں لانے ہوئے مریض اور بیمار لوگوں کی سی نرمی اور آہستگی اختیار کی اور پھر آہستہ آہستہ باتیں کرنے لگا ۔ خجستہ بولی ”اے طوطے ! اس بیماری کا باعث اور اس سستی کا سبب کیا ہے ؟“ طوطے نے جواب دیا ”مجھے نہ تو کوئی جسمانی عارضہ ہے اور نہ کوئی بدنی تکلیف ؛ اصل میں تو مجھے تیرے غم نے غم زدہ اور تیرے اضطراب نے مضطرب بنا رکھا ہے اور تو ہے کہ میرے بارے میں سوچ بچار کر رہی اور میرے ہی افسانوں ترانوں میں کھوئی ہوئی ہے اور فرصت ہے کہ ہاتھ سے نکلی جا رہی ہے ۔ آخر اس مسکین عاشق کو کب تک انتظار میں رکھے گی ۔ مجھے تو ڈر ہے کہیں تجھ پر کوئی غصہ نہ آ پڑے اور تجھے اس نہ جانے کے سبب اس بلی کی طرح ہشیان ہونا پڑے جو چوہوں کو مارنے کے بعد ہشیانی سے دو چار ہوئی تھی ۔“ خجستہ طوطے کی یہ بات سن کر بڑی حیران ہوئی اور کہنے لگی ”اے طوطے ! یہ عجیب بات تو کبریت احمر (سرخ گندھک) سے بھی زیادہ تعجب انگیز اور یہ داستان تریافِ اکبر سے بھی زیادہ عجیب و غریب ہے ، اس لیے کہ چوہا تو بلی کا کھاجا ہے ، پھر وہ اس کے مارنے سے کیوں کر ہشیان اور اس کے قتل سے کس لیے نادام ہوگی ؟ اگرچہ اس تکلیف والی بات سننے سے میری تکلیف میں اور اضافہ ہوگا لیکن کیا تو اس حکایت کو بیان کرسکے گا ؟“

طوطے نے اس حکایت کا آغاز یوں کیا ”کہتے ہیں چین کی سرحد پر ایک نہایت ہی تازہ و پاکیزہ سبزہ زار تھا ۔ ایک بے حد خوف ناک شیر نے کہ درندوں کا بادشاہ ہے ، اس سبزہ زار کو اپنا پایہ تخت اور ارد گرد کے تمام درندوں اور جنگلی جانوروں کو اپنا مطیع و منقاد بنا رکھا تھا ۔ کچھ عرصے کے بعد جب اس شیر کی شام جوانی ڈھل کر بڑھاپے کی صبح (سفیدی) میں تبدیل ہو گئی اور اس کے شباب کا موسم بہار پیری کے خزاں میں بدل گیا ، تو شیر نے بھوک کے

ہاتھوں تنگ آ کر گریبی ۲ اختیار کر لی ۔ ہاں ! پڑھایا اگرچہ قابل احترام ہے لیکن شباب ایک بہت بڑی نعمت ہے ۔ قطعہ

نخشبِ پیر ہم چہ و طفلی دان طفل از ضعف خود بلرزہ بود
نستواند درید موشی ہم پیر با آن کہ شیر شرزہ بود

(نخشبِ ! بوڑھے کو ایک بچے کی مانند سمجھو ؛ بچہ اپنی کمزوری کے سبب لرز اٹھتا ہے ؛ ایک بوڑھا اگرچہ وہ خوف ناک شیر ہی کیون نہ ہو ، چوہے کو بھی نہیں پھاڑ سکتا ۔)

بڑھاپے کے فتور نے شیر کے پنجوں کو نرم کر ڈالا تھا ، اور اس کے دانتوں میں سوراخ پڑ گئے تھے ۔ جس وقت بھی وہ گوشت کھاتا کئی ایک ٹکڑے اس کے دانتوں میں پھنس کر رہ جاتے ۔ اس سبزہ زار میں چوہے بہت تھے ؛ جب شیر سو جاتا تو وہ آ کر ان ٹکڑوں کو دانتوں سے کھینچ کر نکالتے جس سے اس کی نیند حرام ہو جاتی ۔ وہ باوجود اپنے اس رعب و دبدبہ کے چوہوں کے ہاتھوں تنگ ، اور اتنا دلیر ہوتے ہوئے بھی ان سے عاجز آ چکا تھا۔ اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہے ، کیوں کہ اکثر ایک بڑا انسان کسی معمولی انسان سے عاجز آ جاتا ہے اور اپنا وقت پشیمانی و پریشانی کے عالم میں گزارتا ہے ۔ اس سے اتنا نہیں ہو پاتا کہ ایسے شخص کے دست تعدی کو جھٹک دے ۔ ٹھیک ہے ، دریا باوجود اپنی اس گہرائی کے مینڈک ایسی حقیر جان کی جولان گاہ ہے اور پہاڑ اپنی مضبوطی کے با وصف چیتے کی نکلہ کو ب کا نشانہ بنتا ہے ۔ کہتے ہیں جب شیر کا بچہ اپنی ماں کے شکم سے باہر آتا ہے تو چیونٹیاں اس سے چمٹ جاتی ہیں ، اور اکثر شیر کا بچہ انہی چیونٹیوں کے ہاتھوں موت کا شکار ہوتا ہے ۔ شیر یہ سب کچھ اپنی آنکھوں سے دیکھتا ہے لیکن اپنے بچے کو اس ظلم سے نجات نہیں دلا سکتا ۔ یہ سب کیا ہے ؟ یہ سب اس لیے ہے کہ طاقت ور لوگ اپنی بے بسی کو جانیں اور اپنی طاقت پر گھمنڈ نہ کریں۔ ایک واقعہ سنو گی ! ۔ ایک مرتبہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایک خلیفہ کے پہلو میں بیٹھے تھے ۔ ایک مکھی خلیفہ کو بے حد پریشان کر رہی تھی ؛

اس نے تنگ آ کر کہا ”نہ جانے اس مکھی کے پیدا کرنے میں
خداے بزرگ و برتر کی کیا حکمت تھی!“ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
نے فرمایا ”اس میں حکمت یہ ہے کہ طاقتوروں کو ان کی طاقت کی
بے بسی دکھائے۔“ قطعہ

غشبی خلق عاجز نہ ہمہ
کیست کو را دریں سخن عجیبت
گر چہ شیراست با شہامت و زور
ہم در اندیشہ صداع تبعیست

(غشبی تمام مخلوق عاجز ہے۔ کون ہے جسے اس بات میں تعجب
ہے۔ شیر اگرچہ بڑی طاقت اور زور والا ہے لیکن وہ بھی درد سر کے
اندیشے میں مبتلا ہے۔)

مختصر یہ کہ درندوں کا سلطان چوہوں کے معاملے میں مجبور
ہو کر رہ گیا۔ آخر ایک دن اس نے بھیڑیے سے مشورہ کیا۔ وہ بھیڑیا
بھی ایک ہی کابیاں اور اس قسم کے بیسیوں معاملے دیکھ چکا تھا؛
کہنے لگا ”ہر درد کا درمان اور ہر زہر کا ترياق موجود ہے؛ جو
کام کسی حیلے سے ہو سکتا ہے وہ طاقت سے نہیں ہو سکتا، اور جو
معاملہ تدبیر کے ساتھ انجام پذیر ہونے والا ہو وہ دبدبے سے ختم
ہو جاتا ہے۔ گھر میں کوڑے کرکٹ کی تکلیف کو جھاڑو سے دور کیا
جاتا ہے، لکڑی سے نہیں، اور جھونپڑے میں گرے پڑے خس و خاشاک
کو ٹوکری میں ڈال کر باہر پھینکا جا سکتا ہے نہ کہ تلوار سے۔
بلی اس بارگاہ عالی کی ایک ادنیٰ رعیت اور اس درگاہ کی ایک پر جا ہے؛
حضور چوہوں کو مار بھگانے کا کام اس کے سپرد کریں۔“

شیر کو بھیڑیے کی یہ تجویز بہت پسند آئی۔ اس نے بلی کو حاضر
کیے جانے کا حکم صادر کیا۔ جب بلی اس کے حضور میں پہنچی اور
اس نے زمیں بوسی کی تمام رسوم ادا کر لیں تو شیر نے چوہوں کے
گھمنڈ اور خود پر آن کے تسلط کا سارا ماجرا آئے کہہ سنایا۔ بلی بولی
”اگرچہ عالم پناہ کو اس لونڈی سے ننگ و عار ہے اور اس ناچیز کو

اپنی لونڈیوں اور خادماؤں کی فہرست سے خارج رکھتے ہیں ، لیکن اس حقیر کی کہاں کو سنجاب اسدی^۳ کی دولت سے پورا پورا تعلق ہے ۔ اور جہاں پناہ کے مبارک کانوں نے یہ تو سنا ہی ہوگا کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں چوہوں نے بہت ہی گڑبڑ مچائی اور کشتی کے بند کاٹنے شروع کر دیے تو نوح علیہ السلام کو حکم ہوا کہ شیر کے ماتھے پر ہاتھ رکھو ؛ حضرت نوح علیہ السلام نے ایسا ہی کیا ۔ اس سے شیر کو چھینک آگئی اور فوراً ہی دو بلیاں اس کے دونوں نتھنوں سے زمین پر آ رہیں جنھوں نے جلد ہی چوہوں کا صفایا کر دیا ۔ اگر ظل اللہ اس بارگاہ والا جاہ کی پھرے داری اور اس دربار عظمت آثار کی چوکیداری اس لونڈی کے ذمے لگا دیں ، تو جس طرح اس خادمہ کے اسلاف نے حضرت نوح علیہ السلام کے سامنے اس مہم کو باعجام پہنچایا تھا ، اسی طرح یہ لونڈی بھی جہاں پناہ کے حضور میں اس مہم کو سر انجام دے گی ۔“

چنان چہ شیر نے دربار کی پاسبانی بلی کو تفویض کر دی ۔ بلی نے اب اطمینان کے ساتھ اس فرض کو انجام دینا شروع کر دیا ۔ اب جب چوہوں نے بلی کو دیکھا تو وہ تمام تتر بتر ہو گئے اور شیر ان کی مزاحمت سے محفوظ ہو گیا ۔ وہ بلی کے ساتھ بہت مہربانی سے پیش آنے لگ گیا اور اسے اپنی حمایت کی پناہ اور حفاظت کے سائے میں رکھنے لگا ۔ قطعہ

غشبی رنج کس مکن ضایع

ہاں مشورین سبب تو آفت خویش

مہتران چوں کنند خدمت خود

مہتران ہم کنند رافت خویش

(غشبی کسی کی خدمت کو ضائع نہ کر ؛ دیکھنا اسی سبب سے

کہیں تم اپنی مصیبت آپ نہ بن جانا ۔ جب چھوٹے خدمت بجا لاتے ہیں

تو بڑوں کو بھی مہربانی کا مظاہرہ کرنا چاہیے ۔)

اگرچہ بلی نے چوہوں پر خوف و ہراس کے دروازے کھول رکھے

تھے ، لیکن ساتھ ہی ساتھ وہ صلح و آشتی اور نرمی و مہربانی سے بھی کام لے رہی تھی ، اور ان کی مکمل بیخ کنی کرنے سے اجتناب بڑھ رہی تھی ۔ دل میں کہتی کہ اگر انہیں پورے طور پر ختم کر دیا تو شیر کو اس سلسلے میں میری کوئی ضرورت نہ رہے گی اور اس کے اس احسان و اکرام کا سلسلہ بند ہو جائے گا ۔ ہر کوئی اپنے کام میں دانا ہے ۔ قطعہ

نخشبہ خلق درہی غرضند
نیست جز تو غریق حرمان کس
ہر کہ بینی گو از وضع و شریف
نیست درکار خویش نادان کس

(نخشبہ ہر کوئی اپنی غرض کا بھوکا ہے ۔ سوائے تیرے اور کوئی بھی غم و یاس میں غرق نہیں ہے ۔ تو جس کسی بھی کمینے یا شریف آدمی کو دیکھے گا ، وہ اپنے کام میں اناڑی نہ ہوگا ۔)

جب کچھ مدت اسی طرح گزر گئی تو ایک دن بلی اپنے ایک بچے کو شیر کے پاس لے کر آئی اور کہنے لگی ”یہ میرا بچہ ہے ؛ اپنی پختہ ایمانی ، وسعت علم ، کثرت حلم اور اپنے صدق و یقین کے سبب یہ اپنے معاصرین اور بھائیوں میں مشہور و معروف اور مجلس شاہانہ کے ادب آداب سے بخوبی آگاہ ہے ؛ اگر حضور اجازت فرمائیں تو کبھی کبھار اسے اپنی جگہ پر کھڑا کر جایا اور خود دوسرے بچوں کو دیکھ آیا کروں ۔“ شیر نے کہا ”بہت اچھا ۔“ چنانچہ اس رات بلی اسے اپنی جگہ پر کھڑا کر کے خود گھر چلی گئی ۔

بلی کا بچہ اپنی ماں کے اس ’علم معرفت‘ سے ناواقف تھا ۔ اسے کیا خبر کہ وہ چوہوں کے ساتھ صلح و آشتی سے پیش آتی ہے ۔ وہ ، جو بھی چوہا باہر نکلتا اسے پھاڑ کے رکھ دیتا ، تا آن کہ اس رات تمام چوہے مارے گئے اور ان کی قوم میں سے ایک بھی ان کا نوحہ کرنے والا نہ بچا ۔ صبح کے وقت ، جب گہ زمانے نے نئے رسم و آئین کی بنیاد ڈالی اور صبح نے باد صبا کی وساطت سے خوشبوئیں پھیلائیں تو

بلی اپنے گھر سے نکلی۔ اس نے چوہوں کا جو یہ حشر دیکھا تو پہلے تو بڑبڑائی، پھر طیش میں آ کر اپنے بچے کو لعنت ملامت کرنے لگی اور بولی ”جس حادثے کا مجھے خوف تھا، آخر وہ ہو کر ہی رہا۔ اب اگر اس کے بعد بادشاہ سلامت کی مہربانی ہم پر کم ہو جائے اور ان کی وہ نگاہ کرم، جس سے وہ ہمیں دیکھتے رہے ہیں، ہم پر کم اٹھے، تو اس میں کوئی تعجب نہ ہوگا، اس لیے کہ خلق کی مہربانی و عنایت کے پس پردہ ان کی کوئی غرض ہوتی ہے اور بیشتر لوگ کسی کی غم خواری و دل جوئی اپنے کسی مقصد کی خاطر کرتے ہیں، تو جب ان کا وہ مقصد پورا ہو جاتا اور غرض ختم ہو جاتی ہے، تو ان کی وہ تمام عنایت و غم خواری اور دل جوئی بھی کم ہو جاتی ہے۔ قطعہ

نخشی بی غرض نیابی کس گرچہ خود جوہر است یا عرضی
ہر کہ بینی تونگر و درویش نیست بیرون ز کوچہ غرضی

(نخشی تو دنیا میں کسی کو بھی بے غرض نہ پائے گا، اگرچہ وہ خود جوہر یا عرض ہی کیوں نہ ہو۔ جس کسی بھی امیر یا غریب کو دیکھے گا، ان میں سے کوئی بھی غرض کے کوچے سے باہر نہ ہوگا۔)

جب کچھ مدت اسی طرح گزر گئی اور شیر چوہوں کے غم سے بے غم ہو گیا، تو ایک دن وہی تفکرات کا لشکر جس نے کبھی بلی کے دل میں ہنگامہ پیدا کیا تھا، اب شیر کے سینے کے میدان پر حملہ آور ہوا؛ اس نے سوچا کہ بلی کو اس حریم میں محض چوہوں کو دور رکھنے کے لیے مقرر کیا گیا تھا، اب کہ چوہوں کا معاملہ لپٹ چکا ہے تو بلی سے بھی معذرت کر لینی چاہیے۔ دوسرے یہ بھی تو ہے کہ بلی خود بھی درندہ ہے، وہ خود اپنا شکار کر کے کھا سکتی ہے، پھر میں اس کی خاطر دوسروں کا خون اپنی گردن پر کیوں لوں۔ اس بنا پر اس نے بلی کو پاسبانی سے چھٹی دے دی۔ بلی اپنے بچے پر برس پڑی کہ ”یہ سب فتنہ تیرا ہی پیدا کردہ ہے، اور اس حادثے کا لباس تیرا ہی سیا ہوا ہے۔ اگر تو ان چوہوں کو ختم نہ کرتا اور شیر کو یہ فارغ خاطری حاصل نہ دیتا تو آج وہ مجھے اس منصب سے علیحدہ

نہ کرتا۔“ بلی کا بچہ چوہوں کے اس قتل عام کے سبب بے حد
پشیمان ہوا۔“

طوطا جب ساری داستان سنا چکا تو خجستہ سے کہنے لگا
”اے کدبانو! مجھے تو عشق کے معاملے میں تو بہت ہی مست اور
دوست تک پہنچنے میں نہایت آہستہ رو نظر آتی ہے؛ ایسا نہ ہو تیرا
شوہر جلد پہنچ جائے اور تو اپنی اس تقصیر پر بلی کے اسی بچے کی طرح
پشیمان ہو۔“ خجستہ کے دل پر ان باتوں کا بہت اثر ہوا اور اس نے
چاہا کہ جلد ہی اپنے عاشق کے کمرے کی طرف جائے کہ خورشید کا
گرم چشمہ ابل پڑا اور دن کا شاہی جلوس نکل آیا۔ صبح نے اپنے
روشن چہرے سے پردہ اٹھایا اور خجستہ کو جانے میں تاخیر
ہو گئی۔ قطعہ

غشبی خواست تا رود امشب
سوی خوے کہ زد ز خوبی کوس
صبح از رفتنش بشد مائع
دشمن عاشقان ست صبح و خروم

(غشبی، اس نے چاہا کہ آج رات وہ اپنے اس محبوب کے پاس جائے
جس کے حسن کا شہرہ چار دانگ عالم میں ہے، لیکن صبح ہو گئی اور
اس کے جانے میں رکاوٹ بنی۔ صبح اور مرغا عاشقوں کے دشمن ہیں۔)
(طوطی نامہ، صفحہ ۱۶۳ تا ۱۷۲)

(۳)

دعا

سولہویں لڑی :

آدمیوں اور دنیا والوں پر یہ واضح ہو کہ انسان کے لیے
ناز و غنا ۳ میں شکر سے بڑھ کر اور کوئی بہتر جائے فرار نہیں، اور
حاجت و ضرورت اور تکلیف میں دعا سے خوش تر کوئی جائے قرار نہیں۔
دعا کو وہ درجہ حاصل ہے جو کسی عبادت کو بھی حاصل نہیں۔

اس لیے کہ بعض عبادتیں دن کو ادا کی جاتی ہیں ، مثلاً نماز فرضہ اور بعض رات کا وظیفہ ہیں ، جیسے عشاء کی نماز کہ فرض ہے ۔ بعض عبادات ہفتے میں ایک مرتبہ ادا ہوتی ہیں ، مثلاً نماز جمعہ ، اور بعض ماہانہ وظیفہ ہیں ، جیسے ماہ رمضان ، بعض سال میں ایک دفعہ ، جیسا کہ زکوٰۃ ہے ، اور کچھ عمر کا وظیفہ ہیں مثلاً حج ۔ لیکن دعا ایسی عبادت ہے کہ یہ گنہ گار اور پرہیز گار ، ڈرپوک اور نڈر ، صبح و شام کے وقت ، مالک اور غلام گویا ہر کسی سے اور ہر وقت جائز ہے ۔ کہتے ہیں کہ جو کوئی بھی خدائے بزرگ و برتر کو ، جس نام سے بھی وہ اسے جانتا ہو ، عجز کے ساتھ پکارے تو وہ اس کی دعا کو قبول کرتا ہے ۔

سنو ! ایک واقعہ سنو ! ایک مرتبہ کوئی شخص عارفوں کے شہنشاہ شیخ بایزید بسطامی قدس سرہ کے پاس گیا اور آپ سے پوچھا ”اے خواجہ ! خدا کا بڑا نام کون سا ہے ؟“ آپ نے فرمایا ، ”اس بزرگ و برتر کا بھلا کوئی چھوٹا نام بھی ہے ؟ اس کے تو تمام نام بڑے ہیں ؛ مگر دعا کی راہ گزر (دل) پاک ہونی چاہیے ، کیونکہ جو دعا دل سے نہ نکلی ہو اللہ اسے قبول نہیں کرتا ۔ بے عمل دعا کرنے والے کی دعا ایسی ہے جیسے بغیر رسی کے کان ۔“

جو دعا کبھی رد نہیں ہوتی وہ ہے والدین کی دعا ، مسافر کی دعا اور مظلوم کی دعا ۔ شاید ہی کوئی آدمی رات ہوگی جب آسمان سے یہ آواز نہیں آتی : ”ہے کوئی دعا مانگنے والا کہ اس کی دعا قبول ہو ، اور ہے کوئی گنہ گار کہ ہم اس کی بخشش کریں ، اور ہے کوئی سائل کہ اس کا سوال پورا کیا جائے ، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے۔“

دعا ہمیشہ آنتوں اور مصیبتوں کے نزول سے پہلے پہلے مانگنی چاہیے ، کیوں کہ جب کوئی مصیبت آ پڑتی ہے تو وہ دعاؤں سے دور نہیں کی جا سکتی ۔ کہتے ہیں کہ جب منگولوں کی آفت نیشاپور کے حدود تک پہنچ گئی تو بادشاہ نے کسی درویش کے پاس اپنا آدمی بھیجا کہ آپ دعا فرمائیں ۔ درویش نے جواب دیا کہ آفت تو نازل

ہو چکی ؛ اب دعا کا وقت نہیں رہا ؟ اب تو ’راضی برضائے دوست‘ ہونے کا وقت ہے ۔ اے اللہ ہم تیری پناہ مانگتے ہیں اس علم سے جو نفع بخش نہیں ہے ، ایسے دل سے جس میں عجز نہیں ہے ، ایسے پیٹ سے جو سیر نہیں ہوتا اور ایسی دعا سے جو قبول نہیں ہوتی !

قطعہ

نخشبى در دعا مکن امہال از دعا التماس داده شود
ہر درى را کہ آسان بندد بکلید دعا کشادہ شود

(نخشبى دعا میں دیر نہ کر ۔ دعا مانگنے سے حاجت روا کی جاتی ہے ۔
جو دروازہ بھی آسان بند کرتا ہے ، وہ دعا کی چابی سے کھل جاتا ہے)
(سلک السلوک ، صفحہ ۷۱ تا ۱۸)

(۴)

زکوٰۃ

چونسٹھویں لڑی :

جاننا چاہیے کہ زکوٰۃ تین قسم کی ہے : اول زکوٰۃ شریعت ہے ، اور وہ اس طرح کہ دو سو درم میں سے پانچ درم ادا کرنے ہوتے ہیں ۔ دوم زکوٰۃ طریقت ہے ، اس میں یہ ہوتا ہے کہ دو سو درم میں سے صرف پانچ درم اپنے پاس رکھ لیتے ہیں ۔ سوم زکوٰۃ حقیقت ہے ؛ وہ یہ کہ تمام کا تمام مال دے دیتے ہیں ، اور اپنے لیے افطار کی خاطر بھی کچھ بچا کر نہیں رکھتے ۔ چنانچہ ایک بزرگ سے کسی نے پوچھا کہ زکوٰۃ کے بارے میں کیا حکم ہے ؟ اس نے جواب دیا ”دوسروں پر واجب ہے ۔“ پھر پوچھا ”تو کیا آپ پر واجب نہیں ؟“ بزرگ بولا ، ”اگر میرے ہاتھ کچھ مال لگے تو اسے اتنے عرصے تک اپنے پاس رکھوں گا ہی نہیں کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو جائے۔“

ہر شخص کا کسی کو کچھ مال دینا تین قسموں سے باہر نہ ہوگا ؛ پہلی قسم کو زکوٰۃ ، دوسری کو وقایہ اور تیسری کو صدقہ کہیں گے ۔ صدقہ قبول کرنے کے لیے پانچ شرطیں ہیں : دو شرائط اد

کرنے سے پہلے ، دو ادا کرنے کی حالت میں اور ایک اس کے بعد ۔ ان دو شرائط میں سے ، جو کہ ادا کرنے سے پہلے آتی ہیں ، ایک یہ ہے کہ جو کچھ کوئی دے وہ لازمی طور پر اس کی حلال کی روزی سے ہو ۔ دوسری یہ کہ نیت کرے اور وہ مال ایسے شخص کو دے جو ایسے بہتری کے کاموں میں صرف کرے ، نہ کہ نقصان دہ امور میں ۔ دوسری دو شرطیں جو ادا کرنے کی حالت میں عاید ہوتی ہیں ، یہ ہیں کہ جو کچھ بھی دیا جائے اسے زبان پر نہ لایا جائے ۔

سنو اور غور سے سنو ! جس روز ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سب کچھ دے دیا اور چالیس ہزار دینار آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش کیے تو اس دن وہ ایک کمبل پہنے ہوئے تھے ، جس میں ایک کیل گاڑ رکھی تھی ۔ اسی دوران میں حضرت جبرائیل علیہ السلام نازل ہوئے ؛ انہوں نے بھی وہی لباس پہن رکھا تھا ۔ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہنسی سے ”یہ کیسا لباس پہن رکھا ہے؟“ جبرائیل بولے ”یا رسول اللہ ! آج تمام فرشتوں کو حکم ہوا ہے کہ وہ ابوبکر کی موافقت میں کمبل پہنیں اور اس میں اسی طرح کیل گاڑیں ۔“ قطعہ

نخشی در سخاوت سود ہمہ کیست کو این سخن بیان نکند
تا توانی بدہ بکس چیز ہی ہیج کس در سخا زیان نکند

(نخشی سخاوت میں فائدہ ہی فائدہ ہے ؛ کون ہے جو یہ بات بیان نہیں کرتا ۔ جہاں تک تجھ سے ہوسکے کچھ لے کچھ بانٹتا رہ ، کیوں کہ سخاوت کرنے سے کسی کو گھانا نہیں پڑتا)
(سلک السلوک ، صفحہ ۵۰ تا ۵۱)

(۵)

علم و عمل

اڑسٹھویں لڑی :

واضح ہو کہ علم سے عمل مطلوب ہے ، روایت نہیں ؛ جیسا کہ شمع سے مقصود حصول روشنی ہے نہ کہ بیان حکایت ۔ لہذا اگر کسی

کے وقت کی تھیلی میں علم کی نقدی آ پڑی ہو تو اسے چاہیے کہ وہ صرف 'علم' ہی پر اکتفا نہ کرے کیوں کہ حصول علم ایک اور چیز ہے اور اس سے کام کرنا دوسری بات ۔

سنو اور غور سے سنو ! ایک مرتبہ ابو علی سیناؒ اور خواجہ ابو سعید ابوالخیرؒ کے درمیان ملاقات ہوئی ؛ جب بو علی اس محفل سے اٹھ کر جانے لگا تو اپنے ایک صوفی دوست سے جو اس جگہ موجود اور شیخ ابو سعید کا مرید تھا ، کہنے لگا ”تم میرے جانے کے بعد اسی جگہ موجود رہنا اور جو کچھ بھی شیخ میرے متعلق کہے وہ لکھ لینا ۔“ بو علی کے جانے کے بعد شیخ نے اس کے بارے میں خاموشی اختیار کی ؛ صوفی نے پوچھا ”بو علی کیسا آدمی ہے ؟“ شیخ نے فرمایا ”بو علی مرد دانا اور طبیب ہے اور بہت سے علوم سے آگاہ ہے ، لیکن وہ مکارم اخلاق نہیں رکھتا ۔“ صوفی نے یہی باتیں بو علی کو لکھ بھیجیں ۔ بو علی نے شیخ کو ایک خط میں لکھا کہ ”میں نے مکارم اخلاق پریسیوں کتابیں لکھی ہیں ، پھر شیخ نے یہ کیوں کر فرما دیا کہ بو علی اخلاق نہیں رکھتا ۔“ شیخ نے جب یہ خط پڑھا تو مسکرا دیا اور کہنے لگا ”میں نے یہ تو نہیں کہا کہ بو علی مکارم اخلاق نہیں جانتا ، بلکہ میں نے تو یہ کہا تھا کہ بو علی مکارم اخلاق نہیں ہیں ۔“ قطعہ :

خشبی علم با عمل نیکو بر تو بادا کہ کار چند کنی
همچنین دان کہ تو نمدانی هم بدانستن ار پسند کنی
(سلک السلوک ، صفحہ ۵۴)

ضیاء الدین برنی

ضیاء الدین برنی (۱۲۸۵ء-۱۳۵۷ء) نے فیروز تغلق کے نام پر 'تاریخ فیروز شاہی' لکھی، جو 'طبقات ناصری' کا تکملہ ہے اور بلہن کے زمانے سے فیروز شاہ کے عہد کے چھٹے سال تک کے واقعات اس میں درج ہیں۔ تاریخ نگاری کے بارے میں برنی کا ایک خاص مسلک ہے۔ اس کا نظریہ تاریخ محدود اور ناصحانہ سہی لیکن اسے فن تاریخ نویسی کی ذمہ داری کا احساس ضرور تھا۔ اس نے تاریخ کو تخلیقی فن بارے کا درجہ دے دیا ہے۔ اس کے علاوہ اس کی تصانیف میں سے 'فتاویٰ جہاں داری' قابل ذکر ہے۔]

(۱)

علم تاریخ کے فوائد

دین و دولت کے بزرگوں نے علم تاریخ کے بارے میں بڑی بڑی عمدہ باتیں کہی اور لکھی ہیں۔

علم تاریخ کی پہلی نفیس بات یہ ہے کہ آسمانی کتب، مثلاً قرآن مجید وغیرہ، انبیاء علیہم السلام کہ بہترین اور برگزیدہ مخلوق ہیں، کے معاملات کے بیشتر آثار، شہنشاہوں کے واقعات اور ان لوگوں کی جباری و قہاری کے تذکرے سے جو بنی نوع انسان کے حاکم و آمر رہے، بھری پڑی ہیں اور یہی ایک ایسا علم ہے جو صاحبان بصیرت کے لیے سرمایہ اعتبار بنتا ہے۔

علم تاریخ کی دوسری نفاست یہ ہے کہ علم حدیث میں کہ وہ

تمام تر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل ہے اور علم تفسیر کے بعد سب علوم سے زیادہ عمدہ اور نافع علم ہے ، روایت کرنے والوں کی جانچ پڑتال اور ان کی تعریف ، حدیثوں کے ورود کا ماجرا ، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاد و غزوات کے معاملات ، اور احادیث کے ناسخ و منسوخ کے مواقع کی تقدیم و تاخیر کا ذکر ہوتا ہے ، اس لیے وہ تاریخ ہی سے متعلق ہے ۔ یہی سبب ہے کہ علمِ حدیث اور علمِ تاریخ کا آپس میں چولی دامن کا ساتھ ہے ۔

آئمہٗ حدیث کا کہنا ہے کہ علمِ تاریخ اور علمِ حدیث جڑواں ہیں ۔ اگر ایک محدث مورخ نہیں ہے تو اسے حضرت مصطفیٰ صلعم اور صحابہٗ کرام رضوان اللہ علیہم کے ، کہ درحقیقت وہی احادیث کے راوی ہیں ، معاملات سے کوئی آگاہی اور واقفیت نہ ہوگی اور اس پر غیر مخلصین کے مقابلے میں مخلصین صحابہ کی کیفیتِ اخلاص اور غیر ملتزمین سے ملتزمین کا فرق واضح نہیں ہوگا ۔ اور جب محدث مورخ نہ ہوگا تو مذکورہ بالا امور یقینی طور پر واضح اور روشن نہ ہوں گے کیوں کہ نہ تو وہ حدیث کی روایت دے سکے گا اور نہ احادیث کے بیان کا پورا پورا حق ہی ادا کرے گا ۔ نیز وہ حالات و واقعات جو آن حضرت صلعم اور صحابہٗ کرام کے زمانے میں وقوع پذیر ہوئے اور ان کی شرح و تفصیل ، کہ ملت بیضا کی گزشتہ و آئندہ نسلوں کے دلوں کے لیے باعث تسکین ہے ، تاریخ ہی سے روشن ہیں ۔

تیسری عمدہ بات علمِ تاریخ کی یہ ہے کہ علمِ تاریخ کے شعور سے عقل و دانش میں افزونی ہوتی ہے اور یہ رائے اور تدبیر کی درستی کا باعث بنتا ہے ۔ اس میں دوسروں کے تجربات کا مطالعہ کر کے قاری خود تجربہ کار بن جاتا ہے اور دوسروں پر گزرے ہوئے حادثات کے جاننے سے تاریخ دانوں میں دور بینی و عاقبت اندیشی پیدا ہوتی ہے ۔ ارسطو اور بزرجمہر کا قول ہے کہ علمِ تاریخ کا جاننا درست عقل و رائے کے لیے مدد و معاون ثابت ہوتا ہے ، کیوں کہ سلف کے احوال کا علم خلف کی صحت رائے کے لیے ایک شاہدِ عدل ہے ۔

چوتھی نفاست یہ ہے کہ علم تاریخ سے واقف ہونے سے شہنشاہوں ، بادشاہوں ، وزیروں اور عظیم لوگوں کے دل قدیم اور جدید حادثات و واقعات میں ہر قرار رکھتے ہیں ۔ اور اگر سلاطین کو آسانی حادثات کے سبب کوئی سخت مصیبت درپیش آجائے تو اس کے دور ہونے کی امید ختم نہیں ہوتی ۔ گزشتہ لوگوں نے بیماریوں کو دور کرنے کے لیے جو علاج اختیار کیا اس (علم) سے موجودہ لوگوں کے لیے ساوی امراض کو دور کرنے کا علاج روشن ہو جاتا ہے اور دل ان خیالی اور وہمی حادثات و واقعات سے جو سینوں میں در آتے ہیں ، بچا رہتا ہے ۔ اس کے علاوہ حادثات کے وقوع ہزیر ہونے سے پہلے ہی ان کی علامتوں کا پتا چل جاتا ہے ۔ اور یہ فائدہ ایک عظیم فائدہ اور یہ نفاست بہت بڑی نفاست ہے ۔

پانچویں نفاست اس علم کی یہ ہے کہ اس کی وساطت سے انبیاء علیہم السلام کے حالات و حادثات اور ان کے ان حادثات وغیرہ کو صبر و رضا سے برداشت کرنے کا پتا چلتا ہے ، اور پھر یہی آگاہی تاریخ کے جاننے والوں کے لیے صبر و رضا کا باعث بنتی ہے اور انبیاء علیہم السلام کا مصیبتوں سے نجات پانا علم تاریخ کے عالموں کے لیے امید کا وسیلہ بنتا ہے ؛ اس لیے کہ جب یہ معلوم ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام پر بھی ، کہ افضل انسان تھے ، کئی مصیبتیں نازل ہوئیں تو اس سے مومنوں کے دل مصیبتوں اور حادثات کے وقوع ہزیر ہونے سے خائف نہیں ہوتے ۔

چھٹی نفیس بات یہ ہے کہ اس کے جاننے سے نیک لوگوں ، منصفوں اور نجات پانے والوں کے عادات و خصائل ، ان کی نجات اور ان کے درجے وغیرہ دل میں جاگزیں ہو جاتے ہیں ۔ سرکشی کے سبب ظالموں اور جابروں کی بے نصیبی اور ان کی ہلاکت و تباہی مسلمان بادشاہوں ، وزیروں اور سلاطین پر خلفاً و سلفاً واضح ہو جاتی ہے ، جس کے سبب معاملات حکومت میں نیک کرداری و بدکرداری کے نتائج روشن ہو جاتے ہیں اور نیک بخت سلاطین ، ملوک اور خلفاء نیکی و خیر کی طرف مائل ہوتے ہیں ۔ مسلمان بادشاہ خدائے بزرگ و برتر کی جباری و قہاری سے

نہیں الجھتے اور امور سلطنت میں ظلم و ستم اور تکبر و فرعونیت سے کام نہیں لیتے۔ علاوہ ازیں صفات بندگی کے لوازم کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔ اس طرح خلفا، سلاطین، وزرا اور ملوک کے نیک کاموں کا فائدہ عوام کو ہوتا ہے اور دور و نزدیک تک پہنچتا ہے۔

اور ساتویں نفاست علم تاریخ کی دین و سلطنت کے بزرگوں سے متعلق اس کی سچائی کا لازم ہونا ہے۔ سلف و خلف کا قول ہے کہ علم تاریخ کی بنیاد سچائی پر رکھی گئی ہے، جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی: ”پچھلے لوگوں میں میرا ذکر صحیح جاری کرنا“ اور خود اللہ تعالیٰ جھوٹ لکھنے والوں کی تنبیہ میں فرماتا ہے ”وہ الفاظ کو ان کی جگہ سے ادل بدل کر بیان کرتے ہیں۔“ اس کے علاوہ باری تعالیٰ نے دروغ گوئی اور بہتان تراشی کو ہلاکت آفریں باتوں میں شمار کیا ہے۔

تاریخ کی تالیف اور علم تاریخ دونوں ایسے بزرگوں، بزرگ زادوں اور معروف و عظیم لوگوں سے مخصوص ہے جو انصاف، سچائی اور درستی سے منسوب تھے۔ اس لیے کہ علم تاریخ اسلاف کے خیر و شر، انصاف و ظلم، ان کی حق داری و غیر حق داری، اچھائیوں، برائیوں، پرہیز گاری، گنہ گاری، فضیلتوں اور رذیلتوں وغیرہ کا نقل کرنا ہے، تاکہ بعد میں آنے والے لوگ اس سے سبق اور عبرت حاصل کریں۔ حکم رانی و نیکو کاری کے فوائد اور نقصانات کا خیال رکھیں اور بدکرداری سے پرہیز کریں۔ خدا نہ کرے کہ کوئی دروغ گو اور افترا پرداز جھوٹ کسوکام میں لائے اور اپنے فریب کار باطن اور خبیث نفس کے باعث بزرگوں کے خلاف نازیبا امور تراشے، من گھڑت قصے اپنی کتاب میں درج کرے، اپنے بہتان و افترا کو رنگین تحریروں کے ذریعے پھیلائے، جھوٹے واقعات کو اس رنگ میں پیش کرے کہ وہ صحیح معلوم ہوں، دنیا و آخرت کی خطا و جزا سے نہ ڈرے اور قیامت کے دن جو حساب کتاب اسے دینا ہوگا اس سے خوف نہ کھائے، کیوں کہ نیک لوگوں کو برا کہنا اور برا لکھنا زبان سے کی جانے

والی چغلی سے بھی کہیں زیادہ سخت گناہ ہے ، اور بروں کو نیک کہنا یا لکھنا بدکرداری کی بہت بڑی مثال ہے ۔

(تاریخ فیروز شاہی ، صفحہ ۱۲ تا ۱۶)

(۲)

ہندو اور شریعت اسلام

جب دارالملک دہلی فتح ہو گیا اور ملعون چنگیز خان کے خوف سے ہر شہر کے بڑے بڑے علما ہجرت کر کے دہلی آ گئے اور سلطنت دہلی سلطان شمس الدین التمشؒ کے قبضے میں آ گئی تو علما ہر ہندوؤں کے کفر و شرک کی باتیں روشن ہو گئیں ۔ انہیں یہ معلوم ہو گیا کہ ان لوگوں کے پاس نہ تو کوئی کتاب ہے اور نہ یہ ذمیوں کے زمرے میں آتے ہیں ۔ اگر تلوار اور لشکر کو اپنے سروں پر دیکھتے ہیں تو خراج دینے پر آمادہ ہو جاتے ہیں ورنہ دوسری صورت میں سرکشی و بغاوت پر آتے ہیں ۔ چنانچہ بعض بڑے بڑے علما نے آپس میں اس مسئلے پر بہت زیادہ بحث کی کہ آیا ہندوؤں کے ساتھ ’اما القتل و اما الاسلام‘ (یا قتل یا اسلام) کا طریقہ اختیار کیا جائے یا اس بات پر راضی ہوا جائے کہ وہ خراج اسی طرح دیتے رہیں اور پہلے کی طرح امیرانہ اور ٹھانڈی زندگی گزارتے ، بت پرستی کرتے اور کفر و شرک کے تمام احکام کو بغیر کسی خوف و ہراس کے باقاعدگی سے بجا لاتے رہیں اور ان کی عزت و حرمت کو برقرار رکھنے دیا جائے ؟ ان علما نے بڑی بحث کی اور ایک دوسرے سے کہا کہ ”سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے بڑے دشمن ہندو ہیں ، اس لیے ان کے بارے میں سرور کونین صلعم کا کیا حکم ہے ؟ آیا انہیں قتل کیا جائے ، غلام بنایا جائے اور ذلیل و خوار و رسوا کر کے ان سے مال چھینا جائے ؟“

دین اسلام میں ایسا سخت حکم نہ تو یہودیوں کے بارے میں ہے ، نہ نصاریٰ اور نہ دوسرے مذاہب کے متعلق ؛ اور ہندوؤں کے مذہبی سربراہوں (برہمنوں) نے بھی کہ ان میں عام کفر و شرک پھیلانے کا سبب ہیں ، ان کے دلوں میں یہ حکم شروع ہی سے بٹھا رکھا ہے ۔

یہی وجہ ہے کہ ہندو خواہ مطیع ہو خواہ باغی ، ہر حالت میں سردار دو جہاں صلعم کا بہت بڑا دشمن ہے ۔ صلاح یہ ٹھہری کہ پہلے بادشاہ سے ان دشمنوں کے بارے میں بحث کی جائے ۔ چنانچہ اس سلسلے میں اپنے وقت کے چند معتبر ترین علما سلطان شمس الدین کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس کے سامنے انہوں نے مسئلہ مذکور بڑی شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا اور اس سے درخواست کی کہ ہندوؤں کے ساتھ ”اما القتل و اما الاسلام“ کا طریقہ اختیار کیا جائے ، کیوں کہ دین کی مصلحت اسی میں ہے کہ ان لوگوں سے نہ تو خراج لیا جائے اور نہ جزیہ ہی پر راضی ہوا جائے ۔ بادشاہ نے ان کی بات آرام سے سنی اور وزیر سے کہا کہ وہ ان علما کو اس کا جواب دے اور جو کچھ بھی عقل کے مطابق بات بنتی ہو ، وہ انہیں بتائے ۔ نظام الملک جنیدیؒ نے علما کی تجویز کو بخوبی سمجھ کر بادشاہ سے کہا کہ ”اس میں کوئی شک نہیں کہ ہندو کے ساتھ ’اما القتل و اما الاسلام‘ والا طریقہ ہی استعمال کرنا چاہیے کیوں کہ یہ لوگ آں حضرت صلعم کے سب سے بڑے دشمن ہیں ۔ نہ تو ان کا کوئی ذمہ ہے ، نہ کوئی عہد اور نہ کوئی آسمان سے اتری ہوئی کتاب اور نہ کوئی پیغمبر ہی ہندوستان میں مبعوث ہوا ہے ؛ لیکن اس وقت جب کہ ہندوستان پر ہمارا تازہ ہی قبضہ ہوا ہے اور پھر ہندوؤں کی تعداد بھی اتنی ہے کہ ان کے مقابلے میں مسلمان آئے میں ہمک کے برابر ہیں ، یہ بات مناسب نہیں ؛ اس لیے کہ اگر ہم نے ان کے بارے میں مذکورہ طریقہ اختیار کیا تو کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ متحد ہو کر سرکشی پر آئیں اور ہم تھوڑی طاقت کے ساتھ ان کا مقابلہ نہ کر سکیں اور یہ بات ہر طرف فتنہ و فساد کے پھیلنے کا سبب بنے ۔ ہاں ! جب چند برس بیت جائیں ، دارالخلافہ اور تمام خطوں ، قصبوں میں مسلمان آباد ہو جائیں اور بہت زیادہ لشکر بھی مہیا ہو جائے تو پھر البتہ ہم ہندو کے ساتھ ’با قتل یا اسلام‘ والا طریقہ اختیار کر سکتے ہیں ۔“ علما نے جب وزیر کا یہ مصلحت آمیز جواب سنا تو بادشاہ سے کہا کہ ”اگر آپ ہندوؤں کے قتل کا حکم صادر نہیں کرتے تو آپ کسی بھی صورت

میں انہیں اپنے دربار میں عزت نہ بخشیں ، اور نہ انہیں اس امر کی اجازت ہی دیں کہ وہ مسلمان محلوں میں سکونت پزیر ہوں ۔ اور اس بات کو ہرگز روا نہ رکھیں کہ دارالخلافہ اور مسلمانوں کے علاقوں اور قصبوں میں کفر و بت پرستی کے احکام جاری ہوں ۔“ بادشاہ اور وزیر نے اس وقت ان علما کی تینوں باتیں مان لیں ۔ چون کہ اس نے شروع شروع میں قتل ہنود کا حکم نہ دیا تھا ، اس لیے نتیجے کے طور پر مسلمانوں اور دین داروں میں کفر و شرک اور بت پرستی جڑ پکڑ گئی ۔

(اقتباس از صحیفہ نعت محمدی)

[ذیل کا اقتباس سلطان غیاث الدین بلبن کے اصول سلطنت کی وضاحت کرتا ہے ۔ سلطان کی سخت مزاجی ایک خاص مسلک کی پابند تھی ۔ پاک و ہند میں اپنا اثر قائم رکھنے کے لیے اس نے رعایا کے دل میں خوف و احترام پیدا کیا اور یہی اس کے اصول جہاں بانی کا بنیادی اصول بنا ۔ مؤلفین]

(۳)

سلطان غیاث الدین کے اصول سلطنت

جب غیاث الدین بلبن^۴ ، کہ امور ملکی کے وسیع تجربے رکھتا اور ملکی سے خانی اور خانی سے بادشاہی تک پہنچا تھا ، تخت سلطنت پر منمکن ہوا تو دارالخلافہ دہلی نے ایسے مضبوط و طاقت ور اور تجربہ کار بادشاہ کے بیٹھنے سے زیب و زینت پائی ۔ جہاں بانی کی مصالحتوں اور امور جہاں داری کو نئے سرے سے رونق حاصل ہوئی ۔ اس کی سلطنت سے ’اولی الامر‘ نے استقامت پائی ، تمام منتشر و ہراگندہ اور ابتر و غیر مستحکم امور کو استحکام و انضباط حاصل ہوا اور حکم رانی کی عزت کو ایک ’کار اور کارستان‘^۵ ملا ۔ بلبن نے محکم و مضبوط ضابطوں اور درست ارادوں سے مملکت کے خواص و عوام کو اپنے فرمان کے تحت لے آیا ۔ اس کا رعب و دبدبہ رعایا کے دل پر پوری طرح بیٹھ گیا اور اپنے عدل و انصاف اور مہربانی سے اس نے ہندوستان کے تمام علاقوں کے عوام کو اپنی طرف مائل کر لیا ۔

جو لوگ کہ سلطان شمس الدین ایلتمش کی وفات کے بعد تیس سال کی مدت میں سلطان مذکور کے بیٹوں کی نا اہلی اور اس کے (شمس) اہل کاروں کی زیادتی کے باعث بیہودہ گو، نافرمان اور خود غرض ہو چکے تھے، اور ہر شاخ پر بیٹھنے والے، ہر کسی کی حمایت حاصل کرنے والے بن چکے اور اپنی ہی مرضی کے مطابق زندگی بسر کر رہے تھے، اور ان کے دلوں سے اولی الامر کی کا خوف و دبدبہ، کہ دنیا کے انتظام و انصرام کا سبب اور جہاں داری و جہاں بانی کی رونق کا وسیلہ ہے، نکل چکا اور اس کے سبب ملک انتشار کا شکار ہو چکا تھا، وہ لوگ بلبن کی تخت نشینی کے پہلے ہی سال مطیع و فرمان بردار ہو گئے۔ انہوں نے ہر قسم کی خود غرضی، خود نمائی و خود رائی ترک کر دی اور بے توجہی و بے باکی کو یک دم چھوڑ دیا۔

سلطان بلبن نے اپنی وسعت عقل اور کثرت تجربات کے سبب تخت نشین ہوتے ہی اپنے خدمت گاروں کے، کہ حکمرانی و ملک داری کا سرمایہ ہیں، معاملات کی استقامت کو مقدم جانا، اور قدیم و جدید سواروں اور پیادوں کو ایسے بڑے بڑے تجربہ کار اور نام ور امیروں، سرداروں، صاحب حشمت عالی ہمتوں اور نمک حلال وفاداروں کے سپرد کیا جو اتنی بڑی فوج میں سے صرف چند ہزار منتخب، چنے ہوئے، جانے پہچانے اور موروثی فروسیت (گھوڑے کی پہچان اور سواری) رکھتے تھے؛ جو لوگ کبھی کسی بغاوت یا کفران نعمت کے مرتکب نہ ہوئے تھے، ان پر گزشتہ عنایات سے کہیں زیادہ مہربانیاں کیں، اور انہیں تنخواہوں کے بدلے زرخیز زمینوں والے گاؤں عطا کیے۔ اس نے ایسے لوگوں کو ملک و دولت کا معاون و مددگار بنایا، جن کی سرداری و بزرگی اور شجاعت و سخاوت میں کسی قسم کے شبہ کی گنجائش نہ تھی۔ اس نے اپنے دربار کو ایسے ہی معاونین، اکابر، مشاہیر، احرار، اشراف، اصیل، نیک نام، ہنرمند اور خوش طبع لوگوں سے سجایا اور اپنے خلوص و دیرینہ بندگی کے حقوق پر نظر نہ کی۔ کسی کم مایہ، بے ہنر، کنجوس، لالچی اور کمینہ قسم کے شخص کو سرداری و بزرگی نہ دی۔ اپنے عزیزوں اور غلاموں میں سے

اگر کسی کو آگے لایا بھی تو ان کو جو اس وقت اپنی ٹیک نامی ، رعیت پروری اور بندہ نوازی میں شہرہ آفاق تھے - بلبن نے اپنے تمام دور حکومت میں کسی کاہل ، بد اصل ، سفلیے اور کم ہمت شخص کو کسی بھی عہدے پر فائز نہ کیا بلکہ ایسے لوگوں کو محل کے قریب پھٹکنے کی بھی اجازت نہ دی - اور جب تک کسی شخص اور اس کی اصل و نسل کی تحقیق نہ کر لیتا ، کسی قسم کا عہدہ یا کام اس کے سپرد نہ کرتا - اسے کمینے اور گھٹیا لوگوں کی سروری و سرداری سے طبعی طور پر نفرت تھی -

سلطان بلبن نے بھی اپنی تخت نشینی کے پہلے دو سالوں میں سفلیے لوگوں کو عزت بخشی (؟) اور شاہی سواری کی عظمت اور دبدبے میں بڑا مبالغہ کیا ، اور ان بے شمار سیستانی پہلوانوں کی تنخواہیں ، جو ننگی تلواریں لیے اس کی رکاب میں چلتے ، ساٹھ ساٹھ ستر ستر ہزار چیتل مقرر کیں - جس وقت اس کی سواری جا رہی ہوتی اس وقت ایک طرف تو اس کا منور چہرہ چمک رہا ہوتا اور دوسری طرف پہلوانوں کی تلواریں شعاعیں مار رہی ہوتیں - اور اگر اس گھڑی سورج درخشاں ہوتا تو اس کی چمک ، ننگی تلواروں کی دمک اور خود اس (بلبن) کے چہرے کی جھلک سے ایک عجیب سا بندہ جاتا ، اور اس تابندگی و رخسندگی کے سبب اس کے چہرے کی درخسندگی سو گنا بڑھ جاتی - تماشاہیوں کی آنکھیں چکا چوند اور نگاہیں خیرہ ہو جاتیں - اس کے شاہی جاوس کے رعب و دبدبہ اور ہیبت سے تماشاہی بے حد مرعوب ہوتے - وہ دربار کو ایک عجیب انداز سے درباری کارکنوں ، درانوں ، مسلح سپاہیوں ، جان داروں ، سہم الحشموں ، نائب سہم الحشموں ، نقیبوں ، چاؤشوں اور پہلوانوں سے آراستہ کرتا ؛ ہاتھیوں اور مرصع گھوڑوں کو دائیں بائیں کھڑا کرتا اور اپنے آفتاب صفت چہرے اور کافور کی مانند ڈاڑھی کے ساتھ تخت کو زیبائش بخشتا ، اور اس ہیبت و دبدبہ کے ساتھ بیٹھتا کہ اس کی شان و شوکت لوگوں کے دلوں پر ایک لرزہ طاری کر دیتی -

جب دربار ہوتا تو خواص اور مقرب اس کے پیچھے اور ہاتھیوں کے پاس بان ، جان دار اور مسلح لوگوں کے سردار ، ازبک اور امیر غلبن دائیں بائیں اور ان کے نائب اپنے اپنے عہدوں کے مطابق مختلف جگہوں پر کھڑے ہوتے۔ چاؤشوں اور سہم الحشموں کی آواز اور نقیبوں کا شور و غوغا اس قدر بلند ہوتا کہ دو ایک کوس تک اس کی آواز بہ خوبی سنائی دیتی اور دیکھنے والوں پر ایک ہیبت طاری ہو جاتی۔ اور اگر ایسے موقع پر دور دراز سے آئے ہوئے ایلچی ، راجے ، راؤ زادے اور پیش کار وغیرہ دربار میں زمیں بوسی کے لیے حاضر ہوتے تو اکثر ایسا ہوتا کہ وہ بے ہوش و بے خبر ہو ہو جاتے اور لڑکھڑا کر گر گر پڑتے۔ ایسے موقع پر حاضرین کی ’بسم اللہ‘ کی آواز دور دور تک سنائی دیتی۔

سلطان بلبن کے دربار اور شاہی جلوس کا نظارہ کرنے کے لیے سو سو دو دو سو کوس سے مسلمان اور ہندو یہاں پہنچتے اور بے حد حیران و متعجب ہوتے۔ اس کے دربار اور شاہی ٹھاٹھ بانٹ کا دیدار سن کر دور دراز کے سرکش بھی مطیع و منقاد ہو جاتے۔ اگرچہ سلطان شمس الدین ، سلطان بلبن کا آقا تھا ، اور اس کے پاس امرا و رؤسا ، خزانے ، جمعیت ، ہاتھی اور گھوڑے وغیرہ بلبن کی نسبت بہتر اور زیادہ تھے ، لیکن جو ہیبت و دیدار بلبن کے دربار اور شاہی جلوس کو حاصل تھا وہ دہلی کے پایہ تخت میں کسی بادشاہ کو حاصل نہیں ہوا۔ وہ اس دیدار کے ساتھ دربار کرتا کہ اس کی ہیبت ناظرین کے دلوں میں مہینوں جاگزیں رہتی۔ سلطان بلبن اکثر کہا کرتا کہ ”میں نے ملک اعز الدین سالاری ، ملک قطب الدین حسن غوری اور دوسرے بزرگوں کو ، جو میرے آقا سلطان شمس الدین کے دربار میں بہت بلند مقام و مرتبہ رکھتے تھے ، سلطان کی خدمت میں بارہا یہ کہتے سنا ہے کہ جو بادشاہ دربار اور شاہی جلوس کی ترتیب اور بادشاہوں کی طرح اٹھنے بیٹھنے کے آداب و رسوم میں اپنے احترام و حشمت کا خیال نہیں کرتا ، اور جس کے ہر حال اور قول و فعل اور حرکات و سکنات میں بادشاہی شان و شوکت نظر نہ آتی ہو ، اس کا رعب و دیدار اس کے ملک کے دشمنوں

کے دلوں پر ہرگز نہ بیٹھے گا ، اور نہ اس کی اور اس کے امیروں ہی کی ہیبت رعایا کے دلوں میں جاگزیں ہوگی ۔ بادشاہ جس قدر اپنی شان و شوکت کی محافظت اور دربار اور شاہی سواری کی ہیبت سے رعایا کی نگہداشت و غم خواری اور سرکشوں کو اطاعت قبول کرنے پر مائل کر سکتا ہے اس قدر اسے یہ بات مہر و محبت اور تنبیہ و سزا سے حاصل نہیں ہو سکتی ۔ جب تک شاہی رعب و حشمت اور ہول و ہیبت عوام و خواص کے دلوں پر اور سلطنت کے دور و نزدیک کے علاقوں میں اثر انداز نہیں ہوتی ، اس وقت تک امور جہانبانی اور مصالح حکمرانی کا حق ، جیسا کہ چاہیے ، پورا پورا ادا نہ ہو سکے گا ۔ اور جب بادشاہ حکمرانی کی عزت و حشمت کو برقرار رکھنے میں غفلت و بے پروائی برتتا ہے ، تو اس کا قہر و جبر دور و نزدیک کے لوگوں کے دلوں میں کسی قسم کا خوف یا ڈر پیدا نہیں کر سکتا ۔ اس سے ملکی امور میں خلل پڑتا ہے ، رعایا سرکش ہو جاتی ہے ۔ اور رعایا کے سرکش و باغی ہونے کے سبب ملک کی حالت پتلی ہو جاتی ہے ۔

سلطان بلبن نے سلطان شمس الدین کے کئی ایک ہم نشین ملوک سے سلطان منجر^۹ اور سلطان مجد خوارزم شاہ^{۱۰} ، کہ سکندر ثانی تھا ، کی مجلسوں اور جشنوں کی بے حد تعریف سن اور دل میں بٹھا رکھی تھی ۔ وہ جشن کی محفلوں کو نقش و نگار والی مسندوں ، رنگا رنگ کے جام خانوں ، سونے چاندی کے برتنوں ، زربفت کے پردوں ، قسم قسم کی نخل بندی ، گونا گوں میوؤں ، کھانے پینے کی چیزوں اور ہانوں سے بے حد سجاتا ۔ جشن کے دن مابین الصلاتین^{۱۱} بیٹھا رہتا اور خدمت گار خوانین ، وزرا اور امرا سب اس کے سامنے سے گزرتے اور ہر اس شخص کے نام فصل مشع^{۱۲} پڑھی جاتی جس نے کوئی خدمت کی ہوئی اور جس کا اس کے ہاں کوئی مقام و مرتبہ ہوتا ۔ فصل کی درباری اس نے اپنے عہد کے ایک معتبر فاضل کے سپرد کر رکھی تھی ۔ جشن کی محفلوں میں موسیقی ہوتی اور شعرا مدحیہ اشعار پڑھتے ۔ اس کے جشنوں کی اس شان و شوکت کی داستان ایک عرصے تک لوگوں کی زبان پر رہتی اور وہ بے حد حیرانی کا اظہار کرتے رہتے ۔

ہندے نے کہ مؤلف 'تاریخ فیروز شاہی' ہے، اپنے نانا کے متعلق، جو بڑے صاحب فہم و فراست، صاحب فکر و شعور اور بلہن کے دربار میں بلند مرتبہ و مقام رکھتے تھے، سنا ہے کہ وہ اکثر اپنی محفلوں میں یہ کہا کرتے تھے کہ یوں معلوم ہوتا ہے جیسے زمانے نے بادشاہی قبا سلطان غیاث الدین بلہن ہی کے قد کے لیے سی ہے؛ کیوں کہ جو کروفر اور آرائش و زیبائش اس کے دربار میں مشاہدہ ہوتی تھی، اور جس طرح وہ حکمرانی کی حرمت و حشمت کی محافظت کرتا تھا، اس کے متعلق اس وقت کے تمام دانش مند یہی کہتے کہ ایسا ہی ہونا چاہیے اور اس سے بہتر کسی اور سے نہیں ہو سکتا۔ اور اگر کوئی اس کے ادب و آداب اور خصائل و عادات کے متعلق کتاب بھی لکھ ڈالے تو جب بھی ان کا بیان ادھورا ہی رہے گا۔

غرض کہ سلطان بلہن نے اپنے بیس سالہ دور حکومت میں جس طرح شاہی وقار، آداب و خصائل، بادشاہی اور شاہی حرمت و حشمت کی محافظت کی ہے، اس سے زیادہ کرنا یا ہونا ناممکن ہے۔ اس نے آداب شاہی کو مبالغے کی حد تک برقرار رکھا یہاں تک کہ کسی بھی فراش، طشت دار، خواجہ سرا اور غلام نے جو اس کی مجلس خلوت کا واقف حال اور دیرینہ حق بندگی و چاکری رکھتا تھا، اسے کبھی بغیر کلاہ، جراب، یکتا اور باوانی کے نہ دیکھا۔ اپنی خانی اور بادشاہی کے دوران میں، جس کی مدت چالیس برس سے زیادہ ہے، وہ کبھی کسی رئیس، کسی بازاری آدمی، کسی کاسہ لیس، کسی ناکس، کسی سفلے، کسی مطرب یا کسی مسخرے سے ہم کلام نہیں ہوا۔ اور نا واقف یا واقف حال لوگوں کے معاملے میں اس سے کبھی کوئی ایسی حرکت سوزد نہ ہوئی جو اس کی شاہی حرمت میں کسی قسم کی کمی کا باعث ہو۔ دوران حکومت میں اس نے نہ تو کسی سے ہنسی ٹھٹھا کیا، اور نہ کسی اور ہی کو اس بات کی جرأت ہوئی کہ اس کے سامنے ہنسی مذاق کرے۔ نہ تو وہ خود کبھی مجلس میں کھلہلا کر ہنسا اور نہ دوسروں نے کبھی اس کے سامنے قہقہہ لگایا۔ اس کے عہد میں ایک مشہور رئیس فخر باونی تھا؛ اس نے اپنی سرداری کے دوران میں

بڑی کوشش کی کہ کسی طرح وہ بادشاہ سے ہم کلام ہو ، لیکن اس کی یہ خواہش پوری نہ ہوئی۔ اس لالچ میں کہ وہ بادشاہ سے ہم کلام ہو ، اس نے مقربین اور وزرا کو بہت عمدہ عمدہ تحفے تحائف بھیجے۔ انہوں نے اس رئیس کی سالہا سال کی خواہش اور درخواست بادشاہ تک پہنچا دی ، اور خواہش کی تکمیل کے لیے وہ جو کچھ خدمت گاروں کو پہنچایا کرتا تھا ، اس کا تذکرہ بھی کر دیا ، لیکن بادشاہ نے یہ درخواست قبول نہ کی ، اور اس رئیس کو اپنے ساتھ ہم کلام ہونے کا موقع نہ دیا ، اور فرمایا کہ بادشاہی تو سراسر عزت و عظمت اور حرمت و حشمت ہے ؛ جب خلوت و جلوت میں یہ حشمت و عظمت اور ہیبت بادشاہ سے جاتی رہے تو وہ اس کے حق کی حفاظت نہ کر سکے گا اور بادشاہ اور رعایا میں کوئی امر بھی مایہ الامتیاز نہ ہوگا۔ وہ رئیس بازاری لوگوں کا سردار تھا ؛ ظاہر ہے بادشاہ ایسے شخص سے کیوں کر بات کرے یا کس طرح اس امر کو روا رکھے کہ وہ بازاری لوگوں کے سردار سے ہم کلام ہو۔ اور اگر بادشاہ سفلوں ، کمینوں ، نوکروں ، سپاہیوں ، بدجنسوں ، نا اہلوں ، بازاری لوگوں ، ناکسوں ، گویوں ، مسخروں اور کم مایہ لوگوں سے بات چیت کرنے ، اور وزیروں اور مقربین کے علاوہ ہر کسی کو شاہی مسند پر خود سے ہم کلام ہونے کا موقع دینے لگ جائے تو وہ گویا خود اپنے ہاتھوں شاہی حشمت اور اولوالامری کے دبدبے کو خاک میں ملا دے گا۔ ایسے بادشاہ سے اس کی رعیت گستاخ ہو جاتی ہے جس کے سبب بادشاہی کی عزت و آبرو مٹ جاتی ہے۔ اور جب بادشاہ رعایا کی نظر میں سبک ہو جاتا ہے تو ایک تو وہ حکم نافذ کرنے سے عاجز رہتا ہے اور دوسرے ہر کوئی ایرا غیرا بادشاہت کے ، کہ نہایت ہی عمدہ اور بزرگ کام ہے ، خواب دیکھنے لگ جاتا اور بہت سے نقصانات کا باعث بنتا ہے۔ شاہی قوانین کے نفاذ کا تعلق خود بادشاہ کے رعب و دبدبہ اور شان و شوکت سے ہے ، اور نفاذ امر کے سلسلے میں ، کہ بادشاہی فریضہ ہے ، جو کچھ لوگوں کے دلوں میں بادشاہ کے خوف ، ڈر اور دبدبے سے پیدا ہوتا ہے وہ تنبیہ و سیاست سے نہیں ہوسکتا۔

سبک ہونے اور خود کو اپنی رعایا کی نظروں سے گرانے سے سلطنت قائم نہیں رہتی اور بغیر رعب و دبدبہ کے کسی بھی امر کا نفاذ کماحقہ ، نہیں ہونے پاتا ۔

مجازی طور پر بادشاہت خدائی نیابت ہے اور خدا کی نیابت میں کسی قسم کی ذلت و خواری اور کم مائیگی کو دخل نہیں ہو سکتا ۔ اگر بادشاہ کو باپ اور دادا سے بادشاہت ورثے میں ملی ہو اور وہ حسب و نسب کے لحاظ سے اس کا مستحق ہو تو پھر یقیناً اس کی حرمت و حشمت لوگوں کے دلوں میں بیٹھ جائے گی ، اور اگرچہ اس کی طرف سے کسی قسم کی تنبیہ ، درشتی یا کسی قسم کا رعب و دبدبہ دیکھنے میں آیا ہو یا نہ آیا ہو ، تو بھی اس کے نفاذ امر کی کامیابی ممکن ہے ۔ اور اگر وہ دو ایک پشتوں سے بادشاہ نہیں اور نہ خود میں بادشاہوں ایسی خویاں اور بزرگیاں ہی پیدا کرتا ہے ؛ یا خواص و عوام ، دور و نزدیک ، اندر باہر اور خلوت و جلوت میں بادشاہی رعب و دبدبہ اور شان و شوکت کی واجب و مناسب نگہداشت نہیں کرتا تو کسی بھی دل میں اس کی عزت و بزرگی کا احساس نہ ہوگا ۔

بادشاہ بغیر عزت و عظمت اور ہیبت و دہشت کے بادشاہ ہی نہیں ۔ اس کا مرتبہ تو میر ہزارہ یا میر تومنی یا پھر کسی علاقے کے والی کا ہوگا ؛ عزت و عظمت اور ہول و ہیبت سے عاری بادشاہ کے عہد حکومت میں رعایا الحاد و کفر کا شکار ہوگی اور سرکشی و بغاوت کا دور دورہ ہوگا ۔ ہندو نافرمانی کریں گے اور مسلمان فسق و فجور کی زیادتی ، زنا ، اغلام اور شراب خوری کی کثرت اور دیگر برے کاموں کے سبب بد بختی کا شکار ہوں گے ۔ اور ایسے بادشاہ سے ، کہ جسے نہ تو ورثے میں بادشاہی ملی ہو ، اور نہ جس کی ہیبت و دہشت اور قہر و سطوت ہی سے لوگوں کے دل کانپ کانپ اٹھیں ، ہرگز دین پناہی اور دین پروری نہ ہو سکے گی کہ جس کا تعلق 'امر معروف' اور 'نہی منکر' کے اجرا سے ہے ۔ اگر رعب و دبدبہ اور جاہ و شہم سے عاری بادشاہ کو دین کی حیمت نہیں ہے ، اور اس کا قہر و غلبہ لوگوں

کے دلوں پر نہیں بیٹھتا تو وہ آخر کب تک نخت پر جا رہے گا؟ تھوڑی ہی مدت گزرے گی کہ دین حق کو خواری سے دو چار ہونا پڑے گا؛ جھوٹے مذاعب کو دن دگنی رات چوگنی ترقی ہوگی؛ اور مسلمانوں کے ساتھ وہ بے انصافیاں ہوں گی کہ خود کفرستان والے بھی انہیں روا نہ جانیں گے۔ (تاریخ فیروز شاہی، صفحہ ۳۳ تا ۳۴)

(۴)

سلطان معز الدین کیقباد کی داستان عشرت

سلطان معز الدین نے اودھ سے دہلی کی طرف مراجعت کی؛ کچھ ہرصہ اپنے باپ کی وصیت پر کار بند رہ کر اس نے کسی قسم کی مجلس عیش و طرب برپا نہ کی، شراب کو ہاتھ نہ لگایا، اور اسی طرح نہ تو وہ موسیقی کی طرف مائل ہوا، اور نہ اس نے حسیناؤں ہی کو اپنے پاس بلایا۔ لیکن چون کہ اس کی بخشش، اس کی لطافت مزاج، اس کی موزونی طبع اور اس کے بے پناہ عیش و نشاط کا شہرہ دور و نزدیک کے تمام علاقوں میں پہنچ اور اس کی حسن پرستی اور عشق بازی کا چرچا عام لوگوں میں پھیل چکا تھا، اس لیے بڑے بڑے شہرہ آفاق بھڑووں اور دلالوں نے سلطان کے لیے تحفے کے طور پر اس کی خدمت کے خیال سے بڑی بڑی حسین و جمیل، تنگ جامے والی، شوخ، چنچل، کان ملاحٹ اور ناز و ادا والی دوشیزاؤں کو موسیقی، رباب بجانا، غزل گانا، نکتہ سنجی اور شطرنج اور چوہڑ کھیلنا سکھا دیا۔ انہوں نے ہر اس ماہ پارہ کو جس کا حسن قیامت خیز اور شباب آشوب انگیز تھا، مختلف طریقوں سے پرورش کیا اور اس سے پیشتر کہ ان کا نہال جوانی بار آور ہو، انہیں بڑی چستی و چالاکي سے گھوڑا دوڑانے اور نیزہ بازی کھیلنے کی تربیت دی۔ اور ان آفت کے پرکالوں کو قسم قسم کے دل نواز و دل فریب فنون سے جو زاہدوں کو اپنی زہد شکنی پر مجبور اور عبادت گزاروں کو خرابات کی طرف مائل کریں، آراستہ کیا۔ ہندوستان کے منفعت پسندوں نے شمشاد قد، نوخیز امردوں اور مسہ جبین دوشیزاؤں کو فارسی زبان اور موسیقی کی مشق کرائی،

زرو زیور اور زردوزی لباس سے آراستہ کیا اور ان روح نواز حسیناؤں کو دربار کے طور طریقوں اور ادب آداب کی تعلیم دی۔ نوخیز و لاثانی امرد غلاموں کے کانوں میں موتیوں کے بندے پہنائے، بے مثل کنیزوں کو جلوہ گاہ کی دلہنوں کی مثل آراستہ کیا۔ بڑے بڑے موسیقاروں اور استاد فن کاروں نے ایرانی اور ہندی دھنوں کو ترتیب دے کر 'قول'، 'غزل'، 'حب' اور 'کیلانی' میں بادشاہ کی مدح کے راگ الاپے۔ ایسے ایسے مسخرے اور بھانڈ بھی، جن کی معمولی سی مسخرگی اور بھانڈ پن پر بے حد غم دیدہ انسان بھی قبضے لگانے پر مجبور ہو جائیں، اور خوش طبع لوگوں کے مارے ہنسی کے پیٹوں میں بل پڑ پڑ جائیں، شاہی نوازشوں کے لالچ میں بڑی بڑی دور سے پایہ تخت میں پہنچے۔ کول اور میرٹھ کے شراب ساز بے خاری کا عرق مشکبو اور دو سالہ تین سالہ پرانی شراب مشکوں میں بھر کر پش کش کے طور پر لائے۔

جن دنوں سلطان معزالدین اودھ سے دہلی کی جانب لوٹ رہا تھا اور اس نے چار ہانچ منزلیں طے کی تھیں، تو ہر روز چند سرو قامت ماہ پارے اور شمشاد قد پری رخ، کہ عابد فریب اور زہد شکن ہوتے، راستے میں کھڑے ہو جاتے؛ جس وقت سلطان کی سواری گزرتی، وہ سامنے آ کر ترانے گاتے۔ اگرچہ سلطان کا دل ان سیم تنوں کی طرف بری طرح کھنچ رہا تھا اور اس کی طبیعت ان نازک انداموں کو دیکھ کر مچل مچل رہی تھی، پھر بھی وہ اپنے باپ کی وصیتوں کی شرم سے، کہ جن کا مضمون ہر ہر لشکری کو معلوم ہو چکا تھا، اپنے آپ پر قابو پانے اور برداشت کرنے کی کوشش کر رہا تھا، مگر ساتھ ہی ساتھ وہ کنکھیوں سے ان زہرہ جبینوں کے حسن دل فریب کا نظارہ اٹھاتا جاتا اور ہر لحظہ ان مہوشوں کے وصل کا شوق اس کے دل میں پیوست ہوا جا رہا تھا۔ تا آن کہ ایک روز جب کہ اس کی سواری گزر رہی تھی، ایک نٹ بچہ، آفت کا پرکالہ، شوخ، چنچل، مہ پارہ، حشر بہ داماں، حسن میں لاثانی، زر نگار قبا پہنے، زر اندود تہ کش کمر سے باندھے، شیر کی دم توکش میں لٹکائے اور شاہی کلاہ کان کی لووں تک سر پر ٹکائے، سیزی مائل اور دم اٹھائے ہوئے گھوڑے پر (کہ جس پر ملمع زین کسی

ہوئی تھی) ہزار میخی زرہ پہنے ہوئے، بڑے ماہر اور چست شکاریوں کی مانند سوار ہو کر اور سیاہ پرچم گھوڑے کے سینے کے آگے لٹکائے (میدان حسن و جہاں کا یہ شہ سوار) خاص فوج میں سے نکل کر باہر آیا اور اپنے گھوڑے کو دوڑا کر اور چکر دے کر شاہی سواری کے قریب لے گیا۔ سلطان کے مقربین اور فوج خاص کے آدمیوں کو یہ گمان گزرا کہ شاید کسی شاہ زادے نے شکار کے تعاقب میں گھوڑا دوڑایا ہے، جو اس کی شوخی، چستی و چالاکی، تاخت و بافت اور اس کے چنچل پن سے تماشائیوں کی نگاہیں خیرہ ہو کر رہ گئی ہیں۔ وہ آفت جان اور بلائے بے درماں، حشر بدامان میدان سے تیر کی سی تیزی سے گزرا، پھر گھوم کر واپس مڑا اور شاہی چتر کے سامنے آگیا۔ ہتھیار بند محافظ، نقیب اور چاؤش جو ہاتھوں میں گرز اور چقاق اٹھائے شاہی سواری کے آگے آگے چل رہے تھے، اس ہری پیکر، گل عذار سیمیں، بر کے حسن جان افروز پر کچھ اس طرح لٹو ہو ہو گئے کہ انہیں اسے شاہی چتر کے سامنے آنے سے روکنے کا ہوش تک نہ رہا، اور جب تک وہ ہلک جھپکیں وہ چشم و چراغ حسن و خوبی شاہی چتر کے نزدیک پہنچ چکا تھا۔ وہ گھوڑے سے اتر کر شاہی گھوڑے کے قریب جا پہنچا، اور نازک بدنوں کے الحان اور دلبروں کے آہنگ کے ساتھ یہ شعر پڑھا :

گر قدم بر چشم ما خواہی نہاد
دیدہ در رہ می نیم تاسی روی ۱۲

پھر بادشاہ سے کہنے لگا کہ ”عالم پناہ! اس غزل کا مطلع حضور کی بندگی میں عین مناسب ہے، لیکن مجھے ڈر ہے کہ میں پڑھ نہ سکوں گا۔“ سلطان نے جو اسے دیکھا تو اس پر ہزار جان سے فریفتہ اور اس کی شیریں سخنی سے مدھوش ہو گیا؛ گھوڑے کو روکا اور اس زہرہ و ش سے کہا ”پڑھو، پڑھو، ڈرو نہیں۔“ اس پر اس زہد شکن عابد قریب نے یہ شعر پڑھا :

سرو سیمینا بصحرا می روی
نیک بد عہدی کہ بی ما می روی (سعدی)

(چاندی ایسے حسین محبوب! تو باغ میں جا رہا ہے؛ تو پڑا ہی بد عہد ہے جو ہمارے بغیر جا رہا ہے۔)

مطام پڑھنے کے بعد بہ صد ناز و ادا بادشاہ سے کہنے لگا ”ہم سیکڑوں غمزہ فروش حسین محض جہاں پناہ کے جال کی آرزو میں کہاں کہاں سے آئے ہیں، لیکن حضور ہیں کہ ہم سے پہلو تہی کرتے ہوئے تشریف لے جا رہے ہیں؛ کیا ہماری اتنی بھی قیمت نہیں کہ ہم حضور کا ایک نظارہ ہی کر سکیں؟“ سلطان اس آفت جان کے حسن و جال اور اس سکون قلب و جان کے کلام نزاکت نظام پر مرمر ہی تو گیا! اس کے حسن و خوبی، اس کی چستی و چالاکی، شوخی اور سخن گوئی پر حیران ہو ہو گیا اور فرط مدھوشی میں اس نے چاہا کہ گھوڑے سے اتر کر اسے بغل میں لے لے۔ اس توبہ شکن کے نظارہ حسن کا ولولہ اس پر اس قدر غالب آیا اور اس غیرت ناہید کی ہر ہر تان نے سلطان کو اس قدر مسحور کیا کہ اس نے اسی مدھوشی کے عالم میں توبہ توڑ ڈالی؛ اسی وقت شراب طلب کی اور شاہی جام ہاتھ میں تھام اس سرو قامت، سمن ہر کے سامنے چڑھا گیا۔ توبہ شکنی کے موقع پر اس نے یہ شعر پڑھا:

شب زمی توبہ کم از بیم ناز شاہدان
بامدادان روی ساقی باز درکار آورد

(رات کے وقت حسینوں کے ناز کے ڈر سے شراب نوشی سے توبہ کرتا ہوں، لیکن صبح ساقی کا چہرہ بھر شراب کی طرف مائل کر دیتا ہے)۔

اس آفت دین مسلمانی نے جب سلطان کی زبان سے یہ شعر سنا تو فوراً بڑی ہی ہر سوز اور جاں افروز آواز میں دوسرا شعر پڑھا:

غمزہ عابد فریب زاهد صد سالہ را
موی پیشانی گرفتہ پیش خسار آورد

(میرا عابد فریب غمزہ صد سالہ زاهد کو بھی پیشانی کے بالوں سے پکڑ کر مے فروش کے پاس لے آتا ہے۔)

وہ شعر پڑھتا جاتا اور ساتھ ساتھ ناز و ادا، غمزہ و کرمشہ اور

چستی ، چالاکی دکھاتا جاتا تھا ، اور تماشائی اس کے حسن جاں نواز کے مشاہدے ، اس کی آواز کے لوج اور لطافت کلام سے انگشت بدن داں ہوئے جا رہے تھے ، اور دل و جان سے اس بات کے خواہاں تھے کہ خود کو اس پر قربان کر دیں اور اس کے ماں باپ کو اپنی غلامی کا پروانہ لکھ دیں ۔

وہ مہوش کبھی گھوڑے کو کداتا ، کہاں ہاتھ میں تھام کر تیر اس میں جوڑتا اور کبھی دراج کے پنکھوں کے نیچے سے پہلانگتا ۔ اس کے حسن کے نظارے اور مہارت فن کے تماشے سے خاص فرج کے لشکریوں پر ایک مدھوشی و بے خودی چھائی ہوئی تھی ؛ لگائیں ان کے ہاتھوں سے چھوٹی ہوئیں اور نگاہیں اس آفت جاں پر گڑی ہوئیں ، عجیب نشے کے عالم میں چل رہے تھے ۔ غرض کہ تمام تماشائی اس مایہ حسن و خوبی پر سو سو جان سے قربان ہوئے جاتے تھے ۔

جس وقت سلطان نے بارگاہ دولت میں نزول اجلال فرمایا اور محفل عیش و نشاط پرپا کی گئی تو اس (سلطان) نے اس فتنہ سامان اور حشر بدامان کو طلب کیا اور بڑی ہی دلی آرزو کے ساتھ اس سے کہا کہ ”ہماری خواہش ہے کہ آج ہم تمہارے ہاتھوں سے جام شراب نوش کریں اور تم ہی ہماری محفل کے ساقی بنو۔“ اس مایہ خوبی نے بڑے ناز و ادا کے ساتھ بادشاہ کو جواب دیا :

ما گرچہ کہ خوب تر ز ماہیم ہم بندہٴ بندگان شاہیم

(ہم اگرچہ چاند سے بھی زیادہ حسین ہیں لیکن بادشاہ کے غلاموں کے غلام ہیں ۔)

شعر پڑھنے کے بعد اس نے جام پُر کیا اور سلطان کے ہاتھ میں دیا ۔ سلطان نے جام اس کے ہاتھوں سے لیا اور ہاتھوں میں تھام کر اس کے حسن عالم افروز کے نظارے میں محو ہو گیا ؛ پھر یہ شعر پڑھا :

قدح ، چوں دور من آید ، بہ ہشیاران مجلس دہ

مرا بگذار تا حیران بمانم چشم در ساقی

(جب میری باری آئے تو جام محفل میں بیٹھے ہوئے ہوش مندوں

کو دے اور تجھے رہنے دے تاکہ میں ساق کے نظارے میں محو و حیران رہوں۔)

اس ساق سرو قد، نازک اندام نے بہ کمال ناز سر زمین پر رکھ دیا اور شوخی و طنازی کے ساتھ ابروؤں پر شکن ڈالے، چستی اور پھرتی دکھاتے ہوئے عشوہ و غمزہ کو کام میں لایا۔ پھر بڑی ہی پیاری اور مدہم آواز میں گویا ہوا ”شاہ عالم نوش فرمائیے، نوش فرمائیے شاہ عالم۔“ سلطان نے فوراً یہ شعر پڑھا:

اگر ساق تو خواہی بود مارا
کہ می گوید کہ می خوردن حرام است

(اگر تو ہمارا ساق بنے تو پھر کون ہے جو یہ کہے کہ شراب نوشی حرام ہے۔)

اسی دوران میں جب کہ ساتیوں کا سلطان ’نوشانوش‘ کا نعرہ لگا رہا تھا، سلطان نے ضیا جہجی کی طرف دیکھا، پھر مسکرا کر بولا ”ساتیوں کا حکم کچھ برا نہیں ہے۔“ ضیا الدین جہجی نے سر جھکائے ہوئے کہا:

تعمک کردن ساق جہاں نیست
جہاں این است این خود در جہاں نیست

سلطان نے حکم دیا کہ چاندی کے دو ہزار تنکے لائے اور اس چمن حسن و خوبی کے نہال پر نثار کیے جائیں۔ اس پر اس طنز نے طنزیہ انداز اختیار کرتے اور مسکراتے ہوئے سلطان سے عرض کیا ”یہ نثار کیا ہوا مال آن لوگوں کا حق ہے جنہوں نے مجھ ایسے ماہ پارے کو حضور ایسے سلطان کے لیے پالا ہوسا اور جو اب دربار میں حاضر ہونے کے لیے چشم براہ ہیں۔“ سلطان نے پوچھا کہ ان میں تجھ ایسا بھی کوئی ہے؟ اس نے جواب دیا ”شاہ عالم! اگرچہ آج تک کسی ماں نے مجھ ایسا حسین نہیں جنا، تاہم باقی سب کے سب بھی پروین صفت اور رشک ماہ و مہر ہیں اور اس قدر عمدہ گنا گاتے ہیں کہ زھرہ فلک بھی ان کی آواز پر رقص کرنے پر مجبور ہو جاتی ہے۔“

اگر انہیں جہاں پناہ کے محل ہابیوٹی میں لایا جائے تو ان کی موسیقی سے پرندے بھی فضا سے نیچے زمین پر آ رہیں ، اور در و دیوار ناچنے لگ جائیں گے ۔“ سلطان نے حکم دیا کہ اس گروہ کو دربار میں پیش کیا جائے ۔

جب وہ لوگ دربار میں لائے گئے اور درباریوں کی نگاہیں ان کے حسن و جمال پر پڑیں تو ایک سے ایک کو بڑھ کر حسین و جمیل اور زیبا و خوب رو پایا ، اور جس گھڑی وہ تانیں اڑانے اور ناچنے لگے تو حاضرین مجلس آن خور پیکر مہ و شوں کے نظارے ، ان حسینان سیم تن کے ناز و ادا ، ان مایہ ناز شمشاد قدوں کی شوخی اور ان جان نواز گل عذاروں کی طرح داری یر مر مر گئے ۔ سلطان آن شوخ چشموں کی شوخی ، ان عربدہ جو نرد بازوں کی لطیفہ بازی ، ان سیمیں ساق پری رخنوں کے رقص اور ان نکیس ۱۳ ایسی آواز رکھنے والے جان نوازوں کی رباب نوازی میں کچھ ایسا کھو گیا کہ اسے باپ کی نصیحت کا قطعاً خیال نہ رہا ۔ دوسرے لفظوں میں اس نے ہند و موعظت کا تختہ ایک طرف کونے میں رکھ دیا اور دن رات ان توبہ شکن مہ رخنوں کے ساتھ عیش و نشاط میں مشغول رہنے لگ گیا ۔ ع :

ہند پدر مانع نشد در عیش و عشرت شاہ را

(عیش و عشرت میں بادشاہ کے لیے باپ کی نصیحت کوئی رکاوٹ نہ بنی ۔)

ان نازک اندام حسینوں کی ملاقات اور ان نازوں کے پہلے سیمیں بدنوں کے نظارے سے اس نے زنا ر عیش اپنے گلے میں ڈال لیا ؛ نئے سرے سے حسن پرستی اختیار کی اور خود کو پورے طور پر عیش و نشاط کے سپرد کر دیا اور جی کھول کر داد نشاط دی ۔ وہ ان مہ پاروں کے حسن ہوش ربا میں تو پہلے ہی خود کو کھو بیٹھا تھا ، اب جو ان مہ و شوں کے شطرنج اور چوڑ کھیلنے اور ان سیم تنوں کے بانسہ پھینکنے کے انداز دیکھے تو وہ اور بھی آشفته و مدہوش ہوتا چلا گیا ۔

ہر روز ، ہر منزل پر نئی نئی محفلیں جائی جاتیں جہاں ان گل بدنوں

کو بلایا جاتا۔ ان مہ پاروں کے دستے بازی باری پیش کیے جاتے۔ سلطان ان پر کچھ اس قدر والہ و شیدا ہو چکا تھا کہ انہیں بیس بیس تیس تیس ہزار تنکے انعام میں بخش دیتا اور ان مہ پیکروں میں سے جو کوئی بھی سلطان کے جلس و ندیم بن جاتے اور سلطان اور اس کے ندیموں کے ساتھ شطرنج وغیرہ کھیلتے، شوخی، شرارتیں، شوخ چشمی و عربدہ جوئی کرتے، ان کے دلوں پر ڈاکے ڈالتے اور جانوں کو نوازتے، ان میں سے چند خاص الخاص اور چیدہ چیدہ سیم تن شاہی بخششوں، زر و زیور اور جواہرات و مروارید سے لاد لاد دیے جاتے۔

ہر پڑاؤ پر شاہی خیموں کے چاروں طرف سے خوش گلو حسینیوں کی مدھم اور سریلی تانیں سنائی دیتی اور رشک ناہید نازینوں کے نغمے 'فردوس گوش' بنتے، جنہیں سن کر تیسرے آسمان پر زھرہ قلابازیاں کھاتی اور فاک ان پر قربان ہو ہو جاتا۔ ان سیم تنان غارت گر ہوش اور گل رخان عشوہ فروش کے نظارے اور تماشے سے تماشائی مست و بے خود ہو ہو جاتے۔ ان کے چنگ و رباب، طنبور و کمانچہ اور مسکک ۱۳ وغیرہ کے پر سوز و دل دوز سروں اور نغموں سے پرندے بھی فضا سے نیچے زمین پر آتر آتر آتے اور جنگلی جانور بے خود و مست ہو کر خیموں میں داخل ہو ہو جاتے۔ ان 'چار ابرو سادہ پسروں' کے نغموں، ان تھرکتے ہوئے ستیزہ کاروں کے رقص، ان شیریں دھن حسینیوں کے ناز و غمزہ اور ان جفا شعار بے وفاؤں کے انداز و کرشمہ سے لشکر کے زندہ دل اور دلیر سپاہی ان پر دل و جان سے لٹو اور فریفتہ ہو ہو جاتے اور ان شگفتہ رو سیم تنوں کے وصف میں عمدہ عمدہ غزلیں لکھتے۔ آشفٹہ مزاج نوجوان، دیوانہ سر مجنوں اور بوڑھے تلواروں سے اپنے گیسو کاٹ کاٹ ڈالتے اور زنار باندھتے۔ عشاق کے دلوں سے صبر و قرار اٹھ جاتا اور 'دل گم کردہ' عاشقوں کی فریاد و فغان آسمان تک پہنچتی۔ حسن پرست حسینیوں کی چاہ میں ہاتھوں میں سنکھ لے کر انہیں بتوں کی مانند ہوجتے۔ ان بے سرو سامان عشاق کی جیبوں میں جو تھوڑا بہت مال ہوتا آسے وہ ان جان نواز ماہ وشوں کے سروں پر نثار کر دیتے۔ جو عشاق بالکل بے خانماں ہوتے وہ اپنے

گھوڑے ، مویشی ، اسلحہ ، غلام ، کنیزیں اور خیمے تک بیچ ڈالتے ؛ جو مال ان کی فروخت سے حاصل ہوتا وہ سب ان سیم یروں کے پاؤں میں بچھاور کر دیتے اور جب بالکل قلاش ہو جاتے تو سر پر ٹوپی ڈال اور کمر میں میز ۱۵ باندھ لیتے اور جو کچھ بھی ہاتھ لگتا آسے ان گل رخوں کے کتوں پر لٹا دیتے ۔

ان انسان صورت بتوں کے عشق اور ان بد خو سادہ پسروں کے دیدار کے شوق میں بے چارے عاجز و بے کس عاشقوں کی نیند اور کھانا پینا حرام ہو چکا تھا ؛ سارا سارا دن بے خود و بے ہوش اور ساری ساری رات مست و مدہوش پڑے رہتے اور مسخروں کی مسخرگی ، بھانڈوں کے بھانڈ پن ، بازی گروں کے حیرت افزا کرتبوں اور اناڑیوں کی بے شرمی پر ، کہ جو مختلف علاقوں سے سلطان کے حضور میں پہنچے ہوئے اور شاہی خیموں کے اطراف میں اپنے بے ڈھنگے کرتب اور کھیل دکھاتے تھے ، جی کھول کر داد دیتے اور اناڑی پن اور بھانڈ پن کو آخر تک پہنچاتے تھے ۔ کبھی کسی طرف سے زور کے قہقہے سنائی دیتے تو تماشائی دریائے حیرت میں گم ہو جاتے ۔

الغرض ملک نظام الدین ۱۶ داد بک نے جو دولت ہندوستان کے مختلف علاقوں سے نذرانوں کی رقموں ، مال غنیمت ، راجاؤں کے تحائف ، شاہی چتر پر نثار کردہ رقموں اور پچھلے بقایاجات کی صورت میں اکٹھی کر کے لشکری خزانے کو آس سے معمور کر دیا تھا ، سلطان معزالدین نے اس دولت کو آن اہل طرب پر لٹا دیا جو اودھ تک گروہ در گروہ حضور میں پہنچتے رہے ۔ سلطان اودھ سے دہلی تک تمام راستے میں عیش و نشاط کرتا ، رقص و سرود سے محظوظ ہوتا ، شراب پیتا پلاتا ، انعام و اکرام بخشتا اور اپنی دلی خواہشات کو پورا کرتا ہوا کیلو گہری کے محل میں داخل ہوا ۔ اس کے ورود دہلی پر عوام نے جشن کے طور پر شہر کو کلسوں ، محرابوں اور پھولوں وغیرہ سے آراستہ و پیراستہ کیا ؛ حسین و جمیل مطرب اور رقاص گانا گانے اور ناچنے کے لیے ان کلسوں پر چڑھے ؛ ان کے حسن و جمال پر اہل شہر فریفتہ اور

لٹو ہو ہو گئے۔ ان سرو قدوں اور آفت کے پرکالوں کے عشق میں۔ شہریوں نے اپنی دولت لٹا دی؛ جاگیریں گرو ڈال دی گئیں، مکان و مسکن ہاتھوں سے جاتے رہے، سر پر بڑے بڑے قرض چڑھ گئے؛ ملک زادے اور رئیس زادے دیوانہ و آشفتہ ہو ہو گئے۔ ملتانی بجے اپنی تجارت و سوداگری سے ہاتھ دھو بیٹھے۔ امیر زادے مفلسی کا شکار ہو گئے، اور گھر بار لٹا دینے والوں نے بے خانمان ہو کر لکھنؤ کی راہ لی۔ داناؤں کی عقل پر آبنی، اہل علم گناہوں کے گڑھے میں لڑھک گئے، متقی و پرہیزگار طاعت و بندگی سے ہاتھ اٹھا بیٹھے اور عبادت گزاروں نے مے خانوں میں ڈیرے جما لیے۔ ننگ و نام یوں غائب ہوا جیسے گدھے کے سر سے سینک۔ عزت و آبرو مٹ گئی اور چاروں اور رسوائی و بدنامی کا ڈنکا بجنے لگا۔ کسوں اور محرابوں میں شراب کی سیلیں لگائی گئیں جہاں سے لوگوں نے مشکوں کے مشکے نوش جان کیے۔ محرابوں کو سامان تعیش سے اس قدر آراستہ کیا گیا تھا کہ اس قسم کی زیبائش و آرایش نہ کبھی پہلے دیکھنے میں آئی اور نہ کبھی آئندہ دیکھے جانے کی توقع ہے۔ اور وہ عیش و نشاط اور مسرت و شادمانی جو اس دور کے لوگوں نے عہد معزی میں دیکھی، نہ تو اس سے پہلے انہوں نے دیکھی تھی اور نہ اس کے بعد ہی دیکھی گئی۔ اور اس قسم کی بے فکری اور راحت و آسائش کسی آنکھ نے دیکھی نہ کسی کان نے سنی۔

(تاریخ فیروز شاہی، جلد اول، صفحہ ۱۷۹ تا ۱۸۸)

(۵)

سلطان جلال الدین خلجی کی محفلیں

تلج الدین عراقی، امیر خسرو، موید جاجرمی، قراہنگ دعا گو، موید دیوانہ، صدر عالی، امیر ارسلان کلاہی، اختیار باغ اور تاج خطیب سلطان کے ندیموں میں سے تھے، اور انشاء سخن، علم تاریخ اور آداب ملوک میں ان کا کوئی ہم پایہ نہ تھا۔ امیر خاصہ اور حمید راجا

شاہی محفل کے غزل خواں تھے۔ امیر خسرو ہر روز شاہی مجلس میں نئی سے نئی غزل لکھ کر لاتے؛ سلطان امیر خسرو کی غزلوں کا بے حد مشتاق و دل دادہ اور انہیں بڑے انعام و اکرام سے نوازتا تھا۔ شاہی محفل میں ساقی گری کے فرائض ہیبت خاں کے بیٹے سر انجام دیتے، جب کہ نظامِ خسریطہ دار اور یلدرز سر ساقی تھے۔ یہ سب اتنے حسین و جمیل اور اس قدر ناز و ادا والے تھے کہ اگر کوئی عابد و زائد بھی انہیں دیکھ پاتا تو ہزار جان سے ان پر فریفتہ ہو کر زناں کمر میں باندھ مصلے کو شراب خانے کا بوریا بنا لیتا اور مے خانے میں جام پر جام چڑھاتا، اور ان توبہ شکن ماہ و شان بے بدل کے عشق میں ذلیل و رسوا ہو کر رہ جاتا۔

سلطان کی مجلس کے معنیوں میں محمد شاہ چنگی بہترین ستار نواز تھا؛ وہ ستار بجاتا اور فتوحا دختر ققاعی اور نصرت خاتون کچھ اس جادو بھری آواز کے ساتھ گانا گاتیں کہ ان کی ہر سوز آواز سن کر پرندے بھی فضا سے نیچے زمین پر اتر آتے، سننے والوں کے ہوش اڑ اڑ جاتے، دل تڑپ تڑپ اٹھتے اور جانوں میں ایک ہلچل سی مچ جاتی۔ نصرت بابی اور مہر افروز کہ اپنے بے پناہ حسن اور حیا کے سبب ایک قیامت تھیں اور جس طرف بھی دیکھتیں اور جو بھی ناز و ادا کرتیں اس سے محفل کان ہمک بن جاتی، شاہی محفل میں رقص کرتیں اور جو کوئی بھی ان کے رقص اور ناز و کوشمہ کو ایک مرتبہ دیکھ لیتا، اس کی یہی خواہش ہوتی کہ وہ خود کو ان پر قربان کر دے اور جب تک زندہ رہے اپنی آنکھیں ان کے پاؤں میں پچھائے رکھے۔ سلطان کی محفل بلاشبہ ایک ایسی محفل تھی جس کا تصور صرف خواب ہی ہو سکتا ہے۔ امیر خسرو جو محفل شاہی کے ندیم بزرگ تھے، ہر روز سیمیں بدن سادہ مردوں کے حسن و جمال، چہار ابرو، نوخیز طفلوں کے حسن اور ناز و ادا، شکاری اندازِ نوخطوں کے دل اڑا لینے اور مایہ ناز مہجینوں کی جان نوازی کے وصف میں نت نئی اور تازہ غزلیں لکھ کر لاتے؛ ساقیوں کے نعرہ ہائے نوشا نوش، نوخیز لڑکوں کی

تندی و عریذہ جوئی ، مہ وشوں کے نغمہ و سرود اور عشوہ و کرشمہ ، اور سیم بروں کے رقص کے دوران میں امیر خسرو کی غزلیں بھی گائی جاتیں۔ اور ایسی محفل میں کہ جو ارضی محفلوں سے کہیں بالا ہوتی ، عشاق کو گویا روح تازہ مل جاتی اور آشفتمہ مزاج دیوانے ایک نئی زندگی حاصل کرتے۔

(تاریخ فیروز شاہی ، جلد دوم ، صفحہ ۲۶ تا ۲۸)

(۶)

کوئوال علاء الملک اور علاؤ الدین خلجی

مذکورہ مقدمے کے لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ سلطان علاؤ الدینؒ اپنی اس مدعوئی و بدمستی کے دنوں میں اپنی مجلس میں کہا کرتا کہ ”مجھے دو مہمیں درپیش ہیں۔“ ان دو مہموں سے عہدہ برآ ہونے کے لیے وہ اپنے حلیفوں اور ندیموں سے مشورہ کرتا اور امرا و رؤسا سے کہتا کہ ”کوئی طریقہ بتاؤ جس سے میں ان دو مہموں کو سر کر لوں۔“ ان زیر بحث مہموں میں سے ایک تو یہ تھی کہ وہ کہتا ”خداوند تعالیٰ نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چار دوست دیے تھے جن کی طاقت اور دہدے سے آپ صلعم نے دین و شریعت پیدا کی۔ اس دین و شریعت کو وجود میں لانے کے سبب آپ صلعم کا نام تا قیامت زندہ رہے گا۔ اور آن حضرت صلعم کے بعد جس کسی نے بھی خود کو مسلمان جانا اور مسلمان کہلایا اس نے خود کو آپ صلعم کی امت و ملت میں شمار کیا۔ سو مجھے بھی اللہ تعالیٰ نے چار بار بخشے ہیں : ایک آلف خاں ، دوسرا ظفر خاں ، تیسرا نصرت خاں اور چوتھا الپ خاں۔ اور میری دولت و سلطنت کے سبب انھیں شاہانہ قوت و شوکت میسر ہے۔ اگر میرے چاہوں کہ ان چار یاروں کی قوت و مدد سے ایک نئے دین و مذہب کی بنا ڈالوں اور اپنی اور اپنے دوستوں کی تلواروں سے تمام لوگوں کو اس مذہب نو کی طرف مائل کروں ، تو اس دین

کے سبب میرا اور میرے یاروں کا نام اسی طرح قیامت تک لوگوں میں زندہ جاوید رہے جس طرح پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے یاروں کا باقی ہے۔“ وہ اسی طرح بد مستی، بد تمیزی، حماقت، جہالت اور جوانی کے نشے میں اور بڑی بے باکی سے ایسی باتیں کرتا اور سوچے سمجھے بغیر محفل ناؤ نوش میں بھی اس کا تذکرہ کرتا رہتا۔ اس نئے دین و مذہب کی بنا ڈالنے کے لیے امرائے محفل سے مشورہ کرتا اور حاضرین سے پوچھتا کہ ”کیا طریقہ اختیار کیا جائے جو قیامت تک میرا نام زندہ رہے، اور جس روش کی بنا میں ڈال جاؤں، لوگ میرے مرنے کے بعد بھی اس روش کو اختیار کیے رکھیں؟“

دوسری مہم کے بارے میں وہ یہ کہتا کہ ”میرے پاس مال و دولت، ہاتھی گھوڑے اور نوکر چاکر بے حد و بے شمار جمع ہو گئے ہیں؛ میری یہ خواہش ہے کہ میں دہلی کسی ایک کے حوالے کر کے خود سکندر کی مانند دنیا پر چڑھائی کروں، اور اس عالم کو اپنے زیر نگیں لے آؤں۔“ اس کے اس قسم کے احمقانہ خیالات کی وجہ دراصل یہ تھی کہ اس کی کچھ مہمات اس کے حسب خواہش پوری ہو گئی تھیں، جس کے سبب وہ خطبے میں خود کو سکندر ثانی کہلاتا اور لکھواتا تھا۔ اور عین شراب نوشی کے عالم میں یہ ڈینگیں مارتا کہ ”جو ملک بھی میرے قبضے میں آئے گا اسے میں اپنے کسی معتمد کے حوالے کر دوں گا، اور خود کسی دوسری سلطنت کو قبضے میں لانے کے لیے آگے بڑھوں گا؛ کون ہے جسے میرا مقابلہ کرنے کی جرات ہوگی؟“ سامعین محفل یہ جانتے ہوئے بھی کہ زیادہ مال و دولت، ہاتھی گھوڑے اور نوکر چاکر ہونے اور مادر زاد جہالت کے سبب وہ بد مست و بے خود ہو چکا ہے، اور یہ دونوں باتیں وہ اپنی حماقت، مدھوشی اور نادانی کی وجہ سے کہہ رہا ہے، ضرورت کے تحت اور اس کی بدمزاجی و زشت خوئی کے ڈر سے اس کی ہاں میں ہاں ملاتے؛ اس کی بد مستی کے خوف سے اس کی اس قسم کی باتوں پر تحسین و آفرین کے ڈونگڑے برساتے؛ جھوٹے سچے واقعات اور مثالیں گھڑ گھڑ کر اس کی

درشت مزاجی کی موافقت میں بیان کرتے اور اسے بہ گمان گزرتا کہ شاید وہ تمام ناممکن محالات، جو اس احمق کے دل و زبان سے نکلتے ہیں، پورے ہو جانے والے ہیں۔ اس کی یہ تمام ہرزہ سرائی، جو وہ اکثر محفل شراب میں کیا کرتا، سارے شہر میں پھیل چکی تھی۔ بعض بزرگ اس کی ان بے ہودہ باتوں پر ہنس دیتے اور انہیں اس کی جہالت و حماقت پر محمول کرتے؛ بعض دانا لوگ ڈرتے اور ایک دوسرے سے کہتے کہ یہ شخص فرعون مزاج اور علم و خبر سے عاری ہے، اور اس قدر بے پناہ دولت کہ جس سے غافل و جاہل تو ایک طرف بڑے بڑے داناؤں کی آنکھیں چکا چوند ہو جاتی ہیں، اس غافل کے ہاتھ لگ گئی ہے کہ اگر شیطان اس کو دین کے خلاف اکسا کر کسی کج راہ کی طرف لے جائے اور یہ واقعی گمراہ ہو کر ساٹھ ستر ہزار آدمی مروا ڈالے تو مسلمانوں کا کیا حشر ہوگا۔

میرے چچا علاء الملک جو شہر کے کوتوال تھے، اپنے موٹاپے کے باعث ہر ماہ کی صرف پہلی تاریخ کو سلطان علاؤ الدین کے پاس سلام کے لیے حاضر اور اس کی مجلس شراب میں شریک ہوا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ جب وہ حسب عادت پہلی تاریخ کو وہاں حاضر اور شراب نوشی میں شریک تھے، سلطان نے ان سے اپنی دو ناشدنی مہموں کے بارے میں مشورہ کیا۔ علاء الملک نے دیگر لوگوں سے بھی سن رکھا تھا کہ سلطان اس قسم کی باتیں کرتا ہے اور حاضرین مجلس اس کی ان باتوں پر مہر تصدیق ثبت کرتے ہیں، اور اس کی بدمستی و بد مزاجی کے ڈر سے اس کے سامنے سچی بات کرنے سے عاجز ہیں؛ تو اس روز جب انہوں نے سلطان کی زبان سے بھی مذکورہ کلمات سنے اور سلطان نے ان سے مشورہ طلب کیا تو علاء الملک بولے کہ ”اگر جہاں پناہ محفل سے شراب اٹھا لے جانے کا حکم صادر فرمائیں اور سوائے چار امراء سلطنت کے جو اس وقت یہاں موجود ہیں، کسی اور کو یہاں بیٹھنے کی اجازت نہ ہو تو یہ خاکسار عالم پناہ کی ان دو مہموں کو عمل میں لانے کے لئے کچھ تجویزیں واضح اور کھلے طور پر حضور کے سامنے پیش

کمرے کا۔“ سلطان نے شراب اٹھا لے جانے کا حکم دے دیا ، اور سوائے الخ خاں ، ظفر خاں ، نصرت خاں اور الپ خاں کے کسی اور کو محفل میں نہ بیٹھنے دیا گیا ۔ جب دوسرے امرا چلے گئے تو سلطان نے علاء الملک سے کہا کہ ”میری مذکورہ دو مہموں کو عملی جامہ پہنانے کے لیے جو تدبیر و تجویز تیرے دماغ میں آئی ہے ، وہ میرے ان چار یاروں کی موجودگی میں بیان کر تاکہ میں اسے سر انجام دینے میں مشغول ہوں۔“

علاء الملک عذر خواہی کرتے ہوئے کہنے لگا کہ ”جہاں پناہ کو دین و شریعت اور مذہب کی باتیں ہرگز ہرگز زبان پر نہ لانی چاہئیں کہ یہ کام انبیاء کا ہے ، بادشاہوں کا نہیں ؛ اور دین و شریعت کا تعلق آسانی وحی سے ہے ، کسی انسان کی تدبیر و رائے سے اس کی بنیاد نہیں ڈالی جا سکتی ۔ حضرت آدم سے لے کر اس وقت تک دین و شریعت کے بانی انبیاء اور پیغمبر ہی رہے اور بادشاہت و سلطنت بادشاہ کرتے آئے ہیں ۔ جب سے یہ دنیا وجود میں آئی ہے اور جب تک رہے گی ، بادشاہ نبوت کر سکے ہیں نہ کر ہی پائیں گے ؛ البتہ بعض پیغمبروں نے بادشاہی بھی کی ہے ؛ سو اس عاجز غلام کی یہ التماس ہے کہ حضور اس کے بعد کبھی بھی کسی دین و شریعت اور مذہب کی بنیاد ڈالنے اور جو کچھ کہ پیغمبر کا خاصہ ہے (کہ جو ہمارے پیغمبر صلعم پر آ کر ختم ہو گیا) اس کے بارے میں ، کیا محفل شراب میں اور کیا دیگر محافل میں ، کوئی بات اپنی زبان پر نہ لائیں ، کیوں کہ اگر اس قسم کی باتیں کہ کوئی بادشاہ ایک نئے دین و مذہب کی بنیاد ڈالنا چاہتا ہے ، خواص و عوام کے کانوں تک پہنچ جائیں تو تمام رعایا اس سے بدظن ہو جائے گی ؛ ایک مسلمان بھی اس کے نزدیک نہ پھٹکے گا ؛ ملک میں ہر جگہ فتنہ و فساد اٹھ کھڑا ہوگا اور سلطنت خلل پذیر ہوگی ۔ عالم پناہ نے یہ تو سنا ہے کہ ملعون چنگیز خاں ۱۹ نے اسلامی ممالک میں کس قدر مسلمانوں کے خون سے ہولی کھیلی تھی ۲۰ ، لیکن پھر بھی وہ اپنے منگولی دین و احکام کو عوام میں رائج نہ کر سکا ؛ نہ ان پر

تہوہ سکا، بلکہ بیشتر منگول مشرف بہ اسلام ہو گئے اور انہوں نے دین ہدی کو قبول کر لیا ۲۱۔ اس کے برعکس کوئی بھی مسلمان منگول نہ ہوا اور نہ کسی نے منگولی مذہب ہی کو اپنایا۔ میں حضور کا ایک نمک خوار غلام ہوں؛ میری روح و روان، میری ہستی و زیست اور میری زاد و بود حضور ہی کے دم سے وابستہ ہے؛ اگر حضور کی سلطنت میں خدا نہ کردہ کوئی فساد کھڑا ہوا تو فساد ہی نہ مجھے زندہ چھوڑیں گے نہ میرے اہل و عیال کو، بلکہ میرے پیروکاروں میں سے بھی وہ کسی کو زندہ نہ رہنے دیں گے۔ اور اگر میں حضور کی سلطنت میں کسی قسم کا خلل دیکھوں، اور اسے واضح و روشن طور پر حضور کے گوش گزار نہ کروں تو میں اپنے اہل و عیال اور پیروکاروں کی جانوں پر گویا ظلم کروں گا۔ یہ جو کلمات حضور کی زبان مبارک پر جاری ہیں، یہ باعث فتنہ و فساد ہیں، اور فساد بھی ایسا کہ سیکڑوں بزرجمہر ایسے داناؤں کی تدبیر بھی اسے ٹھنڈا نہ کر سکے۔ اور وہ درباری جو عالم پناہ کی غلامی اور اخلاص کا دم بھرتے ہیں اور بہت سی محفلوں میں انہوں نے حضور کی غلامی میں یہ باتیں سنی ہیں، ان پر صاد کیا ہے اور تحسین و آفرین کے ڈونگڑے برمائے ہیں، تو انہوں نے منافقت و خوشامد سے کام لیا اور حضور کا حق نمک ادا نہیں کیا ہے۔“

سلطان علاؤ الدین نے جب علاء الملک کی یہ باتیں سنیں تو سر جھکا کر سوچ میں ڈوب گیا۔ اس کے ان چاروں یاروں کو علاء الملک کی یہ باتیں بے حد پسند آئیں۔ وہ اب اس بات کے منتظر تھے کہ دیکھیں سلطان، علاء الملک کی باتوں کا کیا جواب دیتا ہے۔ تھوڑی دیر کے بعد سلطان نے علاء الملک سے کہا ”ہم نے تجھے اپنا راز دان بنا رکھا ہے اور اکثر مجھ پر مہربانی فرماتے رہتے ہیں؛ یہی وجہ ہے کہ ہم تجھے نمک حلال سمجھتے ہیں۔ ہم نے بارہا یہ دیکھا اور آزمایا ہے کہ ہمارے سامنے تو نے ہمیشہ درست بات ہی کہی ہے اور کبھی حق بات کو نہیں چھپایا۔ میں نے اس لمحے اس بات پر

غور و فکر کیا ہے اور معاملے کو ویسا ہی پایا ہے جیسا کہ تو نے کہا ہے۔ واقعی مجھے ایسی باتیں زبان پر نہ لانی چاہئیں۔ اب اس کے بعد کسی بھی محفل میں کوئی بھی مجھ سے ایسے کلمات نہیں سنے گا۔ تجھ پر اور تیرے والدین پر خدا کی ہزاروں رحمتیں نازل ہوں کہ تو نے میرے سامنے حق گوئی سے کام لیا اور صحیح طور پر خود کو نمک حلال ثابت کیا۔ اب یہ بتا کہ دوسری مہم کے بارے میں تیرا کیا خیال ہے؟ کیا وہ بھی غلط ہے یا صحیح؟“ علاء الملک نے دوسری مہم کے بارے میں، کہ دنیا پر قبضہ کرنا ہے، سلطان سے کہا ”جہاں تک دوسری مہم کا تعلق ہے تو یہ ارادہ تو بڑے بلند ہمت سلطانوں کا ہے، اور جہاں گیری کے طور طریقے یہ ہیں کہ سلاطین اس بات کے خواہاں ہوں کہ وہ تمام دنیا کو فتح کر کے اسے اپنے تصرف میں لے آئیں۔ جہاں پناہ اپنے اتنے خزانوں، دقینوں، فوجوں اور ہاتھیوں کو لے کر پابۂ تخت سے تیار و مستعد ہو کر نکل سکتے اور داد جہاں گیری دے سکتے ہیں۔ میں اس دوسری مہم پر عمل پیرا ہونے کا منکر نہیں ہوں۔ اور مجھے علم ہے کہ فیل خانے اور تھان میں بے شمار ہاتھی اور گھوڑے جمع اور خزانے بے انتہا مال و دولت سے معمور ہو چکے ہیں کہ جن سے عالم پناہ دو تین لاکھ سوار نوکر رکھ سکتے ہیں، اور تمام دنیا کو فتح اور جہاں گیری کر سکتے ہیں۔ لیکن حضور کو یہ بات ذہن میں رکھنی اور اس پر غور کرنا چاہیے کہ دہلی اور مملکت ہند کو، کہ بہت بڑی دولت ضائع کرنے اور بہت خون ریزی کے بعد قبضے میں آئی ہے، کس کے سپرد کریں گے؟ جس کے سپرد کریں گے اس کے پاس کتنی فوج رہنے دیں گے اور خود کتنی رکھیں گے۔ اگر حضور جہاں گیری کے لیے نکل پڑیں اور سکندر کی طرح دنیا کو قبضے میں لے آئیں اور پھر جس کسی کو حضور دہلی میں یا کسی دوسری مملکت میں مقرر کر جائیں گے، جب وہ اپنے دارالملک کی طرف لوٹنا چاہے گا تو ان لوگوں اور علاقوں کو، جو ایسے موقعوں پر بغاوت اختیار کر ایتے ہیں، ظلم و ستم سے کیوں کر باز رکھ سکے گا؟ سکندر کے طور طریقے اور تھے اور اس کا

زمانہ کچھ اور زمانہ تھا۔ پھر آس زمانے کے لوگوں کی گھٹی میں یہ بات پڑی تھی کہ جو قول ایک مرتبہ کرتے، سال ہا سال گزرنے پر بھی اس پر قائم رہتے۔ آس دور میں لوگوں کا رجحان دغا، فریب، مکر، جھوٹ، وعدہ خلافی اور پانہ جوئی کی طرف کم تھا۔ اور اگر کوئی حاکم یا کسی ملک کے لوگ سکندر یا کسی دیگر بادشاہ سے کسی قسم کا وعدہ وعید کرتے، تو بہر صورت اس کی موجودگی یا غیر موجودگی میں اپنے اس قول پر ڈٹے رہتے اور کسی طرح بھی وعدہ خلافی کی طرف مائل نہ ہوتے۔ بھلا ارسطو ایسا وزیر کہاں ملے گا کہ روم کے خواص و عوام باوجود کثرت افراد، وسعت سلطنت اور فراخی نعمت کے اس کا اس طرح حکم ماننے اور اس پر اعتاد کرتے رہیں؛ اس کے قول و قلم اور دیانت و ایمان داری پر اس قدر بھروسہ کریں اور کسی نوکر چاکر یا غلام کی مدد کے بغیر اس کی وزارت و نیابت پر اس طرح راضی و مستعد ہوں کہ سکندر کی غیر موجودگی میں اس کے (ارسطو) حکم سے سر مو بھی انحراف نہ برتیں اور شورش و بغاوت کا خیال تک بھی ذہن میں نہ لائیں اور جب سکندر بیسی سال کے بعد فاتح عالم بن کر اپنے پرانے پایہ تخت میں داخل ہو تو مملکت روم کو مانند سابق پر امن، مستحکم اور مطیع و منقاد پائے اور چوتھائی صدی بلکہ اس سے بھی زیادہ کی مدت میں اس کی قدیم سلطنت میں کسی قسم کا فتنہ، ہنگامہ اور انتشار پیدا نہ ہو۔ بد قسمتی سے ہمارے زمانے کے لوگ اس کے بالکل برعکس ہیں؛ خاص طور پر ہندو کہ ان کا قطعاً کوئی عہد و بیان نہیں ہے، اس لیے کہ اگر یہ اپنے سر پر کسی زبردست اور جابر بادشاہ کو نہ پائیں اور اپنے ملک و مال اور جان پر سواروں اور پیادوں کا عظیم لشکر اور سونتی ہوئی تلواریں نہ دیکھیں تو ہرگز اطاعت و فرمان برداری اختیار نہ کریں؛ خراج دینے سے منکر ہوں اور شورش و بغاوت برپا کر دیں۔ عالم پناہ کی سلطنت و حکومت، کہ اقلیم ہند میں ہے، ایسے لوگوں کے ہوتے ہوئے کہ جن کا کوئی قول و عہد نہیں ہے اور نہ جن میں کسی قسم

کی وفا ہے ، حضور کی غیر موجودگی (اور غیر موجودگی بھی ایسی کہ سال ۱۵ سال تک کی ہوگی) کی تاب کیوں کر لا سکے گی ؟“

سلطان نے علاء الملک کے جواب میں کہا کہ ”جس قدر مال و دولت اور ہاتھی گھوڑے میرے پاس ہیں ، اگر میں دنیا کو فتح نہ کروں ، دوسری اقلیموں کو قبضے میں نہ لاؤں اور صرف مملکت دہلی پر قانع ہو جاؤں تو اس مال و دولت کا کیا فائدہ اور میں فاتح عالم کا نام کیوں کر پاؤں گا ؟“ علاء الملک بولا ”میں حضور کا قدیم غلام ہوں ، مجھے تو اسی بات میں مصالحت نظر آتی ہے کہ حضور دو مہموں کو دوسری تمام مہمات پر ترجیح دیں ؛ اس کے بعد دیگر مہموں کی طرف توجہ کریں۔“ سلطان نے پوچھا ”وہ دو مہمیں کون سی ہیں جنہیں دوسری مہمات پر مقدم جاننا چاہیے ؟“ اس نے جواب دیا کہ ”ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ ہندوستان کی تمام اقلیموں کو— مثلاً رنتھنبور ، چتوڑ ، چندیری ، مالوہ ، دھار ، اجین ، مشرق کی طرف سے دریائے سرجو کے کنارے تک ، سوالک سے جالور تک ، ملتان سے دمریلہ تک اور ہالم پور سے لاہور اور دیپال پور— مطیع و منقاد بنایا جائے اور مطیع بھی ایسا کہ پھر کسی باغی یا مفسد کا نام کسی کی زبان پر نہ آئے۔ دوسری مہم اس سے بھی زیادہ اہم ہے اور وہ ہے ملتان کے راستے کو منگولوں کے خطرے سے بچنے کے لیے بند کرنا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس طرف کے قلعوں میں قابل اعتداد کوتوالوں کو مقرر کیا جائے ، قلعوں کی مرمت کی جائے ، خندقیں کھودی جائیں ، اسلحہ ، راشن اور چارہ وغیرہ ذخیرہ کیا جائے ، بڑی بڑی توپیں اور منجنیقیں نصب کی جائیں اور ماہر ، مضبوط اور دلیر افسر مقرر کیے جائیں۔ جب سامانہ ، دیپال پور اور ملتان میں سردار وغیرہ لشکر ، سوار ، اور پیادے ساز و سامان کے ساتھ متعین کیے جائیں گے تو اس سے منگولوں کا داخلہ بند ہو جائے گا۔ لیکن جہاں تک اس امر کا تعلق ہے کہ منگول ہندوستان کی طرف بالکل رخ نہ کریں ، تو یہ کام تجربہ کار ، اور وفادار فوجی سرداروں ، منتخب اور برگزیدہ خدام ، ہاتھیوں اور

چاق و چوبند لشکر ہی کا ہے۔ اور جب یہ دونوں مہمات، یعنی ہندوستان کے مختلف علاقوں سے ہندوؤں کی شورش و بغاوت کو ختم اور پایۂ تخت میں منگولوں کے داخلے کو روکنے کے لیے بڑے بڑے اور نامور امرا کو ساز و سامان اور لشکر سے آراستہ کرنا، حسب منشا انجام پذیر ہو جائیں تو پھر حضور کو فارغ خاطر ہو کر اپنے دارالخلافہ دہلی میں مقیم رہنا اور سلطنت کے کاموں کو دل جمعی کے ساتھ سر انجام دینا چاہیے، کیوں کہ بادشاہ کی استقامت مرکز میں جیسی ممکن ہے کہ اس کے خاص علاقوں میں بھی استقامت و استحکام ہو؛ بادشاہ تخت سلطنت پر بیٹھا جہاں گیری کرے اور ہر طرف اپنے مخلص و صاحب اعتبار غلاموں کو چاق و چوبند لشکر کے ساتھ اور ہر خلوص امرائے سلطنت کو نام زد کرے، تاکہ وہ دور دور کے ممالک پر حملہ آور ہوں اور ہندوستان کی دیگر سلطنتوں کو اپنی تاخت و تاراج کا نشانہ بنائیں؛ راجوں اور مہاراجوں کے ہاتھی گھوڑے اور مال و اسباب قبضے میں کریں اور انہیں بادشاہ کے حضور میں پیش کریں۔ اسی طرح ان علاقوں کے راجاؤں اور حکمرانوں کو انہی کے علاقوں پر مقرر و متعین کریں اور یہ شرط رکھیں کہ وہ لوگ ہر سال بادشاہ کو ہاتھی، گھوڑے اور مال و اسباب بھیجا کریں گے۔“

علاءالملک یہ مشورہ دینے کے بعد آداب بجا لایا اور کہنے لگا کہ ”بندے نے جو کچھ حضور کی خدمت میں عرض کیا ہے اس کا حصول اس وقت تک ممکن نہیں جب تک حضور بے حد شراب نوشی، ہمیشہ مجالس عیش و نشاط برپا کرنے اور دن رات شکار کے پیچھے لگے رہنے سے ہاتھ نہیں اٹھاتے؛ جب تک اپنے دارالخلافے میں مسلسل اقامت و استقامت اختیار اور سلطنت و حکمرانی کے مسائل و مصالح میں اپنے مخلص غلاموں کا مشورہ قبول نہیں کرتے؛ اس لیے کہ بادشاہ کی کثرت شراب نوشی کے سبب سلطنت کے تمام کام معطل اور دگرگوں ہو جاتے ہیں؛ جہاں بانی کے امور کماحقہ اور صحیح طور پر انجام پزیر نہیں ہو پاتے۔ پھر شکار میں ہر وقت مصروف رہنے کے باعث شورش اور مکاروں غداروں کی فریب کاری کا ڈر اور نفس بادشاہ متزلزل رہتا ہے، اور جب

مملکت کے خواص و عوام کو اس امر کا یقین ہو جاتا ہے کہ بادشاہ تو ہر گھڑی اور ہر لمحہ شراب خوری و شکار میں مصروف و محو رہتا ہے تو ان کے دلوں سے اس کا رعب اٹھ جاتا اور باغیوں کو شورش و بغاوت کا موقع مل جاتا ہے۔ اور اگر شراب و شکار لازم ہی ٹھہرے تو پھر حضور کو چاہیے کہ بغیر کسی محفل یا شریک محفل کے نماز دہکر کے بعد شراب پیئیں اور وہ بھی اتنی کہ مدھوشی و مستی سے بچے رہیں۔ جہاں تک شکار کا تعلق ہے، اس کے لیے کسی سیر گاہ میں ایک محل تعمیر کرا لیا جائے جس کے چاروں طرف بڑے وسیع و عریض میدان ہوں اور ان میدانوں میں شکرے ہالے اور چھوڑے جائیں، اور اس طور سے اپنی خواہش شکار کو پورا کیا جائے، تاکہ حکومت کے حریصوں اور باغیوں کو کسی خام طمع میں پڑنے کا موقع ہی نہ ملے۔ اور ہمیں تو حضور کی زندگی اور سلطنت کی پائندگی ہی مطلوب ہے کہ انہی دو چیزوں سے ہماری اور ہمارے اہل و عیال کی زندگی وابستہ ہے؛ کیونکہ اگر خدا نہ کرے خدا لہ کرے! یہ ملک کسی اور کے تصرف میں آجائے تو وہ نہ ہمیں زندہ و سلامت چھوڑے گا، نہ ہمارے بیوی بچوں اور عزیز و اقارب کو۔“

جب سلطان نے علاء الملک کی یہ باتیں سنیں تو بہت خوش ہوا اور کہنے لگا کہ ”تو نے واقعی صحیح باتیں کہی ہیں؛ ہم ان شاء اللہ ان باتوں پر جو خدائے بزرگ و بڑتر نے تیرے منہ سے نکلوائی ہیں، عمل کریں گے“ اس کے بعد سلطان نے علاء الملک کو جامہ زردوزی جس پر شیر کی تصویر تھی، زریں کمر بافت نیم سیری، دس ہزار تنکے، دو زین دار گھوڑے اور دو گاؤں انعام میں دیے۔ اور ان چاروں پاروں نے، جن کے سامنے علاء الملک نے سلطان کے حضور میں صبح سے لے کر دوپہر تک اپنے خیالات بیان کیے تھے، تین تین چار چار ہزار تنکے اور دو دو تین تین زین سے آراستہ گھوڑے اس کے گھر بھجوائے۔

علاء الملک کے یہ خیالات و تجاویز وزیروں، امیروں اور شہر کے دانش مندوں تک پہنچ گئیں۔ انہوں نے اس کی ذہانت و دانائی اور

خیالات و تجاویز کی تحسین و آفرین کی ۔ یہ ان دنوں کا واقعہ ہے جب ظفر خان ہنوز زندہ اور سیوستان کی مہم سے واپس دربار میں پہنچا ہوا تھا اور ابھی قتلغ خواجہ ملعون کی لڑائی نہ ہوئی تھی ۔

(تاریخ فیروز شاہی ، صفحہ ۹۲ تا ۱۰۲)

(۷)

سلطان علاء الدین اور قاضی مغیث الدین کے درمیان گفتگو

سلطان علاء الدین ایک علم سے بے بہرہ بادشاہ تھا جس نے کبھی صاحبان علم و فضل کے ساتھ نشست و برخاست نہ رکھی ۔ اس کے دل میں یہ بات بری طرح مہا چکی تھی کہ حکمرانی و فرمان روائی دین و مذہب اور شرع و شریعت سے بالکل الگ ایک جداگانہ معاملہ ہے ۔ اور یہ کہ شاہی احکام بادشاہ سے اور احکام شریعت قاضیوں اور مفتیوں سے متعلق ہیں ۔ اپنے اسی عقیدے کے تحت وہ اپنی حکمرانی کے لیے جو کام بھی مناسب سمجھتا اور جس امر میں بھی اسے ملک کی مصلحت نظر آتی اسے وہ ضرور کرتا ، خواہ وہ شرعی ہوتا خواہ غیر شرعی ۔ اس نے اپنی حکومت و فرمان روائی کے امور میں کبھی کوئی مسئلہ یا روایت معلوم کرنے کی سعی نہ کی ۔ یہی سبب تھا کہ ارباب عقل و دانش اس کے یہاں کم ہی آتے جاتے تھے ؛ صرف قاضی ضیاء الدین بیانہ ، مولانا ظہیر لنگ اور مشید کھرامی دسترخوان پر بیٹھنے کے مجاز تھے ، اور یہ تینوں امرا کے ساتھ باہر دسترخوان پر بیٹھا کرتے تھے ۔

قاضی مغیث الدین بیانہ کا سلطان کے یہاں آنا جانا تھا اور اکثر امیروں کے ساتھ خلوت میں اس کی نشست رہتی ۔ جن دنوں خراج ، تاوان اور مطالبات وغیرہ کی کارروائی سے متعلق جد و جہد ہو رہی تھی تو ایک روز سلطان نے قاضی مغیث سے کہا ”آج میں تم سے چند ایک مسئلے پوچھنا چاہتا ہوں ، اس سلسلے میں مجھ سے وہی کچھ بیان کرنا جو واقعی صحیح ہو ۔“ قاضی نے جواب میں کہا ”معلوم ہوتا ہے میری

موت قریب آپہنچی ہے۔“ سلطان نے پوچھا ”تمہیں کیوں کر معلوم ہوا؟“ قاضی بولا ”اس لیے کہ جہاں پناہ مجھ سے دینی مسائل پوچھیں گے، اور میں اس سلسلے میں حق بات کہوں گا؛ ظاہر ہے اس سے عالم پناہ کو طیش آئے گا اور مجھے مروا ڈالیں گے۔“ سلطان نے کہا ”میں تمہیں مرواؤں گا نہیں، بس جو کچھ تم سے پوچھتا ہوں وہ مجھے صحیح صحیح بتاؤ۔“ اس پر قاضی کہنے لگا کہ ”حضور جو کچھ مجھ سے پوچھیں گے اس کے متعلق میں نے جو کچھ بھی کتابوں میں پڑھا ہوگا وہ بیان کردوں گا۔“

سلطان علاؤ الدین نے قاضی مغیث سے پہلا مسئلہ یہ پوچھا کہ شرع کے مطابق کون سے ہندو کو جزیہ گزار اور خراج دہ کہا جاتا ہے؟“ قاضی نے جواب دیا ”شرع کے مطابق خراج گزار اس ہندو کو کہتے ہیں کہ جب محصل ۲۲ اس سے چاندی طلب کرے تو وہ بغیر کسی خدشے کے کمال عاجزی و انکساری اور تعظیم کے ساتھ اسے سونا پیش کرے، اور اگر محصل اس کے منہ میں تھوکنہ چاہے تو وہ بغیر کسی حیل و حجت اور اظہار نفرت کے اپنا منہ آگے کر دے تاکہ محصل اس میں تھوک لے۔ اس کے ساتھ ہی وہ اس کی خدمت بھی بجا لائے۔ اس (ہندو) کی اس نرمی و عاجزی سے مراد اس کا متواضع و فروتن ہونا ہے اور محصل کا اس کے منہ میں تھوک ڈالنا اس (ہندو) ذمی کی کمال اطاعت کی نشان دہی کرتا ہے۔ اس کے علاوہ اس سے سچے مذہب اسلام کی عزت اور جھوٹے دین کی ذلت مقصود ہے۔ خود خدائے بزرگ و برتر ان باطل مذہب والوں کی ذلت و خواری کے متعلق فرماتا ہے ”یہاں تک کہ وہ ذلت کے ساتھ اپنے ہاتھوں سے (جزیہ ادا کریں۔) اور خصوصاً ہندوؤں کی تذلیل و تحقیر تو گویا اپنے مذہب کے لوازمات میں سے ہے، اس لیے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے بڑے دشمن یہی لوگ ہیں۔ اور حضور صلعم نے ان کے مار ڈالنے، انہیں لوٹ لینے اور غلام بنا لینے کے متعلق حکم فرمایا ہے۔ یا تو یہ لوگ اسلام قبول کریں، نہیں تو ان کی گردن ماری جائے، انہیں غلام بنایا جائے اور ان کا ملک و مال و اسباب چھین لیا جائے۔“

سوائے امام اعظم ابوحنیفہ کے ، جن کے ہم مقلد ہیں ، کسی سے بھی ہندوؤں اور دیگر مذاہب والوں سے جزیہ قبول کرنے کے بارے میں کوئی روایت نہیں ہے ۔ دوسرے عالموں نے تو ہندوؤں کے بارے میں ’اما القتل و اما الاسلام‘ کا فتویٰ صادر کیا ہے ۔“

سلطان قاضی کا یہ جواب سن کر ہنس دیا اور کہنے لگا ”یہ جو باتیں تم نے مجھے بتائی ہیں میں ان سے بالکل بے خبر تھا ، لیکن مجھ تک ایسی خبریں بہت پہنچی تھیں کہ خطوط اور مقدمہ ۲۳ نمونہ اور خوب صورت گھوڑوں پر سوار ہوتے ہیں ، بڑا ستھرا لباس پہنتے ہیں ، ایرانی کمانوں سے تیراندازی کرتے ہیں ، ایک دوسرے سے لڑتے اور شکار وغیرہ کو جاتے ہیں ، لیکن وہ اپنے جزیے ، خراج ، کری اور چرائی ۲۴ سے پھوٹی کوڑی بھی نہیں بھیجتے ۔ دیہاتوں سے خطوط کا حصہ علیحدہ لیتے ہیں ، عیش و نشاط کی محفلیں برپا کرتے اور شراب پیتے ہلاتے ہیں ۔ ان میں سے بعض تو کسی صورت بھی دیوان میں نہیں آتے اور نہ کبھی محصلوں ہی کی پروا کرتے ہیں ۔ ایسی خبریں سن کر مجھے بڑا طیش آیا ؛ میں نے جی میں سوچا کہ میری تو یہ خواہش ہے کہ میں دوسری سلطنتوں کو فتح کروں اور دیگر ممالک کو اپنے تصرف میں لاؤں ، لیکن جب میری اس سوکوس کی سلطنت میں لوگ میری کما حقہ اطاعت و فرمان برداری نہیں کر رہے تو بھلا دوسرے ممالک کو اپنا مطیع و منقاد کیوں کر بنا سکوں گا ۔ اسی لیے میں نے میزان بندی کی اور رعایا کو اطاعت گزار و فرمان بردار بنایا اور اس طرح انہیں (رعایا) اتنا سیدھا کر دیا کہ میرے حکم پر وہ چوہے کے بل میں بھی گھسنے سے دریغ نہ کریں ۔ اور اب تم یہ بتا رہے ہو کہ شرع میں بھی یہی ہے کہ ہندوؤں کو مکمل طور پر مطیع و فرمان بردار بنانا چاہیے ۔“

اس کے بعد سلطان نے قاضی سے کہا ، ”مولانا مغیث ! تم ہو تو صاحب عقل و دانش لیکن تجربے سے بالکل عاری ہو ۔ اس کے برعکس میں ایک بے علم مگر بہت زیادہ تجربہ کار ہوں ۔ تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ ہندو اس وقت تک مسلمانوں کا مطیع نہیں ہوتا جب تک وہ بالکل مفلس اور کنکال نہ ہو جائے ۔ اسی لیے میں نے یہ فرمان جاری

کیا ہے کہ لوگ اپنے پاس صرف اتنا ہی غلہ اور پیسہ وغیرہ رکھیں جس سے وہ اپنا سال بھر کا خرچ چلا اور کھیتی باڑی وغیرہ کا سلسلہ کر سکیں اور نہ اتنا کہ جو کسی قسم کی ذخیرہ اندوزی یا زیادتی کا سبب بنے۔“

سلطان نے قاضی مغیث سے دوسرا مسئلہ یہ پوچھا کہ ”آپا حکومت کے کارندوں کی چوری چکاولی، رشوت ستانی اور ان لوگوں کے متعلق جو حساب لکھنے میں گڑبڑ کرتے ہیں، شرع میں کہیں ذکر آیا ہے؟“ قاضی نے جواب دیا ”کسی جگہ بھی ایسا مذکور نہیں اور نہ میں نے کسی کتاب ہی میں یہ پڑھا ہے کہ اگر حکام اور کارندوں کو اپنی ضروریات کے مطابق مشاہرہ وغیرہ نہ ملے اور وہ لوگ بیت المال، کہ جس میں رعایا کا خراج جمع کیا ہوتا ہے، کے مال میں گڑبڑ کریں یا رشوت لیں اور مالیہ یا خراج کو کم کریں تو اولی الامر مصلحت وقت کے مطابق انہیں جرمانے یا قید وغیرہ کی سزا دے سکتا ہے۔ مگر اس قسم کے چور کے بارے میں کہ جو خزانے سے مال چرائے کہیں بھی یہ نہیں آیا کہ اس کے ہاتھ کاٹ دیے جائیں۔“ سلطان کہنے لگا ”میں نے ارباب خزانہ و محاسبہ کو حکم دیا ہے کہ کارکنوں، متصرفوں اور حاکموں کے ذمے جو بھی رقمیں نکلتی ہیں وہ ان سے ہر صورت میں وصول کی جائیں؛ خواہ انہیں ماریٹ سے زخمی کرنا اور شکنجوں اور زنجیروں میں جکڑنا ہی کیوں نہ پڑے۔ جو حکام بہت زیادہ مشاہرے کا مطالبہ کرتے تھے ان کے جاں، مجھے معلوم ہوا ہے کہ اس وقت چوری اور رشوت ستانی بہت کم ہو گئی ہے۔ لیکن اس کے ساتھ میں نے یہ فرمان بھی جاری کیا ہے کہ متصرفوں ۲۵ اور عہدہ داروں کو اس قدر مشاہرہ دیا جائے کہ وہ عزت و آبرو کے ساتھ زندگی بسر کر سکیں۔ اور اگر اس پر بھی وہ چوری چکاولی اور اصل مال میں گڑبڑ کریں تو انہیں لاثنیوں سے پیٹ پیٹ کر ان سے مذکورہ رقوم حاصل کی جائیں۔ سو اب تم جان گئے ہو گے کہ حاکموں اور متصرفوں پر یہ سختی کیوں کی جا رہی ہے۔“

تیسرا مسئلہ سلطان نے یہ پوچھا کہ ”آپا اس مال و دولت کا جو

میں نے اتنے خون خرابے کے بعد دیوگیر سے حاصل کی ہے ، حق دار میں ہوں یا اسے مسلمانوں کے بیت المال کا مال سمجھا جائے گا؟“ قاضی نے جواب دیا ”میرے لیے حضور کے سامنے سچ کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں ؛ وہ مال و دولت جو عالم پناہ دیوگیر سے لائے ہیں ، اس کے حصول میں لشکر اسلام کی قوت کو دخل ہے ، اور ہر وہ مال جو اسلامی لشکر کی قوت و مدد سے حاصل کیا جائے وہ مسلمانوں کے بیت المال کا حصہ قرار پائے گا ۔ اگر تنہا جہاں پناہ نے کسی جگہ سے کوئی مال حاصل کیا ہوتا اور حضور کے لیے اس کے شرعی طور پر جائز ہونے کا کوئی جواز ہوتا تو وہ مال حضور کی ملکیت ہوتا ۔“

سلطان کو قاضی کی اس بات پر غصہ آگیا ؛ اس سے کہنے لگا ”کیسی باتیں کرتے ہو ! کچھ خبر بھی ہے کیا کہہ رہے ہو ! وہ مال جس کے لیے میں نے اپنی اور اپنے نوکروں کی جان کی بازی لگا دی اور جو میں ان ہندوؤں سے جن کا دہلی میں کوئی نام و نشان بھی نہ جانتا تھا ، فتح کے وقت لایا ہوں اور جسے میں نے شاہی خزانے میں جمع نہ کرایا بلکہ اپنے ہی قبضے میں رکھا ، تو ایسا مال کیوں کر بیت المال کا حصہ ٹھہرا؟“ قاضی مغیث نے جواب دیا کہ ”خداوند عالم مجھ سے شریعت کا مسئلہ پوچھ رہے ہیں تو اس سلسلے میں میں نے جو کچھ کتاب میں پڑھا اور دیکھا ہے اگر وہی کچھ عرض نہ کروں اور حضور کی موافقت طبع کی خاطر جھوٹ تراشوں اور حضور جو کچھ مجھ سے پوچھ رہے ہیں وہی امتحان کے طور پر کسی اور صاحب دانش سے پوچھ لیں ، اور وہ میرے اس قول کے بالکل برعکس بتائے تو اس سے خداوند عالم کا اعتقاد مجھ پر کیا رہے گا ، اور اس کے بعد حضور مجھ سے حکم شرع کیوں کر پوچھیں گے ؟“

چوتھا مسئلہ سلطان نے قاضی مغیث سے یہ دریافت کیا کہ ”بیت المال پر میرا اور میری اولاد کا حق کس حد تک ہے ؟“ قاضی جواب میں بولا کہ ”اب میری موت کا وقت آ پہنچا ۔“ سلطان نے پوچھا ”وہ کیوں کر ؟“ اس نے جواب دیا کہ ”یہ جو مسئلہ جہاں پناہ نے خاکسار سے دریافت کیا ہے ، اگر اس کا صحیح جواب دیتا ہوں تو

حضور ناراض ہو جائیں گے اور مجھے مروا ڈالیں گے اور اگر جھوٹ کہتا ہوں تو روز قیامت دوزخ کا ایندھن بنوں گا۔“ سلطان نے کہا ”میں تمہیں ہرگز قتل نہیں کروں گا؛ تم جو کچھ شرع کا حکم ہے وہی بیان کرو۔“ قاضی جواب میں کہنے لگا ”اگر جہاں پناہ خلفائے راشدین (رضوان اللہ علیہم) کی پیروی کریں اور آخرت کے طلب کار ہوں تو پھر جس طرح اہل جہاد کے لیے حضور نے دو سو چونتیس تنکے مقرر کیے ہیں، اسی قدر حضور کو اپنے نفقہ خاصہ اور حرم کے لیے رکھنے چاہئیں، اور اگر جہاں پناہ اعتدال کو بروئے کار لائیں اور یہ سمجھیں کہ اتنی مقدار سے جو کہ تمام خدام و حشم کو دی جاتی ہے، کام نہیں چلتا اور عزت اولی الامری قائم نہیں رہتی تو پھر جس قدر حضور اپنے دربار کے بڑے بڑے امرا مثلاً ملک تیران، ملک قیریک، ملک نائب، وکیل در اور ملک خاص حاجب ۲۶ کو دیتے ہیں، اسی قدر اپنے نفقہ خاصہ اور حرم کے لیے بیت المال سے لے سکتے ہیں۔ اگر عالم پناہ دنیوی علماء کی روایت کی بنا پر بیت المال سے اپنے نان و نفقہ اور حرم کے لیے مال لینا چاہیں تو اس قدر لیں کہ وہ دربار کے دوسرے امرا سے صرف اتنا ہی زیادہ اور بہتر ہو کہ جس سے خداوند عالم کی انفرادیت بھی قائم رہے اور حکمرانی کی عزت بھی مٹنے نہ پائے۔ اور اگر حضور بیت المال سے ان تین طریقوں سے بھی، جو کہ خاکسار نے ابھی عرض کیے، زیادہ مال نکالیں، اور اپنے حرم کو لاکھوں، کروڑوں روپے، زرین اور مرصع اشیاء تحفے میں پیش کریں تو اس کے لیے حضور کو روز قیامت جواب دہ ہونا پڑے گا۔“

سلطان طیش میں آگیا؛ قاضی سے کہنے لگا ”کیا تم میری تلوار سے نہیں ڈرتے؟ تمہارے خیال میں جتنی بھی دولت میرے حرم میں خرچ ہوتی ہے وہ سب غیر شرعی ہے؟“ قاضی نے جواب دیا ”میں حضور کی تلوار سے ڈرتا ہوں اور اپنے کفن کو، کہ یہ میری دستار ہے، سامنے لاتا ہوں؛ گیتی پناہ چوں کہ شرعی مسئلہ ہوچھ رہے ہیں اس لیے اس کے بارے میں جو کچھ اس بندے کو معلوم ہے وہی عرض کر رہا ہوں۔ اور اگر خداوند عالم مجھ سے ملکی مصلحت کے متعلق

ذریافت فرماتے ہیں تو میں عرض کروں گا کہ جو کچھ حرم میں صرف کیا جاتا ہے اس سے کہیں بڑھ کر خرچ کرنا چاہیے کہ اسی سے ظنِ اللہ کی عزت لوگوں میں بڑھے گی اور حضور کی عزت میں افزائش ہی ملے گی مصلحت کا تقاضا ہے۔“ ان تمام مسئلوں سے متعلق سوال جواب کے بعد سلطان نے قاضی سے کہا ”جس طریق پر تم میرے تمام کاموں کو غیر شرعی بتا رہے ہو اس طرح تو میرا یہ حکم بھی کہ جو سوار عرض ۲۰ میں پہنچے اس سے تین سال کا مواجب استدراک ۲۸ لیں، اور یہ جو شراب پینے اور بیچنے والوں کو قید و بند میں ڈالتا ہوں، زانی کا عضو مخصوص کنوا ڈالتا اور زانیہ کو مروا دیتا ہوں، بغاوتوں میں نیک و بد اور اعلیٰ و ادنیٰ کو مارنے کے بعد ان کے بال بچوں کو بے بار و مددگار چھوڑ دیتا ہوں، لوگوں سے مال مطالبہ (مالیہ) مار پیٹ سے اور چمٹوں اور شکنجوں کی تکلیفیں دے دے کر طلب کرتا ہوں، یہاں تک کہ اگر ایک کوڑی بھی ’مطالبہ‘ میں سے باقی رہ جائے تو انہیں زنجیروں میں جکڑ کر قید میں ڈال دیتا ہوں، اور ملکی قیدیوں کو سخت سزائیں دیتا ہوں، یہ سب کچھ تمہارے نزدیک غیر شرعی ہوگا؟“ قاضی مغیث محفل سے اٹھ کر ذرا پرے چلا گیا اور پیشانی زمین پر رکھ کر بہ آواز بلند کہنے لگا ’سلطان عالم! اس فقیر کو خواہ زندہ چھوڑ دیں خواہ اسی لمحے قتل کا فرمان صادر کر دیں، سچی بات تو یہ ہے کہ یہ سب کچھ بھی غیر شرعی ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور علماء کی روایتوں میں کہیں بھی یہ نہیں آیا کہ اولی الامر اپنا حکم منوانے کی خاطر جو چاہے کر سکتا ہے۔“

سلطان نے قاضی کی یہ باتیں سن کر خاموشی اختیار کر لی اور جوتے پہن کر حرم میں چلا گیا؛ قاضی بھی گھر لوٹ گیا؛ دوسرے روز اس (قاضی) نے اپنے اہل و عیال کو وداع آخرت کہی، صدقہ دیا، غسل کیا اور تلوار سے موافقت کرتے ہوئے شاہی محل میں سلطان کے پاس پہنچا؛ سلطان نے اسے پاس بلایا، اس پر نوازش کی اور جو لباس اس وقت

پہن رکھا تھا وہ اور ایک ہزار تنکے اسے عنایت کیے؛ پھر کہنے لگا ”قاضی مغیث ! میں اگرچہ بالکل ناخواندہ ہوں لیکن پشتہا پشت سے مسلمان اور مسلمان زادہ ہوں، اور محض اس لیے کہ کوئی بغاوت نہ ہو، کہ اس میں ہزاروں انسان مارے جاتے ہیں، جس چیز میں بھی ملک اور رعایا کی بہتری دیکھتا ہوں، اسی کے متعلق حکم صادر کرتا ہوں، مگر لوگ ہٹ دھرمی اور بے توجہی کا مظاہرہ کرتے ہیں اور میرے فرمان پر عمل پیرا نہیں ہوتے جس کے سبب میں مجبور ہو جاتا ہوں کہ ان سے سختی برتوں تاکہ وہ اطاعت و فرمان برداری اختیار کریں۔ مجھے اس بات کا علم نہیں ہوتا کہ میرے یہ احکام شرعاً جائز ہیں یا ناجائز، مجھے تو جس بات میں ملک کی بہبود اور جو مصلحت وقت نظر آتی ہے اسی کے مطابق فرمان جاری کر دیتا ہوں۔ اس کی مجھے خبر نہیں ہوتی کہ قیامت کے روز اللہ جل شانہ مجھ سے کیا ملوک کرے گا۔ لیکن مولانا مغیث ! عبادت کے وقت میں اللہ تعالیٰ سے یہ بات ضرور کہتا ہوں کہ بار الہا ! تو جانتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے کی عورت سے حرام کاری کرے تو میری سلطنت میں اس سے کچھ نقصان نہیں ہوتا؛ اگر کوئی شراب پیتا ہے تو جب بھی اس سے مجھے کوئی نقصان نہیں؛ اگر کوئی چوری کرتا ہے تو میرے باپ دادا کی جائداد سے کچھ نہیں لے جاتا جو مجھے اس کا درد ہو؛ اگر کوئی تنخواہ وغیرہ وصول کر لیتا ہے اور اپنے متعلقہ فوجی دستے میں نہیں جاتا تو دس بیس آدمیوں کے جانے نہ جانے سے اس دستے کا کام تو نہیں رک جاتا۔ یوں تو میں ان چار قسم کے لوگوں کے ساتھ وہی ملوک کروں جو پیغمبروں نے فرمایا ہے، لیکن اس دور میں ایسے انسان وجود میں آئے ہیں کہ جو ایک سے لے کر ایک لاکھ تک، بلکہ لاکھوں سے کروڑوں تک، گویا سبھی، سوائے باتیں بنانے، لاف زنی کرنے اور دنیا و آخرت کی پروا نہ کرنے کے اور کوئی کام جانتے ہی نہیں۔ اور میں نے کہ جاہل اور ان پڑھ ہوں اور سوائے قل و اللہ، دعائے قنوت اور التحیات کے اور کچھ

نہیں جانتا ، اپنی اس جہالت میں یہ حکم صادر کیا ہے کہ اگر کوئی شادی شدہ آدمی کسی دوسرے کی بیوی سے حرام کاری کرے تو اسے خصی کر دیا جائے۔ (میرے اس شدید اور عبرت آموز حکم کے باوجود میرے دربار میں ایسے بہت سے لوگ پیش کیے جاتے ہیں جو اس فعل کے مرتکب ہوتے ہیں)۔ اور وہ جو تنخواہ تو وصول کر لیتا ہے لیکن اپنے متعلقہ لشکر میں نہیں جاتا ، اس سے تین سال کی تنخواہ وصول کی جائے۔ (اور شاید ہی کوئی لشکر ایسا ہوگا جس میں سو دو سو آدمی ایسے نہ ہوتے ہوں۔ کم بخت پیسہ تو حاصل کر لیتے ہیں لیکن لشکر میں نہیں جاتے اور نتیجے کے طور پر قید و بند میں پڑے زندگی گزارتے ہیں)۔ جہاں تک عاملوں (مالیہ وصول کرنے والے) اور محروروں کی چوری کا تعلق ہے ، اس سلسلے میں کوئی دس ہزار محروروں سے شہر میں گداگری کروا اور ان کے جسموں میں کیڑے تک ڈلوا چکا ہوں ، لیکن پھر بھی یہ لوگ عبرت نہیں پکڑتے اور باز نہیں آتے۔ گویا محرری اور چوری کا آپس میں چولی دامن کا ساتھ ہے۔ پھر شراب پینے اور بیچنے پر سیکڑوں آدمیوں کو قید کے کنوئیں میں ڈال کر مار چکا اور مار رہا ہوں ، لیکن یہ لوگ ہیں کہ قید میں بھی شراب پینے اور بیچنے سے نہیں ٹاتے ؛ تو جب یہ خدا کے بندے اپنی ان حرکات سے باز نہیں آتے تو پھر میں کیوں اپنی ان سختیوں سے ہاتھ اٹھاؤں ؟

(تاریخ فیروز شاہی ، صفحہ ۱۱۹ تا ۱۲۷)

(۸)

حضرت سلطان المشائخ کے فیض اور برکتیں

شیخ ۲۹ کے مبارک وجود ، ان کے بابرکت انفس اور ان کی شرف قبولیت حاصل کرنے والی دعاؤں کے طفیل اس دیار کے بیشتر مسلمان عبادت و بندگی ، تصوف ، ترک دنیا اور گوشہ نشینی کی طرف راغب اور شیخ کے عقیدت مند ہو گئے تھے۔ سلطان علاؤالدین بھی اپنے

خاندان سمیت ان کا معتقد و مخلص بن گیا تھا ، گویا خواص و عوام نیکی اور نیک کرداری کے نشے میں چور ہو رہے تھے ، اور خدا شاہد ہے جو عہد علائی کے آخری چند سالوں میں کسی کی زبان پر شراب و شاہد بد کاری و قمار بازی ، فحاشی و اغلام اور دیگر برائیوں ، بدکاریوں کا ہد نام بھی آیا ہو ۔ لوگ اب ہر قسم کے گناہ اور بدی کو کفر سمجھنے لگ گئے تھے ۔ مسلمان ایک دوسرے کی شرم سے کھلم کھلا سود خواری اور ذخیرہ اندوزی کا کاروبار نہیں کر سکتے تھے ۔ عام لوگوں میں خوف و ہراس کے سبب جھوٹ ، کم تولنا ، دھوکے بازی ، حیلہ بازی ، کھوٹ ، منافقت ، جلاٹنا اور جھلاٹنا کو انگیخت کرنا وغیرہ بالکل ختم ہو چکا تھا ۔

اغلب طالبان علم ، شرفا اور اکابر کو جو شیخ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے ، تصوف کی کتب اور احکام طریقت کے صحیفوں کے مطالعے کا شوق پیدا ہو گیا تھا اور قیوة القلوب^{۳۰} ، احیاء العلوم^{۳۱} ، ترجمہ احیاء العلوم^{۳۲} ، عوارف^{۳۳} ، کشف المحجوب^{۳۴} ، شرح تعرف^{۳۵} ، رسالہ قشیری^{۳۶} ، مرصاد العباد^{۳۷} ، مکتوبات ابن القضاة^{۳۸} ، لوائح جامی^{۳۹} لوامع قاضی حمید الدین ناگوری^{۴۰} ، اور امیر حسن کی فواید الفوائد^{۴۱} ایسی کتابوں کے بے حد خریدار پیدا ہو گئے تھے جن کا تذکرہ ملفوظات شیخ میں ہوا تھا ۔ اور بیشتر لوگ کا تہوں سے سلوک و حقائق ہی کی کتب کے بارے میں ہوجھ گچھ کرتے ۔ کوئی پگڑی ایسی نظر نہ آتی جس میں مسواک اور کنگھی لٹکی نہ دکھائی دیتی اور صوفی قسم کے گاہکوں کی کثرت کے سبب چمڑے کے طشت اور لوٹے بے حد گراں ہو گئے تھے ۔

(تاریخ فیروز شاہی ، جلد دوم ، صفحہ ۱۷۶ تا ۱۷۷)

فیروز تغلق

سلطان فیروز تغلق (۱۳۵۱ ع - ۱۳۸۸ ع) مورخین کا قدردان ہی نہیں ، خود بھی صاحب علم شخص تھا ۔ اس نے اپنے کارہائے نمایاں کی تفصیل فتوحات فیروز شاہی فیروز آباد کی مسجد کے مٹمن گنبد پر کندہ کرائی ۔ کتاب کئی دفعہ شائع ہو چکی ہے (طبع اول ۱۸۸۵ ع)۔ جن سطور کا ترجمہ یہاں کیا جا رہا ہے ، اسی کتاب سے لی گئی ہیں]

عہد فیروز تغلق کے واقعات

شیعہ لوگ کہ جنہیں رافضی کہا جاتا ہے ، لوگوں میں مذہب شیعہ و رفض کی تبلیغ کرتے تھے ۔ ان لوگوں نے اپنے اس مذہب کے بارے میں کئی رسالے اور بیسیوں کتب لکھ رکھی تھیں ، درس و تدریس کو ہمیشہ بڑا رکھا تھا ، اور جناب خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم ، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رض اور تمام بڑے بڑے صوفیاء پر کھلم کھلا تبرا بھیجتے ، ان کی شان میں گستاخی کرتے اور گالی گلوچ سے کام لیتے تھے ۔ اس کے علاوہ قرآن مجید کو 'ملحقات عثمانی' کہہ کر پکارتے ۔ ہم نے ان سب کو پکڑ لیا ، اور ان کا خود گمراہ ہونا اور دوسروں کو گمراہ کرنا ثابت ہو گیا ۔ اس سلسلے میں جو لوگ زیادہ کثر قسم کے تھے ، ان کو ہم نے سزا دے کر تنبیہ فرمائی ؛ دوسروں کو سزا ، تنبیہ اور تشہیر کی دھمکی دے کر ڈانٹا ؛ ان کی کتب کو سر عام جلا دیا ؛ تا آن کہ ان لوگوں کا فتنہ عنایت ربانی سے پورے طور پر مٹ گیا ۔

پھر کچھ ملحد اور 'اباحتی' (ہر چیز کو حلال قرار دینے والے)

اکٹھے ہو گئے۔ یہ لوگ خالق خدا کو الحاد و اباحت کی طرف بلاتے تھے۔ یہ شریکوں کو کسی خاص رات کو کسی مقررہ مقام پر جمع ہو جانے ، جہاں محرم و غیر محرم لوگ ایک دوسرے کو شراب و طعام پیش کرتے اور کہتے کہ یہ عبادت ہے ؛ نیز ایک بت سا بنا کر لوگوں کو اس طرف مائل کرتے کہ وہ اس بت کو سجدہ کریں ۔ علاوہ ازیں ایک دوسرے کی بیوی ، ماں اور بہن میں سے ، جنہیں اس رات یہ لوگ ساتھ لائے ہوتے ، جس کسی کا بھی دامن کسی کے ہاتھ لگ جاتا ، وہ اس سے حرام کاری کرتا ۔ ہم نے ان کے سر براہوں کی گردنیں اڑا دیں ، دوسروں کو قید یا جلا وطن کیا یا سزا دی اور اس طرح ان کا یہ فتنہ و شر مرکز اسلام سے کاملاً ختم ہو گیا ۔

ان کے علاوہ کچھ لوگ ایسے تھے جو تارک الدنیا ، گوشہ نشینوں اور دھریوں کے روپ میں عوام کو دھوکا دے رہے اور گم راہ کر رہے تھے ۔ وہ لوگوں کو مرید بناتے اور کفر کے کلمات بکتے ۔ ایک شخص احمد بہاری ان گم راہوں کا سرغنہ اور شہر میں مقیم تھا ؛ بہار کے کچھ لوگ اسے خدا مانتے تھے ۔ اس گروہ کو متقید اور پا بہ زنجیر ہمارے سامنے پیش کیا گیا اور ہمیں بتایا گیا کہ یہ شخص گالی گلوچ مکتا اور کہتا ہے کہ ”جس کی نو بیویاں ہوں ، اس کی نبوت کا کیا رعب و دبدبہ ہوگا“ نیز اس کا ایک پیروکار یہ کہتا تھا کہ ”دہلی میں خدا کا نظہور ہوا ہے اور وہ ہے احمد بہاری ۔“ جب یہ تمام الزامات ان پر ثابت ہو گئے تو ہم نے ان دونوں کو قید میں ڈال کر اور بیڑیاں پہنا کر سزا دی ، اور باقی ماندہ کو توبہ و استغفار کرنے کی ہدایت کی ۔ پھر ہر ایک کو کسی نہ کسی شہر میں جلا وطن کر دیا اور یوں ان کا شر رفع ہو گیا ۔

دہلی میں ایک شخص رکن ملقب بہ مہدی نے یہ دعویٰ کیا کہ ”مہدی آخر الزمان میں ہوں اور مجھے علم لدنی حاصل ہے ۔ میں نے کسی بھی استاد کے سامنے زانوئے تلمذتہ نہیں کیا ، اور نہ کسی سے کوئی استفادہ ہی کیا ہے ۔ مجھے تمام مخلوقات کے اسماء ، کہ جن کے بارے میں سوائے آدم نبی علیہ السلام کے کسی بھی پیغمبر کو علم نہ تھا ،

معلوم ہیں ، اور علم حروف کے راز جو کسی پر بھی نہیں کھلے ، مجھ پر منکشف ہو گئے ہیں ۔“ اپنے اس دعوے کی حمایت میں اس نے کتابیں لکھیں اور لوگوں کو گم راہی و ضلالت کی دعوت دی ۔ پھر اس نے یہ دعویٰ کیا کہ ”رکن الدین اللہ کا رسول میں ہوں ۔“ اس سلسلے میں مشائخ نے ہمارے سامنے یہ گواہی دی کہ انہوں نے اس سے امر قسم کی باتیں سنی ہیں ۔ جب اسے ہمارے روبرو لایا گیا تو ہم نے خود اس کی گم راہی اور اس کے لوگوں کو گم راہ کرنے کے متعلق استفسار کیا ؛ اس نے اپنی اس بدعت و گم راہی کا اقرار کیا ؛ اس پر علما نے یہ فتویٰ صادر کیا کہ ”وہ کافر ہو گیا ہے اور اس کا خون بہانا جائز ہے ۔ اور چون کہ یہ فتنہ و شر اس کی خباثت نفس کے سبب اسلام اور اہل سنت و جماعت میں پیدا ہوا ہے ، اس لیے اگر اس فتنے کو دور کرنے میں ذرا سی بھی سستی و بے پروائی کا مظاہرہ کیا گیا تو خدا نہ کرے ، خدا نہ کرے ، یہ شر و فتنہ اس قدر پھیل جائے گا کہ سیکڑوں مسلمان گم راہی کے گڑھے میں گر جائیں گے اور اسلام سے منحرف ہوں گے ، اور اس سے ایک ایسا فتنہ کھڑا ہوگا جو ہزاروں انسانوں کی ہلاکت کا باعث ہوگا ۔“ ہم نے حکم دیا کہ تمام عالموں کے مجمع میں اس خبیث کے فتنہ و فساد اور گم راہی کا اعلان کیا جائے اور اسے خاص و عام کے کانوں تک پہنچا دیا جائے ۔ اور علمائے دین اور شریعت کے آئمہ کے فتوے کے مطابق وہ جس سزا کا بھی مستحق ہو ، آسے دی جائے ۔ چنانچہ آسے آسے تے پیروکاروں اور شرکائے کار کے ساتھ قتل کر دیا گیا ۔ اس موقع پر تمام مخلوق خدا آن پہنچی اور انہوں نے اس کا گوشت پوست اور اعضاء پارہ پارہ کر دیے ۔ آس کا یہ فتنہ کچھ اس طرح دور ہوا کہ دنیا والوں کو ایک مرتبہ تو کان ہو گئے ۔ اس قسم کے فتنوں کا قلع قمع کرنے اور ان بدعتوں کو مٹانے کے لیے خدائے بزرگ و برتر نے مجھ عاجز گنہگار کو اپنی نصرت و عنایت سے نوازا اور سنتوں کے احیا کی توفیق ارزانی فرمائی ۔ ان واقعات کے تذکرے سے فقط رب جل جلالہ کی شکر گزاری مقصود ہے ۔ ان تحریروں کے پڑھنے یا سنتے سے جس کسی کو اپنے دین کی اصلاح درکار ہو ، وہ یہی طریقہ

اختیار کرے تاکہ اسے ثواب حاصل ہو اور ہم بھی اس نیکی کی بدولت ثواب کے امیدوار ہوں۔ ’اور اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔‘

گجرات کے علاقے میں ایک ملا زادے ’عین ماہرو‘ نے خود کو پیر و مرشد اور کچھ لوگوں کو اپنا مرید بنا رکھا تھا۔ وہ ’انا الحق‘ (میں خدا ہوں) کہتا اور اپنے مریدوں کو حکم دیتا کہ ’’جب میں انا الحق کہا کروں تو تم ’تو ہی ہے، تو ہی ہے‘ کہا کرو‘۔‘ نیز یہ کہتا کہ ’انا الملک الذی لا یموت‘ (میں ایک امر بادشاہ ہوں)۔ اس نے ایک کتابچہ بھی لکھا جس میں کفر کے کلمات درج تھے۔ اس شخص کو با بہ زنجیر ہارے روپرو لایا گیا۔ اس کی یہ گم راہی و فساد ثابت ہو گیا؛ چنانچہ اسے بھی ہم نے سزا دی اور جو کتاب اس نے لکھی تھی اسے جلا دیا۔ شکر ایزد کہ توحید پرست مسلمانوں سے یہ فتنہ بھی اٹھ گیا۔

شہر کے مسلمانوں میں ایک ایسی رسم و عادت پیدا ہو گئی تھی جو اسلام میں جائز نہیں، اور وہ یہ تھی کہ مذہبی تہواروں کے موقع پر عورتیں دستوں اور جتھوں کی صورت میں پالکیوں، گردوں اور ڈولیوں میں بیٹھ کر یا خچروں پر سوار ہر کر (اور اسی طرح پیادہ عورتیں) جوق در جوق شہر سے باہر مزاروں پر نکل جاتیں۔ ادھر لچے لفنگے اور اوباش، کہ خواہشات نفسانی کا شکار اور راستی کردار سے عاری ہوتے ہیں، وہاں پہنچ کر فتنہ و فساد برپا کرتے (اور ایسے موقعوں پر ان کی حرکات کے سبب ایسا اکثر ہو جاتا ہے)۔ حقیقت تو یہ ہے کہ عورتوں کا گھر سے باہر نکلنا ہی شرعی طور پر ممنوع ہے۔ ہم نے فرمان صادر کیا کہ ’کوئی عورت مزاروں پر نہ جائے اور اگر کوئی جائے تو اسے سزا دی جائے‘۔ اب اللہ جل شانہ کی مہربانی سے کسی بھی مسلمان عورت کی یہ مجال نہیں کہ وہ باہر نکلے یا مزاروں پر جائے۔ سو یہ بدعت بھی ختم ہو گئی۔ (فتوحات فیروز شاہی)

سراج عقیف

[سراج عقیف (وفات ۱۳۵۰ ع؟) فیروز تغلق کے زمانے میں اس نے ہندوستان کی عمومی تاریخ، تاریخ فیروز شاہی (۱۲۹۸ ع) مرتب کی۔ ادبی اور تاریخی لحاظ سے یہ کتاب برنی کی تاریخ فیروز شاہی کو نہیں پہنچتی، تاہم کئی اعتبار سے اس کے بیانات کو تقویت دیتی ہے]۔

سلطان فیروز کا بے روزگار لوگوں کو یاد کرنا

(ہر بار بادشاہ کی شکار سے واپسی ملک کے لیے باعث خیر و برکت ثابت ہوتی۔) کہتے ہیں کہ جب کبھی وہ بادشاہ عالم و عالمیان شکار سے لوٹ کر دہلی شہر میں داخل ہوتا تو کوتوال مالک کو، کہ بہت ہی رعب و دبدبہ والا اور صاحب ہیبت کوتوال تھا، جو شہر کے لوگوں کے ساتھ بڑے عدل و انصاف سے کام لیتا اور ہر وقت اور ہر لمحے کوتوالی کے فرائض بڑی ہوشیاری اور بیداری سے سرانجام دیتا تھا، فرمان بھیجتا کہ شہر میں جہاں کہیں بھی کوئی بے روزگار آدمی ہو، اسے لیے کر میرے دربار میں پہنچو۔ چنانچہ یہ کوتوال شہر کے ہر مشہور محلہ دار کو اپنے پاس بلاتا اور اس سے ہر ایک شخص کے بارے میں پوچھ گچھ کرتا۔ ادھر شہر میں بہت سے شرفا ایسے ہوتے جو اپنی بے حد مفلسی اور پریشان خاطرگی کے سبب لوگوں کے سامنے آنے سے ہچکچاتے۔ اس قسم کے شرفا اور بزرگ زادوں کو محلہ دار کوتوال کے پاس لیے کر آتے۔ ملک نیک نام کوتوال ان لوگوں کے نام اور دیگر کوائف وغیرہ لکھوا لیتا اور انہیں مناسب موقع پر بادشاہ کے حضور میں پیش کر دیا کرتا۔ سلطان فیروز شاہ، کہ اللہ تعالیٰ

کی طرف سے اسے گویا الہام ہوتا تھا، ہر ایک شخص کو اس کے بزرگوں کے نام سے شناخت کر لیتا اور پھر اسے کسی نہ کسی کام پر لگا دیتا۔

سبحان اللہ! سلطان کتنا مصفا ذہن رکھتا تھا کہ جس کسی کو بھی اس کے پاس لے جایا جاتا، اگرچہ اسے اس نے کبھی بھی نہ دیکھا ہوتا، جب بھی وہ اسے اس کے بزرگوں کی نشانی سے پہچان لیتا۔ مختصر یہ کہ جب بھی بے روزگار لوگ سلطان کے رویرو لے جانے جاتے تو وہ ان میں سے ہر ایک کے لیے کوئی نہ کوئی کام یا شغل ضرور مہیا کر دیتا۔ اگر کوئی اہل قلم ہوتا تو اسے کارخانے^۲ میں ملازم رکھ لیتا، اور اگر کوئی مقبول کارکن ہوتا تو اسے خان جہاں^۳ کے سپرد کر دیا جاتا۔ اگر کوئی شخص درخواست کرتا کہ بندے کو فلاں امیر کے سپرد کیا جائے تو سلطان اسے خود اپنی موجودگی میں اس امیر کے حوالے کر دیتا، اور اگر کسی نے یہ عرض کی کہ مجھے فلاں صاحب جاگیر امیر کے سپرد کیا جائے، تو اس جاگیردار کے نام فرمان جاری کر دیا جاتا اور درخواست کنندہ اس جاگیر میں چلا جاتا۔ اس طرح کم ہی لوگ بے کار و بے روزگار رہتے۔ یہ بے کار لوگ جہاں جہاں اور جس جس کے سپرد کیے جاتے، وہاں ان کی زندگی بڑی خاطر جمعی سے بسر ہوتی۔

سبحان اللہ! اسی طرح اس نے سیکڑوں بے کاروں کو روزگار مہیا کیا اور وہ لوگ کسی ٹھکانے لگے۔ اس معاملے میں سلطان اکثر فرمایا کرتا کہ صحیح طور پر کام کرنے والے لوگ جب بے کار ہو جاتے ہیں تو وہ غم و اندوہ کے سبب سرد آہیں بھرتے ہیں اور انتہائی افلاس کے باعث سر نہیں اٹھا سکتے۔ یہ لوگ ہر روز ’نو روز‘ کی مانند دربار کے سامنے آ بیٹھتے ہیں اور کمزریں کس کر بیشتر اس تلاش و جستجو میں رہتے ہیں کہ کون ملازمت سے معزول اور کس کس پر شاہی عتاب نازل ہوا۔ آج کسے محبوس اور کسے رہا کیا گیا۔ سو اس طرح یہ بے چارے اپنی بے روزگاری و بے چارگی کے

سبب ، اسی انتظار میں صبح عین وقت معین پر گھر سے نکل آتے ہیں تاکہ اگر کسی کو کسی جرم کی پاداش میں معزول کر دیا گیا ہو تو شاید اس کی جگہ کسی اور کا تقرر ہو جائے ، اور ممکن ہے کہ ’ہم بے روزگاروں ہی میں سے کسی کو وہ جگہ مل جائے۔‘ چونکہ ان بے سر و سامان مفلسوں ، مسکینوں اور بے نواؤں کو اپنی بے روزگاری اور بے سر و سامانی کا بے حد قلق ہوتا ہے ، اس لیے اسی مہمنا میں بے چارے سرد آہیں بھرتے رہتے ہیں ۔ اس موقع پر سلطان فیروز شاہ فرماتا ”ہم نے اس یہودہ رنج کو ان کے دلوں سے دور کر دیا ہے ۔“ چنانچہ جہاں کہیں بھی کوئی بے کار ، بے روزگار ہوتا ، اسے محل میں بھیج دیا جاتا ۔ (تاریخ فیروز شاہی ، صفحہ ۳۳۴ تا ۳۳۶)

(۲)

سید جلال الدین مخدوم جہانیہ کی سلطان فیروز سے آخری ملاقات

کہتے ہیں کہ سید جلال الدین بخاری رحمہ اللہ علیہ سال سال دو دو سال بعد بادشاہ ہفت اقلیم سے ملاقات کے لیے اوج سے تشریف لایا کرتے ۔ دونوں بزرگ ہستیوں کو ایک دوسرے سے یاران غار کی مانند بے حد محبت و آلفت تھی ، اور دونوں اپنی اس دوستی و یگانگت کو زیادہ بڑھانے کے لیے دل و جان سے کوشش کرتے ۔ جب حضرت سید جلال الدین اوج سے تشریف لاتے اور فیروز آباد کے قریب پہنچتے تو سلطان ذی جاہ ان کا استقبال کرنے کی خاطر مسند تک پہنچ جاتے اور وہاں دونوں نیک بخت آپس میں ملتے ۔ پھر بادشاہ سلامت حضرت سید کو بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ شہر میں لاتے ۔ کبھی تو انہیں فیروز آباد کے مقام پر منارہ سے متصل شاہی محل میں ٹھہرایا جاتا اور کبھی شفا خانے میں یا شاہ زادہ فتح خاں مرحوم کے احاطے میں ان کے قیام کا بندوبست کیا جاتا ۔ الغرض جب حضرت سید السادات حسب عادت اپنی عبادت گاہ سے نکل کر سلطان فیروز کو ملنے جاتے اور دربانوں کی جگہ پر پہنچ کر جوں ہی سلام کرتے تو حضور بادشاہ سلامت اپنے اس جاہ و مرتبہ کے باوجود اپنے تخت سے اٹھ کھڑے ہوتے اور بڑی

انکساری کے ساتھ ان کی خدمت کرتے۔ دونوں بزرگ اس جگہ 'جام خانہ' پر بیٹھ جاتے اور جب حضرت سید واپس لوٹنے لگتے تو اس وقت سلطان جام خانہ سے اٹھ کر کھڑے ہو جاتے؛ حتیٰ کہ حضرت سید دربانوں کی جگہ تک بھی پہنچ جاتے لیکن حضرت سلطان اسی طرح جام خانہ ہی پر کھڑے رہتے۔ اور جس وقت حضرت سید دربانوں کی جگہ پر پہنچ کر سلام کرتے تو حضور بھی سلام کرتے۔ اور جب حضرت سید شاہنشاہ کی نظروں سے اوجھل ہو جاتے تو اس وقت بادشاہ سلامت تخت شاہی پر بیٹھتے۔ سبحان اللہ! حضرت عالم پناہ کس حسن ادب سے حضرت سید سے پیش آیا کرتے تھے۔

بڑے بڑے سلاطین اور نام ور شہر یاروں کی طرح شاہنشاہ عالی وقا بھی دوسرے تیسرے روز سید ابوالبرکات سے ملنے کے لیے ان کی قیام گاہ پر حاضری دیا کرتے۔ دونوں بزرگوار، کہ خدائے بزرگ و برتر کے برگزیدہ و چنیدہ تھے، یک جا بیٹھتے اور محبت و الفت کے سبب بڑی بڑی دیر تک باتیں کرتے رہتے۔ اوج اور دہلی کے اکثر و بیشتر غرض مند اور صاحبان حاجت اپنی اپنی حاجتیں لے کر حضرت سید کی خدمت میں حاضر ہوتے اور حضرت سید اپنے خادموں کو ہر حاجت مند کی ضرورت لکھنے کو فرماتے۔ چنانچہ خادم ہر کسی کی حاجت لکھ لیتے اور جب بادشاہ سلامت شاہی تمکنت کے ساتھ حضرت سید کے دیدار کے لیے آتے تو حضرت سید اس موقع پر اپنے خادموں سے فرماتے کہ وہ حاجت مندوں اور غرض مندوں کے وہ کاغذات جہاں پناہ کے حضور میں پیش کریں۔ جب حضرت بادشاہ سلامت مذکورہ کاغذات پڑھتے تو ہر کسی کی غرض و حاجت اس کی خواہش کے مطابق پوری کر دیتے۔

جب حضرت سید جلال کچھ عرصہ شہر میں ٹھہر کر واپس اوج کی جانب روانہ ہوتے تو شاہ مکرم اپنے اس جاہ و جلال کے باوصف انہیں ایک پڑاؤ تک چھوڑنے آتے۔ مختصر یہ کہ اس خدائے ذوالجلال و الاکرام کی حکمت و عنایت سے حضرت سید جلال الدین

اور طالب دین سلطان فیروز شاہ میں کچھ مدت تک اسی طرح گاڑی چھتی رہی۔ آخری مرتبہ جب حضرت سید جلال الدین خاص طور سے سلطان سے ماننے کے لیے شہر میں تشریف لائے تو خلاف معمول کچھ عرصہ زیادہ ہی مقیم رہے۔ اور جب خدائے جل جلالہ و کریم کی رضا کے طالب حضرت مخدوم سید اوج جانے کے لیے سلطان سے رخصت ہونے لگے اور محبت آمیز گفتگو میں اپنے وطن جانے کا تذکرہ کیا تو اس موقع پر سلطان سے مخاطب ہو کر یہ فرمانے لگے کہ ”اس دعا گو کا گناہ یہ ہے کہ دعا گو اور بادشاہ سلامت کے درمیان اب جدائی ہے۔“ پھر فرمایا : ”دعا گو کے دن آ لگے ہیں اور آپ بھی اب چوں کہ کبر سنی میں ہیں ، لہذا آپ کے لیے ، آئین جہانداری کے مطابق ، سوار ہو کر دہلی شہر سے زیادہ دور جانا خلاف مصلحت ہے۔“

(تاریخ فیروز شاہی ، صفحہ ۵۱۴ تا ۵۱۶)

عین الملک ماہرو

[عین الملک ماہرو ملتانی مجد تغلق اور فیروز تغلق کے زمانے کا امیر ہے۔ کئی کتابوں کا مصنف ہے لیکن اب صرف منشآت ماہرو (یا انشائے ماہرو) ملتی ہے۔ منشآت اس دور کے نثری کارناموں میں ادبی لحاظ سے بڑی اہمیت رکھتی ہے، اگرچہ یہ قول مرتب فہرست ایشیائک سوسائٹی بنگال، مکتوبات کی افادی حیثیت اس وجہ سے کم ہو جاتی ہے کہ افراد اور جگہوں کے نام اور واقعات و سنیں اس میں موجود نہیں ہیں۔ پہلا اقتباس آن شاہ پرستی کے احساسات کو پیش کرتا ہے جسے اس زمانے کا عام وطیرہ تھا؛ دوسرے میں صوفیائے ملتان کے اوقاف وغیرہ کی تفصیلات ہیں]۔

عہد نامہ جو رؤسائے پیش گاہ، امرائے نامدار، مخلصان درگاہ اور خوالین بارگاہ کے لیے لکھا گیا

چوں کہ عہد و بیان کرنا اس ایزد پاک مالک کون و مکان اور اس کے رسول اکرم صلعم کا طریقہ رہا ہے، اور پرانے زمانوں میں غلام و کم ترین لوگوں نے بھی اپنے خلوص و شرف کا اظہار کرنے کے لیے دیندار بادشاہوں کی بیعت کی ہے، اسی باعث مجھ عاجز نے یہ کمال رضا و رغبت یہ بات قبول کی، اور میں نیک نیتی و راست اعتقادی سے یہ کہتا ہوں کہ قسم ہے اس مالک الملک کی، زمین و آسمان کے پیدا کرنے والے کی، عرش و کرمی کے خدا کی، جن و انسان کے پروردگار کی، اس خدا کی جس کے جلال کے سراپردے پر تغیر کی گرد نہیں بیٹھ سکتی، اس خدا کی جس کے کمال لازوال تک دیدہ فکر و خیال

کی رسائی ممکن نہیں ، جس کی عقیدت و ارادات کی تلچھٹ بھی اغراض کی آلودگی سے پاک اور جس کی ذات پاک شرک و شریک سے بالکل مصفا اور بری ہے ؛ اس وحدہ لا شریک کی قسم کہ جس نے ”اے ایمان والو اپنے عہد پورے کرو“ کی آواز ایمان والوں کے گوش ہوش تک پہنچائی ، اس واجب الوجود کی قسم کہ جس نے اس آیت کریمہ ۲ (اللہ کے ساتھ کیے گئے عہد کو پورا کرو اور قسموں کے پختہ ہو جانے کے بعد انہیں نہ توڑو) کے تحت ہر کسی پر ایفاء وعدہ لازم ٹھہرایا۔ اور بے شک اللہ سب پر غائب ہے ، وہ مالک الملک ہے اور اسے موت نہیں ہے ۔

(ان قسموں کے کھانے کے بعد) مجھ خاکسار نے اس گھڑی اور اس لمحے عہد کیا ہے اور ایسی قسمیں کھائیں ہیں کہ جن کی خلاف ورزی سراسر کفر ہے کہ میں حضرت شہنشاہ عالم ، امیر المؤمنین کے نائب ، ظل الہ ، سلطانوں کے سلطان ، خدائے رحیم و رحمان کی تائید سے مضبوط کیے گئے سلطان ابو ظفر فیروز شاہ—خدا اس کے ملک و سلطنت کو قیام قائم رکھے اور اس کے حکم و شان کو بلند کرے ! کہ شرع شریعت کی رو سے وہ امر مطلق کی ولایت کا امام ہے اور اس کی اطاعت و فرمان پذیری ہر کس و ناکس پر لازم و واجب ہے۔ کی اطاعت ، فرمان برداری ، اخلاص اور نیک خواہی میں راسخ ، صاف دل ، پاکیزہ اعتقاد ، بے شروفساد ، لیک خواہ ، مخلص اور بے ریا رہوں گا ۔ اس کے علاوہ حضور عالم پناہ کے دوستوں کے ساتھ دوستی اور دشمنوں کے ساتھ دشمنی رکھوں گا ؛ مرنے دم تک ان شرطوں پر قائم و ثابت رہوں گا ۔ کسی بھی صورت میں یا کسی بھی سبب سے جہاں پناہ کے خدم و حشم ، وابستگان اور مخلصین کی مخالفت پر آمادہ نہ ہوں گا ۔ ظل الہ کے فرمان سے ہرگز روگردانی نہ کروں گا ؛ کیتی پناہ کے مخالفین سے کوئی تعلق اور بد اندیشوں سے ہرگز دوستی نہ رکھوں گا ۔ اپنے قول و فعل اور قلم کو حضور کے بارے میں کھلم کھلا یا اشارۃ کنایہ آلودہ نہ کروں گا ۔ کسی قسم کی برائی کو اپنے دل میں جگہ نہ دوں گا اور جہاں تک مجھ عاجز کم ترین کا مقدور ہے ، اطاعت ،

نیک خواہی اور حسن خدمت پر قائم و دائم رہوں گا۔ اپنے دل و زبان، ظاہر اور باطن کو اس درگاہ سے اخلاص کے سیب ہمیشہ حکم پزیر اور اطاعت گزار رکھوں گا، اور ہرگز اس بارگاہ کی مخالفت پر آمادہ نہ ہوں گا۔ اور اگر خدا نہ کرے، خدا نہ کرے، میرا بیٹا یا بھائی بھی کسی ایسی حرکت کا مرتکب ہوگا تو اس سے اظہار بیزاری اور اس کے قلع قمع کی کوشش کروں گا۔

آیہ ”اطاعت کرو خدا کی“ اس کے رسول صلعم کی اور جو تم میں حاکم ہے“ کے مطابق خدائے تبارک و تعالیٰ کی اطاعت فرض جانوں کا اور اس بارگاہ کی نعمتوں کا شکر حتی المقدور بجا لاتا رہوں گا۔ اس درگاہ کی بندگی میں ہر خلاف و نفاق ہے، کہ ہمیشہ ہمیشہ کی محرومی کا باعث ہے، بچوں گا۔ اور اگر خدا نہ کردہ اپنے اس عہد و پیمان سے تجاوز اور ان تمام قسموں اور شرطوں سے یا ان میں سے کسی ایک سے بھی روگردانی کروں تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے عہد کو توڑنے والا ہوں گا؛ روز قیامت ان لوگوں کے گروہ سے اٹھایا جاؤں گا جن کے متعلق ”الذین ینقضون عہد اللہ“ (وہ لوگ جو اللہ کا عہد توڑتے ہیں) کی آیت نازل ہوئی ہے۔ اور خدا کی وحدت اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، تمام پیغمبروں، فرشتوں، قیامت، چاروں مذہبوں اور آسمانی کتب کی حقیقت سے بیزار ہوں گا، اور میری ہر بیوی یا جسے بیوی بنانا چاہوں، بغیر کسی حیل و حجت اور شرعی تاویل کے میرے لیے یہ منزلہ مطاقہ کے ہوگی اور جب بھی شافعی مذهب کے قاضی کے حکم کے مطابق زیادہ نکاح کرنے کا حیلہ کروں تو پھر وہی قسم عاید ہو جائے گی۔ اور جو بھی میرا غلام ہے یا کوئی نیا غلام خریدوں تو وہ خود بہ خود آزاد سمجھا جائے گا۔ میں نے ان تمام باتوں کا اعتراف کرنے کے بعد اپنے ان تمام عہد و پیمان پر اللہ تبارک و تعالیٰ کو ”اور اللہ گواہ ہونے کے لیے کافی ہے“، فرشتوں کو اور حاضرین کو گواہ ٹھہرایا تاکہ اس معاملے کی حجت قائم رہے۔

عرضداشت جو ملتان کے علاقے میں اوقاف مقرر کرنے کے متعلق
شاہی دربار میں بھیجی گئی اور حسب التماس قبول ہوئی

عاجز کم ترین عین ماہرو کی عرض داشت جو ملتان کے حساب
کتاب کی دیکھ بھال کے موقع پر جاگیر وقف کی زمین ، قریوں سے
خراج لانے اور تصحیح وغیرہ کے سلسلے میں وزارت کے دیوان عالی کے
دیئے گئے حکم کے مطابق ارسال کی گئی ۔ اوقاف کی تفصیل و کیفیت اس
طرح ہے :

دفعہ ۱۔ شہنشاہوں (خدا ان کی قبروں کو منور کرے!) کا اوقاف ۔
سلطان معزالدین محمد سام غوری کا وقف دو گاؤں پر مشتمل ہے ، جو
جامع مسجد ملتان کے لیے ، پانچ درسوں مثلاً مدرسوں ، مکرروں (۹)
اور طالب علموں کے لیے ، ارباب مسجد مثلاً مؤذنون اور تکبیر کہنے
والوں کے لیے اور اس کے علاوہ دیگر اخراجات مثلاً جانمازوں ، ٹاٹوں ،
روشنی اور مسجد کی عمارت وغیرہ کے واسطے وقف کیے گئے ، اور یہ
تمام خیرات اس قاعدے کے مطابق ہے ۔ مسجد مذکور کے متعلق حضور
شہنشاہ کا یہ حسن اہتمام تھا جو انہوں نے یہ خدمت شیخ الاسلام
کی التماس پر، کہ اس اوقاف کے متولی ہیں ، انہیں سپرد کی ۔ فرمان صادر
ہوا تھا کہ چون کہ اس عمارت پر خرچ بہت ہو گیا ہے ، اس لیے ایک
مرتبہ اس کا خرچ دیوانی محصول سے دیا جائے ۔ اس کے بعد بھی ان دو
گاؤں کے ، کہ مسجد کی عمارت کے لیے مقرر ہیں ، حصوں سے خرچ
مرتب ہو ۔

خان شہید^۳ کا وقف دو گاؤں پر محیط ہے ، جو اپنے درس اور
مدرسوں ، مکرروں اور طلباء کی خوراک وغیرہ کے لیے وقف کیے گئے ۔
اگرچہ شرع کی رو سے وقف میں سختی ہونی چاہیے لیکن خرچ دو وجہ
سے ہے جس کے سبب یہ لوگ بیت الہال کے مال کے حقدار ہیں ۔

جامع مسجد طلبینہ کا وقف ، کہ یہ بھی سلطان معزالدین محمد سام

کے وقف سے یاد کیا جاتا ہے ، ایک گؤں پر مشتمل ہے اور اس کے اخراجات بھی اسی طرح ہیں ۔

سلطان شہید کا وقف ، کہ خطۂ ملتان کے اطراف میں ایک جاگیر پر مشتمل ہے ، ملتان کی نماز گاہ اور مسجد کے لیے ہے ۔ مسجد کے امام اور مؤذن کی خوراک اور نماز گاہ کی مرمت کا خرچ وغیرہ اسی سے چلتا ہے ۔ مجھ عاجز کم ترین کے لیے واجب تو یہ تھا کہ سلطان شہید ، جو اس کم ترین خاکسار اور تمام اہل عالم کے مخدوموں کے مخدوم ہیں ، کے وقف کا ذکر سب سے اوپر کرتا ، لیکن ولی اوقاف کی ترتیب کے سبب گزشتہ شہنشاہوں کے اوقاف پہلے لکھنے پڑے ۔

دفعہ ۷۔ دانش مندوں ، مشائخ اور امرا کے اوقاف :- ان میں زمینیں اور دیہات مقرر کیے گئے اور مقررہ جاگیر کے حصے دیے گئے ۔ اس کے علاوہ ، جیسا کہ رسم چلی آرہی ہے ، بہ تدریج حصہ دیوانی بھی وقف کیا گیا ۔ جہاں تک جاگیر کے حصے کا تعلق ہے اس میں تو کوئی کلام نہیں ، ہاں اگر کچھ کلام ہے تو حصہ دیوانی میں ہے ، اور وہ یہ کہ مذکورہ صاحبان دانش اور مشائخ عالم پناہ کے خاص دعا گوؤں میں سے ہیں اور مفلس ہیں ۔ جن دنوں حضور کے بلند جہندوں نے مشرق علاقوں میں جاج نگر کی جانب اپنا سایہ پھیلا رکھا تھا ، ان دنوں یہ لوگ قرآن کریم کے ختم میں مصروف رہے ۔ اگر دیوانی حصہ صدقے کے طور پر عنایت ہو تو یہ سب اس کے مستحق ہیں ۔ ان اوقاف کا پورا حصول آسان امر ہے ۔ سات صدیوں سے ملتان میں اسلام ہے ۔ یہاں کے لوگ مختلف حادثات و انقلابات کا شکار ہو کر گرد و نواح میں آباد ہو چکے تھے ، جس کے سبب ملتان کا شہر بے آباد و بے رونق ہو کر رہ گیا تھا ۔ حضور کے مبارک و بابرکت عہد سلطنت میں ، کہ تا ابد قائم رہے ! یہ قدیم اور ویران و غیر آباد شہر پھر سے آباد ہو گیا ہے ، اور اب یہاں کے عوام پھر اسی پرانے وقف کی جاگیر کی حرص و آرزو رکھتے ہیں ۔ اس بندہ کمینہ کی کیا مجال تھی جو ایسی باتیں حضور کے گوش مبارک تک لاتا لیکن چونکہ ملتان خداوند عالم

کا کارنامہ ہے ، اس لیے اس گستاخی کی جرأت ہوئی ، مگر ساتھ ہی خداوند گیتی کے عفو کی بھی آمید ہے ۔

اس ضمن میں جو بھی فرمان کرم ہو ، صادر فرمایا جائے تاکہ شاہان مشرق اور وزرا کے سلطان کا غلام عین الملک مذکورہ وقف کی جاگیر کے گاؤں اور زمین حسب سابق مقرر کر دے ۔ اور فرمان اعلیٰ کے مطابق عمل کر کے حضور کے پسندیدہ غلاموں میں شمار ہو ، خدائے بزرگ کی مرضی اور حکم اعلیٰ سے ۔ حضور کو اللہ ہمیشہ بلند رکھے اور مشرق و مغرب پر حضور کا تسلط ہو ! ۔ (اللہ کی مہربانی و کرم نوازی سے ماہ صفر کی گیارہویں تاریخ کو ۱۷۶۳ء میں اختتام پذیر ہوئی ۔ محمدہ و نصلی) (انشائے ماہرو ، صفحہ ۳۲ تا ۳۴)

شیخ شرف الدین یحییٰ منیری

[شرف الدین یحییٰ منیر صوبہ بہار کے رہنے والے صوفی بزرگ تھے۔ صاحب تصانیف کثیرہ تھے۔ مکتوبات صدی اور مکتوبات دو صدی بھی ان سے یاد گار ہیں۔ ان خطوط میں نجی یا تاریخی اندراجات نہ ہونے کے برابر ہیں۔ فی الحقیقت یہ مکتوبات تصوف، اخلاق اور فلسفے کے مختلف مسائل پر مستقل رسالے ہیں]۔

میرے بھائی شمس الدین کو، کہ اللہ اسے اخلاق ستودہ سے آراستہ کرے! معلوم ہو کہ اخلاق حمیدہ سب سے پہلے فطرت حضرت آدم علیہ السلام کو عطا کیے گئے۔ حضرت آدم سے یہ ورثہ نبیوں اور پیغمبروں علیہم السلام کو ملا اور آخر میں خاتم النبیین، سردار انبیاء، سلطان اولیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچا؛ حضور سرور کائنات سے ان کی امت کو ملا۔ ادھر روز ازل تقسیم کے موقع پر تمام اخلاق زشت ابلیس کے حصے میں آئے اور اس سے ہوتے ہوئے متکبروں اور سرکشوں تک، کہ امت ابلیسیہ سے متعلق ہیں، پہنچے۔ سو جو شخص شرع کی پیروی میں جتنا استوار ہے، اتنا ہی زیادہ نیکو کار ہے، اور جتنا کوئی نیکو کار و نیک خو ہے اتنا ہی وہ بارگاہ خداوندی میں زیادہ مقرب ہے۔ چونکہ اچھا خلق حضرت آدم کی میراث اور خدائے لم یزل کی طرف سے دیا گیا، ایک تحفہ ہے لہذا مومن کے لیے خلق نیک سے اچھی اور بڑھ کر دیگر کوئی زینت و آرائش نہیں ہے۔ اور خلق نیک کی اصل فرمان ایزدی کی بجا آوری اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع کی پیروی ہے، اس لیے

کہ سرکارِ دوعالم کے ، ان پر افضل درود و سلام ہو ! تمام قول و فعل پسندیدہ تھے ۔ جو کوئی بھی حضور صلعم کی پیروی کرتا ہے ، اس پر واجب ہے کہ وہ بھی ویسی زندگی بسر کرے جیسی حضور صلعم نے بسر کی ۔ آئے چاہیے کہ وہ اپنوں ، بیگانوں اور دور و نزدیک والوں کے ساتھ نیک خوئی و خوش خلقی سے پیش آئے ؛ ہنسی ٹوٹھا نہ کرے تاکہ مروت میں بگاڑ پیدا نہ ہو ۔ بد خوئی سے پرہیز کرے کہ اس سے عیش مکدر ہو جاتا ہے ۔ ہمیشہ شگفتہ رو لیکن کم سخن رہے ۔ جو کوئی بھی آئے آئے پہلے سلام کرے ، اس لیے کہ سرورِ کونین صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اگر صحابہ کرام رض سے دن میں سو بار بھی ملتے تو اپنے بہت زیادہ اچھے خلق کے سبب ایک دوسرے کو سلام کرتے ۔

اپنے مال میں سے سخاوت کرے کیوں کہ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے چند لمحوں کے لیے بھی معمولی سی دولت بھی اپنے پاس نہیں رکھی ۔ اگر حضور صلعم کے پاس کوئی چیز فلتو بیچ جاتی اور کوئی بھی مستحق نہ ملتا جسے حضور وہ چیز عنایت فرما دیں تو حضور صلعم اس وقت تک حجرہ مبارک میں تشریف نہ لے جاتے جب تک وہ چیز کسی کو دے نہ دیتے ۔ زبان پر گلی گلوچ اور جھوٹ کو نہ آنے دے اور کاموں میں تکلف کرنے سے بچے ، کہ نیک خوئی لے تکافی سکھاتی ہے ۔ تمام حالات اور اقوال و افعال میں اللہ کی طرف دھیان رکھے ۔ کھانے پینے ، سونے جاگنے ، بہننے اور کہنے بولنے میں شریعت کی پیروی کے مطابق کمی کرے ۔ ہر حال میں بلند ہمتی کا مظاہرہ کرے اور اپنے آپ کو کمینگی ، حقارت اور حرص سے آلودہ نہ کرے ۔ شبے والی اور مہلک باتوں سے دوری اختیار کرے اور کوشش کرے کہ تباہ مقدور حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اخلاق کی متابعت کرے تاکہ شیطان سے اس کی وابستگی قرار نہ پائے ؛ کیوں کہ ایسی صورت میں وہ شیطان کی مانند خبت باطن اور دوسرے برے افعال سے آلودہ ہوگا ۔ روایت ہے کہ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ”جو

شخص تجھ سے دور ہٹے تو اس سے رابطہ رکھ، جو تجھ پر ظلم کرے اسے معاف کر دے، اور ایسے شخص کو دے جس نے تجھے کبھی کچھ نہ دیا ہو۔“

اس کے لیے ۲ یہ فرمان ہے کہ وہ حکمت و دانائی اور اچھی نصیحتوں سے لوگوں کو خدا کی راہ پر لگائے اور انہیں اچھی اچھی باتیں بتائے۔ جب حضرت موسیٰ کو حضرت ہارون (علیہما السلام) کے ساتھ فرعون کو دعوت حق دینے کے لیے بھیجا گیا تو کہا 'قولاً لہ قولاً لینا' (اس سے نرمی کے ساتھ بات کرو)۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں اٹھارہ سال سرور کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خادم رہا ہوں اور اس عرصے میں حضور صلعم نے کبھی بیسی مجھے نہیں ڈانٹا کہ تو نے یہ کام برا کیا یا ایسا کیوں کیا۔ جب میں اچھا کام کرتا تو دعا فرماتے اور جب کوئی چیز مجھ سے خراب ہو جاتی تو فرماتے 'وکان امر اللہ قدراً مقدوراً' (یعنی اللہ کو ایسا ہی منظور تھا)۔ نیز یہ کہ حضور صلعم ڈھور ڈنکر کا چارا خود تیار کرتے، اپنے دست مبارک سے لباس سیتے اور اس میں جوڑ لگاتے، گھر میں خادموں کے ساتھ اکٹھے رہتے۔ جب کفش مبارک کے تسمے ٹوٹ جاتے تو خود ہی انہیں ٹھیک کرتے؛ گھر تشریف لے جاتے تو خود ہی چراغ ٹھیک کر کے جلاتے۔ جو کوئی شخص لاعلمی میں حضور کو کوئی کام کہہ دیتا تو حضور اس کا کہنا نہ ٹالتے۔ اگر کسی غیر شخص نے کبھی حضور صلعم کو تکلیف پہنچائی تو جواب میں حضور صلعم نے کبھی اسے دکھ نہ پہنچایا۔ حضور صلعم کی زبان مبارک پر کبھی بھی برے کلمات، لعن طعن یا دشنام وغیرہ نہیں آئے۔ حضور ہمیشہ مسکراتے رہتے... اور جب کوئی مسلمان حضور صلعم کے پاس پہنچتا تو حضور صلعم اسے پہلے سلام کرتے اور صحابہ کرام رض کے ساتھ یوں گھل مل کر بیٹھتے جیسے انہی میں سے ایک ہوں۔ ہر ایک کو اس کی کنیت سے خطاب فرماتے... اگر کسی کی کنیت نہ ہوتی تو اس کی کنیت مقرر کرتے۔ اگر صحابہ کرام رض میں سے یا کوئی دوسرا شخص حضور ص کو مخاطب کرتا تو حضور صلعم فرماتے 'ایک'۔ اگر بچوں کے پاس سے

گزرے تو انہیں سلام کرتے اور ہمیشہ مسلمانوں کے عیبوں پر پردہ پوشی فرماتے۔ جیسا کہ ایک چور سے فرمایا 'اسرقت' قل لا' (کیا تو نے چوری کی؟ کہہ دے نہیں)۔ شرع کے مطابق بال بچوں اور غلاموں کا حق برابر رکھتے۔ دین کی سربلندی کے لیے سیکڑوں ظلم و ستم اور طعنے برداشت کرتے، کبھی کسی سوا لی کو نہ موڑتے؛ اگر کچھ موجود ہوتا تو عنایت فرما دتے ورنہ فرماتے 'ان شاء اللہ دوں گا۔' اپنے لیے کسی پر غصے کا اظہار نہ فرماتے۔ دین حق میں کسی قسم کی سستی، رعایت، فتور اور خاموشی کو روا نہ رکھتے، برے وقتوں میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی دست گیری فرماتے۔ اگر ایک گھڑی بھی وہ حضور صلعم کی نظروں سے اوجھل رہتے تو حضور خود انہیں ڈھونڈنے نکل جاتے۔ گھر میں جب کوئی خادم موجود نہ ہوتا تو حضور صلعم اس کی جگہ کام کرتے اور بازار سے کھانا وغیرہ لاتے۔ ہر کسی کی دعوت کو، خواہ وہ غلام ہو یا آقا، شرف قبولیت بخشتے اور تحفے تحائف قبول فرماتے، اگرچہ وہ پانی ملے دودھ کا ایک گھونٹ ہی ہوتا۔ خرگوش اور دیگر جو حلال چیزیں سامنے آتیں، ان کے کھانے میں پس و پیش نہ کرتے۔ اشیائے خوردنی میں کبھی نقص نہ نکالتے۔ جو حلال چیز پہننے والی ہوتی وہ پہنتے۔ مثلاً کبھی گدڑی پہن لی تو کبھی ہریمائی^۳، کبھی صوف زیب تن فرما لیا تو کبھی سفید لباس۔ جو سواری بھی میسر آتی اس پر سوار ہوتے۔ کبھی گھوڑے پر تو کبھی اونٹ پر، آج خچر پر سوار ہیں تو کل پیدل ہی چل رہے ہیں، کسی وقت پاؤں سے ننگے ہیں تو کسی وقت بغیر چادر ہی کے ہیں؛ کبھی ایسا اتفاق بھی ہوتا کہ نہ تو سر مبارک پر بگڑی ہے اور نہ ٹوپی۔ ایک بے بستر کے بورے پر نیند فرماتے۔ جو کوئی بھی آزاد، غلام یا لونڈی اپنی کوئی ضرورت حضور صلعم سے بیان کرتی، حضور صلعم اس کی حاجت روائی فرماتے۔ اور اگر کوئی اپنی حاجت لے کر اس وقت حاضر ہوتا جب حضور صلعم نماز پڑھ رہے ہوتے تو جلدی سے نماز ختم کرتے اور حاجت مند کی جانب رخ کر کے اس کی ضرورت پوری فرماتے اور پھر نماز شروع کر دیتے۔ جو کوئی بھی حضور صلعم کے پاس آتا حضور صلعم

اسے پوری طرح نوازتے ، یہاں تک کہ اپنی چادر مبارک تک بچھا دیتے اور آسے اس پر بیٹھ جانے کے لیے فرماتے۔ اور ایسا بھی ہوتا کہ حضور صلعم کے نیچے تکیہ ہوتا اور حضور صلعم اس شخص کو دے کر آسے اس پر بیٹھنے کو فرماتے۔ اگر وہ شخص صاحب حشمت ہوتا تو اسے قسم دے کر اس پر بٹھاتے۔ حضرت امام حسن و حضرت امام حسین رضی اللہ عنہما کے لیے مرکب بن جانے اور وہ حضور صلعم کی پشت مبارک پر سوار ہو کر کہتے ”اے گھوڑے ! اس طرف چل ، اسی طرح چل۔“ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی اسی طرح کرتے۔ یہ تمام باتیں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کی ہیں اور تمام مستند کتب میں منقول ہیں۔

یہ تھا حضور صلعم کا اخلاق جو ہم نے اوپر بیان کیا اور ابھی تو حضور صلعم کے اخلاق کے بارے میں ہزاروں باتیں بن کہی رہ گئی ہیں۔ اگر حضور صلعم کے پاس کوئی معجزہ نہ بھی ہوتا تو بھی حضور صلعم کے اوصاف حمیدہ اور اخلاق پسندیدہ ہی حضور صلعم کی نبوت کے شاہد کافی ہوتے۔ چنانچہ بہت سے مدعیوں اور متکبروں نے حضور صلعم کو دیکھتے ہی کہا تھا ”لیس هذا وجه الکذابين“ (یہ چہرہ جھوٹ بولنے والوں کا نہیں ہے) اور بغیر کسی معجزہ و دلیل کے فوراً ایمان لے آئے اور مشرف بہ اسلام ہو گئے تھے۔

اور یہ اخلاق ہی ہے جو طریقت و تصوف میں صاحبان علم کا شعار رہا ہے ، کیوں کہ یہ لوگ ہر حال میں شریعت کے پیروکار ، اور اپنے اخلاق کو سنت نبوی صلعم کی کسوٹی پر پرکھتے ہیں۔ اور جو شخص کہ شریعت سے بے خبر ہے ، اس کے لیے طریقت بے سود ہے۔ اس اخلاق کی بنیاد بصیرت و معرفت پر ہے ، اس لیے کہ جو کوئی بھی غرور و تکبر میں گرفتار ہوگا وہ خلوص کی پاکیزگی کو نہ پاسکے گا ، لہذا سالک کو چاہیے کہ اس درجے کی بصیرت حاصل کرے اور ان اخلاق نبوی صلعم سے آراستہ ہو۔ جو اخلاق خداوند تعالیٰ کے فیض سے حاصل ہوں ، ان پر قائم و دائم رہے اور جو اخلاق اس میں نہیں ،

انہیں سعی و کوشش سے ، ریاضت سے اور صاحبان شریعت و طریقت کی خدمت و صحبت سے حاصل کرے ۔ کیوں کہ بیشتر اخلاق اکتسابیہ ہیں اور انسان کو انہیں محنت سے حاصل کرنے کا حکم دیا گیا ہے ۔

اے بھائی ! انسانی نفس آئینے کی طرح ہے ؛ جب قرینت پاتا اور اپنے کمال کو پہنچتا ہے تو انسانیت کے رنگ سے پاک ہو جاتا ہے اور پھر خدائے جل جلالہ کے جلال و کمال کی تمام صفات کو خود میں منعکس پاتا ہے ۔ اس وقت خود کو پہچانتا ہے کہ وہ کون ہے اور اسے کس مقصد کے لیے پیدا کیا گیا ہے ۔ جیسا کہ ایک عارف نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے :

ای نسخه نامہ الہی کہ توئی
وی آئینہ جمال شاہی کہ توئی
بیرون ز تو نیست ہرچہ در عالم هست
در خود بطلب ہر آنچہ خواہی کہ توئی

(اے کہ تو خدائی مکتوب کا نسخہ اور جہاں خداوندی کا آئینہ ہے ؛ جو کچھ دنیا میں ہے وہ تیری ذات سے باہر نہیں ، جو کچھ تجھے مطلوب ہے اسے 'خود' میں ڈھونڈ کہ سب کچھ تو ہے ۔)

اور یہ شریعت و طریقت اور حقیقت کی راہ پر چلے بغیر حاصل نہیں ہونا ۔ اس سلسلے میں پوری پوری سعی و کوشش کو کام میں لانا چاہیے کہ نہ معلوم اس دولت کا تالا کون سی چابی سے کھلے گا ، یا کس خوش بخت کو یہ دولت عطا کی گئی ہے ، کیوں کہ نہ تو سلطنت جاوید ہر بادشاہ کو عطا ہوتی ہے اور نہ عزت کی کلاہ ہی سر پر رکھی جاتی ہے ۔ جیسا کہ کسی نے کہا ہے :

ملک طلبش بہر سلیمان نہ دہند
منشور غمش بہر دل و جان نہ دہند

(اس کی طلب کی سلطنت ہر سلیمان کو نہیں ملتی اور اس کے غم کا منشور ہر کسی کے دل و جان کو میسر نہیں ۔)

خداوند عزوجل کے اسی (۸۰) ہزار عالم ہیں؛ یہ تمام اس بات سے خالی اور ادراک و نصیبہ سے محروم ہیں، سوائے انسان کے کہ یہ بزرگی و شرافت موجودات عالم میں سے کسی اور کو نہیں دی گئی۔ اسی لیے کسی نے کہا ہے :-

پناہ بلندی و ہستی توئی
ہمہ نیستند آئچہ ہستی توئی

(تو بلندی و ہستی کی پناہ ہے۔ تمام 'نیست' ہیں اور تو 'ہست' ہے)
(مکتوبات شیخ شرف الدین یحییٰ منیری، صفحہ ۱۶۴ تا ۱۶۷)

حضرت نور قطب عالم

[نور الحق المعروف بہ نور قطب عالم (متوفی ۱۴۱۰ ع) بنگال کے صوفیائے کرام میں سے تھے۔ ان کے مکتوبات اور شرح احادیث نبوی (انیس الغربا) مشہور ہیں]

(۱)

تصوف کے بعض مسائل

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جو شخص اللہ کی ملاقات پسند کرتا ہے، اللہ اس کی ملاقات پسند کرتا ہے“ یہاں ’اللہ کی ملاقات‘ سے مراد ’موت‘ ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا ”موت ایک ایسا پل ہے جو دوست کو دوست سے ملاتا ہے۔“ پردیسی اور مسافر آدمی اپنے مقصد کے حصول کے لیے اپنی محنت میں زیادہ تیزی و سرعت سے کام لیتا ہے تاکہ واپسی پر اپنوں میں خالی ہاتھ اور بے سروسامانی کی حالت میں نہ جائے۔ تو بھی اس وحدہ لاشریک کی معرفت اور نیک اعمال میں سرعت و تیزی دکھا تاکہ کل قیامت کے دن اس بارگاہ لم یزلی میں تو خالی ہاتھ زیاں کار اور خیانت کرنے والے کی حیثیت سے پیش نہ ہو۔

مسافر پردیس کے دکھوں اور اپنے وطن والوں سے دوری کی جان کے سبب ہمیشہ ملول و غمگین، ماتم سرا، بے چین اور بے کل رہتا ہے، تو بھی مسافرت کی تکالیف اور اپنے محبوب وطن سے دوری کی سوزش کے سبب ماتم اور غم و اندوہ میں رہ اور اشعار پڑھ کر دل کو جلا:

رباعی

گر دولت و بخت یار بودی مارا در مسکن خود قرار بودی مارا
گر چشم بد زمانہ بر ما نہ زدی در شہر کسان چہ کار بودی مارا

(اگر دولت اور بخت ہمارے دوست ہونے تو ہمیں اپنی جگہ پر قرار ہوتا۔ اگر زمانے کی نظر بد ہمیں نہ لگتی تو غیروں کے شہر میں جانے کی ہمیں کیا ضرورت رہتی)

میں کسی بہتری کے لیے اس دنیا کے قید خانے میں محبوس ہوں ،
ورنہ کہاں میں اور کہاں قید خانہ۔ میں نے کسی کا مال تھوڑی
چرایا ہے۔ غریب الوطن ہمیشہ شکستہ دل ، غمگین ، مسکین اور
بے تسکین ہوتا ہے ؛ تو بھی دنیا میں ، کہ تیرے لیے پردیس ہے ،
شکستہ خاطر ، ہر انکسار و بے قرار رہ اور اس دنیا کے فانی کے نشہ و غرور
میں بد مست و سرگراں نہ ہو : فرد

در عشق دلی شکستہ باید کز طاعت خشک هیچ ناید
(عشق میں آئینہ دل شکستہ ہونا چاہیے) (تاکہ نگاہ آئینہ ساز میں
عزیز تر ہو) خشک عبادت بے سود و بے کار ہے)

وطن سے دوری کی آگ کی لپٹ اور پردیس کی مصیبتوں کی جان
غریب الوطن کو صبح و شام ہزاروں بار جلاتی ہے اور اس کا دل
وطن والوں سے ماننے کے شوق میں جلتا رہتا ہے ؛ زہر مسافرت کے
گھونٹ اس کی جان کے حلق میں ٹپکتے اور اس کے دل کے شہر میں
ہزاروں جاں گداز درد آٹھتے رہتے ہیں : رباعی

زہر است بجای بادہ در جام غریب زان روی کہ تلخ باشد ایام غریب
ہنگام و غا و ساعات درد دل (کذا) یا صبح قیامت است یا شام غریب

(غریب الوطن کے پیالے میں شراب کی بجائے زہر ہے ؛ اسی وجہ
سے اس کے اوقات تلخ ہیں۔ شور و غوغا کی گھڑی اور درد دل کے
لمحات قیامت کی صبح ہے یا غریب الوطن کی شام)

تو بھی اس رب العزت کی بارگاہ سے دوری میں جلتا رہ کہ
قرآن کریم میں آیا ہے ”روح کئی ہزار سال تک اس خدائے غفار کی
درگاہ کے قرب و جوار میں رہی اور حق تعالیٰ کے فضل سے مستفیض
ہوتی رہی۔“ کسی بزرگ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے :

تو آن نوری کہ پیش از صحبت خاک ولایت داشتی بر بام افلاک
(تو وہ نور ہے کہ زمین پر اترنے سے پہلے آسمانوں پر تیری
حکومت تھی)

اسی حقیقت کے بارے میں مولانا رومؒ فرماتے ہیں :
ما بفلک بودہ ایم یار ملک بودہ ایم
باز ہاں جا رویم منزل ما کبریاست

(ہم آسمان پر رہے ہیں اور فرشتوں سے ہماری دوستی رہی ہے ؛ پھر
آسی جگہ چلیں کہ بارگاہ کبریا ہی ہماری منزل ہے)
تمام اوقات میں خصوصاً صبح و شام (اس دوری کا) ماتم کرتا رہ
اور یہ شعر پڑھ کر سر پھٹتا رہ :

یاد آر از غریبی و رنجور بی طبیعی
از ہجر دل فکاری ، از وصل بی نصیبی

(ایک غریب الوطن اور ایسے مریض کو، جس کا کوئی معالج نہ ہو،
جس کا دل ہجر کے سبب زخمی ہو اور جو وصل سے بے نصیب ہو ،
یاد رکھ)

درد جدائی ، غم مسافرت اور راتوں کی تنہائی کے سبب آہ و زاری کر،
آنکھوں سے آنسوؤں کا دریا بہا ، تپش دل کے باعث نالہ ہائے آتشیں
سر کر اور چشم پر ہم اور سوختہ دل کے ساتھ یہ اشعار بار بار پڑھ :

رباعی

مدتی شد کہ من غم زدہ سودائی می کشم بار فراق و ستم تنہائی
جرعہ زہر غریبی چو شکرمی نوشم از کف ساق و دور فلک مینائی
(ایک مدت سے میں غم کا مارا دیوانہ ہجر کا بوجھ اور تنہائی کے
ستم اٹھا رہا ہوں ۔ ساق کے ہاتھوں اور آسمان کی گردش سے غریب الوطنی
کے زہر کے گھونٹ شہد کی طرح نوش کر رہا ہوں)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے 'اوکانک عابر سیل - ' (گویا
کہ تو راہ چلتا مسافر ہے) ۔ جب کوئی غریب الوطن کسی شہر میں
وارد ہوتا ہے تو اسے ہر صورت و ہر حال میں اس شہر اور اہل شہر سے

رغبت و آلفت ہو جاتی ہے ، اور جب وہ پھر اپنی راہ پر چل نکلتا ہے تو اپنے وطن اور اپناے وطن کی چاہت میں اُس کا دل اس شہر اور اہل شہر سے اٹھ جاتا ہے اور وہ کسی کی طرف رغبت نہیں کرتا۔ تو بھی اس دنیا سے کہ تیرے لیے بیگانہ شہر ہے ، آخرت کی طرف سفر کر اور کسی سے دل نہ لگا : نظم

بیچ یار مدہ خاطر و بیچ دیار
کہ برو بحر فراخ است ، آدمی بسیار
ازین درخت چو بلبل بر آن درخت نشین
بدام گل چہ فروماندہ ای چو بو تیار
چوماکیان بدر خانہ چند چینی جو
چرا سفر نہ کنی چوں کبوتر طیار

(کسی یار اور کسی دیار سے دل نہ لگا کہ یہ دنیا بہت وسیع ہے اور انسان بے شمار ہیں۔ بلبل کی طرح کبھی اس شاخ پر بیٹھ کبھی اس شاخ پر۔ بگلے کی طرح کیچڑ کے جال میں کیوں بھنس کے رہ گیا ہے ، کب تک مرغیوں کی طرح گھر کے دروازے پر جو چکتا رہے گا ، اڑنے والے کبوتر کی طرح سفر کیوں نہیں کرتا ؟)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے ”سفر کرو ؛ کیوں کہ جب پانی ٹھہرا رہتا ہے تو وہ بدبودار ہو جاتا ہے۔“ کوئی مسافر راستے کو اپنا مسکن اور جائے پناہ نہیں بناتا اور نہ چلتے پھرنے سے باز ہی رہتا ہے۔ وہ اس تمام مال و اسباب سے جو چلنے میں رکاوٹ کا سبب بنے ، خود کو فارغ اور خالی ہاتھ رکھتا ہے۔ تو بھی دنیا میں دنیا کی گزر گاہ کو اپنی سکونت و جائے پناہ مت بنا :

دنیا پلیسٹ بر گذر از راہ آخرت اہل ممیز خانہ نہ کردند بر پل
بر پل مساز خانہ کہ این خانہ بی ممیز روزی بود کہ سیل برد خانہ با پل

(دنیا ، آخرت کے راستے میں ایک پل ہے ؛ صاحبان عقل و ہوش پل پر گھر نہیں بناتے۔ پل پر گھر نہ بنا کہ ایک نہ ایک دن سیلاب اس بے ڈھنگے گھر اور پل کو بہا لے جائے گا)

اور اللہ کے سوا جو دیگر بوجھ اور اسباب ہیں ان سے خالی ہاتھ اور فارغ ہو جا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا 'سیرو اسبق المفردون'۔
ترجمہ : چلنے میں جلدی کرو کہ دوسرے لوگ جو ماسوی اللہ سے فارغ و خالی تھے ، چلنے میں سبقت لے گئے ہیں : مصرع
سبک پر خیز چہ جامے انتظار است
(جلدی آٹھ ، انتظار کا اب کون سا وقت ہے)

اور راہ گیر جو اپنے وطن اور اہل وطن کی چاہت میں سفر و حضر کی تکلیفیں اور مشقتیں اٹھاتا ہے تو اس لیے کہ وہ جلد سے جلد وطن اور اہل وطن سے جا ملے اور راستے کی صعوبتوں اور ہلاکتوں سے محفوظ رہے۔ تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول مبارک۔ ”اپنے نفسوں سے مجاہدات اور مخالقات کے ذریعے جنگ کرو“۔ کے مطابق ریاضت میں شدت اور نفس امارہ کی مخالفت میں مشقت اختیار کر ، دن رات جلتا رہ اور ہرگز سکون و آرام کی طرف مائل نہ ہو اور کمال عجز و انکساری سے یہ شعر پڑھتا رہ :

یا رب تو مدہ قرار مارا گر بی رخ تو قرار داریم
(اگر ہم تیرے چہرے کے بغیر سکون میں ہوں تو اے خدا ہمیں قرار نصیب نہ ہو!)

مسافر راہ زنوں اور چوروں کے ڈر سے ہمیشہ بہت محتاط اور ہوشیار رہتا ہے اور اپنے سامان کی پوری پوری رکھوالی کرتا ہے۔ دن رات اس پر خوف و ہراس طاری رہتا ہے جس کے سبب وہ ایک لمحہ بھی غفلت کا شکار نہیں ہوتا۔ تو بھی محتاط اور ہوشیار ہو جا اور اپنے دل کی رکھوالی کر۔ عبادت میں انفاس پر پہرہ رکھنے کی کوشش کر تاکہ شیطان نہ گھسنے پائے اور تیرے ایمان اور معرفت حق کی پونجی نہ اڑا لے جائے۔ عبادت کے وقت انفاس پر پہرہ دینے سے اس میں خلل نہیں پڑتا۔
راہ گیر راہ زنوں کے خوف سے اور راستے کی آنتوں سے بچنے کے لیے

آخر شب سفر شروع کرتا ہے تاکہ راستے کی صعوبتوں سے نجات پائے اور جلد منزل پر پہنچ جائے۔ تو بھی شب روی اختیار کر اور رات کے پچھلے پھر نکل، پڑ تاکہ راستے کے ڈر سے محفوظ رہے اور اپنے مقصد کو پہنچے۔ (انیس الغربا، صفحہ ۵ تا ۸)

(۲)

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے ”ابن آدم کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب وہ بگڑ جائے تو تمام جسم بگڑ جاتا ہے اور جب وہ سنور جائے تو تمام جسم سنور جاتا ہے، اور سن لو کہ وہ دل ہے۔“

وہ دل جو اس فانی دنیا کی طمع اور محبت میں اور یہودہ کاموں کے سبب مردہ و فاسد ہو چکا ہو، تم اس کے سامنے لاکھ قرآن مجید کے وعظ و نصیحت بیان کرو، احادیث رسول اکرم اور اقوال مشائخ پڑھ پڑھ کر سناؤ، اس پر اس کا کچھ بھی اثر نہ ہوگا، یعنی وہ بیدار نہ ہوگا، بلکہ وحشت کا شکار ہو جائے گا اور کچھ بھی نہ سن سکے گا۔ اس لیے کہ اس بے ثبات دنیا سے بے حد لگاؤ اور حرص اور دیگر بری خاصیتوں کے سبب وہ دل مر چکا ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ’انک لاتسمع الموق‘۔ یعنی اے محمد صلعم! آپ مردوں کو سنا نہیں سکتے، کیونکہ وہ سننے سے عاجز ہیں۔‘ اگر انہیں اس دنیا اور اہل دنیا کے متعلق یا کوئی فضول و یہودہ بات سنائی جائے تو اسے وہ بڑے غور و خوض سے سنیں گے اور لطف اٹھائیں گے۔ ہاں کبریلہ کے لیے گلاب کی خوشبو باعث ہلاکت ہے اور غلاظت و گندگی کی بدبو اس کی زندگانی و شادمانی کا سبب۔ شیخ فرید الدین عطارؒ ’اسرار نامہ‘ میں لکھتے ہیں: ’ایک حلال خور عطر فروشوں کے محلے سے گزر رہا تھا؛ جب عطر کی خوشبو اس کے دماغ تک پہنچی تو وہ بے ہوش ہو گیا اور اس کی جان پر بن گئی۔ عطاروں نے ہر چند عرق گلاب اور دیگر عطر اس کے منہ پر چھڑکے، اسے ہوش نہ آیا بلکہ اور بھی بے ہوش و بے قابو ہو گیا۔ اسی دوران میں کسی دانا کا ادھر سے

گزر ہوا؛ اس نے یہ ماجرا دیکھا تو تھوڑا سا گوبر اٹھا کر اس کی ناک کے قریب رکھا۔ گوبر کا رکھنا تھا کہ وہ ہوش میں آگیا اور چنگا بھلا اٹھ کھڑا ہوا۔“

شیخ عطار ہی نے اپنی 'مثنوی منطق الطیر' میں ایک جگہ لکھا ہے کہ ”کوئی دیوانہ کسی ویرانے میں رہتا تھا؛ جب کبھی اتفاق سے اس کا گزر آبادی سے ہوتا تو وہ اپنی ناک کو انگلیوں سے دبا کر بند کر لیتا؛ لوگ اس کا سبب پوچھتے تو وہ جواب میں کہتا ”دنیا کی بدبو سے بچنے کے لیے ایسا کرتا ہوں۔“ اے میرے عزیز! دنیا کی اس بدبو کا پتا صرف اس شہباز کے دماغ کو چلتا ہے، جس کی روح کے پرندے نے محبوب حقیقی کے گل زار وصل سے خوشبو پائی ہو، محبوب لم یزلی کے چمن عشق و محبت کی نسیم اس کے دماغ تک پہنچی ہو، مدہ مکھی کی طرح اس نے شہد عرفان و معرفت کی لذت اٹھائی ہو، اور دل کے صحن کو دنیاوی خواہشات و لذات کے کوڑے کرکٹ سے پاک صاف رکھا ہو: شعر

دل عرش اعظم است بکن خالی از بتان

بیت المقدس است مکن جائے بت گری

(دل عرش اعظم ہے، ایسے بتوں سے خالی رکھ۔ یہ مقدس گھر ہے ایسے بت گری کی جگہ نہ بنا۔)

بھلا اس شخص کے دماغ میں اس دنیا کی بدبو کیوں کر پہنچے گی جس نے گبریلے کی طرح خود کو جیفۃ^۳ دنیا سے چمٹائے رکھا اور جس کے دماغ میں محبوب حقیقی کے گلستان عشق و محبت سے کبھی خوشبو نہ پہنچی ہو، جس کا دماغ دنیا کی بدبو سے بھرا پڑا ہو، جس نے خود دنیا سے موافقت کی ہو، جس کی ہمت و کوشش حصول دنیا پر ہی صرف ہو، جس نے دل میں غم دین کو قطعاً جگہ نہ دی ہو اور موت و قیامت کو بھلا دیا ہو، جس نے تمام زندگی غفات و سستی میں گنوا دی، جس نے نفسانی خواہشات کی آگ کو بھڑکائے رکھا، اور جس نے محض اس جہان بے ثبات کی طلب میں عزت و آبرو کو کھویا اور ذلت و رسوائی

کی خاک اپنے سر میں ڈالی ہو ۔ اس سلسلے میں میدان طریقت کے
شہ سوار ، گنبد حقیقت کے شہباز اور حضرت قدوس کی شراب عشق کے
سرست و سرشار فریدالدین عطار نے کیا خوب کہا ہے : مثنوی

در غم دنیا گرفتار آمدی خاک بر فرقت کہ مردار آمدی
تشنه مردار دنیا آمدی لا جرم مہجور معنی آمدی
ہر کہ مشغولت کند از کردگار بت بود در خاک افکن زینہار
ہست دنیا آتشی افروختہ ہر زمان خلقی دگر را سوختہ
کار دنیا چیست ؟ بی کاری ہمہ چیست بی کاری ؟ گرفتاری ہمہ
(تو دنیا کے غم میں گرفتار ہے ؛ تیرے سر پر خاک کہ تو
مردار ہے ۔

تو جینہ دلیا کا طلب کار ہے ، اس لیے حقیقت سے دور
ہو گیا ہے ۔

جو چیز بھی تجھے اپنے پروردگار سے دور رکھے ، وہ بت ہے اسے
فوراً خاک میں ملا دے ۔

دنیا ایک بھڑکتی ہوئی آگ ہے ، جو ہر لمحہ خلق کو جلاتی
رہتی ہے ۔

کار دنیا؟ تمام بے کاری ہے ۔ اور بیکاری؟ سب گرفتاری ہے ۔

اے عزیز بے شک تو تمام دنیا کو اپنی دلی مراد کے مطابق
ڑپ کر جا ، عیش و نشاط کے جام میں اس کی شراب پی ، نفس امارہ
کی تمام خواہشات اور شہوات پوری کر ، دنیا کے تمام عیش و مسرت ،
قسم قسم کی نعمتوں اور دولت کی لذتوں سے شاد کام ہو ، تمام دنیا کو
اپنے قبضے میں لے آ اور اپنے محلات کہکشاں تک اونچے لے جا ، لیکن
یاد رکھ کہ آخر تجھے خاک میں ملنا اور کیڑوں مکوڑوں کا لقمہ
بننا ہے ۔ قبر کی تنگی کے باعث تو چیخ چیخ اٹھے گا ، اور جب منکر نکیر
تجھ سے سوال کریں گے تو اس وقت تجھ سے کوئی جواب نہیں بن پڑے گا ۔

اور اس گھڑی سوائے اللہ جل جلالہ کی رحمت و بخشش کے کوئی بھی تیرا پرسان حال اور مددگار نہ ہوگا۔ مسلمانوں کے امام، کونین کے قطب ابوحنیفہؒ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے :

اشعار

هَبْ اِنْ السَّنَفِيسَ قَدْ بَلَغَتْ مَنَافَا اَلَمْ تَكُنِ السَّمْنِيَّةَ مَنْتَهَا
وَفِيكَ مَسَارِفٌ فَاعْتَبِرُوا اَعْتِبَارَا وَعَمْرَكَ طَارَ نَتَبَسُهُ اَنْتَهَا
صَرَفْنَا الْعَمَرَ فِي لَعِبٍ وَلَهْوٍ فَاهَا لِمُتْرَاهَا لَهْوًا رَاهَا
اَحِبِّ الصَّالِحِينَ وَ لَسْتُ مِنْهُمْ لَعَلَّ اللّٰهَ يَرْزُقُنِي صِلَا
(تو سمجھ لے کہ دل نے اپنی آرزو پالی، لیکن کیا اُس کی انتہا موت نہیں؟)

تم ہی میں چور موجود ہے اس لیے ہوشیار رہو۔ اور تمہاری عمر اڑنے والی اور انتہا کو پہنچنے والی ہے۔

ہم نے اپنی عمر کھیل کود میں بسر کر دی؛ پس افسوس اس کے حاصل پر اور مزید افسوس۔

میں صالحین سے محبت کرتا ہوں، اگرچہ ان میں سے نہیں ہوں۔
امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان کی معیت عطا کرے گا)

ہیہات! ہیہات!! ذرا اس خواب غفلت سے بیدار ہو کہ زندگانی کا کوئی بھروسا نہیں۔ کیا خبر موت کا فرشتہ کس گھڑی اچانک آدھمکے اور چھوٹے بڑوں اچھے بروں سب کو اچک کر لے جائے؛ پھر وقت ہاتھ نہیں آنے کا۔ زندگی پر بھروسا نہ کر، فرصت کی تلاش میں نہ رہ کہ یہ بادل کی مانند بہت جلد اور تیز تر گزر جائے والی شے ہے۔

”الفرصة غنیمة والغفلة غرامہ۔“ (فرصت غنیمت ہے اور غفلت

جرمانہ) :

غافل مباش از عاقلی، دریاب گر صاحب دلی
باشد کہ نتوان یافتن دیگر چنیں ایام را

اگر تو عاقل ہے تو غافل نہ رہ۔ اگر تو صاحب دل ہے تو موقع کو ہالے۔ ہو سکتا ہے ایسا موقع پھر ہاتھ نہ لگے)

حدیث میں آیا ہے ”ہر صبح دن یہ کہتے ہوئے طلوع ہوتا ہے کہ اے انسان مجھے غنیمت جان اور اپنا نصیب یعنی نیکیاں اور اچھائیاں مجھ سے حاصل کر، اس لیے کہ جس وقت میں تجھ سے جدا ہو گیا تو پھر تیرے ہاتھ نہیں لگوں گا۔“ کسی نے کیا خوب کہا ہے :

رباعی

امروز کہ روز عمر ہر جا است می باید کرد کار خود راست
فردا چو اجل عنان بگیرد عذر من و تو کہجا پذیرد

(آج جب کہ زندگی کا دن ابھی باقی ہے، اپنا کام درست کر لینا چاہیے؛ کل جب موت آدبوجے گی تو پھر ہمارے کوئی عذر نہ سنے جائیں گے)

آج اللہ کے سوا جس چیز سے تو نے دل لگا رکھا ہے، کل قیامت کے روز وہی تیرے ہاؤں کی زنجیر بنے گی۔ نہ تو وہ تیری مدد کرنے کے قابل ہو گی اور نہ تیری نجات ہی کا وسیلہ و سبب بن سکے گی۔ آج محبوب حقیقی کے سوا جو چیز بھی تیری محبوب ہے، کل وہی تیری جان کی ہلاکت کا باعث ہو گی اور جو تیری مونس ہے وہی تیری وحشت کا سبب بنے گی۔ لہذا موت سے پہلے پہلے ان تمام چیزوں سے دل اٹھا لینا چاہیے، اور ”موتوا قبل ان تموتوا“ (مرنے سے پہلے مر جاؤ) کا شربت چکھ لینا، غفلت کا پردہ دور کر دینا اور محبوب حقیقی کی طرف ہمت کے پروں سے اڑ جانا چاہیے :

ای دل ہر از ہر چہ قرا پیوند است
زیرا چہ ہمہ ہر جان تو فردا بند است
سودی طلب از عمر کہ سرمایہ عمر است
روزی چند است و کس نداند چند است

(جس چیز سے بھی تیرا لگاؤ ہے اس سے دل اٹھا لے کہ قیامت کے دن یہی تیری روح کی زنجیر ہو گی۔ عمر سے سود (فائدہ) طلب کر کہ

یہ زندگی کا سرمایہ ہے ۔ زندگی کے دن چند ہی ہیں اور کسی کو معلوم نہیں کہ کتنے ہیں)

آہ بے چارہ ، درد کا مارا ، غریب الوطن ، شدت غم میں گرفتار و بے قرار ہے ادھر دیار محبوب تک پہنچنا دشوار ؛ راستہ خطرات سے پر اور اس کی صعوبتیں بے شمار ؛ منزل دور ، گھوڑا چلنے سے عاجز و مجبور ، محبوب بے حد بے نیاز و غیور ؛ نہ تو اس کے ساتھ رہنا ممکن نہ اس تک پہنچنے کا مقدور :

راہ نا امن است و منزل دور مرکبٹ لنگ و یار سخت غیور
(راستہ خطروں سے پر ہے اور منزل دور ہے ؛ گھوڑا چلنے سے مجبور
ہے اور محبوب بے حد غیور۔)
(انہیں الغریبا ، صفحہ ۳۷ تا ۳۸)

(۳)

بے چارے مسکین و غمگین نور کی تمام عمر برباد ہو گئی مگر گوہر مقصود تک اس کی رسائی نہ ہو سکی ، اور وہ حیرت کے بیابان اور حسرت کے میدان میں گیند کی طرح سرگرداں ہو کر رہ گیا :

ہمہ شب ہزاریم شد کہ صبا نداد بوی
نہ دمید صبح بختم چہ گنہ ہم صبا را

(میری تمام رات روئے ہی کٹ گئی مگر باد صبا بے بو پار نہ لائی ۔
میرے تو بخت کی صبح ہی طلوع نہ ہوئی ، پھر میں صبا کو کیوں
قصور وار ٹھہراؤں)

ہا ! عمر ساٹھ سے بھی اوپر ہو گئی اور وقت ہاتھ سے نکل گیا ۔
اور بے چارا نور ایک لمحہ بھی تو نفس امارہ کے شر سے نہ بچ سکا ۔ خالی
ہاتھوں ، ہمناک آنکھوں ، دل میں آگ اور سر پہ خاک کے سوا اسے
اور کیا ملا ۔ اب اس کے پاس بجز خجالت اور ندامت کے دوسری دستاویز
ہی کون سی رہ گئی ہے ، اور سوائے آہ و فغاں اور سوز و درد کے دیگر
پائے فرار بھی تو نہیں :

درد را باش ، ای برادر ! درد را

(اے بھائی درد و گہاز اختیار کر درد و گداز) شعر :

دل مردان دین پر درد باید ز محنت فرق شان پر گمرد باید

(مردان دین کے دل درد سے معمور اور ان کی پیشانی ریخ و غم کی گرد سے اٹی ہوئی ہونی چاہیے)

گو لاکھ جتن کیے مگر گوہر مقصود ہاتھ نہ لگا :

گفتم مگر کہ کار بہ سامان شود ، نشد

یاو از جہای خویش پشیمان شود ، نشد

گفتم مگر زمانہ عنایت کند ، نکرد

بخت ستیزہ کار بہ فرمان شود ، نشد

(میرا یہ خیال تھا کہ شاید معاملہ درست ہو جائے اور دوست اپنی

جفا سے پشیمان ہو ، لیکن ایسا نہ ہوا۔

میں نے سوچا کہ شاید دنیا مہربانی کرے اور جھگڑنے والا

نصیب رام ہو جائے مگر افسوس کہ یوں نہ ہوا)

دنیا غرور کی جگہ اور کمینہ نفس دور بینی سے عاری ، محبوب حقیقی

ٹھہرا غیور تو اس حالت میں بھلا مقصود کیوں کر دل میں سرور

پا سکے گا - اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ

اے داؤد گنہ گاروں کو خوش خبری سنا دو کہ میں بخشنے والا ہوں اور

صدیقین کو خبردار کردو کہ میں غیور ہوں) :

راہ نا ایمن است و منزل دور مہکت لنگ و بار سخت غیور

(راستہ خطروں سے بھرپور اور منزل دور ؛ تیرا گھوڑا چلنے سے

مجبور اور محبوب بڑا غیور۔)

اس محبوب کی غیرت نے یہ تقاضا کیا کہ 'ماسو اللہ' کو درمیان

میں نہ رہنے دیا اور جس کسی نے ماسو اللہ سے لو لگائی آئے گداز

کر دیا۔

با ہر کہہ آنس گیری از سوختہ شوی

بنگر کہ 'آنس' چیست، معصفت ز 'آتش' است

(جس کسی سے 'آنس' کرے گا اسی سے جل جائے گا۔ ذرا دیکھ

کہ 'آنس' کیا ہے؛ 'آتش' سے مشابہ ہے، یعنی ان دونوں میں صرف نقطوں کا فرق ہے)

اے جان برادر! برسوں ہم نے اس نفس امارہ کو مختلف ریاضتوں سے مرتاض کیا، لیکن ایک لمحہ بھی اس کے شر سے نہ بچ سکے اور ایک لحظہ بھی ہمیں اپنے آپ سے آسودگی نہ حاصل ہوئی :

کردیم بسی سپید سیمی از ما نشد این میہ کلیمی

شستم بسی بہ چارہ سازی پیراھن ما نشد نمازی

(ہم نے اسے چاندی کی طرح سفید کرنے کی بہت کوشش کی، لیکن

یہ سیہ کلیم ہم سے سفید نہ ہوئی؛ ہم نے اسے بڑے ہی طریقوں سے

دھویا لیکن ہمارا یہ لباس پھر بھی پاک نہ ہوا)

(۴)

درویش کا چین بے چینی میں اور درویش کی عبادت 'ماسو اللہ' سے

بیزاری میں ہے۔ ماسو اللہ سے لگاؤ گرفتاری ہے، اور عبادت جو من میں

ذوب کر نہ کی جائے وہ محض بے کاری ہے۔ ظاہر کی عبادت نشانی ہے

بدکاری کی۔ خون جگر پینا بزرگواری اور 'غیر حق' سے چشم پوشی

برخورداری ہے۔ عوام ظاہری پاکیزگی میں جدوجہد کرتے ہیں اور

خواص باطن کی پاکیزگی میں۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ندا آتی ہے اور

عتاب ہوتا ہے کہ "اے میرے بندے تو نے مخلوق کے لیے برسوں اپنے

ظاہر کو پاکیزہ بنایا، کیا میرے لیے ایک لمحے کو بھی تو نے خود

کو پاکیزہ بنایا؟ تو نے عمر کس میں صرف کی؟" ظاہری طہارت

خروج^۶ حدت سے اور باطن کی طہارت ذکر محدث^۷ سے ٹوٹ جاتی ہے۔

مشائخ کا کہنا ہے کہ "جس کسی سالک کے دل میں دنیا کا خیال آ جاتا

ہے، اس پر جناہت طریقت^۸ کا غسل واجب ہو جاتا ہے۔" کسی شے سے

دل نہ لگا اور نہ کسی کی محبت میں گرفتار ہو کہ مخلوق کی پیشانی پر

بے وفائی کی تحریر ثبت ہے۔ (اخبارالاخیار، صفحہ ۱۵۳، ۱۵۴)

خواجہ بندہ نواز گیسو دراز

سید محمد الحسینی الملقب بہ بندہ نواز گیسو دراز (۱۳۲۰ ع - ۱۳۲۲ ع) حضرت چراغ دہلی کے مرید تھے - حملہ تیموری میں دکن چلے گئے - 'جوامع الکلم' ان کے ملفوظات کا مجموعہ ہے ، جو ان کے صاحب زادے سید حسین نے جمع کیا - ذیل کا اقتباس اسی سے ہے اور اشاعت اسلام کی دشواریوں کو ظاہر کرتا ہے [

ہندوؤں کے عقاید کے بارے میں خواجہ بندہ نواز کے
ارشادات اور شراب کے متعلق احکام اسلام

اٹھائیس شعبان ہفتے کے روز پھر دن چڑھے ایک برہمن بابوسی کے لیے حاضر ہوا اور کہنے لگا ”مجھے اڑتالیس سال ہو چلے ہیں کسی ایسی ہستی کی تلاش میں ہوں جس نے اپنے نفس کو پہچان اور اس حقیقت کو جان لیا ہو کہ اس سے باہر کوئی اور وجود نہیں ہے - آپ (خواجہ بندہ نواز) نے فرمایا ”ایسا شخص صرف وہی ہو سکتا ہے جس نے دل کو کسب کیا ہو اور کسب دل کے لیے ایک خاص عمل ہے - جس نے کسب دل کر لیا وہی اپنے نفس کو پہچان اور یہ جان گیا کہ اس سے باہر کوئی دوسری چیز نہیں ہے -“ برہمن بولا ”ہمارے یہاں ایک بزرگ تھے جنہوں نے چالیس دن تک کچھ بھی نہ کھایا ، اور نہ کسی کی شکل ہی دیکھی - انہوں نے بھی یہ سب کچھ کسب دل ہی کے لیے کیا تھا -“

آپ نے فرمایا ”چالیس دن تو کیا چالیس سال تک کچھ نہ کھائے یا قطعاً کھانا ترک کر دے اور آنکھ مکمل طور پر بند کر لے

(تو بھی کیا بنتا ہے) یہ سب کچھ جسمانی اعضا سے متعلق ہے۔ اسے ہم 'ابواب بر' (نیکی کے دروازے) کا نام دیتے ہیں۔ یہ کسب دل نہیں ہے۔ اس سے دل ہاتھ نہیں لگتا۔ کسب دل کے لیے تو اس قسم کے تمام عملوں سے علیحدہ ایک عمل ہے۔" پھر آپ نے ایک لمحے کے لیے اس عاجز (مؤلف ملفوظات) کی طرف دیکھا اور فرمانے لگے "ان کی طریقت کی انتہا بس یہیں تک ہے کہ گناہ اور عبادت برابر ہو۔" پھر آپ نے فرمایا "ان کے علم مسئلہ تناسخ کے قائل ہیں، یعنی جو کوئی مرتا ہے وہ دوبارہ اس دنیا میں لوٹ کر آئے گا؛ لیکن کس کے شکم سے اور کون سی شکل میں پیدا ہو گا؟ یہ معلوم نہیں۔ ممکن ہے کتے کا روپ دھار لے یا بندر ہو، پھر سانپ کی شکل یا دوبارہ آدمی کے وجود میں آسکتا ہے۔ بادشاہ کی جون اور فقیر کی آتما میں آنا بھی ممکن ہے۔ اگر تو اس نے نیک عمل کیے ہوں گے تو پھر کسی بزرگ کے یہاں جنم لے گا، ورنہ (ہاپی ہونے کی صورت میں) کسی برے پران میں ظاہر ہوگا یا پھر حیوان بنے گا۔"

"ایک ہندو سے میں نے پوچھا کہ تم لوگ گوشت کیوں نہیں کھاتے؟ کہنے لگا کہ 'جس وقت یہ (حیوان) انسان کے شکم سے پیدا ہوگا اور میں نے اس کا گوشت کھایا ہوگا تو یہ میرا دشمن بن جائے گا۔' لیکن ان کے سالک اس بات کے قائل ہیں کہ جب تک کوئی 'ہست' ہے، ہست رہے گا اور جب چلا جاتا ہے تو سب کچھ خالی کر جاتا ہے اور کچھ بھی پیچھے نہیں رہتا؛ دوبارہ لوٹنا یا آنا کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ اور یہ جو ہم روز محشر، روز قیامت اور روز حساب وغیرہ کی باتیں کرتے ہیں تو یہ تمام لوگ اس سے قطعاً ناواقف و بے خبر ہیں۔ ان کے علماء اور سالک بیسیوں مرتبہ مجھ سے بحث و مناظرہ کے لیے آئے اور ہر مرتبہ یہی طے پایا کہ اگر ایک فریق کی باتیں صحیح قرار پائیں تو دوسرے فریق پر واجب ہوگا کہ وہ اس کی پیروی کرے۔ چنانچہ اسی کے مطابق شرائط نامہ بھی تیار کیا گیا۔ جب میں نے ان سے بحث کے لیے کہا تو کہنے لگے پہلے تم کہو۔ میں نے چونکہ ان کی سنسکرت کی کتابیں اور مذہبی داستانیں پڑھی ہیں اس لیے میں نے

انہی کے مذہب کی باتیں چھوڑیں۔ انہوں نے میری ہر بات کو دس و جان سے قبول کرتے ہوئے اس بات کا اقرار کیا کہ ان کے مذہب میں واقعی ایسا ہی ہے جیسا کہ میں کہہ رہا ہوں۔ پھر میں نے اپنے مذہب کے مسائل بیان کرنے شروع کیے اور ساتھ ساتھ دونوں کا موازنہ و مقابلہ کر کے ان کے مذہب پر دین اسلام کی برتری ثابت کی؛ حیران ہو کر وہ گئے اور رو پڑے۔ پھر خوار ہو کر ایک دم رو بہ زمین ہو گئے اور جس طرح بتوں کو سجدہ کرتے ہیں اسی طرح میرے سامنے سر بہ سجود ہو گئے۔ میں نے انہیں اس سے روکا کہ یہ امر فضول ہے؛ ہم نے یہ شرط رکھی تھی کہ اگر ایک فریق کی بات صحیح قرار پائے تو دوسرا فریق اس کی پیروی اور اس کا مذہب اختیار کرے گا۔ اس پر کوئی تو یہ کہنے لگا کہ کیا کروں مقدر ہی میں یہ مذہب لکھا تھا؛ ہمارے بزرگ اسی مذہب پر چلے، لہذا جو مذہب ان کا تھا وہی اپنا مذہب ٹھہرا، اور کسی نے یہ جواب دیا کہ 'میں بال بچوں اور کھربار والا ہوں، کیوں کر انہیں چھوڑ دوں۔'

ان (ہندوؤں) کا ایک مناظرہ کرنے والا سامانہ سے خاص طور پر مناظرہ کرنے کے لیے میرے پاس آیا۔ اس کے ساتھ بھی میں نے یہی شرط رکھی جو اس نے قبول کر لی۔ چنانچہ میں نے بڑے سکون سے باتیں کرتے ہوئے باقاعدہ دلائل و براہین سے کام لیا، جس کے سبب اسے اعتراف کرتے ہی بنی؛ کہنے لگا "جو کچھ تو کہتا ہے وہ بجا طور پر دلیل و حجت کے ساتھ ہے لیکن جس چیز میں کہ میں دیکھتا ہوں، اگر وہ ٹھیک بیٹھے تو پھر میں تیری طرف متوجہ ہوں گا۔" میں اس بات پر ہکا بکا رہ گیا۔ ہم مسلمان تو خاص افعال و اعمال کے حامل ہیں اور یہ ٹھہرے کافر اور جب تک ایمان نہ ہو، عمل کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ بہر حال میں کچھ دیر یوں ہی متحیر رہا۔ پھر مجھے خیال آیا کہ ایک بات اس سے کہتا ہوں، ممکن ہے وہ اس کے دل میں آتر جائے۔ دل اس کا ریاضت کا عادی اور صاف و پاکیزہ ہے، شاید اسے کوئی ایسی چیز نظر آجائے جس سے اس پر دین اسلام کی بزرگی و عظمت روشن ہو جائے۔ چنانچہ میں نے اسے ورد کرنے

مکے لیے کچھ سکھایا۔ دوسرے دن تڑکے ہی باہر کے دروازے پر سر کھستا رگڑتا آ پہنچا اور کہنے لگا ”جو کچھ تم نے مجھے بتایا تھا وہی میں نے پڑھا اور اسی طریق پر دل لگایا؛ کیا دیکھتا ہوں کہ میں ایک چھپر میں جو نہایت ہی تنگ و تاریک اور وحشت آور ہے، پڑا ہوں اور ہاتھ پاؤں ہلانے سے عاجز ہوں۔ میرے ارد گرد بے شمار سانپ، بچھو، چھپکلیاں اور کنکھجورے ہیں۔ پھر میں نے ایک وسیع مقام دیکھا جو بڑا پاکیزہ، ستھرا اور روشن تھا۔ اس میں ہر قسم کی بیش بہا دریاں بچھی تھیں۔ اس مقام پر میں نے تمہیں بیٹھے ہوئے پایا۔ تمہاری بزرگی و عزت اور اس مقام کی پاکیزگی و عمدگی کی کوئی انتہا ہی نہ تھی۔ میں نے تمہیں اس حال میں دیکھ کر تم سے کہا کہ مجھے اس تنگ جگہ سے نکال کر اپنے پاس لے جاؤ۔ تم نے کہا، اس چھپر کو توڑ ڈال اور میرے پاس آجا۔“

اس پر میں نے اس ہندو سے کہا کہ ”اب تمہارا کیا خیال ہے؟ مسلمان ہو جاؤ اور میری پیروی کرو۔“ کہنے لگا ”میں سامانہ واپس جا رہا ہوں، وہاں میری نو بیاہتا بیوی ہے، آسے ساتھ لے کر آؤں گا۔“ میں نے اس سے کہا کہ ”تم اسی بہانے پیچھا چھڑا رہے ہو اور ہرگز ایمان نہیں لاؤ گے۔“ اور واقعی وہ ایسا گیا کہ پھر واپس نہ آیا۔

پھر خواجہ بندہ نواز نے فرمایا کہ ”قدیم زمانے میں ان لوگوں میں بیاہ شادی کی رسم نہ تھی؛ جب لڑکی جوان ہو جاتی تو وہ اپنی خواہش پوری کرنے کے لیے جہاں جی چاہتا چلی جاتی۔ پانچ برہمن دیو، (۱) خجشتل، (۲) نکل، (۳) بیہون، (۴) ارجون اور (۵) سہدیو، یا (۱) جودہشتر، (۲) نکل، (۳) بھیم، (۴) ارجن، (۵) سہدیو اور پنتھلی و شیو راج، جو ان کے مذہب کی جڑ ہیں، ایک باپ سے نہ تھے، اور ان میں سے کسی کے بھی باپ کا پتا نہ تھا کہ کون اور کہاں ہے۔ ان کی ماں کا نام کوننا تھا۔ جب اس نے چھٹے بیٹے کو جنم دیا تو اس خیال سے کہ کہیں دوسرے بیٹوں کے سامنے، جنہیں یہ خیال ہوگا کہ ہماری ماں

ابھی تک اس کام سے باز نہیں آ رہی ، شرمندگی نہ اُٹھانا پڑے ، اس بچے کو جس کا نام اس نے کرن رکھا تھا ، کپڑے میں لپیٹ کر دریا میں پھینک آئی ۔ پانی اسے بہا کر کنارے پر واقع ایک شاہی محل کے قریب لے گیا ۔ وہاں کے بادشاہ کی جو اچانک اس پر نظر پڑی تو اس نے حیران ہو کر اس گٹھڑی کے متعلق استفسار کیا ؛ غلام اس بہتی ہوئی گٹھڑی کو فوراً پکڑ لائے ؛ بادشاہ نے اسے کھول کر جو دیکھا تو ایک بچہ نظر آیا ۔ بادشاہ نے اس بچے کو اپنے پاس رکھ لیا اور شہزادوں کی طرح اس کی پرورش کی ۔ بڑا ہو کر وہ بہت طاقتور اور کڑیل جوان نکلا ، یہاں تک کہ کوئی بھی اسے زیر نہ کر سکتا تھا ۔ لوگوں نے اس سے کہا کہ ”اس طاقت و توانائی کے ساتھ تو اس بادشاہ کے نطفے سے نہیں ہوسکتا ، اور جس قوت و طاقت کا تو مالک ہے وہ اس بات کی غازی کرتی ہے کہ تو اس بادشاہ کی اولاد سے نہیں ہے ۔“ — اس کی طاقت کا یہ عالم تھا کہ وہ پتھر کا ٹکڑا دو انگلیوں کے درمیان پکڑتا اور پانی سے بھرے ہوئے تانبے کے گھڑے پر مار کر اسے چکنا چور کر دیتا۔ لوگوں کے کہنے پر اس نے ہر کسی سے اپنے ماں باپ کے بارے میں دریافت کیا ۔ اسے بتایا گیا کہ وہ کونتا کے پیٹ سے ہے اور فلاں فلاں اس کے بھائی ہیں ۔ یہ سن کر وہ ان کی تلاش میں نکل کھڑا ہوا اور آخر اس شہر میں جا پہنچا جہاں اس کے بھائی رہتے تھے ۔ یہاں سب سے پہلے وہ مہربتی نام کے ایک چھوٹے سے بت خانے میں داخل ہوا ، اور تاریکی میں چھپ کر بیٹھ رہا تاکہ جو کوئی بھی آئے اس سے ان لوگوں کے بارے میں دریافت کرے ۔ اتفاق سے اس کی ماں کونتا ہی پوجا کرنے وہاں چلی آئی ؛ اس نے بڑھ کر اس کے تہ بند پر ہاتھ ڈالا جیسے اسے کھولنا چاہتا ہو ۔ کونتا اپنا دامن چھڑا کر جلدی سے باہر نکل آئی اور بیہون سے اس امر کی شکایت کی ۔ بیہون نے آ کر اس سے اپنی ماں کے تہ بند کا مطالبہ کیا ۔ کرن نے اب کے پھر تہ بند پر ہاتھ ڈالا ؛ جس پر بیہون اس سے آجھ پڑا ؛ اس نے اسے زمین پر دے پٹخا ۔ بیہون کہنے لگا ”تو مجھے بے خبری میں آ لیا اور زمین پر پٹخ دیا ہے ؛ اگر اب تو مجھے زمین پر گرا دے تو مجھے مرد جانوں ۔“ چنانچہ

دونوں پھر ایک دوسرے سے آجھ پڑے۔ اس مرتبہ بیہوں نے اسے نیچے کرا لیا، اور گراتے ہی اس کے سینے پر کٹارے سے وار کر دیا؛ وہ چیخ اٹھا اور کہنے لگا ”تو نے اچھا نہ کیا۔ خیر! میرے بھائی بھی اسی جگہ رہتے ہیں، جب انہیں اس کا پتا چلے گا تو وہ تجھے زندہ نہ چھوڑیں گے۔“ بیہوں نے پوچھا ”تیرے بھائی کون ہیں؟“ اس نے ان کے نام بتا دیے۔ جس پر بیہوں جلدی سے ماں کے پاس آیا اور اس سے کہنے لگا ”سچ سچ بتاؤ ہم پانچ بھائیوں کے علاوہ تم نے کسی اور بیٹے کو بھی جنم دیا ہے؟“ جس کے جواب میں اس کی ماں کے منہ سے بد صد مشکل ’ہاں‘ نکلی۔ بیہوں بولا ”ایسی بلا کو تم نے جنم دیا؟“ پھر اُن لوگوں نے اُس کا سر گردن سے جوڑنے کی کوشش کی کہ شاید وہ بچ جائے لیکن وہ جہنم رسید ہو کے رہا — یہ بلا ان لوگوں میں بہت بڑا گناہ سمجھی جاتی ہے۔ اسے وہ کویچ کے نام سے پکارتے ہیں۔ جس کے ہاں یہ (کرن^۱) جنم لیتا ہے، اُس کے پاس نہیں بیٹھتا اور نہ کسی محفل ہی میں جاتا ہے۔ ہاں اس صورت میں یہ بات^۲ ممکن ہے کہ بارہ روز تک صبح و شام بارش ہوتی رہے اور وہ^۳ اس میں برہنہ کھڑا ہو کر مینہ کا پانی پیے، یا پھر بارہ برس تک سفر میں رہے — اب ان بھائیوں نے اپنی ماں سے پوچھا کہ ”اب کیا کریں؟“ وہ بولی کہ ”اگر بارش والا سلسلہ اختیار کسرو گے تو سراؤ گے، بہتر یہی ہے کہ سفر اختیار کرو۔“ چنانچہ پانچوں بھائی سفر پر نکل کھڑے ہوئے۔ گھومتے پھرتے اور مختلف ملکوں کی خاک چھانتے وہ ایک شہر میں پہنچے۔ اس شہر کے بادشاہ پرکھت نے ایک مہمان خانہ بنا رکھا تھا جس میں لوہے کی ایک چارپائی بھی ہوئی تھی اور اس پر لوہے کا تیر کبان رکھا ہوا تھا۔ پھر ایک گٹھلی بالوں کے ساتھ باندھ کر اوپر لٹکا رکھی تھی۔ جب ارجن اس مہمان خانے میں داخل ہوا اور اس نے یہ سب کچھ دیکھا تو کہنے لگا ”یہ سب کچھ مجھ ایسوں کے لیے کیا گیا ہے۔“ وہ سیدھا بیٹھ گیا، کبان کو ہاتھ میں تھاما، چلہ چڑھایا اور تڑ سے گٹھلی پر نشانہ جما دیا۔ جب اس واقعے کی اطلاع بادشاہ کو پہنچی تو اُس نے اپنی لڑکی

ارجن سے بیاہ دی۔ بیہوں نے ماں کے پاس پہنچ کر سارا ماجرا کہہ سنایا اور بتایا کہ ”ارجن کی شادی بڑے ٹھاٹھ سے ہوئی ہے۔“ ماں نے حکم دیا کہ ارجن سے کہو کہ ”ہانچوں بھائی اس عورت کو باری باری اپنے پاس رکھیں۔“ چنانچہ وہ شہزادی ان ہانچوں بھائیوں کی بیوی بنی رہی اور یہ سب اپنی اپنی باری پر اس کے پاس جاتے رہے۔“

ایک مرتبہ عشا کی ناز کے بعد اس کم ترین خادمہ نے آپ (خواجہ بندہ نواز) سے کہا کہ ”صحابہ میں سے کسی ایک کو بزدلی سے منسوب نہیں کیا گیا۔“ آپ فرماتے لگے ”تاریخ میں ہے کہ جب احزاب نے مدینے کا محاصرہ کیا تو ان میں سے ایک گھوڑ سوار مدینے کے اندر داخل ہوا؛ اس وقت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی صفیہ وہاں موجود تھیں، انہوں نے حسان^۵ سے کہا کہ اس شخص کو مار ڈالو۔ حسان نے بزدلی کا مظاہرہ کیا اور آئے قتل نہ کر سکے۔ صفیہ رضہ نے چھت پر سے نیزہ پھینک کر اس شخص کو مار ڈالا۔ ایک طرف تو رسول اللہ صلعم جنگ احد میں سعد وقاص سے فرماتے ہیں ”اے سعد وقاص تیر چلا، تجھ پر میرے ماں باپ فدا ہوں!“ اور دوسری جانب آپ حسان سے فرماتے ہیں ”قریش کی ہجو کہو، جبرائیل تمہارے ساتھ ہیں۔“ تو گویا جو شخص جس کام کا اہل تھا حضور صلعم نے وہی کام اس کے سپرد کیا۔۔۔ بھلا شاعر بے چارہ اس سے زیادہ اور کون بھی کیا سکتا ہے۔“

ایک موقع پر جناب خواجہ نے حدیث ”کل مسکر حرام“ کے بیان میں فرمایا ”شراب کی حرمت کی وجہ سوائے ضبط و ہوش کے جانے اور عقل کے معدوم ہو جانے کے اور کوئی نہیں ہے۔ پس ایک صفت کے بغیر دوسری صفت کی پیروی کرنے کے کیا معنی۔ (یعنی بے ضابطگی کو پکڑنا اور انعدام عقل کو نہ پکڑنا کہاں درست ہے۔) جو چیز عقل کو معدوم کرنے والی ہوگی، وہ بھی حرام ہو گی۔“ اس کم ترین نے شراب حرام ہونے کے سبب اور واقعے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا ”ایک روز حمزہؓ نے شراب کے نشے میں حضرت فاطمہ رضہؓ کی اونٹنی کا ایک پاؤں کاٹ دیا؛ حضرت علی رضہ نے حضور اکرم صلعم کے

پاس اس امر کی شکایت کی۔ حضور صلعم آٹھ کر حمزہ رض کی طزف گئے تو انہیں فضول اور آلتی سیدھی باتیں کرتے پایا۔ ایسی حالت میں حضور صلعم نے ان کے سامنے جانا مناسب نہ سمجھا اور حضرت علی رض سے فرمانے لگے ”علی ! تم دیکھو گے کہ فاطمہ رض کی اونٹنی کا زخم کسی دن حمزہ رض کو لے ڈوبے گا۔“ چنانچہ جب جنگ احد میں حمزہ رض کو مذکورہ واقعہ پیش آیا تو حضور نے فرمایا ”علی ! دیکھا تو نے !“ فاطمہ کی اونٹنی کے زخم نے حمزہ کے ساتھ کیا کیا؟“ اس کے علاوہ ایک موقع پر کچھ مہاجر اور انصار باہم شراب نوشی کر رہے تھے، جب ان پر نشہ طاری ہو گیا تو انہوں نے ایک دوسرے پر تلواہیں سونت لیں، جس کے سبب ایک بہت بڑی لڑائی کے چھڑ جانے کا امکان تھا۔ بہر حال جب یہ دو حادثے رونما ہوئے تو پھر مستی کی حالت میں نماز کے قریب جانے کی ممانعت پر آیت نازل ہوئی کہ ”نشے کی حالت میں نماز کے قریب مت جاؤ۔“ صاحبان عقل و خرد اور صحابہ کرام غور کرنے کے بعد اس نتیجے پر پہنچے کہ یہ جو حکم آیا ہے تو یہ محض شراب کو پورے طور پر حرام قرار دینے کی طرف اشارہ ہے، اس لیے کہ نماز دن میں پانچ مرتبہ پڑھی جاتی ہے اور شراب کا اثر بڑی دیر تک رہتا ہے۔ مثلاً جب نماز ظہر کے بعد شراب پی جائے تو ظاہر ہے عصر کی نماز نہ پڑھی جاسکے گی۔ اور جب پھر دن چڑھے کوئی شراب پیے گا تو اس کی نماز ظہر کیوں کر ہو سکے گی۔ لہذا اسی بنا پر بعض نے شراب نوشی یکسر ترک کر دی۔ اس کے بعد وہ آیت نازل ہوئی جس میں شراب کو مطلقاً حرام اور نجس قرار دیا گیا ہے۔“

(جوامع الکام (ملفوظات خواجہ گیسو دراز) صفحہ ۱۱۸ تا ۱۲۱)

سید اشرف جہانگیری

[اشرف جہانگیری سمنانی (متوفی ۱۴۳۶ ع) بنگال میں علاء الحق لاہوری کے مرید ہوئے۔ یہ قول دیوان کے کل ۵۷ مکتوب تھے۔ ان میں سے ۱۲ موجود ہیں۔]

چھالیسواں مکتوب (سلطان ابراہیم^۱ شرقی کے نام)

اس واجب الاحکام ، بادشاہوں کے بادشاہ سلطان ابراہیم (خدا اس کے ملک و سلطنت کو تا ابد قائم رکھے!) کا فرمان بہترین اوقات میں صادر اور نہایت ہی عمدہ و اقبال مند لمحات میں وصول ہوا۔ وہ التفات و توجہ خاص جو حضور نے زاویہ گم نامی کے گوشہ نشینوں اور خلوت گزینوں کی طرف فرمائی، آمید ہے اس توجہ و التفات کا بدلہ اور اجر اس 'سخاوت و احسان' اور 'وجود و نقصان' کے خزانے (یعنی سلطان) کو اللہ جل جلالہ کی جانب سے بے شمار فتوحات اور نت نئی نصرتوں کی شکل میں ملے گا۔ حضور کا وہ مکتوب ملا جس میں تحریر تھا کہ حضرت قطب عالم^۲ مدظلہ کی طرف سے مکتوب ارادت موصول ہوا۔ جس میں کنیش^۳ رائے کے غلبے کے خلاف دادخواہی اور اس زیاں کار کے تعصب کی شکایت مندرج تھی، نیز یہ مرقوم تھا کہ دیار اسلام، بنگالہ اور ہفت اقلیم کی 'قربت الہی کا اثر رکھنے والی' مخلوق کے مرکز پر تین صدیوں کے بعد کفار کی ظلمت اور 'مسلم کش' بے دینوں کے گھمنڈ کے سبب، تاریکی و سرکشی کی گھٹائیں چھا گئی ہیں:

۱۔ چراغ دین اسلام و ہدایت
کہ می افروختہ ہر گوشہ از نور

- ۲- نخست از باد کفر گنیش راے
..... منصور
- ۳- چراغ نور و شمع نور حسنی
نخست از باد تیغ و آب منظور
- ۴- چراغ شمع مردم را چه گوئی
که طبع هر که بوده خورده کافور
- ۵- چو دار دین اسلام این چنین شد
چرا بنشسته ای بر تخت مسرور
- ۶- بیا برخیز و دین را کن جماعت
که بر تو لازم است ای شاه مقدور
- ۷- چرا صاحبقران از فتویٰ دین
فروزد تخت دهلی میر تیمور
- ۸- دوسه میری که دیده نامناسب
هم برزد چو دهلی شهر معمور
- ۹- تو خود صاحبقران صاحب هند
پسندی این جفا و جور موفور
- ۱۰- که این بنگاله سوزد ز آتش کفر
تو آب تیغ داری از میان دور
- ۱۱- عجب دارم ز دین آن موالی
که می دارند ترا زین کار مقصور
- ۱۲- چو این بنگاله را فردوس گویند
ز دوزخیان شود چون دود معذور
- ۱۳- خلیل آن جا ز آتش دان نترسد
تو برسی از چنین بستان معمور
- ۱۴- بنوعی می زود بر هر کسی جور
که نارد کرد شرحش خامه مذکور

- ۱۵۔ چراغ دیر فرستادم کہ دی ہم
بر افروزد ز نور دیدہ مغرور
- ۱۶۔ ... بآن دارای دین ہر مسلمان
کہ کرد از چار ارکان خانہ مسور
- ۱۷۔ ... بہ ارکان دیار دین نبوی
کہ ارکان خانہ دارد نور از ہور
- ۱۸۔ ... بنور ہر چراغ دوازده برج
کہ سیارند از انوار معمور
- ۱۹۔ ... بہ شاہان ولایت خانہ دہر
کہ درکار وغا ہستند مشہور
- ۲۰۔ ... یک ساعت نشین بر تخت شاہی
بسیا از تیغ کن این کفر مقہور

توجہ : ۱۔ دین اسلام اور ہدایت کا چراغ جو ہر گوشے کو اپنے
نور سے منور کرتا تھا

۲۔ گنیت رائے کے کفر کی ہوا سے نہ بچھا منصور -

۳۔ اس حسن کے نور کی شمع اور چراغ ، تلوار کی ہوا اور
”آب منظور“ سے نہ بچھے -

۴۔ لوگوں کے چراغ شمع کی کیا بات کرتے ہو کہ ہر کسی میں
اس کی استعداد کے مطابق کافور پڑا -

۵۔ جب دین اسلام کے مرکز کی حالت ایسی ہو گئی ہے تو تو
تخت پر کیوں شادمان بیٹھا ہے ؟

۶۔ آٹھ کھڑا ہو اور دین کے شیرازے کو مجتمع کر ، اس لیے کہ
تھ ایسے صاحب قدرت بادشاہ پر یہ لازم ہے -

۷۔ صاحب قران امیر تیمور کس لیے دین کے فتوے سے دہلی کے
تخت کو رونق بخشتا ہے ؟

۸۔ دو تین سرداروں نے جب نا ملائم حالات دیکھے تو انہوں نے دہلی جیسے آباد شہر کی اینٹ سے اینٹ بجا دی ۔

۹۔ آپ خود والٹی ہند اور صاحب قراں ہوتے ہوئے یہ سب جور و ستم پسند کر رہے ہیں ؟

۱۰۔ بنگالہ کفر کی آگ سے جل رہا ہے اور آپ اپنی تلوار کے پانی کو کمر سے دور رکھ رہے ہیں ۔

(یعنی آپ اس کفر کا خاتمہ کرنے کے لیے اپنی تلوار کو استعمال میں نہیں لا رہے ۔)

۱۱۔ مجھے تو آپ کے ان غلاموں کے دین پر تعجب ہوتا ہے جو آپ کو اس کام سے روک رہے ہیں ۔

۱۲۔ جب اس بنگالہ کو فردوس کہتے ہیں تو پھر یہ دوزخیوں سے پاک رہنا چاہیے ۔

۱۳۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ تو آتش نمرود سے نہیں ڈرے تھے مگر آپ (یعنی سلطان ابراہیم) اس بھرے چمن سے ہراساں ہیں ۔

۱۴۔ ہر کسی پر اس قدر ظلم ہو رہا ہے کہ قلم کو اس کے بیان کرنے کا یارا نہیں ہے ۔

۱۵۔ میں نے دین کا چراغ بھیجا تاکہ وہ بھی آنکھوں کے نور سے اسے روشن کرے ۔

۱۶۔ قسم ہے آپ کو مسلمانوں کے دین کے اس بادشاہ کی کہ جس نے چار ارکان^۵ سے شہر مذہب کی فصیل بنائی ۔

۱۷۔ قسم ہے آپ کو دین نبوی صلعم کے دیار کے ستونوں کی کہ ارکانِ خانہ سورج کی روشنی رکھتے ہیں ۔

۱۸۔ قسم ہے آپ کو بارہ برجوں کے چراغوں کے نور کی کہ جن کے نور سے سیارے معمور ہیں ۔

۱۹۔ قسم ہے آپ کو زمانے کی ولایت کے سلطانوں کی کہ جو جنگ^۸ کرنے میں مشہور ہیں۔

۲۰۔ کہ ایک ساعت کے لیے آپ تخت پر بیٹھ جائیں اور اپنی تلوار سے اس کفر کا قلع قمع کریں۔

اس قسم کے مضمون پر مشتمل اور تاریکیوں کو مٹا دینے والے نور سے ہر نامہ ولایت فرما پہنچا جو اس دربار عالی میں بھجوا دیا گیا۔ یہ حضور نے کیا تحریر فرمایا ہے کہ ”فاتح لشکر اور کثیر افواج سے ہم نے بنگالہ پر چڑھائی کی ہے، اگر آپ (سید اشرف) فتح و نصرت اور کام بابی و کامرانی کے لیے فاتحہ و درود پڑھیں اور دعا کریں تو نہایت مہربانی ہوگی۔“ اس میں بھلا مہربانی کی کون سی بات ہے، اس لیے کہ حضور کو معلوم ہونا چاہیے کہ دہن دار بادشاہوں، (کہ جن کی شان میں آیت ’نصر من اللہ و فتح قریب‘ اتری۔) اور سلاطین ہدایت و ارشاد کے لیے (کہ جن کے بارے میں ’انا فتحنا لک فتحاً مبیناً‘ کی آیت لازم ہوئی) اس سے بڑھ کر اور کوئی عمدہ و بہتر شغل نہیں ہے کہ وہ امور اسلامی کی وسعت و سر بلندی کے لیے لشکر کشی کریں۔ اور اس سے بری کوئی بات نہیں ہے کہ وہ اس سلسلے میں لشکر کی مدد و استعانت میں کسی قسم کی کاہلی یا مستی برتیں :

زہی شاہان اقلیم حایت کہ لشکر می کشند از بہر امداد
دیار مومنان از دست کافر کشیدہ می دهند بر مومن از داد

(آفرین ہے سلطنت کے بادشاہوں کی حایت پر کہ جو امداد کے لیے لشکر کشی کرتے ہیں اور از روئے انصاف مسلمانوں کو ان کا ملک کافروں سے چھڑا کر واپس دلاتے ہیں۔)

سبحان اللہ ! بنگالہ ملک بھی کیسا ملک ہے کہ گرد و نواح کے اکثر اولیا یہاں آ کر آباد ہو گئے ہیں۔ زہے ”دیار ہفت کالہ“ کہ جہاں بہت سی برگزیدہ ہستیاں اطراف سے آ کر بس گئی ہیں۔ چنانچہ صرف دیو گاؤں میں شیخ اعظم حضرت شہاب الدین سہروردیؒ کے

اسی (۸۰) معتبر خلفاء مدفون ہیں اور اکثر خلفائے سہروردیہ مہسون میں، جلالیہ ۱۲ فرقے کے بہت سے اصحاب دیوتلہ میں، صاحب رسوخ شیخ احمد دمشق اور حضرت شیخ شرف الدین تواماں کے کئی ایک بہترین برگزیدہ یار احباب نارکرتی میں اور ازلی اثنا عشری قدرخانچے سونارگاؤں میں آسودۂ خاک ہیں۔ حضرت شرف الدین یحییٰ منیری اور خاص طور پر ان کے شاگرد یہیں ہوئے۔ ان کے علاوہ حضرت بدر عالم اور رائے بدر عالم زاہدی کے نام بھی قابل ذکر ہیں۔ مختصر یہ کہ بنگالہ میں، کسی ملک یا شہر کا تو ذکر ہی کیا، کوئی قصبہ اور گاؤں ایسا نہیں کہ جس میں کوئی نہ کوئی منتخب روزگار مدفون نہ ہو۔ اکثر مشہور خاندانوں کے مشائخ اسی جگہ موجود ہیں جو آسودۂ خاک ہیں، ان کی تعداد بھی کافی ہے، اور جو ہنوز زندہ ہیں وہ بھی ان گنت ہیں۔ اگر . . . تو ان تمام بزرگوں اور برگزیدہ لوگوں کی اولاد، خصوصاً سجادہ نشین مخدوم زادے اور ان کے سلسلے کے پیروکار قبیلے آپ کے جری لشکر اور عظیم فوج کی مدد سے اور کافروں کو مٹا دینے اور زیاں کاروں کو تباہ کرنے والے دلیروں کی ہمت سے ان کفار سے خلاصی پالیں :

زہی دولت شہی زنہار زنہار سمن در راہ قدم از کاہ گویند ؟
 و بردارند اگر از دست شاہان برآید کاری از فیروزی و رای
 زہی دولت کہ برزین برنشستند نہد بر راہ دشمن سائے خود پای

وہ عزت و وقعت جو آپ کے ظفر آثار اور نصرت مآب دل میں جاگزیں ہے، باعث برکت و مبارک ہے۔ علانی ۱۳ سلسلے کے درویشوں اور بلند مرتبہ گروہ کے دل ریشوں (زخمی دل) نے کفار کے ہنجے سے بنگالہ کی آزادی اور رہائی کے لیے فاتحہ و دعا پڑے خلوص سے پڑھی اور دم درود کیا ہے۔ چون کہ حضور کے ارکان دولت پناہی کا مقصد ملک کو کافروں کے ہنجے سے چھڑانا اور ظفر آثار بشارت دینے والوں کی غایت اسلام کی حمایت خاص ہے، اس لیے اس کا اثر ان شاء اللہ العزیز بڑی اچھی صورت میں ظاہر ہوگا :

بہ تقدیر داراے نصرت فروز برآید مراد ولایت کشای
چو مقصود تخلص اندوستانست بر آید بزودی ز لطف خدای

(فتح و نصرت رکھنے والے بخت سے فایح ولایت کی مراد پوری ہوگی۔
چون کہ اس کا مقصد اپنے دوستوں کو رہائی دلانا ہے، اس لیے
خدا کی مہربانی سے یہ مقصد جلد پورا ہوگا۔)

چون کہ حضور سلطان کا عزم و ارادہ حضرت مخدوم زادہ کے
معطر ضمیر کی میانہ روی اور ان کے دل کی کمک کی بنا پر ہے، اس لیے
فتح مندی کے آثار رکھنے والی افواج کے پہنچنے پر اس باعث عزت و
احترام ہستی کے پاس خاطر کا دھیان رکھیں۔ گرد و نواح کے مقدم
اور حکام ان عزیزوں کے مقابل اور ان صاحب اثر بزرگوں کے سامنے
آنے سے بالکل احتراز کریں :

بہم در اکابر چو خورشید ماہ ز بیش و کمی نور از ماہے (?)
بنا بر بہم بر درخشندگی سخن کرد تا در نیفتد ز ہاے

(مکتوبات حضرت سید اشرف جہانگیری)



محمود گاوآن

[محمود گاوآن (۱۴۱۰ - ۱۳۸۱ع) بھٹی فرمان روا فیروز کا وزیر تھا۔ ادبا کا قدردان تھا اور انھیں مختلف ممالک سے بلاتا رہتا تھا۔ چنانچہ ابوبکر تھرائی کے نام خط سے معلوم ہوتا ہے کہ ایرانی ادبا بڑی کثرت سے دکن میں آتے رہے۔ ریاض الانشا (مکتوبات) اور مناظر الانشا (فن انشا) اس کی تخلیقات ہیں۔ ریاض الانشا تاریخی اعتبار سے بہت اہم ہے]

(۱)

مکتوب بنام جناب گرامی مولانا عبدالرحمان جامیؒ (اللہ تعالیٰ ان کے رشد و ہدایت کے سایوں کو تا ابد قائم رکھے!)

”لوگوں نے بھی اپنے حسب خواہش تمنا کی لیکن میری تمنا یہی تھی کہ میں تیرے وصال سے شاد کام ہوں۔ اگرچہ میری اور تیری ملاقات کے درمیان صرف ایک دن حائل ہے، لیکن یہ بھی بہت دور نظر آ رہا ہے۔“

نظم

گوئی کہ بازده خبر از سرگزشت خویش
اینک عیان بین کہ عیان از خبر گذشت
از دست ہجر یار بچانم رسید کار
سر جملہ حدیث ہمین است و سرگزشت

(تم کہتے ہو کہ اپنی سرگزشت بیان کرو؛ تو لو، تم اپنی آنکھوں سے ہماری حالت دیکھ لو کہ بیان کرنے سے ’عیان‘ زیادہ بہتر

ہے۔ دوست کے فراق میں جان لیوں تک آگئی ہے۔ بس یہی ہمارے بیان کا عنوان اور یہی ہماری سرگزشت ہے۔

محبت و اخلاص کی عبارتوں کے صحن کو حسن عبارت کے نقش و نگار سے سجانا، دلی محبت کے آسانی طبقوں والے چھجے کے شامیانے کو استعاروں کناہیوں کے اسالیب کی فریب کاریوں سے آراستہ کرنا، خیال کی مشاطہ کے ہاتھوں رشک آفتاب اور آتشیں چہرے کو سیاہی کے وسعے، تل، نقطوں اور سطروں سے سنوارنا، آلفت و یگانگت کے مصر کے یوسف کے چہرے کو قسم قسم کے الفاظ کے ابٹنے سے مزین و مزین کرنا اور دل تاریک کے زیرے اور کھجور کو الفاظ اور حروف کے رنگارنگ برتنوں میں رکھنا، اور انہیں تکلف کے منقش ڈھکنے سے ڈھک کر عقل و دانش کے کرمان کے سخیوں اور دانائی و بصیرت کے بصرے کے باسیوں کے پاس لے جانا عین کم ظرفی اور فراست و کیاست کی راہوں سے بعید ہے : شعر

”زیور کیا ہیں؟ فقط زینت مستعار ہیں، جو حسن کی تکمیل کرتے ہیں، جب اس میں کوئی کمی ہوتی ہے۔ لیکن جب حسن کمال پر ہوتا ہے تو اسے سورج کی مانند زیور کی حاجت نہیں ہوتی۔“
مصرع :

بغال و خط و رنگ و بو چہ حاجت روی زیبا را ؟

(نہیں محتاج زیور کا جسے خوبی خدا نے دی)

اسی بنا پر ارادے کے گھوڑے کی لگام کو اس طرف سے ہٹا کر بڑے مقاصد کے حصول کی جانب موڑ دیا ہے اور تکلف و تصنع کے راستوں اور وصف و ثنا میں محویت کے طریقوں سے ہٹ کر نیازمندی اور دعا کے کوچے میں، کہ بھید کے خزانوں کے طالبوں کی اقامت گاہ ہے، مقیم ہو گیا ہوں۔ خدائے مطلق اور ’اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون‘ کا حکم نافذ کرنے والا سلطان، جو عروس عالم کی شکل بنانے اور سجانے والا، اور آسمان کی سات منزلوں والی عمارت کا بانی ہے، ہمیں آسہ مشتری صفت عالی شان ولی۔ شہود و ابقان کے چمن کی خوش العان

بلبل، جہان فانی کے زرافشاں آفتاب اور موتی بکھرنے والے دریا،
 سلوک و معرفت کے مرتبوں کے بند دروازوں کی چابی، اوہام و
 شکوک کے شیطانی وسوسوں کی تاریکیوں کے چراغ، جو مصحف
 وجود کے لیے سجدے کی آیت ہے، اور جس نے کہ اپنی انگلیوں کے
 درخت کی ٹہنیوں سے عالم شہود کی آگ روشن کی، اس کے
 دیدار سے مشرف کسرے! اے خدا! جس طرح تو نے آس کی
 انگلیوں سے زندگی کا فرات جاری کیا، اور اس کے قلم کو دوات
 کی ظلمات میں ذوالقرنین بنایا ہے، ہمارے اشتیاق کی گردنوں کو بھی
 اس کی ملاقات کے ہزاروں سے زینت بخش، اور اس کے رخسار کے
 وصال کے آب شیرین و مصفا سے لوگوں کی تشنگی مٹا! خدائے تعالیٰ
 بہ طریق احسن اور عذروں کے زنگ سے پاک آئینہ وجود میں اس کا
 دیدار میسر کرے! اور چشم باطن، کہ حصول دین کی راہ میں مجھ
 سے دو چار ہوئی ہے، فیض نچھاور کرنے والے قدوم میمنت لزوم کی
 خوش خبری کے سرمے سے روشن و بینا رہے! : رباعی

مرا ز ہر دو جہان حضرت تو مقصود است
 کہہ حضرت بحقیقت مقام محمود است
 دریغہ نظر و رہ گزار خاطر من
 بجز خیال تو بر ہرچہ ہمت مسدود است

(دونوں جہانوں میں مجھے صرف تیرا قرب درکار ہے، کیوں کہ
 تیرا قرب ہی حقیقت میں مقام محمود ہے۔ میری نظر کے دریغے اور میرے
 دل کی راہ گزر میں سوائے تیرے خیال کے اور کسی چیز کا گزر
 نہیں ہے۔)

یہ نا چیز صبح کے زرین بیضہ والے پرندے (سورج) کے بازوؤں
 اور شام کے سیاہ کوئے کے پروں کے ذریعے ہزاروں ہزار دعائیں
 بھیجتا ہے کہ جن کے خلوص و ہاکیزگی کی خوش بودار نسیم سے
 جسموں کے گلستانوں میں روحوں کے پھول کھاتے ہیں، اور جن کی
 ثنا کے رنگ و بو سے بیان کے چمنستان میں زبان کی بلبل کے دل کو

شکستگی و کشادگی حاصل ہوتی ہے ؛ عشق و شیفگی کی تعریف اور دل سرگشتہ کے خرام کی دلیل و تعلیل نہ تو قیاسات کی تھیلی اور رسوم کے احاطے اور مواد میں مل سکتی ہے اور نہ ناقص و تمام کی حدود ہی میں کہپ سکتی ہے ۔ اس لیے کہ عقلی دلالت کے ضابطوں اور وضع بیان سے اس کی انفرادی اور اجتماعی صورت کی حقیقت جاننا کار دشوار ہے ۔ اور گویائی کا شاہین اپنے سچے افکار کے بازوؤں اور تیز اڑنے والے شہ پروں کے ساتھ بھی اس کی گفتار کی فضا میں اڑنے سے قاصر ہے ، تو پھر بھلا خود انسانی فکر و نظر کی جرأت و دلیری کا کیا مقام ، بلکہ یہاں تو گردش کرنے والے ستارے ، کہ گھومنے والے آسمان کے میدان کے گھوڑے ہیں روشنیوں کی سنانوں ، نظروں کی کمندوں ، ٹوٹنے والے تاروں کے تیروں ، افلاک کے گھوڑوں اور قطب کی رکاب کے ہوتے ہوئے بھی ، ہجر و فراق کے الم کے بیان کے میدان میں دلی آہوں کے ہجوم کے ہیجان کے سبب ، بیہرے ہوئے شیر کی مانند ، راکھ کر دینے والی آگ سے لرزاں و گریزاں ہیں :

”حد سے بڑھنے والا نناخوان بھی اس کی خویوں کو نہیں پاسکتا ، اگرچہ وہ وصف یا مدح بیان کرنے میں مبالغے سے کام لیتا ہے ۔“

بیت

آنی کہ دارد آن مہ و این غم کزو مراست
آن غایتی ندارد و این ہم نہایتی

اس فرشتہ خصلت کی ملاقات کی دعا کی کشتی کو رقت دل کے بادبان اور آہ سحر گاہی کی ہواؤں کے ساتھ اس ایزد متعال کے کرم کے بے کراں سمندر میں چھوڑ کر آئے واثق امید کے مال و اسباب سے لاد دیا ہے ، کہ شاید ملاقات کا حیات بخش آفتاب جلد ہی آفاق حسی سے طلوع اور ’سعادت آثار‘ دیدار کی توفیق کا ستارہ عمر جاوید کی جاے طلوع سے روشن ہو ۔ بیت

غالباً خواہد کشود از دولتم کاری کہ دوش
من ہمین کردم دعا و صبح صادق می دمید

محبت کی سطروں اور خلوص کے الفاظ سے بھرا ہوا یہ خط کفرستان سنگیسر سے لکھا گیا۔ آن جناب اپنی 'تقدیر کا اثر رکھنے والی خورشید نظر' دعا کو اس سفر کا رفیق بنائیں تاکہ یہ سرزمین جو زمانہ ماضی سے لے کر اب تک اہل اسلام کے ہدایت کے اوصاف حمیدہ رکھنے والے ستاروں سے روشن نہیں ہوئی، اور جس کے 'فلک شکوہ' قلعوں کی پابندی اور جنگلوں اور پہاڑوں کی زمینیں بڑے بڑے سلاطین کی ہمتوں کے قدموں کی سیرگاہ اور دین کے بادشاہوں کے ستاروں ایسے لشکروں کی گزرگاہ نہیں بنیں، بڑے بڑے مردانِ حر کی ہمت و شجاعت سے مسخر ہو جائے، اور بروجر کے مسافر ناپاکار کفار کے خوف و خطر اور ان کے ہرقسم کے شر و فساد سے نجات پائیں اور آن (مسافر) کے مقصود کا چہرہ ملعونوں کی ہیبت کے کانٹے کی خراش سے محفوظ رہے اور فائدے کے دسترخوان سے ان کی جان کا مذاق لذت اندوز ہو۔ اے خدا! جس طرح تو نے میری بصیرت کی آنکھ میں اہتمام کا سرمہ ڈالا ہے، اسی طرح آسے مقصد کے حصول کے اسام اور شعار اسلام کے اظہار سے منور کرا

اما بعد! آن جناب کی خاطر عاطر سے، کہ جس کے آفتاب صفت درخشاں آئینے میں اس دل مشتاق کی آتش درونی آپ کے اپنے چہرے میں نور کی مانند روشن ہے، اور جس کی عظمت والی نظر میں فراق زدہ جان کے اندیشے کی صفائی و پاکیزگی ان سطور کی سیاہی سے (تاریک رات میں ماہتاب کی روشنی کی مانند) زیادہ منور ہے، یہ مخفی نہیں ہے کہ صورت و مادہ سے مجرد عالموں کی سیر کا فائدہ جال وحدت کا مشاہدہ ہے، اس طرح کہ کثرت کے پردے دیدہ بصیرت کے لیے یوں پردہ نہ بن جائیں اور کمال ایقان کے دامنوں کے گرد وہم و گمان کی گرہ نہ پڑ جائے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ راہ ہدایت کا چراغ 'ولایت' کے علم برداروں کے سینے کے شیشے میں رکھا گیا اور 'عن' کے ذریعے روایت کی جانے والی حدیث "من تقرب الی ذراعاً تقربت الیہ باعاً۸" کا اثر اس قربت خداوندی کے حامل گروہ کی بشارت رساں زبان سے سنا گیا ہے۔

بیت

از در اہل صفا روی مگردان ای دل
ہرکہ دور است ازین در بخدا نزدیک است

اور اس دور میں اس نار کا علم اور ان آثار کا منظر صرف آن جناب
ہی کی 'آفتاب صفت درخشاں' ذات گرامی ہے : بیت

چون توئی نیست در زمانہ ما ہرکہ گوید کہ هست ، گو بنا
(ہمارے زمانے میں تجھ ایسا کوئی نہیں ہے ۔ اگر کوئی کہتا ہے
کہ ہے ، اسے کہو کہ وہ دکھانے)

ہمیں یہ معلوم ہوا ہے کہ آن جناب نے اپنی خاطر شریف میں
زیارت حرمین شریفین ، کہ عین فرض اور اداۓ قرض ہے ، کا عزم
بالجزم کر رکھا ہے ۔ سو اگر آن جناب اس جانب سے ہو کر بیت الحرام
تشریف لے جائیں ، اور درد جگر کی آگ میں جلے اور درد دل کے مارے
ہوؤں کو وصال کے آب شیرین و شفاف سے سیراب کرجائیں تو آپ
ایسے صاحب کمال کے جہال میں قطعاً کوئی کمی واقع نہ ہوگی ۔

بیت

اندر شب سیام گم گشت راہ مقصود
از گوشہ ہرون آ ، ای کوکب ہدایت

(سیاہ رات میں میں اپنی راہ مقصود سے بھٹک گیا ہوں ؛ اے
ہدایت کے ستارے کسی گوشے سے باہر آ)
کیوں کہ یہ یقینی امر ہے کہ آفتاب و ماہتاب کے خراسان روز
سے ظلمتستان ہندوستان منتقل ہونے سے ان کے دامن کمال ہر ذرا
سی بھی کمی کا غبار نہیں بیٹھتا ۔ تاریکیوں کی مملکت ان کے جہال کی
روشن شعاعوں سے نورانی ہو جاتی ہے ۔ اور یہ تو رسم محمود اور عادت
معہود ہے کہ کمال کی بزرگیوں اور شبہاے 'حال' کی بلندیوں والے
اپنی آمد کے ستاروں کے زیور سے مخلصوں کو آراستہ اور بیمار دلوں کے
آئینے کو عیادت کے آنے صیقل سے امراض کے زنگ سے پاک کرتے ہیں ۔

بیت

ہزدای زنگ حیرت از آئینہ دلی
کز ہرتو جہال تو یابد رخس جلی

نیز التفات کے ستاروں نے حیات کی طلوع ہونے والی جگہوں سے طلوع فرمایا ہے۔ فصوص ۱۰ کی شرح کے نسخے سے، جو آپ نے ارسال فرمایا تھا، بے حجاب مقاصد کی مستورات بیان کے منصفہ پر کچھ اس طرح ظاہر ہوئیں کہ روح کے ناطقہ نے اس کے کمال حسن سے حد درجہ متاثر ہو کر انگشت شہادت بلند کی اور کلمہ طیبہ توحید کا ورد شروع کر دیا: شعرو.....

”کیا خوب موتیوں جیسے الفاظ جھڑتے ہیں۔ اگر وہ نازنینوں کے پاس ہوتے، تو وہ بغیر زیور ہونا پسند کرتیں۔ اور معانی کے ایسے سرچشمے ہیں کہ اگر آنکھوں کی پاکوں میں ان کا سرمہ لگایا جائے تو وہ انہیں سرمے سے بے نیاز کر دیں۔ پرانی شراب کا ایسا سنندر ہیں کہ اگر اس کی تلچھٹ بھی زمانے کو ہلا دی جائے تو وہ چیونٹی کی رفتار چلنے لگے۔“

اور اس کے کلمات کے حروف کے میوے، قلوب عشاق کی چشم بصیرت کی بصارت کو روشن اور دل مشتاق کے ریج و عن کے آثار کو زائل کرے والی حسینان عالم کی کنپٹیوں اور حوران جنت کے گیسوے تابدار کی مانند ہیں۔ شعرو.....

”الفاظ یوں ہیں جیسے ناز و ادا کرنے والی حسینہ کے آنسو او معانی یوں ہیں جیسے استدلال کرنے والے کی حجت و دلیل۔“

بیت

ای حرفی از کتاب تو از رحمت آیتی
حق را پروزگار تو با ما عنایتی

(اے کہ تبری کتاب کا ایک ایک حرف رحمت کی نشانی ہے۔ تیرے زمانے میں ہم ہر حق کی عنایت ہے۔)

پیش تر اس کے کہ بزرگی کو مٹا دینے والا باز کوئی دست درازی کرے ، اس جان ناکوان نے ، جو ارتحال کی حالت اور قبائلہ انتقال میں تھی ، آپ کی تحقیق کی اس خالص شراب سے ، جو آپ نے توفیق کے ہاتھوں سے وضاحت و صراحت کے جام میں حسن ترتیب سے انڈیلی تھی ، حیات بخش مشروب حاصل کیا : شعر.....

”اگر وہ کسی مردے کی قبر کی گیلی مٹی اس سے کھودتے تو روح اس میں لوٹ آتی اور اس کا جسم حرکت کرنے لگ جاتا۔“

لیکن آن جناب ایسی فرشتہ صفات ہستی ، کہ جن کا بلند مرتبہ قلب عالم صغیر کے آسمان پر آفتاب درخشان اور جن کا بے نظیر ضمیر عالم کبیر کے صور کی جلوہ گاہ ہے اور بغیر کسی شک و شبہ کے تمام کیفیت حال آپ کی ذات والا صفات پر واضح و روشن ہے ؛ اگر از روئے کرم اور بے تاخیر فضل و عنایت سے اپنے آفتاب جہاں کی درخشندگی اس سرزمین پر ڈالیں اور اہل مطلب کی پریشان خاطری کو تربیت کے ہاتھوں سے مرتب و مجتمع فرمائیں تو قوی امید ہے کہ ارواح کے مسافر جو جسموں کے گھوڑوں پر سوار صبح و شام کے مرحلوں اور منزلوں میں گردش کر رہے ہیں ، موت کے ہاتھوں کے حائل ہونے سے پیش تر امید و ناامیدی کے اتار چڑھاؤ سے نجات پا کر مقاصد کے ملک میں پڑاؤ کے بازو کھولیں گے اور رضا کے چمن میں اس صفت سے موصوف ہوں گے کہ ”نہ اس میں ہمیں کوئی تکلیف پہنچتی ہے اور نہ تھکان ہی محسوس ہوتی ہے۔“ اے رب ! میری امید ناکام نہ کر اور مجھے میری مراد تک پہنچا ۔ بے شک تو اس پر قادر ہے ، اور اجابت دعا کر سکتا ہے :

بیت

ہم از چندین شکیبائی شبی یارب توان دیدن

کہ شمع دیدہ افروزیم در محراب ابرویت

(اتنے صبر کے بعد اے خدا کیا یہ دیکھا جا سکتا ہے کہ ہم اپنی

نکھوں کی شمع تیرے (معشوق) ابرو کی محراب میں جلاؤں) ۔

وہ قدمی مسلکوں کا سالک اور انسانی کمال کے ملکوں کا مالک

(یعنی مولانا جامی) وجود کے تحت ہر بقائے دوام اور پائندگی کے تاج

سے مزین رہے اور عقل و حواس کی قید کے گرفتاروں کی التماس کی پونجی
 اس آنس و شفقت کے قافلے کے سالار کی نظر کیمیا اثر میں مقبول و
 مروج ہو!

(ریاض الانشا، صفحہ ۱۵۲ تا ۱۵۷)

(۲)

فاضل اجل ابوبکر تہرانی کے خط کا جواب اور انہیں ہندوستان آنے کی دعوت
 اگرچہ زبان کا کلمہ، کہہ انسان کے جامع وجود کے شہر
 میں تخت جنان کے سربرآرا سلطان کا قاصد ہے، اور حروف کے کشف
 اور قام کے عصا سے 'حدوث و قدم' کے طور کا سالک اور وجود و
 عدم کے سمندروں کا پیراک ہے، لیکن اس کی ہمت کا قدم تیرے
 اعجاز شوق کی مقدس وادی میں 'فاخلع نعلیک' کے حکم کے پتھر سے
 ضائع اور لنگ ہے۔ اور درج و اقتباس کی ترکیبوں کا طشت اور پیالہ
 اور تعریف و قیاس کے اسالیب کا برتن اور طاس، شوق و تشنگی کے
 طعاموں کی کثرت کے سامنے چیونٹی کی آنکھ اور بخیلوں کے حوصلے کی
 طرح تنگ ہے۔ اور چوں کہ کلک کے تیر طبیعتوں کے بازوؤں کی
 قوت سے سوز دل کے اوصاف کے نشانوں پر نہیں بیٹھتے، اس لیے شہباز
 بلند پرواز طلب کی فضا سے بیان و وضاحت کے 'نشیب افراز' میں نہ اڑا۔
 خدا کرے کہ آن جناب فضیلت مآب کی۔ کہ زیرک سرشت، فضیلتوں کی
 خلعت میں ملبوس، حسن خصائل کے زیور سے آراستہ، جنگ نثر و نظم کی
 صفیں چیرنے والے، کمال فہم کے بھیدوں کے انوار کے مظہر، تحصیل
 مطالب میں لازوال، عالم بایقین اور انسانوں کے لباس میں شیاطین انس
 کے دخل سے پاک، لعل و عسلی (ثال مثل) این اور متی (اب اور
 کب) سے بے داغ ہیں۔ ملاقات مسرت آیات میسر و مہیا ہو! ہارا
 سلام، کہ جس کے مسودے کی سطور کی کثرت سے محبت و یگانگت کا
 نور آفتاب کے چہرے کی پاکیزگی و صفائی کی مانند فلک کی نیل گوں
 بیداری کے کنارے سے زیادہ واضح اور روشن ہے، قبول فرمائیں۔ یہ
 صحیفہ صفا، جس میں محبت و الفت کے احساسات مندرج ہیں، ہنگیسر کے

مقام سے لکھا گیا ، اور عرض پرداز ہے کہ اللہ جل شانہ کی عنایت و مہربانی سے یہ کفرستان ، جس کے اطراف و جوانب میں اسلام کے آغاز سے لے کر اس عہد تک ہدایت ایمان کی روشنیاں نہیں پڑی تھیں اور جس کا حاکم اپنی سنانوں کی کثرت ، قلعوں کی مضبوطی و استحکام کہ جن کی بلندی و کشادگی انسانی قیاس سے باہر ہے ، مال و دولت کی زیادتی اور جنگجو دلیروں کی بہتات کے باعث حشمت و بزرگی میں چرخ گردوں کی عظمت کی برابری کرتا تھا ، اس وقت ہمارے زیر فرمان ہے ۔ اور اس کی سرزمین ، اس کے قلعے اور محلات وغیرہ تمام کے تمام اس نصرت آثار لشکر کے قبضے میں آ گئے ہیں ۔ ”اس خدا کا شکر ہے کہ جس نے ہمیں راستی کا علم بلند کرنے کی توفیق دی اور ہماری کوشش کی تلوار کے پرتلے کو اجتہاد کے خالص سونے اور غزوے اور جہاد کے جواہر کی زینت سے مشرف کیا ۔“

اما بعد ! پوشیدہ نہ رہے کہ حالات کا تقاضا یہ ہے کہ وہ بلاغت شعار بلبل (یعنی ابوبکر) کسی قسم کے بہانوں اور عذروں کے سراپ کی نمود کے بغیر اس سرزمین کی جانب عازم و متوجہ ہو ، اور امید کا ہاتھ مقصودات کی دلہن کی گردن میں حائل سمجھے ۔ اور آرزوؤں کی نقدیاں جو آپ (ابوبکر) خزانہ عظمت کے صندوقچے میں رکھتے ہیں ، اور زیادہ حاصل کریں ۔ نفسانی اندیشوں کی صورت جو بعد مکانی کی جرأت مشاہدہ میں آشکارا نظر آتی ہے ، یقین رکھیں کہ وہ محض نفسانی وسوسوں کے سبب ہے ، نہ کہ خدائی خزانوں کے نفیس تحفوں میں سے ۔ اس لیے کہ ہمت کے تیز پروں والے پرندے کے لیے دور و نزدیک اور اوپر نیچے سب برابر ہے ۔ اور یہ سرزمین تو تمام اقصائے عالم میں کرم و بخشش کی روشنیوں اور بلند ہمتی کے آثار کے سبب تاریک رات میں چودھویں کے چاند کی روشنی کی مانند مشہور و معروف ہے ۔ اور ہمیشہ دنیا کے بڑے بڑے فاضلوں کے ارادے کی باگ اسی ہندوستان کی سرزمین بے نظیر کی جانب مڑی ہے ۔ اور اگر لوٹنے کا ارادہ مصمم اور مراد کا خیمہ واپسی کے ستون سے محکم ہو ، تو پھر ایک برس بعد کا عرصہ گزرنے کے بعد آپ کو آپ کی خواہش و تمنا کے مطابق آپ کے وطن مالوف

میں اس طرح بھیجا جائے گا کہ آپ کے حال کے آفاق سے حصول مطالب کے ستارے چشم عام و خاص اور ارباب عناد و خلوص کی آنکھوں میں دکھائی دیں گے۔ چوں کہ آن جناب کی عقل و دانش کی روشنیاں اہل زمان کے روزن سے کانوں کے محل میں پیہم پہنچتی رہی ہیں، اس لیے امید واثق ہے کہ جو کچھ مکتوب میں عرض ہوا، اس کے مطابق اقدام کریں گے اور ارباب محبت و مؤدت کی خاطر فاصلے کی دوری کو اپنے ہمت کے قدموں سے طے کریں گے۔ اس سے زیادہ وعدوں اور تاکیدوں کی ہونجیاں محبت کی مہر والے کلمات کے سفینوں میں قلم کے ستون اور نامے کے بادبان سے کیوں کر رواں ہوں اور محبت و یگانگت کے اظہار کا بیج قلموں کی نوکوں کے ہاتھوں کلام کی کھیتی میں کیوں کر بویا جائے۔

آس صاحب فضیلت و عظمت (ابوبکر) کی آرزوؤں کے قافلے ہمیشہ حصول کی منزلوں پر آتے اور نیک نصیبی کی مطلوبہ رقمیں عیش کے خزانہ معمورہ میں پہنچتی رہیں ! (ریاض الانشاء، صفحہ ۱۷۵ تا ۱۷۶)

(۳)

اپنے بڑے بیٹے المعطاب بہ ملک التجار کے نام

(خدا آس پر رہتی دنیا تک اپنا سایہ قائم رکھے !)

اے اللہ جس طرح تو نے اے شرفا کا جانشین بنایا اسی طرح اے اپنی نسلوں کا سردار بھی بنا اور اے اس کے والدین و اسلاف سے زیادہ خویوں سے متصف کرا ! جب شوق کی جاں سوز آگ دل کے آتش دان میں شعلہ زن ہوئی اور اس کی لپٹ نے منہ کے روزن سے زبان کی مخروطی سطح پر سر نکالا تو اس کے دھوئیں کی کثرت سے مکتوب کی تحریر کا جنون گوبائی کے دماغ اور قلب قلم کے سویدا میں پیدا ہوا۔ لیکن حقیقت میں معاملہ کچھ ایسا ہے :

بیت

زبان ناطقہ در وصف شوق مالالست

چہ جای کلمک بریدہ زبان پیہدہ گوست

(یا وہ گو زبان اور کٹا ہوا قلم تو ایک طرف، یہاں تو گویائی کی زبان بھی ہمارے عشق کے وصف میں گنگ ہے)۔

بہر حال اس جنون خام کے سبب، کہ جو روح کی سرشت میں گوندا گیا ہے، یہ خواہش تھی کہ مصرع ذیل:

کہا یتداوی شراب الخمر بالخمر^{۱۳}

کے مصداق غم ہجر کے جان سوز درد کو نظم و نثر کے شوق آمیز کلمات کی تحریر سے کچھ سکون و شفا میسر ہو۔ لیکن آنسو س کہ سوزش جان کی شراب کی تیزی و تلخی گفتگو کے مصفا، شفاف اور شیریں ہانی کے استزاج سے ہلکی اور پھیکی پڑ جائے گی: شعر

گفتم کہ سوز آتش دل کم شود بہ اشک

آن سوز کم نگشت وزان نم ہتر بسوخت^{۱۴}

(میرا خیال تھا کہ آتش دل کی جلن آنسوؤں سے کم ہو جائے گی،

لیکن وہ کم نہ ہوئی اور اس نمی سے اور بھی تیز ہو گئی)

بلکہ خوف اس بات کا ہے کہ زندگی کی آرزوؤں کی عبارتیں بقا

کے سیلاب کی کثرت اور آہ و درد کی شدت کے سبب کہیں ”دکا دکا“

کی صفت سے موصوف نہ ہو جائیں۔ قادو کریم لا شریک نہ، کہ

ماہتاب کی مشعل اور مہر درخشاں کے عالم افروز نور سے آسمان کے

شش پہلو طاق کو روشن کرنے والا ہے، دل فراق زدہ کی طویل و

تاریک شب کو وصل و حضور کے دن میں تبدیل کرے، اور قلب حزیں

کی آنکھوں کی تاریکی کو میل ملاپ کے نور سے روشن کرے!

بیت

دارم امید بدین اشک چو باران کہ دگر

برق شادی کہ برقت از نظرم باز آید

(ان بارش کی مانند برسنے والے آنسوؤں سے امید ہے کہ خوشی کی

برق جو میری نظروں سے غائب ہو گئی تھی، ایک بار پھر آئے گی)

فرزند ارجمند کو معلوم ہو کہ جان مشتاق کئی روز سے شفقت

و محبت کی آنکلیوں سے دل کے دروازے پر دستک دے رہی تھی، تاکہ
 اس جانب کے احوال کی تفصیلات کی صورتیں گفتگو کے صحیفے کے صفحے
 پر کھینچے، لیکن پیر عقل نے، کہ جدت پسندی کے کارخانے کا استاد
 ہے، جان متاع کے سینے پر منع اور رکاوٹ کا ہاتھ رکھا، کہ قلم کی
 باگ تفصیل کی جانب سے اختصار محض کی طرف موڑنا تقاضاے حال کے
 عین مطابق ہے۔ فرزند دل بند کو چاہیے کہ وہ اپنے عیش کے رخساروں
 سے ملال کی گرد کو دور کر دے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ہر
 مراد کی صورت جو خیال کا نقش بند قلم عیش کے ورق پر کھینچتا ہے،
 آئینہ حصول میں بہ احسن وجوہ منظور ہے۔

پوشیدہ نہ رہے کہ چونکہ فرزند عزیز کی محبت و شفقت کا ہاتھ
 اس اندوہ گین دل کے گریبان پر مضبوط و محکم تھا، اس لیے مناسب
 جانا کہ اس کی بزم دل کو چند نصیحتوں کی شمع سے روشن کیا جائے۔
 نور چشمی کو چاہیے کہ وہ امارت کے لوازم کی رعایت اور وزارت
 کے ارکان اور شرائط کے احاطے ہی میں سرداری و سروری کے ستونوں
 کی بلندی اور بزرگی و مہتری کے پایوں کی وقعت جانے کا کہ ارباب
 فضل و دانش کی نظر میں وہ صحیح طور پر تلوار اور قلم چلانے کا
 مستحق ٹھہرے۔ اس سلسلے میں تیز زبان قلم کے ترجان کی وساطت
 سے اس کے بعض لوازمات، خویاں، اہم جزو اور شرائط، ضمیر کی
 ڈبیا سے بیان کی لڑی میں پرونی جاتی ہیں اور باقی معاملات کو جگر گوشہ
 کی عقل و دانش پر چھوڑا جاتا ہے۔ آئے یہ ذہن نشین کر لینا چاہیے
 کہ اگر معاملہ اس کے برعکس ہو تو وہ امیدوں کے شجر کی پژمردگی کا
 باعث اور جلال کی عارتوں کے یقینی خلل پزیر ہونے کا سبب ہوتا ہے۔
 ”اور خدا نہ کرے کہ ایسا معاملہ وقوع پذیر ہو!“

اول یہ کہ خصلتوں کے اوصاف جمع کرنے اور عادات کی خویوں
 کا علم بلند کرنے میں ایسی سعی و کوشش اختیار کرے کہ جو انسان
 کے، کہ جس کے سر پر جہانوں کی جامعیت کا سایہ پھیلا ہوا ہے،
 شایان شان ہو۔ خدا کرے اوصاف حمیدہ اور خصائل پسندیدہ کو

احاطہ کرنے والا ہٹکا اس لخت جگر کی روح کی کمر پر مضبوطی و استواری سے بندھا رہے :

”اگر تو اس کی زیارت کرے تو تو لوگوں کو اس ایک آدمی میں اور زمانے کو (سمٹ کر) ایک ’گھڑی‘ میں اور ’زمین‘ کو (سمٹ کر) ایک ’گھر‘ میں دیکھے۔“

تاکہ تمام قوموں کے افراد اس قرۃ العین کے اوصاف پسندیدہ کی اشاعت میں یک زبان و یک ہمت ہوں : شعر.....

”تمام دنیا والے ایک زبان کی مانند ہیں جو تیری مدح سرائی کرتی ہے ، اور دنیا منہ کی مانند ہے۔“

دوسرے یہ کہ بنیادی طور پر مقاصد کی طلب کی وادی میں انجاموں کے معاملات کی کیفیتوں کو بہ غور دیکھنے سے غافل و بے پروا نہ ہو۔ اور تمام مرادوں اور آرزوؤں کے مواد کے حصول میں اپنے والد اور اسلاف کی طرح مستقبل کے واقعات کے اجمال و تفصیل کو حال کے جریدے کے صفحے سے مشاہدہ کرے تاکہ ہر غائب و حاضر کی زبان عفلوں اور مجلسوں میں اس جگر گوشہ کی مدح و ثنا میں مصروف و مشغول رہے :

”وہ رائے کے انجام کو ہالیتا ہے ، اور اس کی رائے ہمیشہ مقبل (جس کا انجام بہ خیر ہو) ہوتی ہے ، گویا کہ آج وہ کل پر نظر رکھتا ہے۔“

”وہ اپنے باپ کا تابع اور اس کا پیروکار ہے جس طرح کہ اس کا باپ اپنے باپ کا تابع تھا ، جو سردار ابن سردار تھا۔

نیز یہ کہ ”افزلو الناس منازلہم“ کے مطابق ہر چھوٹے بڑے ، امیر اور جنگ جو دلیر کو اس کے حسب حال عزت و توقیر بخشے اور ان کے عیش کے آئینے سے ریخ و ملال کا زنگ اعزاز و اکرام کے صیقل سے دور کرے :

”جب تو کوئی عزت کا مقام پالے تو بلند بھی سہل معلوم ہونے لگے۔ اور جو مٹی کے اوپر ہے ، وہ مٹی ہے۔“

دیکر یہ کہ عفو و تنبیہ کی صورت (تصویر) کو دانائی و زیرکی

کے مو قلم سے اپنے اپنے موقع و محل پر ، بہ طریق احسن ، بغیر کسی کمی بیشی کے ظاہر و نمایاں کرے : شعر.....

”جب تو کسی شریف النفس کی عزت کرے تو تو اس کا مالک بن جانے کا اور اگر کسی کمینے کی عزت کرے گا تو وہ اور سرکش ہو جائے گا۔“

تلوار کی جگہ سخاوت کرنا اتنا ہی مضر ہے، جتنا سخاوت کی جگہ تلوار کا استعمال۔“

جو لوگ کہ عجیب و غریب معلومات اور کافی ہنرمندی سے آراستہ ہوں اور جن کی دانش و پیش کی کثرت سے بزرگ منش لوگوں کی نگاہیں بھری پڑی ہوں ، اور جن کے جواب و خطاب کے چہرے سے درستی و راست گفتاری کا نور دیکھا جا سکتا اور فتنہ و شر کا دست و سر جن کے ذہن کی تازگی اور دقت نظر سے کچلا جاسکتا ہو ۔ شعر.....

”دل قسم قسم کے فضائل کا جامع ہے اور اس کی عقل معاملات کے انجام پر بصیرت رکھتی ہے۔“ : بیت

دلش برندہ نقش فتن بدست حکم
کفش زنندہ حد ستم پنوک قلم

(اس کا دل فتنوں کے نقش کو دانائیوں کے ہاتھوں سے کاٹنے والا اور اس کا ہاتھ حد ستم کو قلم کی نوک سے مٹانے والا ہے)۔

ان کی حفاظت طرح طرح کی بخشش و عطا اور مرہبوں میں قسم قسم کی ترقیوں سے کی جائے ، اور ان کے مقاصد و مطالب کے اسباب کو قبول کی نظروں سے دیکھا جائے۔ اور اگر اس لخت جگر کی عنایتوں کے مینہ کا بادل اس قسم کے لوگوں کے وجود کے شجر کو تربیت کے چھینٹوں سے سرمبز و شاداب نہیں کرے گا تو اس کے طور طریقے کے کمال کا رخسار حسن اوصاف کے میدان کارزار میں عیب اور عار کی نال سے زخمی ہو جائے گا۔ ”ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں کہ ایسے نقش اس کے نام کے چہرے پر بنیں!“

نیز ایسے لوگوں کے بارے میں ، کہ جن کے کندھے فضیلتوں کے حصول کی خلعت اور پسندیدہ خصلتوں کی چادر سے خالی اور خویوں کے ستارے ان کے وجود کے افق سے پوشیدہ ہوں ، یقین رکھے کہ انہیں معاملات کی دشواریوں کے بند دروازوں کو کھولنے کی ذرا بھی سمجھ نہیں ہے ، اور نہ انہیں بزرگوں کی ہم بزمی اور ہم مجلسی ہی سے کوئی نسبت ہے ۔ اور اگر کبھی خدا نہ کردہ بعض اصحاب کی کوشش اور معاونت سے اس فرزند ارجمند کی بساط بزم پر ایسے لوگوں کی قربت کے نقش کی چھاپ لگ جائے تو اس کے جہاں حال کے گال پر بزرگن دوران کی زبان کے طعن نقش ہو جائیں گے : شعر.....

”اہل کرم کی صحبت اختیار کر کہ اس سے تجھے کچھ نہ کچھ حاصل ہوگا ، اس لیے کہ عادات ہر ساتھی سے متاثر ہوتی ہیں ۔

کیوں کہ ہوا جہاں سے گزرتی ہے وہاں سے وہی کچھ لے جاتی ہے جو اس جگہ ہوتا ہے ۔ مثلاً بد بو گندی جگہ سے اور خوش بو ، خوش بو والی جگہ سے ۔“

دیگر یہ کہ سلطنت و سرداری کی برکت سے ناصر ملک و قوم کے باغ کو اہل فساد کے ظلم کی آندھی اور شر پسندوں کی دست درازی سے محفوظ رکھے ۔ اور اس حقیقت کے ذریعے نیک بختی کی پائندگی کے ستون کو گنبد فلک کے کس کے اوپر سمجھے ، کیوں کہ حاکموں کی ہمتوں پر یہ واجب و لازم ہے کہ وہ تمام قوموں کے دل کے پاؤں سے ظلم و ستم کا کانٹا نکالیں ، اور خرد و کلان کی عزت و آبرو اور مال و دولت کی جیب کو لشکروں کے ظلم و تعدی کے ہاتھ سے محفوظ رکھنا ان کے لیے قیامت کے روز نجات کا باعث ہوگا : شعر.....

”عدل کر تاکہ تو زمانے کی گردشوں سے محفوظ رہے ، کیوں کہ عدل ہی کی وجہ سے عمر کا نام غیر منصرف ہو گیا ۔“

حشمت و شوکت والے رئیسوں کے وظیفہ جات اور تنخواہیں ، اور ماتحت نوکروں چاکروں اور لشکر کا روزینہ وغیرہ بغیر کسی تاخیر ، مستی اور بے پروائی کے پورے طور پر انہیں پہنچائے اور اس اس

کو حد سے زیادہ اہم سمجھے۔ فوج کے افسروں اور سپاہیوں کے سرداروں کو مشقتوں کی کثرت اور ناقابل برداشت تکلیفوں سے متفر و یزار نہ کرے: مصرع

شکستہ شود کہان چو از حد بکشی

(جب کہان کو حد سے زیادہ کھینچو گے تو وہ ٹوٹ جائے گی)

اور سخاوت و بخشش کے نور سے خاص و عام کے دلوں کو روشن رکھے۔ بذل و سخاوت کرنے کی شرط اور انعام و اکرام بخشنے کا رکن یہ ہے کہ اس فرزند دل بند کی بخشش کا فیضان اپنی مانند فرمان بردار اور نافرمان، اور دور و نزدیک پر عام ہو۔ اور فضیلتوں اور انعام کا چہرہ تبسم و شگفتگی کی علامتوں سے منقش، اور خلق اللہ کے اصرار و ابرام کی تازیکیوں کے باوجود بخشش و تواضع کے آفتاب کی روشنی دوپہر کے سورج کی طرح تیز ہو۔ اور اس کی ہمت و تواضع کا دامن ایذا دینے اور احسان جتانے^{۱۷} کے زنگ سے کلی طور پر پاک رہے: شعر.....

”جب ابو حامد کا ہاتھ ہم پر سخاوت کرتا ہے تو دو سخیوں، سمندر اور بارش کی تعریف نہیں کی جا سکتی۔“

اور اگر ہمارے لیے اس کی پیشانی کی بشامت روشن ہو تو گویا شمس و قمر روشن ہو جائے ہیں۔“

نیز یہ کہ تدبیرکار کی تقدیم اور سوچ بچار والے معاملات کی ترتیب کو اپنی ہمت کے عہدے پر واجب و لازم گردانے۔ اور جب تدبیر کی کہان میں فکر کا تیر چڑھائے تو اس وقت عجز و نیاز کا سر عاجزی و انکساری کی خاک پر رکھے، تاکہ اس جگر گوشہ کی تدبیر کے آئینے میں تقدیر کی صورت نظر آئے، کیوں کہ دولت و اقتدار تقدیر یا تدبیر کی توفیقوں سے عبارت ہے۔ اور تدبیر کی توفیق کے بعد روشن ضمیر بزرگوں اور جوانوں کے صلاح مشورے سے ”ہمت بال“^{۱۸} کا پاؤں قتال و جدال کے ارادے کی رکاب میں ڈالے: شعر.....

”بہادروں کی بہادری سے پہلے عقل مندی ہے۔ عقل مندی کا درجہ

پہلا ہے اور شجاعت دوسرے درجے پر ہے۔ جب یہ دونوں (بہادری اور عقل مندی) کسی شریف النفس میں جمع ہو جاتی ہیں، تو وہ ہر بلندی تک پہنچ جاتا ہے۔“

اور جب عقل و دانش کے ساتھ میدان کارزار میں قدم رکھے تو اس خدائے حامی و ناصر پر بھروسہ کرتے ہوئے خیال کے خزانے کو تعلق حیات کے وسوسے اور خواہشات و لذات کے تصور و تخیل سے خالی کر دے، دل کے طاق کی پیشگاہ میں سوائے ننگ و ناموس کی تصویر کے اور کچھ نہ بنائے اور اپنی ہمت کے سر پر جرأت و دلیری کی دستار کو عین سعادت و کرامت سمجھے : بیت

بزم مردان عرصہ رزم است و عشرت داروگیر
بادۂ خوش دشمن و جام دمامد تیغ و تیر

(دلیریوں کے لیے میدان کارزار بزم اور داروگیر عشرت ہے۔
اُن کے لیے دشمن بادۂ خوش ہے اور تلوار اور تیر جام دمامد)

استواری و ثبات کے مقام پر کمزور ارادوں اور بد دلی و نامردی کی علامتوں والے لوگوں کی باتوں پر ہرگز ہرگز توجہ نہ دے : شعر.....

”بزدلوں کا خیال ہے کہ بزدلی انتہائی احتیاط ہے، حالانکہ یہ
کمیتہ فطرت کا دھوکا ہے۔“

اور اس میں شک نہیں کہ چہرہ حیات پر بے دلی کے غازے کی نسبت ذات کی پیشانی پر نقش مہمات کا ہونا بہتر ہے، اور تلوار اور نیزے کے زخموں کے ساتھ قبر میں اترنا زندگی کے اُس عروج و کمال سے، جس میں ہم عصروں کی زبان کے طعنے شامل ہوں، بڑھ کر ہے : شعر.....

”ہم وہ لوگ ہیں جن کے ہاں کوئی درمیانی جگہ نہیں؟ ہم یا تو عالموں کے سردار ہوتے ہیں یا ہمارے لیے قبر ہے۔ عز و جاہ کے حصول میں ہماری جانیں ہماری نظر میں کوئی قیمت نہیں رکھتیں اور جو کوئی کسی حسینہ کو شادی کا پیغام دیتا ہے، تو اُس کے لیے مہر گراں نہیں ہوتا۔“

مہربان حروف کی موجوں نے بحر معانی میں اس سے زیادہ جوش نہیں مارا اور نہ شفقت و محبت کی انجمن میں ہند و نصیحت کی 'آفتاب صفت' شمع ہی الفاظ کی لگن میں اس سے بڑھ کر جلی ہے - خدا کرے اس قرۃ العین کے ضمیر کی کہان سے اس کے غور و فکر کا تیر ہمیشہ مطلوب و مقصود کے نشانے پر بیٹھے اور اس کا 'ظفر اثر' لشکر بیجانگر کے وسط میں آرتا رہے ! "بمن یحقق الحق ویذہق الباطل" (اس کی قسم جو حق کو حق کر کے دکھاتا ہے اور باطل کو شکست دیتا ہے)

(ریاض الانشاء، صفحہ ۱۳۶ تا ۱۴۱)

جزو دوم

دورهٔ تیموریان هند

ظہیر الدین بابر

[ظہیر الدین بابر (پیدائش ۱۴۸۸ء وفات ۱۵۳۰ء) جو انتقال کے بعد سرکاری تحریروں میں فردوس مکنی کہلایا، ترکی، فارسی اور ہندوی سے دلچسپی رکھتا تھا۔ ترکی میں وہ صاحب دیوان بھی ہوا۔ قوزک بابری ترکی زبان میں اس کی خودنوشت سوانح حیات ہے۔ یہ کتاب واقعات بابری یا بابر نامہ بھی کہلاتی ہے۔ اکبر کے حکم سے عبدالرحیم خان خاناں نے فارسی میں ترجمہ کیا۔ یہ اقتباسات اسی ترجمے سے لیے گئے ہیں۔ پہلا اقتباس آس واقعے سے تعلق رکھتا ہے جب بابر کو ہندوستان میں رانا سانگا سے مقابلہ کرنا پڑا۔ یہ آس کی زندگی کا بڑا نازک دور تھا اور بظاہر کامیابی مشکل نظر آتی تھی۔ اس موقع پر بابر نے ترک شراب کی۔ دوسرا اقتباس ہندوستان کے بارے میں بابر کے گہرے مشاہدے کو ظاہر کرتا ہے]

ظہیر الدین بابر کا فرمان

”تحقیق اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں اور پاکیزہ لوگوں کو پسند کرتا ہے اور استغفار کرنے والوں کو بخشتا ہے۔ اور ہم درود پڑھتے ہیں اس کی بہترین مخلوق محمد صلعم اور ان کی نیک و پاک اولاد پر!“

اہل خرد کی عقلوں کے تحفے، کہ اسباب کی صورتوں کی بلندپیوں کی خوییاں اور نقوش صدق و راستی کے موتیوں کے خزانے ہیں، اس حقیقت کے چمک دار موتیوں کا نقش قبول کرنے والے ہوں گے کہ انسانی طبیعت اپنی فطرت کے مطابق نفسانی لذات کی جانب

مائل ہے۔ اگرچہ بری باتوں کے ترک کرنے میں کامیابی صرف تائید ایزدی اور توفیق خداوندی ہی سے ممکن ہے۔ انسانی نفس انسان کی خواہش و رغبت سے دور نہیں ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے ”وما آبرئ نفسی.... الخ ۲“ (میں اپنے نفس سے بری نہیں ہو سکتا۔ بلا شبہ نفس برائی کا حکم کرنے والا ہے) اور اس نفس سے چھٹکارا آس غفور الرحیم کی عنایت کے بغیر مشکل ہے، کیوں کہ ”وذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم ۳“

اس مقولے کے بیان کرنے اور اس ساری تمہید کے لکھنے سے ہماری غرض یہ ہے کہ کچھ تو تقاضے بشری سے، کچھ بادشاہوں کے رسم و رواج اور شاہی لوازم کے تحت اور کچھ صاحبان جاہ و مرتبہ (کیا بادشاہ کیا سپاہی) کے حسب عادت ہم سے جوانی کے آغاز میں کئی ایک غیر شرعی افعال اور لہو و لعب کی باتیں سرزد ہوئیں۔ کچھ عرصے کے بعد ان افعال کے سبب بڑی شرمندگی و ہشیمانی حاصل ہوئی، جس کے نتیجے میں ان برے افعال کو ایک ایک کر کے ترک کیا، اور سچی توبہ کے دروازے پر پہنچ کر پچھلے افعال کو بند کر دیا۔ لیکن جہاں تک شراب سے توبہ (کہ ہماری مذکورہ غرض کا سب سے اہم پہلو یہی ہے) کا تعلق ہے، وہ اکثر اوقات ’کل امر مرہون باوقاتہ‘ کے پردے میں چھپ کر اپنا چہرہ نہیں دکھاتی تھی۔ تا آن کہ ان مبارک گھڑیوں میں، جب کہ ہم بہ کمال جد و جہد جہاد کا احرام باندھ کر اسلامی فوجوں کے ساتھ کافروں کو ملیامیٹ کرنے میں مصروف تھے، ملہم غیبی اور فرشتہ لاریبی سے ”الم یان للذین..... الخ ۵“ کا مبارک مضمون سن کر گناہوں کے اسباب کو مٹانے کے لیے ہم نے پوری طاقت سے توبہ کے دروازوں کو کھٹکھٹایا۔ چنانچہ ہادی توفیق نے ”من قرع بابا ولیج ولیج ۶“ کے مضمون کے مطابق سعادت و نیک بختی کا دروازہ کھول دیا۔ اس جہاد بالسیف کے آغاز نے ہمیں جہاد اکبر، کہ نفس کے خلاف ہے، کی طرف راغب کیا۔ الغرض ’ربنا ظلمنا انفسنا‘ (اے ہمارے رب ہم نے اپنی جانوں پر ظلم کیا) کے الفاظ اپنی زبان اخلاص

ہر لا کبر ”تبت الیک وانا اول المسلمین“ کو لوح دل پر منقش کیا اور توبہ شراب کی خواہش کو، کہ اب تک سینے کے خزانے میں چھپی بیٹھی تھی، عملی جامہ پہنایا۔ فتح و نصرت رکھنے والے ہمارے خادموں نے ہمارے سعادت انجام حکم کے مطابق صراحی، جام اور تمام منشی اشیاء اور چاندی کے ظروف و آلات کو، کہ جو اپنی کثرت اور سجاوٹ کے باعث فلک عالی کے ستاروں کی مانند ہماری نادر و اعلیٰ محفلوں کو سجانے والے تھے، ذلت و ہستی کی زمین پر دے پٹکا، اور بتوں کی طرح، کہ جنہیں ہم ان شاء اللہ العزیز جلد ہی برابر خاک کرنے میں کامیاب ہوں گے، ان کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا اور ہر ٹکڑا کسی نہ کسی مفلس اور نادار کو دے دیا۔ ہماری اس قریب الاجابت دعا کے سبب ہمارے بہت سے مقربوں نے ”الناس علی دین ملوکہم“ کے مضمون کے مطابق اسی مجلس میں توبہ کرنے کا شرف حاصل کیا، اور خود کو تکلیف میں ڈال کر شراب نوشی سے ہاتھ آٹھا لیا۔ اب بھی بے شمار لوگ امر و نہی کی پیروی کرتے ہوئے ہر لمحے اس سعادت سے مشرف ہو رہے ہیں اور امید ہے کہ ”الدال علی الخیر کفاعلہ“ کے مطابق ان اعمال کے دروازے ہمارے عہد میں سلطنت کے سعادت انجام نائبوں پر کھل جائیں گے، اور اس سعادت کی برکت سے ہر روز ہماری فتح و نصرت میں اضافہ ہوتا جائے گا۔ اس اہم کام کے اختتام اور اس خواہش کی تکمیل کے بعد ہم نے اپنا دنیا کو مطیع کرنے والا فرمان جاری کیا کہ تمام سلطنت میں (اللہ اسے تمام آفات و بلیات سے محفوظ و مامون رکھے!) کوئی بھی شخص ہرگز ہرگز شراب خوری اور بادلہ نوشی کا ارتکاب نہ کرے؛ نہ اس کے حصول کی کوشش کرے، نہ بیچے، نہ خریدے اور نہ پاس ہی رکھے۔ پھر ”فاخشوا لعلکم تقاعون..... الخ ۱۰“ کے زور و دینار سے بادشاہی جود و کرم کے سمندر نے جوش میں آکر سخاوت و بخشش کی لہروں کو، کہ عالم کی آبادی اور بنی آدم کی آبرو کا باعث ہیں، باہر اچھالا، اور تمام ممالک میں مسلمانوں سے لیے جانے والے ٹیکس (تمغہ) کے بارے میں، کہ جس کا حاصل

بے حد و شمار ہے اور جو گزشتہ سلاطین کے عہد میں مسلسل لیا جاتا رہا ، حالانکہ اس کا حصول سید المرسلین صلعم کی شریعت مطہرہ کے ضابطوں کے خلاف تھا ، ہم نے یہ فرمان جاری کیا کہ کسی بھی شہر اور کسی قصبے وغیرہ میں وصول نہ کیا جائے اور نہ اس حکم ہی میں کسی قسم کا تغیر و تبدل کریں ۔ ”فمن بدلہ بعد ما سمعہ.....“۱۱“ بادشاہی مہربانیوں کے سائے میں پناہ لینے والے سپاہیوں ، خواہ وہ ترک ہوں ، تاجیک ہوں ، عرب ہوں ، ایرانی ہوں ، خواہ ہندوستانی ہوں ، اور شہری اور فوجی رعایا ، ہر مذہب کے لوگوں اور ہر قبیلے کے افراد کا یہ فرض ہے کہ وہ اس تائید یافتہ بخشش سے طالب مدد اور امید وار ہو کر پائندہ و جاوید سلطنت کے لیے دعا کریں اور ان ’سعادت انجام‘ احکام کے لوازم سے سرمو انحراف نہ کریں ۔ فرمان اعلیٰ کے مطابق عمل کر کے اسے پورا کریں اور جب فرمان شاہی ۱۲ پہنچے تو اس پر اعتماد کریں ۔

یہ فرمان خدائے بزرگ و برتر کے حکم سے ۲۷ - جادی الاول ۹۳۳ھ کو لکھا گیا ۔ اللہ تعالیٰ اسے بہت باند کرے اور اس کے نفاذ کو ہمیشگی بخشے ! (توزک ہابری ، صفحہ ۲۱۹ تا ۲۲۰)

ہندوستان کے بارے میں

ہندوستان میں لطافت و پاکیزگی کا عنصر کم ہے ۔ یہاں کے لوگ نہ خوب صورت ہیں ، نہ میل جول رکھنے کے شائق ۔ ان میں زندہ دلی نام کو نہیں ۔ فہم و ادراک سے یہ عاری ہیں ۔ ادب ، مروت اور لطف و عنایت ان کے نزدیک نہیں بھٹکتے ؛ کام اور پیشے ان کے بے سلیقہ و بے ترتیب ، جسم ان کے بے ڈول اور بے ڈھنگے ۔ یہاں کے گھوڑے اچھے نہیں ہیں ، اور گوشت بھی ناقص ہی ہوتا ہے ۔ اور نہ صرف یہ کہ اعلیٰ قسم کا خربوزہ اور انگور یہاں دستیاب نہیں ہوتا بلکہ دوسرے اچھے پھل بھی غائب ہیں ۔ برف نہیں ، ٹھنڈا پانی ناپید ۔ بازاروں میں کھانے پینے کی جو چیزیں ملتی ہیں وہ ردی ۔ جام کا کہیں پتا نہیں ، مکتب نظر نہیں آتے ۔ شمع و مشعل کا نام و نشان نہیں ۔ موم بٹی کی

لنگن بھی نہیں ملتی۔ شمع اور مشعل کی بجائے آپ کو بہت سے گندے لوگ ملیں گے جو دیوٹی ۱۳ کہلاتے ہیں، اور جو اپنے بائیں ہاتھ میں ایک چھوٹا سا سہ پایہ پکڑے ہوئے ہیں جس کی ایک ٹانگ کے ساتھ، جو لکڑی کی ہوتی ہے، شمع دان کے سرے کی مانند، لوہے کا ایک ٹکڑا مضبوطی سے باندھ دیتے ہیں۔ پھر ایک نرم سی بتی جو لمبائی میں انگوٹھے کے برابر ہوتی ہے، دوسرے پاؤں کی لوہے والی لکڑی سے باندھ دی جاتی ہے۔ ان لوگوں کے دائیں ہاتھ میں ایک کدو ہوتا ہے جس میں بڑا تنگ سوراخ رکھتے ہیں۔ اس سوراخ سے تیل بہت تھوڑی مقدار میں نیچے آتا ہے۔ چنانچہ جس وقت بھی بتی پر تیل ڈالنے کی ضرورت ہوتی ہے تو اسی کدو سے تیل ڈالتے ہیں۔ ان کے بڑے بڑے آدمی ایک سو یا دو سو ایسے دیوٹی رکھتے ہیں۔ شمع اور مشعل کی بجائے اسے استعمال میں لاتے ہیں۔ اگر ان کے بادشاہوں اور امیروں کو رات کے وقت کوئی کام روشنی میں کرنے کی ضرورت درپیش آئے تو ان کے خادم بھی گندے دیوٹ ہاتھ میں تھامے ان کے قریب کھڑے ہو جاتے ہیں۔ دریاؤں اور تالابوں کے علاوہ گڑھوں اور غاروں میں بھی کچھ پانی رواں رہتا ہے۔ یہاں کے باغوں اور عمارتوں میں نہریں نہیں ہیں۔ عمارتیں کچھ اس ڈھب کی ہیں کہ ان میں ہوا داخل نہیں ہوتی، اور نہ کوئی ان میں صفائی ہی ہے۔ علاوہ ازیں وضع قطع میں بھی بے ڈھنگی سی ہیں۔ یہاں کے کسان اور نچلے طبقے کے لوگ ننکے پاؤں ۱۳ پھرتے ہیں۔ ناف سے دو بالشت نیچے اربب کٹا ہوا ایک چھوٹا سا کپڑا باندھتے ہیں جسے لنگوٹا کہتے ہیں۔ اس کے ساتھ ایک اور چھوٹا سا کپڑا نیچے کی طرف لٹکا ہوتا ہے۔ جس وقت انہیں لنگوٹا باندھنا ہوتا ہے تو اس کپڑے کو دونوں رانوں کے نیچے سے گزار کر پیچھے لائے اور لنگوٹے کے بند میں اڑا کر مضبوط کر دیتے ہیں۔ ان کی عورتیں لنگی باندھتی ہیں، جو آدھی تو ان کی کمر تک بندھی ہوتی ہے اور آدھی کو وہ سر پر اوڑھ لیتی ہیں۔

ہندوستان میں اگر کوئی خوبی ہے تو یہ کہ یہ ایک بہت وسیع ملک ہے۔ اس میں سونے چاندی کی بہتات ہے۔ پھر برسات کے موسم

میں یہاں کی آب و ہوا بڑی خوش گوار ہو جاتی ہے اور اس موسم میں کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ دن میں پندرہ بیس مرتبہ مینہ برس جاتا ہے۔ ان بارشوں کے سبب ایک دم سیلاب آ جاتے ہیں اور جہاں پانی کی بوفہ بھی نہیں ہوتی وہاں دریا بہنے لگ جاتے ہیں۔ مینہ برسے اور تھم جانے کے موقعوں پر ہوا میں ایک عجیب خوش گواری آ جاتی ہے، یہاں تک کہ اس وقت کوئی شے بھی اس کے معتدل اور لطیف موسم سے سبقت نہیں لے جا سکتی۔ اور اس میں عیب یہ ہے کہ ہوا میں بے حد رطوبت اور نمی آ جاتی ہے۔ یہاں کی برسات میں اپنے یہاں کی بنی ہوئی کہانوں سے تیر نہیں پھینکا جا سکتا اور وہ بیکار ہو جاتی ہیں۔ یہاں کی برسات نہ صرف کہان پر اثر انداز ہوتی ہے بلکہ زرہ، کتاب، لباس اور دیگر ساز و سامان پر بھی اپنا اثر چھوڑے بغیر نہیں رہتی۔ عمارتیں بھی اس کے سبب دیرپا نہیں رہتیں۔ برسات کے علاوہ موسم سرما اور موسم گرما میں بھی بڑی عمدہ ہوائیں چلتی ہیں، لیکن شالی ہوا ہمیشہ چلتی رہتی ہے۔ اور یہ ہوا اس قدر گرد و غبار آڑتی ہے کہ اس میں کچھ بھی سجھائی نہیں دیتا۔ اسے یہاں کے لوگ آندھی کہتے ہیں۔ گرمیوں میں ثور اور جوزا کے دوران میں گرمی زیادہ پڑتی ہے؛ لیکن اتنی بھی زیادہ نہیں کہ ناقابل برداشت ہو۔ بلخ اور قندھار کی نسبت یہاں گرمی کم پڑتی ہے۔ علاوہ ازیں اس (گرمی) کی مدت بھی مذکورہ شہروں کے مقابلے میں نصف ہوتی ہے۔

اس ملک کی ایک اور خوبی یہ ہے کہ یہاں ہر قسم کی صنعت و حرفت بے حد و شمار ہے۔ اور ہر کام اور ہر پیشے کے لیے ہزاروں کی تعداد میں کارندے موجود ہیں جو پشت در پشت سے ایک ہی کام اور پیشے سے متعلق رہے ہیں۔ ملا شرف الدین علی یزدی صاحب ظفر نامہ نے امیر تیمور کے 'مسجد سنگ' بنانے کے ذکر میں اس مبالغے سے کام لیا ہے کہ اس مسجد میں آذربائیجان، فارس، ہندوستان اور دیگر ملکوں کے سنگ تراش روزانہ دو سو کی تعداد میں کام کرتے تھے۔ لیکن ان صرف آگرہ میں میری ایک عبارت میں آگرہ ہی کے چھ سو اسی

سنگ تراش ہر روز کام کرتے تھے ۔ اس کے علاوہ آگرہ ، فتح پور
 میکری ، بیانہ ، دولت پور ، گوالیار اور کول میں روزانہ ایک ہزار
 چار سو اکانوے سنگ تراش میری مختلف عمارتوں میں کام کرتے تھے ۔
 ان اعداد و شمار سے بہ خوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس ملک میں ہرپیشے
 اور ہر صنعت کے لوگ کس قدر بے شمار ہیں ۔
 (توزک باہری ، صفحہ ۲۰۴ تا ۲۰۵)

ابوالفضل علامی

[ابوالفضل (۹۵۸ - ۱۰۱۱ھ) اکبر کا وزیر، فارسی زبان کا صاحب طرز انشا پرداز تھا۔ امور ملکی سے گہری واقفیت اور سرکاری کاغذات تک دسترس کی وجہ سے اس نے آئین اکبری اور اکبر نامہ جیسی یادگار کتابیں لکھیں۔ اس کی انشا رقعات کی ایک ایسی دستاویز ہے جس سے مؤرخین نے بہت کم کام لیا ہے۔ ذیل میں ہم انشائے ابوالفضل سے بعض ایسے اقتباسات پیش کرتے ہیں جو امور ملکی کے بارے میں اکبر کے خیالات کی وضاحت کرتے ہیں۔ اس کے بعد آئین اکبری کے بعض ایسے اقتباس درج کیے گئے ہیں جن سے نظام حکومت کی بعض تفصیلات اور اکبری دور کے معاشرتی آداب پر روشنی پڑتی ہے۔]

حضرت شہنشاہ (جلال الدین اکبر) کا دستور العمل مقبوضہ ممالک کے حاکموں اور امور متعلقہ کے پیشکاروں کے نام

ظال الہ کا یہ فرمان اور قانون و کار آگاہی کا یہ دستور العمل شہنشاہی لطف و عنایت کے مخرج اور نوازشوں کی کان سے جاری ہوا، کہ سلطنت کے ماهر منتظم اور بارگاہ خلافت کے کارکن، یعنی ہمارے بلند اقبال شہزادے، خلوص کیش سردار، عالی مرتبہ آسرا اور دیگر تمام منصب دار، حکام اور کوتوال اس طریقے پر عمل پیرا ہو کر شہروں، دیہاتوں اور تمام کھڑوں کے انتظام میں شاہی فرمان کو مد نظر رکھیں۔ اول مختصراً یہ کہ تمام کاموں میں، خواہ وہ دنیاوی ہوں یا دینی، اللہ تعالیٰ کی رضا کے طالب ہوں، اور ہر کارکن اس بارگاہ لم یزل کا

نیازمند بن کر ہر کام خود اپنی ذات اور دوسروں کا لحاظ کیے بغیر شروع کرے۔ دوسرے یہ کہ تنہائی پسند نہ ہو کہ یہ صحرا نشین درویشوں کا طور طریقہ ہے۔ ہمیشہ عام لوگوں میں بیٹھنے اور بھڑبھاڑ میں رہنے کی عادت نہ ڈالے کہ یہ پوج اور بازاری قسم کے لوگوں کا ڈھنگ ہے۔ الغرض اپنی بود و باش میں میانہ روی اختیار کرے اور اعتدال کی روش کو ہاتھ سے نہ جانے دے، یعنی نہ تو حد سے زیادہ مجمع میں بیٹھے اور نہ بالکل ہی گوشہ نشینی و تنہائی اختیار کرے۔ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں کو عزیز رکھے۔ صبح و شام، آدمی رات اور دوپہر کو جاگتے رہنے کی عادت ڈالے، اور جس وقت عوام کے کاموں سے فرصت میسر ہو اس لمحے بزرگان دین کی تصنیفات۔ جیسے علم اخلاق، کہ طب روحانی اور تمام علوم کا نچوڑ ہے، کی کتابیں مثلاً اخلاق ناصری، احیاء العلوم کے دو باب منجیات و مہلکات، کیمیائے سعادت اور مثنوی مولانا روم۔ کا مطالعہ کرے تاکہ دین داری کے انتہائی درجوں سے آگاہ ہو کر وہ اہل مکرو فن کے حیلہ و فریب سے محفوظ و مامون رہے، کہ اس دنیا میں خدائے بزرگ و برتر کی بہترین عبادت لوگوں کے معاملات کو کسی دوست، دشمن یا اپنے پرانے کی رو رعایت کیے بغیر خندہ پیشانی سے سرانجام دینا ہے۔

ان فقیروں، مسکینوں اور خصوصاً خلوت نشینوں اور آزاد منشوں (بمجرد) کے ساتھ، کہ جو نہ تو خود کسی کے پاس جاتے ہیں، نہ کسی کو آنے دیتے اور نہ کسی کے سامنے دست سوال ہی دراز کرتے ہیں، تا بہ مقدور نیکی اور بھلائی کرے۔ گوشہ گیر طالبان خدا کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے دعا کا طالب ہو۔ لوگوں کے جملہ خطا کو انصاف کی کسوٹی پر پرکھ کر ہر مجرم کو اس کے رتبے۔ مطابق سزا دے۔ اس 'دانش اساس' ترازو سے ہر ایک کو بدلہ دے۔ اور اپنے نکتہ شناس دل سے معلوم کرے کہ اس گروہ میں کون سی خطا قابل درگزر اور کون سی تقصیر بردہ پوشی کے لائق ہے اور کون سا جرم ہوجھنے، زبان پر لانے اور سزا دینے کے قابل ہے۔ اس لیے

کہ اکثر چھوٹی چھوٹی خطائیں بہت بڑی سزا دینے اور بعض بڑی بڑی تقصیریں چشم پوشی کرنے کے قابل ہوتی ہیں۔

سرکشوں کو نصیحت، نرمی، سختی اور ملائمت سے ان کے مراتب کے مطابق ہدایت کرے، اور جب نصیحت سے کام بنتا نظر نہ آئے تو فرق مراتب کو ماحوظ رکھ کر باندھنے، مارنے، عضو کاٹنے اور قتل کرنے پر عمل کرے۔ قتل کرنے میں عجلت سے کام نہ لے اور اس سلسلے میں پہلے پوری طرح غور و خوض کرے، کیونکہ

”کئے ہوئے سر کو دوبارہ جوڑا نہیں جا سکتا“

بلکہ جہاں تک ممکن ہو اس گردن زدنی کو دربار میں بھیج دے اور اس کی حقیقت سے آگاہ کرے، اور اگر اس سرکش کی نگہداشت یا اس کا دربار میں بھیجنا باعث خرابی ہو تو اسے قتل کر ڈالے۔ کھال کھینچنے، ہاتھی کے پاؤں میں ڈالنے اور اس قسم کی دیگر مزائیں دینے سے، کہ جو صرف بڑے بڑے بادشاہ ہی اختیار کرتے ہیں، پرہیز کرے۔ لوگوں کے طبقوں میں ہر شخص کی سزا اس کی حالت کے مطابق ہو، اس لیے کہ کسی عالی طبع شریف آدمی کے واسطے ایک غصے کی نظر ہی مار ڈالنے کے مترادف ہے، جب کہ کسی کمینے شخص کے لیے گھونسا لات بھی کم ہے۔ ایسے شخص کو، کہ جس کی عقل و ایمان داری پر آسے بھروسا ہو، اس امر کی اجازت دے کہ اپنے خیال کے مطابق جو کچھ وہ نازیبا سمجھے تمہائی میں اس سے بیان کرے۔ اور اگر کبھی کہنے والے سے اتفاقاً کوئی بات غلط سرزد ہو گئی ہو تو اسے ملامت نہ کرے، کہ ملاسف بات کہنے میں حارج ہوتی ہے۔ اور ایسے آدمی کو کہ جسے خدائے وحدہ لا شریک نے سچ بولنے کی توفیق ارزانی فرمائی ہو، عزیز رکھے، اس لیے کہ لوگوں میں سچ بولنے کی جرات کم ہی ہوتی ہے۔ جو لوگ تو ذلیل اور فسادی ہیں، انہیں تو گویا راست گوئی سے چڑ ہے، اور وہ یہی چاہتے ہیں کہ اسی طرح مصائب میں گرفتار رہیں۔ اور جو شخص کہ اصیل اور نیک ذات ہے، اسے یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو

کہ میرے سچ کہنے سے سننے والا ناراض ہو جائے اور میں خواہ مخواہ گرفتار آلام ہو جاؤں۔ اور ایسا نیک اندیش جو دوسروں کے فائدے کی خاطر خود نقصان اٹھائے گویا اکسیر اعظم کا حکم رکھتا ہے۔

خوشامد پسندی کو اپنا شعار نہ بنائے، کہ خوشامدیوں سے اکثر کام ادھورے ہی رہ جاتے ہیں۔ ان سے ایک دم بدگمان بھی نہ ہو جائے، کہ ملازم کو اپنے آقا کی خوشامد کرنا بھی ضروری ہے۔ فریادیوں کا حال بذات خود معلوم کرنے میں حتی المقدور سعی و کوشش کرے :

اشعار

بدیوان مینداز فریاد او کہ شاید ز دیوان بود داد او

بخود پرس فریاد مظلوم را برون ساز از انگیں موم را

(حاکم عدالت پر اس کی فریاد کو نہ چھوڑ کہ ممکن ہے وہ اسی حاکم کے خلاف شکایت لایا ہو۔ مظلوم کی دادرسی خود کر اور اس طرح شہد سے موم کو باہر نکال دے۔)

دادخواہوں کے نام ان کی آگے پیچھے آنے کی ترتیب سے لکھ کر پرس کرے، تا کہ پہلے آنے والے کو ریخ انتظار نہ اٹھانا پڑے، اور پیش کاروں کو معاملات آگے پیچھے کرنے کی جرأت نہ ہو۔ اگر کوئی شخص کسی کی برائی آ کر بیان کرے تو اس شخص کو (جس کی برائی بیان ہوئی) سزا دینے میں جلدی نہ کرے اور چھان بین کرے، کہ تہمت لگانے والے افترا پرداز تو بہت ہوتے ہیں لیکن راست گو، نیک اندیش نہایت کم یاب۔ غصے کی حالت میں عقل کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑے اور بڑے ٹھنڈے دل اور تحمل سے کام کو سرانجام دے۔ اپنے چند عقل مند اور پر خلوص دوستوں اور خدمت گاروں کو اس امر کا اختیار دے دے کہ جب ریخ و غم کی کثرت و زیادتی ہو تو اس موقع پر، کہ ایسے عالم میں دانا لوگ خاموشی برتتے ہیں، وہ حق گوئی سے باز نہ رہیں۔

قسمیں کھانے کی عادت نہ ڈالے، کہ قسم کھانا، گویا اپنی

ذات پر جھوٹ کی تہمت لگانا اور مخاطب کو بدگمانی سے منسوب کرنا ہے۔ گالی دینے سے بھی اجتناب برتے کیوں کہ یہ رذیل اور بازاری لوگوں کا شیوہ ہے۔

زراعت کی افزائش، رعایا کی دل جوئی اور زر تقاویٰ^۱ تقسیم کرنے کا انتظام کرے تاکہ ہر سال شہروں، دیہاتوں اور قصبوں کی تعداد میں اضافہ ہو۔ کاشتکاروں کے ساتھ اس حسن سلوک سے پیش آئے کہ وہ زراعت میں زیادہ دل جاسپی لیں اور اس طرح قابل زراعت تمام زمین کاشت ہونے لگے۔ اس کے بعد جنس کامل^۲ کی پیداوار بڑھانے میں سعی و کوشش بروئے کار لائے۔ اور عامل کے دستور العمل کو بھی کہ علیحدہ مقرر کیا گیا ہے اپنے حق اندیش دل کے پیش نظر رکھے۔ مختصر یہ کہ تمام ادنیٰ رعایا میں سے ہر کسی کا پرسان حال رہے اور کسی بھی موقع پر وعدہ خلافی نہ کرے۔

اس امر کی سعی کرے کہ کوئی سپاہی وغیرہ، صاحب خانہ کی مرضی کے بغیر اس (صاحب خانہ) کے گھر میں داخل نہ ہونے پائے۔ مختلف امور میں محض اپنی ہی عقل و دانش پر اعتماد نہ کرے، بلکہ اپنے سے زیادہ دانا سے صلاح مشورہ کر لے۔ اور اگر ایسا آدمی میسر نہ ہو تو بھی مشورہ لینے سے گریز نہ کرے، کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی نادان ہی سے راہ حقیقت کا سراغ مل جاتا ہے، جیسا کہ کسی نے کہا ہے : قطعہ

گاہ باشد ز پیر دانش مند بر نیاید درست تدبیری
گاہ باشد کہ کودی نادان بہ غلط بر هدف زند تیری

(کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بوڑھے دانا مرد سے کوئی اچھی تدبیر بن نہیں پڑتی اور کبھی ایک نادان بچہ غلطی سے صحیح نشانے پر تیر پھینکتا ہے۔)

یہ بھی نہ ہو کہ بہت سے لوگوں سے مشورہ کرے، کہ معاملہ فہمی اور عقل درست تو خدا کی دین ہے، جو نہ تو مطالعے سے خاص ہوتی ہے اور نہ عمر گزارنے ہی پر ہاتھ لگتی ہے؛ کہیں ایسا نہ ہو

کہ کچھ نا سمجھ لوگ کسی معاملے میں مخالفت کریں اور اس معاملے میں وہ مخالفت تیرے لیے پریشانی کا باعث ہو ، اور یہ لوگ تجھے تیری اپنی اور دوسرے درست کار لوگوں ، کہ ہمیشہ کم عوتے ہیں ، کی دانائی کے مطابق کام کرنے سے روک دیں ۔

جو کام ملازموں خادموں سے ہو سکتا ہو آسے اپنے بیٹوں سے نہ کرائے اور جس کام کو بیٹے سرانجام دے سکیں ، آسے خود ہاتھ نہ لگائے ، اس لیے کہ اگر کوئی کام دوسروں سے خراب ہو جائے تو تو خود آسے سنبھال سکے گا ، اور جو کام تجھ سے بگڑ جائے گا اس کا کسی دوسرے سے سنبھالنا معلوم ۔

خطاؤں سے چشم پوشی اور عذر قبول کرنے کو اپنی عادت بنا لے ، کیوں کہ انسان غلطی کا پتلا ہے ۔ کبھی تو وہ ڈانٹ ڈپٹ سے اور بھی ڈھیٹ اور نڈر ہو جاتا ہے اور کبھی زیادہ ہی شرم سار ہو کر اپنے متعلقہ کاموں سے ہاتھ آٹھا لیتا ہے ۔ بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں جنہیں ان کی پہلی ہی خطا پر سزا دینی چاہیے اور کچھ ایسے ہیں کہ جن کی ہزاروں تقصیروں سے بھی درگزر کرنی پڑتی ہے ۔ الغرض معاملات عوام کے بندوبست کا کام سلطنت کے نہایت نازک امور میں سے ہے ، لہذا اس کام کو نہایت بردباری سے اور سوچ سمجھ کر انجام دے ۔

گزرگاہوں کی حفاظت دلیر اور خدا ترس لوگوں کے سپرد کرے اور ان گزرگاہوں کے تمام احوال و کوائف ان سے معلوم کرتا رہے اور ہمیشہ باخبر رہے کہ بادشاہی اور سرداری ، پاسبانی سے عبارت ہے ۔ خلق خدا کے مذہب سے تعرض نہ کرے ، اس لیے کہ دانا آدمی اس فانی و آبی دنیا کے کام میں اپنا نقصان گوارا نہیں کرتا تو دین کے معاملے میں ، کہ پابندہ و باقی ہے ، کیوں کر جان بوجھ کر اپنا خسارہ چاہے گا ۔ سو اگر وہ حق پر ہے تو گویا تو اس سے متعرض ہو کر خود حق سے جھگڑنے اور مخالفت کرنے پر تیار ہے ، اور اگر تو حق پر ہے اور وہ اپنی نادانی کے سبب اس کے خلاف ہے تو پھر وہ

بے چارہ خود نادانی کا مریض ہے ؛ ایسی حالت میں تو اس پر مہر بائی کرنی چاہیے نہ کہ اس سے الجھا جائے یا انکار کیا جائے۔ ہر فرقے کے نیک اور خیر اندیش لوگوں کو دوست رکھے۔ کھانے اور سونے جاگنے میں کثرت و زیادتی سے اجتناب برتے اور جو ضروری مقدار ہے اس سے تجاوز کو جائز نہ سمجھے تاکہ حیوانات کے درجے سے بلند تر ہو کر انسانیت کے رقبے پر پہنچے۔

جہاں تک ممکن ہو رات کا کام دن پر نہ چھوڑے۔ لوگوں کا جانی دشمن نہ ہو۔ اپنے سینے کو کینے کی آماج گاہ نہ بنائے اور اگر کبھی تقاضاے بشری کے تحت کسی سے کچھ رنجش ہو بھی جائے تو اسے جلد دور کر دے ، اس لیے کہ دراصل فاعل حقیقی اس خدائے بزرگ و برتر ہی کی ذات ہے اور کارکنان قضا و قدر نے ان خرخشوں^۳ کو اس دنیا کے انتظام و انصرام کے لیے تجویز کیا ہے۔

ہنسی اور مسخری سے اجتناب کرے اور ہمیشہ جاسوسوں سے خبردار رہے۔ ایک جاسوس کی بات پر اعتبار نہ کرے ، کہ سچ بولنے اور حرص و آز سے بچنے والے لوگ کم ہی دستیاب ہوتے ہیں۔ بنا بریں بہت سے مخبر اور جاسوس مقرر کرے اور اس طرح کہ ایک کو دوسرے کی خبر نہ ہو۔ ہر ایک کی اطلاع کو جدا جدا تحریر کرائے اور اس سے پھر سراغ نکالے۔ جن مخبروں سے لوگ واقف ہو گئے ہوں ، انہیں برطرف کر کے نظروں سے گرا دے۔ بدذاتوں اور فسادیوں کو اپنے نزدیک نہ پھٹکنے دے۔ اگرچہ ایسے لوگ دوسرے بدکاروں کی خبر لینے کے لیے بڑے کام کے ہوتے ہیں ، لیکن اصول کو ہاتھ سے نہ جانے دے اور ان لوگوں کو ہمیشہ اپنے دل میں خطا کار سمجھے ، اس لیے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ دوستی کے لباس میں نیک لوگوں کے قتل اور اخراج کا ارادہ کریں۔

اپنے عزیزوں ، رشتہ داروں اور خدمت گاروں سے محتاط رہے تاکہ یہ لوگ اس قربت سے فائدہ اٹھا کر ظلم و ستم پر نہ اتریں۔ چکنی چھڑی باتیں کرنے والے نا اہل لوگوں سے ، جو دوست نما دشمن ہیں ، خبردار

رہے کہ فتنہ و فساد اکثر انہی لوگوں کے سبب پیدا ہوتا ہے۔ بڑے بڑے لوگوں کو تو کام کی زیادتی کے سبب فرصت نہیں ہوتی اور یہ بدکار لوگ بے شمار ہیں۔

اپنے گرد و پیش سے خبردار رہے۔ کلام کو مختصر کر کے باقیں قابل بیان ہوں وہی گزارش کرے۔ عوام میں عقل پھیلانے اور کمال حاصل کرنے میں کوشاں رہے تاکہ خلائی میں سے جوہر قابل ضائع نہ ہوں۔ قدیم گھرانوں کی پرورش کرنے میں جد و جہد کرے۔ سپاہیوں کے اسلحے اور سامان جنگ سے غافل نہ رہے۔ خرچ، آمدنی سے کم کرے کہ درستی امور اسی پر موقوف ہے۔ داناؤں کا قول ہے کہ جس نے آمدنی سے زیادہ خرچ کیا وہ احمق ہے، اور جس نے خرچ اور آمدنی کو برابر رکھا، اسے نہ تو عقل مند کہا جائے گا اور نہ بے وقوف۔ اپنے مستقر پر مستقل قیام نہ رکھے بلکہ بلائے جانے کے لیے آمادہ اور خدمت میں حاضر ہونے کے لیے منتظر رہے۔ وعدہ خلافی کو نزدیک نہ آنے دے اور ہر کسی سے راست گوئی سے پیش آئے، خصوصاً سلطنت کے پیش کاروں اور نائبوں وغیرہ سے۔

ہمیشہ بندوق چلانے اور تیر اندازی کی مشق کرتا اور سپاہیوں کو پریڈ کراتا رہے۔ شکار کا بے پناہ شوقین نہ ہو؛ ہاں! سپاہ گری کی مشق اور تفریح طبع کی غرض سے، کہ اس دنیا کا لازمہ ہے، کبھی کبھار کھیل لیا کرے۔ گراں فروخت کرنے کے ارادے سے ایک دم سارا غلہ رعیت سے لے کر ذخیرہ نہ کرے۔ سورج، کہ دنیا کو نور بخشنے والا ہے، طلوع ہونے کے وقت اور آدھی رات کو، کہ حقیقت میں طلوع ہونے کا وقت وہی ہے، تقارچی نقارہ بباہا کریں، اور جب سورج ایک برج سے دوسرے برج میں داخل ہو تو بندوقچی اور توپچی توپیں وغیرہ سر کریں، تاکہ خدا کی تمام مخلوق اس سے آگاہ ہو کر اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لائیں۔

اپنی جانب سے ایک شخص کو ہماری بارگاہ میں مقرر کر دے تاکہ وہ اس کی عرضیوں وغیرہ کو مابعد دولت کے ملاحظے میں لاتا رہے۔ اور

اگر شہر میں کوتوال نہ ہو تو اس کے قانون کی دفعات کو پوری طرح ملحوظ رکھ کر ان کے رواج دینے میں کوشاں ہو۔ اور گنواروں کی طرح اپنے دل میں یہ خیال نہ آئے دے کہ کوتوال کے کام کو میں کیوں کر نبھاؤں، کہ میرے لیے کسر شان ہے، بلکہ اسے ایک بہت بڑی عبادت جانتے ہوئے سرانجام دے۔ اس تفصیل کے مطابق پہلے تو یہ چاہیے کہ ہر شہر، ہر قصبے اور ہر گاؤں کا کوتوال محروروں کی مدد سے وہاں کے گھروں اور عمارتوں کی فہرست تیار کرے۔ پھر ہر محلے کے ہر گھر کے افراد کے بارے میں معلومات مہیا کرے کہ وہ کس قسم کے آدمی ہیں۔ اور پھر ایک گھر والے کو دوسرے گھر والے کا ضامن بنا کر انہیں آپس میں وابستہ کر دے۔ پھر محلے بنائے اور ہر محلے میں ایک چودھری مقرر کرے تاکہ وہاں کا ہر اچھا برا کام اس کے صلاح مشورے سے انجام پذیر ہو۔ اور یہ مقرر کر دے کہ جب کبھی کسی کے گھر کوئی چور در آئے یا آگ لگ جائے یا اسی طرح کا کوئی اور ناخوشگوار واقعہ رونما ہو تو اس کا پڑوسی فوراً اس کی مدد کو دوڑے۔ اسی طرح محلے کے سربراہ اور چوکیدار مدد کریں۔ اور اگر کسی معقول عذر کے بغیر مدد کو نہ پہنچیں تو وہ مجرم ٹھہریں۔ کوئی شخص بھی اپنے ہمسائے، میر محلہ اور چوکیدار کو اطلاع دے بغیر سفر اختیار نہ کرے، اور نہ کسی کو محلے میں اترنے کی اجازت دے۔ جن لوگوں کے ضامن نہ ہوں انہیں علیحدہ سرائے میں آباد کرے۔ سرائے میں بھی چودھری اور چوکیدار متعین کرے۔

ہمیشہ اپنی فراست سے ہر کسی کی آمدنی اور خرچ کی حالت کا جائزہ لے کر جانچ پڑتال کرے، اس لیے کہ جس کسی کی آمدنی کم اور خرچ زیادہ ہے، وہاں ضرور دال میں کالا ہے۔ اس سلسلے میں اچھی طرح چھان بین کرے اور نیک ذاتی و خیراندیشی کو ہاتھ سے نہ جانے دے۔ اور اس چھان بین کو انتظام کا وسیلہ سمجھے نہ کہ لوٹ کھسوٹ کا ذریعہ۔ اور چاہیے کہ ہر قسم کے دالوں کو ضامن لے کر انہیں بازاروں منڈیوں میں متعین کرے تاکہ جو کچھ بھی خرید و فروخت ہو وہ اس سے آگاہ کرتے اور گاہک اور بیچنے والے

دونوں کا نام روزنامچے میں لکھتے رہیں۔ اور جس قسم کی بھی خرید و فروخت بازار میں کی جائے وہ محلے کے چودھری اور 'خبردار' محلہ، کے صلاح مشورے سے ہو۔

ہر محلے، ہر کوچے اور شہر کے اطراف میں تھوڑے تھوڑے آدمی مقرر کرے جو رات کو ان جگہوں میں چہرہ دیں۔ اور اس بات کی کوشش کی جائے کہ محلے، کوچے اور بازار میں کوئی غیر شخص نہ رہنے پائے۔ چوروں، جیب کتروں اور اچکوں وغیرہ کے بارے میں پوری پوری تحقیق و تفتیش کرے اور ان کا نام و نشان باقی نہ چھوڑے۔ اگر کوئی سامان گم ہو جائے یا لٹ جائے تو اس مال کو مع چور کے برآمد کرے ورنہ پھر جس طرح بھی ممکن ہو اس سے عہدہ برآ ہو۔ جہاں تک کسی گم شدہ یا کسی مردے کے مال کا تعلق ہے اس کے بارے میں تحقیق کرے کہ اگر کوئی وارث ہو تو اس کو دے دے ورنہ امانت دار کے سپرد کر دے اور اس کی تفصیل ہماری بارگاہ کو لکھ دے، تاکہ جس وقت اس کا کوئی حق دار پیدا ہو وہ مال اسے دے دیا جائے۔ اس معاملے میں بھی خیر اندیشی اور نیک ذاتی کو بروئے کار لائے، تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہی صورت حال یہاں بھی پیش ہو، جیسی کہ ملک روم میں ہے ۴۔ اس بات کی بھی پوری کوشش کرے کہ شراب کا نام و نشان باقی نہ رہے۔ اور جو لوگ شراب پیتے، بیچتے اور تیار کرتے ہیں انہیں وہاں کے حاکم کے صلاح مشورے سے ایسی سزا دے کہ لوگ اس سے عبرت پکڑیں۔ اور اگر کوئی شخص از روئے حکم و دانش مندی دوا کے طور پر استعمال کرے تو اس سے تعرض نہ کرے۔

اس امر کی کوشش کرے کہ چیزوں کے بھاؤ سستے ہوں اور مال داروں کو اس بات کا موقع نہ دے کہ وہ ذخیرہ اندوزی کریں اور وقت آنے پر اسے مہنگے داموں بیچیں۔

جشن نوروز اور عیدین منانے کا بندوبست کرے۔ اسی طرح مندرجہ ذیل تاریخوں پر آنے والی عیدوں اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو دستور و قاعدہ کے مطابق منایا جائے:

(۱) بڑی عید ، عید نوروز ہے ۔ اس کی ابتدا خورشید عالم تاب کے برج حمل میں داخل ہونے کے وقت ہے ۔ یہی ماہ فروردین (مارچ - اپریل) کا آغاز ہے ۔

(۲) ایک عید اسی مذکورہ مہینے کی آئیسویں تاریخ کو ، کہ شرف آفتاب کا دن ہے ۔

(۳) ایک عید اردی بہشت (اپریل - مئی) کی تیسری تاریخ کو ۔

(۴) ایک عید خرداد (مئی - جون) کی چھٹی تاریخ کو ۔

(۵) ایک عید تیر (جون - جولائی) کی تیرہ تاریخ کو ۔

(۶) ایک عید مرداد (جولائی - اگست) کی ساتویں کو ۔

(۷) ایک عید شہریور (اگست - ستمبر) کی چوتھی تاریخ کو ۔

(۸) ایک عید مہر (ستمبر - اکتوبر) کی سولہ کو ۔

(۹) ایک عید آبان (اکتوبر - نومبر) کی دسویں کو ۔

(۱۰) ایک عید آذر (نومبر - دسمبر) کی نویں کو ۔

(۱۱) دسے (دسمبر - جنوری) کے مہینے میں تین عیدیں ہیں :
آٹھویں ، پندرھویں اور تیسویں کو ۔

(۱۲) ایک عید بہمن (جنوری - فروری) کی دوسری تاریخ کو ۔

(۱۳) ایک عید اسفندیار (فروری ، مارچ) کی پانچویں کو ۔

شب نوروز اور شب شرف کے موقعوں پر شب برات کی طرح چراغاں کیا جائے ۔ اس رات کے پہلے حصے میں کہ جس کی صبح کو عید ہو ، نقارے بجائے جائیں ۔ اسی طرح عید کے دن ہر شہر کے دروازے پر نقارے بجنے چاہئیں ۔

عورتیں کسی ضرورت کے بغیر گھوڑے کی سواری نہ کریں ۔ مردوں کے نہانے اور پانی لینے کے لیے دریا پر جدا گھاٹ بنائے اور عورتوں کے لیے جدا راستہ مقرر کرے ۔

(انشائے ابو الفضل از صفحہ ۶ تا ۵۷)

(۲)

طور طریقوں کی خوبیوں اور اطوار کی بزرگیوں کا نفیس تحفہ ، کہ جس سے اس عظیم حکومت کی تعمیر ، احتیاط اور حصول وابستہ ہے ، باغ چیزوں پر مشتمل ہے ۔ پہلی چیز ہوشیاری ہے ، یعنی چھوٹے اور بڑے ، شریف اور کمینے ہر قسم کے لوگوں سے پوری طرح آگاہ ہونا اور ہمیشہ قابل اعتماد ثقہ لوگوں کی وساطت سے ، یا چند ایسے لوگوں کے ذریعے جو ایک دوسرے کو جانتے پہچانتے نہ ہوں مملکت ، شہر ، قریہ اور درون خانہ وغیرہ سے پوری طرح مطلع ہونا ۔ خبروں کی صحت اور نادرستی کو اپنی دور اندیش عقل سے پرکھنا ۔ دوسری چیز تحمل و بردباری اور اپنے سے نیچے درجے کے لوگوں کی خطاؤں اور لغزشوں سے چشم پوشی کرنا ہے ۔ اور اگر چشم پوشی نہ ہو سکے تو اس لغزش کو خطا کار کی عقل کی کمی پر محمول کرتے ہوئے سزا دینے میں حد سے آگے نہ نکل جائے اور عفو و درگزر کو اپنی دیگر ضروریات میں سے جانے ۔

تیسری چیز مظلوموں کی فریاد کو پہنچنا اور ظالم کو سزا دینے میں اس کے صاحب حیثیت ہونے یا اس کی قرابت و رشتہ داری کو مدنظر نہ رکھنا ہے ۔ چوتھی چیز جوان مردی ہے ، کہ دنیا کو دشمنی کی نظروں سے دیکھ کر اس کی ذلت و خواری کو دنیا والوں کے ذہن نشین کرانا ، لوگوں کے سوال اور التماس کیے بغیر ان کی حاجتوں اور ضرورتوں کو سمجھ کر ان کے مقاصد کو پورا کرنا ، کسی بھی حال میں خلق اللہ کے معاملات میں طمع اور لالچ نہ رکھنا ، اور شان و شوکت اور مال و دولت کی کثرت کو کسی طرح بھی کمال نہ جانتا ۔ پانچویں چیز انصاف کی راہ پر چلنا ، تعصب سے دوری اختیار کرنا ؛ یعنی جو لوگ اس کے دین و مذہب کے پیروکار نہ ہوں انہیں دشمنی و حقارت سے نہ دیکھے ، اور اگر ہو سکے تو نرمی و آشتی سے ان کے دلوں میں گھر کرے ، یا استدعا و التماس سے ان کے مقاصد کے بارے میں آگاہی حاصل کرے اور کسی بھی حال میں مذہبی و قومی اختلاف کو بغض و کینہ کا سبب نہ بنائے ، اور ان کی دولت و جاگیر کو بے سبب 'دخل اندازی' اور ظلم و ستم کے ہاتھوں سے محفوظ رکھے ۔

(انشائے ابوالفضل صفحہ ۱۱۷ - ۱۱۸)

(۳)

روش کار یہ ہوگی کہ آپ سخاوت اور دان و دہش میں کوشش کریں ، اس لیے کہ تدبیر و سیامت اور حرمت و نیک نامی انہی چیزوں سے مربوط و وابستہ ہے ۔ ہر وقت اور ہر موقع پر بردباری اور ہوشیاری سے کام لیں ۔ آپ کی محفل کا موضوع گفتگو زیادہ تر ظفر نامہ ، شاہنامہ ۸ اور چنگیز نامہ ایسی کتب ہونی چاہئیں ۔ جہاں تک اخلاق ناصری ۹ مکتوبات شیخ شرف الدین یحییٰ منیری ۱۰ ، خاقانی ۱۱ اور حدیقہ سنائی ۱۲ ایسی کتابوں کا تعلق ہے ، تو یہ تجدد پیشہ لوگوں کا موضوع ہیں ۔ اور یہ جو ہم ، اس دنیاوی جھنجٹوں اور الجھنوں میں گرفتار لوگ ، ان کا مطالعہ کرتے ہیں تو یہ بھی گویا ہمارے نفس امارہ کی مکاری و فریب کاری ہے ، کہ وہ ہمارے راستے میں تاریکیوں کا گڑھا تو نہ کھود سکا لیکن نورانی کنواں بنا ڈالا کہ ہم خود بخود اس میں گر جائیں ۔

تنہائی میں خدائے لم یزل کے حضور میں زاری کرنے اور گڑگڑانے کو اپنا ہر روز کا فرض واجبی جانی ۔ حد سے زیادہ عیش و نشاط کو ہمیشہ کے لیے حرام سمجھتے ہوئے خلق خدا کے دلوں کو اپنے قبضے میں لیں اور تا بہ مقدور دل جوئی اور دل دہی کریں ۔ ترکوں کی ہنگامہ آرائی اور تاجیکوں کے دل کی نگہداشت کو اپنا وطیرہ بنائیں ۔ ہمیشہ یہ طریقہ اختیار کریں کہ دعوت عام فراوانی سے ہو اور اس میں کھانوں کی خصوصیت کو مقدار پر ترجیح دی جائے ۔ اور زیادہ خلوت نشینی سے احتراز کیا جائے تاکہ اس طرح کی زندگی اور نشست و برخاست سے بڑے بڑے کام بخوبی انجام پذیر اور باعث خیر و برکت ہوں ۔

(انشائے ابوالفصل از صفحہ ۱۵۳ تا ۱۵۴)

شیخ علاء الدولہ سمنانی کی داستان

حضرت شیخ علاء الدولہ سمنانی کہ بہت بڑے ولی اللہ ہیں ، اپنی جوانی کے ایام میں وزیر رہ چکے ہیں ۔ جب آن پر جذبۃ الہی طاری ہوا تو انہوں نے سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر گوشہ نشینی اختیار کر لی اور چالیس سال تک خدا کی عبادت و ریاضت میں ، کہ شاید ہی کسی انسان کی طاقت

ایسی ریاضت کی متحمل ہو سکتی ہو ، مشغول رہے ۔ آخری رات خواب میں دیکھا کہ میدان حشر گرم ہے اور خلق خدا کے اعمال کی جانچ پڑتال ہو رہی ہے ۔ اسی دوران میں ایک دم یہ حکم سنائی دیا کہ ”علاء الدولہ کے تمام نیک اور صالح اعمال اور اس کی چالیس سالہ ریاضت و عبادت کو ایک ہلڑے میں اور وہ جو اس نے اپنی وزارت کے دوران میں ایک بڑھیا کی دل جوئی و دل دہی کی تھی ، اسے دوسرے ہلڑے میں رکھا جائے“ نتیجے کے طور پر مؤخر الذکر ہلڑا جھک گیا ۔ جب شیخ اس عبرت آموز خواب سے بیدار ہوئے تو انہیں بے حد افسوس اور ملال ہوا کہ ”اگر میں اس کی قدر پہلے جانتا ہوتا تو کبھی درویشی کی طرف مائل نہ ہوتا اور نہ کبھی ملازمت ہی ترک کرتا ۔“

(انشائے ابوالفضل ، صفحہ ۳۲۰ تا ۳۲۱)

بادشاہی کے متعلق ابوالفضل کا نظریہ

اس خدائے یکتا و بے ہمتا کے نزدیک بادشاہی سے بڑھ کر کوئی اور شے بلند درجہ و عالی مرتبہ نہیں ہے اور تمام دانا و کار آگاہ اس کے دبدبہ و اقبال کے گھاٹ سے سیراب ہوتے ہیں ۔ جو لوگ ہمارے اس قول کی تصدیق کے لیے دلیل کے طالب ہیں ، انہیں خاموش کرنے کے لیے صرف یہ دو دلیلیں ہی کافی ہیں کہ (۱) بادشاہ بے حد و شمار انسانوں کی سرکشی کو دہاتا اور (۲) اہل جہان کو اپنا مطیع و منقاد بناتا ہے ۔ اس کے علاوہ خود لفظ ’بادشاہ‘ اس کی بہت بڑی دلیل ہے ؛ کیوں کہ ’پاد‘ کے معنی ’ہایندگی‘ (ہمیشگی) اور ’دارندگی‘ (Possession) کے ہیں ، اور ’شاہ‘ بہ معنی ’اصل‘ اور ’آقا‘ (Origin & Lord) کے ۔ اس لیے بادشاہ ’اصل‘ اور ’ہایندگی و دارندگی‘ کا مالک و آقا ہے ۔ اگر فرمان روائی کا خوف اور ڈر نہ ہو تو طرح طرح کی شورشیں کیوں کر دب جائیں اور خود آرائی و خود غرضی کس طرح مٹے ۔ لوگ ہاک غصے اور حرص کے بوجھ تلے دب کر عدم آباد کی راہ لیں ، دین کے بازار کی رونق اٹھ جائے اور تھوڑی ہی مدت میں یہ اچھی بھلی آباد دنیا ویرانے میں تبدیل ہو جائے ۔ یہ بادشاہ ہی کے انصاف کے فروغ کے سبب ہے کہ کچھ لوگ تو خندہ پیشانی اور شگفتہ روئی سے راہ اطاعت اختیار کرتے ہیں اور کچھ لوگ سزا کے ڈر سے

ظلم و ستم سے ہاتھ اٹھا کر مجبوراً صحیح طرز و روش کو اپناتے ہیں ۱۴۔
 نیز ”شاہ“ اسے کہتے ہیں جو اپنے ہم عصروں یا ہم جولیوں سے بہتر ہو ،
 جیسے شاہ سوار ، شاہراہ وغیرہ۔ اور لفظ ’دولہا‘ پر بھی اس کا اطلاق
 ہوتا ہے ، کہ دنیا کو سجانے والی دلہن آس (شاہ) سے بیاہ رچاتی اور یہ
 حسین پائو اس کی باندی ہے ۱۵۔

نادان کوتاہ نظر لوگ ایک حقیقی حاکم اور ایک خود غرض و حریص
 حاکم میں امتیاز نہیں کر سکتے۔ ہاں ! انہیں پہچانیں بھی تو کیوں کر
 کہ دونوں کو خزانہ معمور ، لشکر بے شمار ، شائستہ و تہذیب یافتہ
 خدمت گزار ، لوگوں کی اطاعت و فرمان برداری اس پر مستزاد ، دانش مندوں
 کی فراوانی ، ہنرمندوں کی کثرت اور عیش و نشاط کے بے پناہ سامان
 میسر و مہیا ہیں۔ لیکن گہری نگاہ رکھنے والے راست بینوں پر یہ بات
 بہ خوبی روشن ہے کہ مذکورہ حکام میں سے اول الذکر کو تو دیر تک
 دوام ہے ، جب کہ مؤخر الذکر حاکم جلد زوال پذیر ہوتا ہے۔ اول الذکر
 کو اس (سلطنت) سے کوئی دلی وابستگی نہیں ہوتی ، اور اس کی تمام خواہش
 و آرزو محض ظلم و ستم کو مٹانا اور اپنی تمام قابلیتوں کو بروئے کار لانا
 ہے ، جس کے نتیجے میں اس کی سلطنت میں امن و عافیت ، عدل و انصاف ،
 لطف و وفا اور حد سے زیادہ خلوص وغیرہ کا دور دورہ ہوتا ہے۔ اور جو
 دوسرا حاکم ہے ، وہ ظاہری خود غرضی و خود پسندی اور خود آرائی ،
 لوگوں کو غلام بنانے کی خواہش اور تن آسانی کا شکار ہوتا ہے ، جس کے سبب
 اس کی حکومت میں خوف ، ڈر ، بے اطمینانی ، لڑائی جھگڑوں ، جور و ستم ،
 قانون کی خلاف ورزی اور چوری چکاری کی گرم بازاری عوق ہے۔

بادشاہی اس رب یکتا و بے مثل کا ایک ہر تو ، آفتاب عالم تاب کی
 ایک کرن ، کہالات کے صحیفوں کی فہرست اور لیاقتوں کا مجموعہ ہے۔
 اسے موجودہ زبان میں ’فرایزدی‘ اور زبان قدیم میں ’کیاں خورہ‘
 (خدائی شکوہ) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ بغیر کسی درمیانی
 وسیلے کے خدا کی طرف سے مقدس جسم میں پہنچائی جاتی ہے ، اور اس کے
 دیدار سے تمام لوگ اپنی جبین ستائش غلامی کی چوکھٹ پر رکھ دیتے ہیں
 اور اس سے عزاروں عمدہ اوصاف ظاہر ہوتے ہیں۔

بادشاہ کی لوگوں سے شفقت

ہر فرقے اور ہر مذہب کے لوگ اس کی عنایت و مہربانی سے سکون و اطمینان کی سانس لیتے ہیں ، اور مذاہب کی رنگا رنگی کے باوصف دوئی کی خاک اڑنے نہیں پاتی ۔ اور چون کہ وہ زمانے کے مزاج سے پورے طور پر شناسا ہے ، اس لیے اس کے مطابق معاملات کو انجام دیتا ہے ۔

وسعت حوصلہ

نا ملایم امور کو دیکھتے اور جانتے ہوئے بھی وہ کسی قسم کے طیش یا بے حوصلگی کا مظاہرہ نہیں کرتا اور نہ یہودہ قسم کے ہتکامہ و شورش ہی سے دل گرفتہ ہوتا ہے ۔ وہ دلیری سے کام لیتا ہے اور اس کی خداداد جوان مردی سے کیفر و ہاداش کا سررشتہ مضبوطی پکڑتا ہے ۔ نیز مجرم کی بلند مرتبگی اس کے راستے میں حائل نہیں ہوتی ۔ اس کی بخشش و سخاوت سے ہر کس و ناکس مستفیض ہوتا ہے ، اور خواہش و آرزو انتظار کے کوچہ تنگ میں نہیں بیٹھتی ۔

روز افزوں توکل

وہ حقیقی کارساز اس خدائے بے ہمتا کو سمجھتا ہے ۱۶ اور اسباب کا تغیر و تبدل اس کی پریشان خاطری کا سبب نہیں بنتا ۔

حمد خداوندی

مقاصد کے حصول میں کامیابی آسے بے پروا و غفلت شعار نہیں بنا دیتی اور نہ ناکامی و سرگستگی ہی آسے خدا کی یاد سے غافل کرتی ہے ۔ وہ خواہش و آرزو کی باگ عقل کے ہاتھ میں دیتا ہے ۔ خواہشات کے وسیع کوچے میں وہ خود کو بے آرامی و بے اطمینانی کا شکار نہیں ہونے دیتا ۔ ناشائستہ معاملات کی تلاش میں قیمتی وقت ضائع نہیں کرتا ۔ غصے کے حاکم کو عقل و دانائی کا فرمان پذیر بناتا ہے تاکہ اندھا غضب ، مہارت و دانائی پر غالب نہ آجائے اور معاملے کا ہلکا پن ۱۷ مناسب حدود سے نہ بڑھ جائے ۔ وہ صلح و آشتی کے مقام

بند پر قیام کرتا ہے تاکہ گمراہ اور کج روش لوگ پھر سے راہ راست پر آجائیں اور وہ بھی اس طرح کہ ان کی برائیاں کسی پر بھی نہ کھلنے پائیں۔ وہ انصاف کرتے وقت یوں ظاہر کرتا ہے کہ جیسے خود تو وہ فرمان پذیر ۱۸ ہو اور طالب انصاف حکم دینے والا ہو۔ وہ آرزو مندوں کو انتظار کی راہیں نہیں دکھاتا اور پروردگار عالم کی فرمان پذیری میں خلق اللہ کی خوشی اور خوشنودی سمجھتا ہے۔ لوگوں کی بھلائی عقل کی مخالفت میں تلاش نہیں کرتا۔ وہ راستگو لوگوں کا متلاشی ہوتا ہے اور شیریں اثر رکھنے والی بہ ظاہر کڑوی باتوں سے طیش میں نہیں آتا۔ مراتب سخن اور گفتگو کرنے والے کے رقبے کا پاس کرتا ہے۔ اور محض اس بات پر ہی اکتفا نہیں کرتا کہ وہ خود کسی پر ظلم روا نہیں رکھتا، بلکہ اس بات کا بھی دھیان رکھتا ہے کہ تمام مملکت میں کسی ایک فرد بشر کے ساتھ بھی معمولی سا ظلم یا نا انصافی نہ ہو۔

وہ ہمیشہ زمانے کے جسم ۱۹ کی صحت اور بیماری کے گوناگوں علاجوں کو نگاہ میں رکھتا ہے۔ جس طرح مزاج میں اعتدال عناصر ۲۰ میں یکسانیت و برابری سے پیدا ہوتا ہے، اسی طرح اہل زمانہ کی طبیعت مرتبوں میں برابری ہونے سے اعتدال کی طرف مائل ہوتی ہے ۲۱، اور اس یک دلی و یک جہتی کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لوگوں کی کثرت گویا ایک جسم کی صورت اختیار کر جاتی ہے۔

(آئین اکبری، صفحہ ۳ تا ۴)

قاضی اور میر عدل کا آئین

انصاف دہی اور فریاد رسی اگرچہ فرماں روا یاں والا شان کا کام ہے، لیکن صرف ایک شخص کی ہمت و طاقت تمام نظم و نسق کو چلانے سے قاصر رہتی ہے، اس لیے یہ لازم ہے کہ وہ (بادشاہ) کسی ایک 'سیر چشم آگاہ دل' کو اس کام ۲۲ پر مامور کرے۔ یہ نمائندہ صرف گواہ اور قسم پر ہی اکتفا نہ کرے بلکہ چھان بین سے بھی کام لے، اس لیے کہ ہر شے کرنے والا واقعات سے نااہل ہوتا ہے اور وہ دونوں (مدعی

اور مدعا علیہ) بدخوبی آگاہ ہوتے ہیں، لہذا پوری پوری تفتیش اور صحیح دانش و بصیرت کے بغیر کسی معاملے کی تمہ تک پہنچنا نہایت دشوار ہو جاتا ہے۔ انسان کی بدذاتی اور اس کے بے حد طامع و حریص ہونے کے سبب گواہوں اور ان کی قسموں پر اعتبار نہیں کیا جا سکتا۔ سیرچشمی، مزاج شناسی اور غیر جانب داری سے مظلوم اور ظالم میں تمیز کرے۔ اور اپنی تفتیش اور اخذ کردہ نتائج کو دلیری اور حقیقت پسندی کے ساتھ عملی جامہ پہنائے۔ سب سے پہلے وہ پوری پوری جرح کرے اور معاملے کی کیفیت و نوعیت سے آگاہ ہو۔ پھر ہر قضیے میں جو کچھ مناسب ہو اسے سامنے لائے، اور گواہوں سے بھی جدا جدا ہوجہ کچھ کر کے ان کے بیانات قلم بند کرے۔ جب عقل و دانش، آہستگی اور ژرف نگاہی سے معاملے کو انجام تک پہنچا دے، تو کچھ عرصے تک کسی دوسرے کام میں مصروف ہو جائے اور دوسروں سے اسے پوشیدہ رکھے۔ پھر دوسری مرتبہ اسی کام کو ہاتھ میں لے اور نئے سرے سے تفتیش اور ہوجہ کچھ کرے اور اس طرح بیانات میں تبدیلی اور یکسانیت سے معاملے کی تمہ تک پہنچے۔ اور اگر وہ استعداد اور دلیری سے عاری ہو تو دو آدمیوں کو مقرر کرے، جن میں سے ایک یعنی قاضی تو تحقیق و تفتیش کا کام کرے اور دوسرا، جسے میر عدل کہتے ہیں، اس کے فیصلوں پر عمل درآمد کرائے۔

آئین کوتوال

اس مرتبے کے لائق وہ شخص ہے جو دلیر، تجربہ کار، چابک دست زیرک، متحمل مزاج، دشوار فہم اور نیک خیال ہو۔ اس کی بیداری اور راتوں کی روند (شب گردی) سے دوسرے لوگوں کو سکون و اطمینان کی نیند میسر ہو، اور جرائم پیشہ لوگ پوشیدگی کے گڑھے میں کم ہو جائیں۔ تمام آباد گھروں اور گزرگاہوں کا ایک رجسٹر تیار کرے ۲۳۔ ہر ایک شخص سے ایک دوسرے کی مدد کرنے کا (امداد باہمی) بیان لے اور ایسا سلسلہ کرے کہ لوگ ایک دوسرے کے غم اور خوشی میں برابر کے شریک ہوں۔

ہر جگہ چند گھروں پر مشتمل ایک محلہ بنائے اور کسی ایک فرشتہ خو کو اس محلے کا چودھری بنا دے ، جس سے وہ آنے جانے والوں اور جو کچھ ہر روز وقوع پذیر ہو اس کا روزنامہ ، جس پر اس (چودھری) کی اپنی مہر ثبت ہو ، لیا کرے ۔ کسی گم نام اور غیر معروف شخص کو جس سے دوسرے لوگ شناسا نہ ہوں ، جاسوسی پر مقرر کرے اور ہمیشہ ایسے لوگوں کی کارگزاریوں کو تحریر میں لا کر پوری پوری چھان بین سے کام لے ۔

ایک سرائے سب سے الگ بنائے جس میں اجنبی مسافروں کے قیام کا انتظام ہو اور چند دیکھنے والوں ۲۴ کی سند و گواہی سے ان کی جانچ پڑتال کرا لیا کرے ۔ لوگوں کی طرح طرح کی آمدنی اور خرچ کے بارے میں دقت نظر سے کام لے اور نیک نیتی و خیر خواہی سے کام لیتے ہوئے کاوش ۲۵ کو نظم و نسق کا زیور بنائے ۔ ہر پیشے کے لوگوں میں سے کسی ایک کو ان کا سرگروہ اور ایک کو دلال بنائے تاکہ جو بھی خرید و فروخت ہو وہ ان دونوں کی آگاہی کے ساتھ وقوع پذیر ہو ۔ اور ان دو آدمیوں (سرگروہ اور دلال) سے بھی روزنامہ تیار کروائے ۔

کوچوں کو کھلا اور کشادہ رکھنے کی کوشش کرے اور ان کے شروع میں جنگلے نصب کروائے ۔ الودگی سے محترز رہے ۔ جب رات بھیگ جائے تو لوگوں کو گھومنے پھرنے سے منع کرے ۔ بے کاروں کو کسی نہ کسی ہنر کی تربیت دلائے ۔ سابقہ ظلم و ستم کے دھبوں کو دور کرے ۔ کسی بھی شخص کو اس بات کی جرأت نہ ہونے دے کہ وہ دوسروں کے مکان میں زبردستی داخل ہو ۔ چوروں اور مسروقہ مال کو پیدا کرے ورنہ اس نقصان کا ذمہ دار بنے ۔ اس امر کی ہدایت کرے کہ سوائے اسلحہ ، ہاتھی ، گھوڑا ، گائے ، اونٹ ، بھیڑ ، بکری اور گھر کے اسباب کے کسی اور چیز کا محصول یا ٹیکس وغیرہ نہ لیا جائے ۔ ہر صوبے میں کسی درآمد پر معمولی سا کسٹم (Custom) ، وہ بھی صرف ایک ہی جگہ پر وصول کیا جائے

ہرانے سکوں کو نکال میں پہنچائے یا پھر ان کی غیر مکہ شدہ

قیمت پر انہیں خزانے کے حوالے کر دے۔ شاہی زر و سیم کے نرخوں میں کسی قسم کا فرق روا نہ رکھے۔ اور جو سکہ بھی گھسنے کے سبب وزن میں کم ہو گیا ہو آسے اس کمی کے اندازے کے مطابق خریدے۔ نرخوں میں کمی کرتے وقت پوری پوری آگہی سے کام لے اور اس بات کی ہرگز اجازت نہ دے کہ لوگ بیرون شہر جا کر اشیا خریدیں۔ مال دار لوگ ضرورت سے زیادہ نہ خریدیں۔ ترازو کے باٹوں کا معائنہ کرے اور سیر کا وزن تیس دام سے زیادہ یا کم نہ کرے۔ گز کے مجوزہ ناپ^{۲۶} میں کمی بیشی نہ آئے دے۔

لوگوں کو شراب بنانے، ناپنے، خریدنے اور بیچنے سے باز رکھے۔ ان کی گھریلو زندگی کی چھان بین سے احتراز کرے۔ اگر کسی کم شدہ یا مرنے والے کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کے مال اسباب کی باقاعدہ فہرست بنا کر اس کی حفاظت کرے۔ گھاناؤں اور کتوؤں کے راستے مردوں اور عورتوں کے لیے علیحدہ علیحدہ بنائے اور کتوؤں سے پانی کے ڈول نکالنے کے لیے کسی پرہیزگار شخص کو مقرر کرے۔

عورتوں کو گھوڑے کی سواری سے روکے۔ اس بات کی ہدایت کرے کہ گائے، بھینس، گھوڑا، اور اونٹ نہ ذبح کیا جائے۔ شخصی آزادی میں رکاوٹ^{۲۷} اور بردہ فروشی کو جائز نہ رکھے۔ اس امر کی اجازت نہ دے کہ کسی عورت کو زبردستی متی ہونے پر مجبور کریں۔ موت کی سزا کے قابل مجرم کو پھانسی پر نہ لٹکایا جائے۔ بارہ سال سے کم عمر کے بچے کے ختنوں کی اجازت نہ دے؛ ہاں اس سے زیادہ عمر والوں کو اس کی اجازت دے دے۔

ملنگوں، قلندروں اور اسی قسم کے دوسرے ریاکار مذہبی دکان داروں کو شہر بدر کرے یا انہیں اس طرز و روش سے باز رہنے کی تنبیہ کرے۔ اس کے ساتھ ہی آسے (کوتوال) یہ بھی دھیان رکھنا چاہیے کہ اس سلسلے میں کسی گوشہ نشین خدا پرست کی دل آزاری نہ ہو اور طالب حق کے جنگل میں ننگے پاؤں پھرنے والوں کو کوئی گزند نہ پہنچے۔ قصابوں، شکاریوں و مردوں کو غسل دینے والوں اور

بھنگیوں کو عام لوگوں سے علیحدہ رہنے وغیرہ کی جگہ دے اور لوگوں کو ان سیہ باطن سنگ دلوں کے ساتھ میل جول بڑھانے سے دور رکھے۔ اور جو کوئی جلاد سے ہم نوالہ و ہم پیالہ ہو اس کے ہاتھوں کو تکلیف پہنچائے۔ ۳۸۔

قبرستان شہر سے باہر مغرب کی جانب مقرر کرے۔ مرنے والے کے عقیدت مندوں وغیرہ کو سوگ واری میں ماتمی لباس پہننے سے روکے بلکہ کوشش کرے کہ وہ سرخ لباس پہنیں۔

فروردین کے مہینے سے لے کر آبان کے تقریباً سارے مہینے تک، آن دنوں جب کہ سورج ایک برج سے دوسرے برج کا سفر کرتا ہے، یعنی ہر شمسی مہینے کی پہلی اور سولہویں تاریخ کو، الہی تقریبات اور چاند اور سورج گرہن کے موقعوں پر اور ہفتے کے پہلے دن لوگوں کو جانور ذبح کرنے سے باز رکھے، لیکن شکاری جانوروں کی خوراک اور بیماریوں کی ضرورت کے لیے مذکورہ مواقع پر ذبح کو جائز قرار دے۔ بھانسی دینے کی جگہ بیرون شہر مقرر کرے۔ دین الہی ۳۹ کے جشن منانے کا اہتمام کرے۔ نوروز کی رات کو منڈیروں پر چراغ جلائے۔ عید سے پہلی رات کے آغاز میں اور عید کے دن ہر گھڑی کے بعد بڑے زور سے نقارہ بجانے کا بندوبست کرے۔ فارسی اور ہندی کی جنتریوں میں 'تاریخ الہی' کو رواج دے۔ نیز ہندی ناموں اور اصطلاحات کی فہرست کے مطابق مہینے کا آغاز 'شکل پچہ' میں رکھے۔

آئین تعلیم

ہر ملک، خاص طور پر اس معمورہ سرزمین میں طالب علم کو کئی سال تک مدرسے میں رکھا جاتا ہے جہاں آئے نقطہ دار حروف کے مفردات کی تعلیم کئی طرح کے اعراب (زیر زہر وغیرہ) کے ساتھ دی جاتی ہے اور طلباء کی زندگی کا بیش قیمت وقت انہیں بہت سی کتابیں پڑھنے پر مجبور کرنے سے ضائع ہو جاتا ہے۔ اس سلسلے میں عالم پناہ کا یہ فرمان ہے کہ ہر طالب علم سب سے پہلے حروف ابجد لکھنا اور حروف کی مختلف شکلوں کو شناخت کرنا سیکھے۔ آئے ۴۰

حرف کی شکل اور نام یاد کرنا چاہیے۔ اس کے لیے آسے صرف دو دن دیے جائیں۔ اس کے بعد وہ ملے ہوئے حروف لکھنا شروع کرے۔ ایک ہفتے تک جب آسے اس میں مہارت حاصل ہو جائے تو قدرے نظم و نثر سے واقفیت کرائی جائے اور کچھ اشعار خدا کی حمد میں اور کچھ ہندو نصیحت کے فقرے جدا جدا لکھ کر یاد کرائے جائیں۔ کوشش یہ کی جائے کہ طالب علم ہر ایک چیز کی پہچان خود کرے اور استاد اس سلسلے میں آسے بہت کم بتائے۔ پھر آسے کچھ عرصے تک روزانہ ایک مصرع یا شعر لکھنے کی مشق کرائی جائے۔ اس طرح طالب علم تھوڑی ہی مدت میں بہت کچھ سیکھ لے گا۔ استاد ہر روز ان ہائے چیزوں کا خاص طور پر دھیان رکھے (۱) حروف کی شناخت (۲) الفاظ کے معنی (۳) مصرع (۴) شعر اور (۵) پچھلا سبق ۳۰۔ اس طرح جو کچھ آس نے برسوں میں سیکھنا تھا آسے وہ مہینوں بلکہ دنوں میں سیکھ لے گا اور یہ امر لوگوں کے لیے باعث حیرت ہو گا۔

مختلف علوم مثلاً اخلاق، حساب، سیاق (یہ بھی علم حساب ہی ہے) زراعت، مساحت (پیمائش، Mensuration)، جیومیٹری، نجوم، رمل، تدبیر منزل، سیاست مدن (پولیٹیکل سائنس)، طب، منطق، طبیعیات، ریاضی، الہیات، اور تاریخ وغیرہ بہ تدریج حاصل کرے۔ ہندی علوم میں سے بیاکرن، نیامے، بیدانت اور پاتنجل پڑھے۔ کسی کو بھی اس بات کی اجازت نہ دی جائے کہ وہ ان چیزوں سے لاپرواہی اختیار کرے جن کی اس دور میں ضرورت ہے۔

اس فرمان کے سبب مکتبوں کو اور ہی رونق حاصل ہوئی اور مدرسوں نے خوب فروغ پایا۔ (آئین اکبری، صفحہ ۲۰۱ تا ۲۰۲)

شیخ مبارک

معرض علماء (۱۵۷۹ع)

[سلطان عادل کو مجتہدین سے زیادہ مرتبہ دینے کے متعلق
یہ اہم دستاویز شیخ ابوالفضل کے والد شیخ مبارک^۱ نے
مرتب کی اور اکبر و ابوالفضل کے نظریہ ملوکیت کی
آئینہ دار ہے۔]

ان بنیادوں کو مضبوط کرنے اور ان حقائق کی تمہید سے مقصود
یہ ہے کہ ہندوستان کی 'صفت ایجادات رکھنے والی' سرزمین عالم پناہ
کے عدل و انصاف اور تدبیر و انتظام کے سبب امن و آشتی کا مرکز
اور عدل و احسان کا دائرہ بن چکی ہے، جس کے سبب خواص و عوام،
بالخصوص علمائے معرفت و سلوک اور باریک بین فضلا، کہ صحرائے
نجات کے رہنما اور 'اوتوالعلم درجات'^۲ کی طریقت کے سالک ہیں،
عرب و عجم سے آ کر یہاں متوطن ہو گئے ہیں۔ چنانچہ فقہ، کتاب
و سنت اور قرآن و حدیث کے جامع اور علوم معقول و منقول کو احاطہ
کرنے والے بڑے بڑے علمائے، جو دین و دیانت اور بلند کرداری
کے اوصاف سے متصف ہیں، بڑے غور و خوض اور سوچ بچار کے بعد
اس آیت کریمہ "اطيعوا الله واطيعوا الرسول و اولی الامر منکم"^۳ کے
ہیش نظر اور حدیث صحیح "ان احب الناس الى الله يوم القيامة..... الخ"^۴
کی روشنی میں اور دیگر عقلی و نقلی شہادتوں اور دلیلوں کو سامنے
رکھتے ہوئے یہ حکم لگایا ہے کہ عادل و منصف سلطان کا مرتبہ خدا
کے نزدیک ایک مجتہد کے مرتبے سے بڑھ کر ہے۔ اور حضرت شہنشاہ
اسلام، رعایا کے لیے پناہ گاہ، امیر المومنین، جہانوں پر خدا کا سایہ،

ابوالفتح جلال الدین محمد اکبر شاہ^۵ بادشاہ غازی (خدا ان کے ملک و سلطنت کو رہتی دنیا تک قائم رکھے!) بہت زیادہ عادل، عالم اور اللہ کو سمجھنے والے ہیں۔ لہذا اگر دین کے آن مسئلوں میں، جو مجتہدین کے درمیان متنازعہ فیہ ہیں، وہ اپنے ذہن صائب اور فکر روشن سے اختلاف کے ایک پہلو کو، بنی نوع انسان کے آرام و آسائش اور ملکی نظم و نسق کی بہتری کی خاطر، اختیار کر کے اس کے حق میں فیصلہ دے دیں تو وہ مسائل متفق علیہ ہو جائیں گے، اور ان کی پیروی رعایا کے ہر فرد بشر پر واجب و لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر وہ اپنی درست رائے سے کوئی ایسا حکم جاری کریں جو کسی آیت کریمہ کے خلاف نہ جاتا اور رعایا کی آسودگی کا باعث ہو، تو اس پر عمل کرنا ہر کس و ناکس پر لازم ٹھہرے گا، اور اس کی مخالفت دینی اور دنیوی گھائے اور آخروی ریخ و ناخوشی کا موجب ہوگی۔

صدق و خلوص سے بھرپور یہ سطور حسبہ^۶ اللہ اور حقوق اسلام کے اجرا کے اظہار کے لیے علمائے دین اور ہدایت دینے والے فقیہوں کے محضر میں لکھی گئیں۔ یہ محضر ماہ رجب ۱۴۸۷ھ میں وقوع پذیر ہوا۔
(منتخب التواریخ)

ملا عبدالقادر بدایونی

[ملا عبدالقادر بدایونی (۱۵۳۰-۱۵۹۷ ع) اپنے وقت کے بڑے فاضل آدمی تھے۔ ان کا سب سے بڑا کارنامہ منتخب التواریخ ہے جس میں اکبر سے قبل کے سلاطین ہند سے لے کر خود اکبر کے کوائف درج ہیں۔ ملا صاحب علما کے گروہ سے تھے اور اکبر کے مذہبی رجحانات کو پسند نہیں کرتے تھے، اس لیے ان کی کتاب ایک چالاک وکیل استغاثہ کا بیان ہے، غیر جانب دار منصف کا فیصلہ نہیں ہے۔ واقعات کی قطع و برید سے قطع نظر بدایونی کی کتاب کی تیسری جلد شعرا و ادبا و علما کے حالات کا نہایت عمدہ ذخیرہ ہے]

شیخ عبدالنبی صدر الصدور

شیخ احمد بن شیخ عبدالقدوس گنگوہی کے بیٹے ہیں۔ چند ایک مرتبہ مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ گئے اور وہاں علم حدیث حاصل کیا۔ جب وہاں سے واپس لوٹے تو اپنے آبا و اجداد کی طرح سماع و موسیقی کے منکر تھے اور محدثین کی سی طرز و روش اختیار کر رکھی تھی۔ طہارت و پاک بازی اور تقویٰ کے علاوہ عبادت ظاہری میں مصروف رہتے تھے۔ جب عہدہ صدارت پر فائز ہوئے تو لوگوں کو بے حساب اراضی مدد معاش کے لیے دی اور بہت سے وظیفے اور اوقاف بھی قائم کیے۔ ان کی سی داد و دھش والا اور مقتدر صدر کسی بادشاہ کے زمانے میں نہیں ہوا اور جو وظائف و اوقاف انہوں نے قائم کیے اس کا عشر عشر بھی کسی صدر نے نہ کیا ہو گا۔ کچھ عرصہ تو بادشاہ (اکبر) ان کا اتنا معتقد رہا کہ ان کی جوتیاں سیدھی کیا کرتا تھا،

لیکن بعد میں مخدوم الملک^۲ اور دیگر بد باطن حیلہ گر علما کی مخالفت کے سبب، کہ جن کے بارے میں کسی نے کہا ہے :

جاہلانند ہمہ جاہ طلب خویش را علما کردہ لقب^۳

یہ اعتقاد عتاب میں بدل گیا۔ ان کے زوال کا سب سے بڑا سبب یہ تھا کہ جن دنوں اکبر بانس والا کے سفر سے واپسی پر فتح پور میں قیام پزیر تھا، تو متھرا کے قاضی، قاضی عبدالرحیم نے ان (عبدالنبی) کے پاس شکایت کی کہ ”اپنا ارادہ ایک مسجد بنوانے کا تھا، لیکن یہاں کے ایک سرکش مال دار برہمن نے اس زیر تعمیر مسجد کا سامان تعمیر آٹھوا کر بت خانے کی عمارت پر صرف کر دیا ہے۔ جب ہم نے اس پر اعتراض کیا اور رکاوٹ ڈالنا چاہی تو اس کم بخت نے (اس کے منہ میں خاک!) حاضرین کے سامنے (جو اس واقعے کے گواہ ہیں) حضور نبی اکرم صلعم کی شان مبارک میں گستاخی کی اور مسلمانوں کی بری طرح تذلیل و توہین کی۔“ جب شیخ نے اس برہمن کو طلب کیا تو وہ حاضر نہ ہوا۔ اس پر بیربل اور شیخ ابوالفضل کو بھیجا گیا؛ وہ اس برہمن کو دربار میں لائے۔ شیخ ابوالفضل نے جو کچھ لوگوں کی زبانی سنا تھا وہ بے کم و کاست کہہ سنایا اور کہا کہ اس امر کی تحقیق ہو چکی ہے کہ اس نے گستاخی کی تھی۔ چنانچہ علما میں سے بعض نے تو اسے گردن زدنی ٹھہرایا اور بعض اس کی تشمیر اور جرمانے کے قائل تھے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علما دو گروہوں میں بٹ گئے اور اس سلسلے میں ان میں بہت بحث مباحثہ ہوا۔ شیخ عبدالنبی نے بڑی کوشش کی کہ بادشاہ سے اس کے قتل کا حکم حاصل کریں لیکن بادشاہ نے کھلم کھلا یہ حکم دینے سے گریز کیا۔ اور اشارتاً کنایتاً یہ کہا کہ ”شرعی مزاؤں کا تعلق تم سے ہے، ہم سے کیا پوچھتے ہو۔“

اس بحث مباحثے کے سبب وہ برہمن ایک مدت تک قید میں پڑا رہا۔ اسی دوران میں شاہی حرم کی بیگمات نے اس کی رہائی کے لیے سفارش کر دی؛ لیکن بادشاہ کو شیخ کا بے حد لحاظ تھا۔ آخر جب

قتل برہمن کے احکام حاصل کرنے کے لیے شیخ کا اصرار زیادہ ہی بڑھ گیا تو بادشاہ نے کہہ دیا کہ ”ہمیں جو کچھ کہنا تھا وہ پہلے ہی کہہ دیا گیا ہے ، اب تم جو مناسب سمجھو کرو۔“ شیخ نے مکان پر پہنچتے ہی اس کے قتل کا حکم دے دیا۔ جب بادشاہ کو اس صورت حال کا پتا چلا تو اسے بہت طیش آیا۔ پھر ادھر تو اندرون حرم سے بیگمات نے اور ادھر باہر سے تمام ہندو مقربین نے یہ آواز اٹھائی کہ یہ ملا لوگ محض آپ کی مہربانی و عنایت کے سبب اتنے دلیر ہو گئے ہیں کہ اب انہیں آپ کی مرضی کا بھی لحاظ نہیں ؛ اور آپ کے فرمان کے بغیر ہی فقط اپنا رعب و دبدبہ اور اختیار جتانے کی خاطر ، لوگوں کو قتل کروا رہے ہیں۔ غرض ان لوگوں نے بادشاہ کے کان کچھ اس طرح بھرے کہ اب اس میں مزید قوت برداشت نہ رہی اور جو لاوا کچھ عرصے سے اندر ہی اندر پک رہا تھا وہ اب پھوٹ کر باہر بہہ نکلا۔ چنانچہ ایک شب انوپ تلاؤ کے حوض پر ایک محفل میں اکبر نے یہ معاملہ فتنہ پرداز مفتیوں کے سامنے رکھا اور اس سلسلے میں آن کی رائے پوچھی۔ کسی نے کہا کہ جو گواہ بھگتائے گئے ہیں ان پر اچھی طرح جرح کی جائے۔ کوئی کہنے لگا ”تعجب ہے کہ شیخ خود کو امام اعظم^۳ رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد کہتا ہے ، حالانکہ امام اعظم کے مذہب کے مطابق جو کافر کسی اسلامی حکومت کے مطیع ہوں وہ اگر حضور اکرم صلعم کی شان میں کوئی گستاخی کریں تو ان کی یہ حرکت نقض عہد یا ذمہ سے انحراف کا موجب نہیں بن سکتی اور یہ مسئلہ حنفی فقہ کی کتب میں بہ تصریح مندرج ہے۔ حیرت ہے شیخ نے اپنے دادا سے کیوں کر اختلاف کیا۔“ اس پر بادشاہ نے یک بارگی دور سے راقم حروف (بدایونی) پر نظر ڈالی اور میری طرف متوجہ ہو کر مجھے نام سے پکارا اور اپنے قریب بلایا ؛ میں آگے بڑھا تو بادشاہ نے پوچھا ”کیا تم نے بھی یہ سنا ہے کہ اگر ننانوے روایتیں کسی ملزم کے قتل پر متفق ہوں اور صرف ایک روایت اس کی رہائی کا سبب ٹھہرتی ہو تو مؤخر الذکر روایت کو ترجیح دی جاتی ہے؟“۔ میں نے عرض کیا کہ ”واقعی مسئلہ اسی طرح ہے جس طرح کہ حضور نے فرمایا ، اور وہ ہوں ہے

کہ ”ان الحدود و العقوبات تندری بالشبهات“۔ پھر میں نے اس کا مطلب فارسی میں سمجھایا۔ افسوس کے ساتھ پوچھنے لگے ”کیا شیخ عبدالنبی اس مسئلے سے آگاہ نہ تھا جو اس بے چارے برہمن کو مروا ڈالا؟ آخر ایسا کیوں ہوا؟“ عرض کی کہ ”شیخ خود عالم ہیں اور اس مسئلے سے بخوبی آگاہ؛ اس روایت کو جانتے بسوجھتے اگر انہوں نے حکم دیا ہے تو یہ ضرور کسی مصلحت کے تحت ہو گا۔“ بادشاہ نے پوچھا ”ایسی کون سی مصلحت ہو سکتی ہے؟“ میں نے جواب میں عرض کیا کہ ”فتنہ و فساد اور عوام کی دلیری و جرأت کی روک تھام۔“ اس ضمن میں قاضی عیاض کی کتاب ’شفا‘ کی ایک روایت میری نظر سے گزری ہوئی تھی، وہ بھی میں نے بیان کر دی۔ اس پر حاضرین میں سے بعض بد باطنوں نے کہا کہ عیاض تو امام مالک کے پیرو ہیں، حنفی مملکت میں ان کی روایت سند نہیں مانی جا سکتی۔ بادشاہ نے اس کے متعلق مجھ سے جواب پوچھا: میں نے کہا کہ ”اگرچہ وہ مالکی ہیں، لیکن اگر کوئی محقق مفتی کسی سیاسی مصلحت کے تحت ان کے فتوے پر عمل پیرا ہو تو یہ شرعی طور پر جائز ہے۔“

اس موضوع پر بڑی لمبی چوڑی بحث ہوئی۔ اس دوران میں لوگوں نے دیکھا کہ بادشاہ کی مونچھوں کے بال شیر کے بالوں کی طرح کھڑے ہو گئے؛ ادھر لوگ مجھے پیچھے سے ٹھوکے دے رہے تھے کہ میں مزید بحث کو ختم کروں؛ اچانک بادشاہ جھلا کر بولے ”یہ جو کچھ تم کہہ رہے ہو سب بیہودہ ہے۔“ میں اسی وقت آداب بجا لا کر واپس جگہ میں چلا آیا۔ اُس دن سے میں نے ایسی جرأت کرنا اور بحث مباحثے میں حصہ لینا ترک کر دیا اور گوشہ تنہائی میں جا بیٹھا۔ کبھی کبھار دور ہی سے تسلیم بجا لاتا تھا اور بس۔ اس واقعے کے بعد شیخ عبدالنبی کو روز بہ روز زوال ہوتا گیا؛ بادشاہ اور اس کے درمیان گویا ایک پردہ حائل اور ایک کھچاؤ پیدا ہو گیا۔ دونوں ایک دوسرے سے دور دور رہنے لگے اور شیخ نے دربار میں جانا بالکل بند کر دیا۔

انہی دنوں شیخ مبارک آگرہ سے کسی معاملے کی مبارک باد دینے

فتح پور آیا ۔ بادشاہ نے اس کے سامنے بھی یہ سارا واقعہ دھرایا ؛ اس نے جواب میں یہ کہا کہ ”آپ تو خود اپنے دور کے امام اور مجتہد ہیں ؛ آپ کو کیا ضرورت پڑی ہے کہ آپ شرعی یا ملکی احکام کے بارے میں ان لوگوں سے رجوع کریں جنہیں علم سے دور کا بھی واسطہ نہیں اور جو فقط جھوٹی شہرت کے مالک ہیں۔“ بادشاہ نے کہا ”اب تم ہمارے استاد ہو اور ہم تم سے درس لیا کریں گے۔“ تم ہمیں کسی طرح ان ملاؤں سے چھٹکارا دلا دو۔“ اس نے بھی اپنی پرانی رقابتوں اور دشمنیوں کا بدلہ لینے کے لیے موقع غنیمت جانا اور اپنے خبیث باطن کے سبب کہنے لگا ”آپ اپنے مجتہد ہونے کا دعویٰ کر دیں اور اس ضمن میں ان لوگوں سے محضر لکھوا لیں۔“ چنانچہ یہی وہ واقعہ ہے جس کی بنا پر اس نے یہ محضر تیار کیا کہ بادشاہ نہ صرف یہ کہ مجتہد ہے بلکہ دیگر مجتہدین سے بھی افضل ہے۔ پھر شیخ عبدالنبی اور مخدوم الملک کو عام لوگوں کی طرح زبردستی پکڑ کر ان ہاجیوں کی محفل میں لایا گیا اور کسی نے ان کی تعظیم تک نہ کی۔ وہ جوتیوں کے قریب ہی بیٹھ گئے اور ان سے زبردستی اور بہ جبر و اکراہ اس محضر پر دستخط کروا لیے گئے ، جیسا کہ ہم سنین متعلقہ کی ذیل میں بیان کر آئے ہیں۔ آخر دونوں علما کو سفر حجاز پر روانہ کر دیا گیا۔ شیخ نے ۸۹۹ھ میں داعی اجل کو لبیک کہی۔

(منتخب التواریخ)

مولانا عبداللہ سلطان پوری

ان کا تعلق انصاری قوم سے ہے۔ ان کے آباؤ اجداد سلطان پور میں آکر آباد ہو گئے تھے۔ اپنے زمانے کے منفرد و یکتا عالم تھے ؛ خاص طور سے عربی زبان ، اصول فقہ ، علم تاریخ اور دیگر علوم نقلی میں سہارت ہونے کے سبب کئی ایک عمدہ تصانیف کے مالک ہیں۔ ان کی تصانیف میں سے یہ کتب ’عصمة الانبیاء‘ اور ’شرح شامیل النبی‘ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ شہرت کی حامل ہیں۔ جنت آشیانی ، ہمایوں بادشاہ سے انہیں خطاب مخدوم الملک اور شیخ الاسلام کا عہدہ ملا تھا۔ شرع متین کے پھیلانے میں ہمیشہ سرگرمی سے

گوشاں رہے۔ کٹڑ سنی تھے؛ ان کی سعی و کوشش سے بہت سے ملحد اور رافضی اپنے مقام مخصوص کو پہنچے^۸۔ کتاب ’روضۃ الاحباب‘ کے متعلق وہ بڑے اصرار سے کہا کرتے تھے کہ اس کا تیسرا باب امیر جلال الدین محمد کا نہیں ہے۔

جس سال کجرات فتح ہوا ہے، ان دنوں وہ فتح پور میں شاعی دیوان خانے کے وکیل تھے اور بڑے جاہ و جلال کی زندگی بسر کر رہے تھے۔ یہ عاجز (بدایونی) جب پنجاب کے سفر سے واپس لوٹا تو ایک روز شیخ ابوالفضل^۹، کہہ ہنوز دربار تک اس کی رسائی نہ ہوئی تھی، اور حاجی سلطان تھانیسری^{۱۰} کی معیت میں ان سے ملاقات کرنے کے لیے گیا۔ مخدوم الملک اس وقت مذکورہ کتاب کا تیسرا باب کھولے ہوئے تھے اور کہہ رہے تھے کہ ”دیکھو ولایت ایران کے عالمان دین نے مذہب میں کیا کیا خرابیاں پیدا کی ہیں۔“ پھر وہ شعر دکھایا جو منقبت میں تھا :

ہمین بس بود حق نمائی او کہ کردند شک در خدائی او

پھر بولے ”اس نے (تیسرے باب کا مصنف) تو رفض سے بھی کئی درجے آگے بڑھ کر یہ معاملہ حلول خداوندی تک پہنچا دیا ہے۔ میں نے بھی اب یہ طے کیا ہے کہ اس جلد کو شیعوں کے سامنے آگ دکھاؤں۔“ اگرچہ یہ عاجز ان دنوں گوشۂ گمنامی میں پڑا تھا اور ان سے میری یہ پہلی ملاقات تھی، پھر بھی میں نے جرأت سے کام لیا اور کہا کہ ”یہ شعر تو اس بیت کا ترجمہ ہے جو امام شافعی^{۱۱} رحمۃ اللہ علیہ سے منسوب کیا جاتا ہے اور اس طرح ہے“ :

لو ان المرتضیٰ ابدی محلہ لصار الناس طسرا سجدا له

کفی فی الفضل مولانا علی وقوع الشک فیہ انہ اللہ^{۱۲}

اس پر انھوں نے مجھے گھور کر دیکھا اور پوچھا کہ یہ کہاں لکھا ہے؟ میں نے جواب میں کہا ”دیوان امیر کی شرح میں۔“ کہنے لگے ”دیوان کا شارح قاضی میر حسین تو مبتدعی ہے، اس کے

علاوہ آسے بھی لوگوں نے رافضی کہا ہے۔“ میں نے کہا کہ ”یہ بات دوسری ہے۔“ ادھر شیخ ابوالفضل اور حاجی سلطان ہر لمحے اپنے ہونٹوں پر ہاتھ رکھ کر مجھے خاموش رہنے کا اشارہ کر رہے تھے؛ میں نے پھر کہا کہ ”میں نے بعض مستند راویوں سے یہ سنا ہے کہ یہ تیسرا باب میر جہال الدین کا نہیں بلکہ ان کے بیٹے میرک شاہ یا کسی اور شخص کا نوشتہ ہے۔ یہی سبب ہے کہ یہ تحریر پہلے دو ابواب کی تحریر سے مختلف ہے اور اس میں محدثانہ روش کی بجائے شاعرانہ طرز اختیار کیا گیا ہے۔“ جواب میں بولے ”اے بابا! میں نے تو دوسرے باب میں بھی ایسی ایسی چیزیں دیکھی ہیں جو بہ صراحت بدعت اور عقیدہ فاسد پر دلالت کرتی ہیں، میں نے ایسے مقامات پر حواشی بھی لکھے ہیں۔ چنانچہ ایک جگہ مصنف لکھتا ہے کہ جب طلحہ رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کی تو آپ نے فرمایا ”بد شلا، و بیعہ شلا، ۱۳“۔ ذرا غور تو کرو کہ جو ہاتھ غزوہ احد ۱۵ کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ بنا اور جسے گیارہ زخم آئے تھے، آسے حضرت علی برا شگون سمجھیں، کہ جو شرعاً ممنوع ہے۔ میرے نزدیک ایسا ہر گز نہیں ہو سکتا؛ یہ ناممکنات میں سے ہے۔“ میں نے کہا کہ ”شگون اور قال میں تو بہت فرق ہے۔“ اب پھر ابوالفضل چپکے سے میرا ہاتھ بہ زور دبا کر مجھے بولنے سے روک رہا تھا؛ اتنے میں مخدوم الملک نے ان دونوں سے پوچھا کہ ”ان صاحب کی تعریف کیا ہے؟“ دونوں نے میرے بارے میں کچھ بتایا اور اس طرح ہماری یہ ملاقات بہ خیر و خوبی گزر گئی۔ جب ہم باہر آئے تو دوستوں نے کہا کہ آج سمجھو خیر ہوئی جو انہوں نے تمہاری باتوں پر اعتراض نہ کیا ورنہ ان سے چھٹکارا دلانے والا کوئی نہ تھا۔

مخدوم الملک نے جب شروع شروع میں ابوالفضل کو دیکھا تو وہ اپنے شاگردوں سے کہا کرتے تھے کہ ”یہ شخص دین میں بہت زیادہ خلل کا باعث ہو گا“ :

چو بہ طغایش بدیدم بنمودم اہل دین را
کہ شود بلاے جان ہا بہ شا سپردم این را

(جب میں نے اسے اس کے بچپن ہی میں دیکھا تھا تو اسے اہل دین کو دکھا کر کہا تھا کہ یہ بلاے جان ہوگا، اسے میں تمہارے سپرد کرتا ہوں۔)

مخدوم الملک . ۵۹۹ء میں مکہ معظمہ سے واپسی کے بعد بہ مقام گجرات عالم بقا کو سدھارے ؛ قطعہ ذیل سے اُن کی تاریخ وفات نکلتی ہے :

رفت مخدوم ملک و با خود برد رحمة الله نش-ان پیشانی
جسم از دل چو سال تاریخش گفت بشار مصرع ثانی

چند لاخلف لڑکے ان کی یادگار ہیں جو چنداں ذکر کے قابل نہیں۔ اس سلسلے میں تمام بزرگ اپنی اولاد سے نالاں ہیں، کیوں کہ اس زمانے کی آب و ہوا اور ماحول ہی کچھ ایسا ہو گیا ہے کہ وہ ان کی اس سے اچھی تربیت و پرورش نہیں کر سکتا، بلکہ یوں کہیے کہ انہیں اچھے طور پر جنم نہیں دیتا :

خوبی اندر جہاں نمی بینم گوئیا روزگار عین شد
مجھے جہاں میں کوئی خوبی نظر نہیں آتی ؛ گویا زمانہ نامرد ہو گیا ہے۔

اس کے مثال تو وہی ہوئی کہ کسی کٹر سنی بادشاہ نے رافضیوں کے گڑھ سبزواری پر لشکر کشی کی ؛ وہاں کے سردار اور رئیس اس کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ ”ہم تو مسلمان ہیں، ہم سے کون سی ایسی خطا سرزد ہوئی جو آپ نے ہم پر چڑھائی کی ؟“ وہ بولا ”تمہارے حد سے زیادہ رافضی ہونے کے سبب۔“ کہنے لگے ”یہ تو ہم پر محض تہمت ہے۔“ بادشاہ نے جواب میں کہا ”اگر ایسی ہی بات ہے تو پھر اپنے قول کی سچائی میں اپنے شہر سے کوئی شخص ابوبکر نامی تو پیدا کر دکھاؤ، تاکہ میں تمہارے قتل اور لوٹ مار سے

دست بردار ہو جاؤں ۔“ بہت ہی کوشش و جستجو کے بعد ایک مفلوک الحال اور گم نام سے شخص کو بادشاہ کے سامنے لائے کہ یہ شخص اسی نام سے موسوم ہے جس کا آپ نے ذکر کیا تھا ۔“ بادشاہ نے جب اس شخص کو بٹھے پرانے کپڑوں اور اس عیثت کڈائی میں دیکھا تو ان لوگوں سے پوچھا ”کیا تم اس سے بہتر کسی دوسرے آدمی کو لا کر نہیں دکھا سکتے تھے؟“ جواب دیا ”بادشاہ سلامت ! تکلف برطرف ، سبزواری کی آب و ہوا اس سے بہتر ابوبکر پیدا نہیں کر سکتی ۔“ مولانا نے ۱۶ روم قدس اللہ نے بھی اپنی مثنوی میں اس واقعے کی طرف اشارہ کیا ہے :

سبزواریست این جہان بی مدار
چون ابوبکریم در وی خوار و زار
(منتخب التواریخ)

ملک الشعرا فیضی

مختلف علوم و فنون مثلاً شعر ، مہا گوئی ، عروض ، قافیہ ، تاریخ ، لغت ، طب اور انشا میں اپنا ثانی نہ رکھتا تھا ۔ شروع شروع میں اس نے ’مشہور‘ تخلص کیا لیکن آخر میں جب اس کے چھوٹے بھائی ابوالفضل کو علامی کا خطاب ملا تو اس نے بھی اپنی شان بڑھانے کے لیے فیاضی تخلص رکھ لیا ۔ شومی قسمت کہ یہ تخلص آئے راس نہ آیا اور اس کے کوئی دو ایک ماہ بعد ہی عالم فنا سے ہزاروں حسرتوں کے ساتھ عالم بقا کو سدھارا ۔

جدت پسند تھا اور کینہ ، کبر و نخوت ، ہزل گوئی ، نفاق ، خباثت ، ریا کاری ، حب جاہ اور رعونت کا مادہ اس میں کوٹ کوٹ کر بھرا تھا ۔ مسلمانوں سے تو آئے خدا واسطے کا بیر تھا ۔ اصول دین کی تذلیل کرتا اور صحابہ کرام ، تابعین ، متقدمین ، متاخرین ، بزرگان دین اور زندہ یا مرحوم مشائخ کی توہین و تحقیر میں پیش پیش تھا ۔

اس کے علاوہ تمام علما ، صلحا اور فضلا کے بارے میں دن رات ، کیا کھلم کھلا اور کیا پوشیدہ ، اہانت آمیز کلمات استعمال کرتا ۔

نزاری ۱۸ اور صباحی ۱۹ تو ایک طرف ، اس سے تو کم بخت یہودی ، عیسائی ، ہندو اور مجوسی ہی ہزار درجہ بہتر تھے ۔

اس قدر بد باطن تھا کہ تمام حرام باتوں کو دین مجددی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے برعکس حلال اور فرائض کو حرام جانتا تھا ۔ اور وہ جو اس نے بے نقط تفسیر ۲۰ لکھی تو وہ بھی محض اپنی بدنامی کا دھبا ، کہ جسے اگر روز حشر تک سیکڑوں دریاؤں کے پانی سے بھی دھوتا رہے تو جب بھی نہ دھل سکے گا دھونے کے لیے تھی اور ستم تو یہ ہے کہ کم بخت نے یہ تفسیر بھی ناپاک و مستی کی حالت میں لکھی اور اس طرح کہ اس کے کتے اس کتاب کو بری طرح لتاڑتے اور ناپاک کرتے رہتے تھے ۔ آخر اپنی اس ہٹ دھرمی ، بے دینی ، کبر و نخوت اور ادبار کے ساتھ اور اس حالت میں اس دنیا سے گیا کہ خدا کسی دشمن کو بھی وہ حالت دکھائے نہ سنائے ۔

جب اس کا آخری وقت قریب تھا تو اکبر اس کی عیادت کے لیے گیا ۔ اس نے بادشاہ کو دیکھ کر کتوں کی طرح بھونکنا شروع کر دیا ۔ اس واقعے کو بادشاہ نے خود کئی مرتبہ سر دربار بیان کیا ہے ۲۱ ۔ مرتے وقت اس کے ہونٹ سیاہ پڑ گئے تھے اور چہرہ سوچ گیا تھا ۔ چنانچہ بادشاہ نے ابوالفضل سے پوچھا کہ ”اس کے ہونٹ اس قدر سیاہ کیوں پڑ گئے ہیں ، کہیں شیخ نے مسی تو نہیں ملی؟“ اس نے جواب دیا کہ ”ایسا نہیں ہے ؛ یہ دراصل خون کی قے کے سبب کچھ خون جم گیا تھا۔“ بہر حال جو کچھ اس نے دین کی بے حرمتی اور حضرت ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گستاخی کی تھی ، اس کی آسمانی جتنی بھی سزا ملتی کم تھی ۔ بہت سے شعرا نے اس کی وفات پر مذمت آمیز تاریخیں کہیں ، جن میں کی چند ایک یہ ہیں :

فیضی بی دین چومرد مال وفاتش فصیح

گفت ”سکی از جہان رفتہ بحال قبیح“ ۲۲

دیگر

سال قاریج فیضی مردار شد مقرر ”بچار مذہب نار“ ۲۳

ایک شاعر نے ان الفاظ سے تاریخ نکالی :

فیضی نحس دشمن نبوی رفت و باخویش داغ لعنت برد
سنگی بود و دوزخی زان شد سال فوتش چہ 'سگ پرستی مرد' ۲۳
اسی طرح کسی نے 'قاعدہ الحاد شکست' کہی تو کسی نے 'بود فیضی
ملحدے۔' اور ذرا یہ تاریخ بھی ملاحظہ ہو :
چون بنا چار رقت شد نا چار سال تاریخ " خالد فی النار " ۲۵

پورے چالیس سال تک اس نے شعر کہے لیکن سب بھسبھسے
اور بے ربط۔ ہڈیوں کو ترتیب تو اس نے خوب دی لیکن سب
گودے سے خالی۔ تمام اشعار پھیکے اور بے مزہ ۲۶۔ ہاں جہاں تک
مہملات بکنے، فخریہ شعر کہنے اور کفر بولنے کا تعلق ہے، اس میں
اس نے خاصی شہرت حاصل کی۔ اس کا کلام عشق حقیقی کے ذوق و
معرفت اور سوز و گداز کی لذت سے خالی ہے اور قبول خاطر نصیب اعداء۔

اس بات کے باوجود کہ اس کے دیوان اور مثنوی کے اشعار کی
تعداد بیس ہزار سے اوپر ہے، اس کا ایک شعر بھی اس کی اپنی
افسردہ دلی کی مانند جوش و مستی کا حامل نہیں ہے ۲۷۔ اور چون کہ
وہ کچھ زیادہ ہی مردود و مطرود (رانده) رہا، اس لیے کسی نے بھی
اس کا کوئی شعر خواہش سے یاد نہ کیا، جب کہ دوسرے ادنیٰ درجے
کے شعرا کو یہ فخر حاصل رہا۔

شعری کہ بود ز نکتہ سادہ ماند ہمہ عمر یک سوادہ

اور سب سے زیادہ لطف کی بات تو یہ ہے کہ اس نے اپنی بے شمار
دولت اپنے ان جھوٹے افکار و خیالات کی نشر و اشاعت پر خرچ
کر ڈالی اور اشعار وغیرہ لکھوا لکھوا کر دور و نزدیک کے دوستوں
یاروں کو بھیجتا رہا، لیکن پھر بھی کسی نے انہیں دوبارہ ہاتھ تک
لگانا گوارا نہ کیا۔ (منتخب التواریخ)

فیضی

[اکبری وکیل ابوالفضل کا بڑا بھائی ملک الشعراء فیضی (۱۵۴۷ ع ۱۵۹۵ ع) شاعری کے علاوہ سلیس اور با محاورہ فارسی نثر بھی لکھتا تھا۔ اس کے مکتوبات ”لطیفہ فیاضی“ کے نام سے ملتے ہیں۔ اکبری دور کی ادبی اور سیاسی زندگی پر ان مکتوبات سے بہت روشنی پڑتی ہے۔ کتاب ہنوز غیر مطبوعہ ہے۔]

فیضی کے خطوط مولانا عبدالحق محدث^۱ کے نام

آپ ایسے دوست ربانی اور محبوب روحانی (اللہ آپ کی عمر دراز کرے!) کی ملاقات گرامی کا شوق کوئی رسمی و ظاہری بات نہیں ہے کہ اسے حیضہ تحریر میں لایا جا سکے۔ چوں کہ آغاز میں بندہ آپ کے فیض رساں دل کی خواہش سے مطلع نہ تھا، اس لیے مجھے اس بات کا احتیال رہا کہ شاید آپ بھی ملنے کے خواہش مند ہوں گے۔ لیکن بعد میں جب پتا چلا کہ آپ نے دوستی کی راہ ہی سرے سے بند کر رکھی ہے، تو اس عاجز نے بھی آپ کی خواہش و مرضی کو اپنی خواہش پر ترجیح دی۔ خدا کرے یہ صورت حال گوارا ہو جائے!

بس التماس یہ ہے کہ اپنے خلوت کدے پر بیگانگی اور غیریت کو روا نہ رکھیں۔ آج سے کوئی دو تین روز پہلے زبدۃ الاصفیا میاں شیخ موسیٰ^۲ خاکسار کے غریب خانے پر تشریف لائے تھے؛ ان کی زبانی معلوم ہوا کہ ممکن ہے آپ انہی دنوں یہاں تشریف لائیں۔ اگرچہ ان سے آپ کی اس تشریف آوری کا سبب بہت پوچھا لیکن انہوں نے کچھ اہام و اجمال ہی سے کام لیا اور پورے طور پر نہ بتایا۔ اس وحدہ لاشریک

کی قسم کہ فقیر کی جانب سے اس سلسلے میں نہ تو کبھی کوئی اشارہ ہوا ہے اور نہ کبھی ان شاء اللہ ہوگا۔ اگر آپ تشریف لے آئیں تو سبحان اللہ، یہ گویا ”نور علی نور“ ہوگا۔ خدا کی قسم کہ میں نے اب یہ خواہش بالکل ہی دل سے نکال دی ہے اور اپنی یاد کے متعلق کوئی اظہار یا اشارہ کیا ہے نہ کروں گا۔ اس لیے اس سلسلے میں آپ تکلیف نہ آٹھائیں۔ لیکن اگر میرے بال و بر ہوتے تو میں ہر روز اڑ کر اس حجرے کی منڈیر پر جا بیٹھتا، نکات محبت کا دانہ چگتا اور ترانہ عشق کے شیریں نغمے الپتا۔ مزید کیا لکھوں؛ آپ ہی کی جانب سے ساری تاخیر اور رکاوٹ ہے۔ خدا کے لیے مجھ پر اپنے اسرار کے اس قافلے کی راہ نہ بند کریں۔ اور اگر آپ کی طرف سے یہ سلسلہ بند بھی کیا گیا تو ان شاء اللہ اس جانب سے بند نہ ہوگا۔ والسلام ۳

دو دن ہوئے ایک موقع پر یہ رباعی کہی تھی :

فیضی دم پیریست قدم دیدہ بنہ
کام مژہ می نمی پسندیدہ بنہ
از عینک شیشہ هیچ نکشاید هیچ
لختی تراش از دل و بر دیدہ بنہ

(فیضی دم پیری ہے، قدم دیکھ کے رکھ۔ مژہ کے قدم رکھ رہا ہے تو پسندیدہ رکھ۔ شیشے کی عینک سے کچھ بھی نہ کھلے گا (نظر آئے گا) اپنے دل سے ٹکڑا تراش اور اسے آنکھوں پہ رکھ)

مسند فقر کے سکندر میاں بھول ۳ کو میرا سلام پہنچے۔

(۲)

ایک مدت کے بعد آپ کا گرامی نامہ چشم انتظار کی بصارت میں افزونی کا باعث ہوا۔ امید ہے آپ محبت و اخوت کے یہ چشمے ہمیشہ جاری رکھیں گے۔ اگرچہ ہم نے اپنی خواہش کو آپ کی ’خواہش‘ کے تابع رکھ کر ظاہری جدائی سے موافقت اور نباہ کیا ہے، اور اس سے ہمیں اطمینان و سکون بھی میسر آیا، لیکن یہ بات کہ ہم خط و کتابت

منقطع اور اس سلسلے میں آپ کی پیروی کر سکتے ہیں ، کچھ زیادہ ہی محنت طلب ہے ۔ اور یہ جو آپ بڑی بڑی مدت کے بعد ہمیں یاد فرماتے ہیں تو اس سے غالباً آپ کا مقصد ہمیں اس محنت و ریاضت کی تربیت دینا ہے :

مکن مکن کہ نیکو محضران چنین نکنند

امید ہے آپ ظاہری طور پر تو اپنے وطن مالوف میں بال بچوں اور عزیزوں سمیت بخیر و خوبی ہوں گے اور روحانی طور پر اس وطن کو صحراۓ عجیب سمجھ کر اس سے علیحدگی اور دوری کے طالب ہوں گے ۔ اس لیے کہ فرزند دل بند کی جگہ جب کوئی بلند مقصد سامنے ہو تو یہ تمام چیزیں سنگ راہ ہوتی ہیں ۔

مزید کیا لکھوں ، کیا تحریر کروں ؛ مثنوی 'نل و دمن' مکمل ہو گئی تھی ، آپ کی خدمت میں ارسال کر دی گئی ہے ۔ اب مثنوی 'مرکز ادوار' لکھنے میں مصروف ہوں :

آنکہ چنین جنبش پرکار کرد نام ترا مرکز ادوار کرد
نقش ازل بین کہ بسطیح بسیط مرکز من دائرہ راشد محیط
جامے و صد میکدہ در جوش او موجے و صد بحر در آغوش او

نل دمن... خالی نہیں ہے (۱)؟ ۔ آپ نے اس 'دولت مند' کے انتقال و ارتحال کا لکھا تھا ، پڑھ کر تقاضائے بشری کے طور پر اس فقیر کی عجیب حالت ہوئی ۔ آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ کا عشق ہمیں آس دنیا میں لے گیا اور آپ کی باز نشینی کے متعلق کہ مروت سے دور تھی ، کہتا اور اظہار حیرت کرتا جاتا تھا ، جب کہ یہ بندہ عاجز عذر خواہی کرتا تھا ۔ افسوس ، صد افسوس ! عاقبت بخیر ہو !

(۴)

محبت نامہ دل سرگشتہ کے لیے باعث مسرت و شادمانی ہوا ، اور دوستی و آلفت کے دماغ میں محبت و یگانگت کی خوشبو پہنچی ، کیونکہ متقی لوگوں کی (کہ فضائل کسبی اور کمالات وہی سے آراستہ ہیں) 'اخوت پناہ' خدمت کے ساتھ ظاہری اور باطنی ربط و تعلق کی نسبت بہت

بلند مقام پر واقع ہے۔ آپ کے اس گرامی نامے سے آپ کے جوہر ذاتی اور طبعی پاکیزگی کے کمال کا راز کھلا ، اور اشعار کے اوراق سے بے حد لذت حاصل ہوئی ؛ واقعی پوری پوری مناسبت کے حامل تھے :

مسافران طریقت ز من جدا مشوید
کہ دور یم و چشم بمنزل افتاد است
چو ریگ پادپہ گم باد آنکہ قافلہ را
نشان منزل مقصود دور دور دھد

(طریقت کے مسافرو! مجھ سے جدا نہ ہو کہ میں دور ہیں ہوں اور میری نظریں منزل پر پڑی ہیں۔ وہ صحرا کی ریت کی مانند گم ہو جائے جو قافلے کو منزل مقصود کا نشان دور دور بتائے)

چمن حقیقت کے پرندوں سے ہم کلام و ہم صغیر ہونا لازم ہے ؛ خدا کرے کہ اس راہ کی گرد طالبوں کے چہرے کا قل بنی رہے !

آپ نے برادر گرامی کے احوال کے بارے میں پوچھا تھا۔ و بہ خیر و خوبی ، خوش و خرم اور نواب مستطاب ، سپہ سالار ، امیرالامرا خان خاٹاں کے حاشیہ نشینوں میں ہیں ؛ تعجب ہے کہ آپ کی محبت کا جذبہ انہیں اپنی طرف نہیں کھینچتا۔ ہاں اس صورت میں یہ ممکن ہے کہ خود وہاں پہنچیں اور ظاہری و باطنی نعمتوں سے مالا مال ہوں۔ فقط اب اور کیا درد سر دوں۔ (حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی)

(م)

فریاد کہ دور یم ز مطلوب دل خویش
چندان کہ دراز است زبان طلب ما

(فریاد کہ ہم اپنے دل کے مطلوب سے اتنے ہی دور ہیں جتنی کہ ہماری زبان طلب دراز ہے !)

شاید ہی کوئی موقع ایسا ہوگا کہ باد نسیم آپ کی جانب چلی ہو اور اس خاک سار نے اس کے ہم راہ اپنے جگر کے تراشے نہ بھیجے ہوں۔ ذیل کا شعر جو حسب حال ہے ، اس ”سلطان احباب“ کی خدمت میں

بھی تحریر کرتا ہوں۔ یہ شعر آس غزل کا ہے جو میں نے جہاں پندہ کو ارسال کی تھی :

بہ بند تازہ دو گلدستہ از دل و جگر
بارمغانی بہ بہستان بزم گہ بجر

(میرے دل اور جگر سے دو گل دستے بنا اور انہیں بزم گہ کے باغ میں تحفے کے طور پر لے جا)۔

کیا لکھوں ، ایک مدت ہو گئی ہے ، آپ نے اپنے قلم کی سیاہی سے چشم دل کو نور نہیں بخشا۔ دوستوں کے ساتھ تو آپ ایسا فہ کیا کریں۔

آمید ہے آپ مع الخیر ہوں گے۔

(نوٹ : ہمارے خیال میں یہ خط مولانا عبدالحق کے نام نہیں ہے)

عرضداشت

[جن دنوں وہ (فیضی) مہم دکن پر گیا ہوا تھا ، تو اس عاجز (ملا عبدالقادر بدایونی) نے وادی کشمیر سے آئے دو خط لکھے تھے جن سے آئے بادشاہ کے مجھ سے بے التفات ہونے اور مجھے کورنش سے محروم کرنے کا علم ہوا۔ وہاں سے آس نے جو عریضہ بادشاہ کو لکھا اس میں میری ۸ سفارش بھی کی۔ بادشاہ نے ابوالفضل کو حکم دیا کہ یہ خط اکبر نامہ ۹ میں بہ طور نمونہ شامل کیا جائے۔ ۱۰

یہ اس عریضے کی نقل ہے جو اس نے دسویں جہادی الاول ۱۰۰۰ھ کو احمد نگر سے لاہور بھیجا تھا۔ (بدایونی)]

عالم پناہا! انہی ایام میں بدایوں سے ملا عبدالقادر ۱۱ کے دو عزیز نہایت پریشان حالی میں اور روتے بیٹھتے میرے پاس آئے اور انہوں نے بتایا کہ ”ملا عبدالقادر کچھ دن بیمار رہا تھا جس کے سبب وہ اپنے دربار میں حاضر ہونے کے وعدے کو پورا نہ کر سکا۔ نتیجہ شاہی آدمی آسے زبردستی پکڑ کر لے گئے ہیں؛ خدا معلوم اس کا کیا حشر ہو۔

نیز یہ کہ اس کی بیماری کی طوالت کی خبر جہاں پناہ تک نہیں پہنچ سکی۔“

شکستہ نوازا ! ملا عبدالقادر بڑا قابل شخص اور ان تمام علوم سے آراستہ ہے جو ہندوستان کے علما حاصل کرتے رہے ہیں۔ اس نے میرے باپ سے کسب فضیلت کیا ہے اور میں تقریباً سینتیس سال سے اسے جانتا ہوں۔ علمی فضیلت کے علاوہ شعر گوئی، عربی و فارسی انشا کا سلیقہ رکھتا اور کچھ ہندی نجوم اور حساب سے بھی بخوبی آگاہ ہے۔ ولایتی اور ہندی موسیقی اور چھوٹی بڑی شطرنج بھی جانتا ہے۔ علاوہ ازیں بین کی بھی اس نے قدرے مشق کی ہے۔ ان فضائل سے آراستہ ہونے کے ساتھ ساتھ وہ بڑا قناعت پسند، بے طمع، راست پسند اور با ادب آدمی ہے۔ بامرادگی، شکستگی، شکستہ دلی اور پریشان حالی کا شکار ہے؛ پیشتر رسوم تقلید کو ترک کر چکا ہے؛ آزاد منش، مخلص اور درگاہ والا کا عقیدت مند ہے۔ جن دنوں کونپلہمیر پر لشکر کشی کی گئی تھی، اس نے محض جان نثاری کی خاطر خود درخواست کر کے محاذ پر جانا قبول کیا تھا۔ وہاں وہ زخمی بھی ہو گیا تھا اور حضور کو اس کی اطلاع دے کر اس نے انعام حاصل کیا تھا۔ اول اول جلال خان قورچی اسے درگاہ والا میں لایا تھا اور اس نے عرض کیا تھا کہ ”حضور کے لیے ایک امام لایا ہوں، جسے حضور بے حد پسند فرمائیں گے۔“ اور میر فتح اللہؒ نے بھی اس کا کچھ احوال حضور سے بیان کیا تھا۔ میرا بھائی بھی اس کے احوال سے آگاہ ہے۔ لیکن جیسا کہ مشہور ہے :

جوی طالع ز خروار ہنر بہ

(نصیبے اور مقدر کا ایک، جو ہنر کے کھلیان سے بہتر ہے)

چونکہ درگاہ والا راست پسندوں کی درگاہ ہے، اس لیے اس وقت جب کہ بندے پر ضعف و بے طاقتی غلبہ کیے ہوئے ہے، میں نے خود کو عالم پناہ کی بارگاہ میں موجود سمجھتے ہوئے اس کے احوال سے حضور کو آگاہ کیا^{۱۳}۔ اگر اس وقت میں اس کے بارے میں عرض نہ کرتا

تو یہ ایک قسم کی ناراستی اور نا مناسب بات ہوتی۔ حق سبحانہ
 بندگانِ دربار کو حضور بادشاہ سلامت کے زیرِ سایۂ فلک پایہ
 راستی، حق گزاری اور حقیقت شناسی کی راہ پر ثابت قدم رکھے!
 اور جہاں پناہ کو اپنی بارگاہ کے پاک بندوں اور صبح سویرے اٹھنے
 والے روشن دل عبادت گزاروں کی عزت کے طفیل ہزارہا دولت و
 اقبال اور عظمت و جلال کے ساتھ تمام دنیا اور اہل دنیا پر سایہ گستر،
 غریب پرور، خطا پوش اور تا دیر سلامت رکھے! آمین آمین!

(منتخب التواریخ)

اسد بیگ قزوینی

[اسد بیگ قزوینی (وفات ۱۰۴۱ھ) سترہ برس ابوالفضل کا ملازم رہا۔ اس نے جہانگیر اور شاہ جہاں کا زمانہ بھی دیکھا، اور اس مؤخر الذکر فرماں روا کے زمانے میں انتقال کیا۔ یہ اقتباس اکبری دور میں ہندوستان میں تمباکو کے رواج کو ظاہر کرتا ہے۔ اس سے قبل اس کا ترجمہ ایلٹ اور ڈاسن نے اپنی تاریخ میں کیا ہے اور یہیں سے سمٹھ اور دوسرے مؤرخوں نے اسے نقل کیا ہے]

تمباکو کے بیان میں

چوں کہ خاک سار کو ہندوستان میں تمباکو دیکھنے کا موقع نہ ملا تھا اور بیجاپور میں تمباکونوشی کا رواج شروع ہو چکا تھا، اس لیے اس عاجز نے مکبرہ (منگلپیڑہ؟) میں قیمتی جواہرات سے مرصع سونے کی ایک چلم بنوائی، اس کے ساتھ اجین کا بنا ہوا حقے کا بیچہ تھا جو تین گز لمبا، نہایت ہی خوش رنگ اور مضبوط تھا، اور اس کے دونوں سروں پر عمدہ مینا کاری کی گئی تھی۔ ادھر اتفاق سے یمن کا ایک بہت ہی خوش نما عقیق ہاتھ لگ گیا تھا، اسے نیچے کے آس سرے پر جو منہ میں لیا جاتا ہے، جڑ دیا گیا۔ یہ بہت ہی بھلا اور بلبل کے سر کی مانند معلوم ہوتا تھا۔ ان دنوں شمع کے لیے فتیلہ سوز کا بڑا رواج تھا، لہذا سونے کا ایک فتیلہ سوز اور ایک نہایت ہی عمدہ ساخت کی طلائی ڈبیا، کہ عادل خاں نے بانوں سے بھر کر اس عاجز کو دی تھی، ایسے اغلی قسم کے تمباکو سے بھری کہ جس کے ایک پتے کو آگ دکھاؤ تو دوسرے سب جل اٹھتے تھے؛ ان تمام

اشیا کو چاندی کے ایک طشت میں بڑے سلیقے سے رکھا۔ ’’نچے‘‘ کے لیے چاندی کا غلاف بنوایا تاکہ نژی اس میں لپی رہے، پھر اس کے اوپر نہایت عمدہ محمل کا غلاف چڑھایا۔

مختصر یہ کہ جب بادشاہ سلامت نے فقیر کے ان تحائف کو دیکھا تو بے حد خوش ہوئے، بڑی تحسین و آفرین کی اور بار بار فرمایا ”تم نے اس تھوڑے سے وقت میں اتنی انوکھی اور لاثانی چیزیں کیوں کر اکٹھی کر لیں؟“ جب انہوں نے تمباکو کے خوان کو دیکھا تو بڑے متعجب ہوئے اور چلم کو، کہ بڑی محنت اور خوب صورتی سے بنائی گئی تھی، بار بار اٹھا کر دیکھا۔ پھر تمباکو کی طرف اشارہ کر کے پوچھنے لگے کہ یہ کیا چیز ہے اور کس کام آتی ہے؟ نواب خان اعظم نے عرض کیا کہ ”اے تمباکو کہتے ہیں اور مکہ مدینہ میں اس کا بہت رواج ہے۔ حکیم دواے ۲ حضور کے لیے لایا تھا۔“ بادشاہ سلامت نے کوئی توجہ نہ کی؛ اس حقیر سے کہنے لگے کہ ذرا چلم تیار کر کے لاؤ۔ جوں ہی حضور نے کش لگانا چاہا حکیم نے آگے بڑھ کر روک دیا اور کش نہ لگانے دیا۔ لیکن جہاں پناہ نے ازراہ بندہ پروری فرمایا کہ ”ہم تو محض اسد کی خاطر ذرا سا کش لگائیں گے۔“ یہ کہہ کر نژی منہ میں لی اور دو تین کش لگائے۔ اب حکیم نے مضطرب ہو کر حضور کو کش لگانے سے قطعاً روک دیا۔ بادشاہ حضور نے نژی منہ سے نکال کر خان اعظم کو پیش کی؛ انہوں نے بھی حسب حکم چند کش لگائے۔ اس کے بعد حکیم دواے کو طلب کیا اور اس سے اس کی خاصیت پوچھی؛ اس نے بتایا کہ ”حکمت کی کتابوں میں اس کا کہیں بھی ذکر نہیں ملتا؛ یہ انہی دنوں کی دریافت ہے۔ نژی اجین سے درآمد کی گئی ہے اور فرنگی حکیموں نے اس کے بہت سے خواص کا ذکر کیا ہے۔“ حکیم علی ۳ نے کہا ”درحقیقت یہ ایک غیر مجرب دوا ہے اور قدیم حکما نے اس کے متعلق کچھ بھی نہیں لکھا؛ لہذا ہم جہاں پناہ کے لیے ایسی دوا کیوں کر تجویز کر سکتے ہیں کہ جس کی حقیقت سے ہم بالکل بے خبر ہیں۔ بہتر تو یہی ہے کہ حضور اس سے اجتناب ہی برتیں۔“ فقیر ۴ نے حکیم علی سے کہا کہ ”انگریز لوگ

ایسے نہیں ہیں کہ اس کے متعلق تحقیق اور غور نہ کریں۔ ان میں ایسے ایسے دانا موجود ہیں جن سے کبھی کسی قسم کی غلطی اور نا فہمی سرزد نہیں ہوتی۔ سو جب تک ان فرنگیوں نے اسے آزمایا نہ ہوگا اور اس کی حقیقت و اصل سے پوری طرح آگاہی نہ حاصل کی ہوگی، کیوں کر یہ تجویز کیا ہوگا کہ ان کے بادشاہ، حکام، اسیل اور کمینے یعنی ہر قسم کے لوگ اس کا ارتکاب کریں۔“ حکیم علی بولا ”ہمارے لیے کیا ضرور ہے کہ ہم فرنگیوں کی پیروی کریں اور جس چیز کا دانا لوگوں میں رواج نہیں اسے آزمائے بغیر کیوں کر دوسروں کی تقاید و پیروی میں اختیار کر لیں؟“ اس عاجز نے جواب دیا ”یہ عجیب بات ہے کہ احوال دنیا تو ہر لمحے بدلتے رہتے ہیں اور حضرت آدم کے زمانے سے لے کر اس وقت تک تمام چیزیں اسی طرح آہستہ آہستہ دریافت ہوئی ہیں؛ تو جب کوئی نئی چیز کسی قوم میں رواج پائے اور پھر دنیا میں رفتہ رفتہ رائج ہو جائے اور تمام لوگ اس کی پیروی کرنے لگیں تو عاقلوں اور داناؤں پر واجب ہے کہ اس کے فوائد کو جانچیں اور تجربہ کریں، کیوں کہ ہو سکتا ہے وہ ان فوائد سے بہ خوبی آگاہ نہ ہوں۔ اس سلسلے میں چوب چینی کا نام مثال کے طور پر لیا جا سکتا ہے، جو زمانہ قدیم میں موجود نہ تھی اور حال ہی میں دریافت ہوئی اور کئی ایک امراض کے لیے سودمند ہے۔“ بادشاہ سلامت نے میرے اور حکیم کے درمیان جو یہ بحث مباحثہ منا تو بڑے متعجب ہوئے اور بے حد مسرت و شادمانی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا ”تجھ پر خدا کی رحمت ہو!“ پھر خان اعظم سے مخاطب ہو کر فرمائے لگے ”دیکھا تم نے! اس نے کسی قدر معقول باتیں کی ہیں۔ حقیقت میں کسی ایسی چیز کو جو دنیا میں رواج پذیر ہو، محض اس بات پر رد کر دینا کہ ہماری کتب میں اس کا ذکر نہیں ہے، مناسب نہیں ہے۔“ اس پر حکیم نے پھر مبالغے سے کام لیتے ہوئے کہا کہ ”اے حضرت صلعم نے اس سے منع فرمایا ہے۔“ آخر بادشاہ سلامت نے پادری کو طلب کیا۔ اس نے بھی تمباکو کے بہت سے فوائد گنوا دیے، لیکن اس کے باوجود کوئی بھی حکیم کا مد مقابل نہ ہو سکا، اور سچ تو یہ ہے کہ وہ حکیم

بھی تو بڑے ہائے کا حکیم تھا ۔

چوں کہ یہ عاجز اپنے ساتھ نڑیاں اور تمباکو بہت زیادہ لے گیا ہوا تھا ، اس لیے اس میں سے کچھ تو چند ایک بزرگوں کو بھجوا دیا اور کچھ بعض احباب نے خود مانگ کر لے لیا ، حتیٰ کہ شاید ہی کوئی خدا کا بندہ ایسا رہ گیا ہو جس نے اس خاک سار سے تمباکو وغیرہ کی خواہش نہ کی ہو ۔ آخر نوبت یہاں تک پہنچی کہ سوداگر تمباکو لاتے اور منہ مانگے دام ہاتے اور یوں بہت سے علاقوں میں تمباکو نوشی کا رواج ہو گیا ، لیکن بادشاہ سلامت پھر کبھی اس کے نزدیک بھی نہ پہنچے ۔
(اکبر نامہ ، اسد بیگ)

خواجہ محمد ہاشم کشمی

[خواجہ محمد ہاشم کشمی کا حضرات نقشبندیہ مجددیہ کی تاریخ میں وہی مرتبہ ہے جو حسنؑ سجزی دہلوی کا 'فوائد الفوائد' کی تالیف کے سلسلے میں ہے۔ ان کی 'زبدۃ المقامات' برصغیر میں نقشبندیہ سلسلے کے اکابر اولین (حضرت مجدد الف ثانی اور ان کے پیر حضرت خواجہ باقی باللہ) کی نہایت کام یاب سوانح عمری ہے۔ حضرت مجدد صاحب کے بعض مکتوب کے مکتوب الیہ بھی یہی تھے۔ ذیل میں 'زبدۃ المقامات' میں سے حضرت باقی باللہ کا حال درج کیا جاتا ہے۔ آخری اقتباس حضرت مجدد الف ثانی کی کتاب 'مبدأ و معاد' کے بارے میں ہے۔ (اس کے اقتباسات ویسے تو بعد میں درج ہونے چاہئیں لیکن موضوع کی مناسبت سے یہاں درج کیے گئے ہیں۔)]

حضرت خواجہ باقی باللہ

(۱)

ہمارے حضرت خواجہ باقی باللہ کی یہ بڑی پسندیدہ روش تھی کہ آپ خلوت و گوشہ گم نامی اختیار کیے رہتے اور احوال کو اخفا میں رکھتے۔ آپ میں حد سے زیادہ عجز و انکسار تھا، جس کے سبب آپ ہمیشہ اپنی ہی خطاؤں کو دیکھتے اور دوسروں کے بارے میں اچھی نیت رکھتے۔ آپ بہت کم باتیں کرتے، وہ بھی بہ قدر ضرورت، کسی زائر کا دل رکھنے یا کسی سائل کا جواب دینے کے لیے۔

البتہ جب کوئی بڑا دقیق مسئلہ آپ کے سامنے رکھا جاتا تو اس وقت آپ مجبوراً اس مسئلے کو پوری وضاحت سے بیان کرنے کے لیے، کہ جس سے مسئلہ ہو چھنے والے کی پوری تشریح ہو جائے، کچھ باتیں فرماتے، اور وہ بھی بڑی شفقت و ہم دردی کے ساتھ تاکہ سننے والا کہیں غلط سمجھ کر غلط راہ نہ اختیار کر لے۔

حزن و غم میں مبتلا رہنے کے باوجود آپ ملاقاتیوں سے ہمیشہ خندہ پیشانی اور تازہ روی سے پیش آتے۔ مسلمانوں کی جائز ضروریات کو پورا کر۔ میں کوئی دقیقہ فروگزاشت نہ کرتے۔ سادات اور علما کی بے حد تعظیم فرماتے۔ تمام جزوی و کلی معاملات میں پرہیزگار فقہا سے رجوع کرتے۔ جب کوئی رشد و ہدایت کا طالب آپ کے آستانے پر حاضر ہوتا تو آپ نہایت ہی انکسار اور عذر و معذرت کے ساتھ خود کو اس کار بزرگ کے قابل نہ سمجھتے۔ اگر وہ طالب، طالب صادق ہوتا اور آپ کے خوان بخشش سے بہرہ مند ہو جاتا تو آپ کے اس انکسار پر اور بھی آپ کے علو مرتبہ و عظمت کا قائل ہو جاتا، اور خود کو اس آستانے کے سپرد کر کے زبان حال سے ہکار اٹھتا :

شعر مؤلف

ازین در لدارم روی گذر اگر از دو عالم گذر کردہ ایم
بیان نمک های این می گسار حوالہ بریش جگر کردہ ایم
(اگر ہم نے دونوں عالم سے گزر کیا ہے تو اب اس دروازے سے
اگے نہ بڑھیں گے۔ اس مے خوار کے بیان کے نمک کو ہم نے اپنے
زخم جگر پر چھڑکا ہے)

جب آپ اس طالب کا شوق طلب پوری طرح آزما لیتے تو اس وقت اسے اپنی آغوش شفقت و عنایت میں لیتے اور اس کی پوری پوری تربیت فرماتے۔

کہتے ہیں کوئی خراسانی نوجوان مدتوں خواجہ قطب الدینؒ بختیار اوشی قدس سرہ کے مزار پرانوار پر مجاور اور آپ کی روح مبارک سے کسی زندہ پر کامل کا طالب رہا؛ چنانچہ جب ہمارے حضرت

خواجہ باقی باللہ دہلی میں وارد ہوئے تو اس نوجوان کو خواب میں یہ خبر دی گئی کہ اس وقت طریقہ نقشبندیہ^۳ کا ایک بزرگ شہر میں آیا ہوا ہے، لازم ہے کہ اس کی خدمت و صحبت اختیار کرو۔ وہ نوجوان حسب بشارت آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور تمام ماجرا بیان کر کے آپ سے یہ التماس کی کہ ”مجھے اپنا مرید بنا لیجیے۔“ آپ نے فرمایا ”یہ عاجز خود کو اس لائق نہیں سمجھتا؛ وہ شخص کوئی اور ہوگا۔“ چوں کہ آپ نے زیادہ انکسار کے ساتھ بے حد معذرت چاہی تھی، اس لیے وہ نوجوان واپس اپنے مقام پر چلا آیا۔ دوسری رات اسے پھر خواب میں بتایا گیا کہ ”یہی وہ مطلوبہ بزرگ ہیں، جن کی خدمت میں تم کل پہنچے تھے اور جنہوں نے تمہارے سامنے عجز و انکسار سے کام لیا تھا۔“ اس کے دوسرے روز جو وہ نوجوان دوبارہ حضرت کے پاس آیا تو پھر واپس نہیں گیا، اور شرف قبولیت کی عزت سے نوازا گیا، اور یہیں اس نے وہ کچھ دیکھا جو کچھ کہ اس نے دیکھا۔

اکثر ایسا ہوتا کہ آپ غایت عجز کے سبب اپنے بعض صادق العقیدہ، صاحب حال اور ہر وقت کے صحبت و خدمت میں بیٹھنے والے طالبوں سے بھی فرما دیتے کہ ”جو کچھ تم لوگ خیال کرتے ہو یہ ناچیز اس کا قطعاً اہل نہیں ہے؛ کسی اور جگہ کوشش کر دیکھو؛ اگر کوئی مرشد مل جائے تو اس حقیر کو بھی آگاہ کرنا تاکہ میں بھی اس کی خدمت میں جلد تر حاضر ہوؤں اور اس طرح ممکن ہے اپنے درد کی دوا کر سکوں۔“

راقم عاجز نے خواجہ حسام الدین^۴ احمد (اللہ محبوں کے سر پر ان کا سایہ قائم رکھے!) کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ”مجھے بھی حضور نے اسی طرح بڑے اصرار سے فرمایا تھا اور چوں کہ آپ نے حد سے زیادہ عاجزی کی تھی، اس لیے میں نے ذرا سے بھی توقف کو سوئے ادب جانا اور جلد ہی آگرہ کی طرف روانہ ہو گیا۔ پہنچنے کو تو میں اس شہر میں پہنچ گیا لیکن اس حالت میں کہ حیرانی و سراسیمگی

مجھ پر پوری طرح طاری تھی۔ یہی سوچتا کہ آخر کیا چارہ کروں ؛ کبھی دل میں کہتا کہ حضرت ہی کے آستانے پر واپس چلا جاؤں اور ان سے عرض کروں کہ میں نے حضور کے حکم کی تعمیل تو کی ، لیکن جیسا مرشد کہ آپ نے فرمایا ہے ویسا مرشد نہیں مل سکا۔ اسی ادھیڑ بن میں میں چلا جا رہا تھا کہ راستے میں ایک سرائے سے بڑے دل نشین و ہر سوز گانے کی آواز سنائی دی۔ جب میں نے ذرا کان لگا کر سنا تو قوال شیخ بزرگ سعدی شیرازی کا یہ شعر گارھے تھے :

تو خواہی آستین افشان و خواہی دامن اندر کش
مکس ہرگز نخواہد رفت از دکان حلوائی ۵

اس شعر نے گویا جلتی پر تیل کا کام کیا ؛ میں سر پر پاؤں رکھ کر فوراً آپ کی خدمت میں پہنچا اور الف سے یا تک سب ماجرا کہہ سنایا۔“

اسی طرح ایک مرتبہ لاہور میں کسی درویش نے آپ کو خواب میں دیکھا کہ آپ ایک چتکبرے گھوڑے پر سوار گزر رہے ہیں اور لوگوں کا ایک بہت بڑا ہجوم آپ کے پیچھے پیچھے چلا جا رہا ہے ، اور لوگ کہہ رہے ہیں کہ یہ قطب وقت ہے۔ اس خواب کے بعد وہ درویش آپ کے آستانے پر حاضر اور ہدایت کا طالب ہوا۔ آپ نے اس سے بھی اسی عاجزی کے ساتھ معذرت کی۔ وہ بے چارہ مسجد میں آ کر زار و قطار رونے لگا اور پریشان خاطری کے ساتھ درویشوں کے مجمع میں اپنا دکھڑا بیان کرنے لگ گیا کہ ”یارو یہ کیسا ناز و انداز ہے کہ خود ہی تو دیدار کرایا اور میرا دل اڑایا اور اب جو میں ناشاد و خانہ برباد یہاں آیا تو یہ کچھ فرمایا اور اپنے سے مجھے بھکایا۔ آخر میں بے چارہ کیا کروں ، کہاں جاؤں ؟“ اس نے یہ سارا ماجرا کچھ اس درد کے ساتھ سنایا کہ بہت سے حاضرین رو رو کر نڈھال ہو ہو گئے اور ایک عجیب شور و ہنگامہ برپا ہوا جو آپ کے کانوں تک پہنچا ؛ آپ نے پوچھا ”یہ شور کیسا ہے ؟“ عرض کیا گیا :

کز لب شیرین تو شورِ مست در ہر خانہ

(ہر ہر گھر میں آپ کے شیریں لبوں کے سبب ایک شور برپا ہے۔ شور کے معنی نمک کے بھی ہیں) آپ مسکرا دیے۔ پھر اس درویش کو بلا کر ذکر و جذبہ الہی کی تلقین سے نوازا۔

تا نگرید طفل کی جوشد لبین تا نگرید ابر کی خمد چمن^۶
(جب تک بچہ نہ روئے ماں کا دودھ جوش نہیں مارتا؛ جب تک بادل نہ روئے چمن نہیں مسکراتا۔)
(زبدۃ المقامات)

(۲)

ہمارے حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ میں جذبہ شفقت و رحم بہت زیادہ تھا۔ چنانچہ جن دنوں لاہور میں قحط پڑا ہے، ان دنوں آپ وہیں قیام پذیر تھے۔ آپ نے چند روز تک کھانا نہ کھایا۔ جس وقت بھی کھانا آپ کے سامنے لے جایا جاتا آپ فرماتے ”یہ بعید از انصاف ہے کہ ہمسائے تو فاقوں مریں اور ہم بیٹھے کھانا کھائیں۔“ پھر جو کچھ بھی موجود ہوتا، وہ تمام و کمال قحط زدہ لوگوں کو بھجوا دیتے اور خود روحانی غذا ہر کہ ”ایت عند ربی“ کی میراث ہے، گذران کرتے۔

جب آپ نے لاہور سے دہلی کی طرف کوچ فرمایا تو راستے میں اکثر ایسا ہوا کہ ابھی ایک فرسخ بلکہ ایک میل بھی طے نہیں کرنے پائے کہ کسی پیدل چلتے معذور پر آپ کی نظر پڑ گئی؛ آپ اسی وقت گھوڑے سے اترے، اس معذور شخص کو سوار کیا اور خود اگلے پڑاؤ تک ہا پیادہ چلے۔ پھر اس خیال سے کہ کوئی دوست آشنا آپ کے اس نیک عمل سے آگاہ نہ ہو جائے، اس وقت سر پر چادر اوڑھ لی اور جب پڑاؤ کے قریب پہنچے تو اس معاملے کو پوشیدہ رکھنے کی خاطر پھر سے اپنے گھوڑے پر سوار ہو گئے۔

آپ صرف انسانوں ہی سے نہیں بلکہ حیوانوں سے بھی اسی شفقت و مہربانی کے ساتھ پیش آتے تھے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ ایک رات آپ تہجد کے لیے اٹھے ہوئے تھے کہ ایک بلی آکر آپ کے لحاف پر سو گئی،

آپ صبح تک اسی حالت میں سردی کی تکلیف برداشت کرتے رہے ، لیکن بلی کی نیند میں خلل ڈالنا مناسب نہ سمجھا ۔ (زبدۃ المقامات)

(۳)

آپ کے ہمسایے میں ایک نوجوان رہتا تھا کہ تمام شرعی عیوب کا مرتکب ہونے کے علاوہ قسم قسم کے شر و فساد کا مظاہرہ کرتا رہتا ۔ آپ اس کی تعریف فرماتے اور اس کی تمام حرکات کو برداشت کرتے ۔ ایک روز کوتوال نے خواجہ حسام الدین سالمہ اللہ کے اشارے پر اس شرپر کو قید میں ڈال دیا ۔ جب یہ خبر آپ تک پہنچی تو آپ نے خواجہ حسام الدین کو بلا کر ناراضی کا اظہار کیا ۔ خواجہ نے عرض کی کہ ”وہ شخص بے حد فاسق و فسادی ہے اور اس کی شرارتیں اب روز بہ روز بڑھتی جا رہی ہیں ۔“ آپ نے اپنے دل پر درد سے ایک آہ سرد کھینچی اور فرمایا ”ہاں ! آپ تو چوں کہ خود کو صالح ، با صفا ، پرہیزگار اور صاحب خیر سمجھتے ہیں ، اس لیے وہ آپ کی نظروں میں شریر ، فسادی اور بدکار ہی ٹھہرے گا ، لیکن ہم کہ کسی طور بھی خود کو دوسروں سے ممتاز نہیں سمجھتے ، کیوں کر اس کے نقصان کی خواہش کریں گے ۔“ اس کے بعد آپ نے اس نوجوان کو قید سے رہائی دلا دی اور وہ آپ کی شفقت کی برکت سے صالح و پرہیزگار بن گیا ۔

آپ کا یہ عجز و انکسار اور یہ خود کو خطا کار و گنہ گار سمجھنا آپ پر اس قدر غالب تھا کہ اگر کسی طالب صادق سے اچانک کوئی گناہ سرزد ہو جاتا اور وہ آپ کے پاس آتا تو آپ فرماتے ”یہ سب ہماری بدصفتی کا نتیجہ ہے ؛ جب بھی ہم سے کوئی برائی سرزد ہوگی تو یقیناً اس کا عکس ان پر بھی پڑے گا ۔ اس سلسلے میں یہ بے چارے مجبور ہیں ۔“ اگر کسی میں کوئی غیر شرعی بات دیکھتے تو آہے کھلم کھلا یا سختی سے نہ ٹوکتے ، بلکہ بڑی نرمی سے ، اشاروں کنایوں میں اور تمثیلات کے ذریعے کچھ اس طرح آہے امر معروف کی طرف راغب کرتے کہ وہ شخص ہر صورت میں قائل ہو جاتا اور وہ باتیں اس کے دل نشیں

ہو کر رہتیں۔ دوسروں کو کھلم کھلا امر معروف کی تلقین نہ کرنے کا سب سے بڑا سبب یہ تھا کہ آپ خود کو دوسرے لوگوں سے ممتاز نہ سمجھتے تھے۔

آپ نے کبھی کسی کی چغلی نہیں کھائی۔ اسی طرح آپ کی زبان سے یا آپ کی محفل میں کبھی کسی کے متعلق برے الفاظ نہیں نکلے۔ جس کا ذکر ہوتا، اس کی تعریف شروع کر دیتے۔ (زبدۃ المقامات)

(۴)

آپ کی عظمت صحبت بلکہ فکر و تأمل کا یہ عالم تھا کہ بیگانے تو ایک طرف، اپنے بھی دل کی بات زبان پر لاتے لاتے رہ جاتے، اور آپ کے اس عجز و انکسار کے با وصف لوگوں کے دلوں پر آپ کا احترام آمیز رعب اس قدر چھایا ہوا تھا کہ بڑے بڑے دانا بھی بات کرتے لڑکھڑا جاتے تھے۔

ایک سن رسیدہ عزیز نے کہ فاضل باخبر تھا، یہ واقعہ سنایا کہ ”ایک دن میں نماز کے لیے ایسے وقت میں پہنچا جب جماعت کھڑی ہو چکی تھی اور اگلی صف میں اب کوئی جگہ نہ رہی تھی؛ البتہ جہاں حضرت خواجہ کھڑے تھے وہاں لوگوں نے ان کے ادب و احترام کے سبب کچھ جگہ چھوڑ رکھی تھی؛ چوں کہ مجھے خواجہ سے کوئی خاص عقیدت نہ تھی اور میں نے انہیں اس وقت سے دیکھا تھا جب کہ وہ ہنوز بچے تھے، اور اب بھی وہ میرے نزدیک مجھ سے چھوٹے تھے، اس لیے کسی ادب و احترام کا لحاظ کیے بغیر میں اس خالی جگہ پر جا کھڑا ہوا؛ لیکن ابھی ایک لمحہ بھی نہ گزرنے پایا تھا کہ مجھے یوں محسوس ہوا جیسے آپ کی شکوہ و عظمت نے میرے دل پر ہلہ بول دیا ہے۔ ہر چند میں نے خود کو اس سے دور رکھنے کی کوشش کی لیکن کوئی فائدہ نظر نہ آیا۔ آخر نوبت یہاں تک پہنچی کہ میں بے اختیار نماز ہی میں آہستہ آہستہ بیچھے ہٹ آیا اور اتنا ہٹا کہ اگر مجھے پتا نہ چلتا اور ایک قدم اور بیچھے رکھتا تو میں دالان

سے نیچے گر جاتا۔ اس واقعے کے بعد میں اس عارف بزرگ کا ایک حقیقی مخلص بن گیا۔“

آپ اس بزرگی کے باوجود کبھی کبھی جوش قلق کے باعث یا معتدین کی ملاقات سے بچنے کے لیے اکیلے ہی کوچہ و بازار میں نکل اور کسی دیوار کے سائے میں زمین پر بیٹھ جاتے۔ گو ایسے اوقات میں آپ پر ایک سرمستی، از خود رفتگی اور حیرت کا عالم طاری ہوتا، لیکن پھر بھی شرعی امور اور فریضہ ہائے واجبی میں ذرہ بھر کوتاہی نہ کرتے۔ ساع اور رقص کی آپ کے یہاں قطعاً اجازت نہ تھی اور نہ آپ کے سامنے کوئی وجد ہی میں آ سکتا تھا۔ یہاں تک کہ ایک روز کسی درویش نے آپ کے سامنے بلند آواز سے ’اللہ‘ کہہ دیا؛ آپ نے فرمایا ”اس سے کہہ دو کہ ہاری مجلس میں آنا ہو تو آداب مجالس کا پورا پورا خیال رکھا کرو۔“

اگر کبھی کسی مرید سے ترک ادب کا ارتکاب ہو جاتا تو اس کے ساتھ ظاہری طور پر درشتی سے پیش نہ آتے اور نہ ہی اسے دھتکارتے۔ اور اگرچہ ظاہری قربت تو ویسے ہی رہتی، لیکن باطنی طور پر خود کو اس سے دور کر لیتے، یا پھر وہ شخص اپنے احوال میں رکاوٹ اور الجھن ہاتا۔ اور کبھی یہ بھی ہوتا کہ آپ اسے خواب میں کچھ حکم فرما دیتے جس سے وہ شخص متنبہ ہو جاتا :

ای تو مجموعه خوبی ز کدامت گویم

(تو حسن و خوبی کا مجموعہ ہے، تیری کس کس خوبی کا ذکر کروں)

آپ کی بلند مرتبگی کا ثبوت اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگا کہ آپ دو تین سال مسند مشیخت پر رہے؛ اس تھوڑی سی مدت میں بے شمار لوگ آپ کے خوان دولت سے بہرہ مند ہوئے اور آپ ہی کی بہ دولت ہندوستان کی وسیع سلطنت میں ہزاروں برکتیں اور نیک بختیاں پھیلیں اور نقشبندی سلسلہ، کہ اس ملک میں باہر سے آیا تھا، پوری طرح رواج پا گیا۔ اگرچہ اس سے پہلے اس سلسلے کے

بہت سے مشائخ یہاں آکر سال ہا سال رہے تھے ، پھر بھی جو برکتیں ان دو تین سالوں میں دیکھنے میں آئیں ، اس سے پہلے کبھی نہیں دیکھی گئیں ۔
(زبدۃ المقامات)

(۵)

آپؑ نے بھی اپنے کتابچے ’مبدأ و معاد‘ میں یہ تحریر فرمایا ہے کہ ”ہم چار آدمی آپ کی (خواجہ باقی باللہ) خدمت و ملازمت میں ایسے تھے جو لوگوں کے نزدیک ، دیگر دوستوں کی نسبت ممتاز تھے ۔ ہم میں سے ہر ایک کو حضرت خواجہ قدس سرہ سے جو عقیدت تھی وہ ایک دوسرے سے بالکل الگ تھی ، اور اسی طرح ہمارا معاملہ بھی ایک دوسرے سے جدا تھا ۔ مجھ حقیر کو یقین کامل تھا کہ اس قسم کی ’صحبت اجتماع‘ اور ایسی رشد و ہدایت آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے کے بعد سے ہرگز وجود میں نہیں آئی ؛ اور ہمیں اس نعمت کا شکر بجا لانا چاہیے کہ گو ہم خیرالبشر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے شرف صحبت سے مشرف نہیں ہوئے ، کم از کم اس صحبت کی سعادت سے تو محروم نہیں رہے ، اور یہاں ہر کسی کو یہ اندازہ اعتقاد حصہ ملا ۔“
(زبدۃ المقامات)

حضرت خواجہ باقی باللہ

[اکبر کے مذہبی معتقدات کے خلاف ردعمل نے کئی صورتیں اختیار کی تھیں۔ وحدت الوجودی خیالات کے بزرگ اکبر کے ہم نوا ہوئے۔ اختراعوں سے متنفر لوگ (شیخ عبدالحق محدث وغیرہ) دربار سے کنارہ کش ہو گئے۔ تیسرے گروہ نے حضرت خواجہ باقی باللہ پیرنگ کی سیادت میں ایک مستحکم محاذ قائم کیا۔ یہ اکبر کی زندگی کے آخری ایام میں ہندوستان وارد ہوئے، لیکن اس قلیل مدت میں بھی نقش بندی سلسلے کی بنیادوں کو استوار کر دیا۔ آپ کے مرید حضرت مجدد الف ثانی نے اسے اور بھی فروغ دیا۔ خواجہ صاحب کے مکتوبات موجود ہیں، جن سے ان کی صوفیانہ سرگرمیوں کا مفصل پتا چلتا ہے]

مکتوب ۵۸

استاذی میاں شیخ احمد اور محمد صادقؑ کی خدمت میں لکھا گیا۔
برادران عزیز میاں شیخ احمد اور محمد صادق کو ہاری غلصانہ دعائیں پہنچیں۔ آپ کا مکتوب ملا۔ آپ نے میرا حال احوال پوچھا ہے، خدا کا شکر ہے کہ یار احباب سب پاس ہیں۔ جی تو یہی چاہتا تھا کہ ہر بات کا جواب بالتفصیل علیحدہ لکھوں لیکن چوں کہ جب تک بالمشافہ بیان نہ کیا جائے، پوری تشفی نہیں ہوتی، اس لیے یہ ارادہ ترک کر دیا۔

مختصر یہ کہ محمد صادق کا حال بڑا اچیل (مضبوط) ہے اور یہ جو شیخ احمد کا حال بیان ہوا ہے کہ کبھی.....'توحید' ہے اور بہت زیادہ

عبادت اس کی شاہد ہے کہ 'خبر ۳' سے 'نظر ۳' میں آ گیا ہے۔ اور اس مقام میں 'گوش' سے 'آغوش' تک معاملہ پہنچ گیا ہے، تو یہ کچھ تحقیق مالمب ہے کہ آیا اس سے آپ کی مراد 'کثرت میں وحدت' کا مطالعہ ہے یا توحید صوری (ظاہر) کا۔ اگر تو اول الذکر ہے تو مبارک ہے اور حامل کمال ہے؛ اگر مؤخر الذکر ہے تو ایک حیثیت سے اصیل ہے اور ایک حیثیت سے معلول۔ (اس وقت ان دونوں کے سلسلے میں تفصیلی بحث کا موقع نہیں ہے) اور اگر اس کے علاوہ کوئی تیسرا معاملہ ہے تو وہ البتہ خود معلول ہے۔ لیکن آپ کی عبارت سے تو یہی ظاہر ہوتا ہے کہ مشار الیہ کی دوسرے درجے پر نظر ہے۔ سو خدا نے چاہا تو وہ از قسم اصیل ہوگا اور وہ جو آپ نے ملحدانہ رباعی لکھ کر بھیجی ہے، اس میں بہت زیادہ فرومایگی کا اظہار ہے۔ ایسی رباعی کہنے والا قطعاً مقبول ابدی نہیں ہے۔ آپ ہرگز ہرگز ادب کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑیں کہ بارگاہ لم یزلی استغنا و غیرت کی جگہ ہے۔

والسلام

مکتوب نمبر ۹۱

ایک دوست کے نام :

شیخ احمد^۳ سرہند کے رہنے والے اور بڑے صاحب علم اور قوی عمل والے آدمی ہیں۔ اس حقیر کو ان کے ساتھ کچھ عرصہ اٹھنے بیٹھنے کا موقع ملا ہے، اور اس دوران میں میں نے ان سے متعلق بہت سے عجیب و غریب معاملات و واقعات مشاہدہ کیے ہیں۔ میرے نزدیک ان کی مثال ایک ایسے چراغ کی ہے جس سے بہت سے عالم روشن کیے گئے ہوں۔ بحمد اللہ تعالیٰ ان کے احوال کاملہ کا مجھے پورا پورا یقین ہو گیا ہے۔ شیخ مذکور کے عزیز و اقارب اور بھائی بھی سب کے سب صالحین اور علما میں سے ہیں۔ خاکسار نے ان میں سے چند ایک سے ملاقات کی ہے اور انہیں واقعی جوہر قابل پایا ہے۔ خدا نے انہیں عجیب و غریب استعداد و لیاقت سے نوازا ہے۔ شیخ کے فرزند یوں تو ہنوز لڑکپن میں ہیں، لیکن سب اسرار خداوندی سے

بہ خوبی آگاہ ہیں۔ بالجملہ شجر طیبہ ہیں کہ جس سے شاخیں بوی پاک
 ہی نکلتی ہیں۔ 'انبتہ اللہ...'. (اللہ تعالیٰ نے پھر اس کو اچھی
 شکل میں اکایا)

الغرض کثرت عیال، بہت زیادہ فقر اور بے روزگاری کے سبب یہ
 خاندان تفرقہ و پریشانی کا شکار ہے۔ اگر ہر سال ایک مقررہ رقم اس
 خاندان کو ملتی رہے، جسے راقم حروف ان لوگوں میں بانٹ دیا کرے
 تو یہ نہایت ہی مستحسن اقدام اور باعث خیر کثیر ہوگا۔ ہر چند
 رقم تھوڑی ہی سی ہو لیکن خیرات کا ایک رکن عظیم ہوگی۔ درویش
 لوگ 'باب اللہ' اور عجیب دل کے مالک ہوتے ہیں۔ فقط مزید لکھنا
 گستاخی ہے۔ (مکتوب حضرت خواجہ محمد باقی باللہ)

مکتوب ۷۹

جب میرے مخدوم و استاد میاں شیخ احمد سرہندی درجہ تکمیل
 کو پہنچ گئے تو اس کے بعد بھی، اگرچہ انہیں بہت زیادہ عظمت
 و بزرگی حاصل اور ان کی بے حد قدر و منزلت تھی، اپنی طلب و
 جستجو کی بے پناہ خواہش کے سبب جو حضرت ارشاد پناہ کو آخر
 عمر تک رہی، آپ خود کو مبتدی ہی سمجھتے رہے اور حاصل شدہ
 کمالات کو نظر میں نہ لائے۔ چنانچہ خاکسار نے مذکورہ روش کے
 مطابق اپنے متذکرہ بالا مخدوم کو خطوط لکھے۔ راقم سطور کو
 اس سے زیادہ کیا سلیقہ و شعور جو خلوت و جلوت میں مذکورہ حضرت
 کے کمالات اور اس مضمون ناطق کے موافق و مطابق کچھ لکھ سکے۔
 حضرت خواجہ نے حضرت مخدوم و استاد کا سن کسر ایسے اوقات
 میں یہ عنایت نامہ نوازش فرمایا۔ خدائے بزرگ و برتر آپ کو بہت
 زیادہ کمال پر پہنچائے !

’واللہ راضی من کلمن الکرام نصیب‘

(اور اللہ سخیوں کے ساغر میں سے ایک حصے پر راضی ہے)

اس میں کسی قسم کا تکلف یا بناوٹ نہیں بلکہ جو کچھ حقیقت حال ہے
 وہی بیان کی جائے گی۔ پیر انصاریہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ میں

خرقانی کا مرید ہوں ، لیکن آج اگر خرقانی ہوتے تو پھر ہونے کے باوجود مریدی اختیار کرتے ۔ جب ان بے صفتوں کی صفت ایسی ہے تو آثار صفات کے گرفتار کیوں کر نہ طلب گاری کے لوازم پر جان فدا کریں گے ۔ اور جہاں کہیں سے بھی ان کے دماغ تک کوئی خوشبو پہنچے گی ، کیوں کر نہ اس کا پیچھا کریں گے ۔ اب جو توقف و تاخیر ہے تو یہ کسی بے نیازی و استغنا کے سبب نہیں بلکہ کسی اشارے کے تحت ہے :

چون طمعی خواہد ز من سلطان دین

خاک بسر فرق قناعت بعد ازین

(جب دین کا سلطان مجھے طمع کرنے کو کہتا ہے تو پھر اس کے بعد قناعت کے سر پر خاک !)

بارے ہمارے حال پریشان کا نسخہ یہ ہے کہ جس چیز کی ضرورت ہو اس سے بچو اور کبر و نخوت سے چھٹکارا حاصل کرو ۔

دیگر امر یہ ہے کہ سیادت مآب امیر صالح سلمہ اللہ نے اظہار طلب کیا تھا ۔ چوں کہ فقیر کا وقت اس بات کا مقتضی نہ تھا ، اس لیے ان کے اوقات کو ضائع کرنا مناسب نہ سمجھا اور آپ کی صحبت میں انہیں بھیجا گیا ۔ ان شاء اللہ العزیز اپنی استعداد کے مطابق بہرہ مند ہوں گے اور کمال مہربانی کی توجہ حاصل کریں گے ۔ والدعا

(مکتوب حضرت خواجہ محمد باقی باللہ)

مکتوب ۸۰

[مشيخت ترک کرنے کے بعد جب آپ نے زیادہ تر خلوت میں رہنا شروع کیا تو آغاز میں سوائے چند خاص حاضرین کے سب کو آپ نے فرمایا تھا کہ اب میرے استاد میاں شیخ احمد سلمہ اللہ کی خدمت میں پہنچو ۔ چوں کہ ایسے مخلصوں کا اس درگاہ سے ایک دم منقطع ہونا امر محال تھا ، اس لیے ملول ہو گئے ۔ آخر کچھ لوگوں کو لطف و کرم سے اور ترغیب دلا دلا کر وہاں جانے پر راضی کر لیا ، اور وہ لوگ جو راضی تو نہ تھے لیکن محض حکم عالی پر جا رہے تھے انہیں جانے سے روک لیا ۔ یہ عنایت نامہ اسی موقع پر لکھا گیا تھا]

خداے بزرگ و برتر آپ کو بہت زیادہ پاکیزگی و صفا عنایت فرمائے !

چند احباب جو ہمارے بار وجود کے گرفتار تھے ، چوں کہ وہ 'ہم' میں سے سب کا ایک معلوم مقام ہے ، کی تنگنائے میں مقید تھے اور لیے ہمارے فکر و عمل کی مصاحبت نے اس امر کا تقاضا کیا کہ اس موسم برسات میں یہ احباب مجھ ہیچمدان سے دور رہ کر آفتاب شہود کی روشنی میں زندگی بسر کریں ۔ جہاں وہ ان شاء اللہ العزیز آخرت کی نیکی و پاکیزگی حاصل کریں گے ۔ دیگر 'جماعت اور صحبت' کا تعلق پوری طرح واضح اور روشن ہے ، بیان کی حاجت نہیں ۔

ما گرفتاریم ہر ما ناوک بیداد ریز
سنبل و گل ہر کنار مردم آزاد ریز

(ہم تو تیرے گرفتار ہیں ، ہم ہر فقط بیداد کے تیر چلا ؛ اور سنبل و گلاب غیر لوگوں کو عطا کر)
'استغفر اللہ.....' (اللہ کی بخشش مانگتا ہوں ان تمام چیزوں سے جو اللہ کو ناپسند ہیں ۔)

دیگر عرض ہے کہ ایک مدت سے آپ نے اپنے احوال مبارک سے آگہ نہیں کیا ہے ۔ معلوم ہوتا ہے ضرور کوئی نیکی مانع آئی ہو گی ۔ موسم برسات کے بعد اگر استخارے کا موقع ملا تو حاضر ہوں گا ورنہ نہیں ۔ لیکن جو کچھ استخارے میں ظاہر ہو ہمیں لکھیں ۔ اگر اپنی تعبیر بھی لکھ بھیجیں تو یہ گویا نور علی نور ہوگا ۔ والدعا
(مکتوبات حضرت خواجہ محمد باقی باللہ)

مکتوب ۸۲

[جن دنوں آپ نے ترک مشیخت کی اور زیادہ تر گوشہ نشینی و تنہائی اختیار کر لی تھی اور بار احباب حسب سابق آپ کی تعظیم و تکریم کرتے تھے تو اس موقع پر آپ نے گھر سے اہل مسجد کو 'مرید کے ترک تعظیم کرنے' کے بارے میں رقمہ لکھ کر مسجد میں بھجوا دیا ۔]

اپنے مخدوموں کی خدمت میں یہ التماس ہے کہ خاکسار کو اپنی مصلحت اس بات میں نظر آتی ہے کہ میں چند روز کے لیے حضرت خواجہ عبدالخالق^۸ غنجدوانی کے اس قول مبارک 'مشیخت کا دروازہ بند کر اور دوستی کا دروازہ کھول' پر عمل کروں، لہذا گزارش ہے کہ جس طرح احباب نے مجھ پر مہربانی فرما کر دوستی و تقلید ترک کی ہے، اسی طرح مسجد میں بھی میری تعظیم و تواضع سے اجتناب برتیں اور مسجد میں اٹھنے بیٹھنے اور آنے جانے کے سلسلے میں جیسا معاملہ مرزا حسام الدین^۹ مولانا یوسف^{۱۰} اور اسی قسم کے دوسرے حضرات کی خدمت میں اختیار کرتا ہے، ویسا ہی معاملہ اس حقیر سے کیا جائے۔ دلہ سے لے کر میان شیخ السہداد^{۱۱} تک سب چھوٹے بڑے اس پر عمل پیرا ہوں۔ ان شاء اللہ العزیز انہیں ثواب دارین حاصل ہو گا۔ "سلامتی ہو آن ہر جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی!"

(مکتوبات حضرت خواجہ محمد باقی باآلہ)

امام ربانی مجدد الف ثانی

[شیخ احمد المعروف بہ مجدد الف ثانی (۶۴-۱۵۶۳ع) نے اپنے مرشد خواجہ باقی باللہ کے مسلک کی پیروی میں نقشبندی سلسلے کو طیقہ امرا میں بھی متعارف کرایا اور مذہب سے وہ انس پیدا کیا جس کے سامنے اکبر کے مذہبی خیالات کا فروغ ناممکن ہو گیا۔ اس دور کے اہم امیر نواب مرتضیٰ خان شیخ فرید سے ان کے تعلقات بھی بڑی اہمیت رکھتے ہیں۔ اکبر کے انتقال کے بعد بھی امام ربانی کی دینی سرگرمیاں جاری رہیں۔ جہانگیر نے اپنی سلطنت کے دسویں سال میں انہیں کچھ مدت کے لیے قید کر دیا۔ جہانگیری عہد میں شیعہ خیالات کے فروغ کے خلاف بھی انہوں نے آواز اٹھائی۔ علاوہ ازیں غیر مسلموں کے بارے میں بھی ان کا مسلک بڑا سخت تھا۔ ان ہر دو رجحانات کی وضاحت ذیل کے مکتوبات سے بہ خوبی ہوتی ہے]

شیخ فرید ۱ کے نام ایک خط کا اقتباس

ایک درویش نے کہ لاہور سے آیا تھا، یہ بتایا کہ شیخ جیو (یعنی شیخ فرید) پرانی گھڑ منڈی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ کے لیے تشریف لائے ہوئے تھے اور میان رفیع الدین نے اظہار التفات فرمائے کے بعد بتایا کہ ”نواب شیخ جیو نے اپنی حویلی میں جامع مسجد بنوائی ہے۔“ سبحان اللہ! سبحان اللہ! الحمد للہ! خداے بزرگ و برتر اس سے بھی زیادہ توفیق و ہمت عطا فرمائے! اس قسم کی خبریں

جب ہم ایسے غلاموں تک پہنچتی ہیں تو ہماری مسرت و شادمانی کا کوئی ٹھکانا نہیں رہتا ۔

سیادت پناہا ! مکرما ! اس دور میں اسلام بڑی کس مپرسی کی حالت میں ہے ۔ آج ایک چیتل ۲ جو اس کی تقویت و استحکام پر صرف کیا جاتا ہے ، کل (روز قیامت) اسے کروڑوں میں خریدا جائے گا ۔ سو دیکھیں کون سے شاہباز کو اس دولت عظمیٰ سے مشرف کیا جاتا ہے ۔ ہر وقت اور ہر زمانے میں جس کسی سے بھی دین حق کی ترویج اور ملت بیضا کے استحکام کے لیے کچھ عمن میں آنے وہ احسن اور قابل ستائش ہے ۔ لیکن اس دور میں کہ اسلام کس مپرسی کا شکار ہے ، آپ ایسے جوان مرد اور بلند ہمت اہل بیت سے ایسا فعل اور بھی زیادہ احسن و زیبا ہے کہ یہ دولت تو آپ کے خاندان بزرگ کی لونڈی ہے ۔ یہ دولت (اسلام) آپ کے لیے ’جوہر‘ ہے اور دوسروں کے لیے ’عرض‘ ۔ وراثت نبوی (آپ اور آپ کی اولاد پر اکمل و افضل درود و سلام ہوا) کی حقیقت اس امر کے حصول میں عظیم القدر ہے ۔ ایک موقع پر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رض سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا ”آپ لوگ اسے زمانے میں پیدا ہوئے ہیں کہ اگر آپ اوامر و نواہی کا دسواں حصہ بھی ترک کر دیں تو یہ آپ کے لیے باعث ہلاکت ہوگا ۔ اس کے برعکس جو لوگ آپ کے بعد آئیں گے اگر وہ اوامر و نواہی کے دسویں حصے پر بھی عمل کریں گے تو وہ نجات پا جائیں گے ۔“ اور اب یہ وقت وہی وقت ہے اور یہ گروہ وہی گروہ :

گوی توفیق و سعادت درمیان افگندہ اند

کس بہ میدان در نمی آید ، سواران را چہ شد

(توفیق و سعادت کی گیند میدان میں پڑی ہے ، کوئی بھی

میدان میں نہیں آتا ، سواروں کو کیا ہوا!)

کافر لعین رائے گوہند وال کو امر موقع پر ہلاک کر دینا بہت

ہی مناسب ٹھہرا ، اور یہ بات مردود ہندوؤں کے لیے شکست عظیم کا

سبب بنی ہے۔ جس نیت سے بھی یا جس بھی مقصد کے تحت اسے مارا گیا ہے، بہر صورت احسن ہے؛ اس لیے کہ کفار کی رسوائی اہل اسلام کے واسطے گویا سکڑ جاتی ہے۔ ابھی اس کافر کو جہنم رسید بھی نہیں کیا گیا تھا جب اس حقیر نے خواب میں دیکھا تھا کہ بادشاہ وقت نے لفظ شرک کا سر (پہلا حرف) توڑ ڈالا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ کافر اہل شرک کا سب سے بڑا سردار اور کافروں کا امام تھا (خدا سے بزرگ و برتر ان پر گرفت کرے!) خود دین و دنیا کے سردار آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی بعض دعاؤں میں کفار پر ان الفاظ میں نفرین بھیجی ہے ”اللہم شتت.....“

(اے اللہ ان کی جمعیت کو پارہ پارہ کر دے، ان کے گروہ میں تفرقہ ڈال دے، اور ان کی بنیاد کو مہسار کر دے اور ان پر غالب قدرت رکھنے والے کی سی گرفت کر!)

جو امر اسلام اور اہل اسلام کے لیے باعث عزت ہوگا وہی امر کفر اور کافروں کے لیے ذلت و رسوائی کا سبب ہوگا۔ یہ جو کفار سے جزیہ وغیرہ لیا جاتا ہے تو اس سے ان کی محض رسوائی و تذلیل مقصود ہوتی ہے۔ جس قدر کفار صاحب عزت ہوتے جائیں گے اسی قدر اسلام کی ذلت ہوگی، لہذا اس امر کو شدت سے مدنظر رکھنا چاہیے۔ لیکن افسوس کہ ہمارے اکثر مسلمانوں نے اس کی ذرا پروا نہیں کی، جس کے سبب انہوں نے دین کو بگاڑ کے رکھ دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اے نبی کافروں اور منافقوں کے ساتھ جہاد کرو اور ان پر شدت کرو۔“ کفار کے ساتھ جہاد کرنا اور ان پر غلبہ پانا دین کی ضروریات میں سے ہے۔ لہذا مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ اس دور میں جب کہ بادشاہ اسلام کو اہل کفر سے پہلی سی رغبت نہیں رہی، اسے (بادشاہ) ان بدکیش کافروں کی بقیہ رسوم (جو گزشتہ صدی میں وجود میں آئیں اور مسلمانوں کے دلوں پر کراں گزرتی ہیں) کی برائیوں سے آگاہ اور انہیں دور کرنے کی کوشش کریں، کیوں کہ ممکن ہے ان رسوم کی برائیوں سے بادشاہ کی عدم واقفیت کے

سبب ان کی بقیہ (بچی ہوئی) رسوم متبنیٰ (ائے پالک) ہوں۔ اگر آپ کو فی الواقعہ وقت میسر ہو تو بعض عالمان اسلام کو اس سے باخبر کریں، تاکہ رسوم کفار کی جو برائیاں ہیں انہیں وہ طشت از بام کریں؛ کیوں کہ شرعی احکام کی تبلیغ کے لیے کسی قسم کی کرامات یا خوارق کے اظہار کی ضرورت نہیں ہے۔ جس کسی نے احکام شرعی کی تبلیغ بے کم و کاست نہ کی ہو گی، قیامت کے دن اس کا کوئی عذر قبول نہ ہو گا۔ انبیا علیہم الصلوٰت و التسلیات، کہ افضل مخلوقات ہیں، شرعی احکام کی تبلیغ فرمایا کرتے تھے۔ اگر ان کی امتوں نے کبھی ان سے معجزوں کا تقاضا کیا تو انہوں نے ہمیشہ یہی فرمایا کہ ”معجزے تو خدائے بزرگ و برتر کی طرف سے ہیں؛ ہم پر فقط احکام کی تبلیغ واجب ہے۔“ اور ممکن ہے اس دوران میں خدائے عز و جل کچھ ایسی بات پیدا کر دے جو اس جماعت کے حقیقت پر مبنی اعتقاد کا باعث ہو۔ بہر حال شرعی مسائل کی حقیقت سے لوگوں کو آگاہ کرنا ازبس لازم ہے۔ اگر اس آگاہی کا بیڑا نہ اٹھایا گیا تو اس کی ذمہ داری بادشاہ کے مقربین اور علماء پر عاید ہو گی۔ اس معاملے میں سعادت تو ایک طرف، کئی ایک کو تکلیفوں کا سامنا کرنا پڑے گا۔ انبیا علیہم الصلوٰت و الصلیات نے شرعی احکام کی تبلیغ میں کون کون سے دکھ نہیں جھیلے اور کیا کیا رنج نہیں اٹھائے۔ افضل انبیا (آپ پر افضل و اکمل درود و سلام ہو!) فرماتے ہیں ”کسی نبی کو اتنی ایذا نہیں دی گئی جتنی کہ مجھے دی گئی۔“

عمر ہنگذشت و حدیث درد ما آخر نشد

شب باختر شد کتون کوتہ کم افسانہ را

(عمر گزر گئی مگر ہماری داستان درد ختم نہ ہوئی؛ اب کہ رات

ختم ہونے کو آتی ہے تو میرا افسانے کو مختصر کرتا ہوں)

والسلام والا کرام

(مکتوبات امام ربانی، جلد اول)

مکتوب ۷۴

[گزشتہ صدی میں کفار کو جو غلبہ حاصل ہو گیا تھا اور مسلمان ذلیل و خوار ہو کر رہ گئے تھے، یہ خط اس کی شکایت میں، نیز اس امر کی ترغیب دلانے میں سیادت پناہ شیخ فرید کو لکھا گیا، کہ اگر بادشاہت کے آغاز ہی میں تبلیغ اسلام کی ترویج میسر آ جائے تو بہتر ہے تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی گمراہ درمیان میں کود پڑے اور مسلمانوں میں خلل و انتشار ڈالے اور قرن گذشتہ کے بے حالات و کیفیات پیدا کر دے]

”ثبتکم اللہ.....“ (اللہ تعالیٰ تمہیں تمہارے نجیب آبا کی راہ پر ثابت قدم رکھے! ان میں سب سے زیادہ فضیلت والے سرور کونین ص، اور حضرت علی رض کی باقی رہنے والی اولاد پر درود و سلام ہو!)

دنیا میں بادشاہ کی حیثیت وہی ہے جو جسم میں دل کی ہے۔ یعنی اگر دل صالح ہے تو جسم بھی صالح ہو گا؛ اگر دل میں کوئی خرابی و فساد ہے تو اس کا اثر جسم پر بھی پڑے گا۔ اسی طرح بادشاہ نیک ہے تو اس کی نیکی رعایا پر بھی اثر انداز ہو گی اور اگر اس میں کوئی خرابی اور برائی ہے تو رعایا میں بھی وہی خرابی اور وہی برائی جڑ پکڑ لے گی۔

آپ تو بہ خوبی جانتے ہیں کہ پچھلی صدی میں مسلمانوں پر کیا کیا کچھ گزر چکی ہے۔ گزشتہ صدیوں میں بہت زیادہ بے چارگی و بے کسی کے باوجود مسلمانوں کی بے چارگی اس سے آگے نہ بڑھی تھی کہ وہ اپنے مذہب پر قائم رہیں اور کفار اپنے مذہب پر۔ آیت کریمہ ”لکم دینکم ولی دین“ (تمہارا دین تمہارے لیے، میرا دین میرے لیے) گویا اسی حقیقت کے بارے میں ہے۔ اور گزشتہ صدی میں تو کفار کھلم کھلا مرکز اسلام میں غلبے کے طور پر احکام کفر کا اجراء کرتے رہے، جب کہ مسلمان احکام اسلام کے بجا لانے میں بالکل عاجز تھے۔ اور اگر کبھی کوئی مسلمان شرعی امور بجا بھی لاتا تو اسے قتل کر دیا جاتا۔ واویلا! وامصیبتا! کس قدر

دکھ، رنج و غم اور حسرت کا مقام ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم، کہہ محبوب العالمین ہیں، پر قربان ہونے والے تو ذلت و رسوائی کی زندگی بسر کرتے تھے اور آپ صلعم کے منکر صاحبان عزت و توقیر تھے۔ مسلمان اپنے زخمی دلوں سے اسلام کی تعزیت میں مصروف تھے اور دشمن تسمخر اور ٹھٹھا بخول سے ان کے زخموں پر نمک چھڑکتے تھے۔ ہدایت کا آفتاب گم راہی کی چادر میں جا چھپا تھا، اور نور حق باطل کے پردوں میں مستور و معطل ہو کے رہ گیا تھا۔ آج جب کہ دولت اسلام میں رکاوٹیں ڈالنے والوں کے زوال کی بشارت اور بادشاہ اسلام کی تخت نشینی کی خوش خبری خاص و عام تک پہنچ چکی ہے، مسلمانوں پر یہ لازم آتا ہے کہ وہ ہر معاملے میں بادشاہ کے مدد و معاون بنیں اور شریعت کی اشاعت اور ملت بیضا کی تقویت میں اپنی تمام کوششیں بروئے کار لائیں۔ یہ امداد اور تقویت وغیرہ زبان سے یا ہاتھوں سے، یعنی کسی بھی صورت میں کی جا سکتی ہے۔ سب سے بہترین امداد شرعی مسئلوں کا بیان کرنا اور کتاب و سنت، اور جن آراء پر امت کا اتفاق ہو، ان کے مطابق کلامیہ عقاید کا اظہار کرنا ہے تا کہ کوئی بدعتی اور گمراہ درمیان میں آ کر راستے سے نہ بھٹکا دے اور معاملہ خرابی و فساد پر نہ منتج ہو۔ اس قسم کی امداد فقط ان علمائے حق سے مخصوص ہے جو محض آخرت کے طلب گار ہیں، نہ کہ دنیاوی علم کہ ان کی ہمت زیادہ تر اس حقیر دنیا پر مرکوز ہوتی ہے، ان کی صحبت زہر قاتل اور ان کا فساد ایسا فساد ہے جس کا اثر دوسروں تک پہنچتا ہے :

عالم کہ کاسرائی و تن پروری کند

او خویشتن گم ست گرا رہبری کند

(جو عالم خود نفسانی خواہشات کو پورا کرنے اور تن پروری میں مشغول ہے، وہ کسی کی کیا راہنمائی کرے گا کہ وہ تو خود گم کردہ راہ ہے)

گزشتہ دور میں جو بھی مصیبت ملت یضاً پر وارد ہوئی اس کا سبب اسی قسم کے علما تھے۔ انہی علما نے بادشاہوں کو گمراہ کیا اور یہ جو بہتر (۷۲) فرقے گمراہی کے گڑھے میں گرے ہیں تو محض اس وجہ سے کہ وہ ان علماے سوء کے ہتھے چڑھے ہوئے تھے۔ علما کے علاوہ اگر کوئی عام شخص گمراہ ہوا تو اس کی گمراہی کا اثر دوسروں تک کم ہی پہنچا ہے۔ اور اس دور میں تو بہت سے صوفی نما جاہل، علماے سوء ہی کی مانند ہیں۔ ان کا فساد بھی دوسروں تک پھیلنے والا ہے۔ اور ظاہراً طور پر اگر کوئی شخص امداد کی استطاعت رکھنے کے باوصف کسی قسم کی بھی اعانت سے اجتناب برتے اور دین اسلام میں کسی قسم کا فتور واقع ہو جائے تو ایسا شخص بہت بڑا قصور وار ہوگا۔ اسی بنا پر یہ حقیر و بے بضاعت بھی اس امر کا خواہاں ہے کہ خود اسلام کی حمایت و نگہبانی کرنے والوں کے گروہ میں شامل ہو اور اس سلسلے میں جد و جہد کرے۔

’من کثر... الخ‘ (جس نے کسی قوم کو زیادہ کیا وہ اس قوم میں سے ہے) کے مطابق احتال ہے کہ اس بے استطاعت کو اس مکرم گروہ میں شامل کر لیں گے۔ یہ نا چیز خود کو اس بڑھیا کی طرح سمجھتا ہے جو سوت کی ایک اٹی لے کر حضرت یوسف علیہ السلام کے خریداروں میں شامل ہونی تھی۔

امید ہے بندہ جلد ہی، ان شاء اللہ العزیز، حضور کے نیاز سے مشرف ہوگا۔ چون کہ حضور کو خدا تعالیٰ نے بادشاہ کی قربت اور یہ استطاعت بہ درجہ اتم ارزانی فرمائی ہے، اس لیے یہ توقع ہے کہ حضور کیا خلوت اور کیا جلوت، ہر جگہ شریعت ہدی (آپ صلعم اور آپ ص کی آل اولاد پر سب سے اعلیٰ و افضل درود و سلام ہو) کی اشاعت میں کوشاں ہوں گے اور مسلمانوں کو اس ادبار سے نجات دلائیں گے۔

عریضہ بردار مولانا حامد کو آپ کی سرکار ’اقبال آثار‘ سے ایک

مقررہ وظیفہ ملتا ہے ؛ پچھلے سال ایسے حضور سے وہ وظیفہ مل گیا تھا ،
اور اب اس سال بھی وہ اسی امید سے آ رہا ہے !
خدا آپ کو دنیا و آخرت کی دولت سے مالا مال کرے !
(مکتوبات امام ربانی جلد اول)

مکتوب ۵۴

[یہ خط بھی جناب سیادت پناہ شیخ فرید کو اس موضوع کے
بارے میں لکھا گیا کہ بدعتی کی صحبت سے جو نقصان پہنچتا ہے
وہ کافر کی صحبت کے نقصان سے کہیں زیادہ ہوتا ہے ، اور بدعتیوں
میں سب سے بدتر شیعہ لوگ ہیں]

’وما یناسب . . . الخ‘ (اور اس سلسلے میں جو بات مناسب
ہے ، — اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کے اجر کو بڑھائے ، قدر کو اونچا
کرے ، معاملے کو آسان فرمائے اور سید البشر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
کے طفیل کہ جو آنکھوں کی ہر قسم کی بیماری سے پاک ہیں ، آپ کا
سینہ کھول دے!) وہ یہ ہے کہ من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ ،
(یعنی جو شخص کسی انسان کا احسان نہیں مانتا ، وہ خدا کا بھی شکر
نہیں بجا لاتا) اس لیے ہم فقیروں پر آپ کے احسانات کا شکریہ
واجب و لازم ہے ۔ سب سے پہلے تو یہ کہ آپ ہی ہمارے حضرت خواجہ
(باقی باللہ) کی جمعیت کا سبب بنے ، آپ ہی کے طفیل ہم نے اس جمعیت میں
خداے عزوجل سے لو لگائی اور اس کے طالب ہوئے اور بے حد
حظ اٹھایا ۔ دوسرے ، جب ’کبریت بموت الکبراء‘ (بزرگوں کے مرنے کے
سبب میں بزرگ سمجھا گیا) کے مصداق اس طبقے تک نوبت پہنچی تو
اس وقت بھی آپ ہی فقرا کے اجتماع اور طالبان حق کے انتظام کا وسیلہ و
باعث تھے ۔ اللہ جل جلالہ آپ کو اس کی جزاے خیر دے ! :

گر ہر تن من زبان شود ہر موی
یک شکر تو از ہزار نتوانم کرد

(اگر میرے جسم کا ہر ہر رُوں زبان بن جائے تو پھر بھی میں
تیرے شکر کا ہزارواں حصہ ادا نہیں کر سکتا)

خدائے عز شانہ سے دعا ہے کہ وہ دنیا و آخرت میں آپ کو بہ حرمت سید المرسلین (آپ صلعم اور آپ صلعم کی اولاد پر سب سے اعلیٰ و افضل درود و سلام ہو!) ہر ناپسندیدہ و ناخائستہ امر سے محفوظ و مصئون رکھے !

آپ کی صحبت گرامی سے دور ہونے کے سبب اس فقیر کو یہ معلوم نہیں کہ اس محفل مبارک میں کس کس قسم کے لوگوں کی کنجائش ہے اور تنہائی و بزم کا انیس کون ہے :

خوابم ہشد از دیدہ درین فکر جگر سوز
کاغوش کہ شد منزل و آسائش خوابت

(میری نیند اس جگر سوز فکر میں اڑ گئی کہ کس کی آغوش تیری نیند کی منزل و آسائش بنی)

آپ یقین مانیں کہ جس قدر فساد و خرابی کا باعث ایک بدعتی کی صحبت ہوتی ہے اتنی کافر کی صحبت ضرر رساں نہیں ہوتی۔ اور بدعتیوں میں جو سب سے زیادہ برے بدعتی ہیں، وہ وہ لوگ ہیں جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے کینہ و بغض رکھتے ہیں۔ خود اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ان لوگوں کو کافر کہا ہے۔ 'یغیظ بہم الکفار' (.... تاکہ ان کے ذریعے کفار کو غیظ سے بھر دے)۔ قرآن و شریعت کی تبلیغ صحابہ کرام رض نے کی ہے۔

اگر وہ مطعون ہوتے ہیں تو قرآن و شریعت پر طعن لازم آتا ہے۔ قرآن کو جمع کیا ہے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے۔ سو اگر عثمان رض مطعون ہیں تو قرآن بھی مطعون ٹھہرتا ہے (توبہ نعوذ باللہ) (اللہ تعالیٰ کی پناہ ہے ان بے دینوں کے اعتقاد سے !)

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے درمیان جو اختلاف و نزاع پیدا ہوا وہ کسی نفسانی خواہش کے تحت نہ تھا، اس لیے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت خیر میں انہیں تزکیہ نفس

حاصل ہونے کے سبب وہ بدی کی آلائشوں سے پاک ہو چکے تھے۔ میں اتنا جانتا ہوں کہ حضرت امیرِ رض (علی رض) اس معاملے میں حق پر تھے اور ان کے مخالف غلطی پر۔ لیکن یہ غلطی اجتہادی ہے اور فسق کی حدوں تک نہیں پہنچاتی۔ بلکہ اس قسم کی غلطی میں تو ملامت کو بھی گنجائش نہیں ہے، اس لیے کہ خطا وار کے واسطے بھی یہاں کچھ ثواب کا درجہ ہے۔ رہا بیزید لعین تو وہ تو صحابہ کرام رض میں سے نہیں ہے۔ اس کی بد بختی میں کسے شک ہے؟ جو کام اس بد بخت نے کیا ہے وہ کسی فرنگی کافر نے بھی نہ کیا ہوگا۔ یہ جو اہل سنت کے بعض علما نے اس لعین پر لعنت بھیجنے سے اغراض برتا ہے تو اس لیے نہیں کہ وہ اس کے حامی یا آس سے خوش ہیں، بلکہ انہوں نے 'رجوع اور توبہ' کے احتیال کو ملحوظ رکھا ہے۔

آپ کی محفل شریف میں ہر روز قطبِ زمانِ بندگی مخدوم^۸ جہانیاں کی مستند کتب میں سے کچھ نہ کچھ پڑھا جانا چاہیے تاکہ پتا چلے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام رض نے کس طرح مدح و ستائش کی ہے اور کون سے ادب سے وہ مالا مال تھے، تاکہ بد اندیش مخالفین شرمندہ و ذلیل ہوں۔ اس دور میں بد اندیش لوگوں نے حد سے زیادہ مبالغے سے کام لیا ہے اور وہ ملک کے اطراف میں پھیل گئے ہیں۔ اسی سبب سے اس ضمن میں یہ چند حروف لکھنے پڑے تاکہ آپ کی صحبت شریفہ میں اس قسم کے بد اندیشوں کو بار حاصل نہ ہو۔ خدا تعالیٰ آپ کو پسندیدہ روش پر قائم و ثابت رکھے!

(مکتوباتِ امام ربانی، جلد اول)

مکتوب ۶۵

[خان اعظم^۹ (عزیز کوکلتاش) کو لکھا گیا۔ اس میں اسلام اور مسلمانوں کی زیوں حالی و ضعف پر اظہارِ تاسف کیا گیا اور اہل اسلام کی تقویت اور احکامِ الہی کے اجرا کے لیے آکسایا گیا تھا اور یہ کہ خدا تمہاری تائید فرمائے اور تمہیں احکامِ الہی کے بلند کرنے میں دشمنانِ اسلام پر فتح و نصرت عطا فرمائے]

غیر صادق آل حضرت صلعم (آپ پر افضل و اکمل سلام ہو!) نے فرمایا ہے ”اسلام کی ابتدا غربت میں ہوئی اور یہ (جلد ہی) عروج کو پہنچے گا جیسا کہ یہ شروع ہوا تھا۔ پس مژدہ ہے غریبوں کے لیے۔“ اسلام کی کس مہر سی اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ کفار کھلم کھلا اسلام کو برا بھلا کہتے اور مسلمانوں کی مذمت کرتے ہیں۔ اور بے تحاشا کوچہ و بازار میں احکام کفر کو جاری کرنے اور اہل کفر کی مدح و ستایش میں مصروف ہیں، جب کہ مسلمانوں کو احکام الہی کی اشاعت کی اجازت نہیں ہے اور دین و شریعت کی پیروی میں انہیں مطعون و قابل مذمت گردانا جاتا ہے :

بیت

بری تہفتہ رخ و دیو در کرمشہ و ناز
بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بوالعجبی ست ۱۰
(بری نے چہرہ چھپایا ہوا ہے اور بھوت ناز و ادا دکھا رہا ہے۔
عقل حیرانی سے جل اٹھی کہ یہ کیا بوالعجبی ہے۔)
سبحان اللہ وحمدہ۔ کسی کا قول ہے کہ ’غلبہ دین شمشیر کے تحت ہے‘ اور یہ کہ شرع متین کی اشاعت و رونق بادشاہوں سے وابستہ ہے لیکن اب معاملہ بالکل برعکس ہو گیا ہے۔ ہا ! کس قدر حسرت و ندامت کا مقام ہے۔

آج اس دور میں آپ کا مبارک وجود غیبت ہے اور اس وقت اس معرکہ کفر و اسلام میں، جس میں اسلام کا ہلکا جا رہا ہے، ہمیں آپ کے سوا کوئی دلیر سپاہی نظر نہیں آ رہا۔ خدائے عز شانہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حرمت کے صدقے میں آپ کا حامی و ناصر ہو !

حدیث میں آیا ہے ’لن یومن احدکم.....الخ‘ (تم میں سے ایک بھی ایسا ایمان نہیں لایا جسے یہ کہا جائے کہ تحقیق یہ دیوانہ ہے) آج وہ دیوانگی کہ جس کی بنیاد اسلام کی بے پناہ غیرت ہے، آپ ہی میں دیکھنے میں آ رہی ہے۔ الحمد للہ سبحانہ علی ذالک۔ آج کا

دور وہ دور ہے کہ دین اسلام سے متعلق معمولی سے کار خیر کو بھی بہت بڑے اجر کے ساتھ اور پوری پوری توجہ سے شرف قبولیت حاصل ہوتا ہے۔ اصحاب کہفؑ نے سوائے ہجرت کے اور تو کوئی معرکے کا کام نہیں کیا تھا، لیکن ان کے اسی معمولی عمل نے انہیں کس قدر ساکھ بخشی ہے۔ اگر سپاہی دشمنوں کے پر امن اور خاموش رہنے کے وقت کی نسبت ان کے غلبے کے موقع پر ذرا سی بھی کوشش کر لیں تو ان (سپاہیوں) کی خاصی ساکھ بن جاتی ہے۔ اور یہ جو ”جہاد گفتار“ آج آپ کو میسر ہے وہ جہاد اکبر سے کچھ کم نہیں ہے۔ اسے غنیمت جانیں اور ’ہل من مزید‘ کا نعرہ بلند کریں اور اس جہاد زبان کو جہاد سیف سے افضل سمجھیں۔ ہم ایسے بے دست و پا فقیر لوگ تو اس دولت و نعمت سے محروم ہیں۔

”صاحبان نعمت کے لیے نعمتیں مبارک ہوں؛ عاشق کے لیے ہجر دوست کا غم زیادہ خوش گوار ہے جس کے وہ گھونٹ پیتا ہے۔“

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان
گر ما نرسیدیم تو شاید برسی
(ہم نے تجھے خزانہ مقصود کا پتا بتا دیا ہے؛ اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے۔)

حضرت خواجہؒ ۱۲ احرار قدس اللہ فرمایا کرتے تھے کہ ”اگر میں مشیخت اختیار کر لوں تو دنیا میں کسی شیخ کو بھی مرید نہ ملیں، لیکن میں کسی اور کام پر مامور ہوں، اور وہ ہے شریعت کی اشاعت اور ملت بیضا کی حمایت۔“ چنانچہ اسی سبب سے آپ سلاطین کے پاس جاتے اور انہیں اپنے تصرف سے اپنا مطیع و فرمان ہزیر بنا کر انہی کے ذریعے دین کی تبلیغ فرماتے۔ چون کہ اللہ تعالیٰ نے آپ (مکتوب الیہ) کی اس بزرگ خاندان سے محبت کے طفیل (اللہ ان کے اسرار کو ہاک کرے!) آپ کی زبان کو بڑی تاثیر بخشی ہے، اور بہ حیثیت مسلمان کے آپ کی بزرگی و عظمت اپنے ہم عصروں میں واضح و روشن ہے، اس لیے آپ سے یہ استدعا ہے کہ آپ اس امر کی کوشش فرمائیں کہ کم از کم کافروں کی وہ بڑی بڑی بدعتیں اور رسوم کبیرہ جو مسلمانوں میں

رواج پکڑتی جا رہی ہیں ، پوری طرح مٹا ڈالی اور ختم کی جائیں تاکہ مسلمان ان برائیوں سے محفوظ رہیں ۔ اللہ جل جلالہ آپ کو ہماری اور تمام مسلمانوں کی طرف سے اس کی جزائے خیر دے !

پچھلی حکومت میں تو دین مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جو بغض و عناد تھا وہ واضح تھا ، لیکن اس حکومت میں یہ ظاہر وہ دشمنی و عناد نہیں ہے ، اور اگر کچھ ہے تو وہ محض عدم واقفیت کے سبب ہے ۔ ڈر اس بات کا ہے کہ کہیں یہاں بھی وہی بغض و عناد کار فرما نہ ہو جائے اور مسلمانوں پر عرصہ حیات تنگ ہو جائے : مصرع چو بید ہر سر ایمان خویش می لوزم

(بید کی طرح میں اپنے ایمان کے متعلق لرز رہا ہوں)

اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ سب کو مید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت میں ثابت قدم رکھے !

یہ عاجز یہاں بغیر کسی مقصد و تقریب کے آیا تھا ؛ دل نے نہ چاہا کہ آپ کو اپنی آمد سے بے خبر رکھوں ، بعض سود مند باتوں کے لکھنے سے اجتناب ہرتوں اور اس طبعی محبت سے کہ فطری مناسبت کے واسطے سے ہے ، آگاہ نہ کروں ۔ آنحضرت صلعم کا فرمان ہے 'من احب.....الخ' یعنی جو شخص اپنے مسلمان بھائی سے محبت کرتا ہے اُسے کہو کہ وہ اپنی اس محبت سے اس دوست کو آگاہ کرے ۔

آپ پر اور ان تمام لوگوں پر سلامتی ہو جنہوں نے ہدایت کی پیروی کی ! (مکتوبات امام ربانی ، جلد اول)

مکتوب ۸۱

[لالا بیگ کو لکھا گیا ۔ اس میں بھی اسلام کی اشاعت کے لیے کہا اور اسلام اور مسلمانوں کی زبوں حالی و ضعف اور ملعون کافروں کے غلبے کا ذکر کیا گیا تھا]

اللہ تعالیٰ ہم میں اور آپ میں اسلام کی غیرت زیادہ کرے ! کوئی ایک قرن سے اسلام کی بے چارگی و ہستی کچھ اس

ڈگر پر آٹھہری ہے کہ کفار نہ صرف یہ کہ سلطنت اسلامی میں کھلم کھلا احکام کفر کی تبلیغ و اشاعت کر رہے ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ وہ اس بات کے خواہاں ہیں کہ اسلامی شرائع سرے ہی سے مٹا ڈالے جائیں اور مسلمانوں کا نام و نشان بھی نہ رہنے پائے۔ نوبت یہاں تک آپہنچی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اپنے مذہبی فرائض ادا کرتا ہے تو یہ لوگ اسے قتل کر دیتے ہیں۔ ہندوستان میں گائے کی قربانی ایک اسلامی فریضہ ہے، لیکن ہندو لوگ جزیہ دینا قبول کر لیں گے مگر گائے کی قربانی پر کسی طرح راضی نہ ہوں گے۔ سو اگر بادشاہت کے آغاز ہی میں اسلام کی ترویج و اشاعت کی گئی اور مسلمانوں کی ساکھ بن گئی تو فہما، ورنہ خدا نہ کرے خدا نہ کرے اگر ذرا سی بھی تاخیر کی گئی تو مسلمانوں پر عرصہ حیات تنگ ہو جائے گا۔ الغیث! الغیث! ثم الغیث! الغیث! بہر حال اب دیکھنا یہ ہے کہ کس صاحب اقبال کو یہ سعادت نصیب ہوتی ہے اور کون سا صاحب ہمت اس دولت پر قابض ہوتا ہے؟ 'ذالک فضل اللہ..... الخ' (یہ اللہ کی دین ہے جسے دے، اور اللہ صاحب فضل عظیم ہے)

اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو سید المرسلین (آپ اور آپ کی اولاد پر افضل و اکمل درود و سلام ہو!) کی اطاعت میں ثابت قدم رکھے! والسلام

مکتوب ۱۶۷

[ایک ہندو ہردے رام کے نام لکھا گیا جس نے اس بلند رتبہ جماعت سے اپنے خلوص کا اظہار کیا تھا۔ اس خط میں آئے خدائے برحق، کہ جس کا کوئی شریک و ثانی نہیں ہے، کی عبادت کی ترغیب دلائی گئی اور جھوٹے خداؤں کی پرستش سے پرہیز کرنے کے لیے کہا گیا]

آپ کے دو خطوط ۱۳ وصول پائے۔ ان دونوں سے آپ کی فقیروں سے محبت اور اس بلند رتبہ جماعت سے التجا کا پتا چلا۔ سبحان اللہ کیسی نعمت ہے کہ حق تعالیٰ ہر ایک کو اس سے نوازے! ثانیاً ع

من آفہ شرط بلاغ ست با تو می گویم
تو خواه از سختم پند گیر و خواه ملال

(پیغام پہنچانے کی جو شرط ہے وہ میں تمہیں بتائے دیتا ہوں ؛
باقی تم میری باتوں سے خواہ نصیحت پکڑو خواہ ملول ہو، یہ تمہارا اپنا
معاملہ ہے)

واضح ہو کہ ہمارا اور تمہارا پروردگار ، بلکہ آسمانوں میں ، زمینوں
میں ، بلندیوں میں اور بستیوں میں جو بھی مخلوق ہے ، ان سب کا پروردگار
ایک ہی ہے ، جس کا کوئی شریک و ثانی نہیں ۔ جو ہم شکل اور
ہم مثل سے پاک اور شکل و مثال سے مبرا ہے ۔ اس معبود حقیقی
سے پدری یا فرزند کی نسبت ٹھہرانا محال ، اس کے حضور میں
مشابہت و مماثلت کی کیا مجال ۔ اس عز و جل کی شان میں اتحاد و حلول
کی آلائش ، مکروہ و زشت ہے ، اور اس ہستی مقدس کے بارے میں
ہوشیدہ اور ظاہر گمان رکھنا قبیح ۔ وہ 'زمانی' نہیں ہے کہ زمانہ تو
اس کا پیدا کردہ ہے ؛ 'مکانی' نہیں ہے کہ 'مکان' تو اس کا بنایا ہوا
ہے ۱۳ ۔ نہ تو اس کے وجود کا کوئی آغاز ہے اور نہ ہی اس کی بقا
کی انتہا ۔ جو کچھ بھی خیر و کمال ہے وہ اسی پاک ہستی سے قائم ہے ،
اور جو کچھ بھی نقص و زوال ہے وہ اس بزرگ و برتر سے دور ہے ۔
اس لیے صرف اسی کی ذات اقدس عبادت و پرستش کے لائق و
مستحق ہے ۔

رام اور کرشن اور اسی قسم کی دوسری شخصیتیں ، جن کی ہندو
پرستش کرتے ہیں ، اس ہستی مطلق کی ادنیٰ مخلوقات میں سے ہیں ۔
انہیں ماں باپ نے جنم دیا ہے ۔ رام ، جسرتھ کے بیٹے ، لچھمن
کے بھائی اور سیتا کے شوہر تھے ۔ جب رام اپنی بیوی ہی کی حفاظت
نہیں کر سکتے تو وہ بے چارے کسی دوسرے کی کیا مدد کریں گے ۔
کچھ عقل دور ہیں سے کام لینا چاہیے ۔ ان کی پیروی سے پرہیز لازم
ہے ۔ کس قدر بری بات ہے کہ کوئی شخص تمام جہانوں کی مخلوقات
کے پروردگار کو رام اور کرشن کے نام سے یاد کرے ۔ یہ تو ایسے

ہی ہے جیسے ایک عظیم الشان بادشاہ کو رذیل خاکروب کے نام سے یاد کیا جائے۔ رام اور رحمان کو ایک سمجھنا بہت بڑی جہالت ہے۔ بھلا خالق اور مخلوق کیوں کو ایک ہو سکتے ہیں، اور 'بے مانند' 'مانند' کے ساتھ کیسے متحد ہو سکتا ہے۔ رام اور کرشن کی پیدائش سے پہلے پروردگار عالم کو رام اور کرشن تو نہیں کہا جاتا تھا؛ پھر یہ کیا بات ہے کہ ان کے وجود میں آنے کے بعد اس ہستی اقدس کو ان کے ناموں سے پکارا اور ان کی یاد کو یاد الہی سے تعبیر کیا جائے حاشا وکلا! ثم حاشا وکلا ۱۵۔

ہمارے پیغمبروں نے (علیہم الصلوٰت و التسلیٰات) کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار کے قریب ہو گزرے ہیں، ہمیشہ مخلوق کو اس خالق واحد کی عبادت کی تلقین و ترغیب فرمائی اور عبادت غیر سے منع فرمایا ہے۔ خود کو وہ ہمیشہ بندہ و عاجز سمجھتے اور اس وحدہ لا شریک کی عظمت و ہیبت سے ڈرتے اور کانپتے رہے ہیں۔ اس کے برعکس ہندوؤں کے اوتار لوگوں کو اپنی عبادت کی طرف مائل کرتے اور خود کو خدا سمجھتے رہے۔ اگرچہ وہ اس ذات باری کے قائل تو ہیں، لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ خدا خود ان میں حلول کر آیا ہے۔ گویا اس طرح وہ بھی خدا بن گئے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ وہ لوگوں کو اپنی عبادت کی طرف بلاتے اور خود کو خدا (دیوتا) کہلاتے ہیں، اور یوں ناجائز باتوں میں بری طرح الجھ کر رہ گئے ہیں۔ وہ اس زعم میں ہیں کہ خدا (دیوتا) کو کسی چیز سے روکا نہیں جا سکتا۔ وہ اپنی مخلوق میں جو دخل دینا چاہے دیتا ہے۔ اور اسی قسم کے دیکو بے شمار فاسد خیالات کا شکار ہیں۔ ضلوا فاضلوا ۱۶۔ اس کے برعکس پیغمبروں نے (علیہم الصلوٰت و التسلیٰات) جن چیزوں سے لوگوں کو منع فرمایا ان سے خود بھی پورے طور پر بچتے رہے۔ انہوں نے خود کو ہمیشہ دوسرے انسانوں کی طرح انسان کہا۔

بین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا ۱۷

(مکتوبات امام ربانی، جلد اول)

مکتوب ۱۹۲

[شیخ بدیع الدین سہارن پوریؒ کے اس استفسار کے جواب میں لکھا گیا کہ 'مقام رنگین' ہے، جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مقام سے بلند تر ہے، کون (آگے) گیا تھا]

برادر عزیز شیخ بدیع الدین نے یہ استفسار کیا تھا کہ ”یہ جو کیا رہویں عرض داشت میں، کہ حضرت خواجہ (باقی باللہ) قدس سرہ کو لکھی گئی تھی، مذکور ہے کہ ایک 'مقام رنگین' پر (جو صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقام سے بلند تر ہے) وصل میسر ہوا تو اس کے کیا معنی ہیں؟“ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کو رشد و ہدایت فرمائے! واضح ہو کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ اس عبارت میں، ہر چند کہ لفظ 'ہم' بھی اس میں آیا ہے، تفضیل لازمی طور پر وارد ہوئی ہے۔ بالفرض ہم مان بھی لیں تو ہم یہ کہیں گے کہ یہ بات اور دیگر باتیں، جن کا مذکور اس عرض داشت میں ہوا ہے، ان واقعات میں سے ہیں جو ہم نے اپنے پیروں و مرشد کو لکھے۔ اور یہ اس جماعت (نقش بندی) کی ایک مقررہ بات ہے کہ ان کے ساتھ جو بھی واقعات رونما ہوتے ہیں، خواہ وہ صحیح ہوں خواہ ناقص، ان کا اظہار فوراً اپنے مرشد سے کرتے ہیں؛ کیوں کہ غیر صحیح ہونے کی صورت میں بھی تاویل و تعبیر کا احتمال ہے، لہذا اس کے اظہار کے سوا چارہ نہ تھا۔ اور زیر بحث مسئلے میں اس حقیقت کو جان لینے سے کسی قسم کا اندیشہ لازم نہیں آتا۔

اور دیگر حل یہ ہے کہ اس بات کو جائز سمجھا گیا ہے کہ اگر ایک 'غیر نبی' کی کسی ایک 'جزئی' میں نبی پر فضیلت متحقق ہو جائے تو اس میں کوئی باک نہیں ہے بلکہ یہ امر واقعہ ہے؛ جیسا کہ شہدا کے معاملے میں یہ بات بہت زیادہ واقع ہوئی ہے اور انبیاء علیہم السلام میں نہیں ہے۔ حالانکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کو فضیلت کلی حاصل ہے۔ تو اس لحاظ سے اگر غیر نبی کی سیر اس 'جزئی' کے کمالات میں واقع ہو اور وہ خود کو اس مقام میں بلند تر پائے تو

وہ بھی جائز ٹھہرے گا۔ اگرچہ اس کے لیے اس مقام کا حصول نبی ہی کی اطاعت کے وسیلے سے ہے اور نبی بھی حدیث ’من من حسنتہ... الخ‘ کے مطابق اس مقام سے پورا پورا بہرہ مند ہوتا ہے۔ لہذا جب غیر نبی کی جزئی فضیلت کے لیے نبی مجوز ٹھہرا تو وہ فضیلت غیر نبی پر بہ طریق احسن جائز ہوگی۔ فلا اشکال اصلاً (اور یہ قطعاً مشکل نہیں ہے)۔
والسلام
(مکتوبات امام ربانی، جلد اول)

مکتوب ۱۵

[سامانہ شہر کے خطیب کی سرزنش میں، کہ جس نے عید قربان کے موقع پر خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم، کا ذکر خطبے میں نہ کیا تھا، وہاں کے سادات عظام، قاضیوں، باشندوں اور حکام کو لکھا گیا]

’وما یناسب..... الخ‘ (جو چیز مناسب ہے وہ یہ ہے کہ اللہ کے لیے تعریف ہے اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلامتی)

سامانہ شہر کے قابل احترام خدام، سادات عظام، قاضیوں، باشندوں اور حکام کے لیے یہ امر نہایت ہی تکلیف دہ ہے کہ وہاں کے خطیب نے عید قربان کے خطبے میں خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر ترک کر دیا اور ان کے مبارک نام پڑھنے سے اجتناب کیا، اور یہ کہ جب کچھ لوگوں نے اس کی اس حرکت پر اعتراض کیا تو بجائے اس کے کہ وہ اسے اپنی بھول پر محمول کرتے ہوئے معذرت کرتا، الٹا سرکشی کے ساتھ پیش آیا اور کہنے لگا کہ ”اگر خلفاء راشدین رض کا ذکر نہیں کیا گیا تو کون سی آفت آگئی۔“ ہم نے یہ بھی سنا ہے کہ وہاں کے عام اور سرکردہ لوگوں نے اس سلسلے میں سہل انگاری سے کام لیا ہے اور اس دریدہ دھن خطیب کے ساتھ درشتی و تلخی سے پیش نہیں آئے: ع

وای نہ یکبار، کہ صد بار وای

اگرچہ خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر خطبے میں

ضروری نہیں ہے، لیکن یہ اہل سنت کے شعائر میں سے ہے۔ شکر اللہ تعالیٰ سعیم ۲۰۔ صرف وہی شخص ایسے دیدہ و دانستہ اور سرکشی سے ترک کرتا ہے جس کا دل مریض اور باطن خبیث ہو۔ اگر ہم فرض کر لیں کہ اس نے کسی تعصب یا دشمنی کی بنا پر ایسا نہیں کیا ہوگا تو بھی 'وعید من تشبه..... الخ ۲۱' کا کیا جواب دے گا اور تہمت کی جگہوں سے کہ 'اتقوا مواضع التہم ۲۲' کیوں کر رہائی پائے گا؟ اگر خلفاء راشدین کی تقدیم و تفضیل میں توقف کرتا ہے تو پھر اہل سنت کے طریقے کو ترک کرنے والا ہے، اور اگر ان کی محبت میں پس و پیش کرتا ہے تو جب بھی اہل حق کے زمرے سے خارج ہو جاتا ہے اور عجب نہیں کہ اس بے حقیقت نے، کہ کشمیری ہے، یہ خباثت کشمیر کے بدعتیوں سے اخذ کی ہو۔

اس پر یہ بات واضح کر دینی چاہیے کہ خلفاء راشدین رض کی افضلیت تمام صحابہ کرام رض اور تابعین رض کے نزدیک طے شدہ امر ہے۔ چنانچہ بڑے بڑے اماموں کی جماعت نے، کہ امام شافعی رحمہ ان میں سے ایک ہیں، اس مسئلے کو بیان کیا ہے۔ شیخ الامام ابوالحسن اشعری ۲۳ فرماتے ہیں "حضرت ابوبکر رض پھر ان کے بعد حضرت عمر رض کو باقی ساری امت پر قطعی فضیلت ہے۔" امام ذہبی ۲۴ فرماتے ہیں کہ "حضرت علی رض کی یہ روایت ان کی خلافت و حکومت کے زمانے سے اور ان کے بے شمار احباب کی موجودگی میں متواتر چلی آتی ہے کہ پہلے حضرت ابوبکر رض پھر حضرت عمر رض امت میں سب سے زیادہ افضل ہیں۔" ذہبی ہی فرماتے ہیں "کہ اسی (۸۰) سے زیادہ لوگوں نے، جن میں سے بعض کے نام بھی لیے گئے ہیں، حضرت علی رض سے اس کو روایت کیا ہے۔" پھر ذہبی فرماتے ہیں "اللہ تعالیٰ رافضیوں کا برا کرے کہ وہ کتنے بڑے جاہل ہیں!" بخاری ۵، کہ جن کی کتاب خدا کی کتاب کے بعد سب سے زیادہ صحیح کتاب ہے، حضرت علی رض سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تھا "حضور سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد تمام لوگوں میں سے بہتر ابوبکر رض ہیں، پھر عمر رض اور پھر ایک اور شخص۔" اس پر آپ کے صاحب زادے محمد بن حنیفہ رض نے کہا کہ "پھر

آپ ؟ ” تو حضرت علی رض نے فرمایا ” میں مسلمانوں کی جماعت کا ایک عام آدمی ہوں ۔“ اور اس قسم کی روایات آپ رض اور دیگر بڑے بڑے صحابہ اور تابعین سے بہت مشہور ہیں ، جن کا انکار سوائے جاہل یا دشمن کے اور کوئی نہیں کر سکتا ۔ اس بے انصاف سے یہ کہنا چاہیے کہ ہمیں تو پیغمبر (صلعم) کے تمام صحابہ کرام رض سے محبت کرنے کا حکم دیا اور ان سے بغض و عناد رکھنے سے منع کیا گیا ہے ۔ خلفاء راشدین ، اکابر صحابہ کرام رض اور سرور دو عالم (صلعم) کے اقربا میں سے ہیں ، اس لیے وہ اس محبت و عقیدت کے زیادہ لائق و سزاوار ہیں ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ” کہہ دیجیے اے پیغمبر صلعم کہ میں سوائے رشتہ داروں کے ساتھ دوستی و محبت کے تم سے اس تبلیغ کا کوئی اجر نہیں چاہتا ۔“ اور آپ صلعم نے فرمایا ” لوگ میرے دوستوں کے معاملے میں احکام خداوندی کو مد نظر رکھیں اور میرے بعد ان کو نشانہ نہ بنائیں ۔ جو ان سے محبت کرے گا وہ میری محبت کی وجہ سے محبت کرے گا ؛ جو ان سے دشمنی رکھے گا وہ مجھے دشمن سمجھنے کی وجہ سے دشمنی رکھے گا ؛ جو ان کو تکلیف دے گا اس نے مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے اللہ تعالیٰ کو تکلیف پہنچائی ، اور جس نے خدا کو تکلیف پہنچائی تو قریب ہے کہ خدا اس سے مواخذہ فرمائے ۔“ ہندوستان میں آغاز اسلام سے لے کر اس وقت تک شاید ہی کوئی اس قسم کا بدبو دار پھول ۲۶ کھلا ہو ۔ کوئی بعید نہیں ہے کہ اس معاملے سے سارے شہر پر تہمت آئے بلکہ ہندوستان ہی سے اعتقاد اٹھ جائے ۔ بادشاہ وقت (خدا اسے دشمنان اسلام پر فتح و نصرت عطا فرما۔) اہل سنت اور حنفی مذہب ہے ؛ اس کے عہد میں اس قسم کی بدعت کرنا بہت بڑی جرأت ہے ؛ بلکہ حقیقت میں بادشاہ سے جھگڑا اور اس کی اطاعت سے سرکشی کرنا ہے ۔ تعجب ہے کہ وہاں کے مخدومین عظام اس معاملے میں خود کو قابل معافی سمجھ رہے اور سہل انگاری سے کام لے رہے ہیں ۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اہل کتاب کی مذمت میں فرماتا ہے ”اگر اللہ تعالیٰ سے خصوصی نسبتیں رکھنے والے اور بڑے بڑے علما ان کو بری باتیں کہنے اور حرام مال کھانے سے نہ روکتے تو ان کے کارنامے بہت برے ہوتے۔“

اور اسی طرح دوسری جگہ فرماتا ہے ”اگر وہ اس برے کام سے جو وہ کر رہے تھے، نہ رک جائے تو وہ بہت برا کام کر پاتے۔“

اس قسم کے واقعات میں ذرا سی بھی غفلت برتنا گویا بدعتیوں کو دلیر کرنا اور دین میں رخنہ ڈالنا ہے۔ یہ اسی مستی و تغافل کا نتیجہ ہے کہ مہدوی^{۲۷} فرقے کے پیروکار اہل حق کو کھلم کھلا باطل کی دعوت دے رہے ہیں اور تھوڑے تھوڑے عرصے کے بعد دو ایک اہل حق کو اس طرح اپنی طرف لے جاتے ہیں جیسے بھیڑیے ریوڑ سے بکریاں اٹھا لے جاتے ہیں۔

آپ احباب کو مزید کیا درد سر دوں؟ اس وحشت انگیز خبر کے سننے سے چوں کہ طبیعت میں ایک ہیجان پیدا ہو گیا تھا اور میری ’رگ فاروقی‘ پھڑک اٹھی تھی، اس لیے یہ چند حروف لکھنے پڑے؛ امید ہے آپ معاف فرمائیں گے۔

سلامتی ہو آپ پر اور ان سب پر جو راستی و حقیقت کی پیروی کرتے اور آن حضرت صلعم (علیہ و علی آلہ الصلوٰات والتسلیمات والبرکات) کی اطاعت کو لازمی گردانتے ہیں! (مکتوبات امام ربانی، جلد دوم)

مکتوب ۲۹

[فضیلت پناہ شیخ عبدالحق^{۲۸} دہلوی کے نام۔ اس بیان میں کہ

اس جہان کی سب سے عمدہ ہونجی حزن و اندوہ اور اس دسترخوان کی

سب سے زیادہ خوش مزہ نعمت مصیبت و الم ہے]

الحمد للہ! سلام ہو خدا کے برگزیدہ بندوں پر!

میرے مخدوم و مکرم! اگرچہ مصیبتوں کے دوران میں رنج و اذیت

برداشت کرنی پڑتی ہے تاہم اس ذات باری سے بخشش کی امید ضرور ہے۔

واضح ہو کہ اس جہان کی سب سے عمدہ متاع اندوہ و غم اور

اس دسترخوان کی لذیذ ترین نعمت رنج و الم ہیں۔ ان شکر پاروں کو

گویا کڑوی دوائی میں لپیٹ کر رکھا گیا اور اس جہان سے آزمائش کی

راہ کھول دی گئی ہے۔ صاحبان اقبال کی نظریں ان کی مٹھاس پر جمی

رہتی ہیں، اور وہ اس تلخی کو شکر کی مانند چباتے اور کٹواہٹ کو

صفرا کے برعکس میٹھا پاتے ہیں۔ بھلا انہیں یہ ریخ و الم اور اندوہ و غم شیریں کیوں نہ معلوم ہوں کہ عاشق کے لیے محبوب کی ہر ہر ادا میں شیرینی و حلاوت ہے۔ البتہ جو کوئی علتی (مریض) ہے اس کے لیے ان میں کڑوا پن ہے، اس لیے کہ وہ ’ماسو اللہ‘ (علائق دنیوی) کی محبت میں گرفتار ہے۔

سعادت مندوں کو بوب کی ایذا رسانی سے اس قدر لذت و حلاوت حاصل ہوتی ہے کہ وہ اس کے انعام میں بھی اس لذت کا تصور نہیں کر سکتے۔ اگرچہ یہ دونوں چیزیں (انعام و ایذا) محبوب ہی کی طرف سے ہیں، لیکن ’ایذا رسانی‘ میں عاشق کے نفس کو کسی قسم کا دخل حاصل نہیں ہے، اور انعام میں نفس کی خواہش کے مطابق قیام ہے۔

”صاحبان نعمت کے لیے اسباب نعمت مبارک ہوں!“

”اے اللہ ہمیں ان کے اجر سے محروم نہ رکھ اور ان کے بعد ہمیں آزمائش میں نہ ڈال!“ اسلام کے اس دور بے کسی میں آپ کا وجود مبارک مسلمانوں کے لیے غنیمت ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت رکھے! والسلام (مکتوبات امام ربانی، جلد دوم)

مکتوب ۹۲

[میر محمد نعمان ۲۹ کے نام؛ اس امر کے بیان میں کہ ’ولایت ۳۰‘ قرب الہی سے حاصل ہوتی ہے اور اس کے لیے کرامات و خوارق کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ نیز اس ذکر میں کہ دنیاوی بادشاہوں کو سجدہ و سلام کرنا جائز ہے یا نہیں]

”اور جو مناسب بات ہے وہ یہ ہے کہ سب تعریف اللہ کے لیے ہے۔ اور سلام ہو اس کے برگزیدہ بندوں پر!“

سیادت مآب برادر عزیز میر محمد نعمان کو خدا ہمیشہ خوش رکھے! واضح ہو کہ ضروری نہیں کہ ایک صاحب ولایت صاحب کرامت بھی ہو۔ اور جس طرح علما حصول کرامات میں مکلف (تکلیف دیا گیا، باندازہ طاقت کام بتایا ہوا) نہیں ہیں، اسی طرح اولیا بھی ظہور کرامات

میں مکلف نہیں ہیں ، کیوں کہ ولایت عبارت ہے خدائے جل جلالہ کے قرب سے ۔ اور یہ قرب اللہ تعالیٰ اپنے اولیا کو اس وقت بخشتا ہے ، جب وہ ماسوا کو بھول جاتے ہیں ۔ ایک شخص ایسا ہوتا ہے کہ اسے یہ قرب تو عطا ہو جاتا ہے ، لیکن مخلوقات کے حالات غیب سے اسے بے خبر رکھا جاتا ہے ۔ پھر ایک شخص وہ ہے کہ جسے قرب بھی میسر آتا ہے اور مخلوقات کے احوال غیب سے بھی آگاہی عطا ہوتی ہے ۔ تیسرے ایک شخص وہ ہے جو اس قرب سے تو محروم رہتا ہے لیکن اسے احوال غیب سے اطلاع ہوتی ہے ۔ مؤخر الذکر اہل استدراج^{۳۱} میں سے ہے اور پاکیزگی نفس اسے احوال غیب کے کشف میں مبتلا کرتی اور گم راہی میں ڈالتی ہے ۔ آیہ کریمہ 'ويعصبون... الخ' (اور ان کا گمان ہے کہ وہ ایک صحیح روش پر ہیں ، حالانکہ وہ جھوٹے ہیں ۔ درحقیقت شیطان ان پر غالب آچکا اور اس نے اللہ کا ذکر ان سے فراموش کرا دیا ہے ۔ یہ شیطان کا گروہ ہے اور شیطان کا گروہ ہی زیاں کار ہے) گویا ایسے ہی لوگوں کے حال پر وارد ہوئی ہے ۔ پہلے دو شخص جو قرب کی دولت سے مشرف ہیں ، وہ اولیا اللہ ہیں ۔ احوال غیب کے کشف سے نہ تو ان کی ولایت میں کچھ اضافہ ہوتا ہے اور نہ احوال غیب کے عدم کشف سے کوئی نقصان ۔ ان میں جو فرق ہے وہ قرب کے درجوں کے اعتبار سے ہے ۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جس سے احوال غیب کا کشف نہیں ہوتا وہ صاحب کشف سے افضل اور اپنے قرب کی فضیلت کے سبب کہ جو اسے حاصل ہوتی ہے ، مؤخر الذکر سے آگے ہوتا ہے ۔ صاحب 'عوارف'^{۳۲} نے کہ شیخ الشیوخ اور صوفیوں کے تمام فرقوں میں مقبول ہیں ، اپنی مذکورہ کتاب میں اس حقیقت کو بڑی وضاحت سے بیان فرمایا ہے ۔ سو اگر کسی کو میری اس بات پر یقین نہ ہو تو وہ متذکرہ کتاب دیکھ سکتا ہے ۔ اس کتاب میں کرامتوں اور خوارق کے ذکر کے بعد یہ مندرج ہے کہ "کرامتیں اور خوارق خدائے عز وجل کا عطیہ ہیں ۔ کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ کسی کو اس مکاشفے سے مشرف کیا اور اس دولت سے نوازا جاتا ہے ، اور کبھی یہ ہوتا ہے کہ اس طبقے کے

اس شخص کو ، کہ جسے کوئی کرامتیں وغیرہ عطا نہیں ہوئی ہوتیں ، اس مقام سے بھی بلند تر درجہ مل جاتا ہے ؛ اس لیے کہ یہ تمام کرامات و خوارق تو یقین کی تقویت کے لیے قدرت کی طرف سے ودیعت ہوئی ہیں ، اور جس کو یقین محض ارزانی ہو گیا آسے بھلا ان کرامتوں کی کیا ضرورت ہے ۔ اور یہ جو کرامات ہیں تو یہ سب ذکر ذات باری سے اور دل کے مذکورہ بالا ذکر سے خالص ہونے سے کم تر ہیں ۔“

اس طبقے کے امام خواجہ عبداللہ انصاری^{۳۳} ، جن کا لقب شیخ الاسلام ہے ، اپنی کتاب ’منازل السائرین‘^{۳۴} میں فرماتے ہیں کہ ”فراست دو قسم کی ہے : ایک فراست تو اہل معرفت کی فراست ہے ، اور ایک فراست اہل ’جوع و ریاضت‘ کی ۔ جو فراست تو اہل معرفت کی ہے اس کا تعلق طالبان حق کی استعداد کے پہچاننے اور واصل بہ حق اولیا کی شناخت سے ہے اور جو اہل ریاضت اور ارباب جوع کی فراست ہے وہ احوال غائب کے کشف و انکشاف سے ، کہ ان کا تعلق مخلوقات سے ہے ، مخصوص ہے ۔ اور چوں کہ یہ لوگ خلائق سے اکثر دور رہتے ہیں ، اس لیے اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ گویا ان کی دنیاوی مشغولی ہوتی ہے ۔ ان کے دل کشف صور (جمع صورت ، ظاہری چیزیں) کی طرف اور مخلوقات کے احوال غیب سے اطلاع دینے کی جانب مائل ہوتے ہیں ۔ ان (اہل کشف ، یعنی وہ لوگ جو حق سے منقطع ہیں) کے نزدیک یہ بہت بڑی بات ہے ، اور وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ وہ (خود) اللہ والے اور اس کے خاص بندوں میں سے ہیں ۔ وہ اہل حقیقت کے کشف سے روگردانی کرتے اور جو کچھ وہ (اہل حقیقت) اللہ کے بارے میں آگاہی دیتے ہیں اس پر تہمت دھرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”اگر یہ لوگ اہل اللہ ہوتے تو یقیناً ہمارے اور دیگر مخلوقات کے احوال غیب سے اطلاع دیتے ۔ تو جب یہ ہمارے احوال غیب بتانے سے قاصر ہیں تو پھر انہیں ایسے امور کے کشف پر ، کہ جو احوال مخلوقات سے بالا و برتر ہیں ، کیوں کر قدرت ہوگی ؟“ علاوہ ازیں یہ لوگ اہل معرفت کی فراست کو بھی ، جو خداے بزرگ و برتر کے افعال واجبی اور اس کی ذات و صفات سے

تعلق رکھتی ہے ، جھٹلاتے ہیں ۔ چنانچہ اپنے انہی فاسد خیالات و قیاسات کے سبب یہ لوگ صحیح علم و معرفت سے محروم رہے ہیں ۔ یہ بزرگ اتنا نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان بزرگوں (اہل حقیقت و معرفت) کو لوگوں کے تنقیدی حملوں سے بچاؤ کے سلسلے میں اپنی حمایت سے نوازا اور اپنی بارگاہ قدس کے خاص بندوں میں سے کیا ہے ۔ جب کہ غیر اہل حقیقت کو ’غیر حق‘ میں ، اپنی حمایت و غیرت کے سبب جو وہ اہل حقیقت کے لیے رکھتا ہے ، مشغول رکھا ہے ۔ اور اگر یہ لوگ (اہل حقیقت) احوال خلق کے درپے ہوئے تو ان میں دربار قدسی میں حضوری کی صلاحیت نہ رہتی ۔ یہاں خواجہ عبداللہ انصاری کی بات ختم ہوتی ہے ۔ آپ نے اس قسم کی اور بھی کئی باتیں فرمائی ہیں ۔

میں نے اپنے پیر و مرشد (حضرت محمد باقی باللہ قدس سرہ) کو یہ فرماتے سنا ہے کہ شیخ محی الدین ابن عربی نے لکھا ہے ”بعض اولیا کرام ، جن سے بہت سی کرامات ظہور میں آتی تھیں ، آخر آخر میں اپنی ان کرامات کے سبب بے حد نادم اور اس بات کے متحنی تھے کہ کاش یہ تمام کرامات ہم سے سرزد نہ ہوتیں ۔“ ظاہر ہے کہ اگر بہت زیادہ کرامتوں کے اظہار ہی سے کسی کو فضیلت حاصل ہوتی تو ان اولیا کی یہ ندامت بالکل بے معنی تھی ۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب کشف و کرامات ولایت کے لیے لازم نہیں ہے تو پھر ولی اور غیر ولی میں کیوں کر تمیز ہو سکتی ہے ، اور حقیقت اور باطل ایک دوسرے سے کس طور جدا ہوں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان میں امتیاز ممکن نہیں اور یہ کہ حق و باطل ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں ۔ کیوں کہ اس جہان رنگ و بو میں حق اور باطل کا امتزاج گویا ایک لازمی امر ہے ۔ اسی طرح لوگوں کے لیے ولی کی ولایت سے آگاہی ضروری نہیں ہے ، اس لیے کہ بہت سے اولیا اللہ ایسے ہیں کہ خود جنہیں اپنی ولایت کی خبر نہیں ، پھر بھلا دوسروں کو ان کی ولایت سے آگاہی کیوں کر لازم ہوگی ؟ البتہ نبی کے لیے معجزے کے بغیر چارہ نہیں تاکہ نبی اور غیر نبی میں امتیاز ہو سکے ،

اس لیے کہ نبوت نبی سے علم و آگاہی لازمی ہے۔ اور ولی چوں کہ اپنے نبی کی شریعت کی تبلیغ و اشاعت کرتا ہے، اس لیے اسے نبی کا معجزہ ہی کافی ہے۔ اور اگر ولی اپنے نبی کی شریعت کے ماسوا کسی دوسری بات کی اشاعت و تبلیغ کرتا تو اس وقت کرامات کے بغیر چارہ نہ تھا اور چوں کہ اس کی تبلیغ و دعوت محض شریعت نبوی ہی سے متعلق ہے، اس لیے اسے کرامات کی ضرورت نہیں ہے۔

علیہا لوگوں کو شریعت کے ظاہر کی طرف بلاتے ہیں، جب کہ اولیا ظاہر شریعت کے علاوہ اس کے باطن کی بھی تبلیغ فرماتے ہیں۔ سب سے پہلے وہ طالبان حق اور مریدوں کو توبہ استغفار کی طرف توجہ اور شرعی احکام پر عمل پیرا ہونے کی ترغیب دلاتے ہیں۔ اس کے بعد اللہ تبارک و تعالیٰ کے ذکر اذکار میں ان کی رہ نمائی فرماتے اور اس بات کی تاکید کرتے ہیں کہ اپنے تمام اوقات میں وہ (طالبان حق اور مرید) خود کو ذکر الہی میں اس قدر مصروف و مشغول رکھیں کہ ذکر ہر چیز پر غالب آجائے اور دوسری کسی چیز کا دل میں گزر نہ ہو، حتیٰ کہ تمام ماسوا طالب کی یاد سے اس طرح اتر جائیں کہ اگر وہ دماغ پر زور دے کر بھی ان کو یاد کرنا چاہے تو اسے ہرگز یاد نہ آئیں۔ ظاہر ہے کہ ولی کو شریعت کے ظاہر و باطن سے متعلق اس دعوت و تبلیغ کے لیے کرامتوں کی کیا ضرورت ہے۔ پیری و مریدی تو عبارت ہے اس دعوت سے کہ جسے کسی قسم کی کرامت سے سروکار نہ ہو، اس کے باوجود ہم یہ کہیں گے کہ ایک صاحب ہدایت مرید اور صاحب استعداد طالب حق کو سلوک و طریقت میں ہر لمحے اپنے مرشد کے خوارق و کرامات کا احساس ہوتا رہتا ہے اور معاملہ غیب میں وہ ہر ساعت اس سے مدد کا خواہاں ہوتا اور مدد حاصل کرتا رہتا ہے۔ جہاں تک عام لوگوں کا تعلق ہے ان کے سامنے کسی کرامت وغیرہ کے اظہار کی ضرورت نہیں؛ البتہ مریدوں کے لیے تو ان کا مرشد گویا کرامات در کرامات اور خوارق در خوارق کا حامل ہوتا ہے۔ آپ خود ہی سوچئے کہ ایک مرید کو اپنے مرشد کی کرامتوں کا احساس کیوں کر نہ ہوگا

جب کہ اس (مرشد) نے اس (مرید) کے مردہ دل میں ایک نئی روح پھونک دی اور اسے مشاہدہ و مکاشفہ تک پہنچا دیا ہو۔ عام لوگوں کے لیے تو مردہ جسم کو زندگی بخشنا حیرت انگیز امر ہے لیکن جو خواص ہیں ان کے نزدیک قلب و روح کا احیا ایک عظیم الشان دلیل ہے۔

خواجہ محمد پارسا^{۳۵} قدس سرہ اپنے رسالہ 'قدسیہ' میں فرماتے ہیں کہ چون کہ اکثر لوگوں کے نزدیک جسم و بدن کا احیا زیادہ معتبر تھا اس لیے اللہ والوں نے اس احیا کی بجائے روح کے احیا کو اپنایا ہے اور طالب حق کے مردہ دل کو زندگی بخشنے کی طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ قلب و روح کے احیا کی نسبت احیائے جسدی ایسا ہی ہے جیسے کوئی چیز راستے میں گری ہوئی ہو۔ اس لحاظ سے یہ ایک بے سود 'آمدنی' ہے، کیوں کہ یہ احیا تو صرف چند روزہ زندگی کا وسیلہ ہے اور احیائے قلب و روح حیات جاوید کا باعث۔ بلکہ ہم تو یہ کہیں گے کہ حقیقت میں اللہ والوں کا وجود ہی خود ایک کرامت ہے، اور ان کا لوگوں کو اللہ جل شانہ کی طرف بلانا ہروردگار لم یزل کی ایک رحمت، اور ان کا مردہ دلوں میں روح پھونکنا ایک بہت بڑی نشانی ہے۔ وہ اہل زمین کے لیے امان اور زمانے کے لیے غنیمت ہیں۔ 'بہم یمطرون و بہم یرزقون'^{۳۶} انہی کی شان میں ہے۔ اُن کی گفتار دوا اور ان کی نظر شفا ہے۔ 'ہم جلساء اللہ..... الخ'^{۳۷}۔ وہ علامت کہ جس سے اس جماعت کا 'حق' ان کے 'باطل' سے جدا ہو، یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسا ہے کہ وہ شریعت پر مضبوطی سے قائم ہے، اس کی محفل میں دل کو اللہ تبارک و تعالیٰ سے لگاؤ اور توجہ پیدا ہوتی اور ماموا سے قطعی بے توجہی کا پتا چلتا ہے تو وہ شخص واقعاً حق پر ہے اور اس کا شمار اولیاء میں، درجوں کے تفاوت کے مطابق ہوگا۔ یہ (علامت امتیاز) بھی 'ارباب مناسبت'^{۳۸} کے بارے میں ہے اور جو 'بے مناسب' ہے وہ فقط محروم مطلق ہے :

ہر کہ او روی بہ بیہود نداشت

دیدن روی نبی سود نداشت

(جو کوئی بھی یہود کی طرف مائل نہ ہو ، اس کے لیے روئے نبی کا دیدار سود مند نہ ہوا)

آپ کے گرامی نامے میں بادشاہ وقت کے 'خدا طلبی' سے لگاؤ کے بارے میں کچھ مندرج اور عدل و انصاف اور احکام شرعی کے التزام کے متعلق کچھ اشارہ تھا ، جسے پڑھ کر بے حد مسرت و فرحت حاصل ہوئی۔ خدائے بزرگ و برتر نے جس طرح دنیا کو بادشاہ وقت کے عدل و انصاف سے منور کیا ہے ، اسی طرح شریعت و ملت مجددہ کو بھی ان کے حسن اہتمام سے نصرت و عزت عطا فرمائے ! محب مکرم ! 'الشرع تحت السیف' کے مطابق شرع بیضا کی اشاعت بڑے بڑے سلاطین کے حسن اہتمام سے مربوط ہے ، لیکن ایک مدت سے یہ حقیقت ضعف پزیر ہو چکی ہے جس کے نتیجے میں اسلام رو بہ ضعف ہو رہا ہے۔ ہندو لوگ دھڑا دھڑا مسجدیں منہدم کر کے ان کی جگہ اپنے مندر تعمیر کر رہے ہیں۔ تھانیسر کے حوض کرکھیت میں ایک مسجد تھی جس سے ملحق کسی بزرگ کا مقبرہ تھا ، ان دونوں کو ان کافروں نے گرا دیا اور ان کی جگہ گوردوارہ تعمیر کر لیا ہے۔ علاوہ ازیں کفار ببانگ دہل اپنی مذہبی رسوم ادا کر رہے ہیں ، جب کہ مسلمان بیشتر مذہبی احکام بجا لانے سے عاجز ہیں۔

ایکوشی کے دن ، یعنی جس روز کہ ہندو کچھ نہیں کھاتے پیتے ، یہ لوگ اس بات کا خاص طور پر بندوبست کرتے ہیں کہ اس دن بلاد اسلام میں کوئی بھی مسلمان نہ تو برسر بازار روٹی پکائے اور نہ بیچے ، اسی طرح نہ کھانا پکائیں نہ بیچیں^{۳۹}۔ اس کے برعکس ماہ رمضان میں یہ کافر لوگ بڑے دھڑلے سے کھانا پکاتے اور بیچتے ہیں ، اور مسلمان اپنی بے چارگی کے سبب انہیں اس فعل سے نہیں روک سکتے۔ کس قدر افسوس کا مقام ہے کہ بادشاہ وقت تو ہم میں سے ہو اور ہم فقیر اس زیوں حالی اور تباہی کا شکار ہوں۔ اسلام ان صاحبان دولت و سلطنت کے اعزاز و اکرام کے سبب رونق پزیر تھا۔ علما اور صوفیوں کی عزت و تکریم ہوتی تھی ، اور وہ ان (بادشاہوں)

کی تقویت کے باعث اسلام کی اشاعت و ترقی میں جہد و جہد کیا کرتے تھے۔

میں نے سنا ہے کہ ایک دن صاحبقران امیر تیمورؒ ۳۰ علیہ الرحمۃ بخارا کے کسی کوچے میں گزر رہا تھا؛ اتفاق سے حضرت خواجہ نقشبندؒ قدس سرہ کی خانقاہ کے درویش اس کوچے میں خانقاہ کی گدڑیوں کو پھیلا کر ان کی گرد جھاڑ رہے تھے۔ امیر اپنے جذبہ مسلمانی کے تحت جو اس کے دل میں تھا، اس کوچے میں ذرا رک گیا تاکہ خانقاہ کے اس گرد و غبار کو اپنے لیے عبیر و صندل بنا کر درویشوں کے فیوض کی برکتوں سے مالا مال ہو۔ یہ جو اللہ والوں کے سامنے اس نے عاجزی و انکساری روا رکھی تو شاید اسی کے نتیجے میں اس کا انجام بہ خیر ہوا۔

نقل ہے کہ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ امیر تیمور کی وفات کے بعد فرمایا کرتے تھے: ”تیمور مرد و ایمان برد ۳۲۔“ آپ کو علم ہے کہ جمعے کے دن خطبے میں یہ جو بادشاہوں کا نام منبر کے نچلے پائے پر آ کر پڑھتے ہیں تو اس کا سبب کیا ہے؟ یہ دراصل وہ انکساری و فروتنی ہے جو بڑے بڑے سلاطین نے حضور سرور کائنات اور ان کے خلفائے راشدین رض کے بارے میں روا رکھی ہے اور اس بات کو انہوں نے جائز نہیں سمجھا کہ ان کے نام اکابر دین کے ناموں کے ساتھ ایک ہی درجے میں اور ایک ہی پائے پر بیان کیے جائیں۔ ”اللہ ان کی کوشش کو ہار آور کرے!“

برادر عزیز! سجدے سے کہ زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے، مراد نہایت ہی انکساری و خاکساری اور عاجزی و فروتنی ہے، اس لیے اس قسم کی عاجزی و فروتنی صرف اس حاکم مطلق جل شانہ ہی کی عبادت کے لیے مخصوص ہے، اور اس ذات باری کے علاوہ کسی دوسرے کے لیے جائز نہیں سمجھی گئی۔ روایت ہے کہ ایک روز سرکار کونین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہیں سے گزر رہے تھے؛ ایک بدو نے آ کر آپ صلعم سے کہا کہ کوئی معجزہ دکھائیں تاکہ میں ایمان لے آؤں۔

حضور سرور کائنات صلعم نے فرمایا ”اس درخت سے کہو پیغمبر (صلعم) نے تجھے بلایا ہے۔“ اس نے ایسا ہی کیا ، جس پر وہ درخت اپنی جگہ سے ہلا اور حضور صلعم کی جانب متوجہ ہوا۔ جب بدو نے یہ ماجرا دیکھا تو وہ اسلام لے آیا۔ اس کے بعد کہنے لگا ”یا رسول اللہ ! آپ اجازت مرحمت فرمائیں تو میں آپ کو سجدہ کروں؟“ حضور صلعم نے فرمایا ”اللہ تبارک و تعالیٰ کے علاوہ کسی دوسرے کو سجدہ جائز نہیں ہے ؛ اگر میں اس ذات باری کے علاوہ کسی اور کو سجدہ جائز قرار دیتا تو پھر یہ کہتا کہ عورت اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔“

اگرچہ بعض فقیہوں نے سلاطین کو سجدہ نعت کرنے کو جائز قرار دیا ہے ، لیکن عظیم بادشاہوں کے شایان شان یہی ہے کہ وہ خدائے ذوالجلال کے حضور میں فروتنی و انکساری اختیار کریں۔ اور یہ بے حد انکساری و خاکساری اس ذات باری کے علاوہ کسی اور کے لیے جائز نہ رکھیں۔ خدائے تعالیٰ نے ایک عالم کو ان کا مفتوح و محتاج بنایا ہے ، تو انہیں چاہیے کہ اس بہت بڑی نعمت کا شکر عجا لاتے ہوئے اس ہستی مطلق کے حضور میں کمال عجز و انکسار کا مظاہرہ کریں اور اس سلسلے میں اس کا شریک بننے کی سعی نہ کریں۔ ہر چند کہ بعض (فقہا) اسے (بادشاہ کو سجدہ) جائز قرار دیتے ہیں لیکن انہیں (بادشاہ) اپنے حسن تواضع کے تحت اس امر کو جائز نہ سمجھنا چاہیے۔ ”احسان کا بدلہ احسان ہی ہے۔“

چوں کہ بادشاہ وقت اپنی مملکت کے دور ترین علاقوں کے دورے سے واپس پایۂ تخت پہنچ گئے ہیں ، خیال ہے کہ عاجز ، اگر خدا نے چاہا تو ، عنقریب پایۂ تخت میں حاضر ہوگا ؛ باقی بات چیت ملاقات پر ہوگی۔

حضور سرکار دو عالم کی اطاعت کسو لازمی گرداننے اور ہدایت و راستی کی پیروی کرنے والوں پر سلام ہو !

(مکتوبات امام ربانی ، جلد دوم)

مکتوب ۶

[معارف گاہ شیخ بدیع الدینؒ کے نام ، اس بیان میں کہ محبوب کی ایذا رسانی اس کا انعام ہے ، اور اس کا جلال اس کے جہاں سے زیادہ محبوب ہے]

الحمد لله ، سلام ہو اس کے برگزیدہ بندوں پر !

شیخ فتح اللہ کے ہاتھ ارسال کردہ آپ کا کرامی نامہ وصول پایا ۔ آپ نے لوگوں کے ظلم و ستم اور ملامت کی شکایت کی ہے ؛ عرض ہے کہ یہی چیز تو اس گروہ (صوفیا) کا جہاں اور ان کے زنگ (روح کی آلودگی) کے لیے صیقل ہے ۔ تو پھر یہ بات (لوگوں کی جفا) کدورت و انقباض کا باعث کیوں ہو ۔ شروع شروع میں جب یہ فقیر اس قلعے میں پہنچا تو یوں محسوس ہوتا تھا کہ شہروں اور قریوں کے لوگوں کی ملامتوں کے انوار نورانی بادلوں کے روپ میں پیہم اور مسلسل پہنچ اور (میرے) معاملے کو ہستی سے بلندی کی جانب لے جا رہے ہیں ۔ آپ نے ایک مدت تک 'تربیت جہاں' کی مسافت طے کی ہے ، اب 'تربیت جلال' کی راہ طے کریں اور 'مقام صبر' ۳۴ بلکہ مقام رضا ۳۵ میں رہیں اور 'جہاں' و 'جلال' ۳۶ کو براہر سمجھیں ۔

آپ نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب سے یہ فتنہ کھڑا ہوا ہے نہ دل میں 'ذوق' ۳۷ ہی رہا ہے اور نہ 'حال' ۳۸ ؛ ایسی حالت میں تو بلکہ ذوق و حال دگنا ہو جانا چاہیے ، اس لیے کہ محبوب کی جفا میں جو لطف ہے وہ اس کی وفا میں نہیں ۔ آخر ایسی کون سی افتاد آن پڑی ہے جو آپ عام لوگوں کی سی باتیں کرنے لگے اور 'محبت ذاتیہ' سے دور ہٹ گئے ہیں ۔ آپ ماضی کے برعکس اب جلال کو جہاں سے زیادہ اور (محبوب) کی ایذا رسانی کو اس کے انعام سے بیشتر سمجھیں ، اس لیے کہ جہاں اور انعام میں محبوب حقیقی کی مراد انسان کی اپنی مراد سے مخلوط ہے ، جب کہ جلال اور ایذا رسانی میں اپنی مراد کے برعکس خالصۃً محبوب کی مراد ہے ۔

اپنا وقت اور حال پہلی ہی ڈگر پر ہے ۔ 'کس قدر بعد ہے ان

دونوں میں ۔‘ آپ نے حرمین شریفین کی زیارت کا لکھا ہے ، ضرور جانا چاہیے ۔ کون سا امر اس میں مانع ہے ؟ ‘حسبنا الله و نعم الوکیل‘ (اللہ ہمیں کافی ہے اور وہ بہترین وکیل ہے) ۔

(مکتوبات امام ربانی ، جلد سوم)

مکتوب ۴۴

[خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم (خدا انہیں سلامت رکھے!) کے نام ۔ بادشاہ وقت کی مجلس میں جو گفتگو ہوئی اس کے ذکر میں]

الحمد لله ، سلام ہو اس کے برگزیدہ بندوں پر !

شکر ابزد کہ اس جگہ کے حال احوال خوب اور مناسب ہیں ۔ آج کل بڑی عجیب و غریب صحبتوں میں وقت گزر رہا ہے ۔ اللہ تعالیٰ کی کرم نوازی سے اس عاجز نے دینی امور اور اصول اسلامی سے متعلق ان مباحثوں میں کسی قسم کی سہل انگاری ، سستی یا چاہلوسی سے کام نہیں لیا ، اور جس طرح خلوت میں اور خاص خاص محفوں میں مسائل مذکورہ بیان کرتا ہوں ، اللہ کی توفیق و عنایت سے ان معرکوں (شاہی محفل) میں بھی اسی ڈھنگ سے بیان کر رہا ہوں ۔ اگر ایک مجلس شاہی کا ذکر لکھنے بیٹھوں تو اس کے لیے بھی دفتر درکار ہے ؛ خاص طور پر آج کی رات تو ، کہ ماہ رمضان کی سترھویں تاریخ ہے ، شاید ہی کوئی مسئلہ رہ گیا ہو جس پر روشنی نہ ڈالی گئی ہو ۔ مثلاً انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیٰات کی بعثت ، عقل کا عدم استقلال ، آخرت پر ایمان اور اس (آخرت) میں عذاب و ثواب ، رؤیت ۴۶ کا اثبات ، آن حضرت صلعم خاتم الرسل کے بعد نبوت کا خاتمہ اور ہر سو سال کے بعد ایک مجدد کا پیدا ہونا ، خلفائے راشدین (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) کی پیروی کرنا ، سنت تراویح ، تناسخ کا بطلان ، جنوں وغیرہ کے احوال اور ان کا عذاب و ثواب اور اسی قسم کے دیگر بہت سے مسائل بیان کیے گئے جنہیں بادشاہ سلامت نے کامل توجہ کے ساتھ سنا ۔ اسی طرح ان مسئلوں کے دوران میں موقع بہ موقع قطبوں ، ولیوں اور ابدال

وغیرہم کے احوال اور ان کی خصوصیات کا بھی تذکرہ کیا گیا۔ الحمد للہ سبحانہ، کہ وہ ۵۰ اپنی جگہ پر قائم ہیں اور کسی قسم کا تغیر ظاہر نہیں ہو رہا اور شاید اس ملاقات و واقعات میں اللہ جل شانہ کی کچھ مصلحتیں اور بھید چھپے ہوں۔ 'الحمد للہ الذی..... الخ ۵۱'

قرآن کریم سورہ عنکبوت تک ختم کر چکا ہوں؛ رات کے وقت جب شاہی محفل سے لوٹ کر آتا ہوں تو تراویح میں مشغول ہو جاتا ہوں۔ حفظ قرآن کی یہ عظیم دولت عین فترت ۵۲ کے دوران میں کہ حقیقت میں جمعیت تھی، حاصل ہوئی۔ الحمد للہ اولاً و آخراً۔

(مکتوبات امام ربانی، جلد سوم)

مکتوب ۸۲

[حضرات مخدوم زادوں خواجہ محمد سعید ۵۳ اور خواجہ محمد معصوم ۵۴ مدظلہما کے نام۔ بعض بشارتوں کے ساتھ آلام فراق کے اظہار میں]
الحمد للہ۔ اور سلام ہو اللہ کے برگزیدہ بندوں پر!

خدائے تعالیٰ فرزندان عزیز کو ظاہر و باطن کی جمعیت سے نوازے! میرے لیے ان سفروں اور تکلیفوں میں کوئی بھی ریغ و غم آپ دو فرزندوں کی جدائی کے غم کے برابر نہیں ہے، اور شاید ہی کوئی وقت ہوگا جب آپ لوگوں کی یاد نہیں ستاتی۔ اس منعم حقیقی جل شانہ کی طرف سے جس قدر زیادہ نعمتوں کا نزول ہوتا ہے، اتنا ہی زیادہ دور رہنے والے احباب کا ذکر زبان پر رہتا ہے۔ ہر روز کے نئے نئے سوانح حیطہ تحریر میں لانے اور بیاض کی صورت میں اکٹھے کیے جا رہے ہیں، لیکن ایسی صورتیں کہاں میسر کہ جو ان سے آگاہی پائیں اور لطف اٹھائیں۔ بہر حال خواجہ محمد ہاشم کا دم غنیمت ہے کہ سخن فہمی کے ذوق سے بہرہ ور ہیں اور واقعی لطف اٹھاتے ہیں۔ لیکن اب کے سفر اجمیر میں تکالیف کی شدت کے سبب وہ بھی 'صحیح العذر' مخالفوں میں سے ہو گئے ہیں۔ شاید کچھ عرصہ موافقت کریں۔ 'حسبنا اللہ ونعم الوکیل' (اللہ ہمیں کافی ہے اور وہ بہترین وکیل ہے)۔ ساتھی بھی چند ہی ہیں۔

اور زاد و خوراک بھی تھوڑی 'الیں اللہ بکاف عبدہ'، بلی (کیا اللہ اپنے بندے کی حفاظت کے لیے کافی نہیں ہے؟ ہاں (کافی ہے)۔

دیگر کیا عرض کروں، آپ احباب کی جدائی میں وقت کٹنا دشوار ہو رہا ہے۔ ایک رات تہجد کی نماز کے بعد (خواب میں) میں نے دیکھا کہ آپ دونوں بھائی ان دوستوں میں سے ایک کے ساتھ شاہی وکیل کے پاس گئے اور شاہی ملازم ہو گئے ہیں۔ نیز یہ کہ شاہی ملازم رکھنے رکھانے کا تمام سلسلہ اسی وکیل کے سپرد ہے اور وہ اس بات کا مجاز ہے کہ جس کسی کو ملازمت کے اہل سمجھے اسے ملازم رکھ لے۔ چنانچہ وہ جس کسی کو ملازمت کے لیے مناسب سمجھتا ہے اس کی عرضی کے ایک کونے میں لکھ دیتا ہے اور اس شخص کو ملازم رکھ لیا جاتا ہے۔ میں نے دیکھا کہ آپ تینوں میں سے صرف آپ دو بھائیوں کی شناخت اس نے لکھ لی اور ملازمت بھی تجویز کر دی ہے، لیکن آپ کے دوست کی نہ تو اس نے شناخت لکھی اور نہ اسے نوکر ہی رکھا گیا ہے۔ اس وقت میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ بھلا وکیل نے اس تیسرے آدمی کی شناخت کیوں نہیں لکھی؟ تو آپ جواب میں کہتے ہیں کہ شناخت لکھتے وقت وہ (وکیل) اپنا چہرہ اس کے چہرے کے قریب لایا اور بڑے غور سے دیکھنے کے بعد بولا 'اس میں سیاہی ہے'، یا کچھ اسی قسم کی بات کہی اور اس کی شناخت نہ لکھی۔

شکر ایزد کہ آپ دونوں کی جانب سے دل جمعی حاصل ہوئی کہ آپ قبول کر لیے گئے، لیکن آپ کے اس دوست کے قبول نہ ہونے کے باعث دل کو بڑا دکھ ہوا۔ کاش اسے شاہی ملازموں ہی کی ملازمت میں قبول کر لیا جائے۔ عاقبت بالخیر۔

(مکتوبات امام ربانی، جلد سوم)

مکتوب ۸۳

[بزرگ مخدوم زادوں کے نام (خدا انہیں سلامت رکھے!) اس ذکر میں کہ پلٹن میں ہونا کسی کے اختیار میں نہیں، مگر اس کی بڑی برکات ہیں۔]

قرزندان عزیز کو جمعیت خاطر حاصل ہو!

لوگ ہر وقت ہماری تکالیف کو مدنظر رکھتے اور ان دکھوں تکلیفوں سے ہماری نجات کے طالب ہوتے ہیں، لیکن انہیں یہ علم نہیں کہ اس نامرادی و ناکامی اور مجبوری میں کس بلا کا حسن و جمال ہے۔ اور کون سی نعمت بھلا اس کے برابر ہو سکتی ہے کہ خالق حقیقی انسان کو بے اختیار اس کے اختیار سے باہر لائے اور اپنے اختیار سے اسے زندگی عطا کرے۔ اس کے اختیاری ۵۵ معاملات کو بھی اس کی 'مجبوری' کے تابع کر کے اس کے دائرہ اختیار سے باہر کر دے اور اس کی حالت ایسی ہی کر دے جیسے میت غسل کے ہاتھ میں ہو۔

ایام اسیری میں جب کبھی میں اپنی اس مجبوری و ناکامی کا جائزہ لیتا تو مجھے ایک عجیب لذت اور ایک خاص لطف و سکون حاصل ہوتا تھا۔ ہاں! اہل فراغت بھلا ارباب بلا ۵۶ کو کیا جانیں اور اس (محبوب لم یزل) کی طرف سے آئی ہوئی آفتوں اور مصیبتوں کے جمال کی انہیں کیا خبر۔ بچوں کو مٹھائی زیادہ مزہ دیتی ہے، لیکن جسے کڑواہٹ سے لذت حاصل ہوتی ہو وہ تو شیرینی کو ایک کوڑی میں نہ خریدے گا:

مرغ آتشخوارہ کی لذت شناسد دانہ را^{۵۷}

ہدایت کی پیروی کرنے والوں پر سلام ہو!

(مکتوبات امام ربانی، جلد سوم)

مولانا عبدالحق محدث دہلوی

شیخ عبدالحق محدث (۱۶۴۲ء) کم و بیش ساٹھ کتابوں کے مصنف تھے۔ یہ بھی حضرت خواجہ باقی باللہ کے خرمین کمال کے خوشہ چین تھے۔ شیخ صاحب نے اپنے زمانے کے فتنوں کا سدباب تریاقِ عالمِ حدیث کی ترویج میں دیکھا۔ شیخ کے زمانے میں مہدویت، مجددیت اور عقائیت کے دعویداروں نے عقائد و خیالات میں الجھنیں ڈال دی تھیں؛ شیخ نے ان سب کا علاج نبوت کی عظمت و حقیقت کو نمایاں کرنے میں سوچا اور علومِ حدیث کی اشاعت کی۔ ان کی کتاب ”اخبار الاخیار“ صوفیاء کرام کے حالات پر مشتمل ہے۔ مکتوبات اور ”اخبار الاخیار“ سے بعض اقتباسات کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے]

عبدالحق محدث (رحمۃ اللہ علیہ) کے ابتدائی حالات و تحصیلات

زندگی کے آخری ایام میں جب کہ ضعف و پیری کا غلبہ ہوتا ہے، میرے والد بزرگ وار کی زیادہ تر توجہ اس عاجز ہی کی طرف رہی۔ میں ہنوز تین چار سال کا تھا کہ انھیں دلی دوستوں، غمگسار باروں اور جوانی کے گزر جانے کے باعث ایک سخت عارضہ لاحق ہو گیا۔ اس بیماری میں ان کی پریشانِ خاطر اور پیری و ضعف کی کلفتوں کے دور کرنے کا باعث بھی عاجز تھا جو رات دن آن کی آغوشِ لطف و عنایت میں تربیت پا رہا تھا۔ والد بزرگ وار میرے انہی ایامِ طفلی میں مجھے حضراتِ صوفیہ کی باتیں سناتے رہتے اور اس طرح شفقتِ ظاہری کے ساتھ ساتھ گویا میری باطنی تربیت بھی فرماتے جاتے اور میں بھی اپنے فطری و جبلی تقاضے کے تحت ان باتوں کو کمال

شیفتگی و دیوانگی سے سنتا اور جب کبھی وہ ذرا خاموش ہو جایا کرتے تو میں خود کو بھول جاتا اور عارفوں کی مانند ان سے انہی سود مند باتوں کی تکرار کا اصرار کیا کرتا۔ ان کے بعض فرمودات ابھی تک اپنے موقع و محل کے ساتھ، میرے مخزن خیال میں موجود ہیں، اور یہ بات غرابت سے خالی نہیں ہے۔ اس سے بھی عجب تر اس یہ ہے کہ فقیر کو اپنی دودھ چھڑائے جانے کی حالت، کہ اس وقت میری عمر دو ڈھائی برس کے قریب ہو گئی، اس طرح یاد ہے جیسے یہ کل کی بات ہو۔

ان ایام ہی میں جب کہ والد بزرگوار کی عنایت و تربیت کے آثار ظاہر ہوئے، میں تحصیل علوم میں مصروف ہو گیا تھا۔ میرے شب و روز ان کی خدمت میں بحث و تمحیص اور ذکر اذکار میں گزرتے۔ راتیں گزر جاتیں اور وہ اس عاجز کو اپنی ہم زبانی میں قبول فرما کر محظوظ ہوتے۔ بالخصوص علم توحید کی تلقین اور مسئلہ وحدت الوجود کے تحقیق علم و شہود کے موافق فرماتے۔ اور اگر کبھی علم کسی کے مقدمات کی پابندی کے تقاضے اور ان وہبی علوم کی تحقیق کے مقصد کے تحت میں کسی قسم کے اندیشے یا شک و شبہ کا اظہار کرتا تو فرماتے ”ہمیں بھی اس مسئلے میں اس قسم کے بہت سے شکوک و شبہات پیدا ہوئے تھے، ایسی کوئی بات نہیں؛ ان شاء اللہ آہستہ آہستہ سب کچھ روشن و آشکار ہو جائے گا اور حسن یقین حاصل ہوگا۔ لیکن تمہیں چاہیے کہ ہمیشہ اس خیال میں رہو اور جس قدر بھی ممکن ہو کوشش و سعی کرتے رہو۔“۔ پھر یہ شعر پڑھتے :

لنگ و لوک و خفته شکل و بی ادب

سوی آدمی خیز و اورا می طلب

شروع شروع میں انہوں نے بغیر کسی سابقہ تعلیم اور قواعد تہجی کے، جس طرح کہ بچے پڑھتے ہیں، قرآن کریم کے دو تین جزو، اور شاید اس سے بھی کم (واللہ اعلم) پڑھائے۔ وہ سبق پر سبق لکھتے جایا کرتے اور میں پڑھتا جایا کرتا۔ میں نے قرآن کریم ان سے بس اتنا ہی پڑھا ہے۔ اس کے بعد ان کی تربیت و شفقت کے سبب مجھے کچھ

اس قدر استعداد حاصل ہو گئی کہ میں ہر روز خود ہی تھوڑا سا قرآن پڑھ لیتا اور پھر ان کے سامنے جا کر وہی سبق دہرا دیتا۔ اس طرح میں نے دو تین ماہ میں قرآن کریم ختم کر لیا۔

انہوں نے لکھنے لکھانے اور املا کی مشق کی پابندی، جس طرح کہ مکتبوں میں استاد بچوں کو کراتے ہیں، نہیں کی۔ بہ مشکل ’ف‘ اور ’ق‘ تک شاید انہوں نے اس پابندی کے ساتھ مجھے لکھایا ہو، لیکن اس کے بعد تو بالکل اجالی طور پر اور بہت تھوڑی مدت کے لیے ایسا کیا۔ چنانچہ اگر میں یہ کہوں کہ صرف ایک ماہ میں مجھ میں لکھنے کی استعداد اور انشاء کا سلیقہ پیدا ہو گیا تھا، تو یہ مبالغہ نہ ہو گا۔ اللہ جل شانہ نے ان کی عنایت و توجہ میں کچھ ایسی تاثیر و خصوصیت رکھی تھی کہ کوئی شخص استعداد و لیافت میں کتنا ہی پھسڈی کیوں نہ ہو، ان کی توجہ و تربیت سے اس کی مخفی صلاحیتیں فوراً بیدار ہو جاتیں۔

اس عاجز کو جو کچھ حاصل ہے، وہ سب انہی کی توجہ و عنایت کا اثر ہے اور ان کے کل پدري حقوق اور حقوق تعليم و تربيت و هدايت اس نامراد کے ذمے ثابت ہیں۔ نظم و اشعار کی ان کتب میں سے کہ جن کی تعليم اس سرزمين میں عام ہے، شاید گلستان^۳ و بوستان^۴ اور ديوان خواجہ حافظ^۵ کے چند جزو پڑھائے ہوں اور خرد سالگی کے آغاز سے ختم قرآن مجيد کے بعد انہوں نے ’ميزان صرف‘ سے ’مصبح‘ و ’کافيه‘ تک خود ہی میری تعليم فرمائی۔ انہی ایام میں اکثر فرمایا کرتے ”تو ان شاء اللہ العزیز جلد ہی عالم بن جائے گا۔ مجھے اس وقت ایک عجیب لطف حاصل ہوتا ہے جب میں تصور کرتا ہوں کہ خدائے تعالیٰ مجھے اس کمال تک پہنچا دے جو میرے ذہن میں ہے، اور میں پھر تیرے حلقہ درس و افادہ میں ضعف و پیری کے سجادے پر تکیہ کر کے بیٹھا ہوں۔“ اور کبھی کتابوں کو گنتے اور فرماتے ”انہی چند کتابوں کے مطالعے سے تم عالم بن گئے ہو۔“

مجھ سے فرمایا کرتے ”تو ہر علم مختصر طور پر حاصل کر لے،

تیرے لیے یہی بہت کچھ ہو گا۔ اس کے بعد ان شاء اللہ تجھ پر برکت و سعادت کے دروازے اس طرح کھلیں گے کہ تمام علوم بغیر کسی زحمت کے تجھے حاصل ہو جائیں گے۔“ ان کی اس مبارک بات نے واقعی اپنا اثر دکھایا۔ یعنی میں نے مختلف علوم کچھ اس سرعت و تیزی سے حاصل کیے کہ یوں سمجھیے جیسے زمان و مکان کو طے کر گیا ہوں۔ نحو کی مختصرات میں سے، مثال کے طور پر کافیہ، لب و ارشاد کا بعض اوقات ایک ایک جزو بلکہ اس سے بھی زیادہ پڑھ جاتا تھا۔ بلکہ اپنی تکمیل علم اور فروغ کے لیے پناہ شوق کے سبب میں اکثر ایسا کرتا کہ اگر ان مختصرات کا کوئی ایک صحیح شدہ اور حواشی والا جزو ہاتھ لگ جاتا تو اسے استاد کے سامنے پڑھنے کے لیے نہ لے جاتا تھا، اور اس جزو کے حواشی پر سرسری نظر ڈالنے کے دوران میں جو تھوڑا بہت مطالعہ ہو جاتا اسی پر اکتفا کر کے دوسرے جزو کا مطالعہ شروع کر دیتا۔ اور اگر کوئی آسان سا مبحث درپیش آ جاتا یا اس سے پہلے کسی کتاب میں وہ حکایت اور مضمون میری نظر سے گزرا ہوتا تو اس کے لیے طبیعت کسی قسم کے غور و خوض کی زحمت گوارا نہ کرتی۔ خدا معلوم اس وقت میں کیا دیکھتا اور کیا سمجھتا تھا، لیکن اتنا ضرور تھا کہ جس متن اور جس حاشیے پر بھی نگاہ ڈالتا اس کے ہر حرف سے پورے طور پر مستفید ہوتا تھا۔ اور جب کبھی کوئی کتاب نظر پڑتی اور اس کا کوئی ایک جزو کسی وقت ہاتھ لگتا تو ہر چند اس سے پہلے اور بعد کی جلد کے آغاز اور اختتام پر عبور ہونا اس وقت لازم ہی ہوتا، پھر بھی میں اس بات کا پابند نہ ہوتا کہ شرح، کتاب کے آغاز ہی سے کرنی اور آئے آخر تک ختم کرنا چاہیے، اس لیے کہ اپنا مقصود و مطلوب تو حصول علم تھا، خواہ کسی طور سے ہی۔

میری عمر کوئی بارہ تیرہ برس کی ہوگی جب میں شرح شمسیدہ اور شرح عقاید کا مطالعہ کر لیا کرتا تھا۔ اور سولہ سال کی عمر میں مجھے مختصر معانی اور مطول سے فراغت ہو چکی تھی۔ کوئی بیس برس کا ہوں گا جب میں نے ایسے علوم عقلی و نقلی تمام کر لیے تھے

جو صورت و مادہ کے لحاظ سے افادہ و استفادہ میں کافی و وافی ہو سکتے ہیں۔ الحمد للہ کہ اس کے بعد حفظ قرآن مجید کی بھی توفیق نصیب ہوئی اور یہ عاجز کلام اللہ کی حفاظت میں آ گیا، اور یہ نعمت کہ جس کے ایک حرف کا شکر سو برس میں بھی ادا نہیں ہو سکتا، کچھ اوپر ایک مال کے عرصے میں حاصل کر لی۔ الغرض اسی ڈھنگ سے مجھے تمام کتب پر عبور حاصل اور میں ان پر حاوی ہو گیا۔ سات آٹھ سال بلکہ اس سے بھی زیادہ مدت تک، کتب عربی اور کتب منطق و کلام کے مطالعے اور کچھ قوت اکال و اتمام کے حصول کے بعد، ماوراء النہر کے بعض دانش مندوں کے درس کی اس طرح ملازمت کی کہ تمام شب و روز میں شاید ہی دو تین ساعت کے لیے مطالعے اور تفکر و مشغولیت سے فرصت ملی ہو۔ اور جب استادوں کی توجہ باطنی کی مدد سے اثنائے درس میں اس حقیر کی طبع فائر سے بھٹ اور کلام مفید کا اظہار ہوتا تو ان بزرگوں میں سے اکثر یہ کہا کرتے کہ ”ہم تو تجھ سے استفادہ کرتے ہیں، ہمارا تم پر کوئی احسان نہیں ہے۔“ خدا جانے وہ کیسا شوق تھا اور کیا طلب تھی۔ اگر اس قدر ذوق و شوق طلب مولیٰ اور ریاضت باطن میں ہوتا تو کہاں سے کہاں پہنچ جاتا۔

ایک مرتبہ کچھ طالب علم آپس میں بیٹھے ایک دوسرے کے حصول علم کا مقصد معلوم کر رہے تھے۔ بعض نے تکلف اور بناوٹ کے طور پر یہ جواب دیا کہ ہمارا مقصد تو طلب معرفت الہی ہے اور بعض نے ذرا سادگی اور سچائی سے کام لیتے ہوئے صاف کہہ دیا کہ حصول علم سے ہماری غرض دنیوی مال و جاہ کا حصول ہے۔ جب مجھ سے (ان دنوں کافیہ بلکہ اس سے بھی آخری درجے کی کتاب میرے زیر مطالعہ تھی) ایک نے پوچھا کہ ”بھئی تم بتاؤ، تم کس مقصد کے لیے علم حاصل کر رہے ہو، اور کس امر پر تم نے اپنی ہمت و قصد کی نظر لگا رکھی ہے؟“ تو میں نے جواب دیا کہ اس وقت تو مجھے ہرگز اس کا علم نہیں کہ حصول علم کا نتیجہ معرفت حق کی صورت میں ظاہر ہوگا یا اسباب لہو و لعب کی شکل میں، لیکن

فی الحال مجھے یہ شوق ہے کم از کم یہ جان لوں کہ گزرے ہوئے
 علم و عقلا کیا کچھ کہہ گئے اور مسائل کی معلومات کی حقیقت کے
 انکشاف میں کیا کیا موق پر گئے ہیں۔ اس کے بعد دیکھا جائے گا
 کہ حالات کیا شکل اختیار کرتے ہیں۔ آیا یہ حصول تلم نفسی
 خواہشات کی طرف لے جاتا ہے یا محبت موالی کی جانب؛ دنیوی اغراض
 کی جانب کھینچتا ہے یا طلب عقبی کی طرف۔

میں بچپن ہی سے ان باتوں سے نا آشنا ہوں کہ کھیل کود کسے
 کہتے ہیں، نیند کیا ہوتی ہے، مصاحبت کیا ہے، آرام کیا بلا ہے
 اور آسائش و سیر کہاں ہوتی ہے :

شب خواب چہ و سکون کدام ست
 خود خواب بعاشقان حرام ست

اس حصول علم کے شوق میں میں نے نہ تو کبھی وقت ہر کھانا
 کھایا اور نہ کبھی بروقت ہی سویا۔ جاڑے کی سن کردینے
 والی ہواؤں اور گرمی کی چلچلاتی دھوپ میں ہر روز دہلی کے
 مدرسے میں جو ہمارے گھر سے کوئی دو میل ہوگا، دو مرتبہ جایا
 کرتا تھا۔ دوپہر کو گھر میں جو تھوڑا سا وقت ملتا اس میں چند
 لقمے کھا لیتا تاکہ چلنے پھرنے کی سکت قائم رہے۔ مدرسے میں صبح
 وقت سے بہت پہلے پہنچ جایا کرتا اور سایہ چراغ میں ایک جزو نکال
 لیا کرتا۔ اور سب سے عجیب بات یہ کہ باوجود اس امر کے کہ
 بیشتر وقت مطالعے، ذکر اور بحث و سمجھ میں گزرتا تھا، جو
 کچھ بھی میں نے کتابوں میں پڑھا ہوتا، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر
 جو کچھ شرحوں اور حواشی میں نظر سے گزرا ہوتا، اسے قید تحریر میں
 لانا بہت اہم اور ضرورت وقت میں سے جانتا تھا۔ چنانچہ رات کا بیشتر
 اور دن کا کچھ حصہ تو مطالعے میں صرف ہوتا، اور اس کے برعکس
 رات کا کچھ اور دن کا زیادہ تر حصہ لکھنے لکھانے میں گزرتا۔

میرے والدین ہمیشہ اس بات پر مصر ہوا کرتے کہ میں کسی
 وقت محلے کے لڑکوں کے ساتھ کھیل بھی لیا کروں یا رات کو وقت ہر

سو جایا کروں۔ لیکن میں ہمیشہ یہی جواب دیتا کہ کھیلنے سے مقصد آخر دل ہی خوش رکھنا ہے نا؟ تو پھر میرا جی اسی میں خوش رہتا ہے کہ میں کچھ نہ کچھ پڑھتا لکھتا رہوں۔ عام طور پر والدین بچوں کو پڑھنے اور مدرسے جانے کی تاکید کرتے بلکہ ڈانٹ ڈپٹ پلاتے ہیں، لیکن یہاں معاملہ اس کے برعکس تھا۔ یعنی میرے ماں باپ مجھے کھیل کود کی رغبت دلاتے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ مطالعہ کرتے کرتے جب آدمی رات گزر جاتی تو والد قدس سرہ، پکار اٹھتے کہ ”بابا کیا کر رہے ہو؟“ میں جھوٹ سے بچنے کی خاطر اسی وقت لیٹ جاتا اور کہتا کہ ”میں سو رہا ہوں، آپ کیا فرماتے ہیں؟“ اس کے بعد پھر اٹھ بیٹھتا اور مصروف مطالعہ ہو جاتا۔ کئی بار عباسی اور سر کے بالوں میں چراغ کی لو سے آگ لگ گئی، لیکن مجھے اس وقت تک اس کی خبر نہ ہوتی جب تک اس کی حرارت دماغ تک نہ پہنچ جاتی:

چہ دود های چراغی کہ در دماغ نرفت
چہ خار خار کہ در بستر فراغ نرفت
کدام خواب و چہ آسایش و کجا آرام
کدام ہادۂ محنت کہ در ایام نرفت
بہرتم ز دل خود کہ عمر رفت ولی
ز کنج غمکہ ہرگز بصر باغ نرفت

(چراغ کا کون سا دھواں تھا جو دماغ میں نہ گیا۔ کون کون سے کانٹے تھے جو ہمارے بستر فراغ میں نہ الجھے۔ کون سی نیند، کیسی آسائش اور کیسا آرام، یہ کہو کہ کون سی ریخ و محنت کی شراب پیالے میں نہ اٹلی گئی۔ میں اپنے دل کے ہاتھوں حیرت میں ہوں کہ تمام عمر گزر گئی لیکن اس نے کنج غم کدہ سے نکل کر صحن باغ کی طرف جانے کی کبھی خواہش نہ کی۔)

(۲)

اپنے مرشد (شاہ ابوالمعالی قدس سرہ) کے نام مکتوب

اکثر سینہ جوش مارتا اور دل غروش کرتا ہے تاکہ کچھ احوال

باطن باہر نکالے ، اور ان احوال کی کیفیت بیان کرے جن کا اظہار نہیں ہو سکتا ۔ ایک لمحہ نہیں گزر پاتا کہ نیا شغل در پیش آ جاتا اور حالت بدل جاتی ہے اور وہ تمام جوش و خروش ٹھنڈا پڑ جاتا ہے ۔ اور بیشتر جو احوال واقع ہوئے ہوتے اور جو معانی دل میں آنے ہوتے ہیں وہ یکسر فراموش ہو جاتے ہیں ، اور اگر وہ معانی فراموش نہیں ہوتے تو پھر وہ لذت و ذوق جو اس وقت اور اس حال میں موجود ہوتا ہے ، وہ ختم ہو جاتا ہے ۔ بے ذوق کیا لکھوں کہ ذوق کے بغیر تو کلام کو رونق حاصل نہیں ہوتی ۔ اگرچہ ذوق کلام میں تو نہیں در آتا لیکن اس کا عکس کلام پر ضرور پڑتا ہے ، جس سے کلام میں چاشنی ، رنگینی ، لذت اور دل نشینی پیدا ہو جاتی ہے ۔ بعض اوقات عمداً قلم ہاتھ میں لے کر کچھ لکھنا چاہتا ہوں لیکن بات نہیں بنتی ، اور کتنی بھی کوشش کروں اسے کسی صورت اختتام کو نہیں پہنچا سکتا ۔ آخر مجبور ہو کر قلم ہاتھ سے رکھ دیتا اور خاموش بیٹھ جاتا ہوں ۔ کش آس وقت بھی ، جب ذوق حاصل ہوتا اور جوش مارتا ہے ، کچھ لکھ لیا کروں ۔ تعجب کی بات ہے کہ جب ذہن میں خیالات کا طوفان ہوتا ہے تو کچھ لکھا نہیں جاتا ، اور جب لکھنے کو جی چاہتا ہے تو خیالات غائب ہو جاتے ہیں ۔

خط لکھنے میں جو چیز سب سے زیادہ مانع ہوتی ، وہ یہ ہے کہ ایک موقع پر راقم نے اپنی کیفیت حال کے متعلق چند حروف بڑی جلدی میں لکھ کر آپ کی خدمت گرامی میں بھیجے تھے ، جس کے جواب میں آپ نے فرمایا تھا کہ ”ہمیں تمہارے خیالات پسند آئے اور بہت ہی قبول خاطر ٹھہرے ہیں ، نیز یہ خیالات وقت کے عین مناسب تھے ۔“ چنانچہ اس وقت سے اسی خواہش کا شکار ہوں کہ ’بجرتہ.....‘ (۹) کے مصداق پہلے سے بھی زیادہ عمدہ خیالات کا اظہار کروں ، تاکہ وہ زیور قبولیت کے سزاوار ہوں ۔ لیکن جو حکایت کہ بیان کر چکا ہوں اس کی بنا پر کوئی ایسی صورت نہ بن سکی ؟ تا آن کہ آج پھر رگ کشش میں تحریک ہوئی ہے ؛ اگرچہ یہ حرکت سست ہے اور اضطراب سے خالی نہیں ، لیکن اتنا ہے کہ آج نوک قلم

پر لانے کے لیے کچھ باتیں ضرور ہیں۔ تحریک کا رجحان طبیعت میں گویا الہام پا رہا ہے اور اس کی زبان میں رطوبت محسوس ہو رہی ہے، شاید کہ آج اس سے کچھ ٹپکے۔ اگرچہ وہ رطوبت اس قدر تو نہیں کہ باہر ٹپکے، لیکن اگر معانی کے کچھ قطرات اسی طرح متواتر ٹپکیں تو پھر اس کے باہر آنے کا احتمال ضرور ہے۔

ایک اور بات جو حال احوال لکھنے میں مانع آتی ہے، یہ ہے کہ کچھ اس قدر آزرده محبت ہوں کہ جو کچھ بھی لکھوں گا وہ شکوہ و شکایت کی آلودگی سے پاک نہ ہوگا۔ اگرچہ سراپا غرق نعمت ہوں لیکن چشم تنہا ایک ہی حال اور صفت پر گاڑے ہوئے ہوں، اور محبوب سے ایک خاص عنایت کا امید وار ہوں، کہ جس کے بغیر میرے نزدیک سب کچھ ایک پراگندہ غبار اور ہیچ ہے۔ انصاف کا غیبی فرشتہ ہر وقت 'خدا آیتک.....' کی آواز لگاتا ہے، لیکن نفس اپنی اس انہونی حاجت سے باز نہیں آتا۔ یہ حاجت و ضرورت اگرچہ واضح طور پر عالم ازلی سے متعلق تو نہیں ہے، لیکن کچھ اسی قسم کے عالم سے مشابہت و مماثلت رکھتی ہے۔ نہیں! نہیں! یہاں تو کلمہ 'کلمی ۱۱'، 'ارنی ۱۲' کی جگہ 'بیٹھا' ہے۔ بندہ تو فقط ایک کلمہ 'سننے' اور 'التفات کرنے' کا مارا ہوا ہے، دیکھنے دکھانے کی نوبت ہی کب پہنچے گی:

من از سر زندہ گردم گر تو با من یک سخن گوئی
تو، می دانم، نگوئی لیک من گفتار می گویم

(اگر تو میرے ساتھ ایک بات بھی کر لے تو میں نئے سر سے زندہ ہو جاؤں۔ میں جانتا ہوں کہ تو بات نہیں کرے گا لیکن میں بات کہے جاتا ہوں)

کئی مرتبہ طبیعت اس بات پر فریاد و فغان کرتی ہے کہ آخر کب تک ہمیں 'یومنون بالغیب' کے پردے میں محبوب اور دل تنگ رکھا جائے گا۔ کیا ہو اگر کسی وقت ہمیں 'کذا لک نری.....' کی فضا میں چھوڑا جائے تاکہ اس میں پرواز کریں اور انبساط دلی

حاصل ہو۔ لیکن پھر ڈرتا ہوں کہ میری یہ بات کہیں ”لولا یکلما اللہ.....“ ۱۳ میں نہ شمار کی جائے۔ خدا کی پناہ! خدا کی پناہ! ہرگز معاملہ ایسا نہیں ہے، بلکہ یہ تو ”ولکن لیطمئن قلبی.....“ ۱۵ سے متعلق ہے۔ تعجب کی بات ہے کہ ایک عجز و عاجزی کرنے والا محتاج سائل اس بے حد بخشش کرنے والے رحیم و کریم کے حضور میں ایک حاجت پیش کرتا ہے، لیکن اس دعا کو شرف قبولیت بخشنے میں توقف کیا جاتا ہے، اور اس کا وہ مدعا پورا نہیں ہوتا۔ تو آخر اس توقف کا سبب کیا ہے؟ (غیب) سے ندا آئی کہ ”عاں وہ یہ حق رکھتا ہے۔ وہ رحیم و کریم ہونے کے باوجود علیم و حکیم“ ۱۶ بھی ہے۔ وہ تمام امور کے افہام و عاقبت سے بہ خوبی آگاہ ہے، اور اس کے ہر کام میں کوئی نہ کوئی حکمت پوشیدہ ہے۔ ممکن ہے قبولیت دعا میں توقف کرنے اور مدعا پورا نہ کرنے میں اس کی کوئی حکمت ہی ہو۔ اگر تم یہ کہو کہ کاش صرف اسی قدر معلوم ہو جائے کہ اس میں کیا حکمت ہے؟ تو یہ بے چینی اور اضطراب دور ہو جائے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ قادر مطلق ہے، جو چاہتا ہے کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔ ”یفعل اللہ ما یشاء ویحکم ما یرید“ ۱۷ اس کی صفت ہے، اور ”یعطی من یشاء ویمنع ما یشاء“ ۱۸ اس کی شان۔ یہاں تو سوائے صبر اور تسلیم و رضا کے کوئی چارہ نہیں۔ یہ جباری و قہاری ہے، یہاں دم مارنے کی جا نہیں۔“ دامن کرم و رحمت پر پنجہ مارا تھا لیکن جب نوبت جباری و قہاری تک پہنچی تو کیا کہیے کہ پھر اس کا گناہ زبان کی گردن پر ہوگا۔

”ربنا ظلمنا انفسنا..... الخ“ ۱۹۔ بھر حال جب قلم ہاتھ میں تھام ہی لیا ہے تو ضروری ٹھہرا کہ کچھ نہ کچھ لکھوں۔ سو بہتر یہی ہے کہ قلم اب ”قہر“ کے علاوہ کسی دیگر موضوع پر چلے۔

سب سے پہلے تو آپ کی ذات یا برکات کے آس عارضہ ضعف سے صحت یاب ہونے پر خدا کا شکر بجا لاتا ہوں، جو انہی دنوں آپ کے جسم مبارک کو لاحق ہو گیا تھا۔ الحمد للہ کہ معاملہ بہ خیر گزر گیا۔ خدائے جل جلالہ، آپ کی عنایت و شفقت کا سایہ اس سلسلے ۲۰ کے

درویشوں پر قائم و دائم رکھے! کہ آپ ہی ہم لوگوں کی مشکلات کے حل کا وسیلہ اور ہماری دشواریوں کو آسان بنانے والے ہیں۔ آپ سے اس لگاؤ اور محبت کا تقاضا تو یہ تھا کہ آپ کی اس ناسازی طبع کا سن کر بیتابانہ حاضر خدمت ہوتا، اس لیے کہ آج اگر اپنا کوئی ایسا دوست ہے جو خیر دنیا و آخرت کا طالب ہے تو وہ میرے نزدیک محض آپ ہی کی ذات گرامی ہے، — دل و جان اس محبت پر بلکہ جہاں کہیں بھی محبت کا ذرا سا نشان ہے، فدا ہوا! — لیکن چوں کہ آپ کی خواہش اس کے برعکس رہی ہے، اس لیے بندہ جرأت نہ کر سکا۔ یہ جو کہتے ہیں کہ 'الاطاعة فوق الادب' (فرمان برداری ادب سے بڑھ کر ہے) تو وہ جی ہے : مصرع

قرب جانی چو بود بعد مکانی سهل است

اس کے بعد اپنے بعض احوال کے کشف کی طرف اشارہ کرنا چاہتا ہوں؛ امید ہے آپ ضرور معذور فرمائیں گے۔ حال کے متعلق کیا لکھوں کہ خراب ہے اور بے حد خراب ہے۔ بہ ظاہر ہو ایسا خوب و درست معلوم ہوتا ہے کہ دیکھنے والے کو اس پر رشک آنا ہے کہ اس سے اچھا حال اور کسی کا نہ ہو گا، لیکن اگر باطن میں دیکھیں تو معلوم ہوگا کہ کس قدر خراب و شکستہ ہے۔

شکستہ دل نر ازان شیشہ بلورینہ کہ درمیانہ خارا کئی ز دست رہا
(میں اس شیشہ بلور سے بھی زیادہ شکستہ دل ہوں جسے تم پتھر پر گرا دو)

گوشہ نشینی کی جو مشق مرشد طریقت نے سکھائی تھی وہ برابر جاری ہے، لیکن ابھی تک دوست ۲۱ کی ایک بات بھی تو میسر نہیں آئی۔ خدا معلوم یہ تاریکی کب چھنے گی؟ عمر بیت چکی ہے، امید کا دامن ہاتھ سے چھوٹ گیا ہے، اب اور کس چیز سے دل لگاؤں؟

عمرم بغم تو سر بسر شد چوں سایہ کہ بر شود بدیوار

”اللہی تیرے بندے کے لیے اسباب تنگ ہو گئے ہیں اور اس

کے سامنے دروازے بند کر دے گئے ہیں ؛ اس کی عمر ختم ہو چکی ہے مگر اس کے لیے دروازہ نہیں کھلتا ۔ ” اپنے سے ناامید نہیں ہوں اور خود سے ہو بھی کیوں کر سکتا ہوں ، لیکن ایک ایسی خوش خبری کا طالب ہوں جو امید کو تازہ رکھے اور عشق و شوق کو بلند آوازہ عطا کرے :

وصلت کہ مرا دین و دنیا بخشد صد روح بقا ، لب تمنا بخشد
نومید نیم لیک دلم می خواعد یک مژدہ وصلے کہ تسلا بخشد
(تیرا وصل مجھے دین و دنیا بخشتا ہے ، سینکڑوں روح بقا اور لب
تمنا بخشتا ہے ۔ ناامید نہیں ہوں لیکن میرا دل ایک ایسے وصل کی
خوش خبری چاہتا ہے جو تسلی بخش ہو)

یہ تمام سہل ہے ؛ دنیاۓ عشق و محبت میں ہجر و وصل ، دوری و نزدیکی ، ظلم و جفا اور لطف و وفا سب برابر ہیں ۔ اگرچہ خدا کی نعمتوں کو کہ بے حد و حساب ہیں ، ملحوظ رکھتے ہوئے سراپا شکر و رضا ہوں ، لیکن نفس کے وسوسوں اور شیطان سے کیوں کر نپٹوں کہ وہ تو دلیل مانگتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”تو تو ٹھنڈا لوہا کوٹ رہا ہے ۔ تجھے نہ تو اس ’سلوک‘ ہی سے کوئی بہرہ حاصل ہے اور نہ اس کام ہی کے مناسب ہے ۔ لوٹ جا کہ تیرے لیے منزل مقصود تک پہنچنا دشوار ہے ۔ چلا جا کہ بزم وصال میں تیرے لیے کوئی جگہ نہیں ہے ۔ تو راستہ گم کر بیٹھا اور ایک عام اور معمولی راستے سے باہر نکلا ہے ۔ تو جمہور کی طرز و روش کے برعکس چلا ہے۔“ ہر چند دلیلوں پر قائم ہوں اور سندیں پیش کرتا اور نشانیاں دکھاتا ہوں ، نہیں مانتے اور ان وسوسوں اور اندیشوں سے باز نہیں آتے ۔ اب اس حالت میں کیا کروں اور کس طرح ان دو بد فطرت ستیزہ جو دشمنوں کو خاموش کروں ”خذلہا اللہ.....“ ۲۲

اس حال کے آغاز میں آن جناب نے یہ پیغام بھیجا اور دل خفتہ کو بیدار کیا تھا کہ عالی حضرت ۲۳ کا اس کے بارے میں یہ حکم ہے کہ ”اپنی جگہ سے نہ ہلو ، گوشہ خلوت سے باہر پاؤں نہ رکھو ؛

کسی بھی غریب امیر، اپنے بیگانے اور مردہ و زندہ سے ملاقات نہ کرو اور ایک جگہ سے دوسری جگہ نہ جاؤ۔“ چون کہ اس سلسلے میں حد سے زیادہ مبالغہ و شدت سے کام لیا گیا تھا، اس لیے میں نے عرض داشت گزاری کہ اگر خاک سار کو اس بھید سے آگاہ فرمائیں کہ کیا ہے؟ (یعنی اس کی توجیہ فرمائیں) تو نفس کو لا جواب کرنے کا بہترین سبب ہوگا۔ اس کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ ”ہم چاہتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ آپ (تمہیں) اس وقت تک حقیقت حال سے آگاہی نہ ہو جب تک کہ وہ (تم) پاک و صاف نہ ہو جائے (جاؤ)۔“ اس بارے میں جب تاکید و مبالغہ زیادہ ہوا تو طبیعت نے اضطراب کیا اور اس حال کی شان کشف کی تحقیق کے لیے حاضر خدمت ہوا، تو آپ نے بالمشافہ بھی فرمایا کہ ”بات یہی ہے، اور یہ بات قبول شدہ، مانی ہوئی اور آراستہ ہے، اور تم سے اس کے سوا کوئی اور صفت مطلوب نہیں۔“ اس مرتبہ بھی نفس اپنی عادت کے مطابق جنبش میں آیا اور دلیل و حجت کا طلب ہوا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دو تین روز اسی اضطراب اور بے چینی میں کٹ گئے۔ پھر اچانک تصدیق و تسلیم کا نور دل پر ایسا چمکا کہ اس سے شک و شبہ کی تمام تاریکیاں چھٹ گئیں اور دلیل طلبی کو کفر کے برابر جانتے ہوئے تسلیم و رضا کے مقام پر ساکن و ساکت ہو گیا۔ دل وعدہ کرم اور خیر صدق کی امید پر لکا کر بیٹھ گیا۔ جب دوسری مرتبہ اس ’مقصد‘ کی صعوبت کے تصور سے خوف پیدا ہوا تو پھر عرض داشت بھیجی کہ اس امر کا نتیجہ اور اس کام کی غایت کیا ہے، آگاہ فرمائیں، تاکہ کام میں کچھ جد و جہد پیدا ہو اور عشق و شوق میں اضافہ ہو؛ تو آپ نے جواب میں لکھا کہ سب ’خیر‘ ہے اور معاملہ ٹھیک ٹھاک رہے گا اور یہ کہ حضرت غوث الاعظمؒ کی عنایات بے شمار ہیں، کسی قسم کا غم اندیشہ نہ کرنا چاہیے۔ ”وبذہ الاشارة..... الخ“ (اور یہ اشارہ میرے نزدیک ساری دنیا بلکہ دین و دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے، سے زیادہ بڑا ہے)۔ الحمد للہ کہ یہ بات بڑی مفید ثابت ہوئی اور کسی قسم کا اندیشہ یا تذبذب باقی نہ رہا اور اہالیان شہر وغیرہ جو ملامت

کو اٹھے تھے اب خاموش اور معترف ہو گئے اور اگر کبھی کبھار کوئی دانستہ یا نادانستہ طور پر چغلی کھائے اور کوئی ایسی ویسی بات کرے تو اس میں کوئی نقصان نہیں ہے کہ لوگوں کی زبان بند بھی تو نہیں کی جا سکتی ۔

ان باتوں کے باوجود نفس 'حجت طلب' ہے ، بلکہ قلب و روح بھی معاملے کے وقوع پذیر ہونے کے وقت بے قرار اور مضطرب ہو جاتے ہیں ۔ جب تک استقامت اور یقین کی ایک ایسی مخصوص حالت اور ایک ایسا خاص نور ، جو غیب کے پردے سے 'فضائے عیاں' میں چمکے اور 'مطلوب' کی نشانیوں سے آگاہ کرے ، ارضانی نہیں ہوتا ، یہ شکوک اور الجھنیں ہرگز دور نہ ہوں گی ۔ ہر چند یہ جانتا ہوں کہ یہ راستہ تاخیر و تدریج سے طے ہوتا ہے اور معاملے کا سلجھاؤ وقت پر موقوف ہے ، اور اس جگہ دن ، ہفتے اور ماہ و سال نہیں گئے جاتے ؛ عقد و بندگی ابدی ہے ، اور جو کچھ ناصح مشفق فرمائے اور مخبر صادق آگاہی دے وہ حق ہے ، اور صبر و رضا اور تسلیم تو دینِ مسلمانی کے لوازمات اور معاملات کی اہم شرطوں میں سے ہیں ، اور خواہش و آرزو اور عجلت پسندی مقصود تک پہنچنے میں رکاوٹ اور بندگی کے طریقے کے منافی ہیں ۔ اس حقیقت کے بیان اور اس وصیت کی استواری میں بھلا فتوح الغیب ۲۵ ایسی پاکیزہ کتاب سے بڑھ کر اور کون سی کتاب اور کون سا انسان زیادہ واعظ اور زیادہ سچے لہجے والا ناصح ہوگا ۔ لیکن اس کے با وصف نفس کو اس اندیشے سے فراغت نہیں ہے ، دل کو قرار نہیں اور وحشت پیچھا نہیں چھوڑ رہی اور (نفس) کہتا ہے کہ اگر اتنا ہی کہہ دیں کہ صبر کر ، بے قرار نہ ہو ، یا یہ کہیں کہ تیرے نصیب میں اتنا ہی کچھ ہے ، اس سے زیادہ کا طالب مت ہو ، بلکہ اگر یہ کہہ دیں کہ تیرے لیے نہ تو 'بارگاہ قبولیت' میں کوئی جگہ ہے اور نہ 'منزل وصول' تک کوئی راستہ ، تو العیاذ باللہ من ذالک ۲۶ اس پر بھی راضی ہوں ۔

اکثر اس بددکیش نفس سے کہتا ہوں کہ اے صلاح کار کو

نہ سمجھنے والے عجالت پسند، معاملہ ناشناس، اور اے نا عاقبت اندیش نادان! اس قدر تو اس بے جا حرص و آرزو پر قائم نہ رہ، سوال میں اس قدر جلدی نہ کر، معاملے کو پردے میں اور مبہم رہنے دے، تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی ایسی بات کہہ دیں، جس کے باعث تجھے ہشیان ہونا پڑے اور اس وقت پھر تو کف افسوس ملتا پھرے کہ میں نے ایسا کیوں چاہا؛ کش معاملہ پوشیدہ اور ڈھکا چھپا ہی رہتا اور حقیقت حال کے چہرے پر سے پردہ نہ اٹھتا۔ 'یا ایہا الذین..... الخ' ۲۷۔

لیکن یہ بھک منگوں کی سی فطرت والا ندیدہ نفس ہر گز اپنی اس آرزو سے ہاتھ نہیں اٹھا رہا اور اپنی حرص و آرزو سے ذرا نہیں ٹل رہا۔ کہتا ہے کہ جب تک پردہ نہ اٹھے اور جہاں مقصود اپنا چہرہ نہ دکھائے مجھے اطمینان اور سکون و قرار حاصل نہ ہو گا، یہاں تک کہ اس بات پر آپہنچتا ہے کہ 'لولا یکننا اللہ..... الخ' (جب تک کہ خدا تعالیٰ ہم سے کلام نہ کرے یا ہمارے پاس نشانی نہ آئے) اس سے خدا کی پناہ ہے! 'امنا...' (ہم اللہ پر ایمان لائے ہیں اور اس کے فیصلے پر راضی ہیں) اور حقیقت میں اس قبیل سے نہیں ہے، بلکہ ایک بہت بڑا فرق درمیان میں ہے۔ وہی فرق جو 'ارنی' ۲۸ اور 'حتی نری اللہ' ۲۹ میں ہے۔

الغرض ریخ و اندوہ اور دل کا انقباض حد سے بڑھ گیا ہے۔ اب تو امداد و اعانت کا وقت ہے۔ فریاد رسی کرنی چاہیے اور اغاثۃ کبریٰ ۳۰ کی چادر، کہ حضرت غوث الاعظم کی جناب پر ختم ہوتی ہے، اوڑھ اور داؤدی ۳۱ زرہ پہن لینی چاہیے۔ غوثیہ حقیقت عظمیٰ کے قالب میں در آنا اور تصرف کر لینا چاہیے، اس سلسلے کے مشائخ کی مقدس ارواح کی طرف متوجہ ہونا چاہیے اور کشف حال کی خواہش کرنا، کوئی آگاہی پانا اور آگاہی دینا چاہیے تاکہ دل مرکز قرار پر ٹھہرے۔

دل میروود ز دست صاحبیلان خدا را

دردا کہ راز پنہاں خواهد شد آشکارا ۳۲

(اے صاحب دلو! خدا کے لیے کوئی چارہ کرو کہ دل میرے ہاتھ سے نکلا جا رہا ہے۔ ڈر ہے کہ راز پنہاں ظاہر ہو جائے گا)

اگرچہ اس امر کا اظہار بے ادبی ہے لیکن کیا کروں کہ طاقت
جواب دے چکی ہے۔ کہاں جاؤں اور کس سے کہوں :

فریاد دل غم زدہ را گر نہ کنی گوش

بس پیش کہ از دست تو فریاد توان کرد

(اگر تو غم زدہ دل کی فریاد نہیں سنے گا تو پھر کس کے سامنے
تیرے ہاتھوں فریاد کی جا سکتی ہے)

بس اب ختم کو تا ہوں۔

(المکاتیب والرسائل اخبار الاخیار فی اسرار الابرار)

فرشتہ

[مہد قاسم ہندو شاہ فرشتہ نے بیجا پوری فرماں رواؤں کی راج دھانی میں بیٹھ کر اپنی کتاب ”کلشن ابراہیمی“ تالیف کی۔ اکبر کا معاصر تھا؛ جنوبی ہندوستان ہی میں رہا۔ اس کی کتاب مسلمانوں کے ورود ہند کے بعد کی عمومی تاریخ ہے اور بیشتر حصہ دوسری تاریخوں پر مبنی ہے۔ لیکن ابتدائی حالات کے لیے اس کے سامنے بعض ایسی تاریخیں بھی تھیں جو اب ناپید ہیں۔ اس کے علاوہ تاریخ فرشتہ صوبائی حالات کے لیے بھی بہت کار آمد ہے]

مغیر سماع

میرالاولیا کے مصنف سید وحید الدین^۱ کرمانی سے، جو شیخ نظام الدین اولیاء کے مرید اور ’سید خرد‘ کے نام سے مشہور ہیں، روایت ہے کہ جب بادشاہ قطب الدین مبارک شاہ^۲ کے قتل کے بعد خسرو خاں تخت نشین ہوا تو اس نے مشائخ میں سے ہر ایک کو دو دو تین تین لاکھ ’تنکھ‘ بھیجے۔ یہ رقوم سید علاء الدین جنیوری، شیخ وحید الدین خلیفہ شیخ فرید الدین^۳ مسعود گنج شکر اور شیخ عثمان^۴ سیاح خلیفہ شیخ رکن الدین^۵ ابو الفتح کے سوا سب نے قبول کر لیں۔ اکثر نے یہ رقوم امانت کے طور پر رکھ چھوڑیں اور خرچ نہ کیں۔ البتہ شیخ نظام الدین اولیاء نے کہ جنہیں پانچ لاکھ تنکھ ملے تھے، تمام کے تمام فقرا ہر خرچ کر ڈالے۔ چار ماہ کے بعد جب غازی ملک یعنی سلطان غیاث الدین^۶ تغلق، خسرو خاں کو قتل کر کے دہلی کے تخت پر متمکن ہوا اور اسے مکمل طور پر استقلال

حاصل ہو گیا تو اس نے وہ تمام روپیہ جو خسرو خان نے بانٹا تھا ، متعلقہ لوگوں سے واپس لینے کی ٹھانی ۔ اکثر مشائخ نے کسی حیل و حجت اور لیت و لعل کے بغیر مذکورہ رقمیں لوٹا دیں ؛ شیخ نظام الدینؒ چوں کہ خرچ کر چکے تھے ، اس لیے وہ جواب میں خاموش رہے جس کے نتیجے میں سلطان غیاث الدین نے شیخ نظام الدین سے بدظن ہو کر عنایت و مہربانی سے ہاتھ اٹھا لیا ۔ ان لوگوں نے جو پہلے ہی شیخ رحمہ سے دشمنی و حسد رکھتے اور سماع کے منکر تھے ، موقع کو غنیمت جان کر بادشاہ کے کان بھرنے شروع کیے کہ اس شیخ اور اس کے مریدوں کو تو سماع کے سوا اور کوئی کام ہی نہیں ہے ۔ اس کے علاوہ یہ سرود بھی سنتا ہے جو کہ مذہب حنفی میں حرام ہے ۔ لہذا سلطان کے لیے واجب ہے کہ وہ علما کو بلوا کر محضر تیار کروائے اور اسے اس غیر شرعی فعل سے روکے ۔

چنانچہ سلطان نے اپنی تعمیر کردہ عمارت قلعہ تغلق آباد میں شیخ رحمہ اور تمام علما کو طاب کیا ۔ کوئی ترین (۵۳) عالم کہ ان میں سے ہر ایک خود کو سر آمد زمان سمجھتا اور سرود و سماع کے مسئلے میں شیخ نظام الدین اولیاء سے برسر نزاع تھا ، بحث میں شرکت کے لیے حاضر ہوئے ۔ مولانا فخر الدینؒ رازی نے کہ شیخ رحمہ کے مریدوں میں سے تھے اور اجتہاد کا دم بھرتے تھے ، بادشاہ سے کہا کہ ان علما میں سے دو ایسے عالم منتخب کر لیں جو سب سے زیادہ صاحب علم و فضل ہوں تاکہ وہ ہم سے بحث کریں ۔

الغرض بادشاہ نے قاضی رکن الدین ابوالحیٰ کو ، جو قاضی شہر اور شیخ رحمہ کی دشمنی میں پیش پیش تھا ، بحث کا آغاز کرنے کے لیے اشارہ کیا ۔ اس نے شیخ رحمہ سے مخاطب ہو کر کہا ”اے درویش! سرود و سماع کو جائز قرار دینے میں تمہارے پاس کیا دلیل ہے ؟“ شیخ رحمہ نے حدیث نبوی صلعہ ”السماع مباح لاهلہ“ (سماع اس کے لیے حلال ہے جو اس کا اہل ہے) کا حوالہ دیا ۔ قاضی بولا ”تو تو ایک مقلدؑ ہے ، تجھے حدیث سے کیا سروکار ؛ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی کوئی روایت بیان کر کہ قابل قبول بھی ہے ۔“ شیخ رحمہ نے جواب دیا ”سبحان اللہ!

میں تو صحیح حدیث نبوی صلعم پیش کر رہا ہوں اور تم کہتے ہو کہ ابو حنیفہ رضی کی کوئی روایت بیان کر۔ معلوم ہوتا ہے حکومت کا گھمنڈ تم سے یہ کچھ کہلوا رہا ہے۔ تم یہ جو اللہ کے دوستوں کے ساتھ اس قدر بے ادبی سے پیش آ رہے ہو، خدا نے چاہا تو جلد ہی اس عہدے سے معزول ہو جاؤ گے۔“

جب بادشاہ نے حدیث نبوی (صلعم) سنی تو وہ کچھ سوچ کر خاموش اور ہمہ تن گوش ہو گیا۔ ابھی یہ لوگ اسی بحث میں مصروف تھے کہ مولانا علم الدین، جو شیخ بہاء الدینؒ ۱۲ زکریا کے پوتے تھے، ماتان سے سیدھے دیوان میں پہنچے۔ بادشاہ تمام حاضرین کے ساتھ ان کے استقبال کے لیے کھڑا ہو گیا۔ مولانا علم الدین سب سے پہلے شیخ نظام الدین اولیاء کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کا حال احوال پوچھا اور ان کی بہت عزت و تکریم کی۔ اس کے بعد بادشاہ کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا کہ شیخ کو کس لیے یہاں آنے کی زحمت دی گئی ہے؟ بادشاہ نے جواب دیا کہ ”سماع کی حلت و حرمت پر بحث کے لیے علما یہاں اکٹھے ہوئے ہیں، الحمد للہ کہ آپ بھی تشریف لے آئے۔“ مولانا علم الدین، کہ علامہ زمان تھے، کہنے لگے ”میں نے مکہ، مدینہ شام اور مصر کا سفر کیا ہے اور ہر جگہ یہ دیکھا ہے کہ متبخر اور ہرہیزگار علما کے ہوتے ہوئے وہاں کے مشائخ سماع سنتے ہیں اور کوئی بھی انہیں اس سے منع نہیں کرتا۔ اور وجد تو بغیر کسی شک و شبہ کے جائز ہے۔ حضرت شیخ رحمہ اور ان کے مرید تو تمام اہل حال ہیں، اور اخلاق و زہد و تقویٰ کے زیور سے ان کا ظاہر و باطن مکمل طور پر آراستہ ہے۔ پھر خود حضرت رسالت پناہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے سماع کیا اور وجد فرمایا ہے۔“ جب مولانا نے یہ الفاظ کہے تو سلطان اٹھا اور اس نے شیخ رحمہ کو نہایت ہی اعزاز و اکرام کے ساتھ واپس بھیج دیا۔ ایسے (سلطان) اس بات کی بے حد ندامت ہوئی۔ چنانچہ اسی روز اس نے قاضی رکن الدین ابوالحنیٰ کو عہدہ قضاات سے معزول کر دیا۔

(تاریخ فرشتہ، جلد دوم)

معزالدین محمد بن سام

جن دنوں سلطان شہاب الدین لاہور میں قیام پزیر تھا، گکھڑ لوگ، کہ جن کا علاقہ دریائے سندھ کے کنارے سے کوہ سواک تک پھیلا ہوا ہے، مسلمانوں کو بے حد تنگ اور ان کی تذلیل و تحقیر کر رہے تھے۔ جو کوئی بھی ان کے ہتھے چڑھ جاتا اسے بہت بری طرح اور قسم قسم کے شکنجوں سے تکلیفیں پہنچاتے۔ خاص طور پر وہ مسلمان جو سلطان کی طرف سے پشاور شہر اور اس کے نواح میں متعین تھے وہ تو بے چارے ہر وقت ان ظالموں کے ہاتھوں رنج و تشویش میں مبتلا رہتے اور مکون و اطمینان کے ساتھ پنجاب کی طرف آ جانا نہ سکتے تھے۔

یہ گکھڑ لوگ لا مذہب تھے۔ جس وقت ان میں سے کسی کے ہاں لڑکی ہوتی تو وہ اسے اٹھا کر اپنے دروازے پر کھڑا ہو جاتا اور آواز لگاتا ”کوئی ہے جو اس لڑکی کو اپنی زوجیت میں قبول کر لے؟“ اگر تو اسے کوئی قبول کر لیتا تو وہ لڑکی اسے دے دی جاتی ورنہ اسی گھڑی اس لڑکی کو قتل کر دیا جاتا۔ ان کے یہاں ایک عورت کے کئی خاوند ہوتے تھے۔ جس گھڑی اس عورت کا ایک خاوند اس کے پاس آتا، تو وہ گھر کے باہر اپنی کوئی نہ کوئی نشانی رکھ چھوڑتا تاکہ اس وقت اگر دوسرا خاوند آجائے تو وہ مذکورہ نشانی دیکھ کر باہر ہی سے لوٹ جائے۔ چنانچہ یہ لوگ اسی غیر متمدن ڈگر پر زندگی بسر کر رہے تھے، اور مسلمان آزاری کو اچھا سمجھتے تھے۔

تا آن کہ سلطان شہاب الدین کی سلطنت کے آخری ایام میں ایک مسلمان ان کا اسیر ہو گیا۔ اس نے موقع پا کر ان لوگوں کے سامنے اہل اسلام کے طور طریقے بیان کیے۔ چونکہ ان لوگوں کی ہدایت کا وقت آپہنچا تھا، اس لیے ان کے سردار کو مسلمانوں کی طرح و وضع بہت پسند آئی۔ اس نے اس مسلمان سے کہا کہ اگر میں سلطان شہاب الدین کے پاس جا کر حلقہ بہ گوش اسلام ہو جاؤں تو میرے ساتھ وہ کیا سلوک کرے گا؟ مسلمان نے جواب دیا کہ میں تجھے یقین

دلاتا ہوں کہ وہ اپنی شاہانہ عظمت کا لحاظ کرتے ہوئے اس کو ہستان کی حکومت قبھے سونپ دے گا۔ اس کے بعد اس مسلمان نے اس واقعے پر، شتمل ایک خط گکھڑوں کے سردار کی عرض داشت کے ماتھ سلطان کے پاس بھجوا دیا۔ سلطان نے بغیر کسی تاخیر کے ایک خلعت فاخرہ اور مرصع کمر بند اس سردار کو بھیج دیا۔ بعد ازیں وہ سردار سلطان کی خدمت میں پہنچا اور شاہی عنایات سے سرفراز ہو کر مشرف بہ اسلام ہوا۔ سلطان نے اسے اس کو ہستان کی حکومت کا پروانہ دے دیا۔ واپس آ کر اس نے بہت سے گکھڑوں کو مسلمان کیا، اور صرف وہ چند ایک گکھڑ جو اس کے علاقے سے ذرا دور تھے، حقد بہ گوشر اسلام نہ ہوئے۔

اسی سال سلطان نے غزنین اور پنجاب کے راستے میں واقع کو ہستان میں رہنے والے کفار تراہہ میں سے، کہ جن کے نزدیک مسلمانوں کو قتل کرنا گویا جنت کا پروانہ حاصل کرنا تھا، چند ایک کو تو مسہر سے اور کچھ کو قہر سے دین مجددی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راغب کیا۔ اس پورش میں تقریباً چار لاکھ کافروں نے اسلام قبول کیا اور آج تک، کہ سنہ ۱۰۱۸ ھ، یہ دونوں قومیں دین اسلام پر ثابت قدم ہیں اور ان کے اعتقاد میں کسی قسم کی تبدیلی رونما نہیں ہوئی۔

(تاریخ فرشتہ، جلد اول)

ملا ظہوری

ملا نورالدین ظہوری قاضی (۳۸-۱۵۳۷-۱۶۱۶ ع) ۱۵۸۰ء میں وارد ہند ہوا؛ احمد نگر آیا اور پھر ۹۶-۱۵۹۵ ع میں بیجا پور میں قیام پزیر ہوا۔ ابراہیم عادل شاہ ثانی جو علوم و فنون کا ماہر تھا، اس نے علم موسیقی پر دکنی اردو نظم میں ایک رسالہ (کتاب نورس) لکھا جو اب شائع بھی ہو چکا ہے۔ اس رسالے کا دیباچہ نثر مرصع میں ظہوری نے (۹۸-۱۵۹۷ ع کے لگ بھگ) تحریر کیا۔ ذیل میں اس دیباچے کا اردو ترجمہ درج کیا جاتا ہے]

دیباچہ کتاب نورس

عشرت خانہ قال^۱ کے نغمہ سرا کہ جنہوں نے حال کے بستان سرا کا نورس (تازہ پکا ہوا پھل) کھا کر کام و دھن کے لیے لذت مہیا کی ہے، اس صانع مطلق کی حمد کے شہد سے شیریں بیاں ہیں، جیہی تو انہوں نے، نے کے رگ و پے میں شیریں نغموں کی چاشنی دوڑا دی ہے۔ اور چمن عیش و نشاط کے خوش نفس (شعرا و امرا) کہ جنہوں نے مسرت و شادمانی کی بساط پھیلائی ہے، پروردگار کی ثنا کے شیریں و مصفا ہانی سے رطب اللسان ہیں؛ جیہی تو انہوں نے تازہ نغموں کے پھول آواز و صوت کی شاخوں سے کھلائے ہیں۔ اس کے حجازیوں^۲ کے محمل عشق ہندیوں کے تال (ایک ساز) کی مدد سے زنگہ بند^۳، اور اس کے عراقیوں^۴ کا زخم جگر ترکوں کے تارطنبور کے نمک سے متبسم ہے۔ درختوں کے پتوں کے مبنعیرے اس کی آرزو میں ترانہ ریز اور بلبلوں کی چونچوں کے الغوزے اس کی نوا سے نغمہ خیز ہیں

مثنوی

درین بستان سرا افگندہ غلغل
 سخن گردید گلبن ، نغمہ بلبل
 زبان را مطرب یزم دهن کرد
 نفس را دم کش ساز سخن کرد
 بہ ضبط نغمہ اسرار پرداخت
 ز صندوق تن خلق ارغنون ساخت
 رباب از مغز راز آمد بگفتن
 شدش خشک از غم او ہوست برتن
 گل داغش کسی را رستہ از شاخ
 کہ چون فی استخوانش گشتہ سوراخ
 چونی آنکس نفس در نغمہ افگند
 کہ از کاهش سرا ہای خود آگند
 چو از دردش شود پشت دو تا چنگ
 دود دل ، تار ہای نالہ در چنگ
 ہر و خالی ہر انداز نغمہ دوست
 بین دف را کہ چون ہر می درد ہوست

”اس باغ میں اس نے چہچہوں کا شور ڈال دیا ؛ گلاب کی جھاڑی
 سخن اور بلبل نغمہ بن گئی۔“

”زبان کو اس نے محفل دہن کا مطرب اور نفس کو ساز۔ سخن کا
 دم کش بنا دیا۔“

”وہ بھیدوں کے نغمے کو ضبط (ریکارڈ) کرنے میں مشغول ہوا۔
 اس نے خلق کے جسم کے صندوق سے باجا بنایا۔“

”رباب ، راز کے مغز سے گفتار میں آیا اور اس (باری تعالیٰ) کے
 غم سے اس (رباب) کی کھال اس کے جسم پر خشک ہو گئی۔“

”اس (خدا) کے داغ کا پھول صرف اسی کی شاخ سے آگا کہ جس
 کی ہڈیاں بانسری کی طرح چھد گئیں۔“

”بانسری کی مانند صرف وہی شخص نغمے میں روح پھونک سکا کہ
 جس نے کاهش (گھٹنا) سے اپنا تمام جسم بھر دیا۔“

”جب اس کے درد سے چنگ، پشت دوتا ہو جاتا ہے تو دل ہاتھ میں نالہ تار لیے دوڑتا ہے۔“

”تمام ابھری ہوئی اور خالی چیزیں اس (محبوب حقیقی) کے نغمہ محبت سے پھر ہیں۔ دف کو دیکھو وہ کس طرح اپنی کھال کو پھاڑتی ہے۔“

امتوں کے نوازندہ (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر ساز و برگ کے ساتھ درود ہو کہ جس کی ہدایت کے مضارب سے دین کا قانون^۱ پر صدا ہے۔ اور آپ صلعم کی آل و اصحاب پر نغمہ و ترانہ سے پر صلوٰۃ ہو کہ جن کی زاری و عاجزی کی ’دم کشی‘ سے آپ صلعم کی شفاعت کا ساز نغمہ ریز ہے۔ رباعی.....

”آپ صلعم تمام رسولوں کے سلطان اور سب سروں کے تاج ہیں۔ آپ صلعم ہی کے طفیل زندگی کا باجا نغمہ ریز ہے۔“

”اس دنیا کے چار کونوں (چار خلفا رض) میں صرف وہی شخص آپ صلعم کی اولاد ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے جو آپ صلعم کے بارہ مقاموں (بارہ امام) سے بہ خوبی آگاہ ہے۔“

اما بعد! ’سامعہ‘ کو شہنشاہ کے بولوں کی خوش خبری ہو؛ شہنشاہ بھی کون؟ ابراہیم عادل شاہ کہ جو سخن ور، نکتہ پرور، نغمہ سرا اور ترانہ ریز ہے، جو عرش مکانی ہے، جس کے خیمے آسمان پر گڑے ہیں، جو زحل^{۱۱} کے ارادوں والا، سرخجے جیسے نوکر رکھنے والا، خورشید ایسے جھنڈور والا، مشتری ایسی خصلتوں والا، زہرہ کی طرح نغمے الاہنے والا، منشی فلک^{۱۲} کی سی تحریر والا، چاند جس کا نوکر، جو حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی مانند سخی، یوسف علیہ السلام ایسا صاحب جلال، داؤد علیہ السلام جیسا خوش گلو، سلیمان علیہ السلام جیسا صاحب منزلت، انصاف پھیلانے والا اور ظلم کو مٹانے والا ہے۔ خدا اس کے ملک و سلطنت کو تا ابد قائم رکھے اور دنیا اور اہل دنیا کو اس کے کرم اور نیکیوں سے فیض حاصل ہو!

مشوی

جهانگیر و جهان دار و جهان بخش
 کف هست دم شمشیر جرات
 خلیل کعبه دل زو میاهی
 چنین تارک پی افسر که دارد
 اگر بزمست عیشتان ز جامش
 ز عدلش گوی عدل دیگران چیست
 تفاوت کفر و دین آمد بمعنی
 ز بیداریش خواب ایمن ز نالش
 ز تیغش بیکر خصمان دو بیکر
 سمندش را سپند از خال محبوب
 مه نو حلقه در گوش رکابش
 سنانش چون علم سازد سرانگشت
 بر انگیزد پیر جانب که لشکر
 بکین چرخ گورخ بر فروزد
 ز جودش قطره در لجه گنجید
 سخنها که نشیده شنیدست
 خبر از راز پنهانیش دادند
 دعایش گر نگردد یا اثر رام
 بجانها تخم مهری کشت از آن دست
 بمهر از مهرور زان بر سر آمد
 نه تنها عشق را پشت و پناه است
 دماغ از تار موی او تتار است
 نهد خور هر طرف دمی ز تارش
 ادب در پیشگاهش پیشکاری
 بیزیر قصر قدرش در تماشا
 خلاقیتی جمله مفتون هوایش
 بخلقش حق نداده احتیاجی

فلک قدر و فلک تحت و فلک رخسار
 دماغ هوش مندی مغز فطرت
 برو صادق ثنای قبله گاهی
 شهنشاهی جز او دیگر که دارد
 وگر رزمست رنگین از حسامش
 باو نازد لقب نوشیروان کیست
 میان عدل او تا عدل کسری
 بچشم پاسبانش کرد پالش
 ز گرزش فرقها را سینه مغفر
 کمندش را نخ از رگهای مجذوب
 یکی از نیزه داران آفتابش
 شود تسبیح ساز از مهره پشت
 بگیرد گرد روی راه صرصر
 نگه در چشم مهر و مه بسوزد
 ز خلقتش نفعه در غنچه پیچید
 فراست را تو گوی آفریدست
 سواد خط پيشانيش دادند
 اثر از دم رود چون وحشی از دام
 که در هر سو صد انبار دلش هست
 عرض عشق و دل او جوهر آمد
 برای حسن هم امید گاه است
 نگه را باغ روی او بهار است
 کزان رو پرتوی گردد شکارش
 جبینش را حیا آئینه داری
 سر بر پشت عقل دست بالا
 وکیل مین همه جانها فدایش
 دهد ما را برای ما رواجی

دھدھد بھر و کان را حاصل از دست نیارد داد اما یک دل از دست کسی را زبید انداز نثارش کہ باشد عالم جان در کنارش

”(وہ دنیا کو پکڑنے والا ، جہان کو رکھنے والا اور عالم کو بخشنے ، اور آسمان جیسی قدر و منزلت والا ہے ۔ آسمان اس کا تخت اور فلک اس کا گھوڑا ہے ۔“

”اس کی کف ہمت جرأت کی تلوار کی ہاڑھ ہے ۔ اس کا ہوش مند دماغ فطرت کا مغز ہے ۔“

”کعبۂ دل کا خلیل اس سے نازاں ہے ۔ ’قبلاہ گاہی‘ کی مدح و ثنا اس پر صحیح اترتی ہے ۔“

”تاج پہننے کے لیے جو سراے عطا ہوا ہے وہ کسی دوسرے شہنشاہ کو نصیب نہیں ہوا ۔“

”اگر بزم ہے تو اس کے جام سے وہ عیش و طرب کی جگہ ہے ۔ اگر رزم ہے تو اس کی تلوار سے وہ رنگین ہے ۔“

”اس کے برابر انصاف کرنے والا کوئی اور نہیں ۔ نوشیروان^{۱۳} کون ہے ؟ یہ لقب تو (میرے مدوح پر) ناز کرتا ہے ۔“

”اس کے اور نوشیروان کے عدل میں تو درحقیقت کفر و دین والا فرق ہے ۔“

”اس کی بیداری کے سبب نیند نے فریاد و فغاں سے امن میں ہو کر اس کے پاس بان کی آنکھوں کو اپنا سرہانہ بنا لیا ہے ۔“

”اس کی تلوار سے دشمنوں کے جسم ایک ایک کے دو دو ہو گئے اور اس کے گرز سے ان کے سروں کے لیے ان کے سینے خود بن گئے ہیں ۔“

”معشوق کا دل اس کے گھوڑے کے لیے حرم کا کام دیتا ہے ، مجذوب کی رگیں گویا اس کی کہاں کی رسی ہیں ۔“

”ہلال اس کی رکاب کا حلقہ بہ گوش اور آفتاب اس کا ایک نیزہ بردار ہے ۔“

”اس کی سنان جب انگلی اٹھاتی ہے تو دشمن کی ریڑھ کی ہڈی سے تسبیح بناتی ہے۔“

”جس طرف بھی وہ لشکر کشی کرتا ہے، اس کے لشکر کی گرد باد صرصر بن جاتی ہے۔“

”اگر کبھی آسمان کی دشمنی پر اس کا چہرا چمک اٹھے، تو اس چمک ہی سے وہ آفتاب و ماہ تاب کی آنکھوں میں ’نگاہ‘ کو جلا کر رکھ دیتا ہے۔“

”اس کی سخاوت کا صرف ایک قطرہ بھنور میں سایا اور اس کے خلق سے ذرا سی خوش بو کلی میں داخل ہوئی ہے۔“

”اس نے ان سنی باتوں کو سن لیا ہے؛ گویا وہ فراست کے لیے پیدا ہوا ہے۔“

”اسے قدرت کی طرف سے چھپے ہوئے بھیدوں اور ماتھے کی لکیروں کا علم ملا ہے۔“

”اگر اس کی دعا ’اثر‘ کے ساتھ مطیع نہ ہو تو دم سے اثر اس طرح دور ہو جائے جس طرح وحشی جال سے۔“

”محبت کرنے کی وجہ سے وہ عشاق کا سردار بن گیا ہے؛ گویا عشق عرض ہے اور اس کا دل جوہر۔“

”وہ صرف عشق ہی کے لیے پشت و پناہ نہیں ہے بلکہ حسن کے لیے بھی امید کا مرکز ہے۔“

”دماغ اس کے بالوں کے تار سے ’قتار‘ ۱۴ ہے اور نگاہ اس کے چہرے کے باغ سے بہار ہے۔“

”سورج ہر طرف اپنی کرنوں کا جال بچھاتا ہے تاکہ مدوح کے چہرے کی شاعوں کو شکار کرے۔“

”اس کے حضور میں ’ازب‘ ایک ادنیٰ ملازم اور ’حیا‘ اس کے ماتھے کی آئینہ دار ہے۔“

”اس کی قدر و منزلت کے محل کے نیچے عقل بالا دست بنی تماشے کے وقت سر کو بچھے جھکائے ہوئے ہے۔“

”تمام لوگ اس کے اشتیاق میں شیدائی ہو رہے ہیں؛ میں اس بات کا ضامن ہوں کہ تمام جانیں اس پر فدا ہیں۔“

”اس کو خدا نے خالق کی حاجت نہیں رکھی بلکہ وہ تو ہمیں ہمارے فائدے کے لیے شہرت دیتا ہے۔“

”وہ سیکڑوں سمندروں اور کانوں کا حاصل تقسیم کر دیتا ہے لیکن ایک دل بھی ہاتھ سے جانے نہیں دیتا۔“

”اس کے قدموں میں جان نثار کرنے کا ڈھنگ اسی شخص کو زیب دے سکتا ہے جس کے پہلو میں ہزاروں جانیں ہوں۔“

واہ! کیسا افلاطون^{۱۰} کی ذہانت والا اسکندر^{۱۸} ہے کہ جس کے تحت دائائی اور حکمت ایک دوسرے کی پناہ میں نشو و نما پاتی ہیں۔ واہ! واہ! کیسا بار بد^{۱۹} صفت ماهر نغمہ سرا پرویز^{۲۰} ہے کہ جس کے مسرت افزا نغموں کی انگلی^{۲۱} کے سرے سے ریغ و غم کے کان ملے جاتے ہیں۔ اس کے خلق کی شمیم سے چنبیلی کا دامن بے انتہا خوش بو سے بھر گیا ہے۔ اس کے لطف و کرم کی نسیم سے کلی کے زیر لب ’چمن چمن‘^{۲۲} مسکراہٹیں ہیں۔ اس کی مدح کے نغموں کی توفیق سے ناطقہ کو گویائی حاصل اور اس کی دعا کے اجارے کی کثرت سے صدف کی قبولیت کی ہتھیلی تاثر کے موتیوں سے بھرپور ہے۔ قضا کے فرمان کے لیے اس کے حکم نافذ کا اجرا درکار ہے، اور تقدیر کے نسخے (کتاب) کی درستی اس کی راست کار تدبیر سے ہے۔ موافقت کے باغ کی باد شال کو اس کی طرف سے یہ تاکید ہے کہ وہ دل کے غنچے کھلانے اور نفاق کے کوچے کی باد صرصر کو یہ تنبیہ کہ وہ دلوں پر غموں کی خاک نہ بیٹھنے دے۔ بد عہدوں کے قتل کرنے میں موت کا جلاد اس کے غضب کے تھانے دار سے ’ہم پہان‘ ہے۔ اور اس کی محبت کے کارخانے میں زندگی کا ہر رشتہ ہمیشہ ہمیشہ کے عیش سے ’ہم پیوند‘ ہے۔

اس کی عدالت کے قانون کا نغمہ ملک نواز اور اس کی سیاست کی بھٹی کا شعلہ ظلم گداز ہے۔ اس کا دبدبہ شیر کے پنجے کے زور کو ختم کرنے والا اور اس کی رزم خون میں ڈبو دینے والی اجل ہے۔ اس کی الفت ہرن کا رم چھیننے والی، اس کی بزم جمشید کے سامنے جام چڑھانے والی اور اس کی تلوار کی آب (دھار) زندگی کے کھایان کے لیے آگ ہے۔ اس کے تیر کی ہوا ناکھانی موت کی آواز ہے۔ اس کا جھنڈا فتح و نصرت کا سرو ہے اور اس کا خنجر فتح کے دریا کی پھلی ہے۔ کوشش کی کمر اس کی مہربانی و عنایت کی مدد سے چست اور ہنر کی شکستگی اس کی تربیت کی مومیائی سے درست ہے۔ موتی اس کی نظر میں صحرا کی ریت سے کم وقعت؛ اس کا وعدہ موج کے دریا سے قریب ہونے سے بھی زیادہ وفا کے نزدیک ہے۔ اس کی ہتھیلی کے سمندر (بہت زیادہ سخاوت) کے استعارے سے بادل کو یہ درفشانی حاصل، اور اس کے دل افروز گلوں کی تشبیہ سے سورج کو یہ درخشانی ملی ہے۔ اس کی بردباری کی سنگینی کے سامنے پہاڑ کی گرانی (سنگینی) گویا بھوس کی مانند ہلکی ہے اور اس کی قدر و منزلت کی بلندی کے مقابلے میں سدرہ کی بلندی گویا گھاس کی ہستی ہے۔

سخن نے کہ جس کی بلندی کے سامنے آسمان بھی اتنا نیچے ہے کہ اسے (سخن) پرواز کے وقت کئی جگہوں پر جھکتا ہڑا، جب اس (ممدوح) کی مدح و ستائش کے محل کی دھلیز کو چومنے کا ارادہ کیا تو وہ (سخن) شرم کے مارے پانی پانی ہو گیا۔ اس (ممدوح) کی فضیلتوں کا شمار اور اس کے کہلات کا احاطہ کرنا گویا سمندر کے پانی کو مٹھی کے پیمانے سے ناپنا اور صحرا کی ریت کے ذروں کو انگلی سے گنتا ہے۔

دنیا والوں پر اس عظیم عطیے کا شکر واجب و لازم ہے کہ وہ اس کے ہمیشہ قائم رہنے والے عہد حکومت کو ہا کر مفتخر اور صاحبان سعادت و خوش بختی ہونے ہیں۔ خاص طور پر اعلیٰ دکن کے لیے (یہ شکر اور بھی لازم ہے) کہ وہ ہر طرف اور گوشہ میں محفلیں اور مجلسیں آراستہ کیے ہوئے ہمیشہ ہمیشہ کی دعوت میں عیش و نشاط کے دسترخوان اور 'ذوق حضوری' کے مائڈے پر بیٹھے ہوئے ہیں۔

دائرے ۲۳ پر کہ جس پر تمام نغموں اور قانون کا دار و مدار ہے ، زمانے نے اس قدر نوازش ۲۵ کی ہے کہ وہ بے حد مسرت کے سبب جامے میں نہیں سا رہا ۔ اور قانون کے تاروں سے ، کہ کتاب نغمت کا مسطر ہیں ، احوال کے صفحات پر 'عیش' کی تحریر رقم ہے ۔ ظہور ۲۶ ہوش کا شکار کرنے کے لیے تاروں کی کہان کندھوں پر لیے ہوئے ہے ، اور ہانسی مسرت و شادمانی کو نئے سر سے جلانے کے لیے صور پھونکنے میں مصروف ہے ۔ کالج ۲۷ کے پبالے کے پیمانے سے 'سامعہ' کے کان نغموں کے انبار سے پر ہیں ۔ ہندوستان کے ترانہ ساز (گوئے) بیش بہا ترانوں کو تولنے کے لیے جنٹروپین ۲۸ کے ترازو ہاتھ میں لیے ہوئے ، اور بیدار مغز پرهیزگار لوگ منڈل ۲۹ کے منکے کی شراب سے سرمست ہو رہے ہیں ۔ گت کی ہا کوپی (رقص) اور قال کی دستک زنی سے ریچ و ملال کا سر ہمال ہے ۔ اور نورس (یعنی نئے نئے) راگوں اور نغموں سے اس دنیا کی پرانی فضا نشاط و شادمانی کی دولت سے مالا مال ہے ۔

ایات

| | |
|----------------------------|------------------------------|
| ز بس در نغمہ انگیزست ایام | سزد رقصہ اگر در گور بھرام |
| تذرو نغمہ بر لب آشیان ساخت | ترنم خانہ در کام و دھان ساخت |
| بشہری مرغ دلہا راست آہنگ | کہ از بام و درش میروید آہنگ |
| ہوارا ز امتزاج نغمہ آن حال | کہ موسیقار سازد مرغ را بال |
| زبانہا از شراب نغمہ مر مست | نفسہا پای کوبان دست بردست |
| خموشی را در آوردہ بہ آواز | بہ نورس شہر یار نغمہ پرداز |
| گر اکسیر سرور و مور سازند | ز خاک پاک بیجاپور سازند |

(”زمانہ اس قدر نغمہ انگیزی میں مبتلا ہے کہ اگر بھرام ۳۰ اپنی قبر میں ناچنا شروع کر دے تو عین مناسب ہے۔“)

”نغمے کے تذرو (ایک خوش رفتار پرندہ) نے ہونٹوں پر آشیان اور ترنم نے کام و دھان میں گھر بنا لیا ہے۔“

”دلوں کا پرندہ اس شہر کا آہنگ کر رہا ہے کہ جس کے بام و در سے نغمے بھوٹ رہے ہیں۔“

”نغموں کی آمیزش کا یہ حال ہے کہ اگر کوئی ہنر مند ہنر بھڑائے تو اس ہوا میں بھی موسیقی ہوتی ہے۔“

”زبانیں نغموں کی شراب سے نشے میں دھت ہیں اور روہیں ہاتھ پر ہاتھ رکھے رقص کر رہی ہیں۔“

”نغمہ برداز بادشاہ نے نورس لکھ کر گویا ’خمشو‘ کو بھی آواز عطا کر دی ہے۔“

”اگر لوگ مسرت و شادمانی اور عیش و نشاط کی اکسیر بنانا چاہیں تو وہ بیجا ہور ہی کی خاک پاک سے بنائیں گے۔“

اگر وہ جہاں بانی کی رسموں، جہانگیری کے قاعدوں، رزم و بزم کی تنظیم اور عزم و جزم کے پاس میں، کہ یہ اس کی شان میں ایک آیت اور اس کے جسم پر ایک خلعت ہے، کماحقہ قیام و اقدام کرتا ہے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں؛ تعجب تو اس بات میں ہے کہ اس نے ہر فن میں—مثلاً ساز، کتابت اور مصوری کہ جن میں صاحبان فن مدتوں مشق میں قریب نہ ہونے کے سبب بے حد جد و جہد کرتے اور جب کہیں جا کر فن کے منشور کو درست کر کے کمال فخر کا اظہار کرتے ہیں—معمولی سی توجہ سے اور تھوڑی سی مدت میں اس قدر امتیاز پیدا کر لیا کہ لوگوں کے پاس اس کی تعریف کرنے کے لیے الفاظ کا ذخیرہ نہیں رہا۔ اسے ’ہنر آفریں‘ شہنشاہ کہنا عین مناسب اور مختلف فنون میں اس کی مہارت و قدرت پروردگار کی دلیل ہے۔ نکتہ چیں عقل اس کی نقاشی کا مو قلم بنانے والی اور رنگ آمیز ۳۲ خرد اس کی مصوری کے رنگوں کا پیالہ اٹھانے والی ہے۔

وہ (ممدوح) کور سواد ۳۳ لوگوں کی آنکھیں روشن کرنے کے لیے قلم کی سلاخی سے سرمہ لگانے میں مصروف اور طنبور کے تار کی نبض گیری سے ’بیار طینتوں‘ کے علاج میں مسیحائی دکھا رہا ہے۔ اس کے خط کی غلامی کا پروانہ حسینیوں کے چہرے کی بغل میں ۳۴، اور اس کے ساز کا ’تار دان‘ مرغولہ مو ۳۵ حسینیوں کے دوش پر ہے۔ اس کے عنبر ایسی خوش بو رکھنے والے قلم کی توقیع ۳۶ کے سامنے

فمنشی فلک ۳۸ کے لیے بھی سوائے خط فرمان پر سر رکھ دینے کے اور کوئی چارہ نہیں۔ زہرہ ۳۸ میں بھی اس کے پردہ ساز ۳۹ کے شاہد (معشوق) کا مشاہدہ کرنے کا زہرہ ۳۰ نہیں، سوائے اس کے کہ وہ 'پردے' سے باہر گر پڑے۔ اس کا قلم زمانے کے صفحے کو سجانے والا اور اس کی تحریر مہر کے چہرے کا مسودہ نقل کرنے والی ہے ۳۹۔
(یعنی محبت و الفت کی کتاب ہوتی ہے) مثنوی

| | |
|------------------------------|--------------------------------|
| ز خطش سرمہ پرور چشم دیدن | ز سازش حلقہ در گوش شنیدن |
| بقر تاج او سوگند خورشید | بہ تار ساز او پیوند ناہید |
| چکد چون خامہ بردارد بہ انشاء | عطارد در دواتش قطرہ آسا |
| عروس صفحہ را خطش نگاریست | حروفش گرچہ ہریک خود نگاریست |
| نقطہ بر حرفہایش دانہ چیدست | چنین دام نگہ گیری کہ دیدست |
| کمر چون در فن صورت گری بست | قلم از طرہ حور و ہری بست |
| ز نقاشی ہرنگی چہرہ آراست | کہ نقش سادہ اش چین رونما خواست |
| اگر بلبل کشد، آواز بشنو | دہد آواز را پرواز بشنو |
| نگیرد طائرش بر صفحہ آرام | نسازد گر بپایش مہر خود دام |
| ز گلچینان باغش فصل خورداد | شگفتہ غنچہا از جنبش باد |
| چو او کس صورت معنی نہ پرداخت | بدعوی لیک چون مانی نہ پرداخت |
| ہنر کو خندہا بر لب بہ انبار | ز اشک غم بن مژگان بیفشار |
| ہنر پرور بزی گو در عزیزی | کہ آخر شد زمان بی تمیزی |

(”اس کے خط سے 'دیکھنے' کی آنکھ سرمہ پرور اور اس کے ساز سے 'سامعہ' کے کانوں میں حلقہ ۳۲ ہے۔“

”خورشید اس کے ناج کی شان و شوکت کی قسم کھاتا ۳۳ ہے۔
اس کے ساز کے تار سے ناہید (مطربہ فلک) کا پیوند ہے۔“

”جب وہ لکھنے کے لیے قلم اٹھاتا ہے تو اس کی دوات میں عطارد قطروں کی طرح ٹپکتا ہے۔“

”صفحے کی دلہن کے لیے اس کی تحریر آراستگی کا باعث ہے، اگرچہ اس کی تحریر کا ایک ایک لفظ خود ایک معشوق ہے۔“

”اس کے حرفوں پر نقطے گویا دانے بکھیرے ہوئے ہیں۔ بھلا اس قسم کا نگاہوں کو پکڑنے والا جال کس نے دیکھا ہے۔“

”جب اس نے فن مصوری پر کمر باندھ لی تو حور اور پری کی زلفوں سے اپنا مو قلم تیار کیا۔“

”نقاشی سے اس نے چہرے کو اس طرح مجایا کہ اس کے سادہ سے سادہ نقش کے لیے بھی چین ۳۴ کا رونما ۳۵ در کار ہے۔“

”اگر بلبیل کی تصویر بنائے تو تم اس (بلبل) کی آواز سن سکتے ہو۔ وہ آواز کو پرواز بخشتا ہے۔“

”اگر وہ اس کے پاؤں میں اپنی محبت کا جال نہ لگائے تو اس کا پرندہ (یعنی تصویر) صفحے پر آرام سے نہ رہے۔“

”موسم بہار اس کے باغ (تصویر) کے گل چینوں میں سے ہے، اور (اس کے کاغذ پر بنائے ہوئے) غنچے ہوا کے چلنے سے کھل جاتے ہیں۔“

”کسی نے بھی اس کی مانند ’معنی‘ کی تصویر نہیں کھینچی، لیکن پھر بھی اس نے ۳۶ مانی کی طرح کبھی بلند بانگ دعوے نہیں کیے۔“

”ہنر سے کہہ دو کہ وہ اپنے ہونٹوں پر مسکراہٹوں کے انبار لگا لے اور ہلکوں سے غم کے آنسو ہونچھ لے۔“

”ہنر مند سے کہو کہ وہ اب ارجمنندی کی زندگی بسر کرے کہ بے تمیزی کا زمانہ اب ختم ہو چکا ہے۔“

اب تک زمانے نے ہنر کو کم کرنے میں جس ’تنگی‘ کا مظاہرہ کیا تھا، اس (مدوح) کے زیادہ بخشش والے کرم نے اس کی تلافی میں ہاتھ کھول دیے ہیں۔ ارباب فن کی آرزو اس کی توجہ و مہربانی کے لباس میں حصول کی معشوقہ ہے اور اہل استعداد کا ایک ایک نکتہ ایک ایک کتاب کی صورت، اور ایک ایک گلاب ایک ایک گلزار کی شکل

میں قبول کیا گیا ہے۔ کون ہے جس کے پاؤں میں راہ ہنر کا کانٹا چبھا ہو اور اس نے اس (مدوح) کی عنایت کی شگفتگی سے جھولیاں بھر بھر کر گل مراد نہ چنے ہوں۔ کون ہے جس نے ذرا بھی کسب کمال کی مشقت کی تلخی چکھی ہو اور پھر اس کی مہربانی کی چاشنی سے اپنے حلق میں مصر مصر (بہت زیادہ) شکر نہ ڈالی ہو، اور کون سی چیز ہے کہ جس میں ہنر کا حسن پنہاں نہ ہوا ہو اور اس کی عقل و ہوش نے آشکارا اس سے عشق نہ کیا ہو؟ اگر کسی وقت ہوا کی جنبش سے پانی کی لہریں ایک تحریر کی سی صورت اختیار کریں تو وہ ان کی تعریف میں رطب اللسان ہو جاتا ہے۔ یا اگر مدوح کبھی آگ کو دھوئیں کے مرغولے بناتے دیکھے تو اس کی توصیف میں نرم نفسی کا مظاہرہ کرتا ہے۔ اگرچہ اس نے اپنے عدل و انصاف کی وجہ سے ہر قسم کے فنون کی داد دی اور اب بھی دیتا ہے، لیکن (سبحان اللہ) فن سخن کو اس نے بہت کچھ دیا اور دے رہا ہے۔ جو کلام اس کے نقاد ذہن کے سامنے پیش نہیں کیا گیا وہ قبولیت کے زیور سے محروم رہا اور جس کلام کو اس کی طبع روشن نے نہیں جانچا پر نہا وہ اپنے ہلکے پن کی وجہ سے دلوں پر گراں کر رہا۔

مکتب سخن کے بڑے بڑے بالغ کلام (شعرا) اس کی زبان دانی کے مدرسے کے طفل، اور بیان کے میدان کے بڑے بڑے شہسوار (شعرا) اس کی نکتہ سنجی کے میدان کے پیادے ہیں۔ جب وہ تفصیل سے بات کرتا ہے تو قطرہ ایک دریائے بے کراں کا منبع بن جاتا ہے۔ اس کے اختصار کا یہ عالم ہے کہ آفتاب درخشاں کی 'جائے غروب' ذرہ بن جاتی ہے۔ اس کی بلاغت کے طومار کا شہرہ فصاحت کے کانوں کا بندا اور اس کی شیرینی گفتار کا شور ۴۸ ملاحت کے دسترخوان کا نمک ہے۔ اس کے اجہام ۴۸ کے قلم کا نقطہ بھیدوں کے خزانے کی مہر ۴۹ ہے۔ اس کی وضاحت کے شعلے کی روشنی آئینہ اظہار کا صیقل ہے۔ اس کے طریقہ اظہار کی شیرینی سخن کے حلق کو شیریں بنا دیتی ہے۔ 'معنی' کے شکار کی گردن اس کے 'انداز رسا' کی کمرہ میں ہے۔ جانوں کی آمید کی نگاہیں اس کے خوش خبری دینے والے ہونٹوں کی جنبش پر لگی ہیں

اور دلوں کی ملکیت کی سند اس کے اشارے کی بھووں کی ہتھیلی میں ہے۔ اس کی نثر نثرہ ۵۰ کی مانند رفیع الشان اور اس کے شعر شعری ۵۱ کی طرح بلند مرتبہ ؛ اس کا ہر حرف ایک فصل (باب) اور ہر فرع (شاخ) اصل (جڑ) ہے : مثنوی

| | |
|------------------------------|------------------------------|
| نبودی صاحب صاحب شکوہی | سخن را بار خاطر بود کوہی |
| ز بخت پست خود در شرمساری | عروسی بود از پیرایہ عاری |
| سراپا گردن و گوش عروس است | کنونش آسمان درپای بوس است |
| خیال شاہ والا بس بلند است | لالی حقہ پروین سیند است |
| نزاکت را ز طبعش ناز بر ناز | ز شاگردش استادان سخن ساز |
| بشرینی موظف از زبانش | حلاوت چاشنی گیر از بیانش |
| کہ شیرینی کند در گوشہا قل | چنان شیرین کند ہر حرف حنظل |
| کہ کوہ از بار رشک آمد بفریاد | بہ آن سنگینی از گاہ آورد یاد |
| نسازد تادرو صد رنگ و بو خوج | نسازد لفظ گل در گفتگو درج |
| دہد در قطرہ سر طوفان دریا | بجام شوق گردد بسادہ پیما |
| متانت گشتہ آلہ این بنا را | بحرف آورد ترکیبش ستارا |
| ز ترتیب بجای خویش بہ نشست | سخن از فکر حفظ مرتبت رست |
| دگر زو جز ہنر بینی نیاید | برو گر عیب بین چشمی کشاید |

”سخن کا دل اس غم کے بوجھ سے پہاڑ کی طرح بوجھل ہو چکا تھا کہ کوئی بھی حشمت و شکوہ والا صاحب سخن نہ تھا ۵۲۔“

”وہ (شعر) ایک آرائش کے بغیر دلہن تھی اور اپنی بد بختی و کم نصیبی کے سبب خود ہی شرم سار۔“

”لیکن اب تو اس کا مرتبہ اتنا بلند ہو چکا ہے کہ آسمان اس کے پاؤں چومتا ہے اور وہ سراسر دلہن کا کان اور گردن بن گیا ہے۔“

(یعنی اب شعر کو بہت زیادہ آرائش حاصل ہو گئی ہے)

”شہنشاہ والا قدر کا بغیل اتنا بلند ہے کہ اس کے نزدیک ستاروں کے موقی گویا حرم کے دانے ہیں۔“

”اس کی شاگردی اختیار کرنے سے شاعر استاد بن جاتے ہیں ، اور اس کی لطافت طبع پر نزاکت بھی ناز کرتی ہے ۔“

”حلاوت اس کے بیان سے چاشنی حاصل کرتی ہے اور اس کی زبان سے اسے (حلاوت) شیرینی کا وظیفہ ملا ہے ۔“

”وہ ہر کڑوے لفظ کو اس طرح شیرین بناتا ہے کہ کانوں میں شیرینی کا ڈھیر لگ جاتا ہے ۔“

”وہ گھاس کا ذکر اس سنگینی (بوجھ) سے کرتا ہے کہ پہاڑ بھی رشک کے بوجھ سے چیخ اٹھتا ہے ۔“

”وہ گفتگو میں بھول کا لفظ اس وقت تک استعمال نہیں کرتا جب تک اس میں بے شمار رنگ و بو صرف نہ کرے ۔“

”اگر وہ عشق^{۵۳} کے جام سے شراب پیے تو طوفانی دریا کو ایک قطرہ بنا کر چھوڑے ۔“

”اس کی ترکیب (ساخت) نے ثنا کو گویائی عطا کی اور متانت و سنجیدگی اس عبارت کا اوزار بنی ۔“

”(اب) سخن حفظ مراتب کی فکر سے چھوٹ اور اس (مدوح) کی ترتیب سے اپنی جگہ پر بیٹھ گیا ۔“

”اگر کوئی عیب نکالنے والا اس کو دیکھے تو اسے اس میں ”ہنر بینی“ کے سوا اور کچھ نظر نہ آئے گا ۔“

ان تمام حقوق میں سے ، جو اس نے ارباب عقل و دانش اور صاحبان نغمہ و آواز پر ثابت و واجب کیے ، ایک یہ بھی ہے کہ اس نے کتاب ’نورس‘ لکھ کر ’سامعہ‘ اور ’ناطقہ‘ کو اس کے پڑھنے اور سننے سے نوازا ہے ، اور اس بات کا التزام کیا ہے کہ جس طرح معنی کی تازگی نے الفاظ کو طراوت بخشی ہے ، اسی طرح ان راگوں کے الپ کی ، جو موتی بکھیرنے والے شعروں میں باندھے گئے ہیں^{۵۴} ، تازگی دلوں پر بے حد اثر کرے اور گلے والوں کے سر اور آواز سے سننے

والوں کے دلوں کے گوشوں سے تمام نئے ہوائے غموں کی گرد صاف
کر دے :
رباعی

از شاہ دکن جہان نشاط آباد است
خاک غم از آبِ نغمہ اش برباد است
اربابِ قرائہ کہنہ شاگردانند
آنکس کہ ازو نوشده طرز استاد است ۵۵

اس کتاب کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ہندوستان والے اس مجموعے کو 'نورس' کہتے ہیں جس میں نو قسم کے رس اکٹھے ملائے گئے ہوں، اور اگر فارسی زبان والے (ایرانی) اسے (کتاب نورس) اس کے فضل و کمال کے نہال کا نورس^{۵۶} سمجھیں تو یہ بھی عین درست ہے اور اس لحاظ سے کہ یہ بے عیب معشوق غیب کے پردے سے ظہور کی جلوہ گاہ میں نو رسیدہ^{۵۷} ہے، اسے نورس کہہ لیں تو بھی روا ہے : ع
قیاس مسمیٰ ازین اسم گیر

بصارت کو اس کے دیکھنے سے باغ و بہار حاصل اور ذہن اس کے پڑھنے سے روشن ہے۔ اس کا ہر صفحہ ایک چمن اور ہر سطر درخت ہے کہ جس کے پتے اس کے دلکش الفاظ اور جس کا پھل اس کے پاکیزہ معنی ہیں۔ فصاحت کا باہل اس کی نزاکت تحریر کے گلاب پر نغمہ پرداز اور نظارہ کرنے والوں کی نظر اس کی رواں عبارتوں کی رطوبت کی موج سے گویا زنجیر میں جکڑی ہوئی ہے۔ اس کے حرفوں کی سنبل^{۵۸} ناشکیبوں (عشاق) کی آہ سے بنی اور اس کے نقطوں کا بنفشہ حسینوں کے تل سے بنا ہے۔ طراوت الفاظ کے ٹپکنے سے سطر کی نہر آب حیات سے بھری پڑی ہے۔ پیاسا خضر اس کے طرز ادا سے سیراب اور اس کی ہوا^{۵۹} مردہ مسیحا کو جان بخشنے والی ہے۔ اس کے ہر جستہ نکتے گویا سربستہ غنچے ہیں۔ اس کی رنگینی لالہ کے پھولوں کے کام آتی اور اس کی شکفتگی شیرینی سے ہر ہے :

مثنوی

ز رنگینیش گل در غازہ جون ز سیرایش مسل در تازہ رونی

مگو نورس کہ فردوس برین است کسی زینسان تواند ساخت گلزار رسید از داد رس شاه سخن رس بفرمان حق و طبع بفرمان یہ ہڑمردگی بر تازگی بست بخورشید درخشان ہر توی داد سخن پاس شکوہ و شان خود داشت کشد صد داستان ہر صفحہ در لب سطور از رشتہ آواز دارد حروفش در ورقہا جملہ ہم ہشت نوی میال گو خوش قنارخ البال خدا پیرایہ بخشد از قبولش

نہ تنہا خلق، رضوان ہم برین است کہ چند چون خلیل از نار گلزار بفریاد نفسہا نقش نورس سخن را کرد پیکر نغمہ را جان چہ نقشی در بلند آوازی بست نوی را طرفہ تشریف نوی داد کہ در دیوان شہ ایوان خود داشت ورق را گر زبند انگشت ہر لب ورق از پردہای سباز داود کہ نندہ ہیچکس بر حرفش انگشت کہ نورس کہنگی را کرد پامال و مصنون دارد از دہر فضولش

”اس کی رنگینی سے پھول کو یہ سرخی ملی، اور اس کی سیرابی و تازگی سے شراب کو تازہ روئی حاصل ہوئی۔“

”اسے نورس مت کہو کہ یہ تو فردوس بریں ہے۔“ صرف خلقت ہی نہیں بلکہ رضوان بھی اس قول سے اتفاق کرتا ہے۔“

”(کیا) کوئی اس قسم کا گلزار بنا سکتا ہے کہ جس میں (حضرت ابراہیم) خلیل اللہؑ کی طرح کوئی نار ۶۱ میں سے گلزار ۶۲ چنے۔“

”بادشاہ دادرس ۶۳ کہ سخن رس بھی ہے، کی طرف سے ’نفسوں‘ ۶۴ کی فریاد پر نورس کا نقش ۶۵ پہنچا۔“

”خدا کے حکم اور فرمان پزیر طبع سے اس نے سخن کو جسم عطا کیا اور نغمے کو جان بخشی۔“

”ہڑمردگی کی ر. ۶۶ کو اس نے تازگی بخشی اور بلند آواز میں کیسا راگ باندھا۔“

”اس نے چمکتے ہوئے سورج کو روشنی دی اور ’نئے پن‘ کو ایک عجیب نئی خلعت عطا کی۔“

”سخن لے اب اپنی شان و شوکت کی حفاظت کر لی ہے کیوں کہ بادشاہ کے دیوان ۶۷ میں اب اس کا ایوان ہے۔“

”اگر اس کے ورق کے ہونٹ پر انگلی لگائیں تو اس کا ہر صفحہ ہونٹوں پر سیکڑوں داستانیں لے آئے۔“

”اس کی سطریں آواز کے دھاگے کی اور اس کے اوراق ساز کے پردوں سے بنے ہیں۔“

”اس کے اوراق میں جملہ حروف ۶۸ ہم پشت ۶۹ ہیں تاکہ کوئی اس کے حرف پر انگلی نہ رکھ سکے۔“

”اے ’نئے پن‘ تو اب فخر کر اور مطمئن و فارغ ہو جا کہ کتاب نورس نے کہنگی (پرانا پن) کو پامال کر دیا ہے۔“

”خدا اسے اپنی قبولیت کا زیور عطا کرے اور ہر بیہودہ شخص کی تنقیص سے بچائے۔“

چون کہ شاہانہ لطف و عنایت اور خسروانہ کرم و مرحمت ہمیشہ دور و نزدیک کی رعایا کے شامل حال رہتی ہے، اس لیے (اس موقع پر بھی) بادشاہ سلامت نے عراقی اور خراسان کے لوگوں کو اس ذوق سے محروم نہ رکھنا چاہا اور خواہش کی کہ یہ کتاب سارے عجم میں پھیل جائے تاکہ لوگ اس کے معنی سے آگاہی پا کر اپنا ہر روز روز عید اور ہر شب شب برات بنالیں۔ چنانچہ شاہی فرمان جاری ہوا کہ اس ’عرش نظیر‘ تخت خلافت کے پائے پر کھڑے ہونے والے (صاحبان استعداد) اپنی اپنی قابلیت و لیاقت کو مکمل طور پر کام میں لاتے ہوئے اس کتاب کی شرح بڑے فصیح و بلیغ انداز میں کریں اور کتاب کے بعض فوائد کو اصطلاحات کے مطابق لکھیں۔ اس بات کے باوجود کہ ہر صاحب استعداد نے دوسروں سے ممتاز ہونے کی خاطر موشگافیوں میں بہت زیادہ محنت و جستجو سے کام لیا، لیکن جب ان لوگوں نے اپنی اپنی تحریریں بادشاہ کے حضور میں پیش کیں تو (بادشاہ کی جانب سے) ان کی تحریروں میں الفاظ کی تبدیلی، عبارتوں کے تغیر،

بجا قسم کے تصرفات اور 'حق ادا' بجا لانے کے سبب بڑے بڑے عظیم السہو^۲ ادبائے، کہ جن کی انشا کے صفحے ہر کبھی حک و اصلاح کا چاقو اور قلم نہ چلاتا تھا، اپنی شرحوں کی ایک ایک سطر اور ایک ایک صفحے کو شرمندگی کے پسینے سے دھو ڈالا اور پھر جو کچھ جہاں بناہ کی زبان معجز بیان سے سنا اسے لکھ کر اپنے آپ کو اس شرح نویسی میں اپنے قلم کی طرح، لکھنے کا اوزار سمجھا۔ مختصر یہ کہ متن کی متانت میں بھی اسی کی ہمہ دانی اور شرح کی انشراح^۳ میں بھی اسی کی شگفتہ بیانی کو دخل ہے :

ادب آموز و نکتہ اندوز اند گھر عراق و گھر خراسانی
کو فلاطون کہ با ہمہ فطنت تہ کند زانوی سبق خوانی

اور یہ جو حضور عالم پناہ نے بہ نفس نفیس دیباچہ لکھنے کی طرف توجہ نہیں فرمائی تو اس میں کچھ فائدے اور اغراض مقصود و ملحوظ ہیں۔ ہاں ! بیش بہا موتیوں کو نظر بد سے بچانے کے لیے ان کی لڑی میں ٹھیکری باندھنا ضروری اور باغ و بوستان کی فضاے جاں فزا کے لیے خار و خس کا ہونا لازمی ہے۔ سیاہ روغن^۴ کے قریب کافور^۵ رکھنا اور حنظل^۶ کے بعد شکر چکھنا حکمت ہے۔ اور اس دیباچے کا لکھنا بھی درحقیقت گیتی پناہ ہی کی ان تعالیات کے فیض سے ہے جو آپ نے مختلف موقعوں پر فرمائیں، کہ سخن ور کو چاہیے کہ وہ سب سے پہلے الفاظ کی چستی و بندش کو ملاحظے میں رکھے، کیوں کہ اکثر عبارتیں ایسی ہوتی ہیں جن میں ایک لفظ بھی زیادہ یا کم نہیں کیا جاتا اور معمولی سی تقدیم و تاخیر سے معنی میں زمین آسمان کا فرق آ جاتا ہے۔ نیز حضور نے ہمیشہ 'کلام' کی راہ سے ثقیل اور بے ڈھنگے الفاظ کے سنگ ریزے اٹھانے کو کہا ہے تاکہ بیان کے گھوڑے کے پاؤں کو کسی قسم کا گزند نہ پہنچے۔ آپ نے الفاظ کی تاریکی اور باریکی سے بھی، کہ جس کے معنی تک عقل کے ہاتھ پاؤں نہ پہنچ سکیں، منع فرمایا ہے۔ خاک سار نے حضور سے اس قسم کی باتیں کئی مرتبہ سنی ہیں۔ آپ کی صفائی ذہن کے وسیلے سے آپ سے استفادہ کرنے والوں

کی طبیعت میں صفائی آگئی ہے اور آپ کی شاگردی کا بندا اہل انصاف کے کانوں کا آویزہ ہے۔ مختصر یہ کہ اگر کوئی پھول بہار کا تحفہ بنے تو بھی اس کا وجود بہار ہی کے دم سے ہے اور اگر کوئی موتی نثار دریا ہو تو بھی اس کا وجود دریا ہی کے طفیل ہے : بیت

در کالات ای خرد پہنا بین کم ز رشعے پیش آن دریا بین

جس طرح بے نیازی اس پروردگار کی صفت خاص ہے ، اسی طرح اس کے سایہ^{۷۹} کو بھی اگر کوئی احتیاج ہے تو صرف ان ندیموں کی کہ جن کی موجودگی میں وہ اپنی کیفیت و چاشنی کے مطابق شراب سخن کے جام چڑھائے اور نغموں کا نقل^{۸۰} اڑائے اور عقول^{۸۱} کے اندازے کے مطابق 'انداز^{۸۲}' کے بارے میں ہم زبانی کے ہونٹ کھولے۔

واہ واہ ! اس چمن ایسی شگفتہ طبیعت رکھنے والے کے ذوق کا کیا کہنا کہ جس کے رنگین نکتوں کی آگاہی سے چہرے پر 'ادراک^{۸۳}' کا رنگ ملا جا سکتا ہے۔ سبحان اللہ کیسا سبک روح^{۸۴} ہے کہ اس کے دل کا پرندہ اعتزاز^{۸۵} کے پروں سے نازک نغموں کی شاخوں پر بیٹھ سکتا ہے^{۸۶}۔ سخن بلند^{۸۷} کہنے والے کے لیے ایک کوتاہ فہم سننے والے سے بنا کر رکھنا کس قدر دشوار ہے۔ اور بلند مرتبہ کلام کو کسی ضرورت کے تحت اپنے رتبے سے گرا کر ایسا ہی ہے جیسے کوئی جوہری کسی بیش بہا موتی کو توڑنے پر دل کڑا کر لے تاکہ ایک کم مایہ گاہک اسے خرید سکے۔ یا جیسے کوئی نقاش اپنے 'نزاکت رقم' قلم کو بڑی تیزی سے چلائے تاکہ ایک موٹی نظر والا مبصر اسے چشم تماشا سے دیکھ سکے۔

چوں کہ خاص و عام کے دلوں کے صفحات پر اوہام کا قلم مشق کرتا رہتا ہے^{۸۸} ، اس لیے وہ لوگ جنہوں نے 'بہشت صفت' محفل کے نظارے سے چشم و گوش کو آراستہ نہیں کیا ، جو نگاہ و سماع کی عید نوروز^{۸۹} سے قطعاً ناواقف ہیں ، جنہوں نے عقل کی تصویر اور روح کی تجسیم نہیں دیکھی اور جنہوں نے معجزہ صفت کلام کے موتیوں کو ہوش کے کانوں کی ڈبیا میں نہیں سنبھالا ہے ، یہ سمجھتے

ہوں گے کہ میرا اپنے (مدوح کی) یہ تعریف و ستائش کرنا بالکل انہی مداحوں کی طرح ہے جو اپنے مدوح کی مدح میں زمین آسمان کے قلائے ملا دیتے اور اس (مدوح) کے قطرے کو دریا کا منبع اور ذرے کو سورج کے طلوع ہونے کی جگہ کہہ کر پکارتے ہیں۔ لیکن اگرچہ ظہوری کے قول کی سچائی اظہر من الشمس ہے، پھر بھی وہ اس گمان و شبہ کو دور کرنے کے لیے قسم کھاتا ہے۔ ”قسم ہے اس نگارندہ ۸۸ کی جس نے حسینوں کے خط ۸۹ کے ریحان ۹۰ سے مشک ۹۱ کو نسرین ۹۲ کے اوپر حصہ دیا اور قسم ہے اس نوازندے ۹۳ کی جس نے نغمے کی چابی سے ستنے والوں کے لیے نوازش ۹۴ کا دروازہ کھولا کہ کسی بھی ’ناذر قام‘ کا قلم اس کے دفتر مدح کی ’مد‘ ٹھیک طرح نہیں لکھ سکتا ۹۵، اور اس کی تعریف کے قانون ۹۶ کی ’شد‘ کسی مبارک نفس کے حد نفس میں نہیں ہے۔“ خدا کرے سب کو نصیبی کی باوری سے اس کی آستان بوسی کی سعادت نصیب ہو! تاکہ ہر کوئی اپنی اپنی ذہانت و فطرت کے مطابق بہرہ مند اور محظوظ ہو کر حقیقت حال اور میرے قول کی راستی سے آگاہ ہو۔ اس دعا کے ساتھ ہی یہ یاد آ گیا کہ کلام کو طول دینا ادب سے دور ہونے کے مترادف ہے، لہذا دعاے اختتام کے زمرے سے ’نوازش‘ کا اثر رکھنے والا دم کرنے کو واجب و لازم جانا۔

دعائیہ کلیات

جب تک سورج کے طنبورے کے پیالے سے شاعروں کے تار نکلتے جیتے ہیں، اس وقت تک ظل اللہ کے مسبب (ہوا چلنے کی جگہ) سے نغموں کی نسیم چلتی رہے، اور جب تک سخن کے ساز پر زبان کی مضرباب سے نفس کے تار جیتے رہیں، اس وقت تک عالم پناہ کی مدح و توصیف کا ترانہ اہل جہاں کے گلے اور زبان کا ذخیرہ بنا رہے!

قطعہ

تا دو معنی بہر لفظ چنگ و قانون آورند
لفظ پردازان معنی ساز در بزم بیان
باز اقبالش بصید ملک رنگین چنگ باد
تار چنگ عشرتش باد از گسستن در امان

ہم بر آہنگ ثنائش نعمۃ قانون دھر
ہم بوفق مدعایش رسم و قانون جہان

(جب تک معنی ساز ادیب 'بیان' کی محفل میں 'چنگ' اور 'قانون' کے لیے دو علیحدہ علیحدہ معنی لاتے رہیں ، اس وقت تک اس (مدوح) کے نصیبے کا باز 'ملک رنگین' کے شکار میں 'چنگ' (پنچہ) بنا رہے اور اس کے عشرت کے چنگ (باجہ) کے تار ٹوٹنے سے محفوظ رہیں ! اسی طرح زمانے کے 'قانون' کا نعمہ اس کی مدح کے آہنگ (لے ، ارادہ) پر رہے اور دنیا کے رسم و قانون اس کے مدعا کے موافق رہیں !)

زین دعا ہا بر اجابت منت بصیار یاد

(مغلیہ دربار میں فارسی ادب ، جلد سوم ، ضمیمہ الف)

حکیم ابو الفتح گیلانی

[۷۵-۱۵۷۳ ع میں وارد ہند ہوا؛ ابو الفضل اور فیضی کی طرح اکبر کے مزاج میں دخل رکھتا تھا اور بہ قول بدایونی اس کے مذہبی عقائد کا طرف دار تھا۔ ادب کے لیے حکیم کی اہمیت اس لیے ہے کہ شعر کا اچھا نقاد تھا اور عرفی جیسے شاعروں کی تربیت کرتا رہا، ۱۵۸۹ء میں انتقال کیا۔ چار باغ یا رقعات سے ذیل کا اقتباس لیا گیا ہے]

منیر شریف آملی^۱ کے نام

عمدہ و اعلیٰ نظم و نثر کا مجموعہ جو میرے برادر عزیز بخشی الملک شریف سرمد نے دلی مسرت کے ساتھ دوستوں کو ارسال کیا تھا، حسن عقیدت میں افزائش کا باعث بنا: مصرع طبع لطیف تو ہمہ فکر نکو کند

اٹ دنوں عزیزم ملا حیات^۲ میں ترقی کے خاصے آثار نظر آ رہے ہیں۔ پچھلے دنوں اس نے ایک غزل کہی جس کا ہر شعر اعلیٰ درجے کا ہے، سوائے ایک کے جو زیادہ معیاری نہیں؛ البتہ ملا عرفی^۳ کی توقع کے مطابق ترقی نہیں کر رہا۔ اگرچہ اس کی ذہانت، نکتہ منجی اور معنی آفرینی میں کسی کو کلام نہیں، لیکن ہر انسان پر فیضان الہی کا ایک خاص وقت ہوتا ہے۔

کسی اہل اللہ کی مجلس ہو یا اصحاب زمانہ کی محفل، آپ کو ہر موقع پر یاد کیا جاتا ہے۔

اُن لوگوں پر زیادہ سختی نہیں کرنی چاہیے جنہیں بڑی دقت و پریشانی

کے بعد جمع اور سربراہ کر کے روانہ کیا گیا ہے۔ درخواست کی ابتدا اس دن سے کرنی چاہیے جس دن آپ پہلی مرتبہ حیدر یگ سے ملیں۔

قانونیا ۴ دو ایک روز میں تیار ہونے پر روانہ کر دی جائے گی؛ مفرح ۵ موجود تھی لہذا ارسال کر دی گئی ہے : فرد

یہ تنہائی بسی خون جگر خوردیم ہر یادت
تو ہم چون با حریفان بادہ نوشی یاد کن مارا ۶

روپیہ سب سے پہلے اہلیوں میں تقسیم کرنا چاہیے ، اس کے بعد کسی ایسے شخص کو مالی امداد دینی چاہیے کہ جس کی بہت زیادہ بے سر و سامانی سے آپ خود آگاہ ہوں ؛ جو کہیں سے تنخواہ نہ پاتا ہو اور کوئی بھی اس کی مدد کرنے والا نہ ہو۔ یا اسے مدد دی جائے جس نے اس سفر میں کوئی پیشگی رقم نہ لی ہو۔

جب آپ پہلے کار (جگہ کا نام) پہنچیں تو وہاں کے محنت و مشقت میں مشغول زمیں داروں اور گکھروں کے سوا دوسرے باشندوں سے آپ کا برتاؤ اور سپاہیوں کی پیشگی تنخواہیں وغیرہ ، یہ ساری باتیں نواب کے مشورے اور صواب دید کے مطابق ہونی چاہئیں اور جس شخص کو بھی روپیہ پسہ دیں اس سے باقاعدہ رسید لیں۔

ہر خور دار فتح اللہ جو بڑا وفا شعار ہے ، ہمیشہ آپ کو یاد کرتا اور سلام کہتا ہے۔

(رقعات ابو الفتح گیلانی)

نورالدین جہانگیر

[نورالدین جہانگیر (۱۵۶۹-۱۶۲۷ع) اکبر کا فرزند ، تیموری فرماں روا ، علم و فن میں گہری نظر رکھتا تھا ۔ خصوصاً مصوری سے اسے بڑا لگاؤ تھا ۔ اس کے زمانے میں اس فن کو بڑا فروغ حاصل ہوا ۔ اس کے دور حکومت (۱۶۰۵ع-۱۶۲۷ع) میں مذہبی تحریکات خصوصاً مجدد الف ثانی اور شیخ عبدالحق محدث کی سرگرمیاں اپنے عروج پر رہیں ۔ اکبری دور کا یہ رد عمل شاہجہان کے زمانے تک بہت نمایاں ہو گیا]

نقاشی کے متعلق جہانگیر کے خیالات

آج (تیرہویں جشن نوروز کے موقع پر) ابوالحسن مصور کو نادرالزمانی کے خطاب سے نوازا ۔ اس نے میری تخت نشینی کی جو تصویر جہانگیر نامہ کے دیباچے میں شامل کرنے کے لیے بنائی تھی ، وہ مجھے دکھائی ۔ چونکہ یہ تصویر بہت عمدہ اور واقعی تحسین و آفرین کے لائق تھی ، اس لیے وہ میری بے پناہ عنایت و مہربانی کا سزاوار ٹھہرا ۔ اس کا فن کمال کو پہنچ چکا ہے اور اس کی تصاویر زمانے کے شاہکار کا درجہ رکھتی ہیں ۔ وہ اس دور کا ایک بے مثل فنکار ہے ۔ آج اگر استاد عبدالحق اور استاد بہزاد ایسے عظیم فنکار اس دلیا میں موجود ہوتے تو وہ بھی اس کے فن کی داد دے بغیر نہ رہ سکتے ۔ اس کا والد آقا رضا مروی میری شاہزادگی کے دوران میں ملازم ہوا تھا ، جس کے سبب اسے (ابوالحسن) اس آستانے کے خانہ زاد غلام ہونے کی نسبت حاصل ہے ۔ اس کے باپ کے فن کو اس کے فن سے کوئی نسبت نہیں ہے بلکہ دونوں کا طرز ہی مختلف ہے ۔ اور اس پر میری تربیت کے

جہت سے حقوق ہیں۔ میں نے اُسے اس کے بچپن سے لے کر اس وقت تک ہمیشہ بہ طریق احسن پرورش کیا ہے جب کہیں جا کر وہ اس مقام پر پہنچا ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ وہ اپنے زمانے کا نادر روزگار مصور ہے۔

اسی طرح استاد منصور نقاش بھی، کہ نادرالعصر کے خطاب سے ممتاز ہے، فن مصوری میں یکتائے دہر ہے۔ میرے والد کے اور خود میرے عہد حکومت میں ان دونوں کا ہم ہلہ کوئی نقاش نہ تھا، اور اب بھی ان کا کوئی جواب نہیں ہے۔

مجھے تصویروں سے اتنی دل چسپی اور ان کو ہرکھنے سمجھنے کی اس قدر مہارت ہو گئی ہے کہ اگر ماضی و حال کے ماہر نقاشوں میں سے کسی کی بھی کوئی تصویر یا نقاشی مصور کا نام بتائے بغیر میرے سامنے رکھ دی جائے تو میں فوراً جان جاؤں گا کہ یہ فلاں استاد کا کام ہے، بلکہ یہاں تک کہ اگر کسی مجلس کی تصویر بنائی گئی ہو جس میں مختلف اشخاص کے چہرے ہوں اور ہر چہرہ الگ الگ نقاش کے مو قلم کا نتیجہ ہو تو پھر بھی میں پہچان جاؤں گا کہ فلاں چہرہ کس استاد کا بنایا ہوا ہے، اور فلاں چہرہ کس فنکار کی کوشش کا نتیجہ ہے۔ اور اگر کسی ایک ہی تصویر میں چہرہ ایک فن کار نے بنایا ہو اور بھویں کسی دوسرے استاد کے مو قلم سے ہوں، تو اس تصویر کے متعلق بھی مجھے پتا چل جاتا ہے کہ چہرہ کس نے بنایا ہے اور آنکھیں اور بھویں کس نے۔

(۲)

شیخ احمد سرہندی کا تذکرہ

انہی دنوں مجھے بتایا گیا کہ شیخ احمد نامی^۲ ایک جعل ساز و فریبی نے سادہ لوح اور بھولے بھالے لوگوں کو اپنے مکر و فریب کے جال میں پھانس رکھا ہے۔ اس کے علاوہ اس نے تقریباً ہر شہر اور ہر قریے میں اپنا ایک ایک مرید، جسے وہ خلیفہ کے نام سے پکارتا ہے، مقرر کر رکھا ہے۔ اس کے یہ مرید معرفت کی دکان داری چلانے اور لوگوں کو جل دینے کے معاملے میں گویا گرگ باران دیدہ ہیں۔

اس نے اپنے مریدین اور معتقدین کے نام وقتاً فوقتاً جو مزخرفات لکھے ہیں ، انہیں مکتوبات کے نام سے ایک کتاب کی صورت میں جمع کیا ہے ۔ اس مجموعہ لغویات میں اس نے بہت سی ایسی بیہودہ باتیں تحریر کی ہیں ، جو کفر و زندقہ کی حدوں سے جا ملتی ہیں ۔ ایک مکتوب میں وہ لکھتا ہے کہ ”مقامات سلوک طے کرتے ہوئے میں مقام ذی النورین رضی اللہ عنہ میں پہنچا ، جو ایک نہایت عالی شان اور پاکیزہ مقام تھا ۔ وہاں سے گزر کر مقام فاروق رضی اللہ عنہ میں پہنچا اور مقام فاروق رضی اللہ عنہ سے گزر کر میں نے مقام صدیق رضی اللہ عنہ کو عبور کیا ۔“ اس کے ساتھ ساتھ وہ ہر مقام کے مطابق اس کی تعریف لکھتا گیا ہے ۔ پھر لکھتا ہے : ”وہاں سے میں مقام محبوبیت میں پہنچا جو نہایت ہی منور اور رنگین و دل کش تھا ۔ اس مقام میں مجھ پر قسم قسم کی روشنیوں اور رنگوں کے عکس پڑتے رہے ۔“ گویا استغفر اللہ ! بزعم خویش وہ خلفارض کے مرتبہ و مقام سے بھی آگے بڑھ گیا ، اور ان سے عالی تر مقام پر فائز ہوا ۔ اس نے اس قسم کی دیگر بہت سی گستاخانہ باتیں ان عظیم ہستیوں کی شان میں لکھی ہیں ، جن کا یہاں بیان کرنا مضمون کو طول دینا اور خلفارض کی شان میں گستاخی کرنا ہو گا ۔

ان وجوہات کی بنا پر میں نے اسے دربار میں طلب کیے جانے کا حکم صادر کیا ۔ میرے حسب فرمان جب وہ دربار میں حاضر ہوا تو میرے کسی بھی سوال کا تسلی بخش اور معقول جواب نہ دے سکا ۔ کم عقل و کم فہم ہونے کے علاوہ نہایت مغرور و خود پسند نکلا ۔ چنانچہ میں نے اس کی اصلاح کے لیے یہی مناسب جانا کہ اسے کچھ عرصے کے لیے قید و بند میں ڈالا جائے ، تاکہ اس کے مزاج کی شوریدگی اور دماغ کی آشفتنی ذرا تھم جائے ، اور لوگوں میں جو ہنگامہ پیا ہے وہ بھی رک جائے ، لہذا اسے رائے سنگدلن کے سپرد کر دیا تاکہ وہ اسے گوالیار کے قلعے میں محبوس رکھے ۔

(توزک جہانگیری ، جشن چار دھمین نوروز)

آج کے دن (پندرہویں جشن نوروز کے موقع پر) میں نے شیخ احمد سرہندی کو، جو کچھ عرصے سے اپنی زہد فروشی اور یاوہ گوئی کے سبب مقید تھا، دوبار میں طلب کر کے رہا کر دیا۔ اس کے ساتھ ہی اسے ایک خلعت اور خرچ کے لیے ہزار روپے عنایت کر کے اس امر کی اجازت دے دی کہ اگر وہ چاہے تو (سرہند) واپس چلا جائے، یا یہیں قیام پذیر ہو۔ اس نے از روئے انصاف اس بات کا اعتراف کیا کہ یہ سزا اور سرزنش درحقیقت اس کے لیے ہدایت و کفایت کا باعث بنی ہے، اور اب اسے حاضر خدمت رہنے ہی میں اپنی بھلائی نظر آتی ہے۔
(توزک جہانگیری، جشن پانزدہمین نوروز)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی توصیف میں

اس مرتبہ میرے ورود دہلی پر شیخ عبدالحقؒ نے جو ارباب علم و فضل میں سے تھے، شرف حضوری حاصل کر کے اپنی ایک کتاب ۹، جو بر صغیر پاک و ہندوستان کے علما و مشائخ کے حالات پر مشتمل ہے، میری نظر سے گزاری۔ اس نے اس کتاب پر بڑی محنت صرف کی ہے۔ اب وہ ایک مدت سے گوشہ تنہائی میں توکل و قناعت کی زندگی بسر کر رہا ہے۔ بڑی قابل قدر شخصیت ہے اور اس کی ملاقات خالی از لطف نہیں۔ میں نے اسے طرح طرح کی مہربانیوں اور عنایت سے نواز کر رخصت کیا۔

(توزک جہانگیری، جشن چار دہمین نوروز)

محسن فانی ؟

[دہستان مذاہب ایک نا معلوم مصنف کی تالیف ہے ؛ بعض لوگ اسے محسن فانی کی تالیف بتاتے ہیں لیکن یہ انتساب مشکوک ہے ۔ اس میں ایشیا کے تمام مشہور مذاہب کے عقاید درج ہیں ۔ ذیل میں سکھوں اور روشنیہ تحریک کے بارے میں معاصر بیانات پیش کیے جاتے ہیں ۔]

سکھوں کے عقاید کے متعلق

(سکھوں کا ایک فرقہ) نانک پنتھیوں کا ہے ۔ یہ لوگ گرو سکھوں کے نام سے مشہور ہیں اور بتوں وغیرہ پر کسی قسم کا اعتقاد نہیں رکھتے ۔ نانک کا تعلق بیدی فرقے سے ہے جو کھتریوں کی ایک جماعت ہے ۔ اس (نانک) نے فردوس مکانی ظہیر الدین بابرا کے زمانے میں شہرت پائی ۔ بابر کے افغانوں پر تسلط سے پہلے یہ دولت خاں ۲ لودھی کا جو ہندوستان کے شہنشاہ ابراہیم خاں ۳ کے بہت بڑے امرا میں سے تھا ، مودی تھا ۔ مودی اسے کہتے ہیں جس کے ہاتھ میں اناج غلے وغیرہ کا بند و بست ہو ۔ کسی موقع پر ایک درویش نے اس کے دل پر تصرف کر لیا جس کے نتیجے میں اس نے اپنی دکان اور خان لودھی کا تمام اناج وغیرہ ، جو اس کی دکان میں تھا ، لٹا دیا اور اہل و عیال سے قطع تعلق کر لیا ۔ دولت خاں یہ خبر سن کر بڑا حیران ہوا ، لیکن جب اس نے اس میں درویشی کے آثار پائے تو اسے تکلیف دینے سے احتراز کیا ۔

الغرض نانک نے بہت زیادہ ریاضت کی ۔ سب سے پہلے اس نے اپنی غذا میں کمی کی ۔ کچھ عرصے بعد صرف گائے کے ذرا سے دودھ پر

اکتفا کرتا رہا۔ بعد ازیں تیل پینے، پھر پانی پینے اور آخر میں ہوا کھانے پر گزارا کیا۔ ہندی زبان میں ایسے شخص کو (جو ہوا پر گزارہ کرے) 'ہون ازاری' کہتے ہیں۔ آہستہ آہستہ کچھ لوگ اس کے پیرو ہو گئے۔

نانک، باری تعالیٰ کی وحدت کا قائل تھا اور جو امور شرع ہندی میں رائج ہیں ان پر بھی اور مسئلہ تناسخ پر بھی ایمان رکھتا تھا۔ شراب، گوشت^۳ اور سور کو حرام سمجھتا تھا۔ اس نے جانوروں کا شکار ترک کیا اور انے پیروکاروں کو بھی جانور آزاری سے روکا۔ اس کے مرنے کے بعد اس کے چیلے گوشت خوری کی طرف مائل ہو گئے تھے، لیکن جب ارجن مل نے، کہ اس کے بے واسطہ چیلوں میں سے ہے، اس (گوشت) کی برائی دیکھی تو اس نے لوگوں کو گوشت کھانے سے منع کیا اور کہا کہ ”یہ فعل نانک کی مرضی کے خلاف ہے۔“ آخر ارجن مل کے بیٹے ہرگوبند نے گوشت کھایا اور شکار کیا۔ اس سلسلے میں ان کے بہت سے چیلوں نے ہرگوبند کی پیروی کی۔

نانک نے جس طرح مسلمانوں کی تعریف و ستائش کی، اسی طرح ہندوؤں کے دیوتاؤں، اوتاروں اور دیویوں کی بھی تعریف و توصیف کی ہے۔ لیکن سب کو خالق نہیں، مخلوق جانتا تھا۔ حلول، اور اتحاد، کا منکر تھا..... کہتے ہیں کہ اس کے ہاتھوں میں تسبیح اور گردن میں زنار ہوتی تھی۔ اس کے چیلے اس کی اتنی کرامات بتاتے ہیں کہ اس مختصر سی جگہ میں ان کا سنانا ذرا مشکل ہے۔ مثلاً ایک یہ کہ ایک مرتبہ نانک افغانوں سے ناراض ہو گیا تو اس نے مغلوں کو ان پر مقرر کر دیا۔ چنانچہ ۹۳۲ھ میں حضرت فردوس مکنی ظہیر الدین محمد بابر نے ابراہیم افغان پر فتح ہ پائی۔

نانک کی بانیاں (اشعار) سراسر مناجات اور ہندو نصائح سے مملو ہیں، اور زیادہ تر کلام، اللہ جل شانہ کی بزرگی کے متعلق ہے۔ یہ تمام بانیاں پنجاب کے جاٹوں کی زبان میں کہی گئی ہیں۔ جٹ پنجابی زبان میں دیہاتی آدمی کو کہتے ہیں۔ اس کے پیروکاروں کو

منسکرت زبان سے معمولی سا بھی لگاؤ نہیں ہے ۔ نانک نے جو قاعدے اور قانون وضع کیے ان کا ذکر ہم بعد میں کریں گے ۔

نانک نے اپنی بانیوں میں یہ کہا ہے کہ آسمان اور زمینیں تعداد میں بہت ہیں ۔ انبیاء ، اولیاء اور اوتاروں وغیرہم نے جو کمال حاصل کیا ہے ، وہ انہیں حق تعالیٰ کی عبادت سے حاصل ہوا ہے ۔ جو کوئی بھی حق تعالیٰ کی عبادت میں سرگرم ہے ، وہ جس طریق سے بھی چاہے اس کا مقرب بن جاتا ہے اور اللہ جل جلالہ کے تقرب کا وسیلہ ، جانوروں کو نہ ستانا ہے : ۔ نیت

راستی آور کہ شوی رستگار
راستی از تو ، ظفر از کردگار

نانک کی اولاد پنجاب میں آباد ہے ۔ انہیں 'کرتاری' کے نام سے پکارا جاتا ہے لیکن بعض لوگوں کے خیال کے مطابق اس کی خلافت اس کی اولاد تک نہیں پہنچی ۔ کہتے ہیں کہ نانک کے بعد گرو انگد ، جو ہرین کھتری فرنی سے تھا ، اس کے حکم سے اس کا گدی نشین ہوا ۔ اس کے بعد گرو اسرداس ، جو بھلائی کھتری تھا ، اس کا جانشین ہوا ۔ بعد ازیں گرو رام داس ، سوڈھی کھتری ، بیٹھا ۔ اسے سری گرو کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے ۔ رام داس کے سرگباش ہونے پر اس کا بیٹا ارجن مل باپ کی گدی پر بیٹھا ۔ اس کے زمانے میں بہت سے لوگ سکھ ہو گئے اور انہوں نے اپنے عقیدہ و اعتقاد میں بے حد مبالغے سے کام لیا ، یہاں تک کہ انہوں نے بابا نانک کو خدا اور اس دنیا کا پیدا کرے والا کہا ۔ لیکن خود بابا نانک اپنی بانیوں میں اپنے آپ کو بندہ اور اللہ تعالیٰ کو نراغب ، پار برہم اور ہرمیشور کہتا ہے کہ جو مادی اور جسمانی نہیں اور جس کا جسم سے کسی قسم کا بھی تعلق نہیں ۔

الغرض نانک کے پیروکار بتوں کو اچھا نہیں سمجھتے ، اور جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ، ان کا عقیدہ ہے کہ جتنے بھی گرو ہیں ، وہ سب نانک ہیں ۔ وہ ہندوؤں کے منتر نہیں پڑھتے ، ان کے بت خانوں کی تعظیم نہیں کرتے اور ان کے اوتاروں کو کوئی وقعت نہیں دیتے ۔

انہیں منسکرت زبان ہے ، جو ہندوؤں کے نزدیک فرشتوں کی زبان ہے ،
تعملاً لگاؤ نہیں ہے ۔

مختصر یہ کہ (آہستہ آہستہ) ہر محلے میں سکھوں کی تعداد میں
اضافہ ہوتا گیا ، اور ارجن مل کے عہد میں تو یہ قوم بہت ہی بڑھ گئی
اور کوئی بھی شہر ایسا نہ رہا جس میں تھوڑے بہت سکھ نہ ہوں ۔
ان لوگوں میں اس قسم کی پابندی ، جو ہندوؤں میں ہے کہ ایک
برہمن کسی کھتری کا مرید نہیں ہو سکتا ، نہیں ہے ۔ اس لیے کہ
نانک خود کھتری تھا اور جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ، ان کا کوئی گرو
بھی برہمن نہیں ہے ۔ اسی طرح انہوں نے کھتری کو جاٹ کا
قابع بنایا ہے حالانکہ جاٹ ، فرقہ ویش میں سب سے نیچ ذات ہے ۔
مزید برآں گرو کے اکثر بڑے بڑے 'مسند' (مہنت) اسی جاٹ قوم
سے ہیں ۔ برہمن ، کھتری ، میلی اور مشہنگ یعنی گرو کے شاگرد
اور مرید انہی مسندوں (مہنتوں) کی وساطت سے گرو کی شاگردی و
مریدی کی منظوری پاتے ہیں ۔

واضح ہو کہ افغان سلاطین کے زمانے میں امراء کو 'مسند عالی'
لکھا جاتا تھا ؛ بعد میں اس لفظ کو کچھ تو کثرت استعمال اور کچھ
ہندوستانیوں نے 'مسند' بنا دیا ۔ اور چون کہ سکھ لوگ اپنے گروؤں کو
'سچا بادشاہ' یعنی حقیقی بادشاہ جانتے ہیں ، اس لیے ان کے کاشتوں کو
'مسند' (مہنت) کہتے اور 'رام داس' کے نام سے بھی پکارتے ہیں ۔

ہانچویں گرو سے پہلے گرو سکھوں سے بھینٹ نہیں لیا کرتے تھے ،
اور جو کچھ وہ (سکھ) اپنے آپ پرشادہ دے دیتے تھے وہی کافی ہوتا تھا ۔
ارجن مل نے اپنے عہد میں ہر شہر کے سکھوں سے پرشاد و صل کرنے
کے لیے باقاعدہ ایک آدمی مقرر کیا ۔ لوگ اس شخص (مہنت) کے توسط
سے گرو کا سکھ (مرید) بننا شروع ہو گئے اور بڑے بڑے مہنتوں نے ،
کہ جن کی وساطت سے بہت سے لوگ گرو کے سکھ بنے تھے ؛ اپنی طرف سے
نائب مقرر کیے ، جس کے سبب ہر محلے اور ہر کوچے میں مہنتوں کے
ان کاشتوں کے وسیلے سے لوگ متعلقہ مہنت کے 'میلی' (شاگرد) ہو کر
گرو کے سکھ بنے ۔

ان کے مذہب میں اوداسی ہونا کوئی قابل تعریف امر نہیں سمجھا جاتا۔ یہی وجہ ہے کہ گرو کے بعض سکھ کھیتی باڑی کرتے ہیں، بعض تجارت اور چند ایک ملازمت سے اپنی روزی کھاتے ہیں اور ہر کوئی سال میں حتی المقدور پیسے جمع کر کے مہنت کے پرشاد کے طور پر خود ہی پہنچا دیتا ہے۔ مہنت اس پیسے کو ہاتھ نہیں لگاتا۔ اس کے علاوہ سال میں دیگر جو کچھ بھی گرو کی سرکار میں نذر پہنچانے کے لیے مہنت کے پاس لایا جاتا ہے، اسے وہ خود اپنے پاس رکھ لیتا ہے، یہ شرطیکہ اس کا سلسلہ روزگار اس کے سوا اور کچھ نہ ہو۔ ورنہ اگر وہ خود کوئی کام کاج کرتا ہو تو قطعاً اس پرشاد کو ہاتھ نہیں لگاتا اور تمام نذر نیاز جمع کر کے گرو تک پہنچا دیتا ہے۔

بیساکھ کے مہینے میں کہ سورج برج ثور میں ہوتا ہے، تمام مہنت گرو کے آستانے پر جمع ہوتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان کے 'میلیوں' میں سے بھی جو کوئی جانے کا خواہش مند اور چلنے پر قادر ہوتا ہے، وہاں پہنچتا ہے اور جب یہ لوگ واپس ہونے لگتے ہیں تو گرو ہر ایک مہنت کو ایک ایک پگڑی عنایت کرتا ہے۔

سکھوں کے کچھ عقائد کا ذکر اپنے قلم تحقیق رقم سے کرنے کے بعد ہم اب ان کے چند ایک بزرگوں کا تذکرہ کرتے ہیں جنہیں کہ ہم نے خود دیکھا ہے۔ چھٹا محل : گرو ارجن مل کا بیٹا سری گرو ہرگوبند ہے؛ حضرت جنت مکانی نورالدین محمد جہانگیرؒ بادشاہ نے جن دنوں شاہزادہ خسروؒ کو دیس نکالا دیا ہوا تھا، ان دنوں ارجن مل نے اس کے لیے دعائے خیر کی تھیؒ ۱۲۔ چنانچہ اس بنا پر بادشاہ سلامت نے خسرو کی گرفتاری کے بعد اس کا خاصا مواخذہ کیا اور اس سے بہت بڑی رقم کا تقاضا کیا تھا۔ گرو وہ رقم نہ دے سکا، جس کے نتیجے میں اسے باندھ کر لاہور کے ریگستان میں ڈال دیا گیا۔ وہاں کچھ تو گرمی کی شدت اور دھوپ کی تیزی سے اور کچھ محاصلین کی آزار دہی سے اس نے جان دے دی۔ یہ واقعہ ۱۰۱۵ ع میں وقوع پزیر ہوا۔ بادشاہ سلامت نے اسی طرح شیخ نظام تھانیسری

کو بھی خسرو کے حق میں دعاے خیر کرنے اور اس سے ملنے کے جرم میں ہندوستان سے نکال دیا تھا ۔

الغرض ارجن مل کے بعد اس کا بھائی برتھا ، جسے اس کے چیلے گرو مہربان کہتے ہیں ، گدی نشین ہوا ۔ اور آج کہ ۱۰۵۵ ہجری ہے ، گرو ہرجی اس کا جانشین ہے اور وہ خود کو 'بھکت' یعنی خدا کا پرستار سمجھتا ہے ۔ گرو ہرگوبند کے چیلے اس کے بجائے ارجن مل کے بیٹوں کا نام لیتے ہیں اور یہ نام ان کے نزدیک قابل ملامت ہے ۱۳ ۔ ارجن مل کے بعد ہرگوبند نے بیٹی خلافت کا دعویٰ کیا اور باپ کا جانشین بنا ۔ یہ ہرگوبند کی بھی 'ظفر نشان' شاہی رکاب ۱۵ سے جدا نہ ہوتا تھا ۔ ایسے بڑی بڑی دشواریاں درپیش آئیں ۔ ایک تو یہ کہ اس نے سپاہیوں کی سی وضع قطع اختیار کر لی اور اپنے باپ کے برعکس تلوار باندھنا ، نوکر چاکر رکھنا اور شکار کھیلنا شروع کر دیا ۔ حضرت جنت مکانی نے اس بقایا رقم کے حصول کے سلسلے میں ، جو اس کے باپ ارجن مل کے ذمے جرمانے کی شکل میں واجب الادا تھی ، اسے گوالیار کے قلعے میں بھجوا دیا ، جہاں وہ بارہ سال مقید رہا ۔ اس دوران میں اسے نمکین غذا قطعاً نہ دی گئی ۔ جب تک مقید رہا مہنت اور سکھ (مرید) وہاں جاتے اور قلعے کی دیوار کو سجدہ کرتے رہے ۔ آخر بادشاہ سلامت نے از راہ شفقت اسے رہا کر دیا ۔ حضرت جنت مکانی (جہانگیر) کی وفات کے بعد وہ حضرت امیر المؤمنین ابوالمظفر شہاب الدین محمد صاحب قرآن ثانی شاہ جہاں بادشاہ غازی کی غلامی میں رہا ۔ جب وہ پنجاب کے نواح میں اپنے وطن کو لوٹا تو یار خاں خواجہ سرا نے ، کہ پنجاب کے گرد و نواح میں فوج دار تھا ، اس کی بڑی خدمت اور مدد کی ، پھر اس نے رام داس پورہ کی جانب مراجعت کی جہاں گرو رام داس اور ارجن مل نے بلند عبارات اور عمدہ تالاب بنوائے تھے ؛ اس جگہ شاہی گہاڑوں کی فوج اور شاعجبانی کارندوں کے ساتھ جو شاہی فرمان کے تحت اس کا پیچھا کر رہے تھے ، اس کی جھڑپ ہو گئی ؛ جس میں اس کا (ہرگوبند) بہت سا مال اسباب تباہ ہوا ۔ وہاں سے پھر یہ کرتار پور کی طرف بھاگ گیا ؛ یہاں بھی اس کی جھڑپ ہوئی ؛ اس لڑائی میں میر بدھرہ اور

فتح خان کا لڑکا ہائندہ خان قتل ہوئے۔ اس سے پہلے بہت بڑا لشکر اس پر حملہ آور ہوا تھا لیکن تائید ایزدی اس کے آڑے آئی اور یہ بیچ نکلا ، گو کہ اسے اپنے تمام مال و اسباب سے ہاتھ دھونے پڑے ۔ مادہ نامی ایک شخص نے بتایا کہ اس جنگ میں ایک لشکری نے گرو پر تلوار سے وار کیا ۔ گرو نے وہ وار لوٹاتے ہوئے حملہ آور سے کہا ”شمشیر اس طرح نہیں ، یوں مارا کرتے ہیں ۔“ اور اسی ایک ضرب سے حملہ آور کا کام تمام کر دیا ۔ گرو کے ایک مقرب نے راقم حروف (مؤلف کتاب) سے پوچھا کہ یہ جو گرو نے وار کرتے وقت کہا کہ دیکھو زخم اس طرح لگاتے ہیں ، تو اس میں کیا حکمت تھی ؟ میں نے جواب دیا کہ ہوں معلوم پڑتا ہے کہ گرو کا تلوار چلانا بھی سکھانے ہی کے لیے تھا (کیوں کہ گرو کے معنی ہی سکھانے والے کے ہیں) اور یہ کسی غصے کے سبب نہ تھا کہ غصہ قابل ملامت ہے ۔

مختصر یہ کہ کراتارپور کی جنگ کے بعد ہر گوہند بھگواڑہ چلا گیا ؛ اور چوں کہ اس کا لاہور کے گرد و نواح میں رہنا دشوار تھا ، اس لیے وہ وہاں سے کریت پور ، جو کوہستان پنجاب میں ہے ، کی طرف بھاگ گیا ۔ اس علاقے کا تعلق راجا تارا چند سے تھا جو شاہجہان بادشاہ کا مطیع و منقاد نہ تھا ۔ کریت پور کے لوگ بتوں کی پوجا کرتے تھے ۔ انہوں نے پہاڑ کی چوٹی پر نیتا دیوی نام کی ایک دیوی کا بت بنا رکھا تھا ، جہاں ارد گرد کے راجے مہاراجے اور دوسرے لوگ آ کر درشن کی رسمیں بجا لاتے ۔ جب گورو وہاں پہنچا تو اس کے ایک سکھ بیرو نامی نے اس بت خانے میں پہنچ کر دیوی کی ناک توڑ ڈالی ۔ راجوں کو جب اس کی خبر پہنچی تو انہوں نے گرو سے اس کی شکایت کی ؛ گرو نے بیرو کو بلا کر اس سے باز پرس کی لیکن وہ اس جرم کے ارتکاب سے منکر ہو گیا ۔ راجاؤں کے خادموں نے کہا کہ ہم اسے بخوبی پہچانتے ہیں ۔ اس پر وہ ان لوگوں سے مخاطب ہوا اور کہنے لگا کہ تم لوگ دیوی سے پوچھ لو ، اگر وہ نام لے دے تو مجھے مار ڈالنا ۔ راجاؤں نے کہا ”ارے احمق بھلا دیوی بھی بات کر سکتی ہے ؟“ بیرو ہنس دیا

اور بولا ”معلوم ہے احمق کون ہے؟ جب وہ اپنا سر توڑنے سے باز نہیں رکھ سکتی اور جو اسے دکھ دیتا ہے اس کا پتا نہیں بتا سکتی تو پھر اس سے کسی خبر کی کیا توقع ہو سکتی ہے؟ تم لوگ اسے معبود بنا کر پوجتے ہو!“ راجے لاجواب اور چپ چاپ ہو گئے۔

ان دنوں اس سرزمین (کریٹ پور) کے بیشتر لوگ گرو کے چیلے ہیں اور اس کوہستان میں تبت اور خطا کی سرحد تک ایک بھی مسلمان نظر نہیں آتا۔ راقم حروف نے خود گرو ہرگوبند سے یہ سنا کہ شمالی کوہستان میں ایک عظیم الشان راجا ہے؛ ایک مرتبہ اس نے اپنا ایک ایلچی بھیج کر مجھ (گرو ہرگوبند) سے استفسار کیا کہ ہم نے سنا ہے دہلی کسی شہر کا نام ہے؛ وہاں کے راجے کا کیا نام ہے اور وہ کس راجے کا بیٹا ہے؟ مجھے (مؤلف) اس امر پر بے حد تعجب ہوا کہ اسے امیر المؤمنین صاحب قرآن ثانی کے نام سے آگاہی نہیں ہے۔

گرو کے پاس سات سو گھوڑے تھے، اس کے علاوہ تین سو سوار اور ساٹھ توپچی ہمیشہ اس کی بندگی میں رہتے تھے۔ ان میں سے کچھ لوگ سوداگری، مختلف خدمات اور کارگزاری وغیرہ سے بسر اوقات کرتے اور جو کوئی بھی کسی جگہ سے روگردانی کرتا، وہ اسی (ہرگوبند) کے پامں پناہ لیتا۔

سکھ گرو ہرگوبند کی پرستش آلہیت کی حد تک کرتے تھے اور ان کا یہ اعتقاد تھا کہ وہ خدا ہے اور اس دور میں چھ مرتبہ ظاہر ہوا ہے۔ ’پرہ کیوان یزدانی‘ گرو کے اوصاف سن کر اسے دیکھنے کے لیے آئی؛ گرو نے اسے پہچان لیا اور اس کی کماحقہ تعظیم میں مصروف ہوا۔ آخر پرہ کیوان باہر نکل گئی؛ ابھی پرہ کیوان کو گئے ایک ہفتہ بھی نہ گزرا تھا کہ اتوار کے روز محرم الحرام کی تیسری تاریخ ۱۰۵۵ھ کو گرو نے سفر آخرت اختیار کیا۔ جب اس کی نعش کو ایندھن کے اوپر رکھ کر آگ دکھائی گئی اور آگ کے شعلے بلند ہوئے تو ایک راجپوت مسمی راجا رام نے جو اس کا ملازم تھا، اپنے آپ کو اس آگ میں پھینک دیا؛ پھر چند قدم آگ پر چل کر

گرو کے پاؤں تک جا پہنچا اور اپنا چہرہ اس کے پاؤں کے تلووں پر رکھ کر بے حس و حرکت پڑ رہا ، تا آن کہ اس کی جان نکل گئی ۔ اس کے بعد ایک جاٹ کا بیٹا کہ گرو کے داماد کا خدمت گار تھا ، آگ میں کود پڑا ؛ پھر بہت سے لوگوں نے آگ میں کودنا چاہا لیکن گرو مر رائے ان کے مانع آیا ۔ دولت خاں قاقشال کہتا ہے :

از صد سخن پیرم یک حرف مرا یاد است
عالم نشود ویران تا مے کہہ آباد ست
تا جان کہ تواند داد تا دل کہ تواند برد
جان دادن و دل بردن این هر دو خدا داد است

(دبستان مذاہب...)

(۲)

فرقہ روشنیہ کے ذکر میں

پہلا باب : میان بایزید کے ظہور اور اس کی بعض باتوں کے بارے میں ۔

دوسرا باب : اس کی حالت کا کچھ تذکرہ ۔

تیسرا باب : اس کی اولاد کے بارے میں ۔

پہلی نظر (پہلا باب) میان بایزید کے ظہور سے متعلق

اس کی اپنی تصنیف 'حال نامہ' میں مرقوم ہے کہ میان بایزید انصاری ، شیخ عبداللہ کا بیٹا ہے کہ جن کا سلسلہ نسب سات پشتوں سے شیخ سراج الدین انصاری تک پہنچتا ہے ۔ وہ افغان حکومت کے دور آخر میں بہ مقام جالندھر (پنجاب) پیدا ہوا ۔ اس واقعے کے کوئی ایک سال بعد فردوس مکنی ظہیرالدین محمد بابر نے افغانوں پر فتح پائی ، اور ہندوستان پر قابض ہو گئے ۔ تاریخ مغول میں ہے کہ ۹۳۲ھ میں حضرت فردوس مکنی نے ابراہیم خاں افغان پر تسلط پایا ۔ حال نامہ کے مطابق اس (میان بایزید) کی والدہ کا نام بنین تھا ۔ بنین کے والد اور

عبدالله کے دادا آپس میں بھائی بھائی اور جالندھر میں سکونت پزیر تھے۔
میاں بایزید اسی جگہ پیدا ہوا۔

عبدالله کے والد نے اپنے بیٹے کی شادی ہمدان نامی کی لڑکی بنین سے کر دی۔ بایزید کے والد عبدالله کو ہستان افغانان میں واقع کافی کرم میں رہتے تھے۔ جب منگولوں کا تسلط زیادہ ہی بڑھ گیا تو بنین بھی بایزید کے ساتھ کافی کرم میں آ گئیں۔ عبدالله کو بنین سے کوئی رغبت اور تعلق خاطر نہ تھا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انھوں نے بیوی کو طلاق دے دی۔ میاں بایزید کو عبدالله کی دوسری بیوی اور زوجہ یعقوب کے بیٹوں کی دشمنی اور عبدالله کی لاپرواہی کے سبب بے حد تکالیف کا سامنا کرنا پڑا۔

میاں بایزید کا یہ قاعدہ تھا کہ جب بھی وہ اپنے کہیتوں کی دیکھ بھال کے لیے جاتا تو دوسروں کے کہیتوں کی بھی حفاظت کرتا اور دوسرے لوگوں کی خبر گیری بھی کرتا۔ اسے بچپن ہی سے اللہ کی طرف رغبت تھی۔ چنانچہ اکثر پوچھا کرتا کہ آسمان اور زمین تو موجود ہیں، لیکن خدا کہاں ہے؟ جب خواجہ اسماعیل کہ اس کے قرابت داروں میں سے تھے، کسی واقعے سے بشارت پا کر عبادت و ریاضت میں مشغول ہو گئے، اور کچھ لوگوں نے ان کی ارادت میں منفعت دیکھی تو بایزید نے بھی ان کا مرید ہونا چاہا، لیکن عبدالله نے اسے اس امر سے باز رکھا اور کہا کہ ”میرے لیے یہ باعث تنگ ہے کہ تم اپنے سے کمتر درجے کے شخص کے مرید بنو۔ (جانا ہے تو) شیخ بہاء الدین زکریا کے فرزندوں کے پاس جاؤ۔“ بایزید نے جواب میں کہا ”شیخ وراثت میں نہیں ملتی۔“

الغرض بایزید کو غیب کی طرف سے ریاضت کی جانب بلایا گیا اور وہ شریعت و حقیقت، معرفت، قربت اور وصل و سکون سے آگے گزر گیا اور لوں اس کے حلقے میں شریک ہونے لگے۔
دوسری نظر: حضرت میاں روشن بایزید کے بعض حالات کے بارے میں بایزید خود کو نبی سمجھتا اور لوگوں کو عبادت و ریاضت کی

تلقین کرتا اور نماز ادا کرتا ، لیکن اس سلسلے میں اس نے 'جہت' وغیرہ کی تعیین بالکل اڑا دی - 'فاینال.....۲۰ الخ' وہ کہا کرتا کہ پانی کے ساتھ غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے ، کیوں کہ جیسے ہی ہوا چلے جسم پاک ہو جاتا ہے ، اور یہ اس لیے کہ چاروں عناصر ۲۱ ، مطہرات میں سے ہیں - نیز یہ کہتا کہ جو شخص خدا اور خود کو نہیں پہچانتا وہ آدمی نہیں ہے - وہ اگر موذی ہے تو پھر بھیڑے ، چیتے ، سانپ اور پچھو کی مانند ہے - آن حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا فرمان ہے : 'اقتل الموذی.....۲۲' - اگر وہ شخص پرہیز گار ، متقی اور نماز گزار ہے تو وہ گائے اور بکری کی مانند ہے ، اور ایسے شخص کا مارنا جائز ہے - چنانچہ اسی بنا پر اس نے مخالفان 'خود شناس' ۲۳ کو قتل کرنے کا حکم دیا ، کیوں کہ ایسے لوگ حیوان ہیں جیسا کہ قرآن میں آیا ہے "اولئک کالانعام.....۲۴" اس نے یہ بھی کہا کہ جو کوئی خود کو نہیں پہچانتا اور جسے ابدی زندگی و حیات جاوید کی کوئی خبر نہیں ، وہ مردہ ہے ، اور اُس مردے کا مال کہ جس کے وارث اسی قسم کے مردے ہوں ، زندہ لوگوں کو پہنچتا ہے - چنانچہ اسی بنا پر اس نے جاہل کے قتل کا بھی حکم دیا - اگر وہ کسی ہندو کو 'خود شناس' پاتا تو اُسے مسلمان پر ترجیح دیتا -

وہ اپنے بیٹوں کے ساتھ مل کر ایک مدت تک راہ زنی کرتا رہا - مسلمانوں وغیرہ سے مال لیتا اور اس مال کا پانچواں حصہ بیت المال میں رکھتا ، جب ضرورت پڑتی تو حاجت مندوں میں تقسیم کر دیتا - اور اس کے بیٹے ہر قسم کے فسق و فجور ، زنا اور دیگر برے کاموں سے ہمیشہ دور رہے - اس کے علاوہ انہوں نے توحید پرستوں کے مال لوٹنے اور موحد کیشوں پرستم کرنے سے ہمیشہ احتراز کیا - اُس نے عربی ، فارسی ، ہندی اور پشتو میں کئی ایک تصانیف جھوڑی ہیں ، جن میں 'مقصود المؤمنین' عربی میں ہے -

کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ حضرت جبرائیل کی وساطت کے بغیر (یعنی براہ راست) بات کرتا - اس نے ایک کتاب 'خیر البیان'

چار زبانوں عربی، فارسی، ہندی اور پشتو میں لکھی، یعنی چاروں زبانوں میں ایک ہی موضوع کو بیان کیا ہے اور وہ ہے اللہ تعالیٰ کا خطاب حضرت بایزید سے۔ اس کتاب کو لوگ ضعیفہ آہانی سمجھتے ہیں۔ ایک کتاب 'حالتنامہ' میں اپنے حالات لکھے ہیں۔ سب سے تعجب خیز امر تو یہ ہے کہ تعلیم سے بالکل بے بہرہ ہونے کے باوجود وہ قرآن کے معانی اور حقیقت آموز نکتے بیان کرتا؛ دانش مند لوگ اس بات سے بڑے حیران ہوتے۔ لوگوں کا کہنا ہے کہ اسے قدرت کی جانب سے 'خدا شناس' لوگوں کے قتل پر مامور کیا گیا تھا۔ اس سلسلے میں خدا نے اسے مسلسل تین مرتبہ حکم فرمایا، لیکن اس نے تلوار نہ اٹھائی؛ جب بار بار فرمان الہی پہنچا تو مجبور ہو کر اس نے جہاد پر کمر باندھ لی۔

وہ حضرت ۱۵۰ھ میں بادشاہ کے بیٹے حضرت میرزا محمد حکیم ۲۶ کا ہم عصر تھا۔ راقم حروف کو میرزا شاہ محمد عزتی خاں نے بتایا کہ میاں روشن نے ۹۴۹ھ ہجری میں زور پکڑا اور اس کا مذہب رواج پزیر ہوا۔ میرے والد شاہ بیگ خاں رغون نے جن کا خطاب خان دوران تھا، میاں بایزید کو دیکھا تھا۔ وہ بتاتے تھے کہ میرزا محمد حکیم کی بغاوت سے پہلے اس (میرزا) کی مجلس میں لایا گیا، لیکن علما مناظرے میں اس سے مات کھا گئے۔ چنانچہ اسے لوٹ جانے کی اجازت دے دی گئی۔ (۹۹۴ھ میں کابل سے حضرت میرزا محمد حکیم کے انتقال کی خبر عرش آشیانی (اکبری) کو پہنچی)

میاں بایزید کی قبر کوہستان افغانان میں واقع موضع بہتہ پور میں ہے۔

تیسری نظر: حضرت میاں بایزید کی اولاد کے احوال میں

چار بیٹے ۲۷ عمر شیخ، کمال الدین، نور الدین اور جلال الدین، اور ایک لڑکی کمال خاتون۔ بایزید کے بعد جلال الدین نے خلافت اور برتری حاصل کی۔ اسے خاصا استقلال حاصل ہوا، اور اس نے کبھی حضرت میاں کے فرمان سے تجاوز نہ کیا۔ وہ منصف اور ضبط والا تھا۔

اس نے بڑی جد و جہد کی۔ ۵۹۸۹ء میں جب حضرت عرش آشیانی ۲۸ اکبر بادشاہ کابل سے دارالخلافہ کی طرف آ رہے تھے تو یہ ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ کچھ دنوں کے بعد وہاں سے بھاگ گیا۔ ۵۱۰۰۰ء میں جعفر بیگ قزوینی ۲۹ بخشی الخطاب بہ آصف خانی، جلال الدین ۳۰ روشنی (جسے حضرت جلال الدین محمد اکبر بادشاہ 'جلالہ' کہا کرتے تھے) کے استیصال پر متعین ہوا۔ اسی سال شاہی بہادر میاں جلال الدین کے اہل و عیال کو ایک شخص وحدت علی کے ساتھ گرفتار کر کے پایہ تخت میں لے آئے۔ ۵۱۰۰۰ء میں حضرت عرش آشیانی ہی کے عہد میں، میاں جلال الدین ہزارے کے شادمان کے ہاتھوں زخمی ہو کر کوہ رباط کی جانب بھاگ گیا، جہاں شریف خاں کے چند ایک ملازموں اور مراد بیگ نے پہنچ کر اس کا کام تمام کر دیا۔ اس کے بعد میاں اعداد ۳۱ ولد عمر شیخ ولد بایزید ۳۲، جو بزرگوں میں اعداد کے نام سے مشہور ہے، مسند رشد و ہدایت پر متمکن ہوا۔ یہ بھی منصف و ضابط تھا۔ اپنے آبائی آئین پر حتی المقدور قائم رہا۔ وہ دولت کی طرف بالکل متوجہ نہ ہوا اور لوگوں کا حق لوگوں ہی کو پہنچاتا۔ جو مال اسے جہاد سے ہاتھ لگنا اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں رکھتا، بلکہ اسے بھی غازیوں ہی میں تقسیم کر دیتا۔ ۵۱۰۳۵ء میں بہ عہد جہاں گیر خواجہ ابوالحسن ۳۳ تبریزی کے بیٹے احسن ظفر خاں ۳۴ اور شاہی سپاہیوں نے اسے گھیر لیا اور اس حملے کے روز ہی نواغر نامی قلعے میں اس کا خاتمہ کر دیا گیا۔ کہتے ہیں کہ مرنے سے (جسے وہ لوگ روز وصال کہتے ہیں) ایک روز پہلے میاں اعداد نے خیر البیان کھولی اور اس کا مطالعہ کیا؛ پھر اپنے ارادت مندوں سے کہنے لگا کہ کل ہمارا روز وصال ہے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ اس نے کہا تھا۔ ایک موقع پر راقم (مؤلف کتاب) کی ملاقات ایک کابلی مرتاض (ریاضت کرنے والا، جوگی) سے ہوئی؛ اس نے بتایا کہ "میں اعداد کی رحلت کے روز بے حد خوش ہوا اور اسے برے الفاظ سے یاد کیا؛ اسی رات میں نے اپنے مرشد کو خواب میں دیکھا جنہوں نے مجھے اس فعل سے منع کرتے ہوئے فرمایا کہ 'قل ہو اللہ احد' اعداد ہی کے بارے میں ہے۔ اعداد کو اس کے مرید 'احد' کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

کہتے ہیں کہ احدات کے وصال کے بعد افغان اس کے بیٹے عبدالقادر کو اٹھا کر پہاڑ پر چڑھ گئے اور شاہی لشکری کہ جنہیں قلعے کے تسخیر ہونے کا گمان تک نہ تھا، قلعے میں داخل ہو گئے۔ احدات کی لڑکی جسے بھاگنے کی کوئی راہ نہ ملی تھی، قلعے میں ادھر ادھر بھٹک رہی تھی؛ ایک لشکری نے اسے پکڑنا چاہا لیکن اس نے آنکھوں پر چادر ڈال کر قلعے کی دیوار سے چھلانگ لگا دی اور ہلاک ہو گئی۔ تمام لوگ اس واقعے سے بڑے متحیر ہوئے۔

میان احدات کے بعد اس کا بیٹا عبدالقادر مسند خلافت پر بیٹھا۔ اس نے موقع پا کر ظفر خان پر حملہ کر دیا جو پوری کوشش کے ساتھ بھاگ نکلا، لیکن اس کا تمام ساز و سامان شہستانیوں سمیت افغانیوں کے ہاتھ لگا۔ البتہ اس (ظفر خان) کی بیوی بزرگ خانم، احمد بیگ خان کے بیٹے نواب سعید خان ایسے بہادروں کی کوشش سے عصمت و عفت بچا کر وہاں سے نکلنے میں کامیاب ہو گئی۔

راقم نے ذوالقدر نژاد پری سلطان ذوالقدر کو کہ اب ذوالفقار خان کے خطاب سے سرفراز ہے، یہ کہتے سنا ہے کہ ”جب میں سعید خان کے فرمان پر عبدالقادر کے خاندان میں گیا تو میں اس کے لیے قسم قسم کی اشیائے خور و نوش لے کر آتا تاکہ وہ ان اشیاء پر لٹو ہو جائے۔ ایک دن جب دسترخوان پر حلوا لاکر رکھا گیا تو ایک افغان اٹھ کر کہنے لگا ”اے عبدالقادر! تیرے جد بزرگ وار کے وقت سے لے کر اب تک کسی مغل کا پاؤں اس جگہ تک نہیں پہنچا؛ یہ شخص جو یہاں آیا ہے تو یہ تجھے رنگ برنگے عمدہ کپڑوں اور چرب و شیریں کھانوں سے، کہ جن سے صاحبان شکم کو رغبت اور درویشوں کو نفرت ہوتی ہے، اپنے دام فریب میں لانا چاہتا ہے۔ بہتر یہی ہے کہ میں اسے ختم کر ڈالوں تاکہ پھر کوئی دوسرا ڈر کے مارے ادھر آنے کی جرأت نہ کرے۔“ لیکن عبدالقادر اور اس کی ماں بی بی علائی (میان جلال الدین کی بیٹی) اس بات پر راضی نہ ہوئے۔ ایک دن جب عبدالقادر سعید خان کے لشکر میں داخل ہو رہا تھا تو ڈھول اور کرنا کی آواز سے اس کا

گھوڑا بدک کر لوگوں کے درمیان سے ایک طرف کو نکل گیا۔ ایک افغان نے اس (عبدالقادر) سے کہا، ”جو کچھ حضرت میاں روشن نے فرمایا تھا گھوڑا اسے بچا لا رہا ہے۔ تم اس مستی کا خار نہ اٹھا سکو گے۔“ عبدالقادر نے پوچھا ”میاں نے کیا فرمایا ہے؟“ افغان بولا ”مغلوں سے دوری اور پرہیز۔“

جب عبدالقادر حضرت ابوالمظفر شہاب الدین مجدد صاحب قرآن ثانی امیر المؤمنین بادشاہ غازی کے دربار میں حاضر ہوا تو بہت بڑے منصب سے سرفراز کیا گیا۔ ۱۰۴۳ ہجری میں اس کی زندگی کے دن پورے ہو گئے۔ پشاور میں مدفون ہے۔

نورالدین کا بیٹا میرزا، حضرت امیر المؤمنین شاہ جہان کے دور میں تھا؛ یہ دولت آباد کی لڑائی میں مارا گیا۔ جلال الدین کے بیٹے کریم داد کو جلالیوں کی قوم نے مجدد یعقوب کشمیری کے سپرد کر دیا جو ترخان نسل کے سعید خاں کا وکیل تھا۔ کریم داد کو ۱۰۴۸ھ میں قتل کر دیا گیا۔ جلال الدین کے بیٹے اللہ داد^{۳۵} خاں کو رشید خانی کے خطاب سے نوازا گیا اور دکن میں اسے ’چہارہزاری‘ کا منصب عطا ہوا۔ اس نے ۱۰۵۸ھ میں وصال پایا۔

(دبستان مذاہب.....)

محمد صالح کنبہ

[آگرہ، دہلی اور لاہور کی عبارات شاہجہان کا بہت اہم کارنامہ ہے۔ شاہجہانی دور کی دوسری اہم خصوصیت یہ ہے کہ قادری سلسلہ تصوف زیادہ پھیلا اور اسلام اور ہندو مذہب کے عقائد کی تطبیق کا وہ عمل جو اکبر کے دور سے شروع ہوا تھا، اپنی منطقی انتہا کو پہنچا۔ محمد صالح کنبہ کی تاریخ عمل صالح (۶۰-۱۶۵۹ع) ان رجحانات کو پیش کرتی ہے۔]

دہلی کی عبارتوں اور قلعے کے بارے میں

صفت کے قلم کی زبان اس کی تعریف سے کیوں کر عہدہ برا اور انشاء کی کتاب کا صفحہ اپنی 'تنگ روئی' کے ساتھ کس طرح اس کی ستائش کی تضمین کا کفیل ہو کہ اس کے ناقابلِ پیمائش آنکھ کی وسعت عالم اسکان کی فراخی کی برابری کرتی ہے، اور اس کے عرش ایسا سایہ رکھنے والے 'قوی مایے' پایہ کی بلندی سات آسمانوں کی مضبوطی کی ہم سری میں خود کو کسی طرح کم نہیں جانتی۔ زمین اس کی بنیادوں کی مضبوطی کے سبب عرش بریں کی ساق' کے ہم دوش ہو گئی ہے اور اس کی رفعت و بلندی کا درجہ اس محکم عبارت کے طفیل اٹھویں آسمان کی کرسی سے بھی بڑھ گیا ہے۔ اس کے 'البرز آثار' آسمان سے باقیں کرنے والے برج اور کنگرے اس نویں (۹) آسمان کے کنگرے کی بلندی سے بھی آگے نکل گئے ہیں۔ اس کے خاک ریز^۳ کی بنیادوں نے جو کرہ خاک کی مانند تین طرف سے ہانی میں گھری ہوئی ہیں، عبارت کی اساس سمندر کی گہرائی تک پہنچا دی ہے۔ اس کی دیواروں کی

ہا کیزہ وصفا روشنی خورشید تابان کے ظہور سے زیادہ نمایاں اور اس کی بلندی کی شہرت کے درجے، مہینوں اور سالوں کے شب و روز سے زیادہ شہرت یافتہ ہیں۔

نظم

| | |
|-------------------------|-----------------------------|
| اساس مینش درین خاک دان | بود ۳ لنگر کشتی آسمان |
| قوی دل بود عالم خاک ازو | نشان می دہد غور ادراک ازو |
| جہان کہن راست بر وی نظر | چو پیری کہ او را بود یک پسر |
| شد از رفعت شان سپہر دگر | بود آفتابش شہ بحر و بر |
| محیط کرم پادشاہ جہان | جہان بخش، ثانی صاحب قران |
| شہ عدل کیش ملائک خصال | سلیاں جلال و فلاطون کمال |

تکلف بر طرف ! اس طلسم آباد (یعنی دنیا) کی ابتدا سے اس قسم کے بلند بنیاد قلعے کی تعمیر تک، کہ جس کی بلندی کے کنارے کا سرا کیوان^{۱۱} کے طاق ایوان کے عین برابر ہے اور 'غور' میں تیرنے والے کی سوچ کا حوض اس کی خندق کی گہرائی کو پا نہیں سکا، کسی بھی فلک جاہ بادشاہ کے خواب و خیال میں بھی یہ بات نہیں آئی۔ بلکہ اس دورنگے^{۱۲} فرش کے پورے طور پر لیٹے اور سفید و سیاہ مہروں^{۱۳} کے اٹھا لیے جانے کے وقت^{۱۴} تک کسی بھی صاحب اقتدار کو اس قسم کی عبارتیں، کہ خدا کرے رہتی دنیا تک ان کی بنیادوں میں کہنگی نہ پیدا ہو، بنانے کی ہمت نہ ہوگی۔ یہ فرض محال اگر دوسرے صاحب تدبیر فرمان روا وقت کی باوری اور نصیبی کی مساعدت سے جاہ و اقتدار اور دولت و اعتبار کے مرتبے حاصل کر کے زمین سے لے کر آسمان تک بڑی بڑی ارفع و اعلیٰ عبارتیں تیار بھی کر لیں اور نقش و نگار سے مزین اور رنگارنگ کے سینکڑوں محل زحل کے ایوان تک بنا بھی لیں، جب بھی دنیا میں کسی اور کو بلند و اعلیٰ عبارات، منازل اور عجیب و غریب نشیمن بنانے، دل کش اور نظر فریب باغ و بستان لگانے، نہروں کے جاری کرنے، درختوں کے لگانے اور فرمان روائی و شہنشاہی کے رسم و آئین کے تمام امور میں زیادہ سے زیادہ تکلف و تصرف برتنے میں، کہ اس کا خاصہ

قدرت خداوندی کے کہاں کا مظہر ہے اور روئے زمین پر کسی بھی بادشاہ نے اس امر کو صحیح طور پر نہیں جانا۔ یہ فطرت بلند، دانش ارجمند، کہاں عقل، فہم کی جدت، ذہانت کی کثرت، درست اندازہ، پوری پوری تمیز اور صحیح سلیقہ میسر نہیں آیا، اور میسر آئے بھی کیوں کر کہ روز اول کی تفریح گاہ کی تعمیر کے مطابق یہ انوکھے انوکھے نقش بنانا، کہ جو مرہون وقت تھے، اس شہنشاہ زماں کے غلاموں کے مقدر میں ہو چکا تھا۔

شاید ہی کوئی ایسی چیز بردہ غیب میں رہ گئی ہو اور منصب شہود پر نہ آئی ہو کہ جو دنیا کے انتظام اور اہل دنیا کے عیش و مسرت اور روزی کے لیے لازم ہے۔ چنانچہ اس قسم کی مہموں میں محض عالم پناہ ہی کے اہتمام سے تصرف و تکلف کا کام اس قدر بلندی تک پہنچ گیا ہے کہ اس سے ذرا بھی نیچے پہنچنے کا تصور ہی نہیں ہو سکتا۔ دیگر امور میں بھی ترقی کا یہ عالم ہے کہ وہ ممکنات کی آخری حدوں تک جا پہنچی ہے۔ ہندوستان کی سرزمین دل نشین جہاں پناہ ہی کے عہد میں رفتہ رفتہ گلستان میں تبدیل ہو گئی ہے۔ اور حضور کا امن سے بھر پور دور زمانے کا موسم بہار بلکہ لیل و نهار کا عالم شباب بن گیا ہے۔ اس دنیا میں اس طرح کے بلند اقبال اور صاحب فطرت اور اس قسم کے عقل و دانش کے طالب مجدد بہت ہی کم پیدا ہوتے اور اس ظاہری دنیا کی رونق افزائی کا سبب بنتے ہیں؛ بلکہ صاحبان عقل و بینش کا تو یہ اعتقاد ہے کہ اس قسم کی بلند فطرت ہستی آج تک دنیا میں پیدا ہوئی ہے نہ ہوگی۔

فرہاد کی مانند گہری سوچ رکھنے والے سنگ تراشوں نے اس کی (قلعہ) تختیوں کی 'تنگ درزی' میں کچھ اس قدر گہرے غور و فکر سے کام لیا ہے کہ فکر تیز کے ناخن میں اس کی صفت نہیں سہا سکتی۔ چنانچہ طور معنی کا کلمہ ۱۶ یعنی طالب بھی اس مقام پر، کہ جہاں بڑے بڑے ارباب غور و فکر کی بھی قوت فکر لغزش کھا جاتی ہے، اس کے شایان شان استادگی نہ کر سکا۔ جیسا کہ وہ کہتا ہے :

نہ بینی بدیوارش از سنگ درز
 کہ چہان بود صحت 'تنگ درز'
 در آئینہ سنگ خارا تراش
 چو خورشید (گردون) غنر کردہ فاش
 ز بنیاد تا کنگرا از خارا سنگ
 تراشیدہ گوئی ز یک پارہ سنگ
 متانت سرشت و صفا گسراست
 ہم آئینہ ہم شد اسکندر است
 بدینسان بنای فلک احتشام
 شد از سنگ یک رنگ گل گون تمام^۱

اسی طرح برج شمالی سے لے کر حیات بخش اور شاہ محل کے جنت نظیر باغ تک اور مقبرہ مقدس، برج طلا امتیاز محل^{۱۸} اور اس کے قریب کی دوسری عمارتیں، مثلاً زمانے کی سب سے زیادہ پرہیزگار اور مقدس ہستی، قدسیہ القاب نواب بیگم صاحبہ اور دوسری بیگمات کی خواب گاہیں، گویا سرکار عالی مدار کی سب کی سب عمارتیں ایک رستے میں بہ ترتیب واقع ہوئی ہیں۔ (عمل صالح)

احوال حضرت میاں میر رح

آپ اللہ والوں کے پیشوا اور درگاہ ایزدی میں مقبول لوگوں کے مقتدا تھے۔ آپ مسلک تجرید طے کرنے کے بعد فنا فی اللہ اور نفی ماسوا اللہ کے مقام پر ثابت قدمی سے گامزن ہوئے اور تصوف و عرفان کی ہر آفت وادیوں سے گزرنے کے بعد دنیا و مافیہا اور ہوا و ہوس کے تمام علاقے کو ترک کرتے ہوئے محبوب حقیقی کی منزل وصال کی طرف روانہ ہوئے اور یوں 'کعبہ وصل' کی مجاورت سے شاد کام ہوئے۔

مختلف فنون اور علوم عقلی و نقلی میں بڑی دسترس ہم پہنچائی تھی۔ علاوہ ازیں اس ظاہری و رسمی عقل و دانش میں بھی کمال حاصل کیا تھا۔ چنانچہ اس دور کے بڑے بڑے صاحبان عقل و بصیرت بعض مشکل مسائل کا حل معلوم کرنے کے لیے آپ کی طرف رجوع کیا کرتے۔

جہاں تک صوفیوں کے حقائق و معارف اور ان کی اصطلاحات کا تعلق ہے، ان کے آپ بحر بے کراں تھے۔ آپ کو جناب ان عربیہ کی 'فتوحات مکی' کی بیشتر عبارتیں یاد تھیں اور مولانا جامیؒ کی شرح 'فصوص الحکم' کا تو گویا ایک ایک صفحہ حفظ تھا۔

آپ کا سلسلہ نسب حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچتا ہے۔ آپ کا اسم مبارک میر محمد ہے، لیکن عوام و خواص میں میان میر کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کی ولادت با سعادت مضافات ٹھٹھہ کے ایک قصبہ سیوستان میں ہوئی۔ آپ کے والدین اور آپ کی ہمیشہ حال و مستقبل کے خداوندوں کے سرگروہ اور اعلیٰ حال و قال میں سے تھے اور صفائی باطن میں کمال حاصل ہونے کے سبب صاحبان کشف و کرامات بھی تھے۔

آپ نے عین عالم شباب میں اپنے مولد کو خیر باد کہہ کر دارالسلطنت لاہور کو اپنا وطن بنایا اور پنجاب کی خاک پاک میں پروان چڑھے۔ یہیں آپ نے سلسلہ قادریہ کے مسلک طریقت کو اختیار کیا۔ اور چونکہ صاحبان کمال اور اہل اللہ کی یہ پسندیدہ عادت ہے کہ انہیں شہرت سے چڑ اور گمنامی سے دوستی ہوتی ہے، — اور ہو بھی کیوں نہ، بھلا ایک عارف کو شہرت سے کیا سروکار، او خدا کے شناسا کو لوگوں کی شناسائی سے کیا حاصل — اس لیے آپ نے بھی زندگی کا بیشتر حصہ گمنامی اور گوشہ تنہائی میں بسر کیا۔ یہاں تک کہ چالیس برس تک مخلوق خدا میں سے کوئی بھی اس برگزیدہ ہستی کے حال احوال سے آگاہ نہ ہوا، یعنی آپ اسم مبارک 'الحفی'ؒ کے مظہر اور صوفیا کے سچے مقولے "تحت قبای لا یعرفہم غیرۃ"ؒ کے مصداق تھے۔ آخر اس مثل کے مصداق کہ 'عشق اور شک چھینے نہیں رہتے' کچھ لوگوں نے، کہ علم و عرفان کی نسیم ان کے مشام جاں تک پہنچی ہوئی تھی، اس نشن عرفان کے گندستے اور وجدان کے گل سر سبد کی مہک پا کر صفوت کدہ قدس یعنی اس عرش مکان کی خلوت مقدس سے فیض کی خوشبوؤں کو سونگھا اور اس آباد ویرانے

میں کہ جو درحقیقت حقائق و معارف کی دنیا کا بیت المعمور (آباد گھر) تھا، اس چھپے ہوئے خزانے اور خزانچی، بلکہ توحید کی نقدی کے مخزن کا کھوج نکال کر اس مخفی گنجینے کو باہر لے آئے۔

مختصر یہ کہ اس بارگاہ ایزدی کے مقرب خاص کی دیگر خصوصیات کے علاوہ یہ خصوصیت بھی تھی کہ آپ نے تمام عمر پارسیا رہ کر شادی نہ کی۔ آپ میں حد سے زیادہ فقر و فنا^{۲۴} و استغنا کا مادہ تھا۔ اسی سبب سے آپ کبھی کسی سے کوئی چیز نہ لیتے۔ ہاں! قوت لایموت اور تن ڈھانکنے کے لیے البتہ کبھی کبھار بہت ہی تھوڑی مقدار میں کوئی چیز قبول کرتے اور وہ بھی حد سے زیادہ احتیاج کے موقع پر اور ذریعہ حلال سے۔ آپ اہل دنیا کو 'ترک تعلق'^{۲۵} کے بغیر ہرگز تلقین نہ کرتے۔ آپ مکمل طور پر صاحب 'تصرف'^{۲۶} تھے۔ آپ کو طالبان حق کو منزل مطلوب تک پہنچانے میں پوری پوری قدرت حاصل تھی، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ہر وہ صاحب سعادت جو آپ کی طرح مسلک طریقت اختیار کر لیتا، جلد ہی مقامات عالیہ تک پہنچ جاتا۔ عمر کے آخری حصے میں محبوب حقیقی کی غیرت معشوق نے آپ کی آنکھوں کو 'مشاہدہ غیر' سے (یعنی غیر اللہ کے دیکھنے سے) بند کر کے ایک دم ظاہری اور باطنی طور پر اپنے 'شہود مطلق' میں محو کر دیا۔ اور چون کہ علائق سے دل ننگ اور عوام کے تعین صحبت سے آزاد یہ عسلی، کہ تنہائی کی فریفتہ اور اپنوں بیگانوں سے جدائی کی میدانی تھی، اس محبوب ازلی کی محبت میں گرفتار و سرشار اور اپنی شادمانی لوگوں پر در خلوت بند رکھنے میں جاتی تھی، — چنانچہ یہ مضمون :

چون تنہایم ہم نفسم یاد کسی است چون ہم نفس کسی شوم تنہایم بالکل آپ کے حسب حال تھا۔ اس لیے اس گوشہ نشینی اور ماسوائے منہ پھیر لینے کے ایام میں آپ نے گوشہ تنہائی کو قطعاً نہ چھوڑا اور پاشکستہ ہو کر کنج عزت میں بیٹھ رہے اور دنیا والوں سے ملاقات کرنا اور ان کے گھروں میں جانا تو ایک طرف، آپ درویشوں کی زیارت کی بھی رغبت نہ کرتے۔

شہنشاہ دیں پناہ (شاہجہان) نے کہ ہمیشہ اللہ والوں کی صحبت اور بارگاہ ایزدی کے مقربوں کے تقرب کی تلاش میں رہتے اور اس جہانے ذات باری سے مزید قرب کے جوہا ہوتے ہیں، کشمیر سے واپسی کے بعد دو ایک مرتبہ سلسلہ اہل اللہ کے اس سرگروہ کی خاتقاہ متبرکہ کو اپنی ہر نور حاضری کے فیض سے گویا نئے سر سے انوار برکت کے اترنے کا مقام بنا دیا۔ اور حضرت (میاں میررح) نے بھی باوجود اس بے حد وحشت و نفرت کے جو آپ کو لوگوں کے ملنے سے تھی اور جس کے سبب آپ ہر ایک سے پہلو تھی کرتے، ان (بادشاہ) سے بڑی خندہ پیشانی اور کشادہ روی سے پیش آ کر بڑے انس کا مظاہرہ کیا۔ خلفائے راشدین کے اس بڑے جانشین کی ہم نشینی کی طرف رغبت کر کے آپ نے انہیں ٹھہرنے کی ترغیب دلائی اور بہت دیر تک بیٹھے رہنے کی خواہش کا اظہار کیا۔ اس روز ایک عجیب رنگین صحبت رہی۔ اس پر انوار انجمن میں شرکت کرنے کی سعادت پانے والوں نے بے حد و حساب انوار و فیوض حاصل کیے، اور حقیقتوں کے شناسا، عالم پناہ، صاحبان عرفان کے اس مقتدا کی صحبت کے اس قدر شیفتہ و شیدا ہونے کہ اس سے زیادہ کا تصور ہی نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ انہوں نے اکثر آپ کے قابل صد تعریف اطوار و احوال کی توصیف کرتے ہوئے فرمایا کہ ”میں نے اس سلطنت کے صوفیا میں میاں میررح کو کامل تر پایا، اور آپ کے بعد شیخ المشائخ شیخ فضل اللہ^۲ کو، کہ جن سے میری ملاقات دوران شاہزادگی میں ان کے وطن برہان پور میں ہوئی، سب سے زیادہ ذات حقیقی کے ساتھ وابستہ و منسلک دیکھا۔“

الغرض میاں میررح کچھ اوپر ساٹھ برس تک پایہ تخت لاہور میں مقیم اور ایک مدت تک طالبان حق اور سالکان راہ معرفت کا مرجع و ماوا رہے۔ آپ نے ۱۰۴۰ھ میں ’خلعت عنصری‘ اتار کر اس جہان فانی کو خیر باد کہی اور عالم باقی کے قدسی پیکروں کی ہم نشینی اختیار کر لی۔ آپ کا مزار مبارک موضع غیاث پور میں ہے جو عالم گنج (لاہور)، یعنی غلہ کی خرید و فروخت کرنے والوں کی سرانے کے نزدیک واقع ہے۔ (شاہجہان نامہ)

مولانا عبد الحکیم

آپ کی جائے ولادت دارالسلطنت لاہور کے مضافات میں قصبہ سیالکوٹ ہے۔ آپ کے علم و فضل کی شہرت کے درجے شب و روز اور سال و ماہ سے بھی زیادہ مشہور ہیں۔ اگر آپ کو 'ثالث معین' ۲۸ کہا جائے تو عین مناسب ہے؛ اگر 'عقل حاوی عشر' ۲۹ کہیں تو بالکل روا۔

آن جناب نے آغازِ حال میں خدائی تعلیم کے مدرسے سے ادب سیکھا اور 'اختتامِ ناہزیر' فضل کے دانش کدے سے حکمت اندوزی کی، اور آخر میں جہانِ کتاب و قلم کے بھیدوں کے پردہ کشا بن گئے۔ آپ نے اپنے خدا داد کمالات کے زور سے اور مبدا و معاد ۳۰ کی بے پناہ معرفت حاصل ہونے کے سبب بڑی بڑی معتبر کتابوں پر کہ سب کی سب استادانِ قدیم کی تصنیفات ہیں، اور ان کی تفصیل اس کتاب کے ذیل میں لکھ دی گئی ہے، بڑے خود پسند، معنی طراز حواشی لکھے اور ہر ایک کے دیباچے کو حضرت ثانی صاحب قرآن شاہجہان بادشاہ کے نام نامی سے آراستہ کیا۔

آپ ساٹھ برس تک سن و فرائض شرع نبوی (الصلوات اللہ و سلامہ علیہ وعلیٰ آلہ و اصحابہ) کی تلقین کرنے والے مدرسے کے صدر نشین رہے۔ آپ نے اپنی ذاتِ عالی درجات کی برکتوں اور اپنی صفاتِ حمیدہ کی بزرگیوں کی سعادتوں سے نہ صرف پنجاب بلکہ سرزمینِ ہندوستان کو فیضِ جاوید سے لبریز رکھا۔ رفتہ رفتہ آپ نے میدانِ تفرد (انفرادیت) میں علم و فضل کا علم کچھ اس انداز سے باند کیا کہ زمانے کے جملہ استاد آپ کے سامنے فنونِ دانش کے استفادہ کے 'دبستانِ گزیں' (مبتدی) نظر آنے لگے، اور تمام سخن پرداز ادیب آپ کے کمالات کے آگے 'حرفِ شمار' طفلِ شمار ہونے لگے۔ بلکہ اصحابِ دانش اور اربابِ فطرتِ کامل نے تو ادیبِ یونان (افلاطون) تک کو آپ کے ادب آموز دبستان کے تہجی خوانوں میں سے سمجھا اور 'دانشِ افروز' عقل کو آپ کے مدرسۂ تعلیم کا جزوِ کش (طالب علم) تصور کیا، اور اس طرح اپنی اس درست ۳۱ رائے کی بنا پر خود کو صاحبِ تمیز کامل جانا۔

الغرض ظاہری و باطنی فضیلتوں کی حامل یہ ہستی تمام صاحبان علم و فضل پر اپنا عظیم حق ثابت کر کے ۱۰۶۷ ہجری میں دارالبقا کو سدھاری۔ اب کمالات انسانی کے مجموعے، حقیقتوں اور معرفتوں کے شناسا مولانا عبداللہ، خلف الصدق آن جناب کہ تمام علوم کے جامع اور اخلاق ستودہ، اوصاف حمیدہ اور فضائل پسندیدہ کے مالک ہیں، تمام معاملات میں اور ہر لحاظ سے آن جناب عرفان مآب کے صحیح اور حقیقی جانشین ہیں۔ دعا ہے کہ ’اللہ جل جلالہ‘ اس فیض ربانی کے مظہر اور عنایت ازلی کے مورد کو مدت مدید تک فضیلتوں کی انجمن کا مسند آرا رکھے!

(شاہجہان نامہ)

مولانا ابوالبرکات المتخلص بہ منیر

آپ ملک شعر کے حاکم ہیں اور آپ کے اشعار کتاب روزگار کے لیے باعث زینت۔ آپ کی عقل و دانش کی روشنی آفتاب سے بھی زیادہ روشن اور آپ کی طبع چودھویں کے چاند کی مانند بالکل درست اور روشن ہے؛ معنی آفرینی اور نکتہ پردازی میں لاثانی اور عبارات بدیعہ لکھنے اور مضامین عالیہ کے اختراع میں تمام نکتہ وروں سے ممتاز۔ آپ کی زبان دانی میں کسی بھی سخن ور کو کلام نہیں، اور زبان دانی کے ڈھنگ میں کوئی بھی نکتہ سنج آپ کی طرح نادرہ فن نہیں۔ آپ کی بلندی فطرت اس مقام تک پہنچی ہوئی ہے کہ اس سے بلند تر کا تصور ہی نہیں کیا جا سکتا۔ آپ کا تخیل اس حد تک بلند ہے کہ اس سے زیادہ خیال ہی میں نہیں آ سکتا۔ ’نفس کل‘ (عرش) کی مانند آپ سراپا استعداد اور ’عقل اول‘ (یعنی حضرت جبرئیل) کی طرح تمام عقل ہیں۔

جب بھی آپ کی طبع بلند گلستان سخن کی آرائش و پیرائش کی جانب متوجہ ہوتی ہے تو آپ کی شاخ قلم رنگین اشعار کا پھل دینے لگ جاتی ہے۔ اور جب آپ بدائع صنائع کے نئے نئے محاسن پیدا کرتے اور حسین و دلکش قافیوں کو اختراع کرتے ہیں تو زمین شعر باغ فردوس کے لیے بھی باعث رشک بن جاتی ہے۔ جس طرح آپ شاعری میں انفرادیت کے حامل ہیں، اسی طرح فن نثر میں بھی آپ منفرد و یکتا ہیں۔

اوج سخن وری کا یہ آفتاب درخشاں کہ جس کا کلام اپنی جدت و تازگی کے سبب مشہور اور جس کی عبارتوں کی لطافت و نزاکت زبان زد خاص و عام ہے، اگرچہ بہ حسب سرشت لاہور کے افق سے طلوع ہوا لیکن اس کے بخت کا ستارہ معانی آفرینی و دقیقہ سنجی کے اوج پر اہل ایران سے بھی ہزاروں درجے زیادہ بلندی پر ہے۔ چنانچہ شعر کی لڑی میں اگر آپ نے پروین کو پرویا ہے تو نثر میں نثرہ ۳۲ کو سمویا ہے۔ اپنی تصنیفات وغیرہ میں آپ نے زمین سخن کے خسرو ۳۳ اور آفرید گار ۳۴ معانی کے طرز پر قلم رانی کی ہے اور عربی کے فصیح الفاظ کو فارسی الفاظ سے ملا کر اپنی عبارتوں میں بڑے بڑے روشن معانی کھپانے ہیں۔ القصہ آپ نے کچھ اس انداز سے سخن سرائی کی ہے کہ ایسا طرز بلند سخن صرف اسی 'والا دستگاہ' سے ممکن ہے اور کسی دوسرے صاحب سخن سے اس مہارت و دست گاہ کا مظاہرہ کار دشوار ہے۔

مختصر یہ کہ فضیلتوں کی سلطنت کے اس ملک الملوک نے انداز سخن پر فیض کا سکہ جایا اور معنی کو صاحب خطبہ بنایا۔ افسوس صد افسوس کہ یہ 'جوان طبع' اپنی پوری عمر طبعی کو بھی نہ پہنچا اور زندگی کے تمام مرحلے طے نہ کر سکا۔ عین عالم شباب میں کہ زندگی کا موسم بہار ہوتا ہے، عالم بقا کو سدھارا اور زمین شعر میں معنی نو کی مانند خاک میں جا ملا۔ بے چارے کو اتنی بھی فرصت نہ ملی کہ اپنے کلام ہی کو جمع کر لیتا۔

اس خاک سار (مد صالح) کو آغاز طفولیت ہی سے اس بدایع معانی کے جامع (منیر) کے ساتھ آٹھنے بیٹھنے کا موقع ملتا رہا۔ ہم دونوں آپس میں یوں شیر و شکر ہو گئے تھے کہ جیسے ایک شعر میں دو معنی یا ایک آئینے میں دو جسم ہوں۔ ہم ایک ہی گھر اور ایک ہی خلوت میں بسر کرتے تھے۔ اگر پاس ظاہر درکار نہ ہوتا اور اہل استعداد کی نزدیک دیکھنے والی پیش بین نظر میں یہ بات دور از کار نہ دکھائی دیتی تو یقیناً آپ کی مدح و ستائش میں مبالغے کے

طور پر نہیں بلکہ حقیقت کے ساتھ ، ایک باب لکھ کر جان سخن پر احسان کرتا ۔

آپ نے پیر کے دن ۷ - رجب ۱۰۵۴ھ کو یہ مقام آگرہ وفات پائی ، جہاں سے آپ کی نعش لاہور لائی گئی ۔ یہ چند اشعار کہ ان میں سے ہر ایک آفتاب عالم گیر کی مانند ہے اور جو اس قابل ہیں کہ انہیں 'بیاض صبح' (سفید بیاض) میں لکھا جائے ، یہاں درج کیے جاتے ہیں :

نظم

ہر کہ کج باشد زبانش پایہ او کمتر است
شانہ چوں دارد زبان راست جایش بر سر است
راز دار حق ندارد قدر گر سامانش نیست
۳۵ ہدیہ مصحف ، چو خطش خوب نبود ، کمتر است ۳۵
ہر چہ گوید مرد 'صاحب دم' دلیل معنی است
ہر چہ آید بر زبان تیغ بحث جوہر است
عزت از خواہی مشو پابند یکجا ای عزیز
تا زمین گیرست زر ، پیوستہ خاکش بر سراست ۳۶

اشعار

در چمن آن سرو رعنا برکنار جو گزشت
آب از رفتار ماند و گل ز رنگ و بو گزشت
داشتم زان شوخ آہو چشم امید نگاہ
گوشہ چشم نمود از دور و گفت آہو گزشت
ہای چوبین را رہ باریک رفتن مشکل است
شانہ حیرانم چہ سان از تار آن گیسو گزشت ۳۷
بگاہ جلوہ بر افشان ز ناز گیسورا
ز تار گیسوہ زہ کن کہان اپورا
بجز منیر کہ طاق است در سخندان
کسی نہ فہمد مضمون بیت اپورا ۳۸

سرگزشت گریه از مژگان ما باید شنید
از زبان موج حرف آشنا باید شنید
از سیه مستی زدم در دامن زلف تو دست
از زبان شانه ام اکنون چها باید شنید ۳۹

- (۱) من آن که کوس دانش ز شکوه نکته دانی
زده خسرو خرم به قلم رو معانی
- (۲) رخ صفحه ز آب گوهر همه شست و شوی یابد
رگ ابر خامه من چو کند گهر فشانی
- (۳) چونیم نو بهاری چو هوای صبح گاهی
سخنم بتازه روئی نفسم به گل فشانی
- (۴) زمانت و جزالت همه لفظ و معنی من
چو خرد بکهنه سالی ، چو هوس به نوجوانی
- (۵) چو روم سوی گلستان غزل مرا سرایند
همه بلبلان کلشن ، ز ره مـزاج دانی
- (۶) من و آتش محبت ، تو و آتش جوانی
من و عشق جاودانه ، تو و حسن جاودانی
- (۷) ز غبار سینه بادا همه عمر تیره چشمی
که ز خط عارض تو نکند سواد خوانی
- (۸) سبق کمرشبه کم ده ، مژهای 'سحر فن' را
که با پروت ز شوخی نکنند هم زبانی
- (۹) بتو داده شرح سوزم ، بتو گفته حال اشکم
مژه ام ز گرم خونی نگه ام ز تر زبانی
- (۱۰) همه گوش چشم گردد همه چشم گوش آن دم
که پیام لـاز گوید بمن ابروت زبانی
- (۱۱) نه مرا زبان شکوه ، نه ترا دهان خنده
من و ریخ بی زبانی ، تو و قید بی دهانی ۴۰

چندر بہان برہمن

لاہور کی خاک سے اس کا خمیر اٹھا اور صلیح کل کے 'دارالامن' کا
 باسی ہے۔ بڑا ہی پسندیدہ، خوش خلق اور ملتسار واقع ہوا ہے۔ صنم خانہ
 شعر کا بت پرست اور اس بلند مرتبہ فن کی چوکھٹ کا جاروب کش
 ہے۔ قدرت نے اسے طبع رسا اور فکر بلند سے نوازا ہے۔ خط شکستہ
 بہت ہی عمدہ لکھتا اور قلم نستعلیق کی زبان سے باتیں کرتا ہے۔ نثر
 اور انشا پردازی میں ابوالفضل کی پیروی کا شائق ہے۔ جب رواں اشعار
 پڑھتا ہے تو اس کی آنکھوں سے آنسو رواں ہو جاتے ہیں۔ سخن کی
 کھیتی میں چشم تر سے آبیاری کرتا ہے۔ اس کی ہلکی ہمیشہ تر رہتی
 ہیں۔ 'درد طلب' کا دم بھرتا ہے۔ بہ ظاہر تو وہ زنا پرست ہے لیکن
 کفر سے کوسوں دور بھاگتا ہے۔ اور اگرچہ دیکھنے میں ہندو ہے
 لیکن در حقیقت اسلام کا شیدائی ہے۔ اپنے اشعار کی طرح بہت ہی سادگی
 اور بے تکلفی سے بسر کرتا ہے۔ اس کے قلم کی زبان نہایت ہی خوش سخن
 اور اس کی طبع اس فن میں بے حد ماہر ہے۔ شروع شروع میں امیر
 عبدالکریم، میں عبارات لاہور کے پاس تھا، پھر افضل خاں، وزیر
 نیک سرشت کے پاس رہا، اب فلک مرتبہ درگا، کے غلاموں میں
 داخل ہے۔ (شاہجہان نامہ)

منیر لاہوری

[منیر (۱۶۱۰-۱۶۴۵ع) شاہجہانی دور کا شاعر اور پاک و ہند کا باشندہ تھا۔ نثر میں صاحب طرز ہوا ہے]

نواب! موت کے کاری زخم سے ہلک جھپکنے میں ہمیشہ ہمیشہ کی نیند سو گیا اور مجھ سیاہ بخت نے آنکھ کی پتلی کی طرح سیاہ لباس پہن لیا اور روئے دھوئے آنسوؤں کی مانند نکل پڑا۔ جب اکبر نگر پہنچا تو عالی مرتبت، والا گھر اور جوہر شناس جناب شہ زادہ کامگار نے اپنی جوہر شناسی کے سبب اس بات کی آرزو کی کہ مجھ خاک سار کی گردن میں موتی کی طرح اپنی غلامی کا دھاگا ڈال کر مجھے اپنے حلقہ بہ گوشوں کی صف میں لے آئیں۔ لیکن اس وقت چوں کہ میرے سر میں کچھ اور ہی سائی تھی، اس لیے میں نے معذرت کی۔ ہر چند یار احباب نے بہت سمجھایا بچھایا اور خوش نصیبی کا مژدہ منایا، لیکن اپنی طبیعت نہ مانی۔

الغرض اس بزم بلند مرتبہ کے حاشیہ نشینوں نے مجھ مہر و محبت کے پتلے کو پورے ایک ماہ تک سفر سے روکے رکھا؛ آخر میں نے سعی و کوشش کر کے پروانہ راہ داری حاصل کر ہی لیا اور پامردی شوق کے ساتھ رہ نوردی اختیار کر کے گام فرسائی شروع کر دی۔ تھوڑی ہی مدت میں بلبل کی مانند اڑتے اڑاتے خطہ بہار میں جا پہنچا، اور اس گلستان کی طرح شگفتہ و تر و تازہ سرزمین میں قیام اختیار کیا۔ بعض مہربان دوستوں نے کہ اس خطہ جنت نظیر کے خوش بخت ساکن تھے، مجھ سے کہا کہ ”اے گلشن معانی کی عندلیب اور چمنستان معن دانی کے بلبل! اگر شائستہ خان^۲ ایسے فیض رساں امیر کی، کہ

سخن پوری کے باغ کی بہار اور دانش وری کے بہارستان کی نسیم ہے ،
 نشاط افزا محفل اور بہار آرا مجلس میں شریک اور نکتہ طرازی میں
 لب کشا ہو تو تیری مرادوں کی کلمی کھل جائے گی ، اور آرزوؤں کی
 بہار کو تازگی حاصل ہوگی ۔“ لیکن چون کہ اپنی طبیعت میں کچھ اور
 ہی سایا تھا ، اس لیے ان بھی خواہوں کی باتوں کو ایک کان سے سنا
 اور دوسرے کان سے نکال دیا اور اس شاداب سر زمین سے چل کھڑا
 ہوا ۔ دل میں یہ خواہش تھی کہ اگر نصیب نے یاوری کی اور بخت
 نے ساتھ دیا تو لاہور کی سر زمین نزہت آباد میں پہنچوں گا اور شاہنشاہ
 فلک بارگاہ ، یعنی

شاہ فلک رفعت و والا مکان شاہ جہان ثانی صاحبقران

کے مدح سراؤں اور ثنا گوہوں کے زمرے میں شامل ہو کر امید کے
 جلوہ گاہ میں سکون و آسائش سے بسر کروں گا ۔

قصہ مختصر ، جب میں نے دریائے سون سے گزر کر اس سرزمین
 کو طے کر لیا ، تو میرا سامنا ’سیدہ کار‘ بادل سے ہو گیا ، جس نے
 میرے ساتھ ’تر صحبتی‘ کا آغاز کیا اور بارش سے میری گردن میں رسی
 اور ہانی کی موجوں سے میرے پاؤں میں زنجیر ڈال دی ۔ میرا کتابوں
 والا صندوق کشتی کی صورت اختیار کر گیا ۔ میری بیاض کے اوراق
 ’ابی رنگ‘ میں رنگے گئے ۔ میری غزلوں کے سفینے (بیاض) کو ہانی
 بہا کر لے گیا اور میرے اشعار تر دھو ڈالے گئے ۔

قطعہ

شعر من تر گشت و من ہم تر شدم چون شعر خویش
 ابر نا انصاف حرف خویش را چون داد آب
 دست خواہم از سخن شستن کہ اشعار مرا
 قطره های آب گشته نقطہ های انتخاب ۳

آخر ’ہر چہ بادا باد‘ کہہ کر ہانی کے سواروں کی طرح ابرش
 (گھوڑا) کو ہانی پر چھوڑا اور موجوں کے چابک سے اسے ہانی کی رفتار
 پر چلایا ۔ جب مہسرام پہنچا ، تو وہاں سوائے آفتاب کے کسی میں

’گرم آشنائی‘ نظر نہ آئی۔ لہذا اپنی بھیگی ہوئی کتابوں کو اس (آفتاب) کے سامنے ڈال دیا۔ وہ دل سوز مہربان از روئے مہر و محبت ایک ایک ورق کو صبح سے لے کر شام تک پوری ’دل گرمی‘ کے ساتھ خشک کرتا رہا اور اس نے بادل سے میرا انتقام لینا چاہا۔ چنانچہ اس نے ’کواہ گراں سنگ‘ کو حکم دیا کہ وہ اس بادِ پیا کو تیغ (پھاڑ کی چوٹی کو بھی تیغ کہتے ہیں) مارے اور اسے بے آب کر دے۔

جب میں بنارس پہنچا تو وہاں بخت ہایوں (مبارک نصیبہ، خوش بختی) مجھ سے دو چار ہوا اور کہنے لگا ”مرحبا!! اے بیابان حیرانی کے سرگرداں اور صحرائے سرگردانی کے حیران! کہاں جا رہا ہے اور کس طرف کا ارادہ ہے؟ ایک مدت سے میں تیری تلاش میں ہوں اور ایک زمانہ ہو چلا ہے میں تیرے پیچھے پیچھے بھاگ رہا ہوں۔ اب خوشیاں منا کہ نصیبہ تیرا یاور اور اقبال تیرا مددگار ہو گیا ہے۔ قسمت نے تیرے ساتھ موافقت اور دولت نے پامردی کی ہے۔ قدم بڑھا اور جون پور کی راہ لے۔ اس فیض رساں خطے میں پہنچ کہ وہاں بازار معانی بڑے زوروں پر اور رونق سخن دانی کا ہنگامہ برپا ہے۔ شعر کو وہاں کچھ اور ہی عزت و مقام حاصل ہے اور معنی گوہر کا ہم پلہ ہے۔ یعنی سخن کا رتبہ شناس، فن کے معجزے کی نطق کا مسیح، چراغ بینائی کا نور، دماغ دانائی کا مغز، تیغ آزماؤں کا سربراہ، کشور کشاؤں کا سرگروہ، سخن دانی کے موتی پرونے والا، معانی کا جوہر نما، بزرگی کا آراستہ کرنے والا، قدر بزرگی کا بڑھانے والا، نیک خصال، زربخشنے والا، دشمن مالہ، صاحبان دانش و بینش کا دیدہ افروز، خرد پروروں کا دانش آموز، نصیبیے کے معشوق کا چہرہ سجانے والا، امیدوں کی زلفوں میں خوش ہو لگانے والا، رزم خواہی کے میدان کے لیے باعث زینت اور فرخندہ قالی کے ستارے کا نور نواب قدر دان اعتقاد خان! اس فرخندہ آثار دیار میں فرماں روا ہے۔

نظم

کہ لطفش چہرہ افروز امید است ز مہرش صبح دولت رو سپید است

سعدت را ز بخشش فال نیکوست ہا مشت برے از سایہ اوست
غبار لشکرش از گردناکی کند تیر فلک را تیر خاکی
چو پوشد چار آئینہ دم کیں شود آئینہ خانہ ، خانہ زین
زبان خنجر او برق تاب است دم شمشیر او حاضر جواب است

تو توفیق کی راہ نمائی کے ساتھ خود کو اس خداوند کے مجلسوں میں شریک کر کہ وہ 'سحر آئین عیش' کا بانی ہے۔

جب مبارک فال والے بخت کا یہ ترانہ میرے کانوں تک پہنچا، تو اقبال نے مبارک باد پر لب کشائی کی اور دولت تہنیت و تبریک کہنے آئی؛ سعدت نے خوشی کا مژدہ سنایا، طالع نے فیروز بختی کی خوش خبری دی۔ میں فرط نشاط سے پھولے نہ پایا اور مسرت و شادمانی سے سرشار ہو ہو گیا۔

مثنوی

رویم از جام عیش گلگون شد اخترم نور چشم گردون شد
بخت زد فال کامرائی من کرد توفیق ہمعنائی من

اس کے باوجود کہ راستے میں پانی ہی پانی تھا اور کسی قسم کی بھی رفتار کام نہیں آ سکتی تھی، میں چشم رہ نورد میں حباب بن گیا اور روانی میں پانی سے گزر گیا۔ اب میں اس شہر فیض میں پہنچ چکا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ اس خداوند کی مہربانی سے اپنا کام بن جائے گا۔

مثنوی

اگر کوئی کہ بکشا بر درم رخت زہی طالع زہی دولت زہی بخت
وگر رانی مرا از در بہ بیداد ز بخت نارسا فریاد فریاد

چنانچہ میں نے اپنے بعض طبعی فرزندوں (اشعار) کو، کہ جنہوں نے فیض کے بیت المقدس کا دروازہ کھٹکھٹایا ہے، ضمیر کی 'یونان زمین' میں پرورش پا کر انگلیوں کے پنجاب کو عبور کیا ہے، اور جو قلم کے قلعے میں آ کر وہاں سے دوات کے ہندوستان کی سیر کرتے ہوئے کاغذ کے چین پر آرام کر رہے ہیں، حکم دیا کہ وہ

رواں ہو جائیں اور اس معنی شناس آقا کی فیض آرا محفل میں خواندہ ناخواندہ (بلائے بن بلائے) داخل ہو کر زبان خاموشی سے کچھ گفتگو کریں ، اور مجھ خاکسار کی ، کہ ان معنی نژادوں کا معنوی باپ ہوں ، حالت کا تذکرہ چھیڑیں ، اور اس طرح اپنے فرائض فرزند کی کو بہ وجوہ احسن بجا لائیں ۔ توقع ہے کہ جب وہ اس آقا کی دست بوسی کا شرف حاصل کریں گے تو اس کے لطف و عنایت کے دست پروردہ بن جائیں گے ۔ الحمد للہ کہ 'بے جوہر' نہیں ہیں اور ان شاء اللہ خود ان ہا ک گوہروں ۱۰ کے جوہر اس محفل گرامی کے جوہر شناسوں پر روشن ہو جائیں گے ۔

بیت

اہل معنی بہ درت روی نہادند ہمہ
چو در فیض مدامست بروی ہمہ پاز ۱۱

اصحاب دانش و بینش پر یہ بات واضح ہے کہ عالی نژاد ارباب کا نام نامی اہل سخن ہی کے طفیل اوج و بلندی حاصل کرتا ہے اور صاحبان عقل و خرد اس سے بہ خوبی آگاہ ہیں کہ سعادت مندوں کو اصحاب فن سخن ہی کی بدولت زندگی جاوید اور بقائے دوام حاصل ہوتی ہے ۔ چنانچہ اگر رودکی ۱۲ ساز سخن کے تار نہ چھیڑتا تو امیر نصر ۱۳ کو آج کوئی نہ جانتا ۔ اگر فردوسی ۱۴ شاہ نامہ ۱۵ کی بہار کو نہ سجاتا تو محمود ۱۶ کے نام سے تازگی کب کی ختم ہو چکی ہوتی ۔ اگر فرخی ۱۷ نے 'فرخ فال' (مبارک فال والے) قصیدے نہ کہے ہوتے تو امیر ابو المظفر ۱۸ کو بھی فرخندہ نامی حاصل نہ ہوئی ۔ اگر منوچہری ۱۹ نظم کا چہرہ نہ سنوارتا تو پسر سبکتگین ۲۰ (محمود غزنوی) روشنی جاوید سے محروم رہتا ۔ اگر انوری ۲۱ معانی روشن پیدا نہ کرتا تو سنجر ۲۲ کا نام روشن نہ ہوتا ۔ اگر خاقانی ۲۳ نکتہ ستیجی کی نوبت نہ بیجاتا تو خاقان کبیر ۲۴ کو بلند شہرہ نہ حاصل ہوتا ۔ اگر معزی ۲۵ معانی کا شکوہ نہ دکھاتا تو ملک شاہ ۲۶ کی شان و شوکت بھی ڈھکی چھپی رہتی ۔ اگر ظہیر ۲۷ سخن کے مرتبہ و مقام کو ظاہر نہ کرتا تو قزل ارسلان ۲۸ کا مرتبہ و پایہ ظاہر نہ ہو پاتا ۔ اگر سیف ۲۹ اپنی تیغ زبان

کو گوہر سخن سے آراستہ نہ کرتا تو الپ ارسلان ۳۰ کے جوہر ہرگز بروے کار نہ آتے۔ اگر کمال ۳۱ سخن کے مرتبوں کو پایہ کمال تک نہ پہنچاتا تو رکن سعد ۳۲ کا درجہ 'چار رکن مسعودی' میں شرف قبولیت نہ پاتا۔ اگر سعدی ۳۳ شعری درجوں کو بلندی تک نہ پہنچاتا تو سعد زنگی ۳۴ کی شاہانہ عظمت آسمان تک نہ پہنچتی۔ اگر خسرو ۳۵ تلم کے جوہر سے آب حیات نہ ٹپکاتا تو خضر خاں ۳۶ کا نام سبز (زندہ) نہ رہتا۔ اگر سلمان ۳۷ فارسی زبان اختیار نہ کرتا تو کوئی بھی زبان دان داستان اولیں ۳۸ کو بہ کمال رغبت نہ پڑھتا۔

بیت

بدھر ہر آنجہ بدو زندہ میتوان بودن
بود ہمیں سخن و جز سخن دگر سخنست ۳۹

وہ آب حیات، کہ زندگی کے متلاشی جس کے مردہ ہیں، صرف بحر سخن ہی سے مل سکتا ہے اور بقائے دوام کا حصول فقط سخن ہی کے دم سے ممکن ہے۔ شعر و سخن روح کی جان ہے اور جو کوئی اس کے بغیر زندگی بسر کرتا ہے تو سمجھو کہ وہ بے جان زندگانی گزارتا ہے۔ سو جو بھی 'بے جان' زندہ ہے اس کا وجود اور عدم یکساں ہے۔

روشن خردان را بسخن زندگی است
خامش شدن شمع بود مردن شمع ۴۰

'جان' اور 'سخن' میں کوئی فرق نہیں ہے۔ قسم ہے مجھے جان معنی کی کہ میں یہ سخن (بات) جان ۴۱ سے کہہ رہا ہوں۔ اگر کسی کو یقین نہیں تو لو میں جان درمیان ۴۲ رکھتا ہوں۔ نہیں نہیں، میں نے غلط کہا، بھلا 'جان' کو 'سخن' سے کیا نسبت۔ 'جان' دنیاوی زندگی کو بقا بخشی ہے اور 'سخن' حیات ابدی سے نوازتا ہے۔ وہ جان جو مرنے کے بعد زندگانی کا سامان آمادہ رکھتی ہے، وہ 'سخن' ہے۔ اس قسم کی جان (سخن) کو ہزار جانوں سے خریدا جا سکتا ہے۔

یت

بجز جنسِ سخن را از من ارزان درین سودا زبانی نیست چندان^{۳۳}
 ہر وہ چیز جو جان سے زیادہ قیمتی ہو اور لوگوں کا اس سے تعلق
 جانی ہو ، زندگی کے ختم ہو جانے کے بعد مٹ جاتی ہے ۔ لیکن اس کے
 برعکس 'سخن' تا ابد قائم و دائم رہتا ہے : مصرع
 ہست سخن باقی و باقی سخن^{۳۴}

پہلے زمانے میں دانش مند و عاقل بادشاہ اربابِ سخن (شعرا) ہی کو
 اپنا ندیم اور وزیر مقرر کیا کرتے تھے اور ہر وقت ان کے ساتھ ان کی
 مصاحبت رہتی ۔ وہ شعرا سے اس ملاپ کے فیض سے بے حد بہرہ اندوز
 ہوتے ۔ لیکن اس دور میں کہ عقل و دانش کی کتاب پارہ پارہ ہو چکی
 اور انسانیت کا شیرازہ بکھر چکا ہے ، کوئی بھی سخن گوئیوں کی قدر و قیمت
 سے آگاہ نہیں ہے اور نہ کوئی اس گروہ کے مقام و مرتبہ ہی کا
 شناسا ہے ۔ اعلیٰ زمانہ اپنی دون فطرتی اور ہست ہمتی کے سبب شعر
 کو خواہ وہ نفسِ مسیحا ہی کا حامل کیوں نہ ہو باد^{۳۵} سمجھتے ہیں ،
 اور سخن کو ، اگرچہ وہ زلال^{۳۶} خضر ہو ، آب^{۳۷} گردانتے ہیں :

زمانہ ایست کہ از سردی قسردہ دلان

سخن نیرزد یکمشت باد ، وای سخن^{۳۸}

تمام کے تمام دولت کھانے میں مصروف اور گنجِ معانی کو جو روح
 کی قوت کا سرمایہ ہے ، ہاتھ سے دے بیٹھے ہیں ۔ اگر انصاف پسند
 خردمند شعر کو قوتِ فکر کی ترازو میں تولیں تو وہ دیکھیں گے
 کہ شعر اگرچہ 'ہوا' اور دولت 'پتھر' ہے ، پھر بھی شعر کا
 ہلڑا بھاری ہے ، کیوں کہ دولت اور پیسہ جسمانی لذتوں کا زیور ہے
 اور شعر ذوقِ روحانی کا سرمایہ ۔ دولت گھٹتی ہے ، لیکن سخن گھٹنے
 کی بجائے افزایش پزیر ہوتا ہے ۔ زر (سونا مراد دولت) پتھر سے نکلتا
 ہے ، اور سخن زبان سے جاری ہوتا ہے ۔ زر نیستی کی جانب مائل ہے
 جب کہ سخن کو بقا حاصل ہے ۔ احبابِ زر حرص کے گاہک ہیں ،
 اور اربابِ سخن حرص و آز سے کلی طور پر بے نیاز ۔ اب جب کہ اس

تقابل و تجزیہ سے یہ واضح ہو گیا کہ سخن کو 'زر' پر کئی طریقوں سے فوقیت و برتری حاصل ہے تو پھر جنس سخن کو، جو ہر حال میں زر سے عمدہ ہے، زر کے مقابلے میں لانا غیر مناسب اور پتھر کے ٹکڑے کو جان کے ٹکڑے کے برابر رکھنا غلطی ہے۔

سخن گفتم کہ از زر هست خوشتر بزر باید نوشتن این سخن را ۴۹

اس خداوند (ممدوح) کی رائے فیض آرا پر یہ بات مخفی نہیں ہے کہ نکتہ وروں کا سرگروہ عبدالرحیم^{۵۰} خان خاناں ارباب سخن کے ساتھ کس طرح پیش آتا تھا اور فیض و کرم بکھیرنے والی بساط کس انداز سے بچھاتا تھا۔ بڑے بڑے نفزگو شعرا، مثلاً عرفی^{۵۱}، ثنائی^{۵۲}، نظیری^{۵۳}، شکیبی^{۵۴}، انیسی^{۵۵}، حیاتی، نوعی^{۵۶} اور کفری^{۵۷} سب اسی کی محفل کے چراغ اور اسی کے لطف و عنایت کے طفیل معافی کی دست گاہ میں بڑے بڑے معجزے دکھاتے تھے اور اپنے اشعار میں نئے نئے معانی و خیال لاتے۔ جب وہ اہل سخن کا رتبہ شناس ملک بقا کو سدھارا تو نہ تو لعل و یاقوت نے اس سے وفا کی اور نہ محلوں، عمارتوں اور ہاتھیوں کھوڑوں ہی نے اس کا ساتھ دیا۔ اسی طرح لونڈیاں اور غلام بھی اس کا ساتھ دینے سے عاجز رہے۔ جو چیز اس کی بقا کا سبب بنی وہ صرف معنی کے آن گوہر شناسوں (شعرا) کے منظوم موتی تھے، جنہوں نے سخن کے جواہرات کو اس کی مدح کے دھاگے میں پرویا تھا۔ ایک نیک سرشت نے اس کی ہنر شناسی اور قدر دانی کے بارے میں ایک کتاب لکھی جس میں اس محفل کے حاشیہ نشین شاعروں اور مدح سراؤں کا ذکر کیا، اور اس کا نام 'مآثر رحیمی' رکھا۔

بمعنی پروران و نکتہ سنجان چسان میگرد احسان خان خاناں
بگیتی در سخا و در سخن ہم تو نیز از خان خاناں نیستی کم ۵۸

مجھ بے خانماں نے۔ کہ شعر کی قلمرو میں متوطن ہوا اور خطہ معافی کے تمام اطراف میں پورے طور پر گھوما پھرا ہوں۔ ہزاروں ایسے بلند بیتوں^{۵۹} کی بنیاد نظم کی زمین میں بڑے بڑے انوکھے اور دل نشین پیرایوں میں رکھی ہے، کہ جن کا ہر ایک شعر گویا معنی

کا بیت المعمور ہے ، اور گویا ہر بیت کے دو مصرعوں سے آب دار معانی کے سامنے دو پٹ والے دروازے کھولے ہیں ۔ ایبات کے 'معنی کدے' کو بڑا 'قوی بنیاد' بنا دیا ہے ، اور اس کی بنا کو بحر ۶۰ شعر سے آب ۶۱ تک لے گیا ہوں ۔ میں نے اپنی زندگی کا بیشتر حصہ تعمیر سخن پر صرف اور گونیا ۶۲ کا اندازہ مسطر کے دھاگے کے سپرد کیا ہے ۔ قافیہ سنجی سے 'خانہ بیت' کی نشست کو کرسی ۶۳ کی طرح بنایا ہے ، اور نظم کے سمندر سے شعر کی زمین میں آب و گل کا خمیر اٹھانے میں مصروف ہوا ہوں ۔ میں نے تعمیر سخن کے لیے بے شمار کتابوں کی اینٹوں کو ایک دوسرے کے اوپر چنا اور معنی کی بنیاد کو بڑا مضبوط بنایا ہے ؛ اپنے بلند ایبات سے بیاض کے دشت میں حسین خطہ آباد کیا اور اس خطے میں اپنے رنگین اشعار سے ہزاروں ہی تا ابد قائم رہنے والے سدا بہار گلستانوں کی بنیاد رکھی ہے : شعر

نگر بمعنی من صورتم چہ می بینی منم خراب و لیکن دلم بود آباد ۶۴
میں معانی کی بلندیوں کا درخشاں ماحتاب ہوں ، اگر اس فلک مآب بارگاہ کے بزم نشیں میرے اشعار کے ستاروں اور میری نثر کے کواکب کے کوکبہ ۶۵ کے مشتری ۶۶ بنیں اور میری قدر و منزلت بڑھائیں تو اس سے جہاں میرا نام تمام دنیا میں روشن ہوگا وہاں اس آفتاب ایسی روشن رائے رکھنے والے کی رتبہ شناسی کا شہرہ بھی بلندیوں تک پہنچے گا ۔ اور جب تک آسمان کا مجموعہ پروین کی نظم (لڑی) اور ستاروں کی نثر (ترتیب) سے آراستہ ہے یہ داستان زمانے کے صفحات میں باقی رہے گی ۔

بیت

فیض منشور معانی چو بنام تو نوشت
نسزد جز رقم مدح تو طغرای سخن ۶۷

قصہ مختصر ، اس طول داستان سے مقصود یہ ہے کہ اس بلند مرتبہ محفل کے رتبہ شناسوں کو مجھ خاکسار کی حالت سے ، کہ جس نے گوشہ گم نامی کی تنہائی اختیار کر رکھی ہے اور حجاب کے دامن میں

پاؤں پھیلا رکھے ہیں ، پورے طور پر آگاہی ہو جائے۔ نہیں !
 نہیں !! جب اس آفتاب ایسا روشن ضمیر رکھنے اور آئینہ ایسی شفاف
 طبع والے مدوح کی ، جو اپنے علم و فضل کے زور سے ان کہی بات کو
 سن اور اپنی بصیرت کی طاقت سے ان لکھے صفحات کو پڑھ سکتا ہے ،
 پاکیزگی باطن اور روشنی قلب جلوہ نما ہو گی تو ظاہر ہے کہ راز پنہاں
 ظاہر ہو کر رہے گا :

ترا چون رائے نور نیست روشن سواد خط پیشانی ست روشن^{۶۸}
 چوں کہ میں اپنے آقا کی غلامی میں آنے کا خواہش مند تھا ،
 اس لیے میں نے سخن (شعر) کا وسیلہ ڈھونڈا ، اور چوں کہ 'سخن'
 کی مجھ پر بڑی عنایت تھی ، اور بے اندازہ معنی نے بھی میری زبان سے
 ایک داستان کو آراستہ کیا اور جو کچھ میرے لیے کہنا دشوار تھا
 اسے بیان کا جامہ پہنایا تھا ، اس لیے اس (سخن) نے معانی کے رسیا لوگوں
 کو میری طبیعت کے اچھوتے پن سے شناسا کیا ، اور مجھ بے زبان ہر
 داستان طرازی کی تہمت باندھی ۔

نظم

ہر چند بہ پشت پاست چشم ز حجاب بی نشاء فیض نیست طبعم ، دریاب
 پیانہ سرنگون ما ہم چو حباب دریاب کہ آشناست با عالم آب^{۶۹}
 'تحفہ' کا خطاب پانے والے اس خط کا مسسودہ الہ آباد کے
 'حسن بنیاد' خطے میں یکم جمادی الاول ۱۰۵۰ھ کو سپرد قلم ہوا ۔

ایک^{۷۰} سخن شناس 'معنی آمدہ' کی مانند بن بلانے میرے 'بیت' (گھر)
 کے دروازے سے ، کہ جس پر دربان کی ضرورت نہیں ہوتی ، داخل ہوا
 اور کہنے لگا "اے روشن رائے رکھنے والے منیر! سخن منجی کے آسمان
 کے شمس^{۷۱} اور معانی کی بلند دیوں کے بدر^{۷۲}، تو نے انوری و سنائی^{۷۳} کا
 مقام حاصل کر لیا اور معانی کے شمس کی روشنی سے معانی کا قاسم انوار^{۷۴}
 بن گیا ہے ۔ طالع مسعود سے تجھے سعدی کا رتبہ حاصل ہوا ، اور
 چرخ ازرقی^{۷۵} سے تو نے نشاء عنصری^{۷۶} پایا ہے ۔ تیری نظم کی زمین
 فردوسی^{۷۷} بن گئی اور تیرا موزوں کلام حسینی^{۷۸} کا ہم پلہ ہو گیا

ہے۔ منوجھری کی طرح تو نے سخن کے چہرے کو بہ کمال ۹۰ جال آراستہ کیا اور شاہدان معنی کو حسینان فرخار ۸۸ کی مانند بڑے حسن کے ساتھ سجایا ہے، اب تو سخن کے مرتبے کو فلک تک پہنچا اور شہاب کی طرح قلم کو فلکی ۸۹ بنا، ظہیر ۸۴ خرد بن اور معنی کا ادیب ۸۳ ہو جا۔ مغربی ۸۴ پیشہ بن اور خسروی ۸۵ اختیار کر۔ معانی کی قلمرو میں کوس خاقانی ۸۶ بجا اور سخن کے کوکبہ کو 'چار رکن رفیع' ۸۷ میں بھرا۔ آس حقیقی مددگار کی تائید سے فتح یاب ہو اور سرزمین سخن کے بادشاہوں کو عبید ۸۸ خادم میں سے سمجھ۔ طوطی و قمری کو وطواط ۸۹ جان، اپنے آپ کو سخن وری میں حجت ۹۰ سمجھ، سیف ۹۱ کی مانند اپنے آپ کو ایک جوہر بنا، اور دو زبانیں رکھنے والے قلم کی ذوالفقار ۹۲ سے معنی کی مملکت کو فتح کر۔ اور اگر تو عالم روحانی ۹۳ میں متکلم ہو جائے تو پھر تجھے کیا ڈر ہے۔ اور اگر تو ابوالمفاخر ۹۴ کی طرح مسعود کے بخت سعد ۹۵ پر فخر کرے تو تو مختار ۹۶ ہے۔ صابو ۹۷ ہو جا اور سخن کے مسودہ کی کاتبی ۹۸ کر، اور قربہ تن (موئے، بلند) افکار سوچ سوچ کر خود کو دہلا پتلا کر۔ (انشائے منیر)

چندر بہان برہمن

[اسی دور کے زبردست عالم ملا عبدالحکیم سیالکوٹی کے شاگردوں میں چندر بہان برہمن (متوفی ۱۶۶۲ ع) بھی تھا۔ شاہ جہاں کے دفتر انشا میں ملازم رہا۔ اس کے رقعات اور چار چمن (۱۶۳۷ ع) اس دور کی فارسی نثر کا اعلیٰ نمونہ ہیں اور ان سے اس دور کی ادبی زندگی، مشاعروں اور محفلوں کا مفصل حال معلوم ہوتا ہے۔]

اقوال الفضل خاں

افضل خاں^۱ مرحوم کا یہ قول تھا کہ ”وزیر دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک تو وہ کہ جو کچھ بادشاہ فرمائے آئے وہ پورے طور پر سمجھ جائے اور اس کے مطابق عمل کرے۔ اور دوسرا وہ کہ جو کچھ وہ کہے بادشاہ اسے بہ خوبی سمجھ کر اس پر عمل پیرا ہو۔ جب اس دور کے وزرا، جیسے کہ ہم ہیں، اس خوبی سے عاری ہیں کہ بادشاہ سلامت کے فرمان کو صحیح طور پر سمجھ اور اس کے مقدس مزاج اور مرضی کے مطابق کام کر سکیں تو پھر بھلا دوسروں کا کیا ذکر۔“

افضل خاں مرحوم کہا کرتے تھے کہ ”بادشاہوں کے صلاح مشوروں میں جب تک کہ کسی سے کچھ ہوچھا نہ جائے، ہرگز ہرگز نہ بولنا چاہیے۔ اور جب کسی سے بادشاہ مشورہ کرے تو اس وقت لازم ہے کہ وہ سچائی کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑے، اور بادشاہوں کی نسبت خدا سے زیادہ ڈرے۔“

”جو بات خلوت میں کہنے والی ہو وہ جلوت میں ہرگز نہ کہنی

چاہیے ، اس لیے کہ بادشاہ بڑے غیور طبع ہوتے ہیں ؛ ممکن ہے وہ بات وہ محفل میں سنتا قبول نہ کریں۔ اور اگر وہ خلوت قبول فرمائیں تو ان کے دولت خواہ (خیر خواہ) وہ بات دوبارہ بھی ان کے گوش گزار کر سکتے ہیں۔“

”چوں کہ علم خلافت اور علم وزارت دو الگ الگ علم ہیں ، اس لیے بادشاہوں کے علم خلافت میں کبھی بھی خود کو بڑا ثابت کرنے کی کوشش نہ کرنی چاہیے۔ اس لیے کہ جو کچھ بھی اس بلند مرتبہ گروہ (بادشاہ) کے الہام قبول کرنے والے ضمیر پر عکس انداز ہو گا اصل وہی ہو گا۔ لیکن جہاں تک علم وزارت کا تعلق ہے اس میں یہ ہے کہ اگر کوئی بات خیرخواہی کے طور پر ذہن میں آئے تو اس میں ہرگز ملاحظہ داری نہ کرنی چاہیے اور بادشاہ کی خوبی مصلحت کو اپنی مصلحت پر ترجیح دینی چاہیے۔“

”چوں کہ اس (بادشاہ) کے بہت زیادہ دبدبہ و ہیبت اور جاہ و جلال کے سبب روداد بیان کرنے کی مجال نہیں ہوتی اس لیے طلب ہدایات ایسے مناسب و موزوں موقع پر کرنی چاہیے جو بادشاہوں کی طبع نازک پر گراں نہ گزرے ، تاکہ وہ اپنے مافی الضمیر سے پوری طرح آگاہ کر دیں۔ اور ایسے موقع پر اگر کوئی بات خیرخواہی کے طور پر ذہن میں آجائے تو وہ ان کے گوش گزار کر دینی چاہیے۔ اگر تو وہ قبول فرمائیں تو قبہا ، ورنہ گوش گزار کرے والا خیر خواہی کے تمام لوازم ادا کر کے بری الذمہ ہو گیا۔“

”باہم صلاح مشورے کے موقع پر تمام اچھے اور برے ، قوی اور ضعیف پہلوؤں کو ذہن میں لاتے ہوئے مصلحت و بہتری کے مقام کو صحیح غور و فکر کی جھاڑو سے صاف کرنا اور کسی بھی بات کو فراموش نہ کرنا چاہیے۔ اس کے بعد جو کچھ بھی زیادہ ضروری و اہم ہو اس کو پہلے شروع کرنا چاہیے ، اور جو معاملہ غیر اہم سا ہو آئے کسی دوسرے وقت پر اٹھا رکھنا چاہیے۔“

یہ بھی خان مغفور کے اقوال میں سے ہے کہ ”دور بین اور

حق شناس بادشاہ کو سلطنت کی بنیادیں مضبوط و محکم کرنے کے لیے چار ستونوں یعنی داناؤں کی ضرورت ہے ، تا کہ وہ جس طرف بھی توجہ کرے اور جس کسی سے بھی کچھ پوچھے ، ان میں سے ہر ایک معاملے کی تہ تک پہنچ کر جو بھی واضح مصلحت دیکھے وہ اس کے گوش گزار کر دے ۔ بادشاہ پھر ہر ایک کے قول کو اپنے ذہن میں رکھ کر اسے عقل درست کی ترازو میں صحیح طور پر جانچے اور جس مصلحت پر وہ متفق اور ہم قول ہوں اس کے مطابق عمل کرے ۔ اس لیے کہ عظیم الشان بادشاہ کے لیے بے شمار خزانے کی ضرورت ہے ۔ اگر خزانہ نہ ہو تو لشکر کی فراہمی نا ممکن ، اگر لشکر نہ ہو تو ملک کا نظم و ضبط قائم نہیں رہتا اور نہ مال ہی فراہم ہوتا ہے ۔ خزانہ اس وقت جمع ہوتا ہے جب ملک پورے طور پر آباد ہو ، اور ملک اس وقت آباد ہوتا ہے جب صاحب معاملہ (بادشاہ) ہر معاملے کی تہ تک خود پہنچے ۔“

”اگرچہ لشکر کی فراہمی مال ہی سے ممکن ہوتی ہے لیکن دلوں کی تسخیر خوش اخلاق ، سیر چشم ، وسیع مشرب ، بردبار ، سخی ، مخلص اور ہنس مکھ سپہ سالار کے بغیر محال ہے ۔ اور وہ شخص (سپہ سالار) اس قدر اعتدال رکھتا ہو کہ (فوج میں) اضافہ اور کمی کرنے ، انعام دینے دلانے اور کسی کو برطرف کرنے پر اسے پورا پورا اختیار ہو ۔ اس کے نائبوں کی تعداد اتنی ہو کہ سلطنت کے بڑے بڑے ارکان اس سے خوف کھائیں ۔“

(نیز بادشاہ حق شناس کے لیے) ”ایک شخص ایسا چاہیے جو خلوت و جاوت میں بات کرنے کی جرأت رکھتا ہو ، اور جو عتاب و خطاب کو دھیان میں نہ لائے ۔ اور ایسا شخص محرم راز اور راست گو ہونا چاہیے ، تا کہ جو کچھ بھی کہے یا سنے اس کا اظہار کسی دوسری جگہ نہ کرے ۔ ایسا شخص اگرچہ کم ہی دستیاب ہوتا ہے ، لیکن حق شناس بادشاہ کی خواہش سے البتہ مل جاتا ہے ۔ (منشآت چندر بھان برہمن)

عبد الحمید لاہوری

[عبد الحمید (متوفی ۱۶۵۴ھ) ابوالفضل کا مقلد تھا؛ شاہ جہاں کے ابتدائی بیس برس کی تاریخ لکھی۔]

تاج محل کی عمارتوں کی تفصیل

۱۷ (ذی القعدہ ۱۰۵۲ھ) کی شب کو مغفرت و خوشنودی کی ڈولی سوار حضرت مہد علیا ممتاز الزمانیؑ کی برسی ان کے منور مقبرے میں منائی گئی جو انہی دنوں مکمل ہوا اور جس کی شرح و کیفیت ہم آگے چل کر بیان کریں گے۔ اس موقع پر بڑے بڑے ہریزگاروں، فضلا، صالحین، حافظان قرآن اور دوسرے ارباب احتیاج نے تلاوت قرآن اور فاتحہ خوانی کی۔ کریم و سخی سلطان نے اس فیض نشان مقام پر تشریف لا کر مقررہ پچاس ہزار روپے میں سے نصف رقم مذکورہ محفل میں تقسیم کر دی، اور اگلی صبح واپس تشریف لے جا کر بقیہ رقم عورتوں میں بانٹ دی۔

روضہ مطہرہ کی عمارت کی تفصیل یہ ہے: عالم پناہ کے ہانچویں سال جلوس کے شروع میں اس بلند بنیادوں والی عمارت کی نیو رکھنے کے لیے کھدائی کا کام شروع ہوا، کہ جوادریائے جمنا کے کنارے واقع ہے اور دریائے مذکور شمال کی طرف اس کے متصل بہتا ہے۔ جب بڑے بڑے قوی بازو اور مضبوط ہاتھوں والے بیلچہ داروں نے پوری پوری کوشش و سعی سے اس کی بنیاد پانی میں پہنچا دی تو بلند درجہ نادرہ کار اور جدت پسند معماروں نے اسے پتھروں اور چوٹے سے بڑی استواری و محکمی کے ساتھ اوپر اٹھا کر زمین کے ہموار کر دیا۔ اور اس بنیاد کے اوپر روضہ معلیٰ کی کرسی کو، کہ ریاض رضواں کی برابری اور قدسی احاطوں کی نشان دہی

کرتی ہے ، اینٹوں اور چوٹے کے ساتھ ۳۷ گز طول اور ۱۴ گز عرض میں چبوتڑے کی مانند ہموار کر کے سولہ گز اوپر کو اٹھایا ۔ ہزاروں کی تعداد میں بڑے بڑے سادہ و پرکار سنگ تراش اور نقاش ، جو مقبوضہ ممالک کے ہر ہر گوشے سے بلانے گئے تھے ، اور ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے فن میں ماہر و مشاق تھا ، دوسرے عملے غلے ساتھ مصروف کار ہو گئے۔ انہوں نے اس کے روکار (ماتھا) کو سنگ سرخ سے تراش کر آراستہ کیا ، کہ جس میں عجیب عجیب قسم کی مثبت کاری (ابھرے ہوئے نقوش) اور پچی کاری سے کام لیا گیا اور پتھروں کو آپس میں اس طرح ملایا گیا تھا کہ بڑی گہری نظر رکھنے والے بھی ان کی درز معلوم نہ کر سکیں۔ اس کے فرش کو پتھر سے گرہ بندی (باہم ملانا) کر کے ترتیب دیا گیا ۔

اس عرش صفت کرسی کے وسط میں ایک اور مربع سطح کی کرسی جس کی روکار سنگ مرمر کی اور طول و عرض ۱۲۰ گز اور اونچائی ۷ گز ہے ، پھیلائی گئی ۔ اس دوسری کرسی کے درمیان میں فلک شکوہ اور خلد آثار روضے کی عمارت ستر گز قطر میں مٹمن بغدادی^۲ کے نمونے پر ایک گز کی کرسی سے تعمیر کی گئی ۔ اس فیض نشان مرقد کا گنبد جو اس عمارت کے وسط میں اور اندر اور باہر سے تمام کا تمام سنگ مرمر کا ہے ، سطح سے کنارے تک آٹھ پہلو اور اس کا قطر ۲۲ گز ہے ۔ اس کے کنارے کو مخروطی بنایا گیا ہے ۔ کنارے سے گنبد کی برجی تک کہ عمارت کی سطح سے ۳۲ گز اونچی ہے ، سنگ مرمر کو قالب کاری کے طرز پر کاٹ کر لگایا گیا ہے ۔ اس گنبد کے اوپر ، کہ قدسیوں کے باطن کی مانند روشن ہے ، ایک اور فلک شکوہ اور امرودی شکل کا گنبد بنایا گیا ہے جس کی باریکیوں کے درجوں کی دریافت میں مہندس فلک بھی سرگرداں ہے۔ اور اس فلک پایہ گنبد کے اوپر کہ جس کا گھیرا ۱۱۰ گز ہے ، خالص سونے کا گیارہ گز اونچا کلس نصب کیا گیا ہے جو آفتاب درخشاں کی مانند چمکتا ہے ۔ زمین سے کلس کی چوٹی تک کی بلندی ۱۰۷ گز ہے ۔

گنبد کے اندر اس کے آٹھوں گوشوں میں آٹھ دو منزلہ آرام گاہیں

ہیں اور ہر آرام گاہ ۳ (یا خلوت خانہ) ساڑھے پانچ گز لمبی اور تین گز چوڑی ہے اور چاروں اطراف میں چار مربع خانے (کمرے ، نشیمن وغیرہ) ہیں جو دو منزلہ ہیں ، جن میں سے ہر ایک چھ گز لمبا ، چھ گز چوڑا اور چار نشیمنوں پر مشتمل ہے ۔ اور ہر نشیمن ساڑھے چار گز لمبا اور تین گز چوڑا ہے ۔ ہر مربع خانہ کے سامنے ایک سولہ گز لمبا ، نو گز چوڑا اور ۲۵ گز اونچا پیش طاق ہے ۔ اور چاروں زاویوں (گوشوں) میں چار ہشت پہلو خانے ہیں ۔ ہر خانے (کمرہ) کے تین درجے دس گز کے قطر میں اور آٹھ نشیمنوں پر مشتمل ہیں ۔ ان خانوں کا تیسرا درجہ ایک گنبد نما چھت اور آٹھ گوشوں والا ایوان ہے ۔ ان آٹھ گوشوں والے کھروں کے تین اضلاع میں باہر کی جانب تین پیش طاق ہیں جن میں سے ہر ایک سات گز لمبا ، چار گز چوڑا اور دس گز اونچا ہے ۔ گنبد کے وسط میں اس قدوہ مطہرات ، اسوۂ مقدسات ، فردوس بریں کی مسند گزیں ، منازل علین کی صدر نشیں ، رحمت و بخشش کی محفوہ ۴ اور مغفرت و خوشنودی کی ملفوفہ کی آرام گاہ فیض نشان ہے ۔

اس فردوس آثار تربت کے اوپر سنگ مرمر کا چبوترہ ہے ، جس کے اوپر قبر کا تعویذ نمایاں شکل میں بنایا گیا ہے ۔ اس کے ارد گرد اسی پتھر کا بنا ہوا جالی دار محجر (چار دیواری) ہے جو آٹھ گوشہ ، بڑا چمک دار اور مصفا ہے ۔ اس کی پچی کاری کی نادرہ کاری کا ذکر ہم آگے چل کر کریں گے ۔ محجر کا دروازہ سنگ یشب (سبزی مائل قیمتی پتھر کی قسم) کا ہے اور بند رومی کے نمونے پر ہے ، جس کے جوڑوں کو لوہے کی پتھریوں سے جکڑ کر ان پر سونے کا پانی چڑھایا گیا ہے ۔ اس پر دس ہزار روپیہ خرچ ہوا ۔ اس ’عرش شکوہ‘ عمارت کے اندر سونے کے مینا کار چراغ اور قندیلیں روشن ہیں ۔ اور اس ’فردوس مثال‘ گنبد کی ہر راوی میں حلب کے بنے ہوئے شیشے لگائے گئے ہیں ۔ ایک میں آنے جانے کے لیے راستہ رکھا گیا ہے ۔

سنگ مرمر کی کرسی کے ہر کونے میں ، کہ سطح زمین سے ۲۳ گز بلند ہے ، ایک سیڑھیوں والا مینار ہے ۔ یہ بھی اسی پتھر کا بنا ہوا اور

اس کا قطر سات گز اور بلندی باون گز ہے۔ مذکورہ کرسی کی سطح سے کلس تک، کہ گویا پایڈ افلاک کا زینہ ہے، اور اس کے اوپر اسی پتھر کی ایک راوٹی ہے۔ اس بہشت صفت روضے کی کرسی کا فرش بھی سنگ مرمر کا ہے۔ روضے کے فرش کو سنگ مرمر اور سنگ سیاہ سے، کہ دن اور راتیں اس سے رنگ حاصل کرتے ہیں، گرہ بندی (باہم ملانا) کر کے بڑی ہی خوب صورتی اور خوش نمائی سے ترتیب دیا گیا ہے۔

اس روضے کی تمام اندرونی اور بیرونی عمارتوں میں سحر طراز نادرہ کار کاریگروں نے عقیقی اور دوسری قسم کے رنگین اور گراں بہا پتھروں کو، کہ جن کے اوصاف کے گوہروں کا ظرف بیان میں سہانا مشکل اور جن کی تعریف کے موتیوں کا زبان کے ترازو میں تلنا دشوار ہے، جن کی تابش سے آفتاب عالم تاب نور حاصل کرتا اور جن کی شعاعوں سے 'صبح جہاں افروز' کی پیشانی روشن ہے، کچھ اس محکمی و استواری سے آپس میں جوڑا ہے کہ بڑی سے بڑی باریک بینی نظر بھی اس کی باریکیوں تک پہنچنے سے قاصر اور دور رس 'غور' اس کی نادرات کے ادراک سے عاجز ہے۔ اس صنعت گری اور ہنرمندی کی، جو مرقد کے چبوترے اور اس کے گردا گرد معجز کی (کہ جس کے نادر نقوش کے انعکاس سے چشم آفتاب نگاریں، اور آسمان کا دامن بہاروں سے آراستہ ہے) بھی کاری میں دکھائی گئی اور جس کی پرداخت میں مافی ایسے قلم کاروں اور سحر طراز نقاشوں نے ید بیضا دکھایا ہے، کیفیت و کمیت کے بارے میں اگر درختوں کے قلم اور سمندروں کی سیاہی سے بھی لکھا جائے تو بھی وہ اختتام پذیر نہ ہو پائے گی۔ سابق میں اس جگہ چالیس ہزار تولے وزنی سونے کا ایک منقش معجز تھا جس کی قیمت چھ لاکھ روپے تھی۔ لیکن جیسا کہ دور اول کے چھٹے سال کے واقعات میں ہم بیان کر آئے ہیں بادشاہ عاقبت اندیش نے اپنی دور بینی اور عاقبت اندیشی کے سبب عمارت روضہ کی مہبات کے پیش کاروں کو یہ حکم فرمایا تھا کہ معجز، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، سنگ مرمر کا بنائیں۔ یہ معجز دس سال کے عرصے میں پچاس ہزار روپے کی لاگت سے تکمیل کو پہنچا۔ چنانچہ

عالم بناہ کے مبارک حکم کے مطابق اسے سونے کے عجر کی جگہ نصب کیا گیا ۔

روضہ مقدس کے اندرونی اور بیرونی کتبے ، جو قرآنی سورتوں ، رحمانی آیتوں ، اسمائے حسنیٰ اور دعاؤں کے حامل ہیں ، کچھ اس طرح پچی کاری کیے گئے ہیں کہ نہ صرف خاک نشینوں بلکہ افلاک کے معتکفین کے لیے بھی باعث حیرت و استعجاب ہے ۔ اس ’محکم بنیاد‘ اور مضبوط ستونوں والی عمارت اور اس کی کرسی کی کندہ کاری کا وصف بیان کرنے کے لیے ایک علیحدہ کتاب درکار ہے ۔

روضہ منورہ کے مغرب میں سنگ سرخ کی کرسی پر ایک مسجد بنائی گئی ہے ، جس میں مذکورہ پتھر کے تین چشمے ہیں ، جو ستر ستر گز لمبے ، تیس تیس گز چوڑے اور تین گنبدوں پر مشتمل ہیں ۔ یہ تینوں گنبد اندر سے سنگ سرخ اور باہر سے سنگ مرمر کے ہیں ۔ ایک اور گنبد ہے جس کا قطر گیارہ گز ہے ۔ درمیانی گنبد میں ایک چودہ گز لمبا دس گز چوڑا اور اکیس گز اونچا پیش طاق ہے ۔ طرفین کے دو گنبدوں میں سے ہر ایک کے سامنے ایک گیارہ گز طویل اور نو گز چوڑا خانہ ہے ۔ مسجد کی پائیں دیوار کے حاشیے کو اندر اور باہر سے سنگ مرمر ، سنگ زرد اور سنگ سیاہ سے لہروں کی مانند پچی کاری کیا گیا ہے ۔ مسجد کا فرش سنگ سرخ سے بنایا گیا ہے ۔ اس سنگ زرد اور سنگ سیاہ کو پچی کاری کر کے مصالٰی کی شکل نمایاں کی گئی ہے ۔ اس کے سامنے ایک ستر گز لمبا اور بیس گز چوڑا چبوترہ ہے ۔ چبوترے کے سامنے ایک چودہ گز لمبا اور دس گز عریض حوض ہے ۔ اس کا روح افزا مہجن بڑے بڑے ولیوں کی عبادت گاہ اور اس کی دل کشا فضا بڑے بڑے عبادت گزاروں کی سجدہ گاہ ہے ۔

روضہ مطہرہ کے مشرق میں مسجد سے ملحق مہمان خانہ ہے جو تمام جزئیات اور خصوصیات میں اس (مسجد) کی مانند ہے ؛ سوائے اس کے کہ اس کی دیوار میں محراب نہیں ہے اور فرش بھی جانماز کی مانند نہیں ۔ سنگ سرخ کی کرسی کے چار کونوں میں چار تین منزلہ اور

ہشت پہلو برج ہیں۔ ان کی تیسری منزل کی چھت گنبد نما ہے۔ گنبد کا تاج اندر سے سنگ سرخ اور باہر سے سنگ مرمر کا بنا ہوا ہے۔ ہر برج کے پہلو میں ایک بارہ گز لمبا چھ گز چوڑا ایوان ہے جس کے دو طرف حجرے ہیں۔ سنگ سرخ کی کرسی کے آخر میں ایک رشک فردوس مربع باغ ہے ۳۶۸ گز طول و عرض میں، جس میں قسم قسم کے پودے اور مختلف انواع کے درخت ہیں۔ باغ کی درمیانی چہار روش میں کہ چالیس گز چوڑی ہے، ایک چھ گز عریض نہر ہے۔ جس میں فوارے چھوٹ رہے ہیں۔ ان فواروں میں پانی دریائے جمنا سے آتا ہے۔ نہروں کے سنگم پر ایک مربع چبوترہ ہے اٹھائیس گز طویل و عریض۔ مذکورہ نہر اس چبوترے کے اطراف میں پھیلی ہوئی ہے۔ چبوترے کے وسط میں سولہ گز لمبا سولہ گز چوڑا حوض ہے، جس میں پانچ فوارے نصب کیے گئے ہیں۔ اس جنت مثال (چبوترہ) کی روشوں کا فرش سنگ سرخ کا ہے۔ جس کی گرہ بندی بڑی مہارت سے کی گئی ہے۔ باغ کے مشرق اور مغرب دونوں اضلاع (حصے) میں گیارہ گز طول اور سات گز عرض کا ایک ایوان ہے، جس کے ساتھ دو دو حجرے بنائے گئے ہیں۔ ایوان کے عقب میں طنبی خانہ (طناب خانہ ؟) ہے نو گز لمبا پانچ گز چوڑا۔ ایوان کے سامنے چھیالیس گز طویل اور دس گز عریض چبوترہ ہے۔ باغ کا جنوبی حصہ، شمال کی جانب بارہ گز کی چوڑائی میں، تمام کا تمام ایوان در ایوان ہے۔ اس ضلع (حصہ) کے دو کونوں میں دو برج ہیں جو سنگ سرخ کی کرسی کے برجوں کے نزدیک ہیں۔ مذکورہ ضلع کے وسط میں روضے کا دروازہ آہان سے باقیں کر رہا ہے۔ دروازے کے گنبد کی سطح کا، کہ مشن بغدادی ہے، قطر سولہ گز ہے۔ گنبد کے مشرق و مغرب میں نیم مشن شکل کے دو نشیمن ہیں۔ ہر نشیمن کا طول سات گز اور عرض چار گز اور ان کی چھت آدھے پیالے کی مانند ہے۔

دروازے کی عمارت کے چاروں گوشوں میں چار خانے (کمرے) واقع ہیں جو مربع اور دو منزلہ ہیں۔ ہر ایک خانہ طول و عرض میں چھ گز اور چار نیم مشن نشیمنوں پر مشتمل ہے۔ اس عمارت کے شمال اور جنوب میں دو پیش طاق ہیں۔ ہر پیش طاق کی لمبائی سولہ گز

چوڑائی نو گز اور اونچائی پچیس گز ہے۔ اسی طرح اس (عمارت) کے مشرق و مغرب میں بھی دو پیش طاق ہیں جو بارہ بارہ گز طویل ، سات سات گز عریض اور انیس انیس گز بلند ہیں۔ دروازے کی روکار (ماتھا) کے اوپر ، اندر اور باہر کی جانب ، سات چوکھنڈیاں ہیں جن کے تاج سنگ مرمر کے ہیں۔ اس عمارت کے چاروں کونوں میں چار بہت ہی نفیس و زیبا مینار ہیں۔ باغ ، عمارتوں اور ان کے گردا گرد کی دیواریں اندر اور باہر سے ، عمارتوں کے فرش اور باغ کی دیواروں کے کنارے (جو آسمان تک پہنچے ہوئے ہیں اور جن میں سنگ سفید اور سنگ سیاہ کی پچی کاری کی گئی ہے) تمام کے تمام سنگ سرخ سے بنائے گئے ہیں۔ دروازے کے سامنے اسی گز لمبا اور چونتیس گز چوڑا چبوترہ ہے۔ جلوخانہ (آنگن ، میدان) کی لمبائی دو سو چار اور چوڑائی ایک سو پچاس گز ہے۔ جلو خانے کے چاروں اطراف میں ایک سو اٹھائیس حجرے اور باغ کی دیوار سے متصل دو خواص پورہ (خاص لوگوں کا علاقہ۔ خواص خدمت گاروں کو بھی کہتے ہیں) ہیں ، ایک تو جلو خانے کے مشرق میں اور دوسرا جانب مغرب۔ ہر ایک کا طول چھتر اور عرض چونسٹھ گز ہے ، اور یہ مشتمل ہیں بتیس حجروں پر۔ حجرے سے پہلے ایک ایوان ہے جو اس مرحومہ و مغفورہ کے خادموں کے لیے بنایا گیا ہے۔

جلو خانے کے شرق و غرب میں بازار بنائے گئے ہیں ، جن کے ایوان سنگ سرخ اور حجرے چوڑے کی اینٹوں کے ہیں۔ ان بازاروں کی چوڑائی بیس گز ہے۔ جلو خانے کے جنوبی حصے میں ایک چوک بازار ہے جس میں سے چار بازار نکلتے ہیں۔ مغربی اور مشرق بازار کی چوڑائی نوے گز اور شمالی و جنوبی کی تیس گز ہے۔ اس چوک کے اطراف میں چار سرائیں ہیں۔ ان میں سے دو سرائیں سرکار شاہی نے پختہ اینٹوں اور چوڑے سے بنوائی ہیں۔ ہر سرائے ایک سو ساٹھ گز ہے۔ ان کا صحن مشن بغدادی اور ہر سرائے ایک سو چھتیس حجروں پر مشتمل ہے۔ ہر حجرے کے سامنے ایک ایوان ہے تین کونوں میں۔ ان دونوں سرائوں (پختہ اینٹوں وغیرہ والی) میں تین تین چوک ہیں اور ہر چوک کا صحن ۱۴×۱۴ گز ہے۔ دونو سرائوں کے چوتھے گوشے میں

ایک دروازہ ہے جس میں سے لوگ آتے جاتے ہیں اور جو 'ہشت پہلو' چوکی کی طرف کھلتا ہے۔ یہ چوکی ایک سو پچاس گز لمبی اور سو گز چوڑی اور چوک بازار کے وسط میں بنائی گئی ہے۔ باقی دو سرائیں اس سے ملحق ہیں۔

ان سراؤں میں ہر قصبہ و شہر اور ہر ملک و ولایت کے قسم قسم کے مال و اسباب، ساز و سامان، زمانے کی رنگا رنگ نفیس چیزوں اور طرح طرح کی اشیائے آرایش و تعیش کی کہ دنیا کے ہر کونے سے جہاں لائی جاتی ہیں، خرید و فروخت ہوتی ہے۔ شاہی سراؤں کے بیچھے بہت سے تاجروں نے پختہ ڈیرے اور سرائیں بنا رکھی ہیں۔ یہ آباد و شاداب 'اہد بنیاد' علاقہ جو ایک عظیم شہر کی صورت اختیار کر گیا ہے، ممتاز آباد کے نام سے موسوم ہے۔

ان تمام عمارتوں پر، جن کی تفصیل ہم اوپر بیان کر آئے ہیں، اور جو مکرمات خاں اور امیر عبدالکریم کی نگرانی میں تقریباً بارہ برس میں تکمیل پذیر ہوئیں، پچاس لاکھ روپیہ صرف ہوا۔ دارالخلافہ اکبر آباد اور نگر چند کے ہر گنہ حوبلی کے تیس قصبوں کو، جن کا مالیہ چالیس لاکھ دام (روپے کا چالیسواں حصہ) ہے، مذکورہ سراؤں اور بازاروں کی دکانوں کے محصول کے ساتھ کہ دو لاکھ روپیہ بنتا ہے، اس روضہ منورہ کے لیے وقف کیا گیا ہے، تاکہ اگر کبھی مرمت کی ضرورت آ پڑے تو مذکورہ آمدنی میں سے بہ قدر ضرورت اس مرمت پر اور باقی رقم دوسری مقررہ مدوں پر مثلاً سالانہ و ماہانہ تنخواہ پانے والوں کی خوراک اور نان و نفقہ جو اس بلند رتبہ عمارت کے نوکروں چاکروں اور دربانوں وغیرہ نیز محتاجوں اور بے نوا لوگوں کے لیے مقرر ہے، خرچ کی جائے۔ اس کے بعد جو کچھ بچ رہے اس کے بارے میں خلیفہ وقت، کہ اس بقعہ فیض کی سرپرستی کا تعلق اس سے ہے، جو مناسب سمجھے اسے عمل میں لائے۔

(بادشاہ نامہ)

مغلیہ دور کے ارباب موسیقی

یکم رجب (۱۰۷۷ھ) کو عالم پناہ نے لعل خان کلاونت کو ، کہ اس 'سعادت نشان' دور میں ہندوستانی زبان کے نغمہ سراؤں کا سرگروہ ہے ، 'کن سمندر' کے خطاب اور خلعت سے نوازا ۔ یہ لعل خان تان سین (جس کا ذکر آگے چل کر ہوگا) کے بیٹے بلاس کا داماد ہے اور اس (بلاس) کی گائیکی کو اس نے اس کے شاگردوں سے بت عمدگی سے سیکھا ہے ۔ اس (بلاس) کے طرز (گائیکی) میں دھرہد گانے میں اس (لعل خان) کا کوئی ثانی نہیں ہے ۔ اس کے چار بیٹے ہیں جو راگ گانے وقت اس کے ہم آواز ہوتے ہیں ۔ ان میں سب سے اچھے خوشحال اور بسرام ہیں ۔ یہ دونوں گانا گانے میں ایک دوسرے کے مماثل ہیں ۔ اول الذکر چون کہ بڑا صاحب فہم اور درست سلیقہ ہے ، اس لیے سلطان بلند اقبال کے نام نامی پر بول (راگ) ایجاد کرتا رہتا ہے ۔ لیکن اس پر مسرت اور عشرت افزا دور میں تصنیفیں (راگ - بول) گانے والوں کا سردار جگن ناتھ مہاکب راٹے ہے ۔

اگرچہ ہندوستان کی سرزمین جنت نظیر کے قدیم گویوں کا دار و مدار تصنیفوں پر تھا ، جنہیں گیت ، چھند ، دھرد اور است کہتے ہیں ، لیکن چون کہ یہ عجیب و نادر ترانے کرناٹکی زبان میں رائج تھے ، اور اس سرزمین کے لوگ ان کے مطلب و معنی سے نا آشنا ہونے کے سبب سوائے ان کی سروں اور لے کے اور کچھ بھی نہیں سمجھ پاتے تھے ، اس لیے امیر خسرو نے ، جو ہزارہ نسل سے تعلق رکھتے اور شیخ نظام الدین بدایونی ثم دعلوی کے مریدوں میں سے تھے ، انہیں چار قسموں میں کاہا ۔ پہلی قسم قول ہے جو گیت کی شکل میں عربی فارسی نظم یا نثر پر مشتمل ہوتا ہے ۔ اس کی بنیاد ایک تال ، دو تال ، یا تین تال اور چار تال پر ہے ۔ دوسری قسم فارسی ہے جس میں فارسی اشعار ایک تال پر مبنی ترانے کے ساتھ فراہم کیے ہیں ۔ تیسری قسم کا نام ترانہ ہے جو بغیر اشعار کے ہے اور اس کی بنیاد ایک تال پر رکھی ہے ۔ چوتھی قسم میں تصنیف آتی ہے جو ہندی زبان میں وضع کی اور اسے خیال وغیرہ کے نام سے موسوم کیا ہے ۔

امیر خسرو سے کچھ عرصہ پہلے بھی چند ایک گویوں نے خیال گایا ہے۔ ان کے بعد راجا مان تونور نے، کہ قلعہ گوالیار کا حاکم اور ہندوستانی نفات و تصنیفات کی باریکیوں سے بہ خوبی آگاہ تھا اور جس نے گوالیاری زبان میں نئے نئے معانی پیدا کیے تھے، طرز جدید نکالا تاکہ ہر ایک کے لیے اس تک رسائی آسان ہو جائے۔ اس نے اس تصنیف کو جس میں ہندوؤں کے مذہبی پیشوا کشن کا ذکر تھا، ہشن پد کا نام دیا اور جو کچھ دوسرے بزرگوں کی تعریف اور ارباب ثروت کی مدح میں یا مراتب عشق کی تفصیل میں فراہم کیا اسے استت اور دھرپد کے ناموں سے یاد کیا۔

نایک بخشو کلاونت نے، جو راجا مان کے پروردہ لوگوں میں سے تھا، دھرپد کو مضامین رنگین کی استواری، آراستہ و پیراستہ عبارت کی سلاست، دل نشیں نغمے کے حسن اور پسندیدہ تصرفات کے لطف سے پایہ کمال تک پہنچایا۔ یہاں تک کہ اس کی بے مثل لے نے ایک دنیا کو مسحور کر دیا۔ اس کی آواز کی رسائی اس درجہ تھی کہ دوسرے تمام نغمہ سراؤں کے برعکس، کہ جب تک وہ کم از کم دو مل کر نہ گائیں اچھا نہیں گاسکتے، وہ اکیلا بڑی عمدگی اور بلند آواز سے گاتا تھا اور بہت ہی اونچی شد کو جسے ہندی میں ٹیپ کہتے ہیں، کچھ اس طرح ادا کرتا تھا کہ اس فن کے بڑے بڑے دشوار پسند ماہر بھی اس پر تحسین و آفرین کے پھول نچاؤں کرتے اور متاثر ہوتے تھے۔ وہ گاتے وقت پکھاوج (طبلہ) بھی بجایا کرتا، اور الپ میں، کہ جو محض نغمے کا ادا کرنا ہے اور گاتے وقت اس سے آغاز کرتے ہیں، طرز لاثانی کا مالک تھا۔

نایک مذکور راجا مان کے مرنے کے بعد کچھ عرصے تک اس کے بیٹے راجا بکرماجیت سے وابستہ رہا اور جب گوالیار کا قلعہ اور علاقہ راجا بکرماجیت کے قبضے سے نکل گیا تو وہ قلعہ کالنجر کے حاکم راجا گیرت کے پاس چلا گیا۔ وہاں بھی اس نے بڑے ٹھاٹھ کی زندگی بسر کی۔ آخر سلطان بہادرہ گجراتی نے اس (نایک) کے عجیب و غریب

احوال سننے کے سبب فریفتہ ہو کر اسے راجا گیرت سے مانگا - راجا کو چار و ناچار اسے سلطان کے پاس بھیجنا پڑا - اس یگانہ روزگار کے وہاں پہنچنے پر سلطان بہادر نے بے پناہ مسرت و شادمانی کا مظاہرہ کیا - نایک مذکور نے بقیہ زندگی اسی جگہ بسر کی -

اس کے بعد گوالیاری کلاؤنٹ تان سین کے ، جو شیخ مجدد غوثؒ کا منظور نظر تھا ، نغمہ دل کشا کی آواز نے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کیا - تان سین اس سے پہلے قلعہ باندھو اور علاقہ تہہ کے راجا رام چند بگھیلہ کے پاس کام یابی و کامرانی کی زندگی بسر کر رہا تھا - جب اس فن دقیق میں اس کی یکتائی کا شہرہ بادشاہ فلک بارگاہ حضرت عرش آشیانی (اکبر بادشاہ) کی 'فردوس مثال' محفل میں ، کہ دنیا کے دانشوروں کے جمع ہونے کی جگہ اور ہر ملک و دیار کے ہنرمندوں کا مرجع تھی ، بار بار پہنچا تو انہوں نے راجا مذکور کے پاس اپنا ایک معتمد اس (تان سین) کی طلبی کا منشور دے کر بھیجا - راجا نے کمال خواہش کے ساتھ شاہی فرمان قبول کرتے ہوئے اسے بادشاہ کے پاس بھیج دیا - جب وہاں اسے آستان ہوسی کا شرف حاصل ہوا اور اس کی نغمہ پردازی اور لطف آواز نے خاطر اقدس کو نشاط آگیا تو بادشاہ سلامت نے اسے اپنے بے پناہ لطف و کرم سے نواز کر ہم سروں کی نسبت اس کا مرتبہ اور بلند کر دیا -

آج کل ہندوستان کی سرزمین 'بہشت نشان' کے گویوں اور موسیقاروں کا دار و مدار بخشو اور تان سین کی تصنیفوں (راگوں) پر ہے -
(بادشاہ نامہ)

طغرا مشہدی

[جلالہ طباطبائی اور طغرا دونوں اپنے عہد کے صاحب طرز
انشا پرداز تھے۔ طغرا کے رسائل شائع ہو چکے ہیں۔
ذیل کا اقتباس رسالہ جلوسیہ سے لیا گیا ہے جہاں تخت طاؤس
کے بارے میں شاعر نے اپنے تاثرات کا اظہار کیا ہے۔]

واہ وا ! سبحان اللہ ! کیسا عمدہ تخت ہے کہ جب قضا و قدر
کے زرگر نے اس کی مرصع کاری کے لیے ہاتھ بڑھایا تو جوہریوں کے
ہسندیدہ نو آسمانوں کے فروزہ کو اس کے ایک پائے کا مصالحہ سمجھا۔
اگر اس کے موتیوں کی موج (چمک تابندگی) طوفان نوح میں ذرا سا بھی
تیری ہوتی تو آب (چمک، پانی) کے آثار سے بیگانہ ہونے کے سبب اسے
(طوفان نوح) زمین کے برابر ہموار نہ ہونے دیتی۔

اس موتیوں کے چمن کے پرندے جب اپنے مرصع و زرکار بال و پر
کھولتے ہیں تو فضا میں 'ذات العباد ارم' (ذات العباد : ستونوں والا اور
ارم بہ معنی باغ - غالباً شہاد کی بہشت کی طرف اشارہ ہے) کا سا منظر
پیش کرتے ہیں۔ آفتاب کی، جو اپنی کیمیا گری کے لیے ہر جگہ اور
خاص و عام میں مشہور و معروف ہے۔ تمام عمر اس فلک شکوہ تخت
کا سونا بنانے میں گزری ہے۔ اگر جہاں ہیں چاند کو اس تخت معلیٰ
کی پابوسی کا موقع ہاتھ لگتا تو وہ مزید روشنی کے حصول کی خاطر
اس کے نیلم کو ہتلی کی طرح آنکھوں پر رکھتا۔ لعل پیکانی (نیزے کی
انی کی مانند لعل) نے جب آب (تابندگی) کی باریک کان کو کھینچا ہے
تو ہر روز اس کی لہروں کے سیکڑوں گیر سرزمین ہند سے بدخشاں
تک پہنچے ہیں۔ اس کے یا قوت رمانی (لعل کی ایک قسم) کی نسیم

اگر خشک انار پر چلتی تو اس کے ہر ہر دانے سے شبم گنار کی تری کے صدها کھلیان ٹپک پڑتے۔ عین الہر (قیمتی پتھر بلی کی آنکھ کی طرح) نے اس سونے کے باغ کی زمین میں تعلق کی جڑیں جائیں تاکہ اسے قیمتی پتھروں کی آب سے سرمبیز کھا جا سکے۔ شبہ (سیاہ رنگ کا چمک دار پتھر۔ ہیتل) کو اتنی مجال ہی نہیں کہ اس کے الہاس کے پہلو میں بیٹھ سکے تو پھر بھلا اس کی خوب صورتی کے سامنے اپنے چہرے کو کیوں کر سفید دیکھے۔ اگر اس کے موتیوں کا آب یاقوت کی آگ کے منبع میں مشغول نہ ہوتا تو حضرت سلیمان کا تخت اڑا کر لے جانے والی ہوا کو پیوند خاک کو دیتا۔ جس جواہر تراش نے اس کی ہلندی کے فیروزے کو تراشا ہے، اس نے ہنر کی سرزمین میں آسمان کے زبرجد (سبز رنگ زردی مائل جوہر) کو ادنیٰ پایا ہے۔ اس کے یاقوت کے آب سے نسبت کے سبب پیگو (ایک ملک اور جوہری کا نام) کی خاک کان ہاکیزی کا گرداب اور اس کے سنگ زمرد کے ملاپ سے ولد پہاڑ کا ایک کان نما طوفان ہے۔

جب تک اس کے لعل کا چراغ 'کان خراشی' (کھودنا) کی بزم میں روشن نہیں ہوا اس وقت تک تیشے کے فولادی پروانے نے اپنے پرو بال نہیں جلائے۔ باغ ارم کا مور چوں کہ داغ کی مشابہت کے سوا دیگر خوبیوں سے محروم ہے اس لیے اس باغ کا مرصع مور اسے کم طرح اپنی لڑی میں شامل کر لے : رباعی

این تخت کہ آسمان کند ہابوش
زاختر شدہ گوہر شرف مانوش
گر تاج خروس عرش گرد خورشید
مشکل کہ رسد بزینت طاؤش^۲

اس شگفتگی کے چمن میں جب سے موروں نے شاخوں پر پاؤں رکھا ہے ایک شاہباز (بادشاہ) کے سر پر انہوں نے اپنی دم سے کئی ایک چتر بھیلا رکھے ہیں۔ گہر فروش کے علی الرغم جیسی کہ آب و تاب اس تخت کے موتیوں میں ہے (اس کے ہوتے ہوئے) جس روز

تخت کا سرپوش اٹھایا جائے اس دن سورج کے روشن ستارے کی کیا ضرورت ہے؟

جو زرگر آب دار جواہرات سے اس کی جڑاؤ نقاشی میں مشغول ہوا اس نے اپنے کام کی نزاکت سے نقاشوں کو تصویر کی طرح حیران کر دیا۔ مہرہ سلیمانی بدقاری (جوہر کا نام) کی طرح کفر کا زناں کس طرح پرے پھینکے کہ وہ اپنے چومنے کے نغنے کے درمیان خطائی (مہرے کا نام) کی مانند بیٹھنے کا نقش نہیں رکھتا۔

عقیق یمن اگرچہ انگوٹھی کی سواری سے شہرت پا گیا ہے لیکن اس (نخت) کی ہم نشینی نے سیلانی باقوت کے دل میں اس (عقیق یمن) کو پیادہ بھی نہیں رہنے دیا^۳۔ جس نجومی نے اس عرش شکوہ تخت کے قیے کو نہیں دیکھا اسے کیا معلوم کہ تدویر (دائرے کے اندر چھوٹا دائرہ) آسان کی کرسی کے اوپر بھی ہو سکتا ہے۔ اس کے سائے کی رنگ آمیزی نے زمین کو اس درجہ رنگارنگ بنا دیا ہے کہ (اس کے مقابلے میں) نگارستان چین کی خاک کے خاکہ کو شرم کے پانی میں ڈبویا جاسکتا ہے۔

اس جواہرات سے مرصع تخت کے سونے میں اس قدر عظمت و بزرگی کی بانگی (سونے کی چاشنی) ہے کہ کتاب دار (لائبریرین) اس کے نسخہ اکسیر کو کیمیاے سعادت کے اوپر رکھتا ہے^۵۔ جس ماہر زرگر نے اس کی مرصع کاری میں اپنی سعی و کوشش کے جوہر دکھائے ہیں اس نے اس کثرت سے اس میں جواہرات جڑے ہیں کہ کسی دوسری چیز کے لگانے کے لیے اس میں جگہ ہی نہیں رہی۔

اگر اس کے عالم افروز موتیوں کی روشنی گنبد فلک تک نہ پہنچتی تو آسمان کے شبستان میں ستاروں کے چراغ روشنی نہ حاصل کر پاتے۔ اس تخت کے غیر معروف موتی اگر 'زام' قبول کرتے تو ان کا نام رکھنے والا اس سلسلے میں لغت کی مانند ایک کتاب تیار کر سکتا تھا۔ درہنم (بڑا موتی جو سیپی میں صرف ایک ہوتا ہے) نے جب نور کی لہر کے ہونٹ تخت کی پابوسی کے لیے کھولے تو سیپی امان نے اس کے اس فعل پر تحسین و آفریں کے پھول نچھاور کیے۔ اگر نقاش اس کے زمرہ کی سبزی

سے ذرا سا بھی رنگ پیالی میں رکھ لیتا تو جہان کے آٹھوں باغوں کی سبزی کو ایک ہی قلم (یعنی ایک ہی ڈوبے) سے کاغذ پر لکھ دیتا۔ جواہر التفسیر^۶ کا عالم جب اس کے تماشاٹیوں میں شامل ہوا تو اس نے اس تخت کی نور بخشی سے آنکھ کی بیاض (سفیدی) میں سورہ نور^۷ پائی۔

اگر شاہی فرمان کے مطابق تخت کا سرپوش سفید کپڑے کا ہوتا تو رنگارنگ جواہر کی آب داری سے گل بندی شال کی طرح رنگ برنگا دکھائی دیتا۔ جو ہاتھ بھی اس 'گوہر شب چراغ' کے پائے تک پہنچا اس کی روشنی کی شہرت نے ید بیضا^۸ کو بھی بے دست و پا کر دیا۔ یوں تو یہ ظاہر یہ ایک تخت ہے جس کی زمین سونے کی بنائی گئی ہے، لیکن حقیقت میں یہ ایک ایسا باغ ہے جس کے صحن میں زعفران بویا گیا ہے۔ زرد سونا جو سرخ لعل کے سامنے موتیوں سے ملا ہوا ہے، گویا ایک عاشق ہے جو اپنے معشوق کے سامنے آنسو بہا رہا ہے۔

رباعی

شاہا تخت تو داشت چون باب گہر گردید ز لطف حق صفا باب گہر
گر تخت سلیمان شدہ از باد روان تخت توروان می شود از آب گہر

اگر باغ کی شبیم اس کے موتیوں سے مشابہت نہ رکھتی تو روشن آفتاب اسے بلندی کے خزانے میں جگہ نہ دیتا۔ اس کے سونے کے حساب کو جب منشی نے تحریر کی ترازو میں تولا تو اپنے قلم کے زور کو تحریر کے پاڑے میں مستی کے مقابل پایا (تحریر نہ کر سکا)۔ اگر چرخ گردوں اپنے تمام ستاروں کے نور کو جمع کرتا تو جب بھی اس زرنکار تخت کے ایک کلم کی زیبائی کے برابر روشنی ڈالتے سے قاصر رہتا۔ جس ورق میں اس کے آب دار عکس کی رنگینی کی تفصیل آ جائے اس کے مسطر کا حوض (ورق) ابری بنانے کے سانچے کی رنگینی میں ظاہر ہو۔ اس کے یاقوت کی تعریف لکھنے والے نے جب تحریر کے گرد چکر لگایا (لکھنا شروع کیا) تو قلم کا ریشہ آب و تاب میں کان لعل کی رگ سے بھی بڑھ گیا۔ جس نے اس کے زینے کے پائے کی سیر کے لیے آنکھیں کھولیں اس نے یہ جانا کہ ستاروں کے فلک کا راستہ سیڑھیوں والا تھا۔

بلندی اور پستی اس کے جواہرت کی روشنی سے ایسی منور ہو گئیں کہ آسمان اور زمین ایک دوسرے سے اپنے راز نہیں چھپا سکتے۔

اس گہرزار کے موتی اپنے بے پناہ حسن سے کچھ اس قدر شاداب ہیں کہ دیدار کا تشنہ جوہری اس کے خیال ہی سے آنکھوں میں آنسو بھر لاتا ہے۔ اس کے یاقوت سیلابی نے نور کی موج خیزی سے کون سی ایسی بھوار نہیں برساتی جو ثریا کے موتیوں کی طرح وہ نیلے آسمان پر نہ گرا سکے۔ صرف وہی اہل قلم اس کے لعل بیکانی کی شرح و تفصیل لکھنے پر قادر ہو گا جو آفتاب کے چاقو سے روشن ستاروں کا قلم بنائے گا۔

اگر طوطی اس کے شکر سے ہم رنگ سونے پر سے گزرتا تو سونے کے اثر کی برکت سے وہ سنہری پرندے کی سی شان و شوکت والا ہو جاتا۔ کالی مینا نے اس کے یاقوت کی آب میں پر نہ کھولے ورنہ رنگینی کے سبب سرخاب کی مانند قرمزی پروں والی ہو جاتی۔ ہندوستان کی سرزمین میں جو پرندہ نوری کے لقب سے مشہور ہے وہ ایک ایسا کوا ہے جو اس کے جڑاؤ مور کے عکس سے نور میں ڈوب گیا ہے۔

جو مفسر بھی اس بلند رتبہ تخت کے مرتبے کی حقیقت کو پا اس نے جان لیا کہ آیۃ الکرسی اسی کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ نور افشانی کے سلسلے میں یہ تخت بھلا شجر طور کا ہم مثل کیوں نہ ہو کہ ظل صبحانی عالم پناہ کی پیشانی سے اس کے ہر جانب تعلیٰ ہوتے ہیں۔

نظم

ز روی شہ نگیرد چون ہوا نور بود آن ظل حق سر کا بیا نور
جلوس او بدین تخت ضیائی دلیل معنی 'نور علیٰ نور'

قضا و قدر کے جوہری نے اگرچہ بہت سے مقدم موتی چنے ہیں لیکن اس تخت کے موتی جڑنے والے نے ایک موتی بھی چھانپے بغیر نہیں خریدا۔ سورج کا لعل اگر کرنوں کے تاروں سے آب دار نہ ہوتا تو اس (تخت) کی موتی تراشنے والی سان سے مشابہت رکھنے کے لائق نہ ہوتا۔ جس صاحب دل نے بھی اپنے وجود کے تانبے کو کھینچا بنانا چاہا آئے

اس کے سونے کے 'تصور' (کی اکسیر) ہے پڑھ کر کوئی اور اکسیر نظر نہ آئی۔

اس کے لعل کو دیکھنے کے باعث پہوٹوں کے پردوں میں اس قدر رنگ رچ گیا ہے کہ پتلی کا سیاہ لباس ارغوانی نظر آنے لگا ہے۔ (اس کے) گوہر شب چراغ کی چمک شمع طور کی روشنی کی قائم مقام ہے اور اس کے آتشی مونگے کی کرن مشعل نور کی روشنی کی نائب مناب۔ اس کے ہیرے کی توصیف کا قلم چاقو کے احسان کے بغیر ہی تیز و تند اور یاقوت کی صنعت کی تحریر شنگرف کی زحمت کے بغیر ہی سرخی دار ہے۔ زمرہ کی آب دیکھنے سے بہار کے بادل کی سی تازگی و شگفتگی آنکھوں میں چھا گئی اور زبرجد کا رنگ سننے سے بہار کی خرمی کانوں پر حاوی ہو گئی۔ عین الہر نے جب سے اس مرصع باغ میں آنکھیں کھولی ہیں اس کی آنکھ کا گھیرا قوس و قزح کی مانند رنگین نظر آتا ہے۔

اس کے سونے کے سوا، کہ جس نے فیروزے کو زیبائی و زینت بخشی ہے، کبھی بھی کوئی خزاں بہار کی آراستگی میں مصروف نہیں ہوتی۔ اس کے مونگے کی سرخی اگر سیاہی کی دوات میں پڑ جائے تو سیاہی دوات میں سے شفق کے ترشح کی مانند ٹپکے۔ سیلابی یاقوت کی آب، جو جزیرہ 'سیلان' کی 'خشک بند' (خشک کی ہوئی) ہے، اس جواہرات کے پہاڑ کے دامن میں رو کی طرح بہہ رہی ہے۔ حسن کا کھرا سونا اگرچہ دنیا میں بہت کم دستیاب ہے لیکن اس (تخت) کے جڑاؤ عشق باز کو اس کمی کے باوجود بہت سا سونا حاصل ہو گیا ہے۔ حوروں کے ہونٹوں کا یاقوت چوں کہ تراشے جانے کے قابل نہ تھا اس لیے نیلے آسمان کی گردش نے اسے اس تخت کے مسالے میں شامل نہ ہونے دیا۔ غلام کے کانوں کا موق اگر اپنے آپ کو پابند نہ پاتا تو اس (تخت) کی مرصع کاری کے کارخانے میں سر کے بل دوڑا آتا۔

قطعہ

(۱) تخت شہمی چو از در و یاقوت شد نگار
اقبال گفت کای ز تو گوہر نگار تخت

- (۲) بنشین به تخت تا شود استاد خاص و عام
وز این این جلوس کند افتخار تخت
- (۳) دییم و تخت تهنیت تخت گله گفت
آمد به حکم شه چو بدارالقرار تخت
- (۴) زان پیشتر که تخت شود تکیه گله او
از بالاش جلال گرفت اعتبار تخت
- (۵) با تخت تا انیس نگردید مسندش
دییم سال نچید گل اشتهار تخت
- (۶) در باغ تخت گله که از پایله شکوه
بر چتر رخت شوکت شاخ چنار تخت
- (۷) تمکین ز شاه تخت نشین یافت زان نشد
رقصان بهار کوکبه طاؤس وار تخت
- (۸) چترش ز اوج تخت چو گردید نور پاش
چون تاج او نبود دگر شد دو چار تخت
- (۹) باد و هوای تخت گله شاه ضامن اند
کز گرد حادثات نه بیند غبار تخت^{۱۰}

(مسائل طغرا)



جلالائے طباطبائی

[ذیل کی سطور دور شاہ جہاں کے ایک ادبی مناقشے سے متعلق ہیں۔ قسسی ۱۰۳۱ء میں وارد ہند ہوا؛ یہاں اس کے ایک قصیدے پر ملا شیدا نے اعتراضات کیے۔ اسی سلسلے میں یہ مکتوب جلالائے طباطبائی نے شیدا کو لکھا ہے۔ یہ خط اس مناقشے کی قدیم ترین اور مفصل دستاویز ہے۔]

عہد شاہ جہاں کا ایک ادبی مناقشہ

آن کیست کہ پا کردہ سراز روی توجہ
این نامہ بدان بی سروی پا برساند
این شعلہ پیچیدہ کہ سرزد زنی کلک
تا خرمن آن سوخته کالا برساند
زین سوخته صفرا کہ بسر ریخت قلم را
یک قطرہ بہ آن مایہ سودا برساند
از تیر شہاب قلم شعلہ کش ما
مدی بہ ما دیو مقوی برساند
در پردہ سخن چند کم باد صبا گو
کین نامہ بر بسته بہ شیدا برساند^۲

اے محترم جو کوئی اس نکتہ چیں اور دقیقہ رس عقل سے ذرا سا بھی بہرہ مند ہے اس کے تصور کا آئینہ اس حقیقت کی صورت کا عکس ہزیر ہے کہ اس دنیا کے وجود میں لانے اور خمیر آدم گوندھنے کا اصلی مقصد اس واحد مطلق اور اس اول اول کی پہچان ہے اور عرض و جوہر کی ایجاد اور جسم و روح کے پیدا کرنے کی غرض و غایت

جز و کل کے مبدع کا ادراک اور گل و خار کے صانع کی شناخت اور پہچان ہے۔ اور جو کوئی اس شناخت و معرفت میں غور و فکر سے کام نہیں لیتا وہ حیوانیت کی ہست زمین سے انسانیت کے بلند مقامات کی اونچائی تک نہیں پہنچ سکتا۔ ظاہر ہے کہ جو کوئی اپنے نفس کی پہچان سے غافل ہے وہ راہ عرفان و معرفت کیوں کر طے کرے گا اور ادراک کی شاہ راہ پر کس طرح چل سکے گا اور یہ روشن مسلک تو محبوب حقیقی کی طرف لے جانے والے راستوں میں سب سے زیادہ نزدیک ہے۔ ہمارے اس واضح دعوے پر عقل گواہ اور 'من عرف نفسه فقد عرف ربه' کا مضمون شاہد ہے۔

اس تمہید کے نتیجے کے مطابق یہ طے پایا کہ جس نے خدا کو پہچانا اس نے یقیناً پہلے خود کو پہچانا ہوگا اور جس نے خود کو پہچانا اس نے لازمی طور پر عقل سے بہرہ وافی حاصل کیا، اپنے پلڑے کو تولا اور اپنے معاملے کو پوری طرح جانچا ہوگا۔ اس نے اپنے حساب کی خبر اور اپنے نفس کی خاصیتوں اور خوبیوں سے کما حقہ اطلاع پائی ہوگی، اپنی قدر و قیمت کو جیسا کہ چاہیے، مقرر کیا ہوگا۔ لہذا انصاف پسند عقل کے نزدیک اپنی چھوٹی گدڑی کی حدود سے باہر پاؤں پھیلانا، بے حیائی کی بے پردہ گدڑی سے باہر نکل کر غرور و سرکشی کا ڈھول پیشنا، عدم بصارت کے باوصف خود کو دوسرے کی آنکھ سے دیکھنا، چمگادڑ کی آنکھوں سے آفتاب کی شعاعوں کو گھورنا، یعنی پلٹہ ہست کو بزرگوں کی پلٹہ سازی سے اونچا رکھنا، اپنے چھوٹے رتبے کو ارباب عالی قدر کے اعلیٰ رتبے کے مقابلے میں برتر سمجھنا، کٹے ہوئے اور بے انگشت ہاتھ سے سخن آفرینوں کے کلام پر انکلی رکھنا (عیب نکالنا) اور خود کو سخن فہم، نکتہ چیں اور نکتہ شناس سمجھنا یہ سب کچھ خود نا شناسی کا لازمی نتیجہ ہے جس سے، خدا غواستہ، انسان لازمی طور پر خدا کی معرفت سے دور ہو جاتا ہے۔

الغرض قلم کی زبان کو اس قدر دکھ دینے، مکتوب کے چہرے کو اس طرح خراشنے، دوات کے دل نازک کو یوں کر پرنے،

غور و فکر کی اس تشویش اور تضییع اوقات سے مقصود یہ ہے کہ انہی دنوں جب ایک بے سرا اور بے ڈھنگا ، نغمہ و اسلوب اور لے سے خارج گراں خرد کے کانوں تک پہنچا کہ اس بے شرم ننگ ، حمیت (شیدا) نے صورت آدمیت کے پردہ حفظ کو چہرے سے اٹھائے ہوئے چند بھونڈے اور بے معنی اعتراضات نظم کی صورت میں لکھ کر انہیں قصیدے کا نام دیا ہے ، یا یوں کہہیے کہ کاغذ اور سیاہی پر ظلم کر کے اپنے ناقص زعم میں کمال سخن وری کی داد دی ہے ۔ اور جب میں نے زمانے کے ایک ہرزہ کار عزیز کے عجز و اصرار پر اس بے سروہا مجموعہ مزخرفات کے دیکھنے اور سننے کو چشم و گوش کے گھاہوں کے کفارے کا نام دے کر اس کے سراپا کا بہ غور مطالعہ کیا تو معنی کے سر عزیز اور جان نازنین کی قسم ، اور 'و انہ لقسم لو تعلمون عظیم' (اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک بڑی قسم ہے) کہ اس ہا در ہوا مالیخولیا کے مکرے کو ہاؤں سے مر تک تہی مغز احمقوں کے غور و فکر کی مانند بالکل سپاٹ اور اس تمام بے مایہ نمود کو 'بے مقصود' قلم کی تختی کی مانند ہیچ بلکہ ہیچ سے بھی کم تر پایا ۔ ناچار مروت کی شرع کے فتوے اور طریقت انصاف کے حکم کے مطابق میں نے اپنی ہمت کے ذمے یہ واجب و لازم جانا کہ نصیحت کے طور پر ذیل کا پند نامہ اس خود ستا اور خود غرض کو لکھ کر اسے اس کی لغزشوں سے آگاہ کروں ۔

اس کے تمام بے ادبانہ سوالوں کے بارے میں فقط یہی ایک بات کافی ہے کہ ارہاب (منطق ؟) کے مطابق تصدیق بلا تصور (منطق کی ایک اصطلاح ، یعنی تصور کے بغیر تصدیق) بے معنی صورت کی حامل ہوتی ہے ۔ الغرض جو سوال درخور جواب ہے وہ یہ ہے کہ 'زہر آلایے' کو ، جو بہ ظاہر 'آلائندہ زہر' کے معنی دیتا ہے ، 'زہر آلود گشتہ' کے معنوں میں استعمال کیا ہے ۔ سبحان اللہ ! ابھی تک اتنا بھی معلوم نہیں کہ عاورات میں ایسے بہت سے الفاظ ہیں جو اسم فاعل اور اسم مفعول دونوں کے لیے استعمال ہوتے ہیں ، اور ان سے موقع و محل کے مطابق معنی مقصود لیے جاتے ہیں ۔ اور یہ حقیقت اگرچہ بہت زیادہ واضح ہونے کے سبب کسی مثال کی حاجت مند نہیں ہے ، پھر بھی ہم

ضرورت کے تحت اس جگہ ایک آدھ مثال پیش کرتے ہیں۔ مثلاً کارماز عالم گیر، جہان آفرین، دانش آموز اور عالم سوز۔ یہ الفاظ جب اسم فاعل کے طور پر استعمال ہوں تو ان کے یہ معنی ہوں گے: سازندہ کار (کام بنانے والا)، گیرندہ عالم (دنیا کو پکڑنے والا) آفرینندہ جہان (جہان کو پیدا کرنے والا) آموزاندہ دانش (عقل و دانش سکھانے والا) اور سوزاندہ عالم (دنیا کو جلانے والا)۔ اور کبھی اسی طرح بعض موقعوں پر یہی الفاظ دوسری ترکیب کے ساتھ اسم مفعول کے معنی دیتے ہیں، جیسا کہ کہا جاتا ہے 'فلان کار خدا ساز شد' یعنی 'ساختہ خدا شد' (خدا کا بنایا ہوا) اور اسی طرح 'خدا گیر شد' (خدا کا پکڑا ہوا) 'این گلشن خدا آفرین است' (یہ گلشن خدا کا پیدا کیا ہوا ہے)، 'فلان پیر آموز است' (فلان مرشد کا سکھایا ہوا ہے) اور 'فلان چیز خام سوز شد' وغیرہ تمام اسم مفعول کے طور پر استعمال ہوئے ہیں۔ اور 'عبیر آلا' بہ معنی 'عبیر آمودہ شد' (عبیر سے بھرا ہوا۔ عبیر ایک خوش بو ہے) اس شعر میں استعمال ہوا ہے:

چون آن غنچہ دهن آمد به گل گشت عبیر آلائی شد بام و در و دشت
(جب وہ غنچہ دھن پھولوں کی سیر کو نکلا تو تمام بام و در اور دشت خوش بو سے بھر گئے۔)

خاص طور پر لفظ 'زہر آلائی' ایک بڑے شاعر کے کلام میں وارد ہوا ہے جہاں اس نے حضرت پیغمبر صلعم کے معجزوں کے سلسلے میں ایک زہر دیے گئے بکری کے بچے کے بولنے کا ذکر کیا ہے:

آن پیمر کہ برہ بریان گفت از من مخور کہ زہر آلاست
(آپ صلعم وہ پیغمبر ہیں کہ جنہیں بھنے ہوئے بکری کے بچے نے کہا کہ آپ (صلعم) میرا گوشت نہ کھائیے کہ یہ زہر آلودہ ہے۔)

اے مدعی !! کم از کم اتنا تو جاننا چاہیے کہ داناؤں کے قول پر دلبری سے حرف گیری کرنا بے عقلی کی دلیل، اور بزرگوں کی باتوں میں بلا سوچے سمجھے عیب نکالنا طفلی و نادانی ہے۔ الہام صفت کلام کہنے والے کلیموں کا، کہ دوات کی جیب اور قلم کی آستین سے 'ید بیضا'

نکالتے ہیں ، سامری بننا (ہرابری، کرنا) گوسالگی (پھوہڑ نہ) کی دلیل ہے ۔ قدسی انفاس رکھنے والے مسیحا نفس کا ، کہ ایک ہی پھونک سے ہزاروں سالہ مردے کے جسم میں روح پھونک دیتا ہے ، دجال بننا ، گدھے (اشارہ ہے سعدی کے اس شعر کی طرف : شعر

خر عیسیٰ اگر بمکہ رود چون بیاید هنوز خر باشد)

کی یاد دلاتا ہے ۔ اپنی تک بندی پر مغرور ہونا اور اسے قصیدہ غرہ کا نام دینا ، متشاعری بلکہ بے شعوری ہے ۔

ای خواجہ فلان شاعری آسان نبود ہنگامہ نسان مائدہ جان نبود
چون بر کف آبی کہ کند باد گزار موجی دارد و لیک عیان نبود

(اے فلان صاحب شاعری کوئی آسان کام نہیں ہے ۔ روٹی کا ہنگامہ روح کا دستر خوان نہیں ہوتا ۔ جب ذرا سے پانی پر سے ہوا گزرتی ہے تو اس میں لہر تو پیدا ہوتی ہے لیکن وہ ذرا سا پانی دریا نہیں ہوتا ۔)

پیارے یہ کوئی دھرہ یا دھرت نہیں ہے کہ اس میں تو موقع و بے موقع تصرف کر سکے اور نہ یہ کوئی سنسکرت یا گویاری زبان میں لکھا ہوا نثر کا ٹکڑا ہے کہ جس میں تو ہندت کی غیر موجودگی کے با وصف کوئی تبدیلی کر سکے ۔ یہ تو فارسی زبان کا دری لہجہ (فارسی کا ایک لہجہ ، عرف عام میں فارسی زبان) ہے جو فارسی زبان دانوں کے مونہوں سے سیکھنا اور سخن دانی کا چراغ ان کے افکار کے فانوس سے روشن کرنا چاہیے ۔ محض لغات کے مطالعے سے فارسی کا زبان داں نہیں بنا جا سکتا اور نہ قدیم اساتذہ کے مجموعہ ہائے کلام کا تتبع کرنے ہی سے اس وادی کے پیش روؤں میں شامل ہوا جا سکتا ہے ۔ معلوم ہوتا ہے اس سلسلے میں اس تیرہ نہاد دنیا کے اس سیاہ باطن احقر کی تقلید کی گئی ہے جس نے اپنی گنواروں والی زبانی سے اور اپنے دنیاوی جاہ و مرتبے کے ساتھ استاد سخن اور فن شاعری کے اماموں کے امام مولانا عرفی شیرازی سے یہ کہا تھا کہ ”ملا! ہم نے تو فارسی زبان انوری و خاقانی سے سیکھی ہے لیکن تم نے مسکین بوڑھی عورتوں سے ۔“

اس احمق نے یہ نہ جانا کہ انوری و خاقانی نے بھی تو انہی بوڑھیوں سے بات کرنا سیکھا ۔

قصہ کوتاہ ، ارے بھائی ! میری بات سن اور پھر دوبارہ بحث و گفتگو کی موگری پر نہ چڑھ ، کیوں کہ محض الفاظ اور آواز سے سخن وری کے شہرے کو بلند نہیں کیا جا سکتا ، اور نہ ہی کلاونٹ کے راگ سے رغبت رکھنے سے مملکت سخن کی سرداری میں سر اٹھایا جا سکتا ہے ۔ آواز کی باندی سے آوازہ (شہرت) بلند نہیں ہوتا اور نہ نام نامی اور تخلص گرامی ہی سے 'لمن الملکی' کا ڈھول آواز دیتا ہے ۔ عوام کی تحسین سے خود کو خواص میں شمار نہیں کیا جا سکتا اور نہ بے تمیزوں کی آفرین ہی سے عزیزوں سے امتیاز حاصل ہو سکتا ہے ۔ قبول عامہ کا محضر تو 'شہد بمانیہ' سے سند حاصل کرتا ہے اور قابلیت خاص کا نسخہ چوٹی کے صاحبانِ بلاغت کے صادر ہے ، پوری ماکہ کے ساتھ ، خصوصیت پاتا ہے ۔ عوام کی رضا پر اپنے آپ ہی راضی نہ ہونا چاہیے اور اپنا وقت گونگوں کی سی زبان رکھنے والوں کے شکار میں صرف نہ کرنا چاہیے :

چون شکار خوک باشد صید عام رنج بے حد لقمہ زو خوردن حرام
(اگرچہ سور کا شکار عام مل جاتا ہے لیکن اس میں بڑی زحمت اٹھانی پڑتی ہے ، پھر یہ کہ اس کا ایک لقمہ بھی حرام ہوتا ہے ۔)

ہوست خانے کے ہوستیوں کی ، کہ جو گودے اور چھلکے میں تمیز نہیں کر سکتے ، 'واہ واہ' اور 'سبحان اللہ' پر اپنے آپ کو کسی طرح بھی صاحبانِ بصیرت میں شمار نہ کرنا چاہیے اور قہوہ خانے کے سیاہ باطنوں کی ، کہ سیاہ اور سفید میں فرق کرنے کی اہلیت نہیں رکھتے ، تحسین و آفریں پر کسی بھی صورت میں وجدان کے شہر بزرگ کا روشناس اور انجمن عرفان کا شناسا نہیں کہلایا جا سکتا ۔

(معاصر حصہ پنجم ، بحوالہ منشورات مینا)

دارا شکوہ

سر اکبر کا دیباچہ

درین دریای گوہر خیز نومیدی نمی باشد
غنی شد چون صدف ہر کس دہان خود کشود این جا
درین عالم سبک دستی رہاید گوی از میدان
کہ خود را از میان مردم عالم رہود این جا

(اس گوہر خیز دریا میں ناامیدی نہیں ہوتی۔ جس نے بھی یہاں منہ کھولا وہ سیپی کی طرح غنی ہو گیا۔ اس دنیا میں وہی چابک دست سبقت لے جاتا ہے جس نے خود کو دنیا کے لوگوں سے دور رکھا)۔

تعریف ہے اس ذات باری کی کہ تمام آسمانی کتب میں 'بسم اللہ' کی 'ب' کا نقطہ جس کے قدیم بھیدوں میں ہے، اور 'الحمد' کہ قرآن مجید میں ام الکتاب ہے، جس کے اسم اعظم کی طرف اشارہ ہے، اور تمام رشتے، آسمانی کتب، انبیاء اور اولیاء اس 'اسم' میں مندرج ہیں۔

اما بعد! ۱۰۵۰ھ میں جب کہ یہ فقیر بے اندوہ یعنی بچہ دارا شکوہ کشمیر جنت نظیر گیا ہوا تھا، ذات باری کی کشش اور اس کے بے پناہ فضل و کرم سے کاملوں کے کامل، عارفوں کے خلاصے، استادوں کے استاد، پیروں کے پیروں، پیشواؤں کے پیشوا، حقیقتوں سے آگاہ اور توحید پرست حضرت ملا شاہؒ سلمہ اللہ کی عقیدت و ارادت کی سعادت حاصل ہوئی۔ چون کہ خاکسار کو ہر قوم و فرقے کے عارفوں سے ملنے اور توحید کی عظیم باتیں سننے کا ذوق و شوق کچھ قدرت کی طرف سے ودیعت ہوا تھا، اس لیے میں نے تصوف کی بہت سی کتابوں کا مطالعہ کیا اور کئی ایک کتابچے بھی لکھے تھے۔ مگر توحید کی،

کہ ایک بے کراں مسند ہے ، طلب کی پیاس ہر لحظے بڑھتی ہی رہتی تھی اور بڑے بڑے گہرے مسئلے جن کا حل سوائے کلام الہی اور اس استاد ذات لامتناہی کے کسی اور سے ممکن نہ تھا ، ذہن میں آتے رہتے تھے۔ چون کہ اس کتاب بزرگ یعنی قرآن مجید و فرقان حمید میں اکثر باتیں رموز و اشارات میں ہیں ، اور آج ان اشاروں اور رموز کو سمجھنے والا کوئی نظر نہیں آتا ، اس لیے جی میں آئی کہ جتنی بھی آسانی کتب میں ان کا مطالعہ کر کے کلام الہی سے کہ اپنی تفسیر آپ ہے ، ان مسائل کا حل ، کہ اگر ایک کتاب میں اختصار اور دوسری کتب میں تفصیل سے ہو تو اس تفصیل و اجال سے ڈھونڈا جائے۔ لہذا توریت ، انجیل ، زبور اور دیگر صحیفوں کا جائزہ لیا۔

لیکن ان میں توحید کا بیان مجمل اور اشاروں کنایوں سے تھا اور ان کی آسان تفسیروں سے ، جو ارباب غرض نے کی تھیں ، گوہر مقصود ہاتھ نہ لگا۔ چنانچہ بندے نے اس بات کا کھوج لگانا شروع کیا کہ آخر ہندوستان کی سرزمین میں کس لیے توحید کی بات بہت زیادہ ہے اور کس وجہ سے ہندوستان کے قدیم لوگوں کے ظاہری اور باطنی علوم توحید کے منکر نہیں اور نہ توحید پرستوں پر ہی معترض ہیں ، بلکہ توحید پرست ان کے نزدیک صاحب اعتبار ہیں ، جب کہ اس کے برعکس اس دور کے جاہل علما کہ جنہوں نے خود کئی علم تراشے ہیں ، خدا شناسوں اور توحید پرستوں کے قتل و آزار اور انکار و تکفیر کے درپے ہو کر توحید کی ان تمام باتوں کو جو قرآن مجید اور صحیح احادیث نبوی (صائم) سے پورے طور پر واضح و روشن ہیں ، رد کرتے اور راہ خدا کے رھزن بنتے ہیں۔

ان باتوں کی تحقیق کے بعد معلوم ہوا کہ اس قدیم قوم (ہندو) کے قدیم باشندوں پر ، جن کا سب سے بڑا نبی برہما یعنی حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم ہے ، تمام آسانی کتب سے پہلے چار کتب ساوی۔ رگ وید ، یجر وید ، سام وید اور اتھروین وید تمام احکام کے ساتھ نازل ہوئی تھیں

اور یہ حقیقت انہی کتابوں سے ظاہر ہے۔ ان چاروں کتابوں کے خلاصے میں جسے اپنشد کہتے ہیں، سلوک و معرفت کے اسرار اور توحید محض کے اشغال مرقوم ہیں۔ اس زمانے کے لوگوں نے اس اپنشد کو علیحدہ علیحدہ کر کے اس پر بڑی شرح و تفصیل کے ساتھ تفسیریں لکھی ہیں اور ہمیشہ اسے سب سے اچھی عبادت سمجھتے ہوئے پڑھتے ہیں۔

اس خود بین جویاے حق (دارا شکوہ) کے دل میں، کہ جس کی نظر صرف وحدت ذات کی اصل پر تھی نہ کہ عربی، سریانی، عراقی اور سنسکرت زبان پر، یہ خواہش پیدا ہوئی کہ ان اپنشدوں کو، جو توحید کا خزانہ ہیں اور جن کے جاننے سمجھنے والے اس قوم میں بھی کم رہ گئے ہیں، لفظ بہ لفظ سیدھی سادی عبارت میں کسی کمی بیشی اور نفسانی غرض کے بغیر فارسی زبان میں ڈھال کر سمجھوں اور یہ دیکھوں کہ اس قوم میں، جسے اہل اسلام اس قدر پوشیدہ و پنہاں رکھتے ہیں، کیا بھید ہے۔ (بزم تیموریہ میں ’سمجھوں‘ سے بعد کا ترجمہ اس طرح ہے، کہ یہ جاعت اس کو اہل اسلام سے پوشیدہ اور پنہاں رکھتی ہے، اس کا کیا بھید، ہے (صفحہ ۴۴)۔ یہ غالباً متن میں اختلاف کے سبب ہے)۔

اُن دنوں جب کہ بنارس کا علاقہ، جو اس قوم کا دارالعلم ہے، اس حق جو کے تحت تھا، بندے نے پنڈتوں اور سنیاہوں کو جو زمانے کے برگزیدہ اور وید اور اپنشدوں کے عالم تھے، ۱۰۶۷ء میں اکٹھا کر کے خود توحید کے وید کے اس خلاصے کا جو اپنشد یعنی اسرار پوشیدہ اور تمام اولیاء اللہ کے مطالب کی انتہا ہے، بے غرض ہو کر ترجمہ کیا۔

چنانچہ بندہ جس جس مشکل اور اعلانی بات کے حل کا طالب تھا اور جو تلاش کے باوجود نہ ملتا تھا وہ اس قدیم کتاب سے مل گیا، جو بے شک و شبہ سب سے پہلی آسمانی کتاب اور بحر تحقیق کا سرچشمہ اور قرآن مجید کے مطابق ہے بلکہ اس کی تفسیر ہے۔ اس خلاصے سے واضح و روشن ہوتا ہے کہ یہ آیت بعینہ اس قدیم کتاب کے حق میں ہے: ”انہ لقرآن کریم فی کتاب مکنون لا یمسہ الا المطہرون“ تنزیل من رب العلمین۔“ یعنی ”قرآن کریم کتاب میں ہے اور وہ کتاب پوشیدہ

ہے اور اس کا ادراک سوائے ہاکیزہ دل کے اور کسی کو نہیں ہو سکتا ،
(یہ کتاب) دنیا اور اہل دنیا کے پروردگار کی طرف سے نازل ہوئی ۔“

اس سے پتا چلتا ہے کہ یہ آیت زیور ، توریت اور انجیل کے بارے
میں نہیں ہے ، بلکہ لفظ ’تنزیل‘ سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ یہ آیت
’لوح محفوظ‘ کے متعلق بھی نہیں ہے ۔ چونکہ آپنشد ، کہ پوشیدہ
اسرار ہیں ، اس کتاب کی اصل ہیں اور قرآن مجید کی آیات بعینہ ان میں
ملتی ہیں ، لہذا یہ ثابت ہوا کہ ’کتاب مکتون‘ سے مراد یہی کتاب
قدیم ہے — اور اس سے اس فقیر نے ناقابل فہم اور ناقابل ادراک
باتیں سمجھیں اور جانیں ۔ اس (ترجمہ) سے سوائے اس کے کہ اپنی ذات ،
اپنی اولاد ، اپنے دوست اور طالبان حق مستفید ہوں ، اور کوئی
مقصد و مطلب نہ تھا ۔ جس سعادت مند نے بھی نفسانی خواہشات کو
ایک طرف رکھ کر محض خدا کی رضا کے لیے ، تعصب کو بالائے طاق
رکھتے ہوئے ، اس ترجمے کو جس کا نام ’سراکبر‘ رکھا گیا ہے ،
کلام النبی کا ترجمہ سمجھ کر پڑھا اور سمجھا ، وہ تمام ریخ و الم سے
فارغ اور منصور و نجات یافتہ ہوگا ۔

(سراکبر بہرہ چہارم از کلیات دارا شکوہ)

اورنگ زیب عالم گیر

[اورنگ زیب عالم گیر (متوفی ۱۷۰۷ء) مغلیہ خاندان کا آخری بڑا فرمان روا، دور اکبری کے مذہبی رجحانات اور آزاد خیالی کا سخت مخالف تھا۔ دارا شکوہ کی پیدا کردہ غیر اسلامی فضا کو ناپسند کرتا تھا۔ رقعات اور احکام عالم گیری کا مصنف ہے جس میں آزاد کے قول کے مطابق ”تمام انتظامی ہدایتیں اور اخلاقی نصیحتیں ہیں کہ تائیں میں ڈوبی ہوئی ہیں۔ اس کی تحریر کو گلستان سے تشبیہ دوں تو مضائقہ نہیں۔ اتنا فرق ہوگا کہ گلستان کے خیالی مضامین ہیں اور اس کے حالی۔ عبارت اس کی جتنی پڑھنے میں سہل ہے اتنی ہی لکھنے میں دشوار۔“ (سخن دان فارسی)]

رقعہ ۶

فرزند ارجمند محمد معظم !

خدا تمہیں محفوظ و سلامت رکھے ! ایک عزیز کے خط سے معلوم ہوا کہ فرزند دل بند بستی پگڑی اور زرد رنگ کا لباس پہن کر دربار میں بیٹھتا ہے۔ سن شریف چھیالیس کا ہو چکا ہے، اس پر بھی یہ چاؤ چونچلے تو بوڑھی گھوڑی لال لگام والی بات ہے۔

رقعہ ۱۲

فرزند سعادت مند !

میرے عالی جاہ اعلیٰ حضرت فرمایا کرتے تھے کہ شکار بیکاروں کا کام ہے۔ انسان اگر آخرت کے معاملات میں مشغول نہیں ہو سکتا تو دنیوی امور کے سر انجام دینے میں کیا قباحت ہے کہ ”الدنیا مزرعة الآخرة“ (دنیا آخرت کی کھیتی ہے) واقع ہوئی ہے۔

آن حضرت (شاہ جہاں) رات کے پچھلے پہر بہ نفس نفیس اپنی خواب گاہ سے نکلتے اور آشکار توفیق سے وضو کر کے تسبیح و وظیفہ میں مشغول ہو جاتے۔ پھر صبح صادق سے پہلے نماز کی اذان کے بعد فاضلوں کی جماعت کے ساتھ نماز ادا کر کے جھروکہ درشن میں تشریف لے آتے اور درشنیوں (دیدار کرنے والے) کو اپنے 'فیض آثار' دیدار کی سعادت سے نوازتے۔ جب چار پہر دن نکل آتا تو دیوان عام فرماتے۔ اس مجلس میں تمام چھوٹے اور بڑے منصب دار بار ہاتے۔ دیوان اعلیٰ اور میر منشی آپ کے حضور میں اہل خدمات کی تجویز اور صوبوں کے ناظموں، فوج داروں، امانت داروں اور کروڑیوں کی قابل ستائش کوششوں اور جاں فشانی کے متعلق عرض کرتے۔ آن جناب ہر کسی کا دامن امید گوہر مقصود سے بھر کر دوسروں کی محبت و دل جوئی فرماتے اور شاہی ہاتھیوں اور گھوڑوں کی تعداد کے ملاحظے کے بعد ایک پہر دو گھڑی دن گزرنے پر دیوان عام سے دیوان خاص میں رونق افروز ہوتے جہاں بڑے بڑے بخشی^۲ خدمت اقدس میں منصبوں پر نئے نئے سرفراز ہونے والوں کے احوال عرض کر کے 'عرض مکرر' اور 'نظر ثانی' کا حکم حاصل کرتے اور ہر صوبے کے واقعات و سانحات کا انتخاب گوش گزار کر کے ہر معاملے کے حسب حال صادر کیے گئے احکام و فرامین کو حکم ناطق کے طور پر قبول کرتے۔

تقریباً دوپہر تک یہ معاملات درپیش رہتے؛ اس کے بعد کھانا کھانے کی طرف متوجہ ہوتے جو کہ بڑی تاکید کے ساتھ حلال کی روزی سے تیار کیا جاتا تھا۔ کھانا صرف اس قدر نوش فرماتے جس سے بدن میں چلنے پھرنے، عبادت کرنے اور عدالت لگانے کی قوت و طاقت برقرار رہے۔ پھر وظیفہ خواروں اور راتب داروں کے متعلق، کہ جو اکثر علما، فضلا، مسکین، یتیم، بے کس اور بیمار ہوتے، اور ان میں سے بیشتر آپ کی 'کیمیائے نظر' میں جانے پہچانے ہوتے تھے، استفسار کر کے اپنی خاص خواب گاہ میں تشریف لے جاتے۔ ایک آدھ گھنٹہ دل بیدار کے ساتھ آرام فرماتے۔ جب چار پہر دو گھڑی دن گزر جاتا تو آپ خواب گاہ سے باہر آ کر وضو فرماتے اور پھر 'نماز خانے' میں قرآن کریم کی تلاوت میں مصروف ہو جاتے۔

نماز ظہر پڑھنے کے بعد ہاتھ میں تسبیح لیے ورد اوراد کرتے برج اسد میں آ کر بیٹھ جاتے۔ دیوان اعلیٰ^۳ اس جگہ حاضر ہو کر مالی و ملکی معاملات عرض کر کے بہت سے کاغذات پر آپ کے روشن دستخط کراتا۔ چار گھڑی دن رهنے پر آپ پھر دیوان عام فرماتے۔ اس وقت دیوان تن^۴ کا بخشی تازہ منصب پانے والوں اور طالبان جاگیر کو حضرت کی نظر انور کے سامنے پیش کرتا۔ آن حضرت ہر کسی کے حسب نسب، ذاتی کمالات اور ہنرمندی کے بارے میں پوچھ گچھ کر کے تشخیص منصب اور تنخواہ جاگیر کے لیے حکم فرماتے۔

شام کے بعد دیوان عام سے اٹھتے اور نماز مغرب ادا کر کے خلوت کدہ خاص میں تشریف لے جاتے، جہاں بڑے بڑے شیریں زبان مؤرخ، فصیح بیان قصہ خواں، خوش الحان قوال اور جہاں گرد سیاح حاضر ہوتے۔ پردہ کے اندر عورتیں اور باہر مرد ہوتے۔ ہر کوئی حضرت کی طبع بلند و مبارک کی رغبت کے مطابق پرانے بزرگوں اور بادشاہوں کے حالات اور مختلف ملکوں اور شہروں کے عجیب و غریب واقعات و حادثات بیان کرتا۔ مختصر یہ کہ آن حضرت نصف شب تک اپنے دن رات کے اوقات کو اس طرح تقسیم فرما کر زندگی و حکمرانی کا صحیح استعمال فرماتے۔

چونکہ اس قرۃ العین کے حق میں ہماری شفقت پداری خلوص پر مبنی ہے نہ کہ کھوٹ پر، اس لیے ہم اس چیز کے بارے میں جو اچھی اور اس فرزند ارجمند کے لیے زیبا ہو، لکھنے اور آگاہ کرنے میں بے اختیار ہیں۔ اس وقت ہمیں جو کچھ یاد آیا اسے سپرد قلم کر دیا ہے۔ معاف فرمائیں۔

رقعہ ۱۵

فرزند عالی جاہ !

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس لخت جگر کا دیوان خاص مصطفیٰ قلی بیگ معاملات کو بڑی فہم و فراست سے سرانجام دے رہا ہے۔ یہ غنیمت ہے۔ اگر آپ لکھیں تو اس کے منصب میں اضافے کے ساتھ اسے خانی کا خطاب بھی دے دیا جائے گا۔ وہ کھرے سونے کی مانند بہت اچھا انسان ہے۔

بیت

آنچہ برجستیم و کم دیدیم بسیار است و نیست
نیست جز انسان درین عالم کہ بسیار است و نیست

(جو کچھ ہم نے تلاش کیا اور کم دیکھا وہ بہت زیادہ ہے اور
نہیں ہے۔ اس دنیا میں سوائے انسان کے کوئی چیز نہیں ہے کہ بہت
زیادہ ہے اور نہیں ہے۔)

ایک روز سعد اللہ خان مرحوم نے ورد اوراد کرنے کے بعد کافی
دیر تک دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے رکھے ؛ کسی گستاخ ندیم نے پوچھا
کہ ”اب کون سی آرزو باقی رہ گئی ہے ؟“ جواب دیا ”ایک اچھے
انسان کی۔“ اس نے واقعی بڑے پتے کی بات کہی ہے۔ اگرچہ دیانت
اور امانت کا جوہر انسان کی فطرت میں ودیعت کیا گیا ہے ، البتہ
جسے وہ (حق تعالیٰ) اس سے فیض یاب کرے ، لیکن اس میں آفاقی
ہمت و انصاف کو بھی دخل ہے کہ وہ اپنے نوکر کو خوش حال اور
اسے اس کے حال کے مطابق فکر معاش سے فارغ البال رکھے ، تاکہ
دنیاوی ضرورتیں اس کے ایمان کو ڈانواں ڈول نہ کر دیں : ع

کہ مزدور خوش دل کند کار بیش

رقعہ ۲۹

فرزند عالی جاہ! اگرچہ ہمارا جوان فرزند اپنے بوڑھے باپ کا مشتاق
نہیں ہے لیکن یہ بوڑھا باپ اپنے جوان لخت جگر کا بے حد مشتاق ہے : ع
بیا و از دل ما کوہ های غم بردار
(آ اور ہمارے دل سے غم کے پہاڑوں کو اٹھا۔)

رقعہ ۳۰

امان اللہ ییگ اور بہادر ییگ شروانی اگر اس نور چشم سے دوری
اختیار کرتے ہیں تو وہ بہ ظاہر اس کام کو سر انجام دے سکتے ہیں۔
دیانت داری اور حالات سے آگاہی ملکی و مالی معاملات کی تنظیم و ترتیب

کا جزو اعظم ہے۔ مطلب پرست پکاڑنے والے تو بہت ہیں لیکن اعلیٰ کردار کے مالک اور راست گو مفقود ہیں۔ حضرت عرش آشیانی کے خدام چوں کہ بہت اچھے تھے اسی لیے وہ مسلسل فتوحات حاصل کرتے اور کثرت سے مہبات سرانجام دیتے تھے۔ ادھر اعلیٰ حضرت (شاہ جہاں) کے زمانے میں بڑے بڑے نام ور جاں نثاروں، تجربہ کار حکام اور صاحب ہوش دفتر داروں کی کثرت تھی، لیکن پور بھی آپ کی ذات قلبی صفات تمام معاملات کے بست و کشاد میں ذاتی دل چسپی اور ظاہری و باطنی توجہ فرماتی۔ ہمیں یاد ہے کہ جب اعلیٰ حضرت نے مراد بخش کو ولایت قدیم کی تسخیر کے لیے بلخ روانہ کیا تو اس وقت دیوان فوج درکار تھا۔ چنانچہ جب یہ تجویز پیش ہوئی تو اسی وقت بیس آدمی جن میں سے کچھ تو پہلے ہی کام کر رہے تھے اور کچھ بے کار تھے، مہیا ہو گئے۔ لیکن آج جب کہ ہمیں دیوانی بنگالہ کے لیے ایک ایسا آدمی درکار ہے جو راست گفتاری اور کارشناسی کے زیور سے آراستہ ہو، تو وہ ڈھونڈنے سے نہیں مل رہا۔ کارشناس مرد کی کم پائی قابل صد افسوس ہے۔

واقعہ ۴۵

فرزند عالی جاہ !

ذیل کا واقعہ ہم نے ایک معتبر شخص کی زبانی سنا تھا؛ اب ہم اسے تحریر کا جامہ پہنا کر آپ کی طرف روانہ کر رہے ہیں تاکہ آپ کے کان بھی اس سے آشنا ہو جائیں۔

ایک دن اعلیٰ حضرت نے علی مردان خان^۵ اور سعد اللہ خان کو اپنی خلوت خاص میں شرف ملاقات بخشا۔ گفتگو کے دوران میں آپ نے اپنی گوہر فشاں زبان سے فرمایا کہ ”ملک و مال کا بست و کشاد عقل و انصاف پر منحصر ہے۔ نعوذ باللہ اگر بے عقل بادشاہ مرتبہ خلافت پر فائز ہو جائے اور سلطنت کا کام بے تدبیر امرا و وزرا کے سپرد کر دے تو یقیناً مملکت کے نظم و نسق میں بہت بڑی خرابی واقع ہوگی۔ رعایا کی پریشانی اور عوام کی بے سامانی کے سبب ملک تباہی و ویرانی اور کم حاصلی کا شکار ہوگا۔“

آپ (یعنی علی مردان وغیرہ) کی ملاقات (خدا آپ کے لیے کافی ہوا!) چوں کہ درویشوں اور صالحین سے رہتی ہے، اس لیے پانچوں وقت نماز کے بعد ہمارے لیے دعا مانگتے رہا کریں کہ ہماری سلطنت کی رونق و عظمت میں کمی واقع نہ ہو اور کوئی بھی ہمارے بارے میں برے الفاظ زبان پر نہ لائے اور ہمارے بعد ہمارا جو بیٹا بھی فرماں روا بنے وہ توفیقات خیر سے کام یاب و کامران ہو۔

بعض اوقات ہمارے دل میں یہ خیال آتا ہے کہ بڑے ولی عہد (شہزادہ دارا شکوہ^۶) کے پاس اگرچہ شان و شوکت، تجمل اور دہدے کے تمام سامان موجود ہیں لیکن وہ نیک لوگوں کا تو دشمن اور برون کا دوست واقع ہوا ہے: ع

با بدان نیک و بد بہ نیکان است

شہزادہ شجاع^۷ میں سوائے سیر چشمی و قناعت کے اور کوئی خوبی نہیں۔ مراد بخش^۸ ہے تو وہ مجہول الکیفیت، شراب و کباب کا رسیا اور ہر وقت نشے میں دھت رہتا ہے، مگر فلانی (یعنی یہ عاجز فانی، اورنگ زیب) بڑا صاحب عزم اور دور اندیش معلوم ہوتا ہے۔ یقین غالب ہے کہ وہ حکومت کے بہت بڑے فریضے سے بہ خوبی عہدہ برآ ہو سکے گا۔“ اس پر سعد اللہ خان نے مولانا روم کا یہ مصرع پڑھا: ع

مرد آخر ہیں مبارک بندہ ایست^۹

(بہر اعلیٰ حضرت نے فرمایا) ”دیکھیں وہ کسے عزیز رکھتا اور کس کی جانب مائل ہوتا ہے۔“ (رقعات عالم گیری)

عالم گیر کا وصیت نامہ

الحمد لله والصلوٰۃ علی عبادہ الذین اصطفیٰ! (تعریف ہے اس پاک ذات کی اور درود اس کے برگزیدہ بندوں پر!) - چند وصیتیں کرتا ہوں:

اول: یہ کہ اس عاصی گناہ گار کی تکفین و تدفین پاک و مقدس حسینیہ (امام باڑہ) کی قربت میں کی جائے، کیوں کہ بحر عصیاں میں ڈوبے ہوؤں کے لیے اس رحم و بخشش کی بارگاہ میں التجا کرنے کے سوا

اور کوئی پناہ نہیں ہے۔ اس عظیم سعادت کا ساز و سامان فرزند ارجمند شہزادہ عالی جاہ کے پاس ہے، ان سے لیا جائے۔

دوسری : ٹوپیاں سینے کی اجرت، چار روپے دو آنے، آہ بیگہ محل دار کے پاس ہے؛ اس سے وصول کر کے اس عاجز کے کفن پر خرچ کریں۔ اور کتابت قرآن کی اجرت : ۳۰۵ روپے، 'صرف خاص' میں ہے، وہ میری وفات کے دن فقیروں اور درویشوں میں بانٹ دی جائے۔ چوں کہ قرآن کی کتابت سے کاپیا ہوا پیسہ شیعوں کے نزدیک حرام ہے (اس کا خرچ کرنا) اس لیے اسے میرے کفن پر خرچ نہ کیا جائے۔

تیسری : باقی ضرورتیں شاہزادہ عالی جاہ کے وکیل سے پوری کی جائیں، کہ اولاد میں قریبی وارث وہ ہیں اور حلال و حرام کی ذمہ داری ان پر عاید ہوتی ہے۔ یہ عاجز ہر قسم کی باز پرس سے بری ہوگا کیوں کہ مردہ زندہ کے ہاتھ میں ہوتا ہے۔

چوتھی : اس وادی گمراہی کے آوارہ کو ننگے سر دفن کریں کیوں کہ ہر تباہ حال گنہ گار کو اس سلطان سلاطین کے پاس ننگے سر لے جاتے ہیں، اور اس حالت میں لے جانا یقیناً بخشش کا موجب ہوگا۔

پانچویں : میرے قایم کے صندوق کے اوپر موٹا سفید کپڑا جسے گزی کہتے ہیں، ڈالا جائے۔ شامیانے اور گویوں اور میلاد کی بدعت سے پرہیز کیا جائے۔

چھٹی : فرمان رواے ملک پر یہ لازم ہے کہ ان بے یار و مددگار خانہ زادوں (غلاموں) کے ساتھ، کہ جنہوں نے اس بے ننگ و عار گنہ گار کے ہمراہ دشت و صحرا کی خاک چھانی ہے، رعایت کرے اور صلح و آشتی سے پیش آئے۔ اور اگر ان سے کوئی خطا سرزد ہو جائے تو عفو جمیل اور عظیم دو گزرے کام لے۔

ساتویں : پیش کار کے عہدے پر بلکہ جنگ میں بھی کام کرنے کے ایسے ایرانیوں سے بہتر اور کوئی نہیں ہے۔ حضرت جنت آشیانی کے عہد سے لے کر اس وقت تک ان لوگوں میں سے کسی نے بھی لڑائی میں

بیٹھ نہیں دکھائی اور نہ ان کے پائے ثبات میں کوئی لغزش ہی آئی ہے ۔ اس کے علاوہ کبھی بھی انہوں نے خود سری یا نمک حرامی کا مظاہرہ نہیں کیا ۔ لیکن چونکہ یہ لوگ عزت کے بہت بھوکے ہوتے ہیں اس لیے ان کے ساتھ نبھانا ذرا مشکل کام ہے ۔ بہر حال نباہ کرنا چاہیے اور مشکل امور انہیں سونپنے چاہئیں ۔

آٹھویں : تورانی لوگ جانے ہوئے سپاہی ہیں ؛ شب خون مارنے ، لوٹ مار اور گرفتاریاں کرنے میں ماہر ہیں ؛ عین جنگ میں واپس مڑنے سے ، کہ جسے ’تیز باز کشی‘ کہتے ہیں ، کسی قسم کا خوف و ہراس اور شرم محسوس نہیں کرتے ، اور اہل ہند کے اس جہل مرکب سے کہ ’سر جانے تو جانے جگہ نہ جانے‘ کوسوں دور ہیں ۔ اس گروہ کے ساتھ ہر حال میں رعایت کرنی چاہیے کہ یہ لوگ اکثر ایسی جگہوں پر کام آتے ہیں جہاں کوئی دوسرا کام نہیں آ سکتا ۔

نویں : بارہہ کے سادات لازم السادات کے ساتھ آیت ”وات ذا القربلی حقہ“ کے مطابق سلوک کرنا اور ان کے احترام اور رعایت میں کسی قسم کی فروگزاشت نہ کرنی چاہیے ۔ چونکہ آیت کریمہ ”قل لاسئلکم علیہ اجرا الا المودة فی القربلی“ کے بہ موجب اس جماعت کی محبت نبوت سے محبت کے مصداق ہے ، اس لیے اس میں ہرگز کوتاہی نہ کرنی چاہیے کہ یہ دنیا و آخرت میں باعث خیر و برکت ہے ۔ لیکن سادات بارہہ ۱۰ کے سلسلے میں پوری پوری احتیاط روا رکھنی چاہیے ۔ ان کی محبت باطنی میں تو کوئی کمی نہ واقع ہونی چاہیے ، مگر اس کے ساتھ ہی بہ حسب ظاہر ان کا مرتبہ و درجہ نہ بڑھانا چاہیے ، کیوں کہ یہ لوگ نہ صرف شریک غالب ہیں بلکہ طالب ملک بھی ہیں ۔ اگر لگام کو ذرا سی بھی ڈھیل دی گئی تو خفت و ندامت کا سامنا کرنا پڑے گا ۔

دسویں : جہاں تک ممکن ہو والی مملکت سلطنت کے مختلف حصوں کا دورہ کرتے رہنے سے نہ ہچکچائے اور ایک جگہ بیٹھ رہنے سے پرہیز کرے کہ بہ ظاہر تو یہ باعث آرام ہے لیکن درحقیقت ہزاروں معصیت و آلام کا سبب ہے ۔

کیا رہویں : اپنے بیٹوں پر ہرگز اعتاد نہ کرے اور زندگی بھر ان کے ساتھ ہم مجلسی کا طریقہ اختیار نہ کرے ، کیوں کہ اگر اعلیٰ حضرت (شاہ جہاں) دارا شکوہ کے ساتھ اچھا برتاؤ نہ کرتے تو معاملہ یہاں تک نہ پہنچتا ۔ اور 'الملک عقیمہ' (سلطنت باغجہ عورت کی مانند ہے) کے الفاظ ہمیشہ مد نظر رکھنے چاہئیں ۔

بارہویں : سلطنت کا سب سے اہم رکن ملکی خبروں سے آگاہی رکھنا ہے ۔ اس سلسلے میں ایک لحظے کی غفلت بیسیوں سالوں کی ہشیمانی کا باعث بنتی ہے ۔ چنانچہ معتوب سیوا جی ۱۱ کا فرار اسی غفلت کے سبب وقوع پزیر ہوا ، اور آخری عمر تک اسی سرگردانی کا سامنا کرنا پڑا ۔

مبارک اثناء عشر (بارہ امام) کے مطابق بارہ وصیتوں پر اختتام کیا گیا : شعر

اگر دریافتی بر داشت بوس وگر غافل شدی افسوس افسوس
(اگر تو سمجھ گیا تو تیری عقل پر بوسہ ، اور اگر غافل ہو گیا تو افسوس ۔)
(احکام عالم گیری)

(۳)

زین آبادی کے متعلق

زین کا معاملہ اس طرح وقوع پزیر ہوا کہ جن دنوں حضرت (عالم گیر) دکن کے صوبہ دار مقرر ہو کر اس مبارک بنیاد سرزمین کی طرف روانہ ہوئے ، اور اثنائے راہ میں برہان پور پہنچے تو سیف خان ۱۲ کی دعوت پر ، جو وہاں کا گورنر تھا ، اور حضرت کی خالہ یعنی آصف خان ۱۳ کی لڑکی صالحہ بانو اس کے عقد میں تھی ، اس سے ملنے کے لیے گئے ۔ اس خیال سے کہ یہ آپ کی خالہ کا گھر ہے ، محل کی عورتوں کو ایک طرف رکھنے میں چنداں احتیاط نہ برتی گئی ۔ حضرت نے خبر محل میں داخل ہو گئے ۔ زین آبادی جس کا نام ہیرا بائی تھا ، ایک درخت کے نیچے کھڑی دائیں ہاتھ میں اس کی شاخ پکڑے کچھ

گنگنا رہی تھی۔ آپ اسے دیکھتے ہی بے اختیار ہو کر وہیں بیٹھ گئے ؛ اس کے بعد زمین پر لیٹ کر غش کھا گئے۔ خالہ کو ہٹا چلا تو وہ ننکے پاؤں سینہ پھٹی اور نالہ و زاری کرتی ہوئی بھاگی آئیں۔ کوئی تین چار گھڑی کے بعد آپ کو افاقہ ہوا۔

ہرچند خالہ نے اس کے بارے میں پوچھا کہ کیا تکلیف تھی اور آیا اس سے پہلے بھی کبھی اس مرض کا دورہ پڑا تھا ، لیکن آپ نے کوئی جواب نہ دیا اور مکمل سکوت اختیار کیے رکھا۔ ضیافت و دعوت کی خوشی ماتم و سوگواری میں تبدیل ہو گئی۔ کوئی آدھی رات کے قریب آپ نے زبان کھولی اور فرمایا ”اگر میں اپنی تکلیف بیان کروں تو کیا آپ اس کا علاج کر سکتے ہیں ؟“ خالہ نے جب یہ الفاظ سنے تو خوشی سے اچھل پڑیں اور صدقہ قربان ہو کر کہنے لگیں ”علاج کیا چیز ہے ، میں جان قربان کروں گی۔“ اس پر آپ نے ساری حقیقت تفصیل سے کہہ سنائی۔

خالہ نے جب یہ داستان سنی تو ان کے ہوش اڑ گئے اور زبان بند ہو گئی کہ اس کا کیا جواب دیں۔ آخر حضرت نے فرمایا کہ ”آپ یونہی احوال پر سی میں اتنی منت سہجت کر رہی تھیں ؛ جب آپ میری بات کا جواب نہیں دیتیں تو پھر علاج کیا کریں گی ؟“ خالہ بولیں ”میں واری ! تم اس بدبخت یعنی سیف خاں کو جانتے ہو کہ وہ بڑا ظالم ہے۔ اسے تمھاری اور شاہ جہاں کی قطعاً پروا نہیں ہے۔ وہ یہ بات سنتے ہی پہلے تو مجھے اور پھر اسے (زین) مار ڈالے گا۔ بات کرنے کا فائدہ اس سے زیادہ نہ ہوگا کہ میں اپنی جان قربان کر دوں ، لیکن اس بے چاری ، بے قصور کو کیوں جان سے مارا جائے۔“ آپ بولے ”بات تو بالکل ٹھیک ہے ، اب کچھ اور ہی طریقہ سوچتا ہوں۔“

سورج طلوع ہونے کے بعد گھر آگئے اور کھانے کو بالکل ہاتھ نہ لگایا۔ مرشد قلی خاں^{۱۴} کو جو دیوان دکن میں تعینات تھا ، طلب کیا ، اور اس کے ساتھ خاص رازداری ہونے کے سبب اسے تمام واقعہ بہ تفصیل کہہ سنایا۔ اس نے عرض کی کہ ”پہلے میں اس (سیف خاں) کا

جھکڑا چکاتا ہوں؛ اس کے بعد اگر کوئی ہمیں مار دے تو کوئی مضائقہ نہیں کہ ہمارے خون کے عوض پیر و مرشد کا کام تو بن جائے گا۔“ فرمایا ”درحقیقت مجھے تمہاری جان نثاری سے یہی توقع ہے، لیکن جی نہیں چاہتا کہ خالہ رائدہ ہو جائے۔ پھر یہ بھی تو ہے کہ شریعت کی رو سے فقیہ شرع قتل عمد کا اقدام کرنے پر قادر نہیں ہے۔ البتہ اللہ پر بھروسہ کر کے (سیف خاں سے) بات کر دیکھنی چاہیے۔“

مرشد قلی خان بلا حیل و حجت روانہ ہو گیا اور خان مذکور کو تمام واقعے سے آگاہ کیا۔ سیف خاں نے عرض کی کہ ”انہیں میرا مؤدبانہ سلام کہنا اور یہ کہ اس کا جواب میں ان کے گھر پر دوں گا۔“ بعد میں اندر جا کر کہنے لگا ”کیا مضائقہ ہے ! مجھے شاہ نواز خاں کی دختر، بیگم سے کوئی واسطہ نہیں ہے، آپ اپنی حرم خاص چتر بانی کو بھیج دیں تاکہ عوض و بدل ہو جائے۔“ پھر اسی وقت خالہ کو سوار کر کے بھیجا۔ ہر چند وہ لیت و لعل کرتی رہیں کہ میں نہیں جاؤں گی، وہ نہ مانا اور کہنے لگا ”اگر اپنی جان کی امان چاہتی ہو تو فوراً جاؤ۔“ وہ مجبور ہو کر آئیں اور ساری تفصیل بیان کی۔ آپ بے حد معظوظ ہوئے اور فرمایا ”ایک کی کیا بات ہے، آپ دونوں کو اپنے ہم راہ اسی وقت اور اسی ہالکی میں جس میں آپ آئی ہیں لے جائیں؛ مجھے کوئی غم نہیں ہے۔“ خالہ نے خواجہ سرا کے ہاتھ تمام حقیقت کہلا بھیجی۔ سیف خاں نے یہ کہتے ہوئے کہ اب حجت نہیں رہی، بانی کو سوار کر کے بلا توقف آپ کے پاس بھیج دیا۔ (احکام عالم گیری)

عبد القادر بیدل

[دور شاہ جہان میں پیدا ہوا ؛ اورنگ زیب کا زمانہ دیکھا
اور محمد شاہ کے دور (۱۷۲۰ع) میں انتقال کیا - نظام الملک
اور میر شکر اللہ کا پروردہ تھا - شاعر کے علاوہ نثر نگار
بھی تھا]

عہد عالم گیر کے واقعات

جن دنوں عالم گیر بادشاہ تسخیر دکن میں مصروف تھا اور بے کسی
کی برف اطراف ہند پر گر رہی تھی ، دہلی اور آگرے کے گرد و نواح
کے لوگ ، حکام کی نا اہلی اور سستی کے سبب ، اطاعت و فرمان پذیری
سے منہ موڑ چکے تھے اور جگہ جگہ اپنا قبضہ و تسلط اور حکومت
جتانے کے لیے ایک طوفان بے تمیزی برپا کر رکھا تھا - متھرا
کے گرد و نواح کے اکثر پرگنوں نے انھوں نے ظلم و ستم سے ہتھیا لیے اور
راستوں اور گزرگاہوں پر لوٹ مار کر کے خود سری اور بے باکی کا علم
بلند کر رہے تھے - شرفا کی عزت و ناموس ، اسیری اور بے حرمتی کی
رسوائیوں کا شکار ہو رہی تھی - بڑے بڑوں کی آبرو و ذلت و خواری کی
خاک میں مل رہی تھی - کفار کے ظلم و بیداد کے سوا کسی دوسرے
داد گر کا تصور بھی ممکن نہ تھا - اور فریاد کی 'صورت' صرف بہرے
کانوں کے آئینوں کو بھلا کرتی (یعنی کوئی فریاد سننے والا نہ تھا) -

ادھر دکن سے ہر روز ایک نیا حاکم متعین ہو کر آتا اور
پیشتر اس کے کہ وہ عہدوستان پہنچے وہ کہنگی (ہرانا پن) کی شرمندگی
اُٹھا چکا ہوتا - جب تک وہ فتح مند جھنڈوں کے ماہچہ ۱ کے ساتھ اس
- زر سین علم میں در آئے وہ سرنگونی غلال کی سی کاہش کا شکار ہو چکا

اور جب تک لشکر ظفر کے علم اس جگہ گردن باند کریں وہ غبار کی مانند اعتبار کے سر سے اٹھ چکا ہوتا (یعنی اس کی ماسکھ نہ رہتی تھی)۔ تدبیر کی کھیتی کی آیاری میں مکر و حیلہ کے مور و ماخ کے حملے کے سبب نشو و نما پیدا کرنے کی قوت زائل ہو چکی تھی۔ اور شرائط رفتار کی پاس داری (حفاظت) 'بے حفاظتی' کے خارستان میں سوائے 'خراش' کے اور کسی چیز سے دامن احتیاط نہیں بھرتی تھی۔

نظم

الحذر زان فتنہ کز طبع مردم گل کند
اتفاق این غبار از برق ہم سوزان ترست
از هجوم عاجزان غافل نباید زیستن
مور مسکین هر کجا جوشید باهم ، اژدرست
امتیاز نیک و بد عموست در جوش عوام
چون بلند افتاد آتش خشک و تر خاکسترست

(بھو اس فتنے سے جو لوگوں کی طبیعت سے پیدا ہو رہا ہے۔ اس غبار کا اتفاق بجلی سے بھی زیادہ جلا دینے والا ہے)۔
(عاجز لوگوں کے ہلے سے غافل نہ رہنا چاہیے، کیوں کہ چیونٹیاں بھی جب اکٹھی ہو کر جوش میں آتی ہیں تو وہ اژدھا بن جاتی ہیں)۔
(عوام کے طوفان میں نیک و بد کی تمیز جاتی رہتی ہے۔ جب آگ بلند ہوتی ہے تو خشک و تر سب کو خاکستر بنا دیتی ہے)۔

مکانات پورے طور پر خانہ شطرنج کی مانند اقامت کے محلوں کا سر کوٹنے والے اور بازار یکساں طور پر میدان قیامت کی طرح اجناس ندامت کا غبار اٹھانے والے بنے ہوئے تھے۔ نیزے اور تیر کی راستی (سیدھا ہونا) کو راستوں کی آفات کی ہمواری میں جاں کاہی کی قسم کھانی پڑتی اور توپ و تفنگ کی ضربات کو کوچوں کے شور نا اینی میں سکھ کی سانس سمجھا جاتا۔ عالم معاش کے فکر مند جس وقت راء چلتے راستہ سانپ کی مانند ان کے پاؤں سے لپٹ لپٹ جاتا۔ اگر وہ گھر میں پناہ لیتے تو گھر کی ہوا اژدھے کے سانس کی مانند اندر کو کھینچتی تھی۔

دروخت کا سایہ روز سیاہ کی مانند تھا جو راستے میں پڑا ہو۔ کنویں کا کنارہ یوں نظر آتا جیسے مگرچھ منہ کھولے کسی کو نگلنے پر آمادہ ہو۔ تاجروں کا قافلہ مال و اسباب کی گرانباری کے ساتھ بہ مشکل ایک قدم ارادے کی محمل کو مچاتا کہ لوٹ مار اور غارتگری کا شکار ہو کر نالہ جرس کی سی تیز رفتاری سے واپس لوٹ آتا۔ لشکر اور سپاہی وردیوں میں ملبوس اور اسلحے کے ساتھ ایک میدان پر بوی حملہ آور نہ ہو پاتے کہ انہیں عربانی اور بے ہتھیار ہونے کے سبب بغیر پھریرے کے جھنڈوں کو کندھوں پر ڈالنا پڑتا۔

نظم

راہ رو چو صبح گر نقد نفس در بار داشت
تا قدم در رہ گزارد بادش از کف برده بود
ورہمہ تمشال رہ در خانۂ آئینہ بود
تا بخود جنبید هجوم رنگ خونش خوردہ بود
بس کہ در ہر سو غبار نالہ می زد موج یاس
شش جہت آئینہ دار یک دل آزرده بود

(اگر راہ رو کے پاس صبح کی مانند سانس کی نقدی ہوتی تو ابھی وہ ایک قدم بھی نہ چلتا کہ ہوا اس نقدی کو اڑا لے جاتی۔ اور اگر راستے کی صورت خانۂ آئینہ میں تھی تو جب تک وہ خود ہلے رنگ کا هجوم اس کا خون پی چکا ہوتا۔ ہر طرف غبار نالہ اس قدر یاس کی لہریں پھینک رہا تھا کہ شش جہت ایک آزرده دل کی تصویر بنی ہوئی تھیں۔)

ادھر کسی سر نے گردن اٹھائی ادھر اسے آفتاب کی مانند نوک سنان پر چڑھا دیا گیا۔ شاید ہی کوئی جسم ایسا ہوگا جو خود میں پھولے نہ سہایا ہو اور اس کے پہلو میں کباب کی طرح سیخ نہ گزاری گئی ہو۔ اگر کسی مسافر کا سامان خاک پر گر پڑتا تو زمین آسے ٹپکے ہوئے آنسو کی مانند واپس نہ دیتی۔ اگر سوار گھوڑے کی باک ذرا ڈھیلی چھوڑ دیتا تو اسے اڑے ہوئے رنگ کی طرح اس کے واپس آنے کا احتمال نہ رہتا۔ وضع جمعیت کے قدر دان اپنی پکڑیوں سے ہاتھ نہ اٹھاتے کہ کہیں ہوا

آن کو سروں سے نہ اڑا لے جائے۔ اور عریانی کو عافیت کی زرہ سمجھتے تھے کہ کہیں لباس (یعنی عریانی) ان کی کھال سے عریاں نہ نظر آئے۔ سروں کو کچھوے کی مانند دیوار میں چھپا لیتے تاکہ گریبان کی ڈھال کوئی زک نہ پہنچائے، اور پاؤں کو خم کی طرح پورے طور پر خاک میں چھپاتے تاکہ سفر خاک زحمت میں دامن نہ بچھائے۔

اس ہنگامے میں اگر واعظ اپنی دستار گم کر بیٹھتا تو اس کا سراغ گنبد افلاک سے باہر پاتا۔ اور اگر زاہد ہاتھ سے عصا گرا دیتا تو طوبلی (بہشت کا درخت) اور سدرہ کی شاخ (حضرت جبریل کا ٹھکانا، یبری) کے سوا اور کہیں نہ اسے پہچان پاتا۔ مجبور و بے کس عوام ہر چند یہ دیکھتے تھے کہ کشتی کا راستہ مگرچھ کے حلق میں بے پھر بھی وہ بادبانی کی کوشش سے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ اور اگرچہ وہ جانتے تھے کہ وہ سراپا روئی سے بھرے ہیں پھر بھی قدم آگ ہی میں رکھتے تھے۔ اغراض کی کاوش پیہم ایک لمحے کی بھی مہلت نہ دیتی تھی۔ اگر منزل (مقصود) بھی ہوتی تو وہ بھی راستے ہی میں رہ جاتی (یعنی منزل مقصود پر پہنچ کر بھی یہی معلوم ہوتا جیسے ابھی راستے ہی میں ہوں)۔

نظم

| | |
|--------------------------|--------------------------|
| ہمہ حیران کار خویشتم | جملہ بی اختیار خویشتم |
| درد سر نیز ساغری دارد | نشاہم خار خویشتم |
| جست و جو هیچ کم نشدہیات | قلزم تنگ بار خویشتم |
| چشم پوشیدہ ایم و می گزرد | نا گزیر غبار خویشتم |
| غیر آئینہ دار عبرت نیست | کس چہ سازد دو چار خویشتم |

(ہم سب اپنے کام کے 'حیران' ہیں اور تمام اپنے آپ کے 'بے اختیار' ہیں۔ درد سر بھی ایک ساغر ہے، ہم اپنے خار کے فہم کا نشہ ہیں۔ جستجو اور تلاش ذرا کم نہ ہوئی، افسوس، ہم اپنے آپ کے اتہاہ سمندر ہیں۔ ہم نے آنکھیں ڈھانپ لی ہیں، اور گزر رہا ہے۔ ہم اپنے غبار کے نا گزیر ہیں۔ عبرت کے سوا کوئی آئینہ دار نہیں ہے، کوئی کیا بنائے ہم اپنے آپ سے مقابل ہیں)۔

ایک عرصے تک متھرا کے اغنیا نے تیر و تفنگ کی استعداد کے بھروسے پر محلات کے راستوں کو روکے رکھا ، اور فقرا اپنی 'بے دری' (بے در ہونا - بے گھر ہونا) پر توکل کرتے ہوئے آئینہ خانہ کے سامان کی طرح بیرون در بیٹھے رہے - ازاں جملہ فقیر بیدل کی بنیاد حال سے چند بے دست و پا احباب کی ، کہ حسن اتفاق سے جن کے تعلق کا بوجھ خیال کے کندھے پر پڑا ہوا تھا ، طبیعتوں کی پریشانی ہر لحظہ ایک نیا غبار اٹھا رہی تھی ، اور ان کے احوال کے تردد کی کشاکش ہر لمحے دل جمعی کے ساز کے تار توڑ رہی تھی - بے چینی کا اندوہ اوضاع و اطوار کے چہرے پر بھی صحرا کے دامن کا غبار چھڑکتا تھا - ریت کی گردشیں ایک دوسرے کے ہاں کے صفحات پر مور کے پروں کی ہرکار گہاتی تھیں - صبروں کا پتا مصیبت کی گھن گرج سے آب رشک کی سی نرمی کے ساتھ پگھلا جا رہا تھا اور طاقتوں کی آبرو ٹپکے ہوئے اشک کی سی ہزار 'بے دست و پائی' سے اپنے سر پر خاک ڈال رہی تھی :

قطعہ

راحت خواہی درین شبستان خراب دل جمع کن از ربط وفاق احباب
تا مژگان ہا ستم کش تفرقہ اند چشم است و ہماں حیرت محرومی خواب
(تو اس ویران شبستان میں راحت کا طلب گار ہے احباب کی
موافقت و محبت کے ربط سے دل جمعی حاصل کر - جب تک ہلکیں انتشار
کے ستم کا شکار ہیں ، اس وقت تک آنکھ ہوگی اور وہی اس کی محرومی
خواب کی حیرت -)

دو سال تک عذاب اٹھانے کے بعد ، کہ جس کا ایک ایک دن قیامت کی ہزار صبحوں سے ریخ و تعب کا محاسبہ کرتا تھا اور جس کی ہر ہر شام قبر کی بے شمار راتوں کی تاریکی کا نقشہ آنکھوں کے سامنے کھینچ دیتی تھی ، ۱۰۹۶ھ میں ناامیدی کے جنون نے خیال کی بھٹی سے سوچ بچار کے دفتروں کے دفتر اٹھائے (تحریر کیے) اور ناکامی کی غیرت نے اس مسودے کی شراب کو دماغ کے ساغر میں انڈیلا کہ مزاج کی ہر طرح کی بے تدبیری کے باوجود عافیت احتیاج کو سواد دہلی کا راستہ طے کرنا اور زندگی سے سیر شدہ طبیعت کو آفات کے مخمصے سے

آزاد نہ کرنا ہے۔ ہل پل کے جلنے سے یہ زیادہ بہتر ہے کہ پروانے کی مانند خود کو ایک دم آگ کے سپرد کر دیا جائے۔ اور ہر روز اپنا ایک ایک عضو کاٹنے سے یہ کہیں مفید ہے کہ 'یکا یک' کی تلوار کے نیچے اپنی گردن رکھ دی جائے۔ اس سانس کی آمد و رفت میں بھی کچھ اس قدر قابل اعتناء درازی نہیں ہے۔ اگر اس رشتے (سانس) کے ٹوٹ جانے کا زمانہ قریب ہے تو پھر سوچ بچار بے کار ہے۔

نظم

فرستی داری ز گرد اضطراب دل بر آ
ہمچو خون پیش از فشردن از رگ بسمل بر آ
خلقی آفت خرمن ست این جا بقدر احتیاط
عافیت می خواہی از خود اندک ای غافل بر آ
از تکلف در فشار قبر نتوان زیستن
چون نفس دل ہم اگر تنگی کند از دل بر آ

(تیرے لیے موقع ہے دل کے اضطراب کی گرد سے باہر نکل آ۔ خون کی طرح نچوڑنے سے پہلے ہی رگ بسمل سے نکل آ۔ خلقت آفتوں کا شکار ہے، تو یہاں احتیاط کے مطابق عافیت چاہتا ہے تو اے غافل ذرا اپنے آپ سے نکل آ۔ قبر کے فشار (دباؤ) میں تکلف (تکلیف اٹھانا) سے نہیں جیا جا سکتا، سانس کی طرح اگر دل بھی تنگی کرے تو دل سے نکل آ۔)

ان خطروں کی پیش آمد کے ضمن میں جہان توکل کا فرشتہ بھی جانی ہوئی آفات کے راستے سے خبردار کر رہا تھا کہ جب تم یہ جان چکے ہو کہ مختلف طبیعتوں میں خیر و شر کا جو طوفان ہے وہ اللہ کی خواہش و مرضی سے ہے تو پھر تم نے اچھائی برائی کے اوضاع میں تبدیلی کو قدرت کے آثار میں سے کیوں نہ سمجھا۔ بحر فضل کے قطرات کی سیرگہ میں، خطرے کی موج کے سبب، سلامتی کے کوچے پر آنکھیں نہ کھولنا بے یقینی کی غفلت کی دلیل، اور باغ بخشش کے بہارستان کی گل کشت (پھولوں کی سیر) میں جگنوؤں کے شعلے سے (ڈر کر) گل وریحان نہ چننا دوستی نہا بیگانگی ہے۔

نظم

دو طبائع آنکہ تخم دستگاه ظلم کاشت
می تواند عدل و رافت نیز بر دلہا گاشت
ای بسا سیلی کہ گرد انگیخت از بنیاد دہر
خار و خس را دستہ کردہ ہمچو گل بر سر گذاشت
بی پروا بالی رسد ہر جا بغرض امتحان
حلقہ دامت ہاں خط امان خواہد نگاشت

(جس (خدا) نے طبیعتوں میں ظلم کی قدرت و طاقت کا بیج بویا ہے، وہ دلوں پر عدل و مہربانی کو بھی مقرر کر سکتا ہے۔ بہت سے ایسے میلایوں نے خار و خس کا دستہ بنا کر سر پر گلاب کی طرح رکھا ہے کہ جنہوں نے دنیا کی بنیاد کو جھنجھوڑ کے رکھ دیا تھا۔ بے پروا بالی ہر جگہ امتحان کی غرض سے پہنچتی ہے، تیرا حلقہ دام وہی خط امان لکھے گا۔)

وہ صاحبان قوت و جمعیت، جو ہزار قسم کی مدد و استعانت کرنے کی قدرت و طاقت رکھتے تھے، اس مصلحت میں سوائے مدد روکنے کے اور کچھ نہیں فرما رہے تھے۔ اور وہ 'آشنا روش' احباب جو بیسیوں طریقوں سے آغوش شفقت کھولا کرتے تھے، اب اس حالت میں صرف 'غیریت' کا دروازہ وا کیے ہوئے تھے۔ آخر کار ان کی نصیحتوں کے نصیبے کی بے اثری نے آزدگی کے مواد میں ابال پیدا کیا، اور وعظ و ہند کے سحر کی بے توجہی (کم اثری) نے ان کی مہربانی و التفات کے مزاج کو منحرف کر دیا۔ 'گفتگوؤں' کے ساز کی نوا کا مبالغہ (ہم؟) ٹھٹھا محول کی لیے میں بدل گیا، اور زبانوں کے معاملے کی مباحثہ آرائی تسمغر کے مناقشے ہر منتج ہوئی کہ "اس ارادے کی پختگی اگر کرامتوں پر اعتقاد کے سبب ہے تو امتحان سلامتی کے بعد ایمان لانے جانے کے قابل ہے۔ اور اگر اس کا تعلق تدبیر شجاعت سے ہے تو فتح کے وقوع پزیر ہونے کے بعد مبارک باد کے لائق ہے۔" ظاہر ہے اس قسم کی طوفان گاہ سے چیونٹی کی کشتی کس مدد و استعانت کے بھروسے ہر نجات کی راہ

ہا سکے گی اور بے پرواں سپند (ہرمل) کس جادو کے ذریعے اس شعلہ زار سے باہر نکل سکتا ہے۔

قصہ کوتاہ ہر قسم کی بے کسی اور بے طاقتی کے ساتھ امور بے اختیاری کی خو کے سامنے سر تسایم خم کرتے ہوئے چند بہلیاں کرایہ پر لیں اور تشویش و پریشانی کے بے شمار مال و اسباب کے ساتھ ہوائے دہلی (خواہش دہلی) کے ہر کھولے۔

قطعہ

محمل کشی آثار خیال است گذشتی
رنج و غم این مرحلہ پیوستہ نماند
مفت است ز صاحب اثری جو ہر قدرت
چندانکہ دل خون شدہ خستہ نماند
ہر ناخن امداد شکستن بکارید
ای بی خبران کار کسی بستہ نماند

(چہار عنصر بیدل)

نعمت خان عالی

[عالم گیر کے زمانے میں دربار میں قورانی (سنی) پارٹی کا زور ہو چکا تھا اور ایرانی پارٹی (شیعہ) اپنے آپ کو بے دست و پا محسوس کر رہی تھی۔ نعمت خان عالی (متوفی ۱۷۱۹ع) (مقرب خان) کو اورنگ زیب کا تسنن کھٹکتا تھا، اس نے اس کے متعلق طنز و تعریض کا انداز اختیار کیا۔ دکنی محاربات (۱۶۸۶ع) میں وہ عالم گیر کا ہم رکاب تھا، چنانچہ وہاں نعمت خان، دکنی محاصرے کی یادگار ہے۔ فنی اعتبار سے یہ کتاب فارسی مزاح نگاری میں بڑا بلند مقام رکھتی ہے]

انیسویں شعبان سنہ ۳۱ جلوس کے والعات

فنا کے کنارے پر بیٹھے ہوئے زخمی (لشکریوں) کے گروہ میں سے، جن کی ہلاکت کی سرنوشت پتھر پر لکیر کی مانند لا زوال تھی، اور جن کی روحوں کے قیدیوں کی آزادی کا پروانہ رگ سنگ کی طرح ان سٹ تھا (یعنی وہ یقیناً مرنے کے قریب تھے)، ایک شخص سنگ ساری سے زخمی ہونے کے سبب بڑی سختی سے جان دے رہا اور کہہ رہا تھا ”کبھی تو میں سر پر پتھر مارتا ہوں اور کبھی سر پتھر پر، لیکن پتھر دل ابو الحسن^۱ قلعہ نہیں سپرد کر رہا۔ دونوں طرف کے سردار صاحبان دست و دل (قوت و ہمت) ہیں، لیکن نہ تو اس کے دل میں رحم کو ایک بار (کبھی) بار حاصل ہوا ہے اور نہ اس کے ہاتھ سے کوئی عقدہ کشائی ہوئی ہے۔“

کوئی ہیٹ پر چوٹ کھایا ہوا آنتوں کی مانند اپنے آپ پر پیچ و تاب

کہاتا اور زبان سے کہتا کہ ”جان سے بے زار بھوکے لشکر کے لیے یہ سنگ ہاے جراحت ہیں (کہ پیٹ پر باندھنے کے لیے مفید ہوتے ہیں) جو (قلمی سے نہیں) بلکہ آسان سے برس رہے ہیں۔“ اور کوئی دانتوں پر پتھر کھایا خوا یوں لب کشائی کر رہا تھا کہ ”عالم بالا (قضا و قدر) کی سخن فہمی کا بھی پول کھل گیا ہے؛ میں تو یہ سوچتا تھا کہ حیدر آباد میں بڑے بڑے (قیمتی) پتھر حاصل کروں گا اور اسی وجہ سے میں الہاس و باقوت پر طمع کے دانت جھانے ہوئے تھا (لیکن معاملہ اس کے برعکس ہوا)۔ میری خواہش ہر گز یہ نہ تھی کہ یہ پتھر (جو دشمن پر سا رہے تھے) ہوں اور میرے دانت۔ معلوم ہوتا ہے جواہر مجردہ (فرشتے) جوہریوں کی اصطلاح سے بالکل نا آشنا ہیں۔ اس کی تو وہی مثال ہوئی کہ ایک زاہد پیدل سفر کر رہا تھا؛ چلتے چلتے جب اس کے پاؤں درد کرنے لگے تو اس نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ بار اللہ مجھے سواری عطا کر! ابھی وہ چند قدم ہی آگے گیا تھا کہ ایک مردم آزار اور مغرور گھوڑی سوار ترک سے اس کا سامنا ہوا؛ اس کی گھوڑی نے کہیں اسی وقت بچھیرے کو جنم دیا تھا، جو چلنے سے عاجز ہونے کے سبب زمین پر پڑا ہوا تھا؛ اس ترک نے جب اس عزیز مستجاب الدعوات^۲ کو دیکھا تو پہلے تو چابکوں سے اس کی مرمت کی اور پھر حکم دیا کہ فوراً اس بچھیرے کو اٹھاؤ اور گھوڑی کے آگے آگے چلو۔ بے چارہ بچھیرے کو اٹھا کر چلا، اور گرم آنسوؤں اور سرد آہوں کے ساتھ نالہ و زاری کرتا اور کہتا کہ قصور میرا ہے جو میں نے اس کی وضاحت نہ کی کہ وہ سواری کا جانور عطا ہو جو مجھے اٹھائے۔ پس اللہ نے مجھے وہ سواری دی جسے میں نے اٹھایا۔“

پھر حال (ابو الحسن کے آدمیوں میں صرف) ایک دیدبان^۳ کی، جسے بدچشم اہل قلعہ برج کے قریب ہی متعین کر کے دور چلے گئے تھے اور ان لوگوں (عالم گیر کے لشکر) کے چشم زخم^۴ کا سبب یہی شخص تھا، پشانی پر ایک سنکریزہ آکر لگا جس سے وہ مثل ابرو شگفتہ (زخمی) ہو گئی۔ گویا تقدیر کے قلم نے اس کے ’ابرو‘ کے اوپر ایک

مد لگا کر اسے 'آبرو' بنا دیا اور اس سنگ ریزے سے ایک نقطہ اس کی قوت 'بصرہ' کی جگہ پر لگا دیا یعنی "ما النصر الا من عند الله"۔

جب اس دیدبان نے دیکھا کہ پتھروں کی بارش ختم ہو گئی ہے اور مورچے کے تمام لوگ حباب کی مانند دریائے عدم میں جا ملے ہیں تو وہ سیلاب کی سی تیزی سے اس خس و خاشاک کو (یعنی ان اہل قلعہ کو جو اسے وہاں مقرر کر کے دور چلے گئے تھے) واپس لے آیا، جسے 'مغفرت نشان' دلاوروں نے مرکب رفتہ کی ہوا سے جھاڑا تھا۔ جب انہیں معلوم ہوا کہ مورچے والوں نے بہادروں کے بیٹھنے کی مخصوص جگہ (قبر) میں اقامت ابدی اختیار کر لی ہے، اور (غازی الدین) فیروز جنگ کے وہاں پہنچنے میں دوری راہ مانع ہے تو وہ مردود فوراً گھوڑوں کو دوڑاتے ہوئے اس جگہ مخصوص^۸ میں داخل ہو گئے۔ بہادر^۹ کو جب یہ معلوم ہوا کہ اس نشست گاہ پر غاصب باغیوں نے دوبارہ قبضہ کر لیا ہے تو وہ انہیں وہاں سے بھگانے کے لیے ایک لشکر جرار لے کر چلا۔ ان دوزخیوں نے مار دھاڑ شروع کر دی۔ کبھی تو وہ ہلہ بولتے اور کبھی آتش بازی استعمال کرتے۔ اس گیر و دار کے سبب بچاؤ کی طاقت نہ رہی اور لوگوں (لشکر) نے آگے بڑھنے سے انکار کر دیا^{۱۰}۔ اس ہنگامے میں مقتولین کی تعداد لفظ 'حشر گاہ' (۵۳۴) کے اعداد کے برابر تھی۔

اس خبر کے سنتے ہی سلطانی غضب کی آگ بھڑک اٹھی۔ آپ (عالم گیر) کے حکم والا کے مطابق خاصے کی سواری تیار کی گئی۔ قبیوں نے فتح مندی کے آثار رکھنے والے لشکروں کو جنگ پر اکسایا کہ 'فاقتلوا ہم' (قتل کرو انہیں)، اور سردار تاکید مزید کے لیے کہتے 'حيث وجدتموا ہم' (جس جگہ تم انہیں پاؤ)۔ قریب تھا کہ قہر بادشاہی کی باد صرصر، تند آندھی کی مانند، ان ادب سے عاری سرکشوں کے ملک ہستی کی اینٹ سے اینٹ بجا دے (اور اس بات میں کوئی کسر باقی نہ رہ گئی تھی)، اور نزدیک تھا کہ دریا کی طرح ٹھاٹھیں مارتے ہوئے لشکر کی تلواروں کی آب ان 'گوہر آبرو کم کردہ' ^{۱۱} منسلوب

کے وجود کی بنیاد کو نیستی کے سیلاب کی مانند جڑ سے اکھاڑ دے ، کہ کچ رفتار فلک کی مخالفت اور النے کام کرنے والے آسمان کی ناموافقت کے سبب آندھی چلنا شروع ہو گئی اور گرد اڑنے کی وجہ سے آنکھیں کام سے رہ گئیں ، کام ہاتھ سے گیا ۱۲ اور ہاتھ آنکھوں کو کھجلائے میں مصروف ہو گئے ۔ لشکری بے حد کم حوصلہ ہو کر لبہ کشائی کرنے لگے کہ یہ تو ذلت و خواری کی آندھی ہے ۔ اور کم ظرفوں کی ہمت اس قدر کوتاہ ہو گئی تھی کہ وہ زبان دراز کر کے کہتے کہ یہ تو غصہ اور بد نصیبی کی صرصر ہے ۔ آخر کار سیاہ بادلوں کے آنے سے یہ بات روشن ہوئی کہ تند و تیز آندھی تو ہر سات کے لشکر کا ہراول دستہ ہے ۔ پھر اچانک بارش کا سلطان سر پر بادلوں کا چہتر لیے ، بگولے کا جھنڈا پھیلائے ، کڑک کا نقارہ بجائے اور حسینہ برق ۱۳ کا تاج الہام سر پر رکھے ہوئے قطرہ زنان (یعنی بڑی سرعت سے) آ پہنچا ۔ غالباً وہ بے مزہ خنک اور باد سبک سے پر (مغرور ، بارش کا سلطان) قلعے والوں کی کمک کے لیے آیا تھا ، کیوں کہ ان 'بے معنی' لوگوں کے معاملے کی 'صورت' کے مرقع ۱۴ میں کسی قسم کے خلل کی نمی نہ آئی ، جب کہ اس طرف کی امیدوں کے صفحات پر سے اعمال کے تمام نقوش پوری طرح دھل گئے ۔ یہ تو 'تر' ہو رہے تھے اور وہ 'خیرہ سر' ۱۵ ؛ گویا ابر و باران قلعہ داروں کی توپ و تفنگ کے دھوئیں سے معرض وجود میں آئے تھے ، جو وہ سب (باران وغیرہ) ان کے کام آئے ۔

وہ ندی جو شاہی لشکر گاہ اور قلعے کے درمیان بہہ رہی تھی ، اب ایک گہری اور وسیع نہر کی شکل اختیار کر گئی ، اور فیروز جنگ کے بہادروں کے لیے راستہ طے کرنے میں رکاوٹ بنی ۔ ہار لوگ اس بارش میں ایک مرتبہ پھر 'ماوراء النہری' ۱۶ بن گئے ، اور وہ نقارہ جو قلعے کے نزدیک اونچے مقام پر باندھا ہوا تھا ، شدت باران سے نیچے بیٹھ گیا (یعنی بھیگنے کے سبب اس کی آواز بند ہو گئی) اور وہ توہیں جو قلعے کو اڑانے کے لیے بڑی جدوجہد سے وہاں لائی گئی تھیں محصورین کے قبضے میں آ گئیں ۔ جو کچھ وہ لے جاسکتے تھے وہ تو قلعے میں لے گئے اور جس چیز کو اٹھا نہ سکتے تھے اسے وہیں پھینک اور اس میں

کیلیں گاڑ کر ناکارہ بنا گئے۔ بدکار ظالم ان میخ زدہ چیزوں کو بھی نہ چھوڑتے اور اکثر کو کام میں لاتے تھے۔ انہوں نے (اہل قلعہ) اسی سنگ دلی پر اکتفا نہ کی بلکہ وہ عین بارش اور طوفان میں بڑی بڑی لکڑیوں اور بوجھل شہتیروں کو مٹی کی بوریوں اور تھیلیوں سمیت، جو بڑی محنت و مشقت کے ساتھ خندق میں رکھی گئی تھیں، اٹھا کر لے گئے اور ان سے دیوار کے اس رخنے کو بھر دیا جو برجوں کے اڑ جانے سے پیدا ہو گیا تھا۔ وہ زبان حال سے کہتے تھے: ع
چہ خوش بود کہ برآید بیک کرشمہ دو کار

خندق خالی ہونے سے دل پر ہو گئے^{۱۷} اور دیوار کا رخنے بھر جانے سے معاملہ رخنے سے خالی ہو گیا۔ اگرچہ میدان کارزار کے جواں مرد موقع ہاتھ سے نکل جانے پر سمجھ گئے کہ امید کے ہاتھ پاؤں کی مہندی میں رنگ نہیں رہا، اور اگرچہ مدعا سے قطع نظر، انہوں نے دیکھا کہ انتظار کا سرمہ نفع بخش نہیں، اور زخم کے پھٹ، خاطر پریشان کی زلفوں کی کنگھی^{۱۸} اور اڑے ہوئے رنگ صورت حیرانی کے آئینے ہیں، لیکن حکم عالی فرماں برداری کے کانوں کا گوشوارہ بنا کہ پوری پوری آراستگی سے دھاوا بولنے کی جلوہ گاہ^{۱۹} میں در آؤ۔ کارسازی میں ماهر نقیب پیچھے پڑ گئے کہ دشمنوں سے الجھ پڑو، اور نڈر محصلین بڑی سختی سے سامنے کھڑے ہو گئے کہ جلدی اس معاملے کی گتھی سلجھاؤ^{۲۰}۔ بادل بھی ہواداری (طرف داری) کر رہا تھا اور بارش 'معاملے' کے چہرے پر 'آب'،^{۲۱} لا رہی تھی۔ ایک دم باد مسرت چلی اور عیش و نشاط کی محفل برپا ہوئی۔

ایک طرف تو بارش بادلوں کے رباب پر تار باندھ کر تر (سریلے) لغمے الاپ رہی تھی اور دوسری جانب فلک کا دائرہ^{۲۲} بجائے والا بلند قلعے کے پردے^{۲۳} میں ایک لے نکال رہا تھا۔ ایک طرف سے تو بارش ہو رہی تھی اور دوسری طرف سے قلعے والے گولے پھینک رہے تھے۔ توپوں کے باجے اور چھوٹی بڑی بندوقوں کی نفیریاں آپس میں مل رہے تھے۔ توپ کا طنبورہ بجلی کی کڑک کی مدد سے زیر و بم درست کر رہا تھا۔ سازندہ فرنگی^{۲۴} جو چھوٹے قلعے پر بیٹھا تھا، 'ضرب و نطق'،^{۲۵} میں

ایک عجیب مہارت و استادی کا مظاہرہ کر رہا کا تھا۔ کسی وقت وہ زخم کا زخمہ سینے کے قانون ۲۶ پر اور ضرب کا مضرب شاہ رگ کے دو تارے پر چلاتا؛ کسی دم موسیقار پہلو ۲۷ کو توپ دم کرتا تو کسی نفس ۲۸ گلے کی بانسری کو بجاتا تھا۔ بلبان (سہ تار - ستار) جب اس کی ہم گاہی ۲۹ میں 'آئنگ راست' ۳۰ چھیڑتا تو سرے ۳۱ کو دست و پا کی دوگاہ ۳۲ میں کھینچتا تھا۔ حقہ (ایک ساز) کا زنگ نواز (گھنٹی بجانے والا) بھی کچھ برا نہ تھا۔ زنبورک ۳۳ کے گھنگرو بھی زمزمہ پیرانی میں مصروف تھے۔ اور انبان نفط ۳۴ کا نیے انبان ۳۵ باوجود شعلہ آواز نہ رکھنے کے سب پر غالب و حاوی ہوا۔ ادھر برق تند کا دم کش (آس دینے والا، کسی کی آواز کے ساتھ آواز ملا کر گانے والا) بلند آواز لکال کر ہر لمحہ بلندی سے گرتا اور اتنا بے سرا ہو جاتا کہ ہاتھی بھی اس کی تاب نہ لا سکتے، کیوں کہ شاہی سواری کا فیل خاصہ جس کی قیمت چالیس ہزار روپے تھی، اس کی آواز کی ہیبت سے مر گیا۔ اور جس کسی نے بہادری کے مرگ ۳۶ پیچ کو نہ دیکھتے ہوئے ہاتھی کی طرح کان نہ پھیلانے تھے ۳۷، اس نے اس کے صدمے سے بان (آتش بازی) جلا کر جان کے دھاگے میں رکھ دیے اور بازی نہ جیتی (یعنی جس کسی نے نامردی اختیار کی اور بھاگ گیا، تو اگرچہ اس کا جسم جگہ جگہ سے جل گیا لیکن زندہ بچ رہا)

قضا کا عطار مصیبتوں کے کیف دان (معجونیں رکھنے والا ڈبا) کو گردش میں لا کر ہر کسی کو سر بازی کے بہت زیادہ نشے کی تکلیف دے رہا تھا۔ ادھر کسی نے بندوق کی گولی کا اخروٹ کھایا ادھر وہ اپنے آپ سے گیا۔ کسی نے چھروں کی خشخاش تناول کر لی تو اگرچہ اس کا نشہ کم تھا لیکن اس (نشے) نے بھی اپنا رنگ دکھایا۔ راجپوتوں، افغانوں اور شیخ زادوں نے جو ان چیزوں سے ناواقف تھے، توپ کی گولی کو بہ طور افیون کی گولی کے استعمال کیا۔ بعضوں نے مزاج میں گرمی کے سبب اس (گولی) سے پرہیز کرتے ہوئے تیر کی افی کے بادام کو ترجیح دی۔ سب کی سرمستی حد سے گزر گئی اور نشاء دلبری کے بد مست نشہ آور چیزوں کی بے ہوشی کے مدھوش ہو گئے۔ کچھ

ایسی حالت طاری ہوئی کہ در و دیوار بھی محو تماشا ہو گئے ۔

قلعہ کنگروں پر سے ’دندان نما‘ ہنسی ہنس رہا اور برج توپ سے بلند آواز قہقہے لگا رہا تھا ۔ یوں سمجھو کہ دیوار قلعہ ’دیوار قہقہہ‘ تھی ؛ برج ٹوٹا ہوا انار اور کنگرے پستے کے درخت کی شاخ تھے ۔ بزم کے اس جوش و خروش کے درمیان اس فوج میں جو اس ارادے (جنگ) سے نفیر ۳۸ تھی ، بے آرم نقیب ۳۹ کا شور و غوغا اور رزم ۴۰ کے سنکھ کا نعرہ بلند ہوا ۔ چنانچہ جو کوئی بھی مے کدہ نبرد ۴۱ کی شراب کا سرمست یا جرعہ درد کا درد کش ۴۲ تھا وہ ، اس صوفی کی مانند جو سماع کے لیے اٹھے ، یورش کا نام سنتے ہی بارانی صوف (پشم) کا لباس پہن کر اٹھ کھڑا ہوا ۔

جب (عالم گیری سپاہی) قلعے کے کچھ اور نزدیک ہوئے تو اس قدر گھمسان کا رن پڑا کہ ہنگامہ رستخیز (قیامت) بھی اس کے آگے ماند پڑ گیا ۔ (ابھی دوران میں) ایک قیامت نما شور اور محشر خیز غوغا بلند ہوا ۔ ہوا یوں کہ کسی (عالم گیری) سپاہی نے دوسرے سے پوچھ لیا ”بھئی وہ گرا ہوا برج کون سا ہے ؟“ اس نے جواب دیا ”وہ جو دور سے نظر آ رہا ہے ۔“ وہ بولا ”یہ اتنی جلدی کیوں کر درست ہو گیا ؟“ اس پر دوسرا ہکڑ کر بولا ”اندھے تو نہیں ہو کیا؟ دیکھتے نہیں کہ انہوں (اہل قلعہ) نے خندق کی لکڑیاں اور بوریاں لے جا کر باہم چن دی ہیں ۔“ اسی بات پر تو تو میں میں شروع ہو گئی ۔ پھر یہی درشت کلمے گھونسہ بازی کی شکل اختیار کر گئے ۔ غیور سپاہی اور ہر زور دلاور ایک دوسرے کے رکیک جملوں کی تاب نہ لا کر باہم الجھ پڑے ۔ بس پھر کیا تھا جانبین کے حواری و مددگار بھی آن پہنچے اور ’ہم چشم‘ (حریف و مقابل) نگاہ کی مانند ہر گوشے سے دوڑے آئے ، تا آن کہ نوبت باقاعدہ لڑائی تک پہنچ گئی ، اور مقابلہ ، مقاتلہ ۴۳ کی سورت اختیار کر گیا ، جس میں مردانگی و جوان مردی کے خوب خوب جوہر دکھائے گئے ۔ آخر کار سردار کے گھر (کیمپ) سے دور بین لانی گئی (تا کہ حقیقت حال کو دیکھا جائے)

لیکن چون کہ شام ہو چکی تھی ، اس لیے سرگروہ (سردار) کو پتا نہ چل سکا کہ کون سا گروہ اپنے دعوے میں سچا ہے ۔ ناچار اس حادثے کے صدق و کذب کی تحقیق صبح ہر رکھ دی گئی ۔ سردار نے کسی بھی فریق کو قصوروار نہ ٹھہراتے ہوئے دونوں کو تسلی دی اور خود واپس چلا گیا ۔

الحق ، سرداری کا قاعدہ بھی یہی تھا کہ اس نے کسی طرف کی بھی طرف داری نہ کی ۔ لوگ بہ خیر و خوبی اپنے اپنے کیمپوں کو لوٹ گئے ، اور جن لوگوں کو ذرا نمایاں گھاؤ لگے تھے ، ان کے زخموں کے ہونٹ انعام و اکرام کی بخشش کے مرہموں کے سبب ، اظہار شکایت کرنے سے بند ہو گئے ۔ شکر ایزد کہ یہ عظیم فتنہ خود بہ خود بیٹھ گیا ۔ باقی رہا قلعے اور مورچے (پر قبضہ) تو یہ کہاں جائیں گے ، ان پر بھی قبضہ ہو ہی جائے گا ۔ جب تک غنیم ناکس زندہ ہے (اہل قلعہ) ان کی حفاظت کر لیں گے (لیکن اس کے مرنے کے بعد تو یہ ہمارے ہی ہاتھ میں ہیں) ۔ یا پھر دوسری صورت ان کے ہاتھ میں آنے کی یہ ہے کہ تیسری ۴۳ قلعے سے (جو اس وقت لگا رکھی ہے) کوئی راہ مل جائے (جس کا ہنوز کوئی پتا نہیں) ۔

اس ظفر آثار لشکر کے دیگر حقائق اس وقت ویسے ہی ہیں جیسے کہ پہلے تھے ، فرق صرف اتنا ہے کہ حضرت میکائیل علیہ السلام کی توجہ پہلے کی نسبت کم ہو گئی ہے ، جب کہ حضرت عزرائیل علیہ السلام پہلے سے زیادہ دل جوئی کرنے لگے ہیں ۔

رباعی

پیداست کہ شد غلہ ازین لشکر گم گشتند ز جان میر تمامی مردم
افتادہ زن و مرد چون خرمن باہم ست جو و نغود گندم ۴۴

جوان تلاش معاش میں بے دل ہو رہے ہیں ، تو بوڑھے فکر آخرت سے غافل ، کھلنڈرے بچے خوشی کے نشے میں مدموش اور درس پڑھنے میں جوش و خروش کا مظاہرہ کر رہے ہیں ۔ ایک قطعہ جو ہمارے کانپوں تک پہنچا ، درج ذیل کیا جاتا ہے ۔

قطعه

- (۱) غزن گوهر دل اهل قبول
مفتعلن مفتعلن مفتعل
- (۲) قسمت اثنا عشری در فلک
ساخت بروج از پی ضبط شهر^{۳۶}
- (۳) حوت، حمل، عقرب و میزان و ثور
دلو پس آنگه سرطان شد ضرور
- (۴) جدی و اسد سنبله جوزا و قوس
هر سه بیک عنصری افکنده شور
- (۵) آتشی از خلق بر آورده دود
کشته بیاروت ز نزدیک و دور
- (۶) آبی شان بسته ز باران و سیل
راه پر آذوقه اهل عبور
- (۷) خاکی و بادی بهم از اتفاق
وقت یورش چشم سه ساخت کور
- (۸) بد اثر کوکب ازین برجها
شادی و غم گاه عزاز گاه سور
- (۹) رفته کنون از همه سیارگان
خاصیت فرحت و عیش و سرور
- (۱۰) ماه ز عقرب نهد پا برون
مهر اسد را نگذارد بزور
- (۱۱) بست و طریقه شد و تحت الشعاع
لازم ایام و سستین و شهر
- (۱۲) بدر طرب منخسف از ریخ و غم
شمس فرح منکسف از شر و شور
- (۱۳) رام و ذنب گشته دو سردار فوج
این ز شرف و آن ز سعادت نفوز
- (۱۴) پیشه مریخ که خونریزی است
کرده ز هر برج بد قلعه ظهور^{۳۷}

(وقائع نعمت خان عالی)

سجانب رائے بٹالوی

”خلاصۃ التواریخ (۹۶-۱۶۹۵ ع) کی نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ یہ ایک ہندو مصنف کی پہلی قابل قدر، پر از معلومات اور مفید کتاب ہے۔ تاریخی واقعات سے کہیں زیادہ اس میں غیر متعلق مفید معلومات درج ہیں۔“ (سید عبداللہ) امتناع تمباکو اور ابوالفضل کی زندگی کے بارے میں انہوں نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ اور کسی کتاب میں نہیں ملتا۔ سجانب رائے کی دوسری کتاب ’خلاصۃ المکاتیب‘ کا مندرجہ اقتباس مغلیہ دور کے نصاب تعلیم کا جمل خاکہ ہے]

(۱)

صوبہ لاہور

لاہور دریائے راوی کے کنارے پر واقع ایک قدیم شہر ہے۔ کہتے ہیں کہ راجا رام چند کے لڑکے ’لو‘ نے اسے آباد کیا تھا۔ بعض تاریخوں میں اس کا نام ’لہور‘ اور ’لہاور‘ بھی لکھا ملتا ہے۔ جب ایک عرصہ گزرنے کے بعد گردشِ فلک سے اس شہر میں ویرانی کے آثار نمایاں ہوئے اور بالکل معمولی سی آبادی رہ گئی تو اس کا پایہ تخت شہر سیالکوٹ قرار پایا، اور جب سلطان محمود غزنوی نے ہندوستان کو فتح کیا، تو ملک ایازؒ نے، جو سلطان کا منظورِ نظر اور حسن و فراست میں بے مثل تھا، اس شہر کو آباد کرنے کی ٹھانی۔ اس سلسلے میں اس نے ایک محکم قلعے کی بنیاد رکھی، اور یوں یہ شہر نئے سرے آباد ہوا۔ اس کے بعد سلطان محمود کی اولاد میں سے خسرو شاہؒ اور اس کے بیٹے سلطان خسرو ملکؒ نے پھر سے اس مملکت کو فتح کر کے لاہور کو اپنا دارالحکومت بنایا۔

اڑتیس (۳۸) سال تک یہ شہر سلطان محمود غزنوی کی اولاد کا مرکز خلافت رہا ؛ بعد ازیں ہندوستان کے کسی بھی سلطان نے اس شہر میں اقامت اختیار نہ کی ، جس کے سبب اس کی رونق میں کمی واقع ہو گئی ۔ مدت مدید کے بعد سلطان بہلول لودھی^۵ کے ایک امیر تاتار خان^۶ نے اسے اپنا پایۂ تخت بنایا ۔ پھر بابر بادشاہ کے بیٹے کامران میرزا^۷ نے اس شہر میں اقامت اختیار کر کے اس کی رونق و آبادی کو دوبالا کیا ۔ اس کے بعد حضرت جلال الدین محمد اکبر بادشاہ نے اپنے عہد حکومت میں اس کی آبادی کی طرف توجہ کی اور شہر پناہ کے طور پر مضبوط قلعہ اور دولت خانہ تعمیر کروا کر اسے نئے سرے سے رونق بخشی ۔ پھر حضرت نورالدین محمد جہاں گیر بادشاہ نے یہاں بڑی بڑی عالی شان عمارتیں بنوائیں جو اب تک موجود ہیں اور ایک عرصے تک یہاں قیام فرما کر اس کی آبادی و رونق کا سبب بنے ۔ شاہ زادوں اور بلند مرتبہ امیروں کے محلات خصوصاً آصف خان عرف ابو الحسن بن اعتماد الدولہ^۸ کی عمارت سے کہ نہایت وسیع و عریض ہے اس کی آبادی میں بے حد اضافہ ہوا ۔ اور حضرت شہاب الدین محمد شاہ جہاں کے عہد حکومت میں تو اس کی آبادی میں دن دگنی رات چوگنی ترقی ہوئی ۔

بادشاہ غازی محی الدین محمد اورنگ زیب رحہ^۹ کے زمانے میں جب دریائے راوی نے اپنا رخ شہر کی جانب بدل لیا اور اس کے باعث بہت سی عمارتوں اور باغات کو نقصان پہنچا ، تو چوتھے سال جلوس میں آپ نے ایک مضبوط بند کی تعمیر کا حکم صادر فرمایا جو عمارتوں کو انہدام سے بچا سکے ۔ اطاعت گزاروں نے کوئی دو کوس لمبا بند بڑی مضبوطی و استواری سے باندھا ، اور ’سد سکندری‘^{۱۰} کی مانند ’سد عالم گیری‘ کو شہر کی حفاظت کے کام میں لائے ۔ اکثر جگہ انہوں نے تالاب کی طرح زینے بنا کر لب دریا کو حسینوں کے لبوں کی مانند دل فریب بنا دیا ۔ اور عالی رتبہ امرا نے دریا کے نزدیک بڑی بڑی دل کشا اور فرحت افزا عمارتیں بنوا کر شہر کی زینت و خوبی میں چار چاند لگا دیے ۔

چوتھے سال جلوس کے آغاز سے اس وقت تک ، کہ چالیس سال سے زیادہ کا عرصہ بنتا ہے ، ہر سال سرکار شاہی کی طرف سے ، زید تعمیر و ترمیم کی جاتی ہے اور اس پر بے شمار روپیہ صرف ہوتا ہے ۔ بغیر کسی تکلف و مبالغے کے ، یہ ایک بہت عظیم اور وسیع شہر ہے ۔ آبادی ، وسعت اور بھیڑ بھاڑ کے لحاظ سے شاید ہی کوئی شہر اس جیسا ہو ۔ اس میں ہر ملک کے قسم قسم کے ہنر مند اور زمانے کے صنعت گر سکونت پذیر ہیں ، اور ہفت اقلیم کی اجناس اور بحر و بر کی اشیا کی خرید و فروخت ہوتی ہے ۔

یوں تو اس کے ہر کوچہ و بازار میں مسجدوں کی فراوانی ہے ، لیکن دریا کے کنارے پر حضرت عالم گیر بادشاہ کے عالی شان محل کے روبرو جو پتھر کی مسجد^{۱۱} بنائی گئی ہے ، وہ بڑی عظیم الشان ہے ۔ اس پر باج لا کہ سے زیادہ روپیہ صرف ہوا ۔ اس کے علاوہ شہر کے وسط میں وزیر خاں^{۱۲} ، یعنی شاہ جہانی حکیم علیم الدین کی تعمیر کردہ جامع مسجد^{۱۳} گویا شہر کے رخ زیبا پر ایک خوش تما تل ہے ۔ اس شہر میں اولیائے عظام کے سرگروہ میر علی ہجویری^{۱۴} کی آرام گاہ ہے ، کہ جنہوں نے فضیلت کو ولایت کے ہم آغوش کیا ۔ آپ نے غزنین سے محمود غزنوی کے ہمراہ آ کر لاہور ہی میں سفر آخرت اختیار کیا ۔ سلطان محمود فتح لاہور کو آپ ہی کے قدوم میمنت لزوم کے طفیل جانتا تھا ۔ آپ (ہجویری رحمہ) کے علاوہ اور بھی بہت سے مقربین بارگاہ الہی اس شہر میں لیٹے ہوئے ہیں ۔

حضرت جہانگیر بادشاہ کا مقبرہ معظمہ راوی کے اس پار شاہدرے کے نزدیک واقع ہے ۔ اس کے نزدیک ہی آصف خاں ابوالحسن جہاں گیر کا مقبرہ ہے ۔ اگرچہ شہر کے ارد گرد بے شمار دل کشا باغ اور فرح افزا چمن موجود ہیں ، لیکن شالا مار باغ^{۱۵} ، جسے حضرت شاہ جہان بادشاہ نے باغ کشمیر کی تقلید میں بنوایا ، کچھ اور ہی دل فریب منظر پیش کرتا ہے ۔

(خلاصۃ التواریخ)

(۲)

تंबاکو پر پابندی

تंबاکو کی پیداوار کا آغاز جزائر فرنگ (انگلستان) سے ہوا۔ حکیم اور طبیب لوگ اسے بعض دواؤں میں استعمال اور بعض امراض کے علاج کے لیے اس کا پینا تجویز کیا کرتے تھے۔ اس کے علاوہ کئی تندرست آدمیوں کو بھی اس سے رغبت تھی۔ مگر ان سب باتوں کے باوجود یہ زیادہ رواج پذیر نہ تھا، اور انگلستان سے اسے بہت کم مقدار میں درآمد کیا جاتا۔ آخر سرزمین ہند کے کسانوں نے اسے بہت بڑی مقدار میں کاشت کرنا اور اس سے دولت کمانا شروع کر دیا۔ دوسری اجناس کی نسبت اس کی پیداوار میں بڑھ چڑھ کر کوشش کرتے۔ خاص طور پر آن حضرت کے دور حکومت میں تو اس کی کاشت نے بے حد رواج پایا اور ہر کوئی تمباکو نوشی کا متوالا و شیدا ہو گیا۔ امیر، وزیر، شریف، نجیب، صالح، زاہد، فاضل، شاعر، بلیغ، فصیح، حکیم، منجم، فقیر، غریب، غرض کہ ہر قسم کے لوگ اس کی طرف راغب ہوئے۔ اور چھوٹے بڑے، شریف اور کمینے سبھی اس کے اس قدر دل دادہ ہوئے کہ اسے تمام کیف اور چیزوں اور ہر قسم کے ماکولات و مشروبات پر ترجیح دینے لگے۔

ہوتے ہوئے یہ مہانوں کے لیے عمدہ ترین ماحضر اور ہر خلوص لوگوں کا بہترین تحفہ قرار پایا۔ اس کی تاثیر لوگوں میں اس حد تک سرایت کر گئی کہ اس کا طالب ضروری کھانے پینے والی چیزوں کو تو ترک کر سکتا تھا، لیکن اس سے پرہیز کرنا اس کے لیے بے حد دشوار تھا۔ یوں تو ہر کسی کو دوسروں کے لعاب دھن سے نفرت ہے لیکن تمباکو نوشی کے معاملے میں کبھی کسی نے کسی ایرے غیرے کے لعاب دھن کی بھی پروا نہیں کی۔ جتنا یہ زیادہ کڑوا ہوگا، اتنا ہی دلوں پر اس کا اثر بے حد شیریں اور نرخ گراں ہوتا جائے گا۔ اس کے عاشقوں کی نظر میں اس کا دھواں کحل جواہر اور اس کے آرزومندوں کے اعتقاد کے مطابق اس کی آگ حرارت غریزی معلوم ہوتی ہے۔

بیت

بسیار کسی کہ خواہدش از دل و جان
کمیاب کسی بود کہ او را کم خواست

(ایسے بہت سے لوگ ہیں جو اسے دل و جان سے چاہتے ہیں ، لیکن ایسے بہت کم ہیں جو اس کے کم طلب گار ہوں ۔)

سچ پوچھو تو یہ (حقہ) سفر و حضر میں ایک مصاحب ، خلوت و جلوت کا ہمدم و ہم راز ، حجرہ نشین خلوت گزینوں کی بزم کو آراستہ کرنے والا ہم نفس و دم ساز ، بیدار بخت بزم نشینوں کا مسرت پیرا ، اور ایک ایسا دل فریب معشوق ہے جس نے اپنے دھوئیں کے مرغولوں سے غبریں مو حسینوں کے حلقہ زلف کی مانند اہل جہاں کی گردن جان پر عشق کی کمند پھینکی ، اور آتش محبت سے دلیا والوں کے نہاں خانہ دل میں آرزو کی شمع روشن کی ہے ۔ یہ ایک ایسا بوالہوس عاشق ہے جس نے پری رو حسینوں کے ساتھ بوسہ بازی اور مہ وشوں کے ہونٹوں سے چاشنی حاصل کی ہے ۔ یہ ایک ہزار داستان بلبل ہے جو نغمہ سرائی سے مشتاقوں کا دل موہنے اور نواسنجی سے حکمرانی کے طالبوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے والا ہے ۔ یہ کشور کشانی کا تاج دار اور ایسا تخت نشین ہے جس نے نیچے سے دنیا کو فتح کرنے والا جھنڈا دلوں کے میدان میں بلند کیا اور 'گڑ گڑ' کی آواز سے روحوں کی مملکت میں فرمان روائی و جہاں گیری کا تقارہ بجایا ہے ۔ اس کے طالبوں کے لیے 'ہر نفسی کہ فرو رود' (ہر سانس جو نیچے جاتا ہے زندگی کا معاون اور جب باہر آتا ہے تو کشادگی طبع کا باعث ہوتا ہے ۔ یعنی اس کے ہر ہر گھونٹ میں ایک زندگی اور ایک نئی فرحت ہے ۔) گویا ہر نفس میں دو

بیت

نعمتیں موجود ہیں :

آن حریفانی کہ تنباکو کشند اولش اللہ و آخر 'ہو' کشند

(جو احباب تنباکو نوشی کرتے ہیں ، وہ اس کے اول میں 'اللہ'

اور آخر میں 'ہو' کرتے ہیں ۔)

توبہ ! توبہ ! میں کیا بک رہا اور کیا لکھ رہا ہوں ۔ سنو ! تنباکو

تمام نشوں میں سب سے برا نشہ اور ایک وقت ضایع کرنے والا شغل ہے ۔
 یہ منہ پر ایک ایسا تالا اور زبان پر ایک ایسا بند ہے جو سبحانہ تعالیٰ
 کی یاد اور ایزد پاک کے ذکر میں رکاوٹ ڈالتا ہے ۔ یہ یوالہوس بادہ
 خواروں کا ہستندیدہ طبع ، مے کدہ نشیں مے ہرستوں کا مقبول مزاج ،
 فرخندہ طبع اہل دل اصحاب کے نزدیک لائق نفرت اور عالی مرتبہ عقل
 رکھنے والے ارباب دانش کے نزدیک قابل مذمت ہے ۔ اور ایک فعل ہے
 بیہودہ ، یعنی جلنا ، آگ کھانا اور دھواں پینا ۔ ایک عمل ہے
 بے جا ، یعنی دھوئیں کو غذا بنانا یا دوسرے لفظوں میں ہوا کو
 منہ میں کوٹنا ہے ۔ اس کے علاوہ اس کے پینے سے بہت سے جسمانی اور
 بدنی نقصانات ظاہر ہوتے ہیں ، یعنی یہ نورانی چہرے کو سیاہ اور روے
 ارغوانی کو تیرہ ، دماغ کو مختل اور مادہ تولید کو زائل کرتا ہے ۔
 بلغم اور کھانسی اس کی خاص پیداوار ہیں ۔ دق اور دمہ جیسے امراض
 اسی سے رونما ہوتے ہیں ۔ اس کے پینے سے منہ میں حد سے زیادہ گندگی
 اور بدبو رہتی ہے اور ضمیر کا آئینہ زنگ آلود اور صفحہ دل سیاہ
 ہو جاتا ہے ۔

بیت

تمباکو نوش را سینہ سیاہ است اگر باور نداری فی گواہ است
 (تنباکو نوش کا سینہ سیاہ ہوتا ہے ۔ اگر تمہیں یقین نہ ہو تو حقے
 کا نیچا دیکھ لو ۔)

قصہ جب اس کا رواج حد سے زیادہ بڑھ گیا ، اور امیر غریب ،
 چھوٹے بڑے سب اس کے دیوانے ہو گئے تو حضرت خاقان زماں نے
 اس بیہودہ فعل یعنی تمباکو نوشی کو ممنوع قرار دے دیا ، اور تمام
 حاکموں اور گورنروں وغیرہ کے نام اس بدعت کو دور اور اس کی
 خرید و فروخت کو مکمل طور پر ختم کرنے کے فرمان صادر کیے ۔
 عالم پناہ نے مزید احتیاط ، حکم عالی کے پاس اور طالبان تمباکو کے لیے
 عبرت کے طور پر شہر لاہور میں بہت سے ایسے لوگوں کی تشہیر کی ،
 جنہوں نے حکم ممانعت کے نفوذ کے باوجود تمباکو نوشی کی جرأت کی
 تھی ۔ یہی نہیں ، بلکہ بعض کے تو ہونٹ تک کاٹ دیے گئے ۔ لیکن اس
 'دود سیہ' (سیاہ دھواں) نے لوگوں کو اپنا اس قدر گرویدہ بنا لیا تھا

کہ ممانعت اور سزا کے باوجود انہوں نے کوئی عبرت نہ پکڑی اور نہ اس سے اجتناب ہی برتا ، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ بدعت گھٹنے کی بجائے ہر روز زیادہ ہی پھیلتی چلی گئی : قطعہ

باسیہ دل چہ سود گفتن وعظ نرود میخ آہنی در سنگ
آہنی را کہ مورچانہ بنورد نتوان برد ازو بصیقل زنگ

(سیہ دل کو نصیحت کرنے کا کیا فائدہ - لوہے کی کیل پتھر میں نہیں جاتی - جس لوہے کو زنگ نے اندر سے کھا لیا ہو ، اس کا زنگ صیقل سے نہیں اتارا جا سکتا -)
(خلاصۃ التواریخ)

(۳)

شیخ مبارک اور ابو الفضل کے بارے میں

شیخ مبارک اپنے زمانے کا بہت بڑا فاضل اور جید عالم اور آگرہ میں درس دیا کرتا تھا - بہت سے طالبان علم اس کے فیض رساں مدرسے سے فیض یاب ہوئے - چوں کہ وہ ایک درویش منش ، فقیر طبع اور خدا پرستی کی راہ پر قائم تھا ، اور صلح کل کی زندگی بسر کر رہا تھا ، اس لیے بعض ملاؤں نے اس سے بے حد دشمنی و عداوت کے سبب علمی تنازعوں میں الجھ کر حضرت سلطان عالم (اکبر) کے عہد خلافت کے اوائل میں اس پر دین اسلام سے برگشتگی کی تہمت لگا دی - پھر ایک محضر تیار کر کے اس خدا شناس کے قتل کے بارے میں مفتیوں سے فتویٰ لکھوایا اور اس پر مشاہیر وقت کی مہرین ثبت کروا کر بادشاہ کے حضور میں پیش کیا - جب شیخ کو اس بات کا پتا چلا تو وہ اپنے بیٹوں سمیت روپوش ہو گیا اور کچھ عرصہ اسی طرح کسی گوشے میں چھپا رہا - اس حادثے سے شیخ اور اس کے فرزندوں پر ایک عجیب حالت و کیفیت طاری رہی - انجام کار بعض امرا کی وساطت سے ، جو کبھی شیخ کے شاگرد رہے تھے ، اس کی دین داری و خدا پرستی اور دشمنوں کی دشمنی و تہمت تراشی کی حقیقت بادشاہ کے گوش گزار کی گئی - بہتان تراشوں اور ارباب دروغ کو نہایت خجالت و شرم ساری کا سامنا

کرنا پڑا اور شیخ بادشاہ عادل کی انصاف پرستی اور عدل کے طفیل شرارت پسندوں کے فساد سے بچ کر حسب سابق فضل و کمال کی راہ پر گامزن اور طالبان علم کو درس دینے کی طرف متوجہ ہوا۔ سرکار شاہی کی طرف سے اس کا وظیفہ مقرر کیا گیا۔

جب اس خدا مست کے بیٹوں کی فضیلت و کمالات کا شہرہ سمع اقدس (بادشاہ) تک بار بار پہنچا اور انہیں دربار میں حاضر کیے جانے کے لیے شاہی فرمان صادر ہوا، تو بارہویں سال جلوس میں شیخ ابو الفیض نے، جو اشعار میں فیضی تخلص کرتا اور شیخ مبارک کا سب سے بڑا فرزند تھا، ملازمت اقدس میں آ کر سعادت حاصل کی۔ انیسویں سال جلوس میں شیخ ابو الفضل، جو شیخ ابو الفیض سے چھوٹا تھا اور جس نے آیۃ الکرسی کی تفسیر آن حضرت (اکبر) کے نام معنون کی تھی، بساط بومی اقدس کی عزت سے مشرف ہوا، اور دریا صفت دل کے نزدیک پسندیدہ ٹھہرا۔ چونکہ وہ علامہ زمان، یکتاے دوراں جامع کمالات اور صاحب صفات تھا، اس لیے روز بروز بے پناہ مہربانیوں اور بے کراں لطف و کرم کا مورد بنتا گیا۔ رفتہ رفتہ اس کا مرتبہ امراے عظام اور وزرائے کرام سے بھی بڑھ گیا اور یوں وہ مقرب درگاہ اور مشیر حکومت کے مرتبے کو پہنچا؛ حتیٰ کہ دوسرے مقربین درگاہ کے لیے باعث رشک و حسد ٹھہرا۔ نہ صرف مقربین بلکہ والا شان شاہ زادے بھی اس کے اس تقرب سے حسد کھانے لگے اور موقع کی تلاش میں رہتے کہ ایسے ہر ممکن ڈھب سے اکھاڑا اور حضور بادشاہ سے دور کیا جائے۔

اس کے والد بزرگوار شیخ مبارک نے اپنے حین حیات میں قرآن مجید کی تفسیر لکھی تھی، لیکن اس میں حضرت خاقان زماں کا اسم گرامی درج نہ کیا تھا؛ شیخ نے باپ کی وفات کے بعد، بجائے اس کے کہ اس تفسیر کو بادشاہ دوراں کے نام سے منسوب کرتا، اس کے بہت سے نسخے لکھوا کر ایران، توران، روم، شام اور دوسرے اسلامی ملکوں میں بھجوا دیے۔ جب اس کی خبر سمع مقدس تک پہنچی

تو حضور (اکبر) بہت برہم ہوئے، اور نتیجے کے طور پر ابو الفضل پر حد سے زیادہ شاہی عتاب نازل ہونا شروع ہو گیا۔ شاہ زادہ سلطان سلیم، جو شیخ کی گستاخی سے آزدہ دل رہتا تھا، اور ان امرائے جو اس کی بے اعتنائی اور خود رانی کے سبب دل پر زخم حسد کھائے ہوئے تھے، موقع غنیمت جان کر اس کے متعلق بڑی عجیب عجیب اور دور از کار باتیں بادشاہ کے گوش اقدس تک پہنچائیں۔ اس طرح شیخ معتوب ہو کر کورنش^۱ بجا لانے سے روک دیا گیا۔ چوں کہ شیخ نے کئی مواقع پر حضور بادشاہ یہ عرض کی تھی کہ ”میں سوائے حضرت بادشاہ کے اور کسی کو نہیں جانتا، شاہ زادے سے بھی میرا کوئی سروکار نہیں، اور چوں کہ میں امرا کی خاطر تواضع نہیں کرتا، اس لیے سب مجھ سے آزدہ رہتے ہیں۔“ بادشاہ سلامت کو اس حقیقت کا پورا پورا علم تھا۔ وہ شیخ کو بے حد چاہتے تھے۔ اس کی قربت سے بہت محظوظ ہوتے اور ایک لحظے کے لیے بھی خود سے جدا نہ کیا کرتے تھے۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد اس کی خطا معاف کر دی گئی اور پھر سے اس پر لطف و عنایت کی بارش ہونے لگی۔ لیکن اس مرتبہ خاطر مقدس میں یہ بات بھی جاگزین تھی کہ شیخ کو کچھ عرصے کے لیے حضور پر نور سے دور رکھا جائے تاکہ اسے شاہی لطف و عنایت کی قدر معلوم ہو۔ چنانچہ اسی وجہ سے اسے دکن کی مہات پر روانہ کیا گیا تھا.....آخر کار اس نے شہادت کا رتبہ پایا۔

کسی تکلف، بناوٹ اور مبالغے کے بغیر، شیخ سراپا دانش و فضیلت، سراسر علم و کمال اور صاحب جوہر تھا۔ اس کی عقل و دانش اس حد تک تھی کہ پندرہ برس ہی کی عمر میں اس نے تمام علوم متعارف کی تحصیل اور دانش مندی معروف کی تکمیل سے فراغت پائی تھی۔ اس کے فضائل و کمالات اس درجے کے تھے کہ اس نے تمام مذاہب کی کتب مثلاً تورات، انجیل اور ہندوؤں کے ویدوں وغیرہ کا مطالعہ کیا اور اس طرح دوسرے مذہبوں کے تمام علما سے بازی لے گیا۔ اس کی فراست و فرزانیکی اس ڈھب کی کہ گم نامی کے گوشے سے نکل کر سلطان پر و بھر کا مقرب و مصاحب بنا اور اسی کے مشورے سے ملکوں

کی مہموں کا انتظام کیا جانے لگا۔ اس کی دلیری و دلاوری اور اقبال مندی و بلند بختی اس مرتبے کی کہ ولایت دکن کو بہ زور شمشیر فتح کر کے پنج ہزاری کے منصب اور سپہ سالاری کے رتبے کو پہنچا۔ ایسے صاحب جوہر کے عدم سے وجود میں آنے کے لیے ہزاروں سال کی مدت درکار ہے، اور بے شمار صدیوں اور زمانوں کی ضرورت ہے تاکہ ایسا اہل فطرت پردہ خفا سے ظہور کے روشن مقام میں آئے۔ جس قدر وہ صاحب کمالات تھا، کشمکے اسی قدر اسے عمر طبعی بھی عطا ہوئی، یا پھر کسی کار نمایاں اور خدمت شایاں میں اپنی جان عزیز قربان کرتا تاکہ اس کی طرف سے بادشاہ دوراں کی ان عنایات کا حق ادا ہو جاتا جو انہوں نے اس پر کی تھیں۔

لظم

- (۱) درین باغ سروی نیامد بلند
کہ باد اجل بیخش ازین نکند
- (۲) نہالی ہسی سال گردد درخت
ز بیخش بر آرد یکی باد سخت
- (۳) گر افراسیاب ۱۸ ست ور پیر زال ۱۹
باید ز باد اجل گوشال
- (۴) پیر کاہ از نیک و بد چارہ هست
ولی چارہ مرگ ناید بدست

(۱) اس باغ میں جو بھی سرو اونچا ہوا، باد اجل نے اسے جڑ سے اکھاڑ ڈالا۔

(۲) پودے کو درخت بنتے کئی سال لگ جاتے ہیں مگر ایک تند ہوا اسے پل میں اکھاڑ پھینکتی ہے۔

(۳) خواہ افراسیاب ہو خواہ بوڑھا زال موت کی ہوا ہر ایک کی گوش مالی کرتی ہے۔

(۴) ہر اچھے برے کام کا علاج ہے لیکن موت کا کوئی چارہ نہیں۔
(خلاصۃ التواریخ)

(۴)

مکاتیب نگاری کے ارتقا کے بیان میں

زمانے کے دانش مندوں اور مبارک آثار خرد مندوں کے نزدیک یہ بات طے شدہ ہے کہ جب بچوں کی زبان بول چال کے قابل ہو جائے تو انہیں تحصیل علوم کی خاطر مدرسوں اور مکتبوں میں بھیجنا چاہیے ، تاکہ اگر بہار زندگی کے آغاز اور نشو و نما پانے والی عقل کے شروع میں ان کے خمیر کا آئینہ مقصود کی صورتوں کا عکس پذیر ہو اور علمی نقوش کے نقش ہونے کا مقام بنے تو زوال پذیر اور خلل قبول کرنے والا نہ ہو ، بلکہ روز بہ روز ان کا ذہن زیادہ روشن اور ان کی عقل و فراست پختہ تر ہوتی جائے۔

حرف نوشتہ بدل طفل خرد کز لک نسیان نتواند سترد
(جو حرف ایک مرتبہ چھوٹے بچے کے دل پر لکھا گیا ، اسے فراموشی کا چاقو نہیں کھرچ سکتا ۔)

اس سلسلے میں زمانے کا دستور اس طرح ہے کہ طالب علم سب سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام سے ، کہ وہی ظاہری اور باطنی علوم کا پیدا کرنے والا ہے ، آغاز کرے ۔ اس کے بعد 'ایجد' کہ علم کے ابتدائی امور اور آئینی مطالبات کی بنیاد اس پر ہے ، شروع کر کے مفرد حروف کو پڑھنے ، مرکب الفاظ کو جاننے اور ہر ایک کے نقطوں کو پہچاننے کی مشق کرے۔ اور جب اسے حروف اور نقطوں کو پڑھنے ، سمجھنے اور الفاظ کی ترکیب و انفرادیت میں مہارت حاصل ہو جائے ، اور وہ مختلف سوالات کا جواب کسی غلطی و فراموشی کے بغیر صحیح صحیح دینے لگے ، تو اس وقت متبرک اشعار کا ، جو نیک فال اور مبارک باتوں پر مشتمل ہوں ، مطالعہ شروع کرے ۔ اس کے بعد سبزہ راز کے گلستان کے بلبل اور حقیقت و مجاز کے بوستان کے عندلیب حضرت شیخ مصلح الدین (انار اللہ ہرمانہ) کی ، جو سعدی شیرازی کے نام سے مشہور ہیں ، متبرک کتابوں (گلستان اور بوستان) کے مطالعے سے عقل کے چراغ میں تیل ڈالے ۔ بعد ازیں دیگر کتب

کو درجہ بہ درجہ بڑھے اور جو کچھ پڑھا ہو اسے فرصت کے موقع پر خصوصاً چھٹیوں کے دوران میں ، بہ غور دیکھے تاکہ وہ مشکل عبارتیں جن کا سمجھنا بار بار پڑھنے پر موقوف ہے ، ذہن سے نہ اترنے پائیں ، اور جب وہ طبیعت کے آئینے پر مرتسم ہو جائیں تو رنگین مضامین اور اچھوتی عبارتوں کی رہنمائی بنیں اور اس طرح فہم و فراست میں پختگی اور روشنی پیدا ہو ۔

جہاں تک انشا نگاری کا سلیقہ سیکھنے کا تعلق ہے اس کے لیے لازم ہے کہ وہ بدیع الانشاء ، جو انشاء یوسفی کے نام سے مشہور اور حضرت نصیر الدین مجد ہایوں بادشاہ کے عہد میں منشیوں کا دستور العمل رہی ہے ، رقعات مولانا جامی ، رقعات ملا منیر ، ارباب علم و عمل کے پیشوا شیخ ابو الفضل علیہ الرحمۃ کے مکتوبات کہ جن سے بہتر کوئی تحریر نہ ہوگی ، شاہ جہانی دور کے قلیچ خانؒ کے منشی شیخ عنایت اللہ کنبوہؒ کا گلدستہ اور اس کے بھائی مجد صالحؒ کی تصنیف بہار سخن ، جو بادشاہ عالم گیر کی سرکار اقدس کے جرگہ منشیوں سے منسلک تھا اور جس نے شیخ ابو الفضل کے مکتوبات کی پیروی میں ایک کتاب ترتیب دی تھی ، عالم گیر بادشاہ کے وہ مراسلے جو انہوں نے ایران و توران کے فرمان رواؤں کے نام لکھے ، وہ خطوط جو امرا کی طرف سے خوانین کو لکھے گئے ، وہ مکتوبات جو اخلاص کی نشانی رکھنے والے مخلصوں اور بلند مرتبہ امیروں کی جانب سے حیضہ تحریر میں لائے گئے ، شاہ جہانی عہد کے سیف خان کے منشی شیخ ابوالبرکات منیرؒ کی ، جس نے استعارات کو نئے طرز سے استعمال کیا ، تالیفات کارستان اور نوباوہ ، شیدا اور ملا طغراؒ کے منشآت ، کہ ان دونوں عزیزوں نے نئی نئی عبارتیں بڑے اچھوتے اور نرالے ڈھب سے سپرد قلم کی ہیں ، لعل چند ملتانی کی نگار نامہؒ جس کی انشا بڑی دل پسند ہے ، اور اسی قسم کی دوسری مشہور کتب انشاء کا مطالعہ کرے تاکہ اس سے اس کی طبیعت جلا پائے ۔

جب انشاء کے پڑھنے میں پوری پوری مہارت حاصل ہو جائے تو

پھر ہر ایک کا نچوڑ اور انتخاب یاد کرے اور ہر روز کوئی نہ کوئی مطالب و معنی اپنے ذہن سے نکال کر یا کسی دوسرے سے سن کر املا لکھے۔ پھر ان مناسب عبارتوں کو جو اس نے یاد کر رکھی ہوں، اس میں کھپا کر اس فن کے ماہرین سے اصلاح لے۔ فن انشاء کی تحصیل اور تکمیل میں سعی بلیغ کو کام میں لائے۔ صرف و نحو کے قواعد، عبارتوں کے اوزان اور استعارات وغیرہ سیکھے، کہ ان کے بغیر صحیح انشاء کا لکھنا ناممکن نہیں تو دشوار ضرور ہے۔ اس کے علاوہ کتاب لہلاوق^{۲۶}، جسے فیضی نے ہندی سے فارسی میں ڈھالا، اور اس کے دوسرے لکھے ہوئے حساب و ضوابط کا مطالعہ کرے کہ منشیوں کے لیے ان کا جاننا لازم ہے۔

ہمیشہ تجربہ کار منشیوں اور سعادت آثار دانشوروں کے ساتھ میل ملاقات رکھ کر خطوط نویسی کے طریقے کی اصلاح کرتا رہے۔ اسی طرح خوش خطی میں، جو فن انشاء کا زیور ہے، مہارت حاصل کرنے کی پوری کوشش کرے۔ سب سے پہلے حروف ابجد یعنی مفرد ”الف“ (۱) ”با“ (ب) وغیرہ کو جلی قلم سے لکھے۔ پھر ”ہابت“ اور ”جابت“ جیسے مرکب الفاظ لکھنے کی مشق کرے۔ اس میں مہارت حاصل کرنے کے بعد اشعار اور قطعات لکھنا شروع کرے۔ جب خط جلی (موٹا) میں پختگی اور اس کے صحیح استعمال کا طریقہ آ جائے تو پھر خط خفی (باریک) اور نستعلیق کی مشق میں مشغول ہو جائے۔ بعد ازیں ’خط آمیز‘ کہ اسے ’شکستہ‘ بھی کہتے ہیں اور آج کل پورے طور پر رواج پذیر ہے، لکھنے کی مشق کرے۔ مذکورہ بالا تمام رسم الخط خوش نویسوں کی اصلاح اور قواعد کے مطابق درست کرے، اور اس قدر مشق اور استعمال کرے کہ سطور کی ترتیب، الفاظ کی ترتیب اور حروف کی آرائش کا حسن و خط قاعدے کے مطابق ہو جائے اور پختگی حاصل ہو۔ امید قوی ہے کہ اس طریقے پر عمل پیرا ہونے سے وہ ایک شہرت یافتہ منشی بن جائے گا۔

جب خطوط نگاری کا ڈھنگ آ گیا تو طبیعت کو جلا دینے کی خاطر مندرجہ ذیل معروف کتابوں کا مطالعہ کرے : مولانا عبد الرحمان جامی

کی تصنیفات : یوسف و زلیخا^۲، تحفة الاسرار^{۲۸}، اور سبحة الابرار^{۲۹}۔
مولانا نظام الدین گنجوی^{۳۰} کی مثنویات : سکندر نامہ^{۳۱}،
مخزن اسرار^{۳۲}، ہفت پیکر^{۳۳}، شیرین خسرو^{۳۴} اور لیلیٰ مجنوں^{۳۵}۔
امیر خسرو دہلوی کی تصانیف : قرآن السعدین^{۳۶}، مطلع الانوار^{۳۷}۔
ہشت بہشت^{۳۸} اور اعجاز خسروی^{۳۹}۔

جہاں تک شعرا کے دواوین کا تعلق ہے تو وہ بے شمار ہیں، تاہم
ان دواوین کا ضرور مطالعہ کرے : دیوان مجیر الدین بیلقانی^{۴۰}،
دیوان شمس تبریزی، دیوان ظہیر فاریابی، دیوان سعدی، دیوان خواجہ
حافظ شیرازی، دیوان انوری، دیوان خاقانی، دیوان عرفی، دیوان فیضی،
دیوان بدر چاچ، کہ اس کا کلام بڑے دقیق معموں پر مشتمل ہے، اور
خاص کر صائب^{۴۱} کا دیوان، کہ یہ بلند فطرت، سرآمد شعرا حضرت
شاہ جہاں بادشاہ کے دور خلافت میں عالی مرتبہ امیر ظفر خاں بن خواجہ
ابوالحسن کا ہزم افروز تھا۔ اس نے نئے نئے مضامین اور بڑے بڑے انوکھے
نکات پر مشتمل ایک لاکھ بیس ہزار اشعار کہے اور اس میں شک نہیں کہ
جیسے تازہ اشعار سخن پروری کے اس 'بہار آرا' نے کہے ویسے بہت کم
شعرا نے کہے ہوں گے۔

خوش دلی و خوش ب سری کے لیے طوطی نامہ^{۴۲} از غنشی^{۴۳}،
مولانا حسین واعظ کاشفی^{۴۴} کی انوار سہیلی^{۴۵}، عیار دانش^{۴۶} مصنفہ
ابوالفضل، اور شیخ عنایت اللہ کنبوہ کی بہار دانش^{۴۷} کو زیر مطالعہ
رکھے کہ ان کتب کی عبارتیں بھی بڑی پیاری اور ان کی حکایتیں بھی
عجیب و غریب اور دل خوش کن ہیں۔

گزشتہ سلاطین کی حقیقت، ملکوں کے احوال اور سلطنت کے
قواعد و ضوابط سے واقفیت حاصل کرنے کے لیے زیادہ تر کتب تاریخ اور
خصوصاً مندرجہ ذیل کتابوں کی طرف رجوع کرے۔ شاہ نامہ فردوسی،
جس میں کیومرث^{۴۸} بن سام بن نوح سے لے کر نوشیروان عادل تک
ایران کے چالیس بادشاہوں کے احوال درج ہیں جنہوں نے تقریباً
چار ہزار سال حکومت کی۔ اس کے علاوہ اس میں رستم^{۴۹}، اسفندیار^{۵۰}

افراسیاب اور دوسرے ناصور پهلوانوں کے جنگی کارناموں کا بھی تذکرہ ہے۔ شرف الدین علی یزدی^{۵۱} کی تالیف ظفر نامہ جو صاحب قران امیر تیمور گورکان کی فتوحات کے ذکر پر مشتمل ہے، اکبر نامہ^{۵۲}، جس میں اکبر کے احوال مرقوم ہیں، طبقات اکبری^{۵۳}، اقبال نامہ جہانگیری^{۵۴} اور تاریخ فیروز شاہی کہ ہندوستان کی معتبر تاریخوں میں سے ہے۔ ان کتب کے علاوہ مہابھارت کا فارسی ترجمہ رزم نامہ^{۵۵} اور دوسری ہندی تاریخوں کو باری باری اور ہمیشہ پڑھتا رہے۔

تزکیہ نفس اور پاکیزگی باطن کے لیے اخلاق ناصری، شرف الدین یحییٰ سنیری^{۵۶} کے مکتوبات، نزہۃ الارواح^{۵۷}، مولانا معنوی جلال الدین رومی کی مثنوی اور حکیم سنائی کی مثنوی حدیقہ کا مطالعہ کرے۔ توقع ہے کہ اس طرح وہ طبع روشن، عقل سلیم، اخلاق پسندیدہ اور اوصاف حمیدہ کا مالک بن کر عالی رتبہ دولت مندوں کی محفلوں میں جگہ پائے اور شرف و اعزاز حاصل کرے گا۔

(خلاصۃ المکاتیب نمعۃ خطی متعلق بہ کتاب خانہ ملی لاہور)

جزو سوم

دوره متأخرین

شاہ ولی اللہ رحمہ

[امام الہند شاہ ولی اللہ (پیدائش ۱۷۰۱ع) ایک ایسے خاندان کے چشم و چراغ تھے جس نے آس اخلاق اور روحانی انحطاط کا سدباب کیا جو اورنگ زیب کے بعد اسلامیان پاک و ہند پر مسلط تھا۔ اس بزرگ نے ”قرآن فہمی کی نعمت عظمیٰ عطا کی۔“ ان کی تصانیف میں سب سے اہم کتاب حجة اللہ البالغہ ہے۔ اس کے علاوہ بھی وہ کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔ ذیل میں ان کے وصیت نامے کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے۔]

وصیت نامہ

الحمد لله ملهم الحكم ، ومفيض النعم ، والصلوات والسلام
علی سید العرب والعجم وعلی آلہ وصحبہ اہل الفضل والکرم ۔
(تعریف ہے اس خدا کی جو دل میں حکمتیں ڈالتے والا اور نعمتوں کا
پہنچانے والا ہے۔ اور صلوات ہو عرب و عجم کے سردار آن حضرت صلعم
پر ، آپ کی آل پر اور اصحاب فضل و کرم پر !)

اما بعد! بندہ حقیر ولی اللہ عفی عنہ اپنے احباب اور اپنی اولاد کو
یہ چند کلمے بہ طور وصیت کے کہتا ہے :

”میں نے اس (وصیت نامہ) کا نام ’المقالة الوصية في النصيحة والوصية‘
رکھا ہے۔ ہمیں اللہ کافی ہے اور وہی بہتر کارساز ہے اور وہی سیدھے
راستے کی طرف راہنمائی کرنے والا ہے۔“

پہلی وصیت : یہ کہ اعتقاد اور عمل قرآن پاک اور حدیث
رسول اللہ صلعم کے موافق ہو۔ اور ہمیشہ ان میں غور کرتے رہنا چاہیے۔

ہر روز دونوں کا تھوڑا تھوڑا مطالعہ کرنا چاہیے۔ اور اگر پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو دونوں کے ایک ایک ورق کا ترجمہ سن لیا جائے۔ عقائد کے لحاظ سے قدما کا مذہب، اہل سنت اختیار کرنا چاہیے۔ جس امر میں بزرگوں نے تفتیش سے کام نہیں لیا اس کی تفصیل و تفتیش سے اجتناب بہتر ہے۔ منطقیوں کی بیہودہ شک و شبہ میں ڈالنے والی خام باتوں کی طرف توجہ نہ دی جائے۔ مسائل فروعی میں ان علمائے محدثین کی پیروی کی جائے جو فقہ اور حدیث دونوں کو خوب جانتے ہوں۔ فقہ کے مسئلے قرآن کریم اور حدیث کی کسوٹی پر پرکھے جانے چاہئیں؛ اگر موافق ہو تو اسے قبول کر لیا جائے ورنہ برا مال مالک کے منہ پر، (خلاف کو چھوڑ دیا جائے) کہ امت کو قیاسیہ مسئلوں کے سلسلے میں ہر لمحے کتاب و سنت (کلام اللہ و حدیث) کی ضرورت ہے اور وہ ان سے کسی ہل بھی بے اعتنائی نہیں برت سکتی۔ اور ان فقیہوں کی فرسودہ بات نہ سنی چاہیے جنہوں نے ایک عالم کی تقلید کو سند بنا کر سنت کی پیروی کو ترک کیا ہوا ہو۔ ایسے فقہاء کی طرف توجہ نہ کرنی اور ان سے دور رہنے میں خدا کا تقرب جاننا چاہیے۔

دوسری وصیت : امر معروف کی حد، جیسا کہ اس فقیر کو القا ہوا ہے، یہ ہے کہ مذہبی فریضوں، کبیرہ گناہوں اور دیگر اسلامی شعائر کے سلسلے میں پوری سختی سے نیک کاموں کا حکم دینا اور برے کاموں سے روکنا چاہیے۔ اور ایسے لوگوں کے ساتھ جو اس معاملے میں غفلت سے کام لیتے ہیں، میل جول نہ رکھنا چاہیے بلکہ ان کا دشمن ہونا چاہیے۔ باقی امور میں، خصوصاً جن میں پہلوں یا پچھلوں نے اختلاف کیا ہو، کسی قسم کی سختی مناسب نہیں؛ فقط امر معروف و نہی منکر سے آگاہ کر دینا ہی کافی ہے۔

تیسری وصیت : اس دور کے مشائخ کے ہاتھ میں ہاتھ نہ دے اور نہ ان کی بیعت کرے کہ یہ لوگ قسم قسم کی بدعتوں میں مبتلا ہیں۔ ان کے بے شمار مرید یا بہت سی کرامات دیکھ کر دھوکے میں نہ آئے۔ اس لیے کہ مریدوں کی کثرت رسم کے سبب ہے، اور رسمِ امور کی

وقت حقیقت میں کچھ بھی نہیں - رہیں کرامات ، تو الا ماشاء اللہ ، طلسم و جادوگری کو کرامات سمجھا جاتا ہے - تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ سب سے بڑی کرامت دلوں کی باتیں جاننا اور آنے والے واقعات کا انکشاف کرنا ہے - سو اس کے بہت سے طریقے ہیں جن میں سے ایک تو علم نجوم و رمل کا 'باب ضمیر' ہے - یہ نہ سمجھو کہ علم نجوم میں جب تک ستاروں کے شمار نہ اٹھیں ، یا رمل میں جب تک زائچہ نہ ہو تو کچھ معلوم نہیں کر سکتے ، اس لیے کہ ہم نے یہ تجربہ کیا ہے کہ نجومی نے جب یہ جان لیا کہ اس وقت کون سی ساعت ہے ، تو اس کے ذہن میں سب ستاروں کا شمار آگیا اور نقشہ تصور میں بندہ گیا ، اور گویا 'تسویۃ البیوت' (مراد ستاروں کا شمار) کا صفحہ اس کے مقابل آکھڑا ہوتا ہے - اسی طرح رمال نے جب کسی انگلی کو لعیانِ دل (رمل کی شکل // / .) میں قرار دے لیا ، اور فلاں انگلی کو فلاں شکل دے دی اور ذہن میں صورت قائم کر لی کہ ان شکلوں میں سے کون سی شکل پیدا ہوگی ، تو زائچہ اس کے سامنے حاضر ہو جاتا ہے - دوسرا طریقہ 'کہانت' ہے ، جس کی کئی قسمیں ہیں اور یہ فن بہت وسیع ہے - یعنی کبھی تو حضرات جن سے اور کبھی اس کے علاوہ دوسرے طریقے سے معلوم کر لیتے ہیں - تیسرا طریقہ 'طلسم' ہے کہ قوائے کواکب کسی صورت میں بند کرنے سے دریافت کرتے ہیں - اور بعض اعمال جو گیمہ سے بھی کشف ہو جاتا ہے ، اس لیے کہ وہ اشرف و کشف میں پورا پورا اثر رکھتے ہیں — سو جو کوئی اس کی تحقیق کرنا چاہے وہ ان فنون کی کتابوں کی طرف رجوع کرے — کسی کام پر کمر ہمت باندھنا ، ڈراؤنی شکل بن جانا ، کسی کے دل پر دل رکھنا اور طالب کو مسخر کر لینا یہ سب کچھ فن نیرنگ سے متعلق ہے - چند اعمال ہیں جن کے وسیلے سے انسان یہ سب کچھ حاصل کرتا ہے ؛ ورنہ نیکی و ہدی ، خوش بختی و بد بختی اور مقبول و مردود میں یہاں کوئی فرق نہیں ہے -

اسی طرح اہل مجلس میں وجد و شوق پیدا کر دینے کا تعلقِ حدت

اور قوت بہیمہ (حیوانی) سے ہے۔ لہذا جس کسی میں جتنی قوت حیوانی زیادہ ہوگی، اتنا ہی اس کا وجد زیادہ ہوگا۔

ہاں! اس قسم کے عمل بعض صالحین بھی کرتے ہیں، مگر ان کی نیت نیک ہوتی ہے اور یہ بات کچھ کرامت میں شمار نہیں ہوتی۔ ہم نے بہت سے ایسے سادہ لوح دیکھے کہ جب وہ اس قسم کے شغل کسی مرشد سے حاصل کرتے ہیں تو انہیں عین کرامات سمجھتے ہیں۔ سو لازم یہ ہے کہ حدیث کی کتب مثلاً صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد اور ترمذی، اور حنفی و شافعی فقہاء کی کتب کا مطالعہ کرے اور ظاہر سنت پر عمل پیرا ہو۔ اور اگر اللہ تعالیٰ اس کے دل میں عشق صادق عطا فرمائے اور اس میں اس راہ کی طلب زیادہ ہو تو کتاب عوارف کو نماز، روزہ، ورد اوراد اور دیگر مصروفیات سے پہلے دیکھے۔ رسائل نقشبندیہ کو یادداشت پیدا کرنے کے طور پر پڑھے، کہ ان دونوں بزرگوں نے ان دونوں ابواب کو اس طرح واضح اور روشن لکھا ہے کہ ان کے پڑھنے سے کسی مرشد کی تلقین کی ضرورت نہیں رہتی۔ جب نور عبادت کی کیفیت اور یادداشت کی نسبت حاصل ہو جائے تو اس پر قائم و پایند رہے۔ اگر اس دوران میں کوئی ایسی ہستی نظر آ جائے کہ جس کی صحبت و ہمدستی جذب کی چابی اور جس کی صحبت کی تاثیر لوگوں میں پوری طرح سرایت کر چکی ہو تو اس کے ساتھ صحبت رکھے، یہاں تک کہ مطلوبہ حالت ملکہ کی شکل اختیار کر لے۔ اس کے بعد گوشہ نشینی اختیار کرے اور اس کمال میں مشغول ہو جائے۔

اس زمانے میں کوئی بھی، الا ماشاء اللہ، بہ حیثیت مجموعی صاحب کمال نہیں ہے۔ یعنی اگر کسی کو ایک بات میں کمال حاصل ہے تو دوسری میں وہ بے کار ہے۔ تو ایسی صورت میں اس سے وہی کمال حاصل کر لینا اور اس کی دوسری باتوں کو نظر انداز کر دینا چاہیے۔ دوسرے لفظوں میں 'خدمہ صفا و دع ماکدر' پر عمل کرے۔ صوفیوں کی نسبتیں تو بہت بڑی غنیمت ہیں، لیکن ان کی رسوم بالکل بے وقعت ہیں۔ میری یہ بات بہت سوں کو ناگوار

گزرے گی ، لیکن مجھے تو ، جو کام میرے سپرد کیا گیا ہے اس کے مطابق بات کرنا ہے اور زید یا عمرو کے قول کو اختیار نہیں کرنا ہے ۔

چوتھی وصیت : جاننا چاہیے کہ ہم میں اور اہل زمانہ میں اختلاف ہے ۔ اس لیے کہ صوفی منش تو یہ کہتے ہیں کہ حاصل مطلوب ، فنا و بقا اور استہلاک ہے اور شرع میں جو رعایت معاش و عبارت بدنہ کی آئی ہے ، وہ اس لیے ہے کہ وہ فنا و بقا ہر ایک سے ادا نہیں ہو سکتی ۔ ”و مالا یدرک کلہ لا یتدرک کلہ ۔“ (اور جو چیز پوری سمجھ نہ آئے اسے پوری کو نہیں چھوڑ دیا جاتا) ۔ متکلمین^۲ یہ کہتے ہیں کہ جو شریعت میں آیا ہے بس وہی مطلوب ہے ۔ اور ہم یہ کہتے ہیں کہ انسان کی صورت نوعیہ کے اعتبار سے شریعت ہی مطلوب ہے اور شارع نے خاص و عام کے لیے اس کی اصل کا بیان فرمایا ہے ۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ انسان اس طرح پیدا کیا گیا ہے کہ اس میں فرشتوں اور حیوانوں دونوں کے اوصاف جمع ہو گئے ہیں ۔ اگر یہ صفات ملکی میں تقویت حاصل کر لے تو اس کے لیے باعث سعادت اور اگر حیوانی قوتوں کو اپنا لے تو یہ اس کی بد بختی کا سبب ہوگا ۔ اس کی خلقت اس ذہنگ پر ہوئی ہے کہ اس کا نفس اعمال اور اخلاق کے رنگ قبول کر لیتا ہے ، پھر انہیں اپنی اصل میں لے آتا اور موت کے بعد اپنے ساتھ لے جاتا ہے ۔ جیسے اس کا بدن غذا کی کیفیت کو قبول کر لیتا اور اپنے ساتھ ملا لیتا ہے ۔ اور اسی لیے بد ہضمی اور بخار وغیرہ میں مبتلا ہو جاتا ہے ۔ اور یہ نفس انسان ایسا مخلوق ہوا ہے کہ یہ احاطہ قدس میں داخل ہو سکتا اور وہاں سے الہام اور جو کچھ الہام کے حکم میں ہے ، قبول کر سکتا ہے ۔ پھر اگر تو مکان پاک ملائکہ سے مناسب ہے تو وہ خوشی و مسرت حاصل کرے گا اور اگر ان ملائکہ کی نسبت منافرت ہے تو وحشت و تنگی سے دوچار ہوگا ۔ الغرض چوں کہ نوع انسان اس طرح واقع ہوئی ہے کہ اگر اسے یوں ہی چھوڑ دیا جاتا تو نفسانی امراض اسے بہت دکھ پہنچاتے ، لہذا خدائے بزرگ و برتر نے محض اپنے فضل و کرم سے اس (نوع انسان) کی کار سازی کی ، نجات کا راستہ دکھایا اور انہی (انسانوں) میں سے زبان غیب کے ترجمان یعنی حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ

وسلم کو ان میں بھیجا تاکہ بخشش و عطا کی تکمیل ہو جائے ، اور شان ربوبیت ، جو پہلے ان کی خلقت و ایجاد کی خواہش مند تھی ، پھر ان کی دست گیری کرے ۔ چنانچہ انسان کی صورت نوعیہ نے بہ زبان حال مبداء فیاض سے شرع کی بھیک مانگی ۔ پس حکم شرع ، صورت نوعیہ کے ان میں مل جانے کے باعث ، تمام بنی نوع انسان پر لازم ہے ، اور کسی فرد کی خصوصیت کو اس جگہ دخل نہیں ہے ۔ اور وہ افراد جو فنا و بقا اور نیستی وغیرہ کو مطلوب بنائے ہوئے ہیں تو یہ ان کی ذاتی خصوصیات کی بنا پر ہے ، کیوں کہ بعض افراد نہایت ہی علو و تجرد میں مخلوق ہوتے ہیں اور خدا تعالیٰ انہیں ان کی راہ دکھا دیتا ہے ۔ اور وہ حکم شرع نہیں ہے بلکہ ان کی زبان حال نے خصوصیت فردیت کے سبب اس کا تقاضا کیا ہے ۔ شارع کا کلام ہرگز اس معانی پر معمول نہیں ہے ، نہ اشارۃً ہی اور نہ صراحۃً ہی ۔ ہاں مگر کچھ لوگوں نے شارع کے کلام سے یہ مطلب سمجھ لیے ہیں ۔ یہ تو اس طرح ہے جیسے کوئی لیلیٰ و مجنون کا قصہ سنے اور اس کو اپنی ہی سرگزشت خیال کرے ۔ اس بات کو ان کی اصطلاح میں ’اعتبار‘^۳ کہتے ہیں ۔ غرض فنا و بقا و نیستی کے معاملات میں افراط کرنا اور ہر ایرے غیرے کا ان میں مشغول ہونا امت مصطفویہ (صلعم) میں بہت بڑی بیماری ہے ۔ خدا اس شخص پر اپنا رحم فرمائے جو ان کو گم نامی کے گڑھے میں پھینکنے کی کوشش کرتا ہے ، گو بعض استعدادات کے مطابق وہ صاحب اصل ہی ہو ۔ اگرچہ میری یہ باتیں اس دور کے بہت سے صوفیوں کو ناگوار گزریں گی ، لیکن مجھے تو ، جو کام میرے سپرد کیا گیا ہے ، اسی کے مطابق بات کرنا ہے ؛ زید یا بکر سے میرا کوئی سروکار نہیں ہے ۔

پانچویں وصیت : آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام رض کے بارے میں نیک اعتقاد رکھے ۔ ان کی مدح و منقبت کے سوا زبان سے کچھ نہ نکالے ۔ اس سلسلے میں دو قسم کے لوگوں نے خطا کی ہے ۔ بعض لوگ تو اس خیال کے حامی ہیں کہ ”وہ سب (صحابہ کرام رض) آپس میں صاف دل تھے ، اور ان میں کبھی کوئی جھگڑا یا تنازعہ

نہیں ہوا۔“ یہ ان کا محض وہم ہے ، اس لیے کہ مستفیض کی روایت ان کی چپقلش پر گواہ ہے ، اور مستفیض کی نقل سے انکار نہیں کیا جا سکتا ۔ اس کے برعکس دوسرے گروہ نے جب ایسی باتوں کو ان سے منسوب پایا تو ان (صحابہ کرام رض) کی شان میں گستاخی کی اور اس طرح ہلاکت میں پڑے ۔ اس فقیر کے دل میں یہ بات ڈالی گئی ہے کہ اگرچہ صحابہ کرام رض معصوم نہ تھے ، اور ان میں سے بعض عوام سے ممکن ہے کچھ ایسی باتیں سرزد ہوئی ہوں کہ اگر وہی باتیں کسی دوسرے سے سرزد ہوتیں تو وہ طعن و جرح کا مورد بنتا ، مگر ہم کو یہ حکم ہے کہ ہم انہیں زبان کے پلڑے میں برابر برابر رکھیں ، اور ہمارے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ ہم ان کے حق میں دشنام طرازی یا زبان طعن کو روا رکھیں ، کہ اس میں ایک مصلحت ہے اور وہ یہ کہ اگر ان کے متعلق کسی قسم کی بحث یا جرح چھیڑی جائے تو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بارے میں روایت منقطع ہوتی ہے اور جب روایت منقطع ہوئی تو دین میں بگاڑ پیدا ہو گیا ۔ ہر صحابہ رض سے جب روایت لی جائے تو اکثر حدیثیں مستفیض ہوں گی اور امت کے لیے حجت قائم ہوگی ۔ اس میں بعض کی جرح سے نقل میں خلل نہیں پڑے گا ۔

اس فقیر نے آن حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی روح پر فتوح سے سوال کیا کہ شیعہ لوگ اہل بیت کی تو محبت کا دعویٰ کرتے ہیں ، لیکن صحابہ رض کو برا کہتے ہیں ، ان کے بارے میں آن حضرت صلعم کا کیا ارشاد ہے ؟ آن حضرت صلعم نے کلام روحانی سے القا کیا کہ ”ان کا مذہب باطل ہے ، اور ان کے مذہب کا باطل ہونا لفظ امام سے ظاہر ہے ۔“ جب فقیر کو اس حالت سے آفاقہ ہوا تو میں نے لفظ امام پر غور کیا ؛ معلوم ہوا کہ ان لوگوں کی اصطلاح میں امام اسے کہتے ہیں جو ”معصوم مفروض الطاعت منصوب للخلق“ ہو ۔ وہ امام کے حق میں وحی باطنی کو جائز گردانتے ہیں ۔ لہذا حقیقت میں وہ ختم نبوت کے منکر ہیں ، گو زبان سے آن حضرت صلعم کو خاتم الانبیا کہیں ۔ بہر حال جس طرح صحابہ کرام رض کے حق میں

نیک اعتقادی سے کام لے، اسی طرح اہل بیت کے بارے میں نیک اعتقاد رکھے۔ ان میں جو صالحین ہوں ان کی زیادہ تعظیم کرے کہ ”وقد جعل الله لكل شئ قدرًا“ (اللہ نے ہر چیز کا اندازہ مقرر کر رکھا ہے)۔

اس فقیر کو معلوم ہوا ہے کہ بارہ امام رضی اللہ عنہم ایک نسبت کے قطب ہوئے ہیں، اور ان کی رحلت کی قربت سے تصوف کا رواج ہوا ہے، لیکن عقیدہ اور شرع فقط حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے لیے جائیں گے۔ ان کی قطبیت ایک باطنی امر ہے، آسے تکلیف شرعی سے کوئی تعلق نہیں۔ اور نص و اشارہ ہر ایک کا اپنے متاخر ہر اسی قطبیت سے ہے۔ اور جنہیں امور امامت کہتے ہیں وہ بھی اسی طرف راجع ہیں، کیوں کہ انہوں نے اپنے بعض خالص یاروں کو اس پر مطلع کیا ہے۔ ایک زمانے کے بعد کچھ لوگوں نے غور کیا اور ان کے کلام کو دوسرے ڈھب سے بیان کیا۔ واللہ مستعان (اور مدد اللہ سے مانگی جاتی ہے۔)

چھٹی وصیت : طریق تعلیم علم : تجربے سے ثابت ہوا ہے کہ (تعلیم دینے کے لیے) پہلے صرف و نحو کے تین تین چار چار مختصر رسالے، جیسا کہ طالب علم کا ذہن ہو، پڑھائے جائیں۔ اس کے بعد عربی زبان میں لکھی ہوئی تاریخ کی یا حکمت عملی کی کوئی کتاب پڑھائیں اور بہ طریق تتبع ساتھ ساتھ لغت اور مشکل سے طالب علم کو آگہ کیا جائے۔ جب اسے عربی زبان میں مہارت حاصل ہو جائے تو موطا بہ روایت یحییٰ بن یحییٰ مصمودی پڑھائیں۔ اور اس کتاب کو مطالعے سے ہرگز خارج نہ رکھیں کہ یہ علم حدیث کی بنیاد ہے اور اس کے پڑھنے میں بے شمار فائدے ہیں، اور ہمیں اس کا سماع مسلسل ہے۔ اس کے بعد قرآن عظیم کا درس دیا جائے اور وہ اس طرح کہ پہلے بغیر تفسیر کے صرف قرآن پڑھے اور ترجمہ کرے، اور جہاں نحو یا شان نزول میں کوئی مشکل پیش آئے وہاں ٹھہر جائے اور بحث کرے۔ اس درس سے فراغت پا لینے کے بعد اسے تفسیر جلالین بہ قدر درس پڑھائی جائے۔ اس طریقے میں بڑے فائدے ہیں۔ بعد ازیں ایک وقت میں تو

کتب حدیث مثلاً بخاری اور مسلم وغیرہ اور فقہ و عقاید و سلوک کی کتابیں پڑھے اور ایک وقت میں کتب دانش مندی کا مطالعہ کرے ، جیسے شرح ملا جامی اور قطبی وغیرہ ، الا ماشاء اللہ ۔ اور اگر ممکن ہو تو ایک دن مشکوٰۃ پڑھے ، اور دوسرے دن جتنا کہ پہلے دن پڑھا تھا اسی کے برابر ، شرح طیبی کو دیکھے ۔ یہ بے حد فائدہ مند ہے ۔

ساتویں وصیت : ہم لوگ اجنبی ہیں ، کیوں کہ ہمارے آبا و اجداد سرزمین ہند میں بہ طور اجنبی کے آئے تھے ۔ اور ہمارے لیے عربی نسب اور عربی زبان دونوں باعث فخر ہیں کہ یہ ہمیں سید اولین و آخرین ، افضل انبیاء و مرسلین اور فخر موجودات آن حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے قریب لے جاتے ہیں ۔ اس بہت بڑی نعمت کا شکر اس طرح ادا کیا جا سکتا ہے کہ ہم تا بہ مقدور عرب کے ، جو آن حضرت صلعم کا مولد ہے ، عادات و رسوم کو ہاتھ سے نہ جانے دیں ، اور عجم کی رسموں اور ہندوؤں کی عادات کے نزدیک نہ پھٹکیں ۔ ”اخرج البغوی عن ابی عثمان النہدی قال اتانا کتاب عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ و نحن باذربائیجان مع عتبہ بن فرقد اما بعد ما فاتر زوا ورتدوا انتعلوا والقوا الخفاف والقوا السراويلات علیکم ہلباس ایکم اسماعیل وایاکم والتمتع و ذی العجم و علیکم بالشمس فانھا حرام العرب وتمعددو واخلشو شنوا واخلو البقاید واعطو الركب و انزوا و انزوا وادمو الاغراض و فی دواہ و انزوا علی ظہور الخیل نزوا ۔ (عثمان النہدی نے بیان کیا کہ ”ہمیں حضرت عمر بن خطاب رض کا خط ملا جب کہ ہم آذربائیجان میں عتبہ بن فرقد کے ساتھ تھے ۔ اس خط میں تھا کہ تہمد باندھو ، چادر اوڑھو ، الخ) ۔ یعنی جب عرب جہاد کے لیے ایران کے اطراف میں پھیل گئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، ڈرے کہ مبادا یہ لوگ عجمیوں کی رسمیں اختیار کر لیں اور رسوم عرب کو خیر باد کہہ دیں ۔ چنانچہ آپ رض نے ان کی طرف خط لکھا کہ ”تہمد باندھو چادر اوڑھو ، جوتے پہنو ، موزے پھینک دو ، شلواریں چھوڑ دو ۔ تمہیں اپنے باپ اسماعیل علیہ کا لباس پہننا چاہیے ۔ اپنے آپ کو عجمی تنعم و ہیئت سے دور رکھو ، دھوپ میں بیٹھو ، کہ یہ عربوں کا

حمام ہے ، قوم معدہ کی رسم پر رہو ، موٹا لباس پہنو ، جفا کش بنو ، کہنہ ہوشی کی عادت ڈالو ، اونٹوں کو تناول کرو یعنی پکڑو اور رام (مطیع) کرو ، گھوڑوں پر جست لگا کر سوار ہو اور تیر نشانوں پر پھینکو۔“

ہندوؤں کی ایک بری رسم یہ ہے کہ جب کسی عورت کا خاوند مر جاتا ہے تو اسے دوسری شادی نہیں کرنے دیتے ۔ یہ رسم عربوں میں قطعاً نہ تھی ؛ نہ تو آن حضرت صلعم سے پہلے نہ آن حضرت صلعم کے زمانے میں اور نہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہی ۔ خدائے بزرگ و برتر اس شخص پر اپنی رحمت فرمائے جو اس بری رسم و عادت کو مٹائے ۔ اور اگر ممکن نہ ہو کہ یہ عادت عوام الناس سے دور ہو تو اپنی قوم میں ، اس کی بجائے ، عربوں کی عادت و رسم ڈالنی چاہیے ۔ اور اگر یہ بھی ناممکن ہو تو اس رسم کو برا جاننا اور اس کا دل سے دشمن ہونا چاہیے ، کہ نہی منکر کے ادنیٰ مراتب یہی ہیں ۔

آٹھویں وصیت : ہم لوگوں کی ایک بری عادت یہ ہے کہ ہم حق مہر بہت زیادہ مقرر کرتے ہیں ۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دین و دنیا میں ہمارا شرف آپ صلعم ہی پر ختم ہوتا ہے ، اپنے اہل بیت کا ، کہہ برگزیدہ ہستیاں ہیں ، مہر بارہ اوقیہ ونش (اوقیہ = ۴۰ درم ونش = ۱/۲ اوقیہ = ۲۰ درم) یعنی پانچ سو درم مقرر فرمایا ہے ۔

نویں وصیت : ہم لوگوں کی ایک بری عادت یہ بھی ہے کہ ہم خوشیاں منانے کے موقعوں اور بہت سی رسموں پر بڑی فضول خرچی سے کام لیتے ہیں ۔ اس سلسلے میں کچھ حد مقرر ہونی چاہیے ۔ جیسی کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خوشیوں میں مقرر فرمائی ہے ۔ یعنی خوشیاں دو ہیں ، ولیمہ اور عقیقہ ۔ بس ان دو خوشیوں کو اپنانا چاہیے اور ان کے علاوہ جتنی خوشیاں ہیں انہیں ترک کر دیں ، یا (کم از کم) انہیں اپنے اوپر لازم نہ سمجھیں اور ان کا اہتمام نہ کریں ۔

دسویں وصیت : پھر ہم میں یہ بری عادت بھی ہے کہ ہم سوگ کے موقعوں پر اسراف کرتے اور سوم ، چہلم ، ششماہی اور برسی وغیرہ

منائے ہیں۔ پہلے عرب میں ان باتوں کا رواج نہ تھا۔ بہتر یہی ہے کہ تین دن تک مرنے والے کے عزیزوں سے ماتم ہرسی کی جائے اور ایک رات دن انہیں کھانا کھلایا جائے۔ اس کے بعد کوئی اور رسم نہ منائیں۔ تین دن کے بعد خاندان کی عورتیں جمع ہوں اور مرنے والے کی عورتوں کے کپڑوں میں خوشبو لگائیں۔ اور اگر (اس کی) بیوی ہے تو وہ عدت کے بعد سوگ ترک کرے۔

گیارہویں وصیت : ہم میں خوش بخت شخص وہ ہے جو عربی زبان، صرف و نحو اور کتب ادب سے مناسبت پیدا کرے اور حدیث و قرآن کو سمجھے۔ فارسی اور ہندی کتب، علم شعر و معقول اور اسی قسم کے دیگر علوم میں مشغول ہونا اور بادشاہوں کے واقعات اور صحابہ رض کے تنازعات کی تاریخوں کا مطالعہ کرنا سراسر گمراہی ہے۔ اور اگر زمانے کی رسم کے تقاضے کے طور پر ان علوم میں مشغول ہونا ہی پڑے تو اتنا ضرور جان لے کہ یہ دنیاوی علوم ہیں اور ان سے متفر ہو اور توبہ و استغفار اور اظہار ندامت کرے۔ ہم لوگوں کے لیے لازمی ہے کہ ہم حرمین شریفین جائیں اور ان آستانوں پر جیبہ سائی کریں۔ یہ بات ہمارے لیے باعث سعادت اور اس سے بچنا ہمارے لیے باعث بد بختی ہے۔

بارہویں وصیت : حدیث شریف میں آیا ہے ”ومن ادرك منكم عیسیٰ بن مریم فلیقرأ منی السلام“ (اور جو کوئی تم میں سے عیسیٰ ابن مریم کو پائے وہ انہیں میرا سلام کہے۔) اس فقیر کی بڑی آرزو ہے کہ اگر میں حضرت عیسیٰ روح اللہ کا زمانہ پاؤں تو سب سے پہلے جو انہیں سلام پہنچائے وہ میں ہی ہوں۔ اور اگر مجھے وہ زمانہ نصیب نہ ہوا تو میری اولاد یا میرے پیروکاروں میں سے جس کسی کو بھی وہ مسرت آثار زمانہ نصیب ہو، وہ بہ کمال آرزو سلام پہنچائے، تاکہ ہمدیہ لشکروں میں آخری لشکر ہم ہوں۔ (وصیت نامہ)

خانی خان

[خانی خان نے اپنی تاریخ ۱۷۱۷ء میں لکھنی شروع کی اور ۱۷۳۲ء میں مکمل کر لی۔ کتاب کا سب سے زیادہ مستند حصہ معاصر واقعات کا بیان ہے۔ جب عالمگیر کے بیٹے نے سنی عقائد کی بجائے شیعہ خیالات کو اپنایا اور جمعے کے خطبے میں حضرت علی رض کا ذکر لقب وصی کے ساتھ کروانا چاہا تو اس پر جو کچھ ہوا اس کی تفصیل خانی خان کی زبانی سنئے۔]

عہد عالمگیری کے واقعات (۱۱۱۸ھ)

اولاد تیمور بلکہ دہلی کے قدیم بادشاہوں میں سکندر لودھی کے بعد، ظاہری طور پر ایسا بادشاہ جو عبادت، ریاضت اور عدل و انصاف میں صاحب امتیاز ہو، ہندوستان کے تخت پر متمکن نہیں ہوا۔ وہ (عالمگیر) دلاوری، متحمل مزاجی اور درست رائے میں بے مثل تھے، لیکن چونکہ وہ رعایت شرع کو ملحوظ رکھتے تھے اس لیے سیاست سے کام نہ لیتے تھے۔ اور ملک کا ہندو بہت سیاست کے بغیر ناممکن ہے۔ امرا رقابت کے سبب نفاق کا شکار ہو چکے تھے۔ بادشاہ سلامت جو بھی تدبیر یا منصوبہ بروئے کار لاتے وہ کم ہی پروان چڑھتا، اور جس مہم پر بھی جانے وہ طول پکڑ جاتی اور انجام کو نہ پہنچتی۔

نویس سال کی عمر گزرنے پر بھی ان کے حواس خمسہ میں کسی قسم کا فرق نہ آیا تھا، سوائے سامعہ میں معمولی سے فرق کے اور وہ بھی ایسا کہ کسی دوسرے کو معلوم نہ ہو پاتا۔ رات کا اکثر

حصہ بیداری اور عبادت میں بسر کرتے اور ایسی اکثر لذات کو ترک کر رکھا تھا جو بشریت کے لیے لازم و ملزوم ہیں۔

ایک روز ایک بڑھیا کسی ظالم فوجی افسر کی دست درازی کے خلاف شکایت لے کر حضور میں پہنچی۔ بادشاہ نے اسی وقت مظلومہ کا رویہ واپس کرنے کا تاکید حکم اس کے ہاتھ میں دیا۔ وہ بڑھیا جا کر پھر لوٹ آئی کہ اس فوجدار نے رویہ تو واپس نہیں کیا بلکہ الٹا مجھ پر پہلے سے بھی زیادہ ظلم کیا ہے۔ حکم دیا کہ اس فوجدار کو تبدیل کر دیا جائے۔ بعد میں وہ ستم رسیدہ پھر شکایت لے کر آئی کہ موجودہ فوجدار نے اس روپے کی وصولی کو سابق حاکم کا دستور العمل قرار دے کر مجھ سے زبردستی اور ظلم سے وہ رویہ لے لیا ہے۔ اس کی اس شکایت کے جواب میں فرمایا کہ ”دعا کرو خدا کوئی دوسرا بادشاہ بھیجے۔“ لیکن ان دو ظالم فوجداروں کی تنبیہ و سزا کا حکم ہرگز صادر نہ فرمایا۔ سزا دینے میں یہی نرم رویہ تھا جس کے باعث ہرگنوں کے حاکم اور فوجدار قانون شکنی پر دلیر ہو گئے تھے۔ گرز بردار جاتے بھی تھے تو رشوت لے کر بس دکھانے کو، چلکے وغیرہ لے کر آ جاتے۔ (منتخب الالباب)

(۲)

خطبہ لاہور (۱۱۲۱ھ)

دارالخلافت لاہور سے یہ خبر موصول ہوئی کہ جب خطبے میں حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے مناقب میں لفظ وصی کے شامل کرنے کا حکم پہنچا تو جان محمد اور حاجی یار محمد، کہ دونوں لاہور کے جید فاضل تھے، دیکر علما و فضلا کے ہمراہ عام ہلہ بولتے ہوئے قاضی اور صدر کی رہائش گاہ پر پہنچے اور لفظ وصی کے ساتھ خطبہ پڑھنے میں رکاوٹ ڈالی۔ اسی طرح ہایہ تخت و مرکز خلافت کے فضلا اور مشائخ نے بہت سے مسلمانوں کی ہمراہی میں مذکورہ حکم کے مطابق خطبہ پڑھنے میں رکاوٹ ڈالنے کے لیے شورش برپا کی۔ دوسرے شہروں سے بھی خبر رسانوں نے اسی قسم کی خبریں بادشاہ

تک پہنچائیں۔ اسی دوران میں احمد آباد کے واقعات سے پتا چلا کہ اہل سنت و جماعت کے ایک گروہ نے جامع مسجد کے خطیب کو لفظ وصی پڑھنے پر قتل کر دیا ہے۔ اگرچہ جمعے کے روز خطیب کے قتل اور مہر علی خان بخشی اور واقعہ نگار احمد آباد کے محبوس ہونے کے بارے میں (جنہیں خطیب کے قتل کے بعد اتوار کے دن فیروز جنگ کے ایما پر رسوا کر کے کوتوالی کے چبوترے میں قید کر دیا گیا تھا۔) احمد آباد میں مختلف روایتیں مشہور ہو گئیں، لیکن چونکہ راقم حروف (خانی خان) انہی دنوں احمد آباد میں تازہ وارد ہوا تھا، اس لیے اس سلسلے میں میں نے تا بہ مقدور چہاں ہتھک کی، جس کا مختصر ذکر کرتا ہوں؛ بعد کا علم خدا کو ہے۔

جب خطبے میں لفظ وصی پڑھنے کا حکم پہنچا تو احمد آباد کے صدر نے اجازت حاصل کرنے کے لیے وہاں کے صوبہ دار فیروز جنگ کی خدمت میں درخواست لکھی جس کے جواب میں اس نے لکھا کہ خلیفہ کے حکم کے مطابق پڑھو۔ اس کے بعد جب اس نے جمعے کے روز جامع مسجد میں لفظ وصی کے ساتھ خطبہ پڑھا تو پنجاب کے کچھ لوگوں اور چند ایک تورانیوں نے شورش برپا کر دی، اور خطیب کو ڈانٹ ڈھٹ کرتے ہوئے کہنے لگے کہ اس جمعے تو ہم نے تجھے ایسا خطبہ پڑھنے پر معاف کر دیا لیکن آئندہ جمعے کو نہیں پڑھو گے۔ اس نے جواب دیا کہ ”میں تو بادشاہ، صوبہ دار اور صدر کے حکم کے مطابق پڑھتا ہوں۔“ بعد ازیں دوسرے جمعے کے روز جب خطیب منبر پر چڑھا تو ایک مغل نے کہا کہ لفظ وصی ہرگز نہ پڑھنا، مگر وہ اجل رسیدہ خطیب اس سے باز نہ آیا۔ چنانچہ جوں ہی خطبہ کے دوران میں لفظ وصی اس کی زبان پر آیا، ایک پنجابی نے اٹھ کر اس کا دامن پکڑ منبر سے نیچے کھینچا اور خوب ڈانٹ ڈھٹ اور لعنت ملامت کی۔ ساتھ ہی ایک تورانی مغل نے اچھل کر آڑہی چھری اس کے پیٹ میں گھونپ دی اور اسے منبر سے نیچے گرا دیا۔ اس پر مسجد میں ایک ہنگامہ برپا ہو گیا۔ خطیب کو نیم جانی کی حالت میں کھینچ کر مسجد کے صحن تک لایا گیا؛ پھر اسے اس قدر خنجر اور جوتے مارے گئے

کہ بڑی ہی بے حرمتی کے ساتھ اس نے جان دے دی۔ اس کے وارث ایک دن اور ایک رات تک اس کی لاش اٹھانے اور کفن دفن کرنے کی جرأت نہ کر سکے۔ دوسرے روز مقتول کے والدین ماتم کرتے ہوئے فیروز جنگ کے پاس آئے اور اس کی تجہیز و تکفین کی اجازت کے لیے استغاثہ اور درخواست پیش کی۔ فیروز جنگ نے ان لوگوں کو اس کی تکفین و تدفین کے لیے کچھ روپیہ سرکار کی طرف سے دے کر رخصت کیا۔ اور اس کے تیسرے دن سہر علی خاں بخشی اور واقعہ نگار کو ایک جرم کی بنا پر، کہ بعض واقعات میں مؤخر الذکر کی جھوٹی خبر رسائی ظاہر ہو چکی تھی، گھر سے بلوایا اور ذلیل کر کے قید میں بھجوا دیا۔ پھر تین چار روز کے بعد رہا کر دیا۔

انہی دنوں فیروز جنگ کے بیٹے خان دوران^۲ کو، جو اودھ گورکھ پور کی صوبے داری پر مامور تھا، باوجود اس کے کہ اس نے اپنے تعلق میں پہنچنے کے بعد بڑا اچھا بندوبست کیا، بلکہ سہ بندی کے خرچ سے وہ زیور بار بھی ہو گیا تھا، بغیر کسی قصور کے معزول کر دیا گیا۔ چنانچہ وہ واپس دربار میں آ گیا۔ لیکن چون کہ بادشاہ امور سلطنت سے بالکل بے خبر رہتا اور خانہ زاد کارگزاروں کے معاملے میں پورے غور و خوض سے کام نہ لیتا تھا، اس لیے اس (خان جہاں) نے تنگ آ کر اپنے منصب سے استعفیٰ دے دیا اور گوشہ نشینی اختیار کر لی۔ میرزا محمد ہاشم جو سورت کی بندرگاہ سے احمد آباد پہنچا تھا، فیروز جنگ سے ملنے کے لیے آیا۔ اس نے اپنے بیٹے کو استقبال کے لیے بھیجا۔ جب وہ (ہاشم) گھر کے قریب پہنچا تو فیروز جنگ اسے لینے کے لیے خود چند قدم آگے بڑھا اور مناسب اعزاز کے ساتھ چار پانچ روز تک مہمان رکھ کر اسے پندرہ ہزار روپیہ نقد، ایک ہاتھی اور چار گھوڑوں سے نوازا اور راقم حروف (خانی خان) کو اپنی طرف سے دیوان اور مہمان دار بنا کر بہ کمال عزت روانہ کیا۔

(منتخب اللہاب)

(۳)

چون کہ خطبے کا معاملہ لاہور کے فضلا کے لفظ وصی پر (جو خطبے میں داخل کیا گیا تھا) اڑنے کے سبب کھٹائی میں پڑا ہوا تھا ، اس لیے بادشاہ نے ان فضلا کے طالب کیے جانے کا حکم صادر کیا ۔ ان میں سے حاجی یار محمد اور محمد مراد تین چار مشہور فاضلوں کے ہم راہ آ کر خدمت بجا لائے ۔ بادشاہ نے انہیں تسبیح خانے میں بلوا کر بیٹھنے کا حکم دیا اور عبدالقادر خاں کو جو قاضی میر کا بھتیجا ہے ، دو تین فاضلوں کے ساتھ ہم کلام کرایا اور خود بادشاہ نے ان کے سامنے معتبر کتب ، احادیث موافق اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر ائمہ دین کے اقوال کی رو سے لفظ وصی کے اثبات کے بارے میں روایتیں بیان کیں ۔ خاصی بحث و تمحیص ہوئی ۔ حاجی یار محمد بادشاہ کے قول کے رد میں بڑی گستاخی اور بڑی بے احتیاطی سے پیش آ کر ان کے ساتھ سوال جواب کرتا رہا ۔ آخر بادشاہ نے طیش میں آ کر فرمایا کہ ”کیا تو بادشاہوں کے غضب سے نہیں ڈرتا ، جو اس طرح شاہی آداب محفل کے خلاف قیل و قال کی جرأت کر رہا ہے ؟“ حاجی یار محمد نے جواب دیا ”میں اپنے خداوند کریم سے چار چیزوں کی خواہش کیا کرتا تھا : اول تحصیل علم ، دوسری حفظ قرآن پاک ، تیسری حج اور چوتھی شہادت ؛ الحمد للہ ! کہ پہلی تین نعمتوں کے حصول میں تو مجھے کام یابی حاصل ہو گئی ہے ، اب صرف شہادت کی آرزو باقی ہے ، سو امید ہے کہ بادشاہ عادل کی عنایت و توجہ سے میری یہ آرزو بھی پوری ہو جائے گی۔“

بہ ہر حال تحقیق و تنقیح کے لیے اس بحث نے چند روز تک طول کھینچا ۔ شہر کے بے شمار عوام بہت سے افغان تین داروں (دسہزاری) کی ہم راہی اور ایک لاکھ سے زائد کی تعداد میں حاجی یار محمد کے ساتھ خفیہ طور پر مل گئے ۔ شاہ زادہ عظیم الشان^۳ بھی پوشیدہ طور پر اس جماعت کا طرف دار تھا ۔ آخر سوال کے آخر میں صدر نے خطبہ پڑھنے کے لیے درخواست گزرائی ۔ بادشاہ نے اس درخواست پر لکھا کہ ”خطبہ حضرت

خلد مکانی (عالم گیر) کے عہد کے دستور کے مطابق پڑھا جائے۔ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ کے مناقب میں بہت سے الفاظ موجود ہیں، گو لفظ وصی نہیں ہے۔ لیکن چوں کہ عام لوگ اور بدنام قسم کے غنڈے ہدمعاش غلط قیاسات کی بنا پر شورش و ہنگامہ کی فکر میں ہیں اس لیے اس بات کی احتیاط کی جائے کہ خطبہ پڑھے جانے کے دوران میں بے سرو پا قسم کے شوہنسد لوگ مسجد میں داخل نہ ہوں۔“ چوں کہ بادشاہ کی اس تحریر کی اطلاع کم ہی لوگوں کو تھی، یہاں تک کہ مقربین بھی اس سے آگاہ نہ تھے، اس لیے ہر قوم اور فرقے کے ہزاروں افراد اپنی اپنی عقل و رائے کے مطابق فاسد خیالات میں پڑ کر مسجد کو چاروں طرف سے گھیرے میں لیے ہنگامہ فساد کی آواز ہر کان لگائے بیٹھے تھے۔ لیکن جب قدیم دستور کے مطابق خطبہ پڑھا گیا تو یہ معاملہ رفع دفع ہو گیا۔ بعد میں یہ معلوم ہوا کہ حاجی یار محمد کو دو دیگر فضلاء کے ساتھ معتوب کر کے کسی قلعے میں بھیج دیا گیا۔ (منتخب الباب)

صمصام الدولہ شاہ نواز خان

[شاہنواز خان^۱ اورنگ آبادی نے مغل امرا کے حالات میں یہ تذکرہ ۱۷۴۲-۱۷۴۷ع میں لکھا۔ اس کی ترتیب و تکمیل شاہ نواز کے بیٹے عبدالخان نے کی۔ کتاب کی بنیاد معاصر مواد پر رکھی گئی ہے، اس لیے امرا کے حالات کے لیے بڑی اہم کتاب ہے۔]

شیخ فرید مرتضیٰ بخاری

صاحب 'اقبال نامہ' لکھتا ہے "شیخ کا تعلق مادات موسوی سے ہے۔" اس کی یہ بات غراہت سے خالی نہیں ہے، اس لیے کہ مادات بخاریہ کی نسبت تو سید جلال بخاری^۲ قدس سرہ پر ختم ہو جاتی ہے اور آپ کا سلسلہ نسب سات پشتوں سے امام بزرگ علی نقی الہادی^۳ علیہ السلام تک پہنچتا ہے۔ کہتے ہیں کہ شیخ کے جد چہارم سید عبدالغفار دہلوی نے بیٹوں کو وصیت کی تھی کہ "مدد معاش (جاگیر وغیرہ) ترک اور فوج کی ملازمت اختیار کرو۔" الغرض شیخ چھوٹی عمر ہی میں عرش آشیانی (اکبر) کی ملازمت میں آگیا، اپنے حسن اخلاص اور شائستہ خدمات کے سبب لطف و عنایت کا مورد بن کر قرب و اعتبار سے مختص ہوا، اور اپنی تجربہ کاری، خردمندی، دلیری اور دلاوری سے ناموری حاصل کی۔

اٹھائیسویں سال جلوس میں، جب خان اعظم بنگالہ کی آب و ہوا کی ناسازی کے سبب بہار لوٹ آیا اور وزیر خان^۴ پھر سردار سپاہ مقرر ہوا، تو اڑیسہ کے سرکش قتلو لوہانی نے سرکشی و زیادہ طلبی اختیار کی۔ بادشاہ نے مجبوراً بنگال کے بھی کچھ علاقے اسے دے دیے

اور یہ طے پایا کہ شیخ فرید مقررہ جگہ پر ملاقات کر کے صلح کی شرطیں اور عہد وغیرہ مضبوط کرے۔ وہ غدار (قتلو) ملاقات کے مقررہ وقت پر حاضر نہ ہوا شیخ اپنی سادہ دلی اور خیراندیشی کے سبب سخن ساز چرب زبانوں کے کہنے پر اس کی منزل کی طرف روانہ ہوا۔ قتلو بڑی عاجزی اور چاہلوسی سے پیش آیا۔ اس نے یہ ترکیب سوچ رکھی تھی کہ جس وقت لوگ اپنی اپنی جگہوں پر آرام کر رہے ہوں گے، وہ شیخ کو پکڑ کر ایک گوشے میں بٹھا دے گا اور اس طرح اسے اپنے قبضے میں رکھ کر اپنی خواہش میں کامیاب ہو گا۔ لیکن شیخ نے بھانپ لیا اور رات کے آغاز ہی میں جانے کا ارادہ کیا۔ مگر قتلو کے آدمیوں نے اصطبل میں ایک گھوڑا بھی نہ چھوڑا تھا، اور چند ایک جگہوں پر راستہ بھی گھیر رکھا تھا جس کے سبب خاصا معرکہ ہوا۔ اس دوران میں شیخ اپنے ہاتھی پر سوار ہو گیا، لیکن شومنی قسمت کہ ہاتھی بے قابو ہو کر غلط راہ پر سرپٹ دوڑا۔ شیخ ایک ندی میں پہنچ کر اسے پار کرنے کی راہ ہی تلاش کر رہا تھا کہ اچانک ایک گروہ وہاں آن پہنچا، جس نے تیروں سے شیخ کو ایک آدھ جگہ سے زخمی کر دیا مگر شیخ اپنے آپ کو ایک طرف گرا کر وہاں سے نکلنے میں کامیاب ہو گیا، دشمن نے یہ سمجھا کہ شیخ عاری میں موجود ہے۔ اسی دوران میں شیخ کے ایک ملازم نے پہنچ کر اسے اپنے گھوڑے پر بٹھا لیا اور لشکرگاہ میں لے آیا۔ مقررہ صلح پر پانی پھر گیا اور قتلو کو اس غداری کی نحوست کے باعث لڑائی میں بے در پے فرار اور ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا۔

شیخ تیسویں سال جلوس میں ہفت صدی کے منصب پر سرفراز ہو کر چالیسویں سال جلوس تک ہزار و پانصدی تک پہنچ چکا تھا۔ پھر بخت کی یاوری سے میر بخشی کا عہدہ پا کر عز و افتخار حاصل کیا۔ اگرچہ وہ بخشی تھا، لیکن اس کی حیثیت وزیروں کی سی تھی۔ دیوان قن کی نااہلی کے سبب وہ چند سال دفتر قن پر بھی (جو خدمت دیوان کا لازمہ ہے) قابض رہا اور ارباب طلب (تنخواہ دار ملازم) کو تنخواہ کے طور پر جاگیریں دیتا رہا۔

عرش آشیانی کی وفات کے بعد شیخ نے دو ایسی شائستہ خدمات سرانجام دیں جن کے سبب اس کی ساکھ اور منزلت اپنے معاصرین و ہم مرتبہ لوگوں بلکہ سلطنت کے تمام اعیان و ارکان سے بڑھ گئی ۔

پہلی خدمت تو یہ تھی کہ جنت مکانی (جہانگیر) نے عہد شاہزادگی میں اپنی خود سری کے سبب الہ آباد میں اپنے ملازموں کو خطاب اور منصب عطا کر کے جاگیریں تقسیم کی تھیں ؛ اس پر عرش آشیانی نے ان کے بڑے بیٹے سلطان خسرو کی عزت و آبرو میں اضافہ کر دیا تھا جس سے لوگوں کو یہ گمان گزرا کہ شاہزادہ خسرو ولی عہد بنایا جائے گا ۔ بعد میں جب شاہزادہ (سلیم) دربار میں پہنچا تو ہنوز اس کے دماغ میں شورش تھی ؛ بادشاہ (اکبر) اس سلسلے میں مستی اور سہل انگاری سے کام لے رہے تھے ؛ جب شاہزادے کے آدمی کجبرات گئے ہوئے تھے ، جو انہی دنوں ان (سلیم) کی جاگیر مقرر ہوا تھا ، تو عرش آشیانی نے مرض الموت کے دنوں میں اشارتاً کہا تھا کہ شاہزادہ قلعے سے باہر خانہ نشین ہو جائے تاکہ مخالفین کسی عذر سے کام نہ لے سکیں ۔ میرزا عزیز کوکلتاش^۱ اور راجا مان سنگھ^۲ چون کہ سلطان خسرو سے خاص قربت رکھتے تھے ، انہوں نے اس (خسرو) کی بادشاہت کے خیال سے قلعے کے دروازے اپنے آدمیوں کے حوالے کر دیے اور خضری دروازہ اپنے آدمیوں کی شراکت میں شیخ فرید کے سپرد کر دیا ۔ شیخ کو ، کہ اس کے اختیار میں فوج تھی ، یہ بات نہایت ناگوار گزری ؛ وہ قلعے سے باہر نکلا اور شاہزادے کے پاس پہنچ کر اسے رسمی طور پر سلطنت کی مبارک باد دی ۔ اسرا نے جب یہ سنا تو وہ ہر طرف سے آمنت آئے اور ابھی عرش آشیانی نزع ہی کے عالم میں تھے کہ راجا مان سنگھ کو صوبہ بنگالہ کی بھالی پر مامور کر دیا گیا ۔ جنت مکانی قلعے میں داخل ہو کر تخت پر جلوہ افروز ہو گئے اور شیخ فرید کو 'صاحب سیف و قلم' کے الفاظ سے مخاطب کر کے پانچ ہزاری کے منصب اور میر بخشی گری کی اعلیٰ خدمت پر سرفراز فرمایا ۔

دوسری خدمت یہ تھی کہ جن دنوں خوشامدیوں کی یہودہ گوئی

کے سبب سلطان خسرو کے سر میں حکومت کی ہوا مہائی اور وہ اپنے بلند اقبال باپ کے پہلے سال جلوس (۱۰۱۳ھ) میں آٹھویں ذالحجہ کو رات کے وقت فرار اختیار کر کے لوٹ مار کرتا ہوا آگرہ سے لاہور پہنچ گیا تو بادشاہ نے شیخ فرید کو کئی ایک امرا کے ساتھ اس کے تعاقب پر متعین کیا اور جنت مکنی خود بھی اس کے تعاقب میں فوراً روانہ ہو گئے۔ امیر الامرا شریف خاں^۸ اور مہابت خاں^۹ (جن کی شیخ سے بنتی نہ تھی) نے چغلی کھائی کہ شیخ جان بوجھ کسر سستی کر رہا ہے اور خسرو کو پکڑنے کا ارادہ نہیں رکھتا۔ چنانچہ مہابت خاں نے جا کر بادشاہ کی طرف سے آئے (شیخ) کچھ تہدید آمیز باتیں کہیں۔ شیخ نے بڑی متحمل مزاجی سے اپنے اخلاص کے شایاں جواب کہلا بھیجا۔ ادھر سلطان خسرو کو جب پتا چلا کہ شیخ سلطان پور کے قریب آ پہنچا ہے تو اس نے لاہور سے محاصرہ اٹھا لیا اور ان بارہ ہزار سواروں کو ساتھ لے کر مقابلے کی ٹھانی جو اس نے ان چند دنوں میں اکٹھے کر لیے تھے۔ شیخ کے پاس تھوڑی سی فوج تھی۔ لیکن اس کے باوجود وہ جنگ کے لیے تیار ہو گیا اور دریائے بیاس سے گزر کر غنیم کے مقابلے میں آ گیا۔ بڑے گھمسان کا رن بڑا۔ بہت سے مادات بارہہ و بخاری بہادری کے جوہر دکھاتے ہوئے کام آئے۔ سلطان خسرو نے بہت سوں کو قتل کر کے راہ فرار اختیار کی اور شیخ میدان جنگ سے کچھ ادھر خیمہ زن ہوا۔

اسی شب دو تین پہر گزرنے کے بعد جنت مکنی نے بڑی سرعت سے وہاں پہنچ کر شیخ کو آغوش میں لے لیا اور رات اس کے خیمے میں بسر کی۔ پھر شیخ کی التماس پر آس جگہ کو، کہ پرگنہ بھیروں وال میں تھی، پرگنہ بنا کر فتح آباد کے نام سے موسوم اور شیخ کو عنایت کیا۔ ساتھ ہی شیخ کو مرتضیٰ خاں کے خطاب اور گجرات کی صوبہ داری سے نوازا۔ دوسرے سال شیخ نے گجرات سے بدخشانی لعل کی ایک انگوٹھی نذر کے طور پر بھیجی، جس کا نگین، نگین رکھنے والی جگہ اور حلقہ سب ایک ہی پتھر سے تراشے گئے تھے، اور وزن

ایک مثال اور پندرہ سرخ اور رنگ نہایت ہی عمدہ تھا۔ اس انگوٹھی کی قیمت پچیس ہزار روپے آٹھی۔

چونکہ گجرات کے لوگوں نے شیخ کے بھائیوں کے سلوک و رویہ سے تنگ آ کر داد و فریاد کی تھی، اس لیے آسے دربار میں طلب، اور پانچویں سال جلوس میں پنجاب کی صوبہ داری پر مامور کیا گیا۔ ۱۰۲۱ھ میں اسی صوبے کے ایک شہر کانگڑہ کی مہم پر مامور ہوا۔ ۱۰۲۵ھ جہانگیر کے گیارہویں سال جلوس میں اس نے پٹھانکوٹ کے مقام پر جان جاں آفریں کے سپرد کر دی۔

اس کی قبر دہلی میں اپنے آبا و اجداد کے مقبرے میں ہے۔ اس کی وصیت کے مطابق وہاں ایک عمارت بنائی گئی جس کی تاریخ تعمیر ”داد، خورد، برد“ ۱۰۲۵ھ (اس نے دیا، اس نے کھایا، وہ لے گیا) کے الفاظ سے نکلتی ہے۔ اس عمارت پر ایک ہزار اشرفی صرف ہوئی۔

شیخ آراستہ ظاہر و باطن کا مالک اور شجاعت اور سخاوت دونوں کا مجموعہ تھا۔ اس کی بخشش عام نے لوگوں پر فیض کا دروازہ کھول دیا۔ جو کوئی بھی اس کے پاس جاتا خالی ہاتھ واپس نہ آتا۔ دربار تک پہنچتے پہنچتے قبا، کمبل، چادر اور جوتی راستے میں بیٹھے ہوئے فقیروں درویشوں میں بٹ جاتی۔ اشرفی اور روپے کی ریزگاری اپنے ہاتھوں سے بانٹتا۔ ایک دن ایک درویش نے کوئی سات مرتبہ اس سے خیرات حاصل کی۔ آٹھویں دفعہ جب وہ آیا تو شیخ نے اسے آہستہ سے کہا کہ جو کچھ تو نے سات مرتبہ حاصل کیا ہے آسے چھپا کر رکھ تاکہ دوسرے درویش تجھ سے چھین نہ لیں۔ خاتقاہ نشینوں، اہل توکل، ضرورت مندوں اور بیوہ عورتوں کے روزانہ و سالانہ وظیفے مقرر کر رکھے تھے، جو انہیں اس کی موجودگی و غیر موجودگی میں بغیر کسی سند یا پروانے کے برابر ملتے رہتے۔ اس کی جاگیر میں زیادہ تر ’مدد معاش‘ تھی۔ جو لوگ اس کی نوکری کے دوران میں فوت ہوئے، ان کے بچوں کی، ہر کسی کے حسب حال، تنخواہ مقرر کر دی۔ ایسے بچے اس کے اپنے بچوں کی مانند اس کی گود اور پہلو میں کھیلتے اور استاد نگہ داری کے ساتھ ان کی تربیت کرتا۔

گجرات میں جتنے سید گھرانے تھے ، ان سب کے چھوٹے بڑوں کی فہرست بتوا رکھی تھی اور ان کی اولاد کے شادی بیاہ کا ساز و سامان اپنی سرکار سے مسیا کرتا ۔ حتیٰ کہ حاملہ عورتوں کو کچھ روپیہ پیسہ امانت کے طور پر دے دیتا ، پھر ان کے ہاں جو بچہ پیدا ہوتا اس کی شادی اسی روپے سے سرانجام پاتی ۔ اس کے برعکس اس نے ڈوم ڈھاریوں وغیرہ کو کبھی کچھ نہ دیا ۔

شیخ نے کئی ایک سرائیں اور مسافر خانے بنوائے ۔ احمد آباد میں بخارا نام کا ایک محلہ آباد کیا ؛ شاہ وجیہ الدین ۱۰ کی مسجد اور روضہ اسی کے بنا کردہ ہیں ۔ دہلی میں عارتوں اور تالابوں پر مشتمل فرید آباد کا علاقہ بطور یادگار کے چھوڑا ۔ لاہور میں بھی ایک محلہ اور اس کے چوک کا بڑا حمام تعمیر کروایا ۔

شیخ شاہی کارندوں کو جو اس سے متعلق ہوتے تھے ، سال میں تین مرتبہ فاخرہ خلعتیں اور کچھ روپیہ بھی عطا کرتا ۔ اور اپنے نوکروں کو سال میں ایک خلعت ، پیدوں کو کمبل اور حلال خوروں (خاکروب) کو جوتی دیتا ۔ اس طریقے کو اس نے اپنا معمول بنا لیا تھا اور مرے دم تک اس میں کوئی فرق نہ آنے دیا ۔ اپنے بعض احباب کو جو صاحبان جاگیر بھی تھے ، ایک لاکھ روپیہ سالانہ بھیجا کرتا تھا ۔ تین ہزار عمدہ و چیدہ گھڑ سوار ہر وقت اپنی نگہداشت میں رکھتا ۔ عرش آشیانی (اکبر) کے زمانے سے لے کر جنت مکانی کے عہد تک کبھی حویلی میں نہ گیا ؛ ہمیشہ پیش خانے میں حاضر رہتا تھا ۔ تین چوکیاں مقرر کر کے ہر روز ایک ہزار یا پانچ سو آدمیوں کو کھانا کھلاتا اور دیگر پانچ سو کا حصہ بھجوا دیتا ۔ لشکریوں کو اپنی موجودگی میں تنخواہ دلاتا اور ان کے ہنگامہ و شور و غوغا سے ہرگز ناخوش نہ ہوتا تھا ۔

کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ترین قبیلے کا ایک پٹھان شیر خان ، جو ایک جانا پہچانا ملازم تھا ، گجرات سے رخصت لے کر اپنے وطن کو گیا اور وہاں پانچ چھ برس تک مقیم رہا ؛ جب شیخ فرید کانگڑہ کی

مہم پر مامور ہوا تو مذکورہ پٹھان قصبہ کلانور میں پہنچ کر حاضر خدمت ہوا۔ شیخ نے اپنے بخشی دوارکا داس سے کہا کہ ”اس شخص کو خرچ دے دو تاکہ یہ اپنے قبیلے والوں کو دے کر لوٹ آئے۔“ بخشی نے اس کے خرچ کی فرد تیار کر کے تاریخ کے لیے شیخ کے ہاتھ میں دی؛ شیخ برہم ہو کر بولا ”یہ پرانا نوکر ہے، اگر کسی سبب سے اسے تاخیر ہوگئی تو کون سی قیامت آگئی، ہمارا کوئی کام تو نہیں رکا؟“ چنانچہ جب سے اس کی تنخواہ سرکار میں تھی، اسی تاریخ سے حساب کر کے اس پٹھان کو سات ہزار روپیہ دیا گیا۔

سبحان اللہ! اگرچہ شب و روز کا چکر اور ستاروں اور آسمانوں کی گردش اسی طرح ہے، لیکن اس زمانے میں یہ ملک ایسی ہستیوں سے خالی ہے۔ ممکن ہے یہ لوگ اب کسی دوسرے ملک کے حصے میں آگئے ہوں۔

شیخ کا کوئی بیٹا نہ تھا، ایک لڑکی رہ گئی تھی سو وہ بے چاری بھی بے اولاد ہی فوت ہوئی۔ محمد سعید اور میر خان شیخ کے لیے ہالک تھے۔ دونوں بڑے ٹھانڈے رہتے اور بے حد اسراف سے کام لیتے؛ تکبر اور بددماغی کے سبب شاہی عظمت کو بھی خاطر میں نہ لاتے تھے؛ پھر بھلا مجھ ایسے کا کیا ذکر۔ شاہی محل کے جھروکے کے سامنے دریائے جمنا میں بے شمار فانوسوں اور مشعلوں کے ساتھ سیر کیا کرتے تھے؛ کئی مرتبہ انہیں اس سے منع کیا گیا، لیکن وہ باز نہ آئے تا آنکہ جنت مکانی نے مہابت خان کو اشارہ کیا؛ اس نے راہی سید مبارک مانیکپوری سے جو اس کا معتبر ملازم تھا، کہا کہ انہیں اس طرح ختم کر کہ کسی کو پتا نہ چلنے پائے۔ چنانچہ ایک رات جب میر خان دربار سے اٹھ کر آ رہا تھا تو سید نے اسے راستے ہی میں ختم کر دیا، لیکن خود بھی اس کے ہاتھوں زخمی ہوا۔ شیخ فرید نے قصاص کے لیے مہابت خان پر دعویٰ کیا؛ اس (مہابت) نے بادشاہ کے سامنے معتبر اشخاص کی گواہی سے یہ ثابت کیا کہ میر خان کا قاتل محمد سعید ہے جس پر محمد سعید کو بہ طور قصاص موت کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ شیخ نے مجلس کی کیفیت سے اصل مدعا کو بھانپ کر خاموشی اختیار کی اور قصاص سے ہاتھ اٹھا لیا۔ (مآثر الامراء، جلد دوم)

دانش مند خان

نام ملا شفیق ، یزد کا رہنے والا تھا ۔ مدقون سرزمین ایران میں فضائل و کمالات کے اکتساب میں مصروف رہا ۔ مروجہ علوم عقلی و نقلی حاصل کرنے کے بعد جائز روزی کہانے کے لیے اس نے ایران کے تاجروں سے کچھ رقم مضاربت کے طور پر لی اور ہندوستان کی وسیع مملکت میں ، کہ ارباب آرزو اور اصحاب امید کے لیے حصول نفع کا گھر ہے ، وارد ہو کر کچھ عرصہ شاہی لشکرگاہ میں گزارا ۔ پھر دارالخلافہ آگرہ سے دارالسلطنت لاہور تک اور لاہور سے کابل تک اسی لشکر کے ہم راہ رہا ۔ جب شاہی لشکر کابل سے واپس لوٹا تو وطن جانے کے ارادے سے بندرگاہ سورت پہنچا ۔ لیکن چونکہ اس کا نصیبہ رو بہ بیداری اور بخت اس کا یاور تھا ، اس کے فضل و کمال کا شہرہ فردوس آشیانی (شاہجہاں) کے کانوں تک پہنچا ؛ بادشاہ نے بندرگاہ مذکور کی مہات کے پیش کاروں کے نام فرمان بھیجا کہ ملا کو دربار معلیٰ میں روانہ کریں ۔ چنانچہ وہ بخت کی راہ نمائی اور نصیبے کی رہبری میں بندرگاہ سورت سے پایۂ تخت کو روانہ ہوا اور نویں ذی الحجہ (چوبیسویں سال جلوس) کو اس عالی مرتبہ دربار کی آستان بوسی سے مشرف ہو کر کامرانی و خوش حالی سے ہم کنار ہوا ۔

جب اس اہل عنایات بادشاہی کی استعداد و قابلیت کے مدارج بار بار اعلیٰ حضرت کے ذہن نشیں ہوئے تو اس فضیلت پرور اور دانا نواز بادشاہ نے اسے اپنی نظر تربیت کا منظور نظر بنا کر ہزاری صد سوار کے منصب سے سرفراز کیا اور حکم ہوا کہ روز یک شنبہ (اتوار) کی پیشکش ایک سال تک اس (ملا) کے انعام کی رقم میں واگزار کریں ۔ بعد ازیں ملا کے منصب میں اضافہ کر کے اکتیسویں سال جلوس میں لشکر خان^{۱۱} کی تبدیلی پر اسے بخشی دوم بنا دیا اور دانش مند خان کے خطاب سے نواز کر اور پانصدی دو صد سوار کے اضافے سے دو ہزار و پانصدی ، شش صد سوار کے منصب پر مامور کر کے اس کا سر بلند کر دیا ۔ اکتیسویں سال جلوس میں سہ ہزاری ہشت صد سوار کے منصب پر فائز ہوا ۔ جب اعتقاد خان^{۱۲} کی تبدیلی ہوئی تو ملا اس کی

جگہ میر بخشی بنا دیا گیا، لیکن اسی سال اس نے اس خدمت سے استعفیٰ دے کر دہلی میں گوشہ نشینی اختیار کر لی۔

عالم گیر کے دوسرے سال جلوس میں پھر سے الطاف خسروی کا مورد بنا اور چہار ہزاری دو ہزار سوار کے منصب پر فائز ہوا۔ ساتویں سال کے آغاز میں پنج ہزاری کا بلند منصب پا کر بلند رتبہ ٹھہرا۔ آٹھویں سال میں دہلی کی صوبہ داری اور قلعہ دہلی کی نگہ بانی پر مامور ہوا۔ دسویں سال جلوس میں مجدد امین خانؒ کی تبدیلی پر میر بخشی کے عہدہ جلیلہ پر فائز کیا گیا اور ساتھ ہی قلم دان مرصع عطا ہوا۔ بارہویں سال جلوس میں جب ظفر آثار عالم گیری جھنڈے مستقر خلافت کی طرف لہرائے تو میر بخشی کے عہدے کے علاوہ دارالخلافہ کا نظم و نسق بھی اس کے سپرد ہوا۔ تیرہویں سال جلوس، دسویں ربیع الاول سنہ ۸۱۰ھ کو اس نے وفات پائی۔

یہ ستودہ خصائل امیر بہت بڑا فاضل اور اپنی نیک نفسی و نیک اندیشی کے لیے مشہور تھا۔ اس کے بعد سے اب تک بلند مرتبہ امرا میں سے کوئی بھی ایسا نہیں اٹھا جو فضیلت و امارت دونوں کا مجموعہ ہو۔ کہتے ہیں کہ جب یہ شاہی ملازمت میں آیا تو بادشاہ کی طرف سے اسے ملا عبدالحکیم سیالکوٹی کے ساتھ علمی مباحثہ و مناظرہ کرنے کا اشارہ ہوا۔ ملا عبدالحکیم اپنے علم و دانش کے سبب اساتذہ قدیم سے بھی سبقت لے گئے تھے۔ ہندوستان میں ان سے بہتر عالم نہیں ملتا اور بہت سی معتبر کتب پر ان کے بے حد فاضلانہ حواشی اس بات کی بین دلیل ہیں۔ چنانچہ دونوں فاضلوں میں واو عطف (ایاک نعبد و ایاک نستعین) پر بڑی طویل بحث ہوئی۔ جب خاصا وقت گزر گیا تو علامی سعد اللہ خان کو، جو علم میں علم تھا، ثالث بنایا گیا۔ آخر دونوں برابر ٹھہرے۔ اس روز سے یہ بادشاہ کا منظور نظر بنا اور امارت کے رتبے تک پہنچا۔ اور یہ جو کہتے ہیں کہ خان مذکور آخری عمر میں فرنگیوں کے علم کی طرف مائل ہو گیا اور ان کے اکثر احکام تحریفات کی تکرار کیا کرتا تھا تو اس کے فضل و کمال کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ بات کچھ بعید معلوم ہوتی ہے۔ (مآثر الامرا)

علامی سعد اللہ خان

صوبہ لاہور کے قصبہ جھنٹ (چنیوٹ) کے شیخ زادوں میں سے تھا؛ اصل اس کی قریش کے قبیلے بنی تمیم^{۱۴} سے تھی۔ ذہن رسا اور فکر درست کا مالک اور کثرت معلومات اور وسعت مطالب میں بے مثل تھا۔ اوائل عمر میں عقلی و نقلی علوم کی تحصیل میں مشغول ہوا اور قرآن مجید حفظ کرنے کے علاوہ تقریر و تحریر میں مہارت بہم پہنچائی۔ جب اس کا شہرہ فردوسِ آسیانی (شاہجہاں) تک پہنچا تو چون کہ وہ جوہر قابل کے پرستار اور لائق لوگوں کے جو یا تھے، انہوں نے چودھویں سال جلوس میں موسوی خان^{۱۵} صدر کو اسے شاہی ملازمت میں لانے کے لیے فرمایا۔ دربار میں حاضر ہونے کے بعد جب اس کی کاردانی و کارگزاری کے جوہر نمایاں ہوئے تو اسے ملازمین شاہی کے زمرے میں منسلک کر لیا اور خلعت اور گھوڑا عطا فرمایا؛ ساتھ ہی 'عرض مکرر' کا تعلقہ (جو صرف معتمدوں کے لائق ہوتا ہے) تفویض کر کے اسے 'ربلندی بخشی'۔ پندرہویں سال جلوس میں اصل و اضافے سے ہزاری دو صد سوار کے منصب اور سعد اللہ خان کے خطاب سے نوازا گیا۔ علاوہ ازیں دولت خانہ خاص کی داروغگی پر فائز ہوا، کہ جس کے لائق صرف سچی عقیدت رکھنے والے خیر خواہ ہوتے ہیں۔

واضح ہو کہ دولت خانہ^{۱۶} خاص اس عارت کو کہتے ہیں جو شاہی حرم سرا اور دیوان خاص و عام کے درمیان تعمیر کی جاتی ہے، اور بادشاہ دربار عام سے آٹھ کر چند خاص مقدمات کے فیصلوں کے لیے وہاں آ کر بیٹھتا ہے۔ ایسے مقدمات سے صرف مقربین ہی آگاہ ہوتے ہیں۔ اور چون کہ یہ عارت حمام سے متصل واقع ہوتی ہے اس لیے عہدِ عرشِ آسیانی سے بعد تک اسے غسل خانہ کہا جاتا رہا۔ جب اعلیٰ حضرت (شاہجہاں) تخت نشین ہوئے تو انہوں نے^{۱۷} اسے دولت خانہ خاص کے نام سے موسوم کیا۔

سولہویں سال جلوس میں علامی کے منصب میں پانصدی صد سوار کا اضافہ اور ایک ہاتھی مرحمت ہوا۔ سترہویں سال دولت خانہ خاص کی داروغگی سے معزول ہو کر اصل و اضافے سے دو ہزاری پانصد سوار

کے منصب تک پہنچا؛ ساتھ ہی خانسامی^{۱۷} کی خلعت سے نوازا گیا۔ خانسامی کے بعد وزارت کا عہدہ آتا ہے۔ اٹھارویں سال جب بیگم صاحبہ کا جشن صحت منایا گیا، جو بدن پر شمع کی لو لگنے سے کچھ عرصہ صاحب فراش رہی تھیں، تو اسے خلعت عنایت ہوئی اور اصل و اضافہ سے دو ہزار و پانصدی شش صد سوار کا منصب اور علم عطا ہوا، پھر منصب میں پانصدی کا اضافہ ہوا۔ بعد ازاں پانصدی دو صد سوار کے مزید اضافے سے سرفراز کیا گیا۔ کچھ عرصہ بعد خان دوران کے انتقال پر جب اسلام خان کو صوبجات دکن کی حکومت تفویض ہوئی تو اس کی جگہ اسے دیوانی خالصہ کی خدمت سپرد اور خلعت عنایت کی گئی، ساتھ ہی فرمانوں کے مضامین کے مسودے تیار کرنے، ان کو دیروں تک پہنچانے اور شاہ زادہ دارا شکوہ کے، جو فرامین کی پشت پر اپنے دست خاص سے لکھا کرتے تھے، فرامین و خطوط وغیرہ کے نیچے اپنی تصدیق لکھنے کی خدمت پر مامور ہوا۔ پھر منصب میں اضافہ ہونے کے سبب چہار ہزاری ہزار سوار کے مرتبے تک پہنچا اور مرصع قلم دان پا کر اپنے بخت کی پشانی کو منور کیا۔ تھوڑی ہی مدت میں وزارت کل کے اعلیٰ رتبے سے سرفراز ہوا اور بادشاہ کی طرف سے خلعت اور پھول کٹارہ کے ساتھ مرصع جمدھر عطا ہونے کے علاوہ منصب میں اضافہ ہوا اور پنج ہزاری ہزار و پانصد سوار کے مرتبے پر پہنچ کر ترقی کی حدوں سے آگے نکل گیا۔ انیسویں سال منصب میں پانصد سوار کا اضافہ اور نقارہ عطا ہوا۔ بعد ازاں اس کے منصب میں ہزاری کا مزید اضافہ کیا گیا اور چاندی کے سامان سے مزین ہاتھی اور ایک ہتھنی (سادہ) انعام میں پا کر ہم عصروں میں سربلندی حاصل کی۔

جن دنوں شاہ زادہ مراد بخش، کہ بلغ و بدخشاں کی تسخیر پر متعین ہوا تھا، کابل پہنچ کر فوج کے مقررہ طویل راستے پر پڑی ہوئی برف کے ہٹنے کے انتظار میں خیمہ زن تھا، تو اس وجہ سے کہ اس سرزمین کی دوری اور مہم کی طوالت کے پیش نظر شاہی حکم صادر ہوا تھا کہ منصب داران نقدی^{۱۸}، احدیوں، تیر اندازوں، گھڑ سوار برق اندازوں، پیادہ تنگ داروں اور دیگر نوکروں چاکروں کو تین ماہ

کا خرچ ، اور جاگیرداروں کو، کہ جن کا داغ ۲۰ حاصل جاگیر کے مطابق مقرر ہے ، ان کی جاگیروں کا چوتھا حصہ ، کہ وہ بھی تین ماہ ہی بنے ، بطور مدد کے خزانے سے دیا جائے تاکہ ان لوگوں کو خرچ کے معاملے میں کسی قسم کی تکلیف کا سامنا نہ کرنا پڑے (اور بعض کو یہ رقم لاہور میں نہ مل سکی تھی)۔ اور کچھ شاہزادے کی طفل مزاجی اور اس کے خوشامدیوں کی باتوں سے اثر پذیری کے باعث (جو فتح بلخ کے بعد پورے طور پر ظاہر ہوئی) اعلیٰ حضرت نے اسی سال ، جب کہ وہ خود لاہور سے کابل کی طرف متوجہ ہو کر باغ صفا میں ٹھہرے ہوئے تھے ، سعد اللہ کو شاہزادے تک بعض معاملات پہنچانے ، جن لوگوں کو مذکورہ رقم نہ مل سکی تھی انہیں وہ رقم دینے اور شاہی لشکر کے کابل پہنچنے سے پہلے پہلے شاہ زادے کی افواج کو منزل مقصود کی طرف روانہ کرنے کے لیے بھیجا ۔ اس نے دو روز میں کابل پہنچ کر بڑی تگ و دو سے کام لیا ؛ پانچ روز کے اندر اندر ، کہ اس کے پہنچنے سے شاہی لشکر کے وہاں وارد ہونے تک کا فاصلہ تھا ، تمام معاملات سر انجام دے لیے اور شاہزادے کو افواج کے ساتھ منزل مقصود کی طرف روانہ کر کے خرد نواح کابل میں خدمت شاہی میں پہنچ گیا ۔

(واضح ہو کہ شاہجہاں بادشاہ کے عہد میں قرار پایا تھا کہ اگر کوئی اس صوبے میں جاگیر رکھتا ہو جہاں وہ تعینات ہو تو وہ اپنے ماتحتوں کا تقریباً تیسرا حصہ داغ میں پہنچائے ۔ مثلاً جس کا منصب سہ ہزاری ذات سہ ہزار سوار ہو ، وہ ہزار سوار داغ کرے ۔ اگر ہندوستان کے کسی دوسرے حصے میں کسی کام پر متعین ہو تو چوتھا حصہ ؛ اور بلخ و بدخشان کی مہم کے دوران میں مسافت کی دوری کے باعث ، پانچواں حصہ داغ کرنا طے پایا تھا ۔)

بیسویں سال جلوس میں علامی منصب میں اضافہ ہونے کے سبب شش ہزاری چہار ہزار سوار کے مرتبے پر پہنچا اور سر بلندی حاصل کی ۔ فتح بلخ کے بعد جب شاہ زادہ مراد کا دل اس جگہ نہ لگا اور اس نے باپ کو لکھا کہ کسی اور کو وہاں متعین کیا جائے تو

اعلیٰ حضرت نے سعد اللہ کو اس طرف روانہ کر دیا (اگرچہ رازدانی اور کثرت کار کے سبب اس کی دوری دشوار تھی) تاکہ شاہ زادے تک پیغام پہنچائے۔ اور ساتھ ہی آئے (سعد) یہ کہہ دیا کہ اگر یہ معلوم ہو کہ وہ (مراد) اس علاقے کی صوبہ داری کے استعفیٰ سے نادم نہیں ہے تو اس سے ملاقات نہ کرے، اور دوسروں کو بھی اس سے روکے۔ چنانچہ سعد اللہ قرب مسافت کی بنا پر خنجاں کی بے حد دشوار گزار راہ سے ہندوستان میں بلخ پہنچا۔ اور جب وہاں پہنچ کر اس نے شاہ زادے کو مستعفی ہونے پر مصر ہی پایا تو بادشاہ کے ارشاد کے مطابق خود ہی وہاں کے تمام امور کو سرانجام دے کر چار روز میں سب پست و بلند طے کرتا ہوا بلخ سے کابل پہنچا۔ چونکہ اس نے وہاں کے تمام امور مزاج سلطانی کے مطابق نبھائے تھے، اور صوبے کا بند و بست بھی نہایت عمدہ طریقے سے کیا تھا، اس لیے اس کے منصب میں اضافہ کر کے اسے شش ہزاری پنج ہزار سوار کے اعلیٰ رتبے سے سرفراز کیا گیا۔ بعد ازاں مزید ہزار سوار کے اضافے سے اس کی 'ذات' و 'تائیناں' ۲۱ مساوی ہو گئیں۔ تھوڑی ہی مدت بعد وزن قمری کے جشن ۲۲ کے موقع پر اس کا منصب بڑھا کر ہفت ہزاری ہفت ہزار سوار کر دیا گیا اور ساتھ ہی سونے کی زین سے مزین عربی گھوڑا عطا ہوا۔ اکیسویں جشن تخت نشینی پر، جو دارالخلافت دہلی کے نو تعمیر محلات میں منایا گیا، اسے بانادری کی خلعت عطا ہوئی اور اس کے تائینوں سے ایک ہزار سوار کو دوا سپہ سپہ مقرر کر کے اس کی عزت افزائی کی گئی۔ بائیسویں سال جلوس میں جب بادشاہ جہجر کے مقام سے تین کوس دور سفیدوں کے علاقے میں شکار کے لیے گیا اور وہاں سے واپسی پر آئے قندھار کے قلعہ دار خواص خان اور بست کے قلعہ دار ہر دل خان ۲۳ کے خطوط ملے، جن میں شاہ صفی ۲۴ کے بیٹے شاہ عباس ۲۵ کے قندھار کی طرف بڑھنے کی خبریں تھیں، تو سعد اللہ کو جو کارہائے دیوانی انجام دہی کے لیے دارالخلافت میں ٹھہر گیا تھا حضور میں طلب کیا گیا اور اس کے تائینوں میں سے مزید دو ہزار سواروں کو دو سپہ سپہ قرار دے کر اسے شاہ زادے محمد اورنگ زیب بہادر

کے ساتھ قندھار کی جانب بھیجا گیا۔ وہاں پہنچ کر اس نے محاصرے کے لوازم کی تیاری مثلاً مورچوں کی تعین، کوچہ سلامت (بہت ٹیڑھی اور بر پسج خندق جو اہل محاصرہ اپنے مورچے کے درمیان بنائے اور اس کے ان پیچوں کی آڑ میں غنم کے قلعے تک پہنچتے ہیں۔) کی تیاری اور نقب لگانا وغیرہ میں ایک لمحہ بھی آرام اور کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا۔

چوں کہ اس قلعے کی فتح مقدر میں نہ تھی اور کچھ موسم سرما بھی آن پہنچا تھا، اس لیے وہ بادشاہ کے حسب حکم شاہزادہ مذکور کے ساتھ واپس لوٹ آیا۔ تیسویں سال اس کے تائینوں میں سے دیگر دو ہزار سواروں کو دو اسہ سہ اسہ مقرر کیا گیا اور منصب میں اصل و اضافہ سے ہفت ہزاری ہفت ہزار سوار تک پہنچا۔ ان سات ہزار سواروں میں سے پانچ ہزار سوار دو اسہ سہ اسہ تھے۔ بعد ازاں ایک کروڑ دام (چالیس دام کا ایک روپیہ) کہ مجموعہ تنخواہ بارہ کروڑ دام بنتے ہیں، انعام میں پاکر سر عزت بلند کیا۔ پچیسویں سال جلوس میں جب بادشاہ لاہور سے کشمیر کی طرف کیا تو اسے وزیر آباد کے مقام پر صوبہ پنجاب کے حالات کی تحقیق کے لیے چھوڑ گیا، جہاں پہلے بارش کی کمی اور پھر اس کی کثرت کے سبب فصلوں کو بہت نقصان پہنچا تھا۔ چنانچہ وہ کچھ عرصہ وہاں رہ کر پھر بادشاہ سے جا ملا۔ اسی سال نے شہر فوج اور ساز و سامان کے ساتھ دوبارہ شاہزادہ اورنگ زیب کی ہمراہی میں تسخیر قندھار کی مہم پر مامور ہوا۔ شاہزادہ ملتان سے براہ راست (یعنی دریائے سندھ کے کنارے سے ججہ، چٹالی اور فوشنج سے ہوتے ہوئے سیدھا قندھار، یہ راستہ جریب کے حساب سے ایک سو ساٹھ کوس بنتا ہے)، اس طرف متوجہ ہوا اور سعد اللہ کابل و غزنی کے راستے سے روانہ ہوا۔ اس راستے سے لاہور تا قندھار کا فاصلہ دو سو پچھتر کوس ہے۔ وہاں پہنچ کر اس نے قلعے کے گرد اندازہ لینے اور نقبیں لگانے میں بڑی جد و جہد کا مظاہرہ کیا۔ جب وہ قلعہ مسخر ہو گیا تو چھبیسویں سال جلوس میں حسب حکم بادشاہ واپس لوٹ آیا اور انعام و اکرام سے مالا مال ہوا۔

اٹھائیسویں سال بادشاہ کو خبر ملی کہ رانا جگت کا بیٹا رانا راج سنگھ (والی چتوڑ) بعض دروازوں اور برجوں وغیرہ کی تعمیر میں مصروف ہے ، حالانکہ جس وقت اس کے دادا رانا کرن نے ، اعلیٰ حضرت (شاہجہان) کی تصویب سے ، جنت مکنی (جہانگیر) کی ملازمت حاصل کی تھی تو اس وقت یہ طے پایا تھا کہ اس کی اولاد میں سے بھی کوئی شخص قلعہ چتوڑ میں کوئی ترمیم نہ کرے گا۔ اس بنا پر بادشاہ خود تو درگاہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کی زیارت کے ارادے سے اجمیر کی طرف روانہ ہوا ، اور اسے (سعد اللہ) کثیر افواج کے ساتھ قلعہ چتوڑ کی تخریب پر بھیجا۔ وہاں پہنچ کر اس نے رانا کے تعلقے کی زراعت کو برباد کیا اور چتوڑ کی نئی اور پرانی دیوار اور برج کو زمین کے ساتھ ہموار کر کے واپس لوٹ آیا۔

تیسویں سال درد قولنج کی دوائی کھانے سے بیمار ہو گیا ، اور جب تک اس بیماری نے شدت نہ اختیار کی باقاعدگی سے دربار میں حاضر ہوتا اور متعلقہ امور میں مصروف رہتا رہا۔ جب کمزوری زیادہ ہی بڑھ گئی تو خانہ نشین ہو گیا۔ بادشاہ اس کی قدردانی میں اضافہ کرنے کے لیے خود اس کی عیادت کو گیا۔ آخر بائیسویں جمادی الثانی سنہ ۱۰۶۶ھ کو گلشن بقا کو سدھارا۔ بادشاہ کو جب اس کی وفات کی خبر ملی تو اس کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔ اس کے بڑے لڑکے لطف اللہ کو گیارہ سال کی عمر میں خلعت اور ہفت صدی دو صد سوار کے منصب سے نوازا گیا۔ اس کے باقی بیٹوں اور وابستگان کو بومیہ ، اس کے بھانجے پار پد کو منصب مہ صدی شصت سوار اور اس کے بہت سے نوکروں کو مناسب مناصب سے سرفراز کیا گیا۔ ان میں سے ایک عبدالنبی کو ہزاری چہار صد سوار کا منصب عطا ہوا ، جو سعد اللہ کی جاکیر کے مہتمم کا نوکر اور خلد مکنی (عالمگیر) کے عہد میں متھرا کا فوج دار ہو گیا تھا۔ اس عبدالنبی نے اپنے عہدے کو بہ کمال احسن نبھایا ، اور ایک جنگ میں ہندوق سے زخمی ہو کر فوت ہوا۔ متھرا کی مسجد اسی کی تعمیر کردہ ہے۔

سعد اللہ خان زیور علم اور حسن اخلاق و تواضع سے آراستہ تھا۔

متعلقہ معاملات کے نپٹانے میں راستی و دیانت داری سے کام لیتا ۔ سرکار شاہی کی رقوم کے حصول میں اہل یا رعایا پر کسی قسم کے ظلم و ستم کو روا نہ جانتا تھا ۔ اس کی وزارت کے زمانے میں ہندوستان کو بڑی رونق حاصل ہوئی ۔ دارا شکوہ جیسا حریف بھی اس کی شکایت کر کے اس کا کچھ نہ بگاڑ سکا ۔ ملازمت کے آغاز سے وہ برابر ترقی کے زینے طے کرتا رہا ۔ اس کا لقب ”علامی“ فہامی جملۃ الملک“ قرار پایا ۔ وہ بلند مرتبوں پر فائز ہو کر رحمت حق سے جا ملا ، اور نیک نام بہ طور یادگار چھوڑ گیا ۔ اس کی اولاد میں سے جو کوئی بھی نام آور ہوا ہے اس کا ذکر (اس کتاب میں) علیحدہ کیا گیا ہے ۔

نکتہ : دیانت ایک قابل ستائش فعل اور پاس نمک ایک مستحسن شیوہ ہے ، مگر آقا کے معاملات میں ، جو غربا سے بڑتے ہیں ، ان باتوں (دیانت وغیرہ) کا دھیان رکھنا خیرخواہی کے لیے نہایت ضروری ہے ۔ کیوں کہ اگر اس صورت میں کل کو نقصان پہنچے تو اس سے نسبت جزئی ہوگی ، اور جز کو نقصان پہنچے تو کلی ۔ جز کا نقصان کل کے نقصان پر منتج ہوتا ہے..... ۔ (مائر الامرا)

مغلوں کے دور میں مالیات کا انتظام

کتب تاریخ کے پڑھنے والوں پر یہ واضح ہے کہ عرش آشیانی (اکبر) کے عہد میں ، کہ خلافت و جہاں بانی کے بانی مہمانی اور جہاں ستانی کی بنیادوں کے مؤسس ہیں ، ادوار گذشتہ و آئندہ کی نسبت معمول اخراجات اس قدر نہ تھا ۔ جب ہر روز ایک نیا علاقہ اور ایک نیا ملک فتح ہو کر مملکت اکبری میں شامل ہوتا رہا اور سلطنت وسیع تر ہوتی چلی گئی تو ہر چند اس وسعت کے مطابق قدرے خرچ بھی بڑھ گیا لیکن اس کے ساتھ ہی آمدنی بھی ایک سے سو تک جا پہنچی اور بہت سا مال ہاتھ لگا ۔ جب جنت مکانی کا عہد آیا تو چوں کہ اس لا ابالی بادشاہ نے ملکی و مالی مہیات کی طرف کوئی توجہ نہ دی ، اور اس کے مزاج میں ایک طبعی بے پروائی و عالی جاہی تھی ، اس کے حریص و خائن پیش کاروں نے اپنی زر اندوزی و رشوت ستانی کے باعث کارسازی اور

معاملہ پردازی میں کسی چھوٹے ، بڑے یا ادنیٰ و اعلیٰ شخص اور ضروری و غیر ضروری معاملات کا لحاظ نہ رکھا ، اور ملک کی ویرانی اور آمدنی میں کمی کو اس حد تک پہنچا دیا کہ خالصہ جاگیروں کی آمدنی پچاس لاکھ روپے رہ گئی جس کے سبب خزانہ عامرہ ہر بوجھ پڑا اور گراں بہا رقمیں صرف ہو گئیں ۔ اعلیٰ حضرت (شاہجہاں) کے آغاز عہد میں جب شاہی ارکان نے ملکی کیفیت کے ساتھ ساتھ اخراجات اور آمدنی کی تفصیل عرض کیں تو اس دقیقہ رس ہوشیار بادشاہ نے ڈیڑھ کروڑ روپے کی جاگیریں ، کہ بارہ مہینوں (سالانہ) کے حساب سے ممالک محروسہ کا پندرہواں حصہ بنتا ہے ، خالصہ میں شامل کر دیں ۔ کروڑ روپیہ اخراجات مقررہ کے لیے بجال رکھا ، اور باقی رقم کو متفرق اخراجات کے لیے رہنے دیا ۔ رفتہ رفتہ اس بادشاہ کے حسن نیت اور بخت بلند کے سبب آمدنی میں روز بروز اضافہ ہوتا چلا گیا اور اس کے مطابق اخراجات بھی بڑھ گئے ۔ چنانچہ بیسویں سال جلوس کے آخر میں ممالک کی آمدنی کے آٹھ سو اسی کروڑ دام میں سے خالصہ کے ایک سو بیس کروڑ دام مقرر کیے ، جو سالانہ حساب کے مطابق تین کروڑ روپے بنتے ہیں ۔ اور آخری ایام میں تو یہ رقم چار کروڑ روپے تک جا پہنچی تھی ۔

سب سے عجیب بات یہ ہے کہ بخشش ، انعامات ، مہموں اور تعمیر عمارات وغیرہ پر بھی مبلغ خطیر خرچ ہوا ۔ چنانچہ پہلے سال جلوس میں ایک کروڑ اسی لاکھ روپیہ نقد جنس کی صورت میں ، چار لاکھ بیگہ زمین اور ایک سو بیس درہست گاؤں (درہست یا درہست موضع ، جس میں کسی دوسرے کا تصرف نہ ہو) بیگموں ، شاہزادوں ، نوٹینوں ۲۶ ، امرا ، سادات ، فضلاء اور مشائخ وغیرہ میں بانٹے گئے اور بیسویں سال کے آخر تک نو کروڑ روپیہ انعامات کی رقم میں صرف ہوا ۔ بلخ و بدخشاں کی مہم پر تنخواہوں اور راتب وغیرہ پر صرف کیے گئے دو کروڑ روپے کے علاوہ بعض دیگر ضروریات پر دو کروڑ روپیہ نقد خرچ ہوا اور اڑھائی کروڑ روپیہ عظیم الشان عمارتوں کی تعمیر پر اٹھا ۔ ان میں سے پچاس لاکھ روپیہ روضہ ممتاز (تاج محل آگرہ) پر ، باون لاکھ

روپیہ آگرہ کی دوسری عمارات پر ، پچاس لاکھ روپیہ دہلی کے قلعہ اور دس لاکھ وہاں کی جامع مسجد پر ، پچاس لاکھ روپیہ لاہور کے باغات و عمارات پر ، بارہ لاکھ کابل پر ، آٹھ لاکھ کشمیر کی آرایش و زیبایش پر ، آٹھ لاکھ قندھار میں اور دس لاکھ روپیہ احمدآباد اور اجمیر وغیرہ کی عمارات پر صرف ہوا۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ خزانے جو اکبر کے اکاون سالہ دور حکومت میں پوری طرح معمور رہے اور پھر ان کی کیفیت 'لاخلا و لاملا' (نہ خالی نہ بھرے ہوئے) کی سی ہو گئی تھی ، اب پھر 'ہل من مزید' (کچھ اور بھی ہے تو لاؤ) کا نعرہ لگا رہے تھے۔

خلد مکانی (عالم گیر رح) نے جو بڑے حزم و احتیاط کے مالک تھے ، خرچ اور آمدنی کو برابر برابر رکھنے کی کوشش کی ، لیکن دکن کی طویل مہم پر بے شمار روپیہ ضائع ہوا ؛ حتیٰ کہ داراشکوہ وغیرہ کے آدمیوں کا مال بھی ہندوستان سے لے جا کر دکن میں تنخواہوں میں بانٹ دیا گیا جس کے باعث ملک کی ویرانی اور کم حاصلی نے سر اٹھایا ، تاہم اس بادشاہ کے آخری ایام حیات تک آگرہ کے قلعے میں تقریباً دس بارہ کروڑ روپیہ موجود تھا۔ کچھ روپیہ خلد منزل^{۲۷} کے زمانے میں آڑ گیا ، جب کہ آمدنی کچھ نہ تھی اور خرچ ہی خرچ تھا۔ اس کے بعد کچھ روپیہ محمد معزالدین^{۲۸} نے برباد کیا ؛ جو باقی بچا وہ نیکوسیر کے زمانے میں سادات بارہہ نے اڑا لیا۔ اس وقت جب کہ سلطنت کی آمدنی کا انحصار صوبہ بنگالہ پر ہے ، مرہٹوں نے دو تین سال سے اس علاقے میں خرابی مچا رکھی ہے ، لیکن اخراجات بھی کچھ اتنے نہیں رہے۔۔۔ قلم کیسا جوش میں آ گیا ؛ بات کہاں کی تھی اور کہاں آ پہنچی۔

(مآثر الامرا)

شیخ علی حزیں

[شیخ محمد علی حزیں (وفات ۱۷۹۴ء) ایرانی نژاد تھے ؛ افغانی حملوں کی وجہ سے ہندوستان چلے آئے۔ ایرانی ہندی نزاع میں انہوں نے حصہ لیا اور خان آرزو سے ان کا جھگڑا چلتا رہا۔ ہندوستان کے فارسی ادبا کو تسلیم نہیں کرتے تھے۔ ذیل کے اقتباس سے اس نفرت کا بہ خوبی اندازہ ہوتا ہے۔]

احوال ہندوستان کے متعلق چند باتیں

اب ہندوستان کے متعلق چند باتیں لکھی جاتی ہیں۔ حالات کی حقیقتوں کے جاننے اور کتب تاریخ کا مطالعہ کرنے والوں سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ عمر شیخ میرزا کے بیٹے بابر میرزا کا حیرت و پریشانی اور گم نامی و سرگردانی سے چھٹکارا اور اس کا حکم رانی کے رتبے تک عروج ہرگز وقوع پذیر نہ ہوتا اگر اس نے سلیمان علیہ السلام ایسی شان رکھنے والے بادشاہ ابوالبقا شاہ اسماعیل صفویؑ کی زبردست سلطنت کے دامن کو نہ تھاما ہوتا۔ اس لیے کہ جو لوگ صاحب قران امیر تیمور گورکن کی اولاد کے احوال سے آگاہ ہیں وہ بہ خوبی جانتے ہیں کہ وہ لوگ (اولاد تیمور) خود اپنے آپ سے کیا سلوک کرتے رہے اور خلق خدا کا ان کے ساتھ کیا رویہ رہا ہے۔ وہ ہر لمحے ایک دوسرے کے ساتھ برسر پیکار و عناد رہے اور اس طرح اپنے آپ کے قتل و غارت سے بھی باز نہ رہ سکے۔ رعایا ان کے ان آپس کے لڑائی جھگڑوں اور ظلم کے ہاتھوں نت نئی مصیبتوں، بلاؤں اور دکھوں کا شکار رہی۔ ان لوگوں کا وجود عوام کے لیے بار خاطر تھا

اور عوام کی تمام ہمت و کوشش ان کا تختہ الٹنے میں صرف ہوئی۔ چنانچہ اپنی قوت و طاقت اور موقع و فرصت کے مطابق رعایا نے بھی ان کے قتل کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔

اس خاندان کے جس بادشاہ نے سب سے زیادہ اچھی زندگی بسر کی وہ مغرت پناہ سلطان حسین میرزا^{۳۱} ہے۔ وہ تخت سلطنت پر متمکن ہونے کے بعد دوسروں کی نسبت زیادہ ہی تمکنت اور آرام سے رہا۔ تاآنکہ اس مغفور کی رحلت کے بعد جب شیبک خاں اوزبک^{۳۲} نے اس کے جانشینوں پر غلبہ پا لیا، اور اپنے قہر و غدر سے اس کی اولاد کو کمزور کر کے اپنی شان و شوکت کے جھنڈے بلند کئے تو خاندان تیموریہ کے بقیہ افراد کی زبوں حالی اس درجے تک پہنچ گئی کہ جس کا خلاصہ تاریخ کا مطالعہ کرنے والوں سے پوشیدہ نہیں ہے۔

الغرض اس بے مثال مصطفوی نسب بادشاہ (اسماعیل صفوی) کی، کہ جس کے دہذبہ و سطوت کا شہرہ چار دانگ عالم میں تھا، ہمت و توجہ کے پرتو نے بابر میرزا کو عرصہ ظہور میں لا کر اسے پر و بال دیے اور گوناگوں عنایت و امداد کا مورد بنایا۔ اور اس نے بھی مرتے دم تک، کیا سلطنت ہندوستان کے دوران میں اور کیا اس سے پیشتر اس عظیم الشان اور زبردست سلطنت کے ساتھ شیوہ دوستی اور اظہار خلوص وغیرہ کو اپنا شعار بنا کر کبھی تو (اس کے نام کا) خطبہ و سکہ جاری کر کے، جیسا کہ سمرقند میں کیا، اور کبھی نیاز و التماس سے ہر عرضیاں بھیج کر اس سلیمان کی سی شان رکھنے والے بادشاہ کو خوش رکھا۔ اس کی اولاد و احفاد ہمیشہ عجز و اضطراب کے اور اغراض پوری کرنے کے مواقع پر اس عالی خاندان (صفویہ) کی مدد و یاری کا وسیلہ ڈھونڈتی رہی۔ لیکن بعد میں جب ایران میں ہولناک واقعات رونما ہوئے اور مملکت ہند کے کسی گوشے میں کوئی بڑی گڑبڑ نہ ہونے اور آسودگی کے سبب ان کی اغراض میں کمی آگئی تو ان کا وہ شیوہ خلوص و دوستی بہت زیادہ نخوت و غرور میں بدل گیا اور اس طرح انہوں نے دوستی و آشنائی کی راہیں مسدود کر دیں۔

چنان چہ بابر کی اولاد کی طبیعتوں میں یہ عادت پختہ ہو گئی ۔ دراصل ان میں یہ جو تبدیلی آئی تو یہ سب ہندوستان کی آب و ہوا کی تاثیر کے باعث تھا ۔ کیوں کہ یہ بات واضح ہے کہ یہاں کے لوگ غرض کے بغیر کسی کے دوست نہیں بنتے ۔ اور قدیم کتب تاریخ سے اس امر کا پتا چلتا ہے کہ اسلام سے قبل بھی یہاں کے راجاؤں اور حکم رانوں کی طبیعت ایسی ہی تھی ۔ چنانچہ جب کبھی کوئی عجمی بادشاہ خود یا اس کا کوئی سپہ سالار اس طرف آیا تو ہندو حکم رانوں نے اپنی قوت و طاقت اور فتح مندی کا اندازہ کئے بغیر ہی اس کے سامنے نہایت عجز و انکسار اور بے چارگی کا مظاہرہ کیا اور بغیر کسی حیل و حجت کے اس کے مطیع و باج گزار بن گئے ۔ لیکن ادھر وہ ایران کی طرف لوٹا ادھر وہ بد باطن راجے اپنے بے وقعت زاع صفت (کوٹوں کے مانند) لشکر کو دیکھ کر اور ذرا سی دولت کے نشے میں غرور و تکبر پر آتر آئے ۔ اور اپنا ملک اور میدان خالی پا کر بے ہودہ ڈینگیں مارتے ہوئے تمام عہد و پیمان فراموش کر دے اور یکسر آنکھیں بدل لیں ۔

اور بیسیوں مرتبہ ہندوؤں نے اپنی انہی حرکات اور ایرانیوں نے اس شیوہ (درگزر) کا مظاہرہ کیا ۔ ازاں جملہ ایک عہد منوچہرہ بھی ہے جس میں ایسے ہی واقعات درپیش آئے ۔ اور وہ اس طرح کہ اس (منوچہرہ) کے حکم پر سام^۶ بن نریمان^۷ ہندوستان آیا اور اس نے کیشو راج کو تخت سلطنت پر بٹھایا ۔ بعد میں جب کیشو رائے کا بیٹا فیروز رائے تخت نشین ہوا تو اس نے خود سری و مخالفت اختیار کی جس پر کیتباد^۸ نے رسم دستان کو ہندوستان بھیجا ۔ فیروز شکست کھا کر بھاگ نکلا اور ہندوستان کے جنگلوں ہی میں کہیں مر گیا ۔ اور رسم سورج کو سلطنت پر متمکن کر کے واپس لوٹ گیا ۔ اسی طرح سکندر ، ارد شیر ماسک^۹ اور کسریٰ نوشیروان وغیرہم کے زمانوں میں بھی کہ جن کے ذکر کا یہاں موقع نہیں ہے ، یہی کچھ وقوع پذیر ہوا ۔

سلاطین عجم کے ہندوستان پر قبضہ نہ رکھنے کا سبب ارباب بصیرت پر بہ خوبی واضح ہے ۔ اس لیے کہ جس کسی کا مقام اقامت و قرار

ایران جیسا ملک ہو جو بالذات تو دنیا کا اعدل و اشرف اور بالعرض حسین ترین و کامل ترین ملک ہے ، وہ ہندوستان میں اپنی مرضی سے ہرگز مقیم نہیں رہ سکتا ۔ یہ اس کا فطری امر ہے کہ وہ بجز ہنگامی حالات میں وہاں رہنے کے کسی دوسرے موقع پر وہاں ٹھہرنے پر راضی نہیں ہوتا ۔ اور یہ بات بادشاہ ، رعایا اور لشکر سب میں مشترک ہے ۔ اور ہر اس شخص کا ایسا ہی حال ہے کہ جس میں حس صحیح ہے اور جس نے کسی دوسری آب و ہوا میں خصوصاً ممالک ایران و روم میں تربیت پائی ہو ۔ مگر جو کوئی اس ملک (ہند) میں غافل و بے خبر وارد ہوتا ہے اور پھر واپس لوٹ جانے پر قادر نہیں ہوتا تو اگرچہ اسے رکاوٹوں اور پیاریوں وغیرہ کے سبب کسی جگہ قیام پذیر ہونے کی مجال نہ رہی ہو ، اور اس نے اپنے ماضی کے ایام صوبت و زبوں حالی میں گزارے ہوں ، وہ اس ملک میں مال و جاہ سے ، کہ ڈھلتی چھاؤں سے ، بہرہ اندوز ہوتا اور پھر نہایت ضعیف الاحساس اور کمینہ فطرت بن کر اس (مال) سے دل بستگی پیدا کر لیتا ہے ۔ اور آہستہ آہستہ یہ بات اس کی گھٹی میں پڑ جاتی ہے جس کے باعث وہ اطمینان و سکون سے رہنے لگتا ہے ۔

مجموعیوں (آتش پرست) کی تاریخ میں میں نے پڑھا ہے کہ جب ضحاک^{۱۰} نے گرشاسپ^{۱۱} کو سردار سپہ بنا کر ہندوستان کی طرف بھیجا تو اس سے یہ خاص طور پر کہا کہ ”اس ملک کو فتح کرتے ہی مہاراج کے سپرد کرو اور واپس لوٹ آؤ ، کیوں کہ اگر لشکر نے وہاں کچھ عرصہ قیام کیا اور وہاں کے لوگوں سے میل جول رکھا تو وہ لشکر میرے کام کا نہیں رہے گا ؛ یا پھر مجبوراً اسے (لشکر) اس ملک (ہند) میں چھوڑنا پڑے گا یا قتل کرنا پڑے گا ؛ اور میں ان دونوں باتوں کو اچھا نہیں سمجھتا ، کیوں کہ لشکر تو میرا ہاتھ ہے ، اسے کاٹا نہیں جا سکتا ۔“

استاد اسدی طوسی^{۱۲} نے بھی اس حکایت کو گرشاسپ نامہ^{۱۳} میں منظوم کیا ہے ۔

مثنوی

- (۱) وصیت چنین کرد گر شاسپ را
کہ در ہند پدر و دکن خسپ را
(۲) نداری ز خون سپاہان دریغ
ہمی کار فرما درخشندہ تیغ
(۳) بچستی دہ انجام کار مترک
بر ایشان چنان زن کہ برکہہ کرک
(۴) تمامی دران ہوم مالی تمام
کہ لشکر کران گیرد از ننگ و نام
(۵) گرت بگزرد چار موسم دران
ز فرہنگ و مردی نیابی نشان

- (۱) اس نے گر شاسپ کو یہ وصیت کی کہ ہندوستان میں سستی سے کام نہ لینا ۔
(۲) سپاہیوں کا خون (گرا نے) سے دریغ نہ کرنا ، اپنی چمکتی ہوئی تلوار کو کام میں لانا ۔
(۳) بڑا کام چستی سے سر انجام دینا اور ان پر (اہل ہند) اس طرح حملہ کرنا جس طرح بھیڑیا بھیڑوں کے گلے پر ٹوٹ پڑتا ہے ۔
(۴) اس سر زمین میں پورا سال نہ گزارنا ، ورنہ تمہارا لشکر ننگ و نام سے کنارہ کشی اختیار کر لے گا ۔
(۵) اگر تم نے وہاں چاروں موسم (پورا سال) گزار دیے تو پھر دانش و تہذیب اور جوان مردی سے عاری ہو جاؤ گے ۔
(کلمات حزیں)

شیر خاں لودھی

[شیر خاں (متوفی ۱۶۹۳ ع) نے بہ عہد عالمگیری مراۃ العیال (۱۶۹۱ ع) قالیف کی۔ اس میں مشہور شعرا کے علاوہ علوم و فنون کا تذکرہ بھی ہے، خصوصاً علم السربہ، علم السحر اور موسیقی وغیرہ۔ ذیل میں موسیقی کے بارے میں اس کا مقالہ درج کیا جاتا ہے۔ شیر خاں خود بھی اس علم سے ربط رکھتا تھا، اس لیے اس کے بارے میں اس کی معلومات بڑی مفید ہیں۔]

اہل ہند کی موسیقی کے بارے میں

اس کی ایجاد اور ابتدا کے متعلق لوگوں میں بڑا اختلاف ہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے اس کے قدم و حدوث میں بھی اختلاف کیا ہے۔ بعض لوگ اس کی اصل کو ناہد^۲ کی شاخ قرار دے کر اسے ازلی وابدی بتاتے ہیں۔ اور یہ روایت حضرت سلطان المشائخ (نظام الدین اولیاءرح) کے اس اشارے کے نزدیک ہے کہ ”میں نے روز ازل میں کلام حق کو پوری لے میں سنا۔“ یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے بہت سے نغمہ پرداز نہایت غلو اور افراط سے کام لیتے ہوئے اسے (موسیقی) اسرار (بہید) کا نام دیتے ہیں۔ ان اوراق میں اس کی تفصیل بیان کرنا حفظ مراتب سے دور ہے، تاہم صاحب بصیرت اس شعر کے مضمون سے اس کی کچھ حقیقت جان سکتا ہے۔

ہر و خالی ہر انداز نغمہ دوست بین دف را کہ چوں برمی درد پوست
دوسرا گروہ اس کے حدوث کا قائل ہے اور اسے ان چیزوں میں سے شمار کرتا ہے جو ممکنات کے توسط سے ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ پھر اس

گروہ میں بھی اختلاف ہے۔ یعنی اس میں ایک فرقہ تو ایسے متہرا کے فرماں روا راجا کنس کے بھانجے کشن سے منسوب کرتا ہے۔ اور یہاں اس قول کو باطل قرار دینا ضروری ہے، کیوں کہ جیسا کہ مشہور ہے، کشن کو گنتی کے چند راگ یاد تھے جن سے وہ اپنے ایام جوانی میں شیر فروش عورتوں کو فریفتہ کیا کرتا تھا۔ اور وہ راگ ہندوستان میں کافی مشہور ہیں۔ لیکن جس بات پر دکن کے بیشتر ناپک متفق ہیں، وہ یہ ہے کہ مہادیو دنیا کے تمام دیویوں کا سرگروہ تھا اور تمام دیو اس کی طاعت کو لازمی جانتے تھے۔ ان (دیویوں میں سے) چھ دیو اور تیس پریاں، کہ ہر دیو کے ساتھ پانچ پریاں مقرر تھیں، اس کے مقربوں اور خاصوں میں سے تھے۔ اور ان میں سے ہر ایک دن اور رات کے ایک خاص وقت میں ایک مقررہ لے کے ساتھ اس کی عبادت کرتا۔ چنانچہ راگ اور راگنیوں کے نام انہی مقربوں کے ناموں پر اور ان کے گانے کے اوقات بھی اسی دستور کے مطابق قرار پائے۔ پھر دو تین راگوں اور راگنیوں کی آمیزش سے چھ راگ اور تیس راگنیاں بن گئیں جنہیں 'بھارجا' کہتے ہیں۔ بھارجا کا کوئی حد و شمار نہیں ہے۔ ان کی کیفیت بالکل حروف مفردہ کی سی ہے کہ جنہیں کئی قسم کے الفاظ سے مرکب کر کے بولا جا سکتا ہے۔ (راگوں میں) یہ آمیزش و ترکیب حضرت انسان کا تصرف ہے۔

اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ دکن کے استادوں کی اطلاع کے مطابق بھارجا کی تعداد آچاس ہزار ہے۔ مجھے (اس کتاب کا مؤلف، شیر خاں) بہت سے مشہور اور غیر مشہور بھارجا یاد تھے، لیکن یہاں ان کے نام لکھنے میں کوئی خاص فائدہ نظر نہیں آیا، کیوں کہ ظاہر ہے کہ فقط نام سے کوئی بھی صاحب شوق لطف اندوز نہ ہوگا اور نہ اہل درد کے کان ہی اس کی سماعت سے متمتع ہوں گے۔ لہذا فقط اصلی راگ راگنیوں کے نام لکھنے پر اکتفا کی گئی ہے کہ اس جگہ ان کا تحریر ہونا ناگزیر تھا۔ چھ راگوں کے نام یہ ہیں :

- ۱۔ بھیروں ۲۔ مالکوس ۳۔ ہنڈول ۴۔ دیپک ۵۔ سری راگ ۶۔ میکھ راگ۔

راگنیوں کے ناموں کے بارے میں چوں کہ قسم قسم کی روایتیں ملتی ہیں ، اس لیے یہاں صرف وہ نام درج کیے جاتے ہیں جو ایک گروہ کے ہستندیدہ تھے :

بھیروں کی راگنیوں کے نام : ۱ - بھیروی (بھیرویں) ۲ - مالسری ۳ - نت نرائن ۴ - پٹ منجری ۵ - لت -

مالکوس کی راگنیوں کے نام : ۱ - مالی کورا ۲ - کھناوتی ۳ - مارو ۴ - رام کلی ۵ - گن کلی -

ہندول کی راگنیوں کے نام : ۱ - بلاول ۲ - ٹوڈی ۳ - دیک کھلہ ۴ - گندھار ۵ - مد مادہ -

دیک کی راگنیوں کے نام : دھناسری ۲ - کھان ۳ - پوریا ۴ - کدارا ۵ - دیسی -

سری راگ کی راگنیوں کے نام : ۱ - گوری ۲ - ککب ۳ - بھیم ۴ - گوجری ۵ - اسوری -

میگھ راگ کی راگنیوں کے نام : ۱ - شدہ ملار ۲ - کامودی ۳ - ہنکال ۴ - گونڈ ۵ - مکود -

علاوہ ازیں بہت سے بیٹے بھی ان سے منسوب کیے جاتے ہیں ۔ مادھونل کے مطابق ، جو اس فن میں سند مانا جاتا تھا ، ہر راگ کی پانچ راگنیاں اور ساٹھ بیٹے ہیں ۔ چنانچہ شیخ عالم نے اپنے رسالے (دربارۂ موسیقی) میں ، کہ جس کا نام اس نے مادھونل کے نام پر رکھا ، ان کا ذکر تفصیل سے کیا ہے ۔

اس جماعت (?) کے سات اوزان ہیں جنہیں سات سروں میں گایا جاتا ہے ۔ کہتے ہیں کہ متقدمین و متاخرین میں سے کسی بھی انسان نے تین سروں سے زیادہ میں نہیں گایا اور باقی چار سر میں دیووں سے مخصوص ہیں ۔ پھر ان سات سروں میں 'مقامات' ہیں جنہیں 'گرام' کہا جاتا ہے ۔

راگ کے دیووں سے انسانوں کو منتقل ہونے کے بارے میں دو

روایتیں ہیں۔ ایک گروہ کا کہنا ہے کہ قدیم ایام میں دیوؤں کا انسانوں کے ساتھ میل جول رہا ہے اور دکن کے نایکوں نے یہ علم (موسیقی) ان سے اسی زمانے میں حاصل کیا ہے۔ ان کا یہ قول مؤرخوں کی اس روایت کے مطابق ہے کہ ”روئے زمین کے سب سے پہلے بادشاہ کیومرث نے اپنے بیٹے کا انتقام لینے کے لیے دیوؤں سے بڑی زبردست جنگیں لڑی تھیں؛ جن میں بہت سے دیو مارے گئے۔ اسی زمانے میں دیو ڈر کے مارے دور دراز کے پہاڑوں پر چلے گئے اور انسان کی نظروں سے اوجھل ہو گئے۔“ دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ دیو شروع ہی سے انسان سے مستور رہے ہیں اور کبھی کبھار ایک آدمی انسان کو نظر آجایا کرتے تھے۔ ملک دکن دوسرے ملکوں کی نسبت زیادہ دیوؤں کا مسکن رہا ہے، وہاں کے نایک سحر و جادو کے زور سے انہیں حاضر کر کے ان سے موسیقی کی تعلیم لیا کرتے تھے۔ ایک زمانے تک وہ لوگ مہادیو، اس کے بیٹے کنس اور دیگر دیوؤں کی مدح میں دیوؤں ہی کی زبان میں، کہ جسے ’اسپنس کرت‘ کہتے ہیں، تالیفات (راگ راگیاں وغیرہ) بنا بنا کر عبادت کے گیت (شبد، بھجن) گاتے رہے اور صرف عبادت گاہوں ہی میں نہیں، بلکہ شاہی مجالس میں بھی یہ رسم موجود تھی، جسے وہ گیت اور سنگیت کا نام دیتے۔ تاآنکہ اوجین کے فرمان روا راجا مان نے نایک و نایکا (مرد و عورت) کے واقعے پر مشتمل ایک دھرت گوالیاری زبان میں تصنیف کی اور بھیروں راگ میں باندھ کر نایک چرجو کے سامنے کافی جو اس دور کا برگزیدہ شخص تھا۔ نایک نے اسے پسند نہ کیا اور اندیشہ دور و دراز میں پڑ گیا۔ جب کچھ دیر کے بعد اس نے سراٹھایا تو راجا نے پوچھا ”کیا وجہ ہے کہ آپ میرے اس نئی چیز ایجاد کرنے پر تحسین و آفرین کہنے کی بجائے لمبی سوچ میں پڑ گئے؟“ نایک بولا ”یہ کون سی تحسین والی بات ہے؟ تو نے ہمارے علم کو جو صدیوں سے رواج پذیر تھا، آج بگاڑ کے رکھ دیا ہے اس لیے کہ جب اس میں مرد و زن کی سرگزشت داخل ہو گئی اور یہ آسان فہم عبارات میں ادا ہونے لگی تو اس تمام تصرف و قبضہ کے باوجود جو موسیقی کو دلوں پر حاصل ہے، کون ہے جو اس دشوار طریق کی

طرف رغبت کرے گا - اور یہ یاد رکھ کہ تو نے عبادت کو لغت میں بدل کر اور اس میں عاشقی و معشوقہ کی حکایات داخل کر کے ایک بہت بڑے گناہ کا ارتکاب کیا ہے ، کیوں کہ بہت سے تن پرست لوگ اسے مجاز میں لے کر حقیقت سے غافل ہو جاؤں گے اور یہ بات عظیم فساد و تباہی کا باعث ہوگی اور اہل دنیا سے بڑے بڑے گناہ سرزد ہونے لگیں گے ۔“ راجا بڑا شرمندہ ہوا ، لیکن چون کہ وہ دھرت زبانوں پر چڑھ چکی تھی اس لیے شہرت پا گئی - بعد میں بہت سے لوگوں نے راجا کے تتبع میں اس قسم کے گیت بنا کر عیش و نشاط کی مجلسیں گرم کیں - آخر جب نایکوں نے دیکھا کہ اس کے سوا چارہ نہیں تو وہ بھی دھرت کی تصنیف میں مصروف ہو گئے - چنانچہ آج یہ (دھرت) مشہور و معروف ہے -

کچھ مدت کے بعد جون پور کے فرمان روا سلطان حسین شرقی نے دھرت میں جو چار مصرعوں پر مشتمل ہوتی تھی ، تخفیف کر کے اس کے دو مصرعے مقرر کر دیے اور اس کی لے میں بھی کچھ تبدیلی کر کے اسے اور بھی رنگین بنا دیا ، اور ’خیال‘ اور ’چنکھ‘ کے نام سے موسوم کیا - لیکن ساتھ ہی اس میں گفتگوئے مجاز کو اتنا واضح کر دیا کہ جب تک کوئی تاویل کرنے والا ثقہ شخص نہ ہو وہ اس کے خلاصہ مضمون کو حقیقت کی طرف نہیں لے جاسکتا - بعد ازیں جب گردش زمانہ نئی صنعت کی متقاضی ہوئی تو دکن کا نائیک گوہال جسے علم سنگیت میں بڑی مہارت تھی ، بڑے طمطراق سے ہندوستان کی طرف متوجہ ہوا - کہتے ہیں کہ ایک ہزار سات سو پانچ سو سوار اس کی معیت میں تھے - جس شہر میں بھی پہنچتا وہاں کا حاکم گھڑ میں رکھا ہوا تمام نقد و جنس اسے پیش کر دیتا - تا آنکہ دہلی میں سلطان محمد تغلق کی خدمت میں پہنچا اور علم کے زور سے پایہ تخت کے تمام ارباب موسیقی پر غالب آگیا - سلطان کو اس بات کا بڑا دکھ ہوا - اس نے اس سلسلے میں خواجہ خسرو دہلوی علیہ الرحمۃ و الفراق سے کچھ مشورہ کیا - چنانچہ مشہور ہے کہ سلطان نے ایک رات خواجہ (امیر خسرو) کو اپنے تخت کے نیچے چھپا لیا ؛ جب نایک گوہال نے

منگیت گایا تو خواجہ نے کمال فراست سے اس کا 'قانون' ذہن نشین کر لیا اور پھر الفاظ تبدیل کر کے بڑے رنگین قول تیار کیے۔ (موسیقی کی اس صنف کو) قول اس لیے کہتے ہیں کہ اس کی ابتدا میں اس نے مشائخ وغیرہ کے اقوال، مثلاً "الا کل شی ما خلا اللہ باطل....." درج کیے ہیں — دوسرے روز حضرت خواجہ نے سلطان کی مجلس میں نایک کے سامنے قول گایا۔ نایک بڑا متحیر ہوا، کہنے لگا "اگرچہ میں یقینی طور پر جانتا ہوں کہ یہ میرا ہی چرایا ہوا ہے، لیکن تم نے اس ڈھب سے چرایا ہے کہ مجھے اس پر قدرت نہیں ہے۔" اس وقت سے قول نے شہرت پائی اور نایک اللہ کی قدرت کاملہ کا اعتراف کرتے ہوئے وطن کو لوٹ گیا۔ سلطان نے اسے انعام میں بے اندازہ مال و دولت عطا کی۔

یہ ہے موسیقی (کے ارتقا) کا مختصر سا حال جو راقم حروف نے اس فن کے ثقہ ماہروں کی صحبتوں میں بیٹھ کر اور کتابوں کا مطالعہ کر کے معلوم کیا۔ لیکن جہاں تک صوت و آہنگ کی صورت کا تعلق ہے، اسے قلم اور سیاہی کی مدد سے صفحہ قرطاس پر جلوہ گر کرنا ناممکن ہے۔ گویا کہ اس علم کی دشواریاں اسی سبب سے ہیں اور جیہی بوعلی سینا نے کہا ہے کہ میں نے تمام علوم میں خود کو غالب پایا اور اس علم میں مغلوب۔ والعلم عند مقاب القلوب۔ (مرآة الخیال)

مظہر جان جان

[نقش بندی سلسلے کے بزرگ مرزا مظہر جان جان^۱ (۱۶۹۹ع- ۱۷۸۰ع) اٹھارویں صدی کی ایک اہم شخصیت ہیں۔ فارسی اور اردو دونوں زبانوں کے شاعر تھے۔ ان کے رقعات بہت اعم ہیں۔ ہندوؤں کے آئین و مذہب کے بارے میں تاثرات ان کے نقطہ نظر کی بہ خوبی وضاحت کرتے ہیں۔]

کفار ہند کے آئین کے بیان میں

(مجھ) سے پوچھا گیا تھا کہ ”ہندوستان کے کفار عرب کے مشرکوں کی طرح بے اصل دین رکھتے ہیں یا اس کی کوئی اصل ہے اور وہ منسوخ ہو چکی ہے؟ اور ان کے اسلاف کے بارے میں کیسا اعتقاد رکھنا چاہیے؟“ تحقیق اور انصاف کی رو سے اس کا مختصر سا جواب تحریر کرتا ہوں۔

واضح ہو کہ ہندوؤں کی قدیم کتابوں سے ہمیں جو کچھ پتا چلتا ہے، وہ یہ ہے کہ نوع انسان کی پیدائش کے آغاز میں رحمت خداوندی نے دنیا و آخرت کی اصلاح کے لیے چار ابواب پر مشتمل بید نام کی ایک کتاب ایک فرشتہ برھنیا کی، جو ایجاد عالم کا آلہ اور عضو ہے، وساطت سے بھیجی۔ اس کتاب میں امر و نہی کے احکام اور گذشتہ و آئندہ زمانوں کے احوال مندرج تھے۔ ان کے پیروں نے اس کتاب سے چھ مذہب استخراج کیے، اور ان پر اصول عقاید کی بنیاد رکھتے ہوئے اس فن کو دھرم شاستر کا نام دیا ہے۔ دوسرے لفظوں میں آپ اسے ’فن ایمانیات‘ کہہ لیجیے کہ جو علم کلام ہے۔

انہوں نے نوع انسانی کو چار فرقوں میں تقسیم کیا اور اس کتاب

سے چار مسلک نکال کر ہر فرقے کے لیے ایک الگ مسلک یا راستہ مقرر کیا اور اس پر اعمال کے فروغ کی بنیاد رکھی۔ اس فن کو وہ 'کرم شاستر' کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ ہماری زبان میں اسے فن عملیات، یعنی علم فقہ کہہ سکتے ہیں۔ چون کہ یہ لوگ نسخ احکام کے منکر ہیں (اگرچہ عقل کہتی ہے کہ ہر دور اور ہر زمانے کے لوگوں کی طبیعتوں کے مناسب اعمال میں تبدیلی کی تجویز ضروری ہے) اور انہوں نے دنیا کی تمام مدت کو چار حصوں میں منقسم کر کے ہر حصے کو جگ کا نام دے رکھا ہے، اس لیے ہر 'جگ' کے لوگوں کے واسطے انہی چار ابواب سے عمل کے طور طریق اخذ کیے ہیں اور جو تصرفات ان کے متاخرین نے کیے ہیں، وہ قابل اعتبار نہیں ہیں۔ ان کے تمام فرقے اللہ تعالیٰ کی توحید پر متفق ہیں۔ دنیا کو مخلوق (پیدا کی گئی) جانتے اور دنیا کی فنا، نیک اور برے عملوں کی جزا و سزا، قیامت اور حساب پر یقین رکھتے ہیں۔ علوم عقلی و نقلی، ریاضتوں، مجاہدات، معرفتوں کی تحقیق اور مکاشفات میں انہیں بے حد مہارت حاصل ہے۔ ان کے دانش مندوں نے انسان کی مدت عمر کو چار حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ پہلا حصہ مختلف علوم کے حصول کا، دوسرا روزی اور اولاد کی تحصیل کا، تیسرا اعمال کی درستی اور نفس کو مطیع کرنے کا، اور چوتھا حصہ گوشہ نشینی اور تجرد کی مشق کا کہ یہ انسانی کمال کی انتہا ہے۔ بجات کبریٰ جسے وہ مہاتکت کہتے ہیں، اس پر موقوف ہے۔ ان کے مذہب کے قواعد و ضوابط مکمل تنظیم و ترتیب کے نمونے ہیں۔ ان امور سے یہ واضح ہوا کہ ہر نبی کا دین جاری ہوا اور بعد میں اس کی منسوخی ہوئی، لیکن شرع میں سوائے دین یہود و نصاریٰ کی منسوخی کے اور کسی مذہب کی تنسیخ کا ذکر نہیں ہے۔ حالانکہ کئی ایک نسخ مٹے بھی اور ثابت بھی ہوئے۔

نیز واضح رہے کہ ان آیات کریمہ 'وان من امة الا خلا فیہا نذیر' (ہر ایک گروہ کا ڈرانے والا یعنی نبی گزرا ہے) "ولکل امة رسول" (ہر امت کا رسول ہوتا ہے) اور دوسری آیات کے مطابق سرزمین

ہندوستان میں بھی انبیاء علیہم السلام بھیجے گئے ، اور ان کے حالات ان (ہندوؤں) کی کتب میں مرقوم ہیں ۔ ان کے آثار سے یہ پتا چلتا ہے کہ وہ صاحب تکمیل و کمال تھے ۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت عامہ نے بھی اس سرزمین میں انسانی مصلحتوں کا پورا پورا لحاظ رکھا ۔

نبی آخرالزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہر قوم میں ایک پیغمبر مبعوث ہوتا رہا ہے اور اس قوم پر صرف اسی پیغمبر کی اطاعت و فرمان برداری واجب ہوتی تھی نہ کہ کسی دوسری قوم کے پیغمبر کی ۔ لیکن جب سے ہمارے پیغمبر آخرالزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور مبارک ہوا ہے اور آپ مخلوق خدا میں مبعوث ہوئے ہیں ، اس وقت سے لے کر رہتی دنیا تک کوئی دیگر پیغمبر معرض وجود میں نہ آئے گا ۔ مشرق سے مغرب تک، دنیا کے تمام انسانوں پر آن حضرت صلعم ہی کی اطاعت و فرمان برداری واجب و لازم ہے ۔ اور سرور کائنات صلعم کے دین کے مقابلے میں باقی تمام دین منسوخ ہیں ۔ لہذا آپ کی بعثت مبارک کے آغاز سے لے کر آج تک ، کہ ۱۱۸۰ سال کا عرصہ بنتا ہے ، جو کوئی بھی آپ صلعم کے دین کی جانب مائل نہیں ہوا وہ کافر ہے ، نہ کہ وہ لوگ جو آپ صلعم سے پہلے گزر چکے ہیں ۔ نیز آیہ کریمہ ”منہم من قصصنا علیک ومنہم من لم نقص علیک“ (ان میں سے بعض کا حال تمہارے روبرو بیان کیا اور بعض کا نہیں) کے مطابق چون کہ شرع اکثر انبیاء کے احوال کے بیان میں خاموش ہے ، اس لیے ہمارے واسطے ہندوستان کے انبیاء کے بارے میں خاموش رہنا ہی بہتر ہے ۔ ہم پر نہ تو ان کی اطاعت واجب ہے اور نہ ان کی نجات کا یقین لازم ۔ ہاں ان کے حق میں نیک گمان رکھنا ضروری ہے اور وہ بھی اس شرط پر کہ اس میں تعصب کا دخل نہ ہو ۔

اسی طرح اہل فارس بلکہ ہر ملک کے لوگوں کے بارے میں ، کہ نبی آخر زمان صلعم کے ظہور سے پہلے ہو گزرے ہیں اور زبان شرع ان کے احوال کے سلسلے میں خاموش ہے اور ان کے احکام و آثار راہ اعتدال کے مناسب و موافق ہیں ، اسی قسم کا عقیدہ رکھنا بہتر ہے ۔ کسی کو کسی ٹھوس دلیل کے بغیر کافر کہہ دینے کو آسان نہ جانتا چاہیے ۔

ان (ہندوؤں) کی بت پرستی کی حقیقت یہ ہے کہ یہ ان بعض فرشتوں کی جنہیں حکم خداوندی سے اس دنیاے کون و فساد میں کچھ دخل حاصل ہے ، یا کاملوں کی ان بعض روحوں کی ، جو تعلق جسم سے آزاد ہو کر اس جہاں میں کچھ تصرف رکھتی ہیں ، یا پھر ان بعض زندہ افراد کی ، جو ان کے زعم میں حضرت خضر علیہ السلام کی مانند ہمیشہ کے لیے زندہ ہیں ، مورتیاں بنا کر ان کی ہارف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور ایک مدت کے بعد اس توجہ کے باعث اس مورت والے سے مناسبت پیدا کر لیتے ہیں۔ پھر اس مناسبت کی بنا پر اپنی دنیوی و آخروی ضرورتوں کو پورا کرتے ہیں۔ ان کا یہ عمل ہمارے اسلامی صوفیا کے 'ذکر رابطہ' سے ملتا جلتا ہے جس میں وہ اپنے مرشد کی صورت کا تصور باندھتے ، اور پھر اس سے اکتساب فیض کرتے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ یہ (صوفیا) ظاہر میں اپنے مرشد کی مورتی نہیں تراشتے۔ لیکن یہ بات عرب کے کفار کے عقیدے سے مناسبت نہیں رکھتی ، کیوں کہ وہ بتوں کو متصرف اور مؤثر بالذات جانتے تھے نہ کہ خدا کی پہچان کا ایک وسیلہ۔ ان بتوں کو وہ زمین کا خدا سمجھتے اور رب جلیل کو آسمانوں کا خدا کہتے تھے ، اور ایسا کرنا یا سمجھنا شرک ہے۔ ان (ہندوؤں) کا سجدہ سجدہ تحیت (سلام) ہے۔ کیونکہ ان کے طریقے میں ماں باپ ، پیر اور استاد کے سلام کے لیے یہی سجدہ رائج ہے ، جسے وہ ڈنڈوت کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ ان کے اس سجدے کو سجدہ عبودیت نہیں کہا جا سکتا۔ جہاں تک مسئلہ تناسخ کا تعلق ہے ، اس پر اعتقاد رکھنے سے کفر لازم نہیں آتا۔

(مقامات مظہریہ)

محمد صادق اختر

[محمد صادقؑ (۱۷۸۶ع - ؟) مرزا محمد حسن قنیل کے شاگرد، مگلی کے رہنے والے؛ زندگی کا کچھ حصہ لکھنؤ میں بسر کیا، آخر میں کانپور اور اٹاوا میں تحصیل دار رہے۔ ۱۸۵۷ع کے بعد لکھنؤ ہی میں وفات پائی۔ فارسی میں ۱۷ کتابوں کے مصنف ہیں۔ ’صبح صادق‘ (۱۸۵۲ع) ان کی انشاء پردازی کا نمونہ ہے۔]

(۱)

امجد علی شاہ فرمان رواے اودھ کے دور کے حالات و اطوار

اس زمانے کے دوست و رفیق (کہ سب کے سب ریاکار، بے توفیق، وقت پڑنے پر دھوکا دینے والے، بہانہ جو اور دروغ گو بلکہ مصیبتوں اور بلاؤں کا سبب ہیں) سب دشمن جاں اور معاملات کے بگاڑنے والے ہیں۔ اگر ان کی التجا کے بغیر کوئی کام بن یا کوئی معاملہ سنور جائے تو حلوائی کی دکان کی مکھیوں کے مانند جمع ہو جاتے ہیں۔ پھر دوستی و یاری کے اظہار میں بے حد مبالغے سے کام لیتے، بڑی اپنایت کا مظاہرہ اور دوستانہ گلہ شکوہ کرتے اور اپنی بے ہودہ کوئی سے احسان جتاتے ہیں کہ ”کاش ہمیں اس معاملے کی خبر ہوتی تاکہ ہم مال و جان نثار کرتے۔ افسوس کہ ہمیں اطلاع نہ ہوئی۔ تاہم خدا کا شکر ہے کہ یہ مہم ہماری آرزو کے مطابق اور یہ خواہش ہمارے مقصود کے موافق سرانجام پائی۔“ اس قسم کی باتوں سے اگرچہ وہ ظاہری طور پر تکلف کے ساتھ خود کو مسرور ظاہر کرتے اور کھسیانی ہنسی ہنستے ہیں، لیکن باطن میں حسد و غم کی وجہ سے زخم کی طرح خون کے

آنسو روتے ہیں اور اگر کسی کو بہ تقاضے بشریت کسی کام میں کوئی الجھن پڑ جائے اور اس کے دل میں سراسیمگی پیدا ہو ، نہایت حیرانی کے باعث وہ معاملے کو سلجھانے سے عاجز آجائے اور آیہ کریمہ ’وشاورہم فی الامر‘ کے مطابق ان مکار و فریب کار دوستوں سے اس سلسلے میں مشورہ مانگ لے تو یہ سیاہ باطن بے حیا اور ’تاریک فطرت‘ بد اعتقاد اس طرح اس پر احسان جتلاتے ہیں کہ گویا ایسے انہوں نے ہزاروں درہم و دینار بخش دیے ہوں اور دوستی و محبت کے جملہ حقوق بجا لانے ہوں۔ ’بے یار‘ وہ جو ان کی یاری کا خواہاں ہو اور نا امید وہ جو ان سے کوئی امید وابستہ رکھے۔ ان کی یاری ، بے کسی اور ان کی ہم راہی واپسی (پیچھے رہ جانا) ہے۔ ع

دیدم ہمہ را و آزمودم ہمہ را

(میں نے سب کو دیکھ لیا اور سب کو آزما لیا) (صبح صادق)

(۲)

اس قوم کی محبت بغیر طمع کے نہیں ہوتی اور اس جماعت کا اخلاق بے غرض نہیں ہوتا۔ اس پر ایک کہانی یاد آئی ہے۔ محمد بن ادریس شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایک مرتبہ یمن سے مدینے کی جانب سفر کر رہے تھے ، راستے میں ایک جگہ ایک شخص سے ان کا سامنا ہوا ؛ اس شخص نے انہیں دیکھ کر سلام کیا ، بڑی خندہ پیشانی اور خوش زبانی سے ان کا حال احوال پوچھا اور پھر بڑے اصرار کے ساتھ اپنے گھر لے گیا ؛ گھر میں ان کے سامنے طشت و آفتابہ لایا ، نئی دری بچھائی ، لذیذ کھانے دسترخوان پر چنے اور ان کے چوبایوں کو چارہ وغیرہ مہیا کیا۔ دوسرے دن صبح کے وقت جب مہمان روانہ ہونے لگا تو اس نے میزبان سے کہا کہ ”میرا گھر مدینے میں ہے ، اگر کبھی تجھے کوئی ضرورت درپیش آئے تو میرے گھر آنا ، میں ان شاء اللہ العزیز تیری جو بھی غرض ہو گی اسے پورا کروں گا۔“ اس شخص نے جواب میں پوچھا ”کیا میرے پاس تیرا یا تیرے باپ کا کوئی مال تھا ؟“ مہمان بولا ”نہیں“ پھر اس نے پوچھا ”کیا میں تیرا یا تیرے باپ کا غلام تھا ؟“ مہمان نے کہا ”نہیں“

اس پر وہ کہنے لگا ”پس یہ جو میں نے تیری اتنی خدمت کی اور تیری ضیافت پر اتنا کچھ خرچ کیا ہے ، تو اس کا عوض دیے بغیر یہاں سے کیوں کر جا سکتا ہے ؟“ محمد بن ادریس بولے ”تو نے جو بات کہی اسے میں تسلیم کرتا ہوں ؛ جو کچھ تو نے مجھ پر خرچ کیا ہے وہ بتا دے تاکہ میں ادا کر دوں ؟“ اس نے کہا - ”میرے ملام کا ، جس میں میں نے پہل کی ، عوض اتنا ؛ خندہ پیشانی کے ساتھ جو حال احوال پوچھا ، اس کا عوض اتنا ، طشت و آفتابہ کا ، کہ جس سے تو نے وضو کیا ، عوض اتنا ؛ گھر کا کرایہ اتنا ، اصطبل کی اجرت اتنی ، لذیذ کھانے کے پیسے اتنے اور چارپایوں کے چارے کے دام اتنے -“ ابن ادریس یہ بات سن کر بڑے حیران ہوئے ؛ غلام سے کہنے لگے کہ ”اس کا تمام حساب بے باق کر دے -“ اس کے بعد انہوں نے قسم کھالی کہ کبھی کسی کے گھر ضیافت میں نہ جائیں گے ۔

حکما کا کہنا ہے کہ جو شخص بغیر کسی جان پہچان کے اور بے سبب و بے جہت تیرے ساتھ بڑی خوش خاتی سے پیش آئے اور چاپلوسی سے کام لے ، تو اس پر قریفہ مت ہو ، کہ در پردہ اسے تجھ سے کوئی غرض ہے ، اور اگر تو اس کی وہ غرض پوری نہ کر سکے تو تجھے ہر جگہ ذلیل و رسوا کرے گا ۔ لہذا ایسے بے وقعت ناکسوں کی صحبت سے دور رہ اور ان فضل و ہنر سے عاری خود غرضوں کے قرب سے بچ ۔

اشعار

کنارہ گیر ازین مردمان اہل نفاق
کہ ہر یکی بفریب و دغل بود مشاق
تسراز صحبت اینها خدا نگہدارد
ز مکر و فتنہ ہر پد بلا نگہدارد۲

سلاطین ہیں تو وہ تمام عدل و انصاف کے راستے سے بہکے ہوئے اور نخوت و غرور کی شراب سے بہکے ہوئے ۔ ان کے محلات و عمارات قیصری ہیں تو کاخ و ایوان ان کے کسرائی۳ ۔ ان کے گھوڑے اور سواری کے جانور قارونی ہیں تو قاب و قاچاق۴ (ٹھاٹھ بانٹھ ؟) ان کے فرعونی ۔

ان کے اخلاق و طبائع نمرودی ہیں تو سفرہ و دسترخوان ان کے خاقانی اور مذہب ان کا شیطانی۔ نہ ان کے اخلاق پجدی ہیں اور نہ ان کے اطوار مصطفوی (صلعم)۔ جہاں تک امرا اور حکام کا تعلق ہے تو وہ سب زبوں کیش اور مطیع کش۔ ہر گھڑی اسی ادھیڑ بن میں رہتے ہیں کہ کسی نہ کسی طرح سرکشی و نافرمانی وقوع پذیر ہو تاکہ خراج گزاروں کے مال و ناموس پر دست تعدی دراز کیا جائے۔ معصوموں کے اموال پر قبضہ کرنا اور مظلوموں کو ستانا ان کا مشغلہ اور غریبا کو اسیر کرنا اور بے جا سزا و تادیب ان کا شعار ہے۔

اشعار

- (۱) گر شاہ ری ست و خسرو روم
بینی بدرش ہزار مظلوم
- (۲) از یاد جفا ہمیشہ چون بوق
رفتہ سر ہریکی بے عیوق
- (۳) ایوان بلند و قصر معمور
از مال یتیم و حق مزدور
- (۴) شمعے کہ میان بزم سوزند
از روغن ظلم بر فروزند

عالم (گورنر) سب کے سب بد سرشت و زشت خو، کہ اپنی مقصد برآری کو آقا کے مقاصد پر ترجیح دیتے اور مقدم جانتے ہوئے ملک کی بربادی اور رعایا کی پامالی میں کوشاں رہتے ہیں اور معاملے کو اس حد تک لے جاتے ہیں کہ جس سے خون خرابا اور خائمان بربادی ہو۔ سرکاری خزانہ خالی کرنے اور اپنا گھر بھرنے کی فکر میں ہر لمحے کمر بستہ اور چوکس رہتے ہیں۔ اور اگر فتنے کی آگ بھڑک اٹھے تو اسے دبانے کی کوشش نہیں کرتے۔ دنیا کو دین پر ترجیح دیتے اور شیطان کے حکم کو سلطان کے حکم سے مقدم جانتے ہیں۔

پیش کار اور دفتر کے دیوان ہیں تو وہ سراپا شر؛ شب و روز رشوت ستانی کی فکر میں مصروف اور دروغ گوئی و حق پوشی میں

مسرور رہتے ہیں، سعادت و خوش بختی کو اپنے سے کوسوں دور بھگا دیتے اور بد بختی کو ہزار کمندوں سے اپنی طرف کھینچتے ہیں۔

اشعار

- (۱) این نویسندهای دفتر دیو
- در نظر آدم و سیرت دیو
- (۲) می ستانند هر چه می یابند
- از کم و بیش رو نمی تابند
- (۳) کین کس چون بدل رقم کردند
- کار شمشیر با قلم کردند
- (۴) هر یکی زین گروہ پو تزویر
- اخذ و جر را نمی کند تقصیر
- (۵) بستم نقد خواهش دل ها
- زیر سد طمع کند منها
- (۶) جمع و خرجش اگر تو وایینی
- رقم محنت و جفا بینی
- (۷) گر کنی در اوارجه نظری
- یابی از ظلم و جور او خبری
- (۸) غرض این ها همه دغل باز اند
- همه حیلہ گرند و غماز اند
- (۹) همه بدکیش و بد معامله اند
- چون زنان از نفاق حاملہ اند
- (۱۰) رسم مهر و وفا نمی دانند
- غیر جور و جفا نمی دانند
- (۱۱) خامہ تیغ ست در کف آن ها
- پی قطع علوفہ غریبا
- (۱۲) مهر آغاز شان میں زنهار
- پر حذر باش هان ز آخر کار

ارباب منصب تمام کے تمام بے توفیق ، بے انصاف اور ستم شعار ۔
ان کے نوکر سب کفران نعمت کرنے والے (نمک حرام) اور ناشایستہ
امور کے ارتکاب میں بڑے بد اطوار ۔ آقا کا نمک کھاتے اور اسی کے
سر پر پیالہ توڑتے ہیں ۔

اشعار

- (۱) از بدی سر بسر سرشتہ ہمہ
نقم زشتی بسینہ کشتہ ہمہ
(۲) بد زبان ، بد قیافہ ، بد طینت
نیست در گفتگوی شان لیت
(۳) روز و شب جملہ در کمین باشند
درہی مال و جان و دین باشند^۸

واقعہ نویسان سراپا قلبیں ، کہ بادشاہوں اور وزیروں کے حضور
سے حقائق و کیفیات معلوم کرنے والے جاسوس مقرر ہیں ، حق کو باطل
کا لباس پہناتے اور جھوٹ کو سچ کی شکل میں جلوہ گر کرتے ہیں ۔
اپنی کمینہ فطرت کے سبب صوبہ داروں اور عال سے ساز باز اور آقا کے
حقوق کو فراموش کر کے صحیح حالات کے بیان سے چشم پوشی کرتے ہیں
اور عیب و ہنر اور شر و فساد کے متعلق ہرگز دربار میں نہیں لکھتے ۔
ان کی یہ ناشائستہ حرکت معاملات کے بگڑنے ، ملک کی ویرانی ،
فتنہ و فساد کی آگ کے بھڑکنے اور گزرگاہوں اور راستوں کے
مسدود ہونے کا باعث ، اور تاجروں کے لٹنے ، مسافروں وغیرہ کے قتل
اور خاص و عام کی عزت و ناموس کی بربادی کا موجب بنتی ہے ۔
جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہر باغی و سرکش ، سردار بن بیٹھتا اور
ہر گھر دربار بن جاتا ہے اور راہروں کو منازل و مراحل طے کرتے
وقت ہر ہر قدم پر فتنہ و آشوب اور بے حد خوف و خطر کا سامنا کرنا
پڑتا ہے ۔ یہ انصاف کے دشمن ، جو ایک دانے کی طمع میں خرمن کو
جلانے والی برق اور ایک پتے کے لالچ میں خزاں کی ہوا کے مانند
چمن کے لیے آفت ہیں ، ایسے کم راہ و بد باطن ہیں کہ اگر کوئی
ہر لحظہ ان کو خوش رکھنے اور ان کی رضا چاہنے کی کوشش نہ کرے

اور ان حریصوں کے وسیع حوصلے کے مطابق خاصی رقم بہ طور رشوت کے پیش نہ کرے تو یہ اپنے خبث باطن اور فطرق شر کے سبب اس پر ناکردہ جرم کی تہمت لگا دیتے ہیں اور اس فعل کو اس بے چارے سے منسوب کر کے، کہ جس سے اس کا دور کا بھی تعلق نہیں ہوتا، حکام کی نظروں میں لے آتے ہیں، جس کے سبب وہ منصب و خدمت سے معزول کر دیا جاتا اور مصیبتوں اور دکھوں میں مبتلا ہو جاتا ہے؛ پھر یہ اپنی محفل میں ڈینگیں مارتے اور ضرب المثل ”تازیانہ بیابو عبرت بتازی است“ (ٹٹو کو کوڑا گھوڑے کے لیے عبرت ہے) مناتے ہیں۔ قصہ مختصر موالی (حاکم) سب کے سب ناقدان ہیں اور اہالی (رعایا) تمام کے تمام بد اندیش — مقاصد فوت اور نامرادیاں درپیش ہیں۔

شعر

کجا راحت، چہ آسودن کہ از ناکامی مطلب
بیای جستجو چون آبلہ خون گشت مطلبها

(راحت کہاں، کیسا آرام کہ مقصد کی ناکامی کے سبب مقاصد
جستجو و تلاش کے پاؤں میں چھالے کی طرح خوں ہو گئے ہیں۔)
(صبح صادق)

مرزا محمد حسن قتیل

[مرزا محمد حسن قتیل^۱ (دیوالی سنگھ ، ۵۹-۱۷۵۸-۱۸۱۸ع) فیض آباد و لکھنؤ کے فارسی دان فضلا میں سے تھے ، اور ترکی و عربی میں بھی صاحب تصنیف ہوئے ۔ ان کی فارسی دانی مسام ہے (اگرچہ غالب اسے تسلیم نہیں کرتے۔) شجرۃ الامانی ، چار شربت اور نہر الفصاحت کے علاوہ ہفت تماشا ، مظهر العجایب ، معدن الفوائد اور ثمرات البدائع ان کی تصانیف ہیں ۔ ایرانی اور تورانی فارسی کے ممیزات کو خوب سمجھتے تھے ۔ اس کے علاوہ ہفت تماشا البیرونی کی کتاب الہند کی طرز پر اپنے عہد کے رسم و رواج کے بارے میں لکھی ہے ۔ مظهر العجائب مناسبات شعری اور متعلقات شعری کا ایک مجموعہ ہے ۔]

شاہ مدار ، سخی سرور اور مسعود سالار غازی کے حالات

احوال شاہ مدار : اس کے بارے میں مختلف روایات سننے میں آتی ہیں ۔ بعض مرید اسے سید قرار دیتے ہیں لیکن یہ سرا سر کذب اور غلط محض ہے ۔ بعض منکرین یہ کہتے ہیں کہ یہ حاب کا ایک یہودی تھا ؛ کچھ عرصہ بعد مشرف بہ اسلام ہو کر درویشوں کے حلقے میں شامل ہو گیا ۔ چوں کہ اس کے سر میں 'فنائی الہی' کا سودا سا چکا تھا اور اہل دنیا اور پیروی شرع سے اسے سروکار نہ تھا ، اس لیے اس نے جوگیوں اور ہندوستان کے دیگر فقرا سے 'اکتساب باطنیہ' اخذ کیا ۔ بیشتر وہ راگھ کے بستر پر سویا کرتا تھا ۔

اور بعض لوگ کچھ اور طرح سے بھی روایت کرتے ہیں لیکن اکثر

اشخاص کے نزدیک زیادہ صحیح یہی ہے کہ وہ یہودی تھا۔ مکہ کے سفر میں سید اشرف جہانگیر^۲، جن کا مزار کچھوچھہ (فیض آباد اور بنارس کے درمیان) میں ہے، خواجہ شمس الدین محمد حافظ شیرازی اور شاہ مدار باہم رفیق^۳ تھے۔ ان (لوگوں) کا زمانہ امیر تیمور صاحب قران کی سلطنت کا زمانہ تھا۔

کچھوچھہ (کا تلفظ اس طرح ہے): کاف عربی، ہائے ہوز کے ساتھ ملی ہوئی جیم فارسی، دونو حرفوں پر زبر، واو ساکن، ہائے ہوز کے ساتھ ملی ہوئی جیم فارسی پر زبر اور ہائے ہوز ساکن۔ (ک چھ و چھ) یہ ایک جگہ کا نام ہے۔

الغرض شاہ مدار کی اس خاک نشینی اور تجردی کے سبب شرع کی قید سے آزاد جاہل شرفا اور امت مسلمہ کے پاک دامن فرومایہ پیشہ وروں مثلاً جولاہوں، کنجڑوں، دھنیوں، باورچیوں، بڑھٹیوں اور رنگریزوں وغیرہ کا ایک جم غفیر اس کا معتقد تھا۔ مرنے کے بعد اسے مکن پرر میں دفن کیا گیا۔ لیکن بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کی قبر حلب میں ہے اور مکن پور میں صرف حجرۂ عبادت ہے مگر اس روایت میں صحت نہیں ہے۔

خود وہ ساری زندگی قید شرع اور متانت سے کوسوں دور رہا۔ اور دوسرے فقراء صوفیہ کے برعکس اس کا کسی سلسلۂ تصوف (مثلاً نقشبندی، چشتی وغیرہ) سے بھی تعلق نہ تھا، اگرچہ اہل شریعت اسے بھی جائز نہیں سمجھتے۔ اس کا اپنا کوئی سلسلہ جاری نہ ہوا۔ لیکن ارباب عز و جاہ کو چھوڑ کر جتنے بھی نیچ ذات اور چھوٹے مسلمان تھے، انہوں نے جوق در جوق اس کے مرقد کی پرستش شروع کر دی اور اپنی کم مائیگی و بے علمی کے سبب اسے (نعوذ باللہ) آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مرتبے کا اور خدا کے مساوی المرتبہ سمجھا۔ چنانچہ آج تک ان کا یہ دستور ہے کہ ہر سال ہزاروں کی تعداد میں زن و مرد، کیا بوڑھے کیا جوان سبھی اپنے اپنے علاقوں سے گروہوں کی صورت میں، کالے جھنڈے لیے اور ناچتے گاتے

مکن ہو رہے ہیں۔ اس جگہ ہر طرف تاحد نگاہ بھی زائون ، کہ سب گھٹیا اور فرومایہ لوگ ہوتے ہیں ، اور سیکڑوں ہزاروں کی تعداد میں اس کے سلسلے کے فقرا نظر آتے ہیں۔ یا پھر رذیل پیشہ مسلمان اور بازاری ہندو بھی اس مجمع میں سر کے بل آتے ہیں۔ اس کے مریدوں کی تعداد ، بلابالغہ سکھوں کے رہنما نانک شاہ پنجابی کے معتقدوں سے زیادہ ہے اور وہ اس طرح کہ ہر شہر میں امرا کے لوکروں اور بازار نشینوں میں نانک شاہ کے مرید نظر آ جاتے ہیں ، اسی طرح مدار یہ بھی ہر جگہ مل جاتے ہیں۔ بلکہ مؤخر الذکر کے بارے میں تو یہ ہے کہ جہاں کہیں راستے میں کسی فقیر کا تکیہ ، یا کسی گاؤں یا قصبے کے دروازے پر اس قسم کا آدمی ہوگا ، تو عقل فوراً بول اٹھے گی کہ وہ تکیہ مداری (مدار شاہ کے مرید) کا اور وہ بندہ خدا مدار کا مرید ہے ؛ اور اس گاؤں اور قصبے میں سوائے چند اہل علم و تحکیم مسلمانوں کے باقی جو بھی بازاری اور غیر بازاری لوگ ہوں گے وہ سب کے سب مدار شاہ کے مرید و غلام ہوں گے۔

مدار شاہ کا لام بدیع الدین تھا۔ عربی میں مدار کے معنی قرار گاہ کے ہیں ، اور نجومیوں کی اصطلاح میں ستارے کے مرکز کو مدار کہا جاتا ہے ، اور صوفیہ کے مطابق مدار قطب کا ایک مرتبہ ہوتا ہے۔ الغرض اس کی قبر کے مجاور ہر روز صبح کے وقت کمر بستہ ہو کر چاروں طرف قافلے کے راستے میں بیٹھ جاتے ہیں ؛ جب قافلے کو دور سے دیکھتے ہیں تو بھاگ کر ہر کسی کے پاس پہنچتے ہیں ؛ اگر تو طرف ثانی مسلمان ہو تو اسے اس طریقے سے شاہ مدار کی زیارت پر اکسائیں گے کہ ”مرضی علی رضہ“، حسن رضہ، حسین رضہ اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سب القاب مدار صاحب ہی کے ہیں۔“ اور اگر فریق ثانی ہندو ہے تو اس سے یہ اس طرح کہیں گے کہ ”رام اوتار ، کنہیا جی اور بھوانی یہ سب نام شاہ مدار ہی کے ہیں۔“ آئیے زیارت کیجیے اور ہر قسم کی مراد اور غرض جو آپ کے دل میں ہے طلب کریں تاکہ آپ کی وہ مراد وغیرہ جلد تر پوری ہو۔“

مکن پور (کا تلفظ اس طرح ہے) : مَ کَ نَ پُ و رَ۔ یہ اس نصیبی کا نام ہے جہاں مدار کا مقبرہ ہے۔ اتنا واضح ہو کہ مدار پرستی میں پختہ اعتقادی پرورب کے ہندوؤں، بالخصوص فرقہ کاہنہ سے مخصوص ہے۔

سلطان سخی سرور کے حالات

پنجاب کے ہندو سرور سلطان کے بارے میں بڑا مضبوط عقیدہ رکھتے ہیں۔ اس کا مزار ملتان کے قریب ایک گاؤں نگاہہ (لفظ نگاہ کے آخر میں ایک ہائے ہوز زیادہ) میں ہے۔ یہ بھی شاہ مدار کی طرح نیچ ذات کے مسلمانوں اور ہندو شرفا کا حاجت روا اور پیر ہے۔ بعض چھوٹے لوگ اسے بھی سید کہتے ہیں لیکن اس میں کوئی حقیقت نہیں۔ اور کچھ شرفا کہ پیشہ کتابت سے تعلق رکھتے ہیں، اس بات پر متفق ہیں کہ سلطان سرور خواجہ مولود چشتیؒ کے زمانے میں چوروں کا شریک تھا — خواجہ مذکور خاندان چشتیہ کے ایک بزرگ تھے۔ حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ کا سلسلہ چنہ واسطوں سے ان پر آ کر ختم ہوتا ہے۔ خواجہ مولود قطب الاقطاب تھے، یعنی جہاں کہیں کوئی قطب فوت ہوتا وہاں اس کی جگہ دوسرا قطب انہی کے حکم سے منصوب ہوتا تھا — کہتے ہیں کہ ایک روز اس نے سرشام آ کر خواجہ کی خانقاہ کی پچھلی دیوار کو نقب لگانا شروع کی۔ اگرچہ اس نے بڑی کوشش کی، لیکن صبح تک کوئی راہ نہ پیدا کر سکا اور اس کا نقب لگانے والا اوزار بھی ٹوٹ گیا۔ اسی دوران میں خواجہ مولود کے ایک مراقبہ کرنے والے مرید نے ان سے کہا کہ ”ملتان کا قطب اس وقت دارالبقا کو سدھار گیا ہے، اس کی جگہ دوسرا قطب بھیجنا ضروری ہے۔“ خواجہ چوں کہ اس چور (سلطان سرور) کی تمام رات کی محنت سے بہ خوبی آگاہ تھے، اس صوفی سے کہنے لگے کہ ”یہ چور تمام رات پتھر سے سر ٹکراتا رہا ہے؛ بے چارہ کسی فائدے کی توقع میں یہاں آیا تھا، اس کی اس محنت اور ناکامی کو دیکھ کر جی نہیں چاہتا کہ وہ اس دروازے سے محروم لوٹے۔ لہذا بہ تقاضاے رحم دل یہی کہتا ہے

کہ اسے ملتان کا قطب بنا دوں۔“ مرید نے کہا ”جیسا آپ مناسب سمجھیں۔“ قصہ کوتاہ اسے ملتان کا قطب بنا دیا گیا۔

ملتان کے بعض شرفاء خصوصاً روضۂ بہاء الدین زکریا رح جو شیخ شہاب الدین سہروردی رح کے مرید تھے، کے مجاوروں کا یہ کہنا ہے کہ ”نگاہ میں قطعاً کوئی قطب مدفون نہیں؛ البتہ اس گاؤں کے لوگوں نے ایک چار کا سر یہاں دفن کیا ہوا ہے۔“ واللہ اعلم، معلوم نہیں ان دونوں میں سے کون سی روایت قرین صحت ہے؛ البتہ دوسری روایت میں عداوت کے سبب جھوٹ کا احتمال ہو سکتا ہے۔ کیوں کہ جو مال و دولت سلطان سزور کے مجاوروں کو اس کے معتقدوں سے حاصل ہوتی ہے وہ بہاء الدین زکریا رح کے مجاوروں کو کبھی خواب میں بھی نصیب نہیں ہوتی۔ اور یہ پیشہ وارانہ ہم چشمی و رقابت تو کوئی نئی چیز نہیں، قدیم سے اسی طرح چلی آرہی ہے۔ پھر بھلا اول الذکر صوفی (ذکر) کے مقبرے کے مجاور بھی کیوں کر جھوٹے اور افترا پرداز نہ ہوں گے۔ قصہ مختصر اس عقدے کی گرہ کشائی اس کے پیرو کاروں کو مبارک ہو، ہمیں ان معاملات کی تحقیق سے کوئی سروکار نہیں۔ بہ ہر حال شہرت کی بنا پر ہم نے جو دیکھا سنا ہے وہ یہ ہے کہ جاہل اور نیچ قوم کے مسلمان اور پنجاب کے ہندو شرفاء سب اس کے آستانے پر ارادت و خلوص سے جہہ سائی کرتے ہیں۔

شاہان مغلیہ کے تسلط سے پہلے ہندوستان کے ایک بادشاہ نے دو عدد بدخشانی لعل اس کی قبر پر بطور نذر کے چڑھائے تھے، اس روز سے ’پیر صاحب لعل‘ کے لقب سے ملقب ہوا۔ چنانچہ آج بھی مسلمانوں کے ایک رذیل پیشہ فرقے کے لوگ جو براہی (براہمی) کے نام سے موسوم ہے، بڑی عقیدت کے ساتھ بڑے بڑے ڈھول پیٹتے اور اس کا اسم مبارک اسی لقب کے ساتھ گاتے ہوئے خود بھی رقص کرتے ہیں اور سامعین کو بھی نہاتے ہیں۔ پنجاب میں اس ناچ کو ’لڈی‘ کہتے ہیں۔ (لڈی کا تلفظ اس طرح ہے): لام پر پیش، بے نقطہ ثقیل دال (ڈ) پر شد اور بائیں معروف — اور اس نغمہ و سماع

میں بے پناہ تاثیر ہے ۔ اس سے اکثر اہل درد رذیلوں اور احمق شرفا پر گریہ طاری ہو جاتا ہے ۔

روایت ہے کہ پنجاب میں جب کسی ہندو لڑکے کی شادی ہوتی ہے تو براہی اس کے گھر کے صحن میں آ کر دولہا اور دلہن کے مقابل کھڑے ہو جاتے اور فغے الاپنا اور ڈھول پیٹنا شروع کر دیتے ہیں ، پھر جیسے ہی سرور مذکور کا نام زبان پر آیا ہاؤں اٹھا کر ناچنے لگ جاتے ہیں ۔ اور جب ہنگامہ رقص گرم ہو جاتا ہے تو وہ ہندو لڑکا اور اس کی بیوی دونوں اس لڑی میں شریک ہو کر براہی کی آواز پر رقص کرتے ہیں ۔ ان کے اعتقاد میں یہ رقص باعث خیر و برکت ہے ۔

براہیوں کے نغمہ وساع میں تین باتیں ہوتی ہیں ۔ یا تو وہ سرور کی مدح اس رنگ میں کرتے ہیں کہ وہ ’پیر صاحب لعل‘ تھا ، یا اس (نغمہ) میں پھیرو نام کے ایک برہمن کا قصہ ہوتا ہے ، جو ابتدا میں تو نان شبینہ تک کا محتاج تھا لیکن بعد میں سرور کے ساتھ اپنی عقیدت راسخ کے سبب ترقی کر گیا ۔ یا پھر لاہور و ملتان کے ناظم اور نواب عبدالعبد خان ۹ بہادر دلیر جنگ کے بیٹے نواب زکریا خان ۱۰ مشہور بہ خان بہادر کے عدل کا ذکر ہوتا ہے ۔

پھیرو ہندو نام ہے اور (اس کا تلفظ اس طرح ہے) بائے فارسی زیر کے ساتھ دو چشمی ۵ سے ملی ہوئی ، یاے مجہول ، بے نقطہ را ، اور واو معروف ۔ ۶ ے رو ۔)

باوثوق لوگوں سے سنتے میں آیا ہے کہ جب معزالدین جہاندار شاہ اپنے والد بزرگوار شاہ عالم بہادر شاہ بن اورنگ زیب عالمگیر رحمہ کی وفات کے بعد تخت پر بیٹھا تو اس نے سرور کے نوبت خانے میں چاندی کے نقارے بھجوائے ، چنانچہ یہ بات بھی عوام کے مزید اعتقاد کا باعث بنی ۔

القصد ، سرور کے ہندو مرید اپنے مذہب کے پیشواؤں کو بھی عزت و احترام کے ساتھ یاد کرتے ہیں ۔ لیکن درگہ خداوندی سے اپنی

مراد سرور کے وسیلے سے مانگتے ، اور ہر قسم کی دنیاوی ترقی کو اسی کی عنایت و توجہ سے جانتے ہیں ۔ ہر جمعرات کو اس کی نیاز کا حلوہ لوگوں میں بانٹتے اور اسی روز گھر کے حجرے میں چراغ روشن کرتے ہیں ۔ اس قسم کے چراغ اور حجرے دہلی تک کے بعض ہندوؤں کے گھروں میں موجود ہیں ۔ اس کے مریدوں کے اعتقاد کے مطابق اگر اس کا کوئی معتقد ہندو دانستہ طور پر جھٹکے وغیرہ کا گوشت کھائے تو وہ مصیبت میں گرفتار ہو جاتا ہے ، اور اگر سور کھائے تو کوڑھی ۔ یا پھر اس کے جسم پر موٹا سا دانہ نکل آتا ہے جس کی بدبو سے کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں اور وہ جلد مر جاتا ہے ۔

جس طرح نیچ ذات کے مسلمان ہاتھوں میں جھنڈے اٹھائے دور و نزدیک سے آکر شاہ مدار کے مزار پر جمع ہوتے ہیں ، اسی طرح ہر سال ہر شہر کے باہر سرور کے جھنڈے نصب کرتے ہیں ۔ اور براہی ہر جھنڈے کے نیچے کھڑے ہو کر ڈھول پیٹتے اور اپنے پیروں کی مدح کے الفاظ گاتے ہوئے ناچتے ہیں اور دوسروں کو بھی بچاتے ہیں ۔ اس تماشے کو دیکھنے کے لیے کیا ہندو کیا مسلمان سب جوق در جوق پہنچتے ہیں ۔ دکان دار قسم کے لوگ بھی حصول نفع کی امید میں اس جگہ حلوہ اور دیگر قسم کی مٹھائیوں وغیرہ کی چھوٹی موٹی دکانیں سفید یا رنگین ٹائوں سے بنا لیتے ہیں ۔ بعض نے تو ان کے اوپر چھتر بھی سجا رکھے ہوتے ہیں ۔ مختصر یہ کہ تمام رات اسی شور شرابے میں گزر جاتی ہے ۔ دوسرے دن صبح کے وقت یہ لوگ نگاہ کی طرف روانہ ہو جاتے ہیں ، لیکن تمام اہل مجمع نہیں ، کیوں کہ تمام معتقد اور غیر معتقد تماشا شانی شہر کو واپس لوٹ جاتے ہیں اور کچھ دکان دار بھی اپنی چیزیں فروخت کر کے ان کے ہمراہ ہولیتے ہیں ۔ مگر براہی اور بعض طالبان مراد (نگاہ کی طرف) چل پڑتے ہیں ۔ اس کے علاوہ کچھ بازاری لوگ بھی حصول منفعت کے خیال سے ان کے رفیق سفر بن جاتے ہیں ۔ نگاہ میں زائرین کی کثرت کو اسی ایک شہر (کی کثرت) پر قیاس کر لینا چاہیے ۔ یعنی ایک شہر کی کثرت کے عدد کو ، براہیوں ، دیگر مریدوں اور بازاری آدمیوں سمیت ، ہزار سے ضرب

دینی چاہیے۔ کوئی بھی بڑا شہر اس جتنا آباد نہیں۔ اور کوئی بھی لشکر اس ہنگامہ و رونق کا لگا نہیں کھاتا۔

ہندوستان میں یہ بات مشہور ہے کہ کمینے اور چھوٹے لوگوں کا مال اگر پیر لوگ نہ کھاتے تو ان میں کا ہر شخص شرفا کو حقارت سے دیکھتا، اس لیے کہ اس جہالت کا ہر فرد سارے سال میں جو کچھ کھاتا ہے وہ اس کا مکن پور، نگاہ اور بڑاچ (بہڑاچ) ہندوستان میں ایک قصبہ ہے جہاں مجہول النسب سالار مسعود غازی کا مزار ہے۔ کی نظر ہو جاتا ہے۔ بعض چھوٹے لوگوں کو تو دوری مسافت کے سبب وہاں آنے جانے میں پورا سال لگ جاتا ہے۔ البتہ نگاہ جانے والے سرور پرست ہندو بھل سواروں کی تعداد ہر سال ہزاروں تک جا پہنچتی ہے۔ بھل (بہل یعنی ہر وزن سہل) رہنے کی مانند ایک چیز ہوتی ہے جس میں لکڑی کے دو گول ہائے (پہیے) ہوتے ہیں۔

مسعود سالار غازی

سالار مسعود بھی شخصیت کے لحاظ سے شاہ مدار اور سرور سلطان دونوں کے برابر ہے، کسی بات میں بھی ان سے کم نہیں۔ جس طرح پنجاب کے نیچ ذات مسلمان اور ہندو، جو سرور کے معتقد ہوتے ہیں، سرور کی قسم جھوٹی نہیں کھاتے اسی طرح میواتی لوگ اور پورب کے رہنے والے شاہ مدار اور سالار کی قسم جھوٹی نہیں کھاتے۔

اس کے مرید اسے سید سالار کے نام سے موسوم کرتے اور جناب محمد ابن حنفیہ رضی اللہ عنہ کی نسل سے بتاتے ہیں۔ علاوہ ازیں اس بات کے بھی مدعی ہیں کہ وہ سلطان محمود غزنوی کا بھانجا اور اس کے لشکر کا سپہ سالار تھا، اور سلطان مذکور ہی کے فرمان پر اس نے ہندوستان کے ممالک کو فتح کیا۔ اس کے ہمراہی جگہ جگہ شہید ہوئے۔ چنانچہ (ان مریدوں کے مطابق) دہلی میں ترکان دروازے کے قریب اعظم خاں مرحوم کی حویلی سے متصل جو منقش قبر چتلی قبر کے نام سے مشہور ہے، وہ اسی (سالار) کے ایک ہمراہی سید روشن علی کی قبر ہے۔ چتلی کا تلفظ اس طرح ہے: چ ت ل ی۔ دہلی میں ہر اس

منقش چیز کو جو ساعت میں مؤنث معلوم ہو ، چتلی کہتے ہیں —
الغرض کافروں کے ساتھ جنگ و جدل کرتے ہوئے وہ (سالار) بھڑائچ
کے مقام پر شہید ہوا ۔

کہتے ہیں کہ اس نے قصبہ ردولی میں ، جو اودھ سے ایک منزل
کے فاصلے پر ہے ، اپنی شادی کا سلسلہ رچایا ہوا تھا ، اور ریشمی
ڈوری بھی ، جو ہندوستان کی رسم کے مطابق داماد کے ہاتھوں میں
نکاح کی رات سے ایک ہفتہ پہلے باندھتے ہیں ، اس کے ہاتھوں میں
باندھی جا چکی تھی ، کہ اتفاق سے اسی دن جب کہ اس کا عقد ہونے
والا تھا یا اس سے دو تین روز پیشتر اسے کافروں کے غلبے کی خبر ملی ؛
سب کچھ چھوڑ چھاڑ وہاں سے لڑائی کے لیے نکل آیا اور اسی جنگ
میں مارا گیا ۔ چنانچہ اسی سبب سے ہر سال مذکورہ شب کے موقع
پر اس کا پلنگ اور بستر اس قصبے کے ایک مقفل حجرے سے باہر لایا
جاتا ہے اور بے شمار لوگ اس کی زیارت کو جاتے ہیں ۔ لیکن لوگوں کا
جو ہجوم بھڑائچ میں نظر آتا ہے ، ردولی میں اس کا عشر عشر بھی
نہیں ہوتا ۔

سالار مسعود کے باپ سلطان محمود شاہ سالار کی قبر سترک نامی
گاؤں میں ہے جو لکھنؤ سے دس کوس کے فاصلے پر ہے ۔ جن دنوں سالار
مسعود کے زائرین روانہ ہونے والے ہوتے ہیں ان دنوں اس گاؤں
میں بھی بہت بڑا ہجوم جمع ہو جاتا ہے ۔ اور تین روز تک یہ لوگ اس
(شاہ سالار) کے آستانے پر خوب خوب عبادت کرتے ہیں ۔ اس علاقے کے
امیر لوگ اپنی مرادوں کے حصول پر اس کی قبر پر نیا غلاف چڑھاتے ہیں ۔
اگر یہ غلاف اس پر پورا آجائے تو اسے سعادت آخروی کا سرمایہ اور
نمایاں دنیاوی ترقیات کا باعث گردانتے ہیں ۔

قصہ مختصر مسلمان اس (سالار) کے فقیر کو شہید کے نام سے اور
دوسروں کو ولی کے لفظ سے یاد کرتے ہیں ۔ نیچ ذات کے مسلمانوں
کی طرح ہندو بھی جب اس کی زیارت کا قصد کرتے ہیں تو اپنے بچوں
کے سر منڈوانا چھوڑ دیتے اور مقررہ مدت گزر جانے کے بعد بھڑائچ
جا کر منڈواتے ہیں ۔ پورب کے بعض شرفا کا سلسلہ نسب سالار کے

رفقا پر ختم ہوتا ہے ، یعنی یہاں کے سادات اور شیوخ کے آباؤ اجداد اس کے ہمراہ ہندوستان آئے تھے ۔

خدا کرے کہ اس کے یہ حالات قرین راستی و صحت ہوں ، ورنہ ان کے جھوٹ ثابت ہونے کی صورت میں اہل عزت خراب سے دوچار ہوں گے ۔ (ہفت سماشا)

ایران و توران میں فارسی زبان

فارسی زبان کے ذکر میں : میرا کہنا ہے کہ شعر فارسی کے مقلد کے لیے ایران اور توران دونوں (کے دبستان ہائے شعر) سند ہیں ۔ اور تورانیوں کی نسبت اہل آذربائیجان کی زبان بہتر ہے ۔ خراسان کے لوگ آذربائیجانیوں سے اور شیراز والے اہل خراسان سے زیادہ فصیح ہیں ۔ لیکن اہل اصفہان سب سے بڑھ کر ہیں ۔ ایران کے کیا شہری اور پہاڑی لوگ اور کیا شرقا اور رذیل سبھی اہل زبان ہیں ۔ گفتگو کے وقت ایک عام خدمت گار اور مرزا صائب (مشہور شاعر) دونوں برابر ہیں اور دونوں کی زبان مستند ہوگی ۔ مگر بعض اہل زبان ہندوستان کے لوگوں کی مانند بعض حروف ادا نہیں کر سکتے ۔ اور یہ بات ہر فرقے اور ہر قسم کے لوگوں میں پائی جاتی ہے ۔ چنانچہ بعض کے یہاں 'قاف' کا نخرج نہیں ہے ۔ اور اسی طرح جب اہل زبان اس قسم کے لفظ بولیں گے تو وہ غلط ہوں گے : 'خرطوم فیل' کی بجائے 'خلطوم فیل' ، 'دیوار' کی بجائے 'دینار' ، 'کاروہار' کی جگہ 'کائے وہائے' ، 'آتشین' کی جگہ 'اواتشین' ، 'شب' کے بجائے 'شو' اور 'قلم' کی جگہ 'کلم' ۔ نیز اگر ایران کے کسی شاعر نے غلط بحر یا قافیہ استعمال کیا ہو تو وہ بھی سند نہ ہوگا ۔ ایرانیوں کا اپنی وضع کے مطابق عربی الفاظ میں رد و بدل کرنا اور اسی طرح عربوں کا عجمی الفاظ میں تصرف درست اور جائز ہے ۔ جیسے عربی الفاظ میں یہ تصرف : طلبیدن (طلب کرنا) فہمیدن (فہم سے بنایا گیا ہے بہ معنی سمجھنا) اور بلعیدن (بلع سے ۔ مطلب نکلنا) اور فارسی کے الفاظ میں اس قسم کا تصرف : 'ششدر' ، 'مزلف' ، 'مزیب' اور نزاکت وغیرہ ۔ جو لفظ اعلیٰ درجے کے

چار شاعروں نے استعمال کیا ہو وہ بھی سند ہوگا ، اگرچہ اصل میں وہ غلط ہو ۔ یا پھر ایران کے دس موزوں طبع شاعر (اس کے استعمال پر) متفق ہوں ، یا اس کا تلفظ علی العموم روا سمجھیں (تو وہ سند ہوگا) ۔

مقدمین اور متاخرین کے اشعار اور اہل ہند و اہل زبان کی نثر میں
فرق کے بیان میں

صاحب دانش و عقل پر پوشیدہ نہ رہے کہ ایران کا روزمرہ ہر ساٹھ سال کے بعد تغیر پذیر ہوتا ہے ۔ ہر ساٹھ سالہ دور میں فصحا اکٹھے مل بیٹھتے اور اس میں نئے نئے تصرفات بروئے کار لاتے ہیں ۔ لہذا جس شعر میں حال کا روزمرہ ہو وہ قدیم شعرا کا نہ ہوگا ۔ روزمرہ سے مراد وہ الفاظ ہیں جو اہل ایران گفتگو کے وقت استعمال کرتے ہیں ۔ ان میں سے کچھ کا ذکر ہم نے اپنی کتاب شجرۃ الامانی میں کر دیا ہے ۔ باقی مغل (?) سے سننے چاہئیں کہ اس سلسلے میں کتاب کی طرف رجوع کرنا بے سود ہے ۔

جہاں تک توران کی فارسی کا تعلق ہے اس میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی ، اس لیے کہ تورانی اس زبان کے مالک نہیں ہیں اور ان میں اگر فارسی کے فصحا ہیں تو وہ صرف شعرگوئی میں ہیں ، اس صنف (روزمرہ) میں کم ہی نظر آتے ہیں ، چند الفاظ اہل زبان سے مخصوص ہیں کہ جو آن ہندوستانیوں کی نثر میں نہیں ملتے جو صحیح مقلد نہیں ہیں ۔ اور اسی طرح اس قسم کے روابط ، 'کشکچی' (ہاسبان) 'قشون' (لشکر) - 'بیلکت' (تحفے ، سوغاتیں) - 'بلوکات' (دہ و قریہ) - 'بکری' (امیرالامرا وغیرہ) - 'درخانہ' (دربار) - 'سیورغال' (انعام ، مدد ، معاش) - 'تیول' (جاگیر) - اور 'کلانتر' (چودھری ، تھانیدار) وغیرہ ۔ 'ماضی' کی بجائے صیغہ 'مضارع' کا اور 'مستقبل' کی جگہ 'ماضی' کا استعمال ، 'می گفته است' (بجائے 'می گفت') اور اسی قسم کے دوسرے الفاظ اور کسی واقعے مرے ہوئے کے نام سے پہلے 'مرحوم' ، خدا بیامرز' کا استعمال - بزرگ بجائے کلان - کوچک بجائے خرد - قلعچی - کتک و شلاق - روضہ خوان - بابا - مرد کہ - پسرہ - دختر - بچہ - طغرل شدن - شنقار شدن -

علی قابو - زن حلب - چرخچی - منقلا - تخم - کوکو - ریشخند - ریش - سبل - تکتو - توشال - قرشال - جل - زغ - بیلدرچی - خرکس - خیر (بہ معنی نہ) اور 'آن' کی تقدیم کے بغیر لفظ 'جتاب' بہ معنی صاحب - اسی طرح 'قبلہ' بجائے 'آن قبلہ' - ملازماں و خدام ایک ہی معنی میں ، چک و چانہ - چہ می شود - اینہا (بجائے ایشاں) - آواہ - متکلم کے لیے لفظ 'بندہ' اور 'مخلص' وغیرہ لانا اور اسی معنی میں 'داعی' و 'راقم' کا استعمال وغیرہ (ہندوستانیوں کی نثر میں کم ہی نظر آتے ہیں -) (نہرالفصاحت)

ہاک و ہند میں فارسی

املا کی درستی : اکثر صاحبوں سے ، ان کے شاعری ، انشا پردازی اور زبان پر عبور ہونے کے باوجود ، املا میں غلطی ہو جاتی ہے - اور زیادہ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ بعض علما بھی مشہور عربی الفاظ سے پوری آگاہی کے با وصف اس قسم کی کیفیت سے دوچار ہو جاتے ہیں - اس کی تصحیح کا انحصار تامل اور لغت کو مسلسل دیکھتے رہنے پر ہے -

نثر یا تو تکلف سے خالی (سادہ) ہو گی یا پھر 'بہ تکلف' (مرصع) - تکلف سے خالی نثر دو قسم کی ہے - یا تو وہ اہل زبان کی وضع کے مطابق ہوگی ، اور وہ سب سے عمدہ و اعلیٰ ہے - لیکن کیا کیا جائے کہ ہندوستان میں اس کا رواج نہیں ہے - بلکہ یہاں کے منشی تو ان محاورات کو عدم واقفیت کے سبب پوچ جانتے ہیں اور ان کے سمجھنے سے بھی عاری ہیں - یا پھر اہل ہند کی طرز پر ہوگی - یہاں اہل ہند کے طرز سے ہمارا مقصد غلط اور بے محاورہ عبارات نہیں ہیں بلکہ ایران و توران کی فارسی میں عدم امتیاز ہے - کیوں کہ اہل ہند نے جو کچھ کتابوں میں پڑھا ، اسی کے مطابق لکھا - ان کے یہاں تو یہی کتابی فارسی رائج ہے - اور اہل تصانیف نے نظم میں وزن و قافیہ کے لیے یا سجع یا کسی صنعت کی خاطر ، یا کسی قدیم استاد کی تقلید میں ، یا کسی لفظ اور عبارت سے اجتناب و احتراز اور اس کی جگہ کوئی دوسرا لفظ استعمال کرنے کے بارے میں اس وقت کے فصحا کے عدم اتفاق کے باعث ، یا کوہستان یا شہر کے بیرونی اطراف میں رہائش پذیر ہونے کے سبب

یا ترکوں سے میل جول رکھنے یا ایسے شہروں میں رہنے کی وجہ سے کہ جہاں ایرانیوں اور تورانیوں کا اجتماع ہو ، یا سلاطین ترکستان کی ملازمت اختیار کرنے اور ان کے روزمرہ کی تقلید کے باعث ، یا طول عبارت سے 'مبتدا' اور 'خبر' کو ہر تکلف بنانے اور ایجاز و اختصار کے بعض الفاظ اور بعض روابط کو حذف کرنے کی خاطر ایران اور توران اور بے تکلف و با تکلف میں کوئی امتیاز نہیں کیا ۔ مثال :

یت

شب از مطرب کہ دل خوش باد وی را

شنیدم نالہٴ جانسوز فی را

(کل رات میں نے مطرب سے ، کہ خدا اس کے دل کو خوش رکھے !
بالسری کا جان سوز نغمہ سنا ۔)

یہاں (وی کی جگہ) لفظ 'او' مانع قافیہ تھا ۔

دوسری مثال :

زہی طالع مادر روزگار کہ پور چنین پرورد درکنار

(واہ واہ! زمانے کی ماں کا نصیبہ (کتنا اچھا ہے) کہ وہ اس جیسا
بیٹا اپنی گود میں پالتی ہے ۔)

یہاں پور کی جگہ پسر کی گنجائش نہ تھی ۔ اور یہ سوائے نثر اور بے مضاعف الیہ کے فارسی میں مستعمل نہیں ، اور ایران کے اساتذہ متاخرین کی وضع کردہ اصطلاحات میں سے ہے ۔

سجع نثر کے قافیے کو کہتے ہیں ، مثلاً :

”از بسکہ دلیران چار طرف بشتافتند و تیرہای خارا دوز بجانب

مخالفان برتافتند ۔ قیامتی دران صحرا قیام نمود ۔“

دوسری مثال :

”یک تنگہ بہ ینگہ نمی دهد ، و ہگاہ نگاہ بمن کرد ، و ہگاہ

از ہنگاہ پیرون آمدم ۔“

طوالت سے عبارت میں تکلف پیدا کرنے کی مثال :

”فراز برج قلعه کہ نہ فلک زینہ های راه رفتن باں نمی
تواند شد برآمدند۔“

اس قسم کی عبارات چون کہ خواص تصنیف کے وقت حیطہ تحریر میں لاتے ہیں اور عوام میں ان کا رواج نہیں ہے ، لہذا عدم سماعت کے سبب یہ روزمرہ میں جچ نہیں سکتیں ، خواہ رتیبے میں کتنی ہی بلند کیوں نہ ہوں ۔

اور یہی کیفیت چھوٹی اور مختصر عبارتوں کی ہے ۔ مثال :

”آن مرد کہ اگر این حرکت عمداً کردہ بود مرگ ملازمان
کہ بسزا رسیدہ بود و نتیجہ نیک ندیدہ بود۔“

لفظ بود اس عبارت میں تین مرتبہ آیا ہے اور یہ اس طرح ہونی چاہیے :

”فلانی اگر عمداً این حرکت کردہ بود یا می کرد بسزا رسیدے
یا می رساندمش و نتیجہ نیک نمی دید یا ندیدے۔“

دوسری مثال :

”روزی حضرت ظل سبحانی بر تخت خلافت جلوہ فرما و
ارکان دولت ہمہ در رکاب سعادت حاضر ، و جمعی از مفتیان
خوش آواز و رقص آشنایان پری پیکر پیش پیش جلوہ ریز
متوجہ باغ شہر آرا شدند۔“

روزمرہ کے مطابق یہ عبارت اس طرح لکھی جانی چاہیے :

”یک روزی بندگان اقدس سوار تخت می شود ، امرای دولت
ہم ہمہ حاضر می شدند و چند تا مطرب خوان و لولیان رقصان
پیش پیش راہ می روند جلوہ ریز ، متوجہ می شود بہاغ
شہر آرا۔“

دوسری مثال :

”دیروز حضرت خدیو گہاں پر تخت مع ارکان دولت و

مغنیان خوش آواز پری پیکران رقاص چہ زود لہر متوجہ باغ
شہر آرا شدند“

جب بادشاہ توران ظہیرالدین محمد بابر ہندوستان پر قابض ہوا اور سلطنت گورکانیہ (مغلیہ) نے طول پکڑا تو اس وقت سے لے کر اس دور تک [کہ اب اس درگاہ کے نوکروں کی یدہادی اور سیہ باطنی کے سبب اس سلطنت عالیہ کا چاند ایک مدت سے گہنایا ہوا ہے؛ اگرچہ ظاہر میں سکہ بادشاہ زمان یا حضرت شاہ عالم بہادر کے نام نامی کا چلتا ہے۔۔۔ شاہ موصوف کا سلسلہ نسب آٹھ پشتوں سے آن حضرت (بابر) تک پہنچتا ہے اور آن حضرت کا چار واسطوں سے حضرت صاحب قرآن (تیمور) تک] کچھ اس کثرت سے تورانی اور ایرانی ہندوستان میں وارد ہوئے کہ یہاں کے رہنے والوں کے لیے دونوں فارسیوں میں امتیاز کرنا مشکل ہو گیا۔ مگر جو لوگ طبیعت خوب کے مالک تھے اور ہیں انہوں نے صاف کو تلچھٹ سے علیحدہ کیا۔

پس روزمرہ نویسی پر واجب ہے کہ عبارت میں روانی پیدا کرے اور اہل زبان یا کسی کسی زبان داں سے ایران کا روزمرہ حاصل کرنے کے بعد ”ہندوستان میں رواج یافتہ“ روزمرہ کو خطوط میں جاری رکھے۔ ”تکلموا الناس علی قدر عقولہم۔“ (لوگوں کے ساتھ ان کی عقلوں کے مطابق بات کرو۔) اور اگر مخاطب کوئی کسی زبان داں یا اہل زبان ہو تو پھر ایران کا روزمرہ استعمال کرے۔

(نہر الفصاحت)

غلام حسین

[غلام حسین (۲۸-۱۷۲۷ع - ۱۸۱۵ع) سیرالمتاخرین کی تکمیل ۱۷۸۱ع میں ہوئی۔ آخری مغلیہ عہد کی تاریخوں میں اسے بڑی اہمیت حاصل ہے۔ مہابت جنگ (علی و پردی خان) کے حالات اور پلاسی کی لڑائی (۱۷۵۷ع) کے سلسلے میں مصنف نے بعض بالکل نئی معلومات درج کی ہیں۔]

(۱)

خطبہ لاہور کے بارے میں

بادشاہ مذکور (بہادر شاہ اول) خود فاضل و محدث ہونے کے علاوہ اہل فضل و کمال کی صحبت کا شائق اور فنون علم، خاص طور پر فقہ و حدیث میں بے حد مہارت رکھنے کے باعث تمام تیموری سلاطین سے فائق تھا۔ ارباب علم کے ساتھ اس کی صحبت اور علمی بحث رہتی۔ چونکہ اس کی تحقیق کے مطابق شیعہ امامیہ کا مذہب سچا تھا، اس لیے اس نے اسی مساک کو اختیار کر رکھا تھا۔ جن دنوں وہ دارالسلطنت لاہور میں وارد ہوا، اس نے وہاں کے تمام علما کو، کہ ان میں سے اکثر ناصبی مذہب تھے، جمع کیا اور ان پر حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کی حقیقت و وصایت کے بارے میں حجت تمام کی۔ جب انہوں نے اس کلمے کا اقرار و اعتراف کر لیا تو بادشاہ نے چاہا کہ کلمہ ”علی ولی اللہ و وصی رسول اللہ“ کو خطبے میں جاری کرانے، لیکن چونکہ ایسے کام کے لیے اوامر و نواہی میں بڑے نفاذ کی ضرورت ہوتی ہے اور سلاطین ہند، خاص طور پر آخری مغلیہ بادشاہوں کو یہ بات کم ہی میسر تھی — اس کے دو بیٹے، عظیم الشان اور

خجستہ اختر جہاں شاہ^۲، کہ دونوں بڑے دلیر اور مقتدر اور بڑے کٹر سنی و اشعری تھے اور اس علاقے کا بلوائے عام (کہ وہاں کے بیشتر لوگ ناصبی مذہب ہیں) اس معاملے میں رکاوٹ بنے اور اس کا یہ ارادہ پورا نہ ہو سکا۔

ایک مرتبہ اس نے ایک خطیب کو شاہ زادہ عظیم الشان کے ہمراہ جامع مسجد میں بھیجا تاکہ وہ خطبے میں یہ کلمہ پڑھے، لیکن چون کہ خود شاہ زادہ اس تحریک کا مخالف تھا، اس لیے بیشتر اس کے کہ بے چارہ (خطیب) اس کلمے کا آغاز کرے وہ بے گناہ شاہ زادے کے اشارۃ باطنی و تحریک سے لوگوں کی شمشیر کا نوالہ بن گیا۔ حنفی مذہب کے بڑے بڑے بزرگوں نے بہادر شاہ کے دفعیہ کے لیے دعائیں اور ختم کرائے، ہر فاسق و فاجر اور مسلم و کافر سے مدد چاہی۔ مگر بہادر شاہ بدستور اپنی اس بات پر مصر اور مذہب شیعہ کی ترویج و تقویت میں کوشاں رہا۔ ایک عرصے تک علما سے بحث مباحثہ ہوتا رہا، لیکن کوئی فائدہ و نتیجہ برآمد نہ ہوا۔ ہاں! اگر مذہب کی ترویج کا انحصار دلیل و برہان کی اقامت پر ہوتا تو خالق حقیقی سید انبیا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو، کہ عرب و عجم کے سب سے بڑے خوش بیان اور دنیا کے سب سے بڑے عالم تھے، جہاد پر مامور نہ فرماتا۔ (سیر المتاخرین)

(۲)

[مہابت جنگ^۳ کے اس جہان فانی سے کوچ کرنے اور اس فخر دودمان کے بعض اخلاق و انتظام اوقات کا تذکرہ اور راج الدولہ^۴ کے مسند ابالت پر متمکن ہونے اور اس 'سراپا حماقت' بے وقوف کی نادانی کے سبب فتنہ و فساد کے ظہور کے آغاز اور مغرور امرا کی بے شعوری کے باعث تمام علاقوں میں فتنہ و شر کے پھیلنے اور آباد مملکت کے برباد ہونے کا ذکر۔]

جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں، مہابت جنگ کو اسی برس کی عمر میں نویں جہادی الاول ۱۱۶۹ھ کو استسقا کی بیماری شروع ہوئی۔ چند روز تو اس نے علاج اور پریز کیا، لیکن بعد میں

یہ کہہ کر کہ اس عمر میں یہ عارضہ جس کسی کو لاحق ہو جائے اسے شفا حاصل نہیں ہوتی اور نہ یہ زائل ہونے ہی کا نام لیتا ہے ، پرہیز ترک کر دیا اور غذا اور پانی کے بارے میں ذرا احتیاط نہ کی ۔ ادھر شہادت جنگہ کی بیوی اور مہابت جنگ کی بڑی لڑکی بی بی گھسیٹی اپنے تمام ساز و سامان کے ساتھ موتی جھیل میں جا کر سکونت پذیر ہو گئی ۔ اس نے اپنے خاوند کے ملازمین کو انعام و اکرام اور ہاتھی وغیرہ عطا کر کے انہیں اپنی ہمراہی اور سراج الدولہ کی مدافعت کے لیے تیار کیا اور اس سلسلے میں ان سے عہد و پیمان لیے ۔ جب انسان کے مقدر برگشتہ ہونے والے ہوتے ہیں تو وہ اسی قسم کی بے ہودہ تدبیریں سوچنے لگتا ہے ۔

قصہ مختصر ، جب مہابت جنگ کی زندگی ختم ہونے کو آئی تو ، کہتے ہیں کہ اس کی بعض بیگمات نے اس سے درخواست کی کہ ان کا ہاتھ سراج الدولہ کے ہاتھ میں دے دے ۔ چون کہ وہ اس کے احوال سے بہ خوبی آگاہ تھا ، یہ بات سن کر مسکرا دیا اور کہنے لگا ”وہ اپنی جدہ کو اگر تین روز اپنی طرف سے خوش رکھ لے تو اس کے بعد تمہیں یا کسی دوسرے کو اس سے توقع رکھنا ہو گی ۔“

آخر بروز ہفتہ نویں رجب سنہ مذکور کو جب کہ دن غروب ہونے میں ابھی دو گھڑیاں باقی تھیں ، مہابت جنگ خدا کو پیارا ہو گیا ۔ اس کے اصحاب خاص نے اس کی تجہیز و تکفین کی اور دسویں رجب کو نصف شب اسے حسب وصیت خوش باغ میں اس کی والدہ کے مرقد کے پائنتی دفن کیا گیا ۔ (خدایا اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ تیرے بندے ہیں اور اگر بخش دے تو تو بہت ہی رحم کرنے والا ہے) ۔

مہابت جنگ کو آغاز جوانی ہی سے نہ تو نشہ آور اشیا ، فواحش اور ساز و سرور سے کچھ دل چسپی تھی اور نہ عورتوں کی قربت ہی سے کوئی رغبت ۔ اس کا بیشتر وقت نماز پنج گانہ ادا کرنے ، تلاوت کلام اللہ میں مشغول رہنے اور ورد اوراد میں گزرتا ۔ تمام زندگی وہ زنا اور شراب کے نزدیک نہیں پھٹکا ۔ اس قسم کی خیانتوں سے اس نے ہمیشہ

اپنا دامن بچائے رکھا۔ ہمیشہ رات کے پچھلے پہر اٹھتا اور طہارت و پاکیزگی کے بعد صبح کاذب کے نفل ادا کرتا، ان سے فارغ ہو کر صبح کی نماز پڑھتا، پھر اپنے چند مصاحبوں کے ساتھ قہوہ نوش کرتا۔ جب صبح ہوتی اور دن پوری طرح روشن ہو جاتا تو دو گھنٹے تک بہ خوبی دربار عام کرتا۔ لشکر کے تمام سردار، عام ملازموں کے اہالی موالی اور حاجت مند وغیرہ حاضر ہو کر اپنے اپنے احوال و مقاصد عرض کرتے اور اس کے احسان و انعام سے بہرہ یاب ہوتے۔ یہاں سے اٹھ کر خلوت میں بیٹھتا۔ وہاں صرف وہ لوگ جن کو وقت دیا ہوتا، یا مثلاً شہامت جنگ، صولت جنگ اور سراج الدولہ اور بعض مصاحب وغیرہم حاضر ہوتے، خوب محفل جمتی اور شعرخوانی و داستان گوئی ہوتی۔

اس کا ذائقہ نہایت درست اور عمدہ کھانے ایسے بے حد مرغوب تھے۔ چنانچہ حاضرین و مقربین یا تازہ واردوں میں سے جس کسی کو کھانا پکانے میں مہارت حاصل ہوتی وہ اس کے سامنے کچھ نہ کچھ پکاتا۔ اس کے لیے جن جن چیزوں مثلاً گوشت اور مکھن وغیرہ کی ضرورت ہوتی، وہ پہلے ہی سے مہیا ہوتیں۔ کبھی کبھی کسی کھانے میں اختراع کر کے باورچیوں کو خود اس کے پکانے کا طریقہ بتاتا اور وہ کھانا تیار ہونا شروع ہو جاتا۔ اس گھڑی دربار دیوان خانہ کا عملہ اور ارکان وہاں حاضر ہوتے اور جس کسی کو جو کوئی حاجت پیش کرنی یا کوئی التماس کرنی ہوتی، وہ رو بہ رو آ کر عرض کرتا۔ اتنے میں اس کے کھانے کا وقت ہو جاتا، اس وقت بکاول (باورچی) کھانے کے خوان لیے کر حاضر ہوتا اور دسترخوان بچھائے اور کھانے چنے جاتے۔ ہر شخص کے سامنے اس کی فرمائش کے کھانے رکھے جاتے۔ اس کا جو خاص کھانا پکا ہوتا اس میں سے بھی ہر ایک کو کچھ نہ کچھ حصہ ملتا۔ دسترخوان ہر بیٹھے بیٹھے پکی ہوئی اشیاء کے حسن و قبح اور اپنے اپنے شوق کی باریکیوں کا تذکرہ ہوتا اور اس طرح ہر کسی کے ذائقے کو ہر کھ لیا جاتا۔ جب کھانا کھانے سے فراغت ہو جاتی تو مہبان ہاتھ دھو دھا کر رخصت ہو جاتے۔ مہابت جنگ کی یہ میزبانی ہمیشہ برقرار رہی۔ اس قسم کی مجلس زیادہ تر مردانہ ہوتی تھی اور کبھی کبھی

قریبی خواتین مثلاً اپنی اور اپنے بھائیوں کی اولاد اور دیگر دور کے رشتے کی عورتوں کی بھی ضیافت کرتا اور خود ان کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھاتا ، لیکن کھانا کھاتے ہی ہاتھ دھو کر سونے کے لیے بستر استراحت پر دراز ہو جاتا ۔ ہلنگ کے محافظین آ موجود ہوتے ، اور قصہ خواں حاضر خدمت ہو کر قصہ سرائی کے لیے اپنی مقررہ جگہ پر بیٹھ جاتے ۔ دوپہر کے ایک گھنٹے بعد بیدار ہو کر فراغت کے لیے جاتا ۔ وہاں سے واپس آ کر وضو کرتا اور نماز ظہر پڑھنے کے بعد قدرے تلاوت قرآن مجید کرتا ، بعد ازیں نماز عصر پڑھتا ، پھر ایک قسم کا آبِ نج یا آبِ شوره یعنی جو کچھ بھی اس وقت موجود و میسر ہوتا ، پیتا اور اسی ایک پانی پر سارا دن اور رات گزارتا ۔

عصر کے بعد بڑے بڑے فاضل و برگزیدہ لوگ ، مثلاً سید الافاضل میر محمد علی فاضل (اللہ ان کی عزت کو ہمیشہ برقرار رکھے!) ، تقی خاں ، حکیم ہادی خاں ، میرزا محمد حسین صفوی اور ایک اور ملتان فاضل ، جن کا نام اس حقیر کو معلوم نہیں ہے ، تشریف لا کر اس کی مجلس کو آبرو بخشنے ۔ دیوان خانے کے ایک دروازے میں مہابت جنگ کی مسند کے عین مقابل ایک مسند سید عالی قدر (میر محمد علی) کے لیے بچھائی جاتی اور اس مسند کے جانب پشت ایک گاؤ تکیہ لگا دیا جاتا ۔ جب میر صاحب دریا والے دروازے کی طرف سے ، کہ سب سے نزدیک راستہ تھا ، داخل ہو کر صحن کے چبوترے پر پہنچ جاتے (اور یہاں سے لے کر ایوانِ عارت تک خاصا فاصلہ تھا) تو مہابت جنگ اپنی جگہ سے اُٹھ کر مسند پر ان کے انتظار میں کھڑا رہتا اور جب وہ جوتے اتار کر ایوانِ عارت میں داخل ہوتے تو ہنوز بہت زیادہ فاصلہ ہونے کے باوجود مہابت جنگ مسند سے چند قدم آگے بڑھ کر بڑے ادب سے انہیں سلام کرتا ، میر صاحب بھی حسب دستور اسے بڑے تپاک سے سلام کا جواب دیتے اور آ کر اپنی مقررہ مسند پر جلوہ افروز ہو جاتے اور مہابت جنگ ان کے سامنے اپنی مسند پر متمکن ہو جاتا ۔ اس وقت وہ اپنی مسند کے ایک جانب سے ایک چھوٹا تکیہ اُٹھا کر سید صاحب کو پیش کرتا ۔ پھر میر صاحب ، تقی قلی خاں ، حکیم ہادی خاں اور

میرزا حسین صفوی کے حقے آجائے اور ساتھ ہی قہوہ لایا جاتا۔ مہابت جنگ خود تو حقے کا شوقین نہ تھا، لیکن قہوہ میں شریک ہو جاتا۔ قہوہ نوشی سے فارغ ہو کر ملتانی فاضل کے سامنے تکیہ رکھ دیا جاتا اور اس تکیے پر شیخ محمد بن یعقوب کلینی^۸ کی کتاب 'کافی' رکھی جاتی۔ یہ کتاب حضرت صاحب الامر^{۱۰} کی غیبت صغرا کے بارے میں لکھی گئی اور امامیہ فرقے کے اعتقادات کے مطابق ہے۔ آنحضرت (امام مہدی) نے اس کتاب کو دیکھا ہے اور اسے (کتاب) کافی کا لقب بھی آپ ہی کا عطا کردہ ہے۔ فاضل مذکور اس کتاب سے ہر روز دو حدیثیں پڑھتا اور ان کا ترجمہ کرتا۔ اور ان میں جو حقائق و دقائق ہوتے انہیں میر صاحب حل فرماتے۔ اس کے بعد اگر مہابت جنگ کو کچھ پوچھنا ہوتا تو وہ سوال کرتا اور میر صاحب اس کا جواب دے کر باہم خوش گپیوں کا آغاز کرتے۔ یہ مجلس دو گھنٹے تک رہتی۔ جب مذاکرات سے فراغت ہو جاتی تو میر صاحب اٹھ کھڑے ہوتے اور مہابت جنگ حسب دستور چند قدم ان کے ساتھ چلتا، پھر سلام کر کے اس وقت تک وہیں کھڑا رہتا جب تک میر صاحب جوتے پہن کر روانہ نہ ہو جاتے۔ ان کے چلے جانے کے بعد وہ اپنی جگہ پر بیٹھ جاتا۔ پھر آہستہ آہستہ باقی اصحاب بھی حصول اجازت کے بعد گھر کی راہ لیتے۔

اس کے بعد عملہ دیوانی اور جگت سیٹھ^{۱۱} آ کر تمام علاقوں کی خبریں گوش گزار اور دن کے شروع میں جو معاملات ملتوی ہوئے ہوتے، ان کے بارے میں استفسار کرتا۔ دو گھنٹے اس بات چیت میں گزر جاتے۔ اس عرصے میں کبھی تو شہامت جنگ اور کبھی سراج الدولہ اور صولت جنگ بھی حاضر ہوتے۔ جب یہ لوگ اٹھ کر چلے جاتے تو خوش طبعی و مزاح کا دور شروع ہوتا۔ اور شمس الدین، زین العابدین، بکاول، فراش خانہ و شمع و چراغ خانہ کا داروغہ میرزا کاظم، میر جواد قوش بیگی اور محمود زنانہ جیسے بذلہ سنج اور خوش طبع ارباب مزاح حاضر خدمت ہو کر اپنی خوش طبعی سے محفل کو گرماتے۔ مہابت جنگ کوئی دو ایک گھنٹے ان کی لطیفہ گوئی و مزاح سے محفوظ

ہوتا۔ اتنے میں شام ہو جاتی اور مشعلچی اور شاعی (شمع جلانے یا بنانے والے) حاضر ہو جاتے۔ ان کا مجرا ہندوستان کے عام دستور کے مطابق ہوتا۔ اس کے بعد عشا کی نماز ادا کر کے دیوان خانہ میں عورتوں کے پاس بیٹھتا۔ اس کی بیوی، زوجہ سراج الدولہ اور دیگر قریبی خواتین جو اس کی ملاقات کے لیے آئی ہوتیں، اکٹھی ہو کر اس کے پاس آبیٹھتیں۔ چونکہ وہ (مہابت) رات کے وقت کچھ نہ کھایا کرتا تھا، اس لیے کچھ خشک اور تازہ پھل، شیرینی اور حلوہ جات وغیرہ، جو ہر وقت وہاں دستیاب ہوتے تھے، لا کر ان میں بانٹ دے جاتے۔ جب رات کا تیسرا حصہ گزر جاتا تو خواتین رخصت ہو جاتیں، اور مہابت جنگ پھر مردانے میں آ کر اپنے پلنگ پر سو جاتا۔ اور قصہ خواں اور محافظین پلنگ حسب دستور اپنی اپنی جگہ پر آ کر بیٹھ جاتے۔ رات کو وہ ہر دو تین گھنٹے کے بعد بیدار ہو کر پوچھتا کہ ”رات کتنی باقی اور کون کون حاضر ہے؟“ اس طرح کوئی تین چار مرتبہ جاگتا، اور پھر آخر شب صبح کاذب کے قریب اٹھ کھڑا ہوتا اور رفع حاجت و طہارت کے بعد نوافل وغیرہ ادا کرتا۔ بعد ازاں فجر کی نماز پڑھ کر اسی دستور کے مطابق، کہ ہم اوپر بیان کر آئے ہیں، اپنا ہر لمحہ مشغولیت و مصروفیت میں گزارتا۔

اپنے عزیز و اقارب اور دوست و احباب پر اس کا احسان و انعام اس درجے کا تھا کہ اس سے زیادہ کا تصور نہیں ہو سکتا۔ دہلی میں جس کسی نے بھی اس (مہابت) کی مفلسی کے دوران میں اس سے کوئی رعایت یا اچھا سلوک کیا تھا، اپنے اقتدار کے زمانے میں اس نے اس شخص کو یا بہ صورت دیگر اس کی اولاد کو بلا کر اس پر وہ نوازشیں کیں کہ جو اس کے گمان میں بھی نہ تھیں۔ اور اقربا کے بچوں اور ان کی خواتین کے ساتھ اس تپاک سے پیش آتا کہ اس زمانے میں بلکہ دوسرے زمانوں میں بھی کوئی شخص اس طرح اپنے بال بچوں کے ساتھ پیش نہ آیا ہوگا۔ اس کی تمام قلم رو میں، اس کے مرتے دم تک سب رعایا اس قدر آرام سے رہی کہ شاید ایسا آرام ان لوگوں کو اپنے ماں باپ کی گود میں بھی میسر نہ آیا ہو۔ اس کے نوکروں حتیٰ کہ معتمد خدمت گاروں

میں سے کوئی بھی ایسا نہ تھا جو لاکھوں کا مالک نہ ہو۔ صرف اسے رقص و سرود اور عورتوں کی صحبت و قربت سے کوئی ایسی دل چسپی نہ تھی، ورنہ دیگر تمام امور سے آشنا، ہر فن کے صاحبان کمال کا عاشق اور تمام کالات کا قدردان تھا۔ صحبت داری و اختلاط کے سلیقے میں بے مثل و بے نظیر اور ایک بہادر، دلیر اور صاحب تدبیر امیر تھا۔ صفات حمیدہ میں سے شاید ہی کوئی صفت ہوگی جو اس مجموعہ حسنات کی ذات میں موجود نہ ہو۔

آصف جاہ ۱۲ کے فوت ہونے پر اس کا بیٹا ناصر جنگ ۱۳ اس کا جانشین بنا جو پھول چری کے مقام پر اپنے ہمراہی افغانوں کے ہاتھوں مارا گیا۔ اس کے بعد اس (ناصر) کا بھانجا مظفر جنگ ۱۴ پہلے تو انھی افغانوں کی مدد سے مسند ایالت پر متمکن ہوا، پھر اس نے فرانسیسیوں کی اعانت سے مذکورہ افغانوں کے ساتھ، کہ اس کے ماموں کے قاتل تھے، جنگ کی۔ تقدیر کی بات کہ اس جنگ میں مظفر جنگ اور افغانوں کا سردار دونوں مارے گئے جس کے نتیجے میں سید محمد خان صلابت جنگ ۱۵ دکھن کی مسند امارت پر مسلط ہو گیا (اس کی تفصیل ہم آگے چل کر تیسری جلد میں ’سواغ دکھن‘ کے باب میں دیں گے) اور مو شیر جہوسی ۱۶ کا تسلط بڑھ گیا۔ اور اس کا خط جس میں فراسد انگہ ۱۷ کی سفارش تھی، بڑے طمطراق سے مہابت جنگ کو پہنچا۔ مہابت جنگ، سراج الدولہ کے ناصر جنگ سے دلی لگاؤ اور اس (سراج) کے انگریزوں سے الجھنے کے ارادے سے آگاہ تھا۔ اور اس کی دانائی و شجاعت اور اس کا اپنے دوستوں اور خلق خدا کے ساتھ حسن سلوک بھی اس (مہابت) سے مخفی نہ تھا۔ چنانچہ جن دنوں مذکورہ بالا واقعات پیش آئے تو بندہ (غلام حسین) نے، کہ اتفاق سے ان دنوں چند ماہ سے سراج الدولہ کے پاس تھا، خود اپنے کانوں اور با وٹوق آدمیوں سے بھی سنا کہ مہابت خاں کہتا تھا ”واقعات بتا رہے ہیں کہ ہمارے بعد مالک ہند کے ساحل کلاہ پوشوں (انگریزوں) کے قبضے میں آ جائیں گے۔“ اور ایسا ہی ہوا جیسا کہ اس نے اپنی دور پس آنکھوں سے دیکھا تھا۔

اس (مہابت) کے اقتدار کے زمانے میں ایک روز مصطفیٰ خاں نے ایسے انگریزوں سے لڑنے اور کلکتہ پر حملہ کرنے کی ترغیب دلائی ، لیکن اس نے اغماض برتا اور جواب نہ دیا۔ دوسری مرتبہ اس (مصطفیٰ) نے شہامت جنگ اور صولت جنگ کو بھی اپنے ساتھ شریک کر کے یہ معاملہ پیش کیا۔ مگر اس دفعہ بھی مہابت جنگ نے کوئی جواب نہ دیا۔ بعد ازاں خلوت میں شہامت جنگ اور صولت جنگ سے کہنے لگا کہ بابا وہ (مصطفیٰ خاں) تو خود سپاہی اور نوکری پیشہ ہے ، وہ تو چاہتا ہے کہ میری توجہ ہر وقت اسی پر رہے ، لیکن تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ ایسے معاملات میں تم اس کے ہم زبان ہو رہے ہو؟ انگریز لوگوں نے میرے ساتھ کون سی برائی کی ہے جو میں ان کا برا چاہوں؟ ابھی تک تو جو آگ صحرا میں لگی ہوئی ہے وہ ہی بجھنے نہیں پا رہی تو جب دریا کو آگ لگ گئی تو کون ہے جو آگ بجھا سکے گا؟ خبردار ! آئندہ ایسی باتوں پر کان نہ دھرنا کہ یہ سراسر فساد و خرابی کا باعث ہیں۔“

(۳)

جنگ ہلاسی ۱۷۵۷ء

اس (موشیر لاس)^{۱۸} کے مرشد آباد سے جانے کے بعد سراج الدولہ کے میر محمد جعفر خاں^{۱۹} اور راجا دولہ رام کے ساتھ تنازعات شدت اختیار کر گئے۔ ان دونوں نے جگت سیٹھ اور دیگر آدمیوں کو ، جو سراج الدولہ سے تنگ آئے ہوئے اور شب و روز ترسان و لرزان رہتے تھے ، اپنے ساتھ ملا کر اس (سراج) کی بیخ کنی کی تدبیر کی۔ ادھر بی بی گھسیٹی ، جو پہلے ہی سراج الدولہ سے کینہ رکھتی اور پھر حال ہی میں اپنے گھر کا مال و اسباب ضبط ہونے کے باعث رنجیدہ تھی ، خفیہ طور پر میر محمد جعفر خاں کی مدد کرنے لگی۔ چنانچہ جس کسی کو وہ ذرا بھی اپنی طرف مائل اور سراج الدولہ سے منحرف پاتی ، اس کے سامنے اپنے معتمد آدمیوں کی زبانی شکایات کے دفتر کھول دیتی ، اور اسے اپنے باپ اور شوہر کے حقوق یاد دلا کر

فریاد کرتی اور انصاف چاہتی ۔ پھر اسے میر محمد جعفر خاں اور راجا دولہ رام کا ساتھ دینے کے لیے آکساتی ۔ علاوہ ازیں خود بھی ان اشرفیوں سے میر جعفر کی مالی امداد کرتی رہی ، جو اس نے اموال کی ضبطی کے موقع پر اپنی معتمد خادماؤں اور خواجہ سراؤں کے پاس چھپا رکھی تھیں ۔ اور میر جعفر خاں اپنے دیرینہ دوستوں کی معرفت دھڑا دھڑا روپیہ خرچ کر کے ہر مفلس و بے کار سپاہی کو اپنی طرف مائل کر رہا تھا ۔ جس کے نتیجے میں اس کے محل میں خفیہ طور پر ایک مہجوم اکٹھا ہو گیا ۔

.....جب معاملہ اس حد تک پہنچ گیا (کہ جس کا ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں) تو ہر کسی کی یہی رائے ٹھہری کہ سراج الدولہ کو ہٹانے کے لیے انگریزوں کو آکسانا موزوں و مناسب ہوگا ۔ چنانچہ ہر ایک نے اپنی بساط اور عقل کے مطابق انگریزوں کو سراج الدولہ سے لڑنے کی ترغیب دلانا شروع کر دی ۔ جگت سیٹھ نے کھائے طور پر اپنے گہشتوں کے ذریعے کلکتہ کے بہت بڑے مہاجن امین چند روڑہ ۲۰ کو اس بات پر مائل کیا کہ وہ انگریزوں کو سراج الدولہ کے ساتھ لڑنے کے لیے ہکا کرے ۔ راجا دولہ رام نے بھی کسی کو ، کہ راقم اس کے نام سے آگاہ نہیں ، اس کام پر متعین کیا ۔ اور میر محمد جعفر خاں نے اسی میرزا امیر بیگ کو (جس کا کچھ حال ہم پہلے بیان کر آئے ہیں) انگریزوں کے پاس بھیج کر سراج الدولہ کی خود اس (جعفر) کے اور دوسروں کے ساتھ بدسلوکیوں کا تذکرہ اور اس کا اظہار کیا کہ ”تمام لوگ سراج الدولہ کو ہٹانے کے درپے ہیں ۔“ بلکہ وہ محض بھی ، جو اس (جعفر خاں) نے سراج الدولہ کے ہاتھوں تنگ آئے ہوئے سرداروں کے دستخطوں سے تیار کروا رکھا تھا ، میرزائے مذکور کے ہاتھ بھجوا دیا اور یہ خواہش ظاہر کی کہ اب انگریز سردار حرکت میں آجائیں ۔ ساتھ ہی یہ کہلا بھیجا کہ اگر ”آپ لوگ (انگریز) اپنی جگہ سے ذرا آگے بڑھیں اور سراج الدولہ سے معمولی سی جنگ لڑیں تو اس (سراج) کا تدارک ، ہر ممکن طریق سے ، ہم کریں گے ۔ اور آپ کی اس ذرا سی توجہ سے خدا کی مخلوق اس ظالم کے ظلم و ستم سے نجات

پالے گی۔“ علاوہ ازیں مذکورہ مہاجنوں کو ضامن بنا کر اور بڑے پکے عہد و پیمان کے ساتھ تین کروڑ روپے کی خطیر رقم دینے اور دیگر رعایات کہ جن کا راقم کو علم نہیں ہے، کا وعدہ کیا اور سراج کے ہاتھوں بی بی گھسیٹی اور دوسرے لوگوں نے جو سختیاں جھیلی تھیں، انہیں خوب بڑھا چڑھا کر پیش کیا۔

انگریزوں نے، جو دلیری و بہادری میں بے نظیر ہیں، اور کون ہے جو شجاعت و مردمی کا نشہ رکھتے ہوئے نام و نشان کا جو یا اور اسباب کی سہولتیں میسر ہوتے ہوئے ’مملکت ستان‘ نہ ہوگا۔ جب اس قسم کے حالات سننے تو انہوں نے باہم مشورہ کر کے میر محمد جعفر اور راجا دولہ رام کی التماس قبول کر لی اور سراج الدولہ کے ساتھ جنگ کے لیے تیار ہو گئے۔ لیکن چون کہ ان انگریزوں بلکہ تمام عقل مندوں کا یہ شیوہ نہیں ہے کہ بغیر کسی معقول وجہ کے کسی سے الجھ پڑیں، اس لیے انہوں نے یقیناً سراج الدولہ سے کچھ سوال و جواب کر کے اس کا تختہ الٹنے کی کوئی معقول وجہ پیدا کر لی ہوگی، کہ جس کا راقم کو علم نہیں ہے۔ خیال ہے کہ کلکتہ میں لوٹے گئے مال کے بدلے جو تاوان مقرر ہوا تھا اس کی ادائیگی میں سستی اور تغافل اس لڑائی کے آغاز اور صلح کے اختتام کا باعث ہوا ہوگا، کیوں کہ سنا گیا ہے کہ سراج الدولہ نے ضرورت کے تحت ایک کروڑ روپیہ دینا قبول کر لیا تھا لیکن بعد میں اسے یہ رقم دینی دشوار ہو گئی۔ پھر حال جب سراج الدولہ کے ساتھ جنگ کرنے کا ارادہ پختہ ہو گیا تو کرنل کیف نے، جو ثابت جنگ کے لقب سے مشہور تھا، پورے لاؤ لشکر اور ساز و سامان کے ساتھ لڑائی کی تیاری کر لی۔ سراج الدولہ کو جب اس کی خبر ہوئی تو اس نے بے بس ہو کر مناقبوں کو راضی کرنے کی کوشش اور نرمی و مہربانی اختیار کی۔ لیکن کوئی فائدہ نظر نہ آیا۔

بیت

بسالی ز جوروت جگر خون کم یک ساعت از دل بدر چون کم
(ایک سال تیرے سے جگر کو خون کرتا ہوں، اسے ایک
ہل میں دل سے کیسے نکال دوں۔)

آخر اس (سراج) نے راجا دولہہ رام کو بہت سی فوج دے کر آگے ہلاسی تک بھیجا ، تاکہ وہ مورچوں وغیرہ اور سامان جنگ کی تیاری کرے ۔ وہ وہاں بیٹھ کر بہ ظاہر تو سرکار کا کام کرتا رہا ، لیکن اپنی کارستانیوں کو پورے طور پر بروئے کار لاتے ہوئے اندر ہی اندر ان عہد و پیمان کو اور بھی مضبوط کرتا رہا جو خود اس نے اور میر جعفر نے انگریزوں کے ساتھ کیے تھے ۔ ساتھ ہی وہ سراج الدولہ کے لشکر کے سرداروں کو اپنے ساتھ ملانے میں مصروف اور ہر ایک کو اس کے حسب حال سبز باغ دکھا کر اپنا شریک حال بناتا رہا ۔ ادھر میر جعفر نے بھی اپنے رفقا کے ساتھ دربار میں آمدورفت شروع کر کے اسی قسم کی کارستانیاں جاری رکھیں ۔ تا آن کہ مشہور ہے کہ تمام لوگ اس سے مل گئے اور دلی طور پر سراج الدولہ کے ساتھ کوئی بھی نہ رہا ۔

جب سراج الدولہ کو خبر ملی کہ کرنل کلیف ۲۱ کلکتہ سے روانہ ہو گیا ہے تو وہ چار و ناچار بڑی بے دلی اور بیم و ہراس کے ساتھ منصور گنج سے کوچ کر کے اپنی قابل اعتبار فوج ، جو میر ملہن بخشی ، راجا موہن لال دیوان اور اس کے ہم راہیوں پر مشتمل تھی ، اور چند دیگر مخلصین کے ہمراہ ہلاسی تک پہنچ گیا ۔ دوسری طرف سے کرنل کلیف ثابت جنگ بھی اپنی انگریز فوج اور کچھ تلنگہ فوج کے ساتھ ، کہ جن کی ساری تعداد بہ مشکل دو تین ہزار ہوگی ، باغ ہلاسی میں پہنچ کر صف آرا ہو گیا ۔

جمعرات کے روز ہانچویں شوال سنہ ایک ہزار ایک سو ستر کو لڑائی کا آغاز ہوا ۔ کلاہ پوشوں (فرنگی) نے ، کہ جنگ کے قانون و آداب ، توپ اندازی اور ہندوق بازی وغیرہ میں ان کا کوئی ثانی نہیں ہے ، اور خاص طور پر انگریز تو اس معاملے میں اپنے مختلف فرقوں میں بھی ممتاز ہیں اور وہ کسی کو اپنا ہم پلہ نہیں سمجھتے ۔ ۔۔ ، وہ مسلسل و متواتر گولہ باری کی کہ تماشاہیوں کی عقل حیران و پریشان اور (ان کی) قوت سامعہ و باصرہ اس (گولہ باری) کی سرعت کو ہانے سے عاجز رہ گئی ۔ میر جعفر اور دوسرے لوگ جو اس فساد کا باعث اور سراج الدولہ

کی شکست کے خواہاں تھے، اپنی اپنی جگہ پر کھڑے تماشا دیکھتے رہے۔ اس کے برعکس میر مدن وغیرہ جو فتح و نصرت کے طالب تھے، بڑی سرگرمی و جان فشانی کا مظاہرہ کرتے رہے اور اگرچہ شدت گولہ باری کے سبب وہ حملہ کرنے سے عاجز تھے، لیکن پھر بھی بڑی بہادری سے قدم آہستہ آہستہ آگے بڑھاتے رہے اور اپنی طرف سے انہوں نے کوئی کوتاہی نہ ہونے دی۔

یہاں تک کہ دن کا دو تہائی حصہ گزر گیا اور میر مدن اور موہن لال باغ پلاسی کے قریب پہنچ گئے۔ کہتے ہیں کہ یہ صورت حال دیکھ کر ثابت جنگ امین چند سے بدگمان ہو گیا اور اسے مورد عتاب ٹھہراتے ہوئے کہنے لگا ”تمہارا وعدہ تو یہ تھا کہ بہت ہی معمولی لڑائی کے بعد ہمارا مقصد و مطلب پورا ہو جائے گا، نیز یہ کہ تمام فوج سراج الدولہ سے منحرف ہے، لیکن جو کچھ یہاں نظر آ رہا ہے وہ سب اس کے برعکس ہے؟“ امین چند نے اس کے جواب میں عرض کیا کہ صرف یہی لوگ سراج الدولہ کے ساتھ ہیں جو اس وقت لڑ رہے ہیں، جب یہ مغلوب ہو گئے تو جو کچھ میں نے کہا ہے اس کا اثر ظاہر ہو جائے گا۔“ سراج الدولہ کی زشتی افعال و کردار جو ضرب المثل بن چکی تھی، اب انتقام کے رنگ میں سامنے آ رہی تھی۔ چنانچہ (اسی دوران میں) میر مدن کو جو دلیری و شجاعت کا پتلا اور خلوص دل سے سراج الدولہ کا ساتھ دے رہا تھا، توپ کا ایک جان لیوا گولہ آ کر لگا جس سے اس کی ران کا اگلا حصہ اڑ گیا اور اس کی حالت نازک ہو گئی۔ اسے اسی حالت میں، کہ چند سانس ابھی باقی تھے، سراج الدولہ کے پاس لے آئے۔ یہاں پہنچ کر اس نے اپنے حسن ارادت کے بارے میں کچھ کہا اور جان جان آفریں کے سپرد کر دی۔ سراج الدولہ نے جب یہ معاملہ دیکھا تو اس کے ہوش و حواس جاتے رہے۔ اس نے بے قراری و اضطراب کی حالت میں میر جعفر کو طلب کیا؛ اس (جعفر) نے آنے میں سہل انگاری سے کام لیا اور وہیں ٹھہرا رہا۔ سراج الدولہ نے بار بار آدمی بھیجے؛ آخر اسے بڑی منت سماجت کے بعد لایا گیا۔

جب میر جعفر اپنے حواریوں اور متعلقین، مثلاً خادم حسین خان

اور اس کے بیٹے محمد صادق خان ۲۲ المعروف میرن خان وغیرہ کے ساتھ نزدیک آیا تو سراج الدولہ نے نہایت ہی عاجزی و انکساری دکھائی۔ چنانچہ یہاں تک کہتے ہیں کہ اس نے اپنی پگڑی اتار کر اس (جعفر) کے سامنے رکھ دی اور کہا ”میں اپنے کیے پر پشیمان ہوں اور حق قرابت اور اپنے دادا مہابت خان ۲۳ کا واسطہ دے کر تمہیں اس مرحوم کی جگہ سمجھتا ہوں؛ امید ہے کہ تم مجھے ناچیز کی تمام خطاؤں سے درگزر کر کے جو کچھ بھی غیبت و سیادت کا لازمہ اور حقوق دیرینہ و قرابت کا تقاضا ہے، اس کے مطابق عمل اور میری جان و آبرو کی حفاظت کرو گے۔“

میر جعفر نے موقع غنیمت جانتے ہوئے نامناسب بات اختیار کرنے سے بھی گریز نہ کیا اور اس سے دھوکے کی چال چلتے ہوئے کہنے لگا کہ ”آج تو دن ختم ہونے کو ہے اور یورش و جنگ کا وقت نہیں رہا، اب پیش قدمی کرنے والے سپاہیوں کو حکم دیں کہ وہ واپس اپنی جگہ پر لوٹ آئیں اور اس وقت جنگ کو ملتوی کر دیں، کل ان شاء اللہ تمام فوج کے ساتھ اس لڑائی کا تدارک کروں گا۔“

سراج الدولہ نے کہا کہ ”شب خون کا ڈر ہے؟“ اس پر میر جعفر نے بڑے وثوق سے جواب دیا ”یہ میرا ذمہ رہا، وہ لوگ شب خون نہیں مار سکتے۔“ چنانچہ سراج الدولہ نے اپنے دیوان راجا موہن لال کو جو میر مدن کے ہم راہ پیش قدمی کر کے مار دھاڑ میں مصروف تھا اور اس کے پیادے اطراف و جوانب سے آگے بڑھ رہے تھے اور موقع غنیمت جان کر گولیاں بھی برسا رہے تھے، حکم بھیجا کہ واپس اپنی چھاؤنی اور مورچے میں آ جاؤ۔ اس نے جواب میں کہلا بھیجا کہ ”یہ موقع اب واپس لوٹنے کا نہیں ہے؛ جو کچھ بھی ہونا ہے وہ اسی جگہ ہو کر رہے گا۔ اور اگر میں لوٹ بھی آؤں تو لشکر میں انتشار پیدا ہوگا اور سپاہیوں کو فرار ہونے کا موقع مل جائے گا۔“ سراج الدولہ نے میر جعفر کی طرف دیکھا اور اس سے مشورہ چاہا۔ میر جعفر نے اپنی پہلی بات دہرائی اور کہا ”ہم سے تو بس اسی قسم کا کام ہو سکتا ہے

جو ہم نے پہلے عرض کر دیا ؛ باقی آپ کو اختیار ہے جو چاہیں سو کریں۔“ سراج الدولہ نے ، کہ خوف و ہراس کے مارے بے ہوش و حواس ہوا جا رہا تھا ، میر جعفر کی تجویز کو موقع کے مطابق زیادہ مناسب و بہتر جانا اور اس کے کہنے میں آ کر موہن لال کو ، جس جگہ وہ پہنچا ہوا تھا ، وہاں سے بڑی تاکید و مبالغہ کے ساتھ واپس بلوا لیا ۔

بیت

چو تیرہ شود مرد را روزگار ہمہ آن کند کش نیاید ہکار

ادھر جوں ہی موہن لال اپنی جگہ سے ہٹا ، لشکری پریشان خاطر ہو کر شکار ہو گئے اور بہت سے منافق اور بے دلی کے ہم راہیوں نے راہ فرار کھلی دیکھ کر سر پر پاؤں رکھ کر بھاگنا شروع کر دیا ۔ جب یہ راہ اور کشادہ ہو گئی تو سپاہی ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی بھاگنا شروع ہو گئے اور تھوڑی ہی دیر میں تمام سپاہی وہاں سے بھاگ کھڑے ہوئے ۔

سراج الدولہ کو جب یہ ساری کیفیت معلوم ہوئی تو اس پر مقابل کے دشمنوں ، بلکہ ان سے بھی زیادہ بظنی دشمنوں کا خوف و رعب چھا گیا ۔ اس نے کسی کو بھی اپنا دوست نہ سمجھتے ہوئے شدت اضطراب میں تمام تدبیریں ترک کر دیں اور اسی دن (جمعرات) جب کہ دن غروب ہونے میں ابھی ایک گھنٹہ باقی تھا ، خود بھی راہ فرار اختیار کی اور ماہ شوال (سنہ مذکور) کی چھٹی تاریخ ، جمعے کی صبح کو منصور کنج پہنچ گیا ۔ ہر چند اس نے وہاں پہنچ کر اپنے ملازموں کو بڑی تاکید کی کہ وہ اس کی نگہبانی کریں ، تاکہ وہ کچھ سوچ بچار کر لے اور پھر اپنے لیے جو راستہ مناسب سمجھے وہ اختیار کرے ، لیکن کسی نے اس کی کوئی پروا نہ کی اور ہر کسی نے جواب میں کوئی نہ کوئی عذر پیش کیا ۔ حتیٰ کہ اس نے اپنے سر محمد ایرج خان کے پاؤں پر اپنی دستار رکھی کہ ”خدارا اس وقت میرا ساتھ نہ چھوڑیں ، یہیں رہیں اور لوگوں کو اکٹھا کریں تاکہ اگر بھاگنا ہی ٹھہرے تو کم از کم مناسب طریقے سے بھاگا جائے۔“ خان مذکور نے اس کی اس التجا پر کوئی کان نہ دھرا اور عذر معذرت کر کے اپنے گھر چلا آیا ۔

اب سراج الدولہ نے لوگوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے حکم دے دیا کہ ”خزانے کا منہ کھول دیا جائے اور جو کوئی جتنی رقم بہ طور تنخواہ یا بہ طور اعانت کے مانگے، اسے دے دی جائے۔“ چنانچہ رات بھر خزانہ کھلا رہا اور لوگ دھڑا دھڑا رقمیں وصول کرتے رہے۔ اس رات ہر کسی نے مختلف حیلوں بہانوں سے کچھ نہ کچھ وصول کر کے اپنے گھر میں اچھی خاصی دولت جمع کر لی، لیکن پھر بھی اس کا ساتھ کسی نے نہ دیا۔ جس وقت تو دولت خرچ کرنے کا موقع تھا، اس وقت وہ خوب مال سمیٹا رہا اور دست و زبان سے بھی لوگوں کو تنگ کرتا رہا۔ آخر ان سب باتوں کا اجر آئے زندگی ہی میں مل گیا اور تمام مصائب و آلام اس نے اپنے ہی جسم و جان پر برداشت کیے۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے :

- (۱) مہا زورمندی مکن ہر کھان
کہ ہر یک نمط می نماید جہان
- (۲) مہر گفتمت ہای مردم ز جای
کہ عاجز شوی گر در آئی ز ہای
- (۳) دل دوستان جمع بہتر نہ گنج
خزینہ ہی بہ نہ مردم برج
- (۴) سینداز در ہای کاری کسی
کہ آفند کہ در پایش اقی بی
- (۵) عدو را ہکوچک نباید شمرد
کہ کوہ گران دیدم از سنگ خرد
- (۶) نہ بینی کہ چون باہم آیند مور
ز شیران جنگی ہر آوند شور
- (۷) نہ موی ز ابریشمی کمتر است
چو ہر شد ز زنجیر محکم تو است ۲۳

قصہ کوتاہ، سراج الدولہ نے خود کو بے یار و مددگار پا کر سارا دن منصور گنج میں گزارا، اور ہفتے کی رات ساتویں سوال کو،

جس قدر بھی اشرفیاں اور جواہرات ساتھ لے جا سکتا تھا ، وہ اٹھائے اور لطف النساء اور چند دیگر عزیز بیگمات کو رتھوں وغیرہ میں بٹھانے کے لیے ساتھ لیا اور ساز و سامان سے لدے ہوئے ہاتھی ساتھ لے کر رات کے پچھلے پہر اپنے محل سے نکل کھڑا ہوا ۔ لیکن اپنی نادانی اور بد نصیبی کے سبب خشکی کا راستہ چھوڑ کر بھگوان گولہ کے راستے چلا ؛ وہاں پہلے ہی سے تیار کردہ کشتیوں پر سوار ہو کر عظیم آباد کی راہ لی ۔ اگر وہ ذرا بھی دل کو مضبوط رکھتا اور اس علاقے کے ان لوگوں کو ، کہ جن سے رفعت کی توقع ہو سکتی تھی ، پیغام بھیج کر خشکی کی راہ اختیار کرتا تو بہت سے لوگ زیادہ طمع میں اور پرانے حقوق کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کے ساتھ آ کر مل جاتے۔ اس طرح وہ چند ہزار آدمیوں کے ساتھ نکل جانے میں کامیاب ہو جاتا اور کوئی بھی اس کے راستے میں حائل نہیں ہو سکتا تھا ۔ بلکہ ہر منزل پر لوگ آ آ کر اس کے ساتھ مل جاتے اور اس طرح اس کے ہم راہیوں کی تعداد بڑھ جاتی ۔ لیکن وہی بات کہ تقدیر کے لکھے کو مٹانا کسی کے بس میں نہیں ۔

سراج الدولہ نے اس سے پیشتر ، جب ابھی انگریزوں کے جنگ کے ارادے سے کوچ کرنے کا سنا ہی تھا اور خود پلاسی کی طرف بڑھا تھا تو اس وقت اس نے بڑے اضطراب میں فرانسیسی سربراہ موشیرلاس کو ایک خط ارسال کیا تھا جس میں اسے بڑی سرعت کے ساتھ پہنچنے کی بے حد تاکید کی تھی ۔ لیکن جس وقت اسے وہ خط ملا اُس وقت سراج الدولہ مات کھا کر کشتیوں کے بچرے پر عظیم آباد کا سفر کر رہا تھا ۔ (شاید موشیرلاس جلد پہنچ جاتا) لیکن ہندوستان کے موجودہ ضابطے کے مطابق ، جب تک وہ روپیہ پہنچے جو سراج نے اُس (موشیر) کے اخراجات کے لیے راجا رام نرائن ۲۵ کو دے رکھا تھا ، خاصی تاخیر ہو گئی ۔ روپے کی وصولی کے بعد موشیرلاس روانہ ہوا ، لیکن اس کے پہنچنے سے پہلے ہی سراج الدولہ کا کام تمام ہو چکا تھا ۔ اسے میر محمد جعفر خاں کے آدمیوں نے راج محل کے نواح سے پکڑ کر انتقام کی بھینٹ چڑھا دیا تھا۔ موشیرلاس نے جب راج محل کے قریب پہنچ کر

سراج الدولہ کے قتل کی خبر سنی تو اس نے اپنی کشتیوں کو عظیم آباد کی طرف لوٹا دیا۔ ادھر میجر کوٹ^{۲۶} (جو اب جنرل ہو گیا ہے) لاس کے تعاقب میں نکلا۔ میجر مذکور ان ایام میں ولایت سے آیا اور میجر کے عہدے پر فائز اور کرنل کلیف کے ہم راہ تھا۔ اس تعاقب کے سلسلے میں اسے یہ حکم تھا کہ اگر لاس سے سامنا ہو اور وہ اطاعت قبول نہ کرے تو اس سے جنگ کی جائے۔ چنانچہ کوٹ نے کرم تاسہ اور بکسر تک اس کا پیچھا کیا۔ موشیر لاس اس سے ایک منزل آگے چلتا رہا۔ آخر اس (کوٹ) نے اس کا تعاقب کرتے کرتے اسے سراج الدولہ سے متعلقہ تینوں صوبوں کی سرحد سے باہر نکال دیا اور خود واپس لوٹ آیا۔

(سیر المتاخرین جلد دوم)

میر تقی میر

میر^۱ (۲۳ - ۶۱۷۲۲ - ۱۸۱۰ع) کی خود نوشت سوانح عمری 'ذکر میر' کی بڑی اہمیت یہ ہے کہ اس میں بیان کردہ اکثر واقعات میر کے چشم دیدہ ہیں۔ آگرہ ان کا وطن تھا اور اس عہد میں وہاں جو معاشی ابتری پھیلی ہوئی تھی میر نے بیان کر دی ہے۔ دوسرے اقتباس میں اس شاعر عظیم نے اپنی ہربشان خاطری کا حال لکھا ہے۔]

میر کا آگرہ میں دوسری مرتبہ آنا اور اس شہر کا احوال

(حکایت) میں صبح و شام دریا کے کنارے سیر و تماشا کی خاطر جایا کرتا۔ یہ دریا بڑی اچھی جگہ واقع ہے، کہ اس کے آس طرف تو باغ ہیں اور اس جالب قلعہ اور آمرائے عظام کی حویلیاں۔ یوں کہہ لیجیے کہ یہ بہشت کی نہر ہے۔ میری معنی آفرینی کا چرچا کو بہ کو اور شہر بہ شہر تھا۔ چنانچہ شوخ چشم، سیاہ ہلکوں والے، اچھی سچ دھج والے، خوش لباس، پاک طینت اور موزوں طبع (شعرا) لوگ مجھے نہ چھوڑتے اور میری بڑی عزت کرتے۔ دو تین مرتبہ میں مارے شہر میں گھوما۔ وہاں کے شاعروں، عالموں اور فقرا سے ملا۔ لیکن کوئی ایسا مخاطب نہ ملا کہ جس سے بات کر کے دل مضطر کو تسلی ہوتی۔ دل میں خیال آیا کہ خدا کی شان یہ وہی شہر ہے کہ کل تک جس کی ہر گلی اور ہر کوچے میں عارف، کامل، فاضل، شاعر، منشی، دانش مند، فقیہ، متکلم، حکیم، صوفی، محدث، مدرس، درویش، متوکل، شیخ، ملا، حافظ، قاری، امام، اور مؤذن تھے۔ اور جس میں مدرسوں، مسجدوں، خالقاہوں، تکیوں، مہان سراؤں،

مکانوں اور باغوں کی کثرت تھی، مگر آج مجھے کوئی ایسی جگہ نظر نہیں آ رہی جہاں بیٹھ کر ذرا طبیعت کو بہلا لوں، اور ایسا آدمی نہیں مل رہا جس سے کچھ دل ہلکا کر لوں۔ شہر کو ایک وحشتناک ویرانہ پایا اور بڑے دکھ آٹھا کر واپس لوٹ آیا۔ اس طرح چار ماہ کا عرصہ وطن مالوف میں گزارا۔ وقت رخصت آنکھوں میں اشک حسرت آمد آئے۔ اور میں سورج مل کے قلعوں میں پہنچا۔ (ذکر میر)

میر کی افسردہ، خاطری

دنیا عجب حادثہ گاہ ہے۔ کیسے کیسے مکان ویران ہو گئے اور کیسے کیسے جوان یہاں سے آٹھ گئے۔ کیسے باغ تھے کہ آجڑ گئے اور کیا محفلیں تھیں جو افسانہ ہو گئیں۔ کیسے کیسے پھول مرجھا کے رہ گئے۔ کیا کیا انسان گزر گئے، کیسی مجلسیں اکھڑ گئیں، کیسے کیسے قافلے کوچ کر گئے؛ عزیزوں نے کیا کیا خوارہاں دیکھیں اور کیسے کیسے لوگ جان کی بازی ہار گئے۔ ان عبرت پس نگاہوں نے کیا کیا دیکھا اور ان سننے والے کانوں نے کیا کیا سنا :

ہر کاسۂ سر ز افسری میگوید ہر کہنہ خرابہ از دری میگوید
دنیا ست فسانہ پارہی ما گفتم و آن پارہ کہ ماند دیکری میگوید

(ہر کاسۂ سر کسی تاج کی اور ہر ویرانۂ قدیم کسی دروازے کی حکایت بیان کر رہا ہے۔ (یا ہر کاسۂ سر کسی تاج سے اور ہر قدیم ویرانہ کسی دروازے سے کہہ رہا ہے) کہ دنیا ایک افسانہ ہے جس کا کچھ حصہ ہم نے بیان کر دیا اور بقیہ کوئی دوسرا بیان کرے گا۔)

اس تھوڑے سے عرصے میں اس ایک قطرہ خون نے، کہ جسے دل کہا جاتا ہے، طرح طرح کے ستم جھیلے اور سراپا خون ہو گیا۔ اپنا مزاج ناساز تھا، اس لیے ہر کسی سے ملنا جلنا بند کر دیا۔ اب کہ بڑھاپے نے آ لیا ہے، یعنی عمر عزیز ساٹھ برس کی ہو چکی ہے، تو اکثر اوقات بیمار رہتا ہوں۔ چند روز آنکھوں کی تکلیف آٹھانی، بینائی کمزور ہو گئی اور عینک کی ضرورت پڑ گئی۔ میں نے کف افسوس ملا اور اس شاعر کو مدنظر رکھ کر نظر بازی ترک کر دی :

دیدہ چون محتاج عینک گشت فکر خویش کن
بر نفس دارند روز واپس آئینہ را

(آنکھیں جب عینک کی محتاج ہو جائیں تو اپنی طاقت کی فکر کر لے ، اس لیے کہ نزع کے عالم ہی میں سانس کے قریب آئینہ رکھا جاتا ہے ۔)

دانتوں کے درد کا کیا ذکر کروں ، حیران تھا کہ کب تک علاج کرتا رہوں ۔ آخر مجبور ہو کر ایک ایک دانت جڑ سے اکھڑوا دیا :

روزی خود را برج از درد دندان می خورم
نان بخون تر می شود تا بارہ نان می خورم

(دانتوں کے درد کی وجہ سے میں اپنی روزی بڑی تکلیف کے ساتھ کھاتا ہوں ۔ جب تک روٹی کا ٹکڑا حلق سے نیچے اترے وہ خون سے لٹھڑ جاتا ہے ۔)

غرض کہ ضعف قوی ، بے دماغی ، ناتوانی ، دل شکستگی اور آزرده خاطری سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ میں اب بہت دن جینے کا نہیں ؛ زمانہ بھی زندہ رہنے کے لائق نہیں رہا ، بہتر ہے کہ اب اس سے دامن کھینچ ہی لیا جائے ۔ اگر خاتمہ بہ خیر ہو جائے تو سبحان اللہ ورنہ اختیار تو اسی ذات باری کے ہاتھ ہے ۔ (ذکر میں)

درگاہ قلی خان

[ذوالقدر درگاہ قلی خان درگاہ! (۱۷۱۰ع-۱۷۶۶ع) کا
'مرقع دہلی' اٹھارویں صدی کی معاشرتی زندگی کی ایک اہم
دستاویز ہے۔ جس میں صوفیاء، مغنیان اور ادبا و شعراء کی
جیتی جاگتی تصویریں پیش کی گئی ہیں۔]

محمد شاہ کے عہد کے مغنی

نعمت خاں بن لواز : ہندوستان میں اس کا وجود ایک نعمت عظمیٰ
ہے۔ نغموں کی اختراع اور راگوں کی ایجاد میں اسے ید طولیٰ حاصل ہے۔
قدیم نایکوں کا ہم ہلہ اور 'خیال ہائے' رنگین کا موجد ہے۔ اس نے
کئی ایک زبانوں میں 'تصانیف' کہی ہیں۔ اس وقت دہلی کے مغنیوں
کا سرگروہ ہے۔ اپنی ذاتی خواہش کے مطابق بادشاہ کے علاوہ کسی
دوسرے کے سامنے سر نہیں جھکاتا۔ محمد معزالدین کے زمانے میں بڑے
ساز و سامان کا مالک تھا۔ بزرگوں کے عرسوں میں حاضر ہوتا اور
خود بھی گیارہویں کا ختم کراتا ہے۔ شہر کے رؤسا اور بڑے بڑے لوگ
ہر ماہ کی گیارہویں تاریخ کو اس کے گھر پہنچتے ہیں۔ اس روز اس کے
یہاں اتنا ہجوم ہو جاتا ہے کہ تل دھرنے کو جگہ نہیں رہتی۔ لہذا
لوگ جگہ حاصل کرنے کے لیے صبح ہی سے آنا شروع ہو جاتے ہیں۔
یہ مجلس نور کے تڑکے تک جاری رہتی ہے۔ بین بجانے میں اتنا ماہر ہے
کہ دنیا میں شاید ہی کوئی اس جیسا پیدا ہوا ہوگا :

مطرب این بزم از بس راہ دل ہا می زند
دست بر طنبور و ناخن پر دل ما می زند

سبحان اللہ! جب وہ 'بین نازین' کندھے پر رکھتا ہے تو ہوش دماغ

سے اس طرح بھاگ نکلتے ہیں جیسے تار سے آواز - اس کی بین کے کدو باریک ہیں نظروں میں مستی خیز شراب کے جام ہیں اور اس کے تار شہ رگ کی مانند جاں ستاں ، شور انگیز - اس کے ناخن کا مضراب ساز سے ابھی چھوئے ہی نہیں پاتا کہ سامعین کے دلوں سے (تار سے آواز کی مانند) نالے بلند ہونے لگ جاتے ہیں - ابھی اس کے گئے سے شعلہ آواز بلند ہی ہوتا ہے کہ قالب کدو کی طرح خالی ہو جاتے ہیں اور تحسین و آفریں کا شور ہوا میں پھیل جاتا اور ایک نیا نغمہ شروع ہو جاتا ہے - 'واہ واہ' کا نغمہ آسمان تک پہنچتا اور ناہید (زھرۃ فلک) کی محفل میں ایک غلغلہ مچ جاتا ہے - جہان والوں نے اس ممکنات کی دنیا میں اس سے بہتر کدو نہیں دیکھا اور نغمے کے مشتاقوں نے نعمت خاں کے نغمے سے بڑھ کر کوئی اور نغمہ نہیں سنا :

عالم آپست می گویم باواز بلند
آشنای بادہ را باید کدو برداشتن

اس کے بھائی کو آلات موسیقی بجانے میں طرفہ مہارت حاصل ہے - وہ چار چار گھنٹے تک مختلف انداز میں قسم قسم کے نغمے اور کئی کئی آہنگ پیش کرتا ہے اور اس میں اسے اس قدر قدرت حاصل ہے کہ پھر اصل لے کی طرف لوٹ آتا ہے - اس موقع پر بڑے بڑے مغنی بھی مہبوت ہو کر رہ جاتے ہیں - اس قسم کا فن اور قدرت ہر کسی کے مقدر میں نہیں ہے -

اس کا بھتیجا ستار بجانے میں بڑا ماہر ہے - اس نے ایک نیا طرز ایجاد کیا ہے اور وہ یہ کہ جو نغاث و آہنگ لوگ عمدہ سازوں سے نکالتے ہیں ، وہ انہیں ستار سے نکالتا ہے - یوں کہیے کہ وہ ایک اعجوبہ عالم ہے - راقم کو بارہا اس سے ملنے کا اتفاق ہوا اور بیسیوں مرتبہ اس کے پاس بیٹھنے کا موقع ملا ہے - موصوف میرے ساتھ بڑے احسن طریق سے پیش آتا اور میری بڑی خاطر داری کرتا - اور بہت زیادہ گانے بجانے کے بعد بھی صبح تک ایک ہی ڈھنگ سے سرگرم ترنم رہتا ، فرمائشیں قبول کیا کرتا اور کھلے دل اور خندہ پیشانی سے ترنم ریزی میں مشغول رہتا -

(مرقع دہلی)

سید احمد شہید بریلوی

[سید احمد بریلوی^۱ (۱۷۸۶ء - ۱۸۲۰ء) کی زندگی کا دور مسلمانانِ پاک و ہند کے لیے اہم کشمکش کا زمانہ ہے جب سنت نبوی کی پیروی ختم ہو چکی تھی اور اسلام میں بہت سے غیر اسلامی عناصر شامل ہو گئے تھے۔ علاوہ ازیں پنجاب و سرحد میں سکھوں کے زیر حکومت اسلامی شعائر کی تکمل بھی ناممکن تھی۔ سید احمد کی تحریک جہاد نے اس کی روک تھام کی سعی کی۔ اس کوشش میں آپ نے ہالا کوٹ کے مقام پر جام شہادت نوش کیا۔ آپ طریقہ مجددی کے بانی تھے۔]

(۱)

سکھوں کے خلاف جہاد کا اعلام نامہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم - فقیر سید احمد کی طرف سے سادات کرام ، مشہور علمائے بزرگ ، قابل احترام مشائخ ، امرائے عالی مقام اور تمام اہل ایمان و اسلام پر واضح ہو کہ :

بندہ زمانہ سابق میں ، خدا کے فضل سے ، اوگوں میں امر حق یعنی سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے اتباع کی تبلیغ کرنے میں دن رات پوری پوری سعی و کوشش بروئے کار لاتا رہا ہے اور یہ بات اس خاکسار کے اکثر دوستوں پر واضح و روشن ہے۔ اس کے بعد خدائے بزرگ و برتر نے اپنے بے پناہ فضل و کرم سے اس ناچیز کو چند مخلص مومنوں کے ساتھ مہاجرین صادق کے زمرے میں شامل کر دیا۔ الحمد للہ علی ذالک حمداً کثیراً۔

چوں کہ دعوت لسان (زبان سے تبلیغ) جہاد سیف و سنان کے انضمام کے بغیر نا مکمل و ناتمام رہتی ہے ، اس لیے ہادیوں کے امام اور بڑے بڑوں کے سردار یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم آخر میں کفار کے ساتھ جہاد کرنے پر مامور ہوئے۔ چنانچہ دینِ متین کی عبادتوں کا ظہور اور شرعِ مبین کے پرچموں کی بلندی اسی رکنِ عظیم (جہاد) کی اقامت کے سبب تکمیل پذیر ہوئی۔ بنا براین (قدرت کی جانب سے) اس عبادتِ عظمیٰ کا عزم اور اس سعادتِ بزرگ کا ادراک فقیر کے دل میں کچھ اس طرح ڈال دیا گیا ہے کہ میں اس امرِ عظیم اور اس بڑی مہم کو سر انجام دینے کے لیے صرف جان و مال ، ترک اہل و عیال اور بہن بھائیوں سے دوری اختیار کر رہا ہوں۔ میرا یہ فعل ناپاک مکھی کو آڑانے اور خس و خاشاک کو اٹھا پھینکنے کے مترادف ہے۔ اور یہ سب محض خدا کے لیے اور خدا کی راہ میں ہے اور اس خواہشِ رحمانی میں کسی قسم کے شیطانی وسوسے یا ہوائے نفسانی کو دخل نہیں ہے۔ اگرچہ یہ بات فقیر کے بہت سے واقفانِ حال پر واضح ہے، پھر بھی مزید تاکید کے لیے نئے سرے سے کہتا ہوں کہ :

میں اللہ تعالیٰ کو ، جو آشکارا و پنهان کا جاننے والا اور تمام پوشیدہ اشیا اور اسرار سے پورے طور پر آگاہ ہے ، اس بات پر گواہ ٹھہراتا ہوں کہ اہل کفر و عناد کے ساتھ جہاد کرنے کی جو خواہش میرے دل میں موج زن ہے اس میں کسی صورت بھی مال و عزت ، جاہ و حشمت ، امارت و سلطنت اور نام و نشان کے حصول ، اور اخوان و معاصرین پر برتری چاہنے کی آلودگی یا مالکِ حقیقی کی رضا اور اعلائے کلمۂ حق کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طلب کا میل نہیں ہے ، حاشاشہ ، ثم حاشاشہ۔ واللہ اعلمی ما نقول وکیل (اور اللہ اس چیز پر جو ہم کہتے ہیں ، کار ساز ہے۔) لہذا ہر وہ شخص ، جو خود کو مسلمان کہلاتا اور 'زمرۂ مہدیان' میں شمار کرتا ہے ، اس پر نہایت واجب و لازم ہے کہ وہ اپنے آپ اس فقیر کے پاس پہنچ کر اس سلسلے (جہاد) میں خاکسار کے ساتھ تعاون و اشتراک کرے ، تاکہ معرکہٴ حشر میں ، کہ جہاں اولین و آخرین کا اجتماع ہوگا ، نیز خالق

ارض و سہاوت کی بارگاہ اقدس میں اور جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے رو بہ رو سرخروئی حاصل کرے اور حضرت رسول مقبول صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ کی شفاعت کے سبب مزید عز و اکرام سے ، جو حضرت سرور کونین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت سے مخصوص ہے ، بہرہ ور ہو ۔

ہر چند دین مہدی صلعم کا غلبہ کسی کی شمولیت پر موقوف نہیں ہے ، کیوں کہ اگر کوئی قوم اس معاملے میں سستی اور سہل انگاری سے کام لے گی تو اس کی جگہ اللہ کے بندوں کی کوئی اور جماعت اس کے لیے جدوجہد کرے گی ، لیکن (ذرا اس کا بھی تصور کریں کہ) سہل انکار اور سست لوگوں کو اپنے مالک حقیقی کے حضور میں اور سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے رو بہ رو کیسی کیسی خفتیں آٹھانا پڑیں گی اور وہ اس منتقم حقیقی کے انتقام میں گرفتار ہو کر کس قدر دست ندامت و افسوس ملیں گے ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : **الَا تَتَفَرَّوْا يَعْذِبُكُم عَذَابًا اَلِيْمًا وَّ يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْهُ**، شیئاً واللہ علی کل شیئ قدير — اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو سخت عذاب دے گا (یعنی ہلاک کر دے گا) اور تمہارے بدلے دوسری قوم پیدا کر دے گا (اور اُن سے اپنا کام لے گا) اور تم اللہ (کے دین) کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکو گے اور اللہ کو ہر چیز پر قدرت ہے ۔

القصد مومن اور کافر میں امتیاز کرنے کا وقت سر پر آ پہنچا ، اور اہل کفر و شرک کے مقابلے کی گھڑی درپیش ہے ۔ صواب یہ کسی کی مرضی ہے کہ خواہ وہ خود کو مشرکین کی جماعت میں شامل کرے کہ جو واضح انکار کے ساتھ شرع مبین کا مقابلہ کرتے ہیں یا منافقوں کے زمرے میں داخل ہو کہ جو جھوٹے حیلوں بہانوں سے حکم خداوندی کو ٹالتے ہیں — جیسے جسمانی معذوری یعنی ضعف و ناتوانی کے باعث سفر کی مشقتیں اور جہاد کی تکالیف برداشت نہ کر سکنے کا بہانہ ۔ چنانچہ اللہ جل شانہ ایسے ہی لوگوں کے متعلق فرماتا ہے : **”فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ..... يَفْقَهُونَ“** — یا مثلاً والدین کی محبت اور آقا کی پاس داری اور اہل و عیال ، بہن بھائیوں ، وطن اور اسی قسم کے

دوسرے معاشی امور سے وابستگی کا عذر ، حالانکہ خدائے بزرگ و برتر فرماتا ہے : قل ان کان آباؤکم و ابنائکم فاسقین ۳۔ اور خواہ عناد و نفاق کی آلودگی سے پاک رہ کر اس رب جلیل کی اطاعت و فرمان برداری پر کمر ہمت باندھے اور قلت قلبیہ (قوت قلب کی کمی) کو درست کر کے اپنا نام بلند مرتبہ مخلصین کی فہرست میں شامل کرے ۔

ہس یہ ہے اس کا طریق جو کچھ کہ ہم نے بیان کیا ۔
وما علینا الا البلاغ المبین ۴ ۔
(سوانح احمدی حصہ پنجم در مجموعہ مکاتیب احمدی)

(۲)

علمائے پشاور کی خدمت میں ایک خط

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۔ امیر المؤمنین سید احمد کی جانب سے
ہدایتوں کے سرچشمے ، افادیت کے منبع ، راہ دین کے ہادی ،
شرع متین کے خادم ، رب العالمین کے احکام کے ناشر اور رسول امین کے
نائب مولانا حافظ دراز ، مولانا حافظ ہد عظیم ، مولانا عبدالملک آخوند زادہ
مولانا حافظ مراد آخوند زادہ ، مولانا غلام حبیب آخوند زادہ ، مولانا
قاضی سعد الدین ، مولانا قاضی مسعود ، مولانا عبداللہ آخوند زادہ ، مولانا
ہد حسن آخوند زادہ ، مولانا حافظ احمد آخوند زادہ ، اور پشاور شہر کے
تمام علماء سلمہم اللہ تعالیٰ کی خدمت عالیہ میں سلام اور مدارج ہدایت
کی ترقی کی دعا کے بعد واضح ہو کہ :

ہمیں پتا چلا ہے کہ بعض بے انصاف مفسدوں اور برخود غلط
قسم کے گم راہ لوگوں نے ہم فقیر مہاجروں اور ضعیف مجاہدوں کے
بارے میں کچھ فتنہ انگیز و سوئے اور عناد آمیز شبہات پیدا کر کے
خواص و عوام میں آن کی تشہیر کی ہے اور (اس طرح) محض جنبش زبان
سے مسلمانوں کے درمیان آتش عداوت بھڑکانے کا سبب ، اور اپنے ایسے
شقاوت پنهانی کا سرمایہ سمیٹنے ، اپنے کندھوں پر کذب و افترا کا
وہال اٹھانے اور روز محشر اپنے لیے 'دروغ بے فروغ' کی رسوائی حاصل

کرنے کا باعث بنے ہیں۔ معاذ اللہ من ذالک۔ علاوہ ازیں (معلوم ہوتا ہے کہ) جن لوگوں نے بہتان و افترا کے ذریعے بعض اہل ایمان کو گم راہ کیا، انہیں (اہل ایمان) رب العالمین کے راستے سے جو مجاہد مساجروں کی شرکت سے عبارت ہے، دور کر دیا، انہیں شرع مبین کے خادموں سے بدظن کیا اور جہاد کی راہ مستقیم کو ان کی نظروں میں ٹیڑھا راستہ کر کے دکھایا، انہوں نے کبھی یہ آیات کریمہ نہیں پڑھیں :

”الا لعنة الله على الكاذبين“ اور ”الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله و يفتنونها عوجا۔“ اور نہ کبھی الصاف کے میدان میں غور و فکر کے گھوڑے ہی دوڑائے ہیں۔

اگرچہ ہم ناتوان و عاجز صرف رب جلیل کی استعانت و مدد پر یقین رکھتے، فقط عنایت ازیٰ کو قابل اعتقاد جانتے، ایسے لوگوں کی مذمت کو ان کی مدح کی مانند بے وقعت سمجھتے اور ہمیشہ قادر مطلق کی رحمت کے نزول کے منتظر رہتے ہیں، لیکن حدیث ”اتقوا من مواضع التهم“ کے مطابق ہم نے ان کے اتہام کا رد کرنا لازم و واجب جانا اور اس توقع پر بیان واقع کو ضروری سمجھا کہ شاید کسی مخلص صادق نے مجاہدوں کے ساتھ شمولیت کا ارادہ کیا ہو اور پھر ان لوگوں کی اس تہمت زنی و افترا پردازی کے سبب اپنا یہ ارادہ ترک کر دیا ہو تو ممکن ہے وہ حقیقت حال سے آگاہ ہو کر پھر راہ راست کی طرف لوٹ آئے اور صدق و خلوص کو اپنائے۔

ہاں! تو ایسا سننے میں آیا ہے کہ یہ افترا پرداز دیگر بہتان طرازیوں کے علاوہ اس فقیر بلکہ مجاہدوں کے گروہ کو العاد و زندقہ سے بھی نسبت دے رہے ہیں۔ یعنی یہ کہتے ہیں کہ ”مسافروں کی اس جماعت کا کوئی مذہب نہیں اور نہ ان کا کسی مسلک ہی سے کوئی تعلق ہے۔ بلکہ یہ تو محض خواہشات نفسانی کے طالب اور ہر طرح سے جسمانی لذات کے جو یا ہیں خواہ وہ کتاب (قرآن) کے موافق ہوں یا مخالف۔“ معاذ اللہ من ذالک۔ جاننا چاہیے کہ اس برے فعل کو ہم لوگوں سے منسوب کرنا ایک بہت بڑا بہتان اور ایک بری تہمت ہے۔

یہ فقیر اور اس فقیر کا خاندان ہندوستان میں گمنام نہیں ہے ؛ ہزاروں لوگ ، کیا خواص اور کیا عوام ، اس فقیر اور اس فقیر کے اسلاف کو جانتے ہیں کہ میرا مذہب اباً عن جدِ مذہب حنفی ہے ، اور آج بھی مجھ ناچیز کے تمام اقوال و افعال اسی مذہب کے قوانین و اصول اور آئین و قواعد کے مطابق ہیں ۔ اور ایک بھی (قول و فعل) ان اصول مذکورہ سے ہٹ کر نہیں ہے ۔ اور اگر کبھی ہمارے خاندان کے کسی فرد سے کسی غفلت کی بنا پر کوئی غلطی سرزد ہوتی ہے تو وہ اپنی غلطی کا معترف ہوتا اور مطلع ہونے کے بعد راہ راست پر لوٹ آتا ہے ۔ ہاں ! ہر مذہب میں محققین کا طریق دوسرا ہوتا ہے ، اور غیر محققین کا دوسرا ۔ بعض روایتوں پر بعض دوسری روایات کو ترجیح دینا ، قوت و دلیل پر نظر ، سلف سے منقول بعض عبارتوں کی توجیہ ، کتابوں میں مندرج مختلف مسائل کی تطبیق اور اس قسم کے دوسرے امور ہمیشہ سے اہل تحقیق و تدقیق کا کاروبار ہیں ۔ اس وجہ سے وہ مذہب سے خارج نہیں ہو سکتے ، بلکہ انہیں تو اہل مذہب کا لب لباب جاننا چاہیے ۔ جس کسی کو اس میں کچھ شبہ ہو وہ اس عاجز کے پاس آ کر بالمشافہ حل مشکلات کرے ؛ یا تو وہ خود سمجھے یا پھر اس فقیر کو سمجھائے ۔

مذکورہ افترا ہرداز اس فقیر کو ظالم و جابر بھی کہہ رہے ہیں ۔ ان کے مطابق ”یہ عاجز مسلمانوں کے جان و مال پر بغیر کسی شرعی وجہ کے دست درازی کر رہا ہے اور اس سلسلے میں چرب زبانی اور حیلہ سازی سے کام لے رہا ہے ۔“ سبحان اللہ ! یہ بہت بڑا بہتان ہے ۔ اس فقیر نے تو بلا وجہ شرعی کبھی کسی کو ایک چابک بھی نہیں مارا ، بلکہ بلا وجہ مارنا بھی میری عادت نہیں ہے ۔ جو کوئی بھی اس فقیر کے ساتھ کچھ عرصہ رہا ہے وہ یقیناً اس بات سے آگاہ ہو گیا ہوگا ۔ البتہ اس حقیر و ناچیز نے حکم خداوندی سے جو بعض شریر مرتدوں اور بد فطرت منافقوں کی گوشالی و سرزنش کی ہے اسے میں اپنے لیے سب سے بڑی سعادت و خوش بختی اور (درگاہ خداوندی میں) اپنی مقبولیت کی قوی علامت جانتا ہوں ۔ بلکہ (یوں کہنا چاہیے کہ) دین کی اعانت و

مرد میں غیرت اور دشمنوں کی تذلیل و تہقیر سے رغبت رکھنا ایمان کے لوازم میں سے ہے۔ جس شخص میں غیرت ایمانی اور حمیت اسلامی نہیں ہے وہ حقیقت میں ایمان سے عاری ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے ”یا ایہا الذین آمنوا من یرتد منکم عن دینہ فسوف یاقی اللہ بقوم یحییہم و یموتہ“ اذلة علی المومنین اعزة علی الکافرین یجاہدون فی سبیل اللہ ولا ینافون لومة لائم^۸۔“ اسی طرح دوسری جگہ فرماتا ہے : ”یا ایہا النہی جاہد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم وماواہم جہنم^۹۔“ اور یہ فرض محال اگر یہ عاجز اس قسم کی باتوں کا مرتکب بھی ہوا ہو تو پھر وعظ و نصیحت کے انداز میں مجھے اس سے آگاہ کرنا چاہیے نہ کہ پیشہ پیچھے سفلوں اور مجلسوں میں میری تشہیر کی جائے، اور اس بھول چوک کے سبب یہ لوگ مجھے مطعون کریں، اور پھر اسی خیال سے جہاد کے معاملے میں اس فقیر کا ساتھ دینے اور مجاہدین کے گروہ میں شامل ہونے سے باز رہیں کہ حدیث ”الجهاد باق الی یوم القیامة لا یبطلہ جور جابر ولا عدل عادل“ تمام اہل حدیث میں مشہور ہے۔

الغرض تمام علما سے اس فقیر کی یہ درخواست ہے کہ وہ (علما) سب مسلمانوں کو عموماً اور اس فقیر کو خصوصاً، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (نیک کاموں کا حکم اور برے کاموں سے منع) کریں، اور ہدایت کی سیدھی راہ پر چلنے کا حکم فرمائیں اور جو کچھ اعتراضات وغیرہ وہ میری غیر موجودگی میں مجھ پر کرتے ہیں انہیں بالمشافہ شرعی دلائل کے ساتھ ثابت کریں، اور اس فقیر کو وعظ و نصیحت سے ’خود پرستی‘ کی بہ جائے ’خدا پرستی‘ کی راہ پر لگائیں، کہ میں گو ہر وقت اس بات پر تیار رہتا ہوں کہ اگر مجھے اپنے ایسے اقوال و افعال سے آگاہی ہو جائے جو خدا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مٹانی ہوں تو میں فی الفور ان سے توبہ کر کے راہ راست کی طرف لوٹ آؤں۔ لہذا آئندہ اگر مذکورہ مجاہدین (جھگڑا کرنے والے) کو میرے اقوال و افعال پر کوئی اعتراض ہو اور انہیں وہ خلاف شرع جانتے ہوں اور پھر اس سے مجھے آگاہ نہ کریں اور سفر کی ذرا

سی تکلیف برداشت کر کے آئے (اعتراض) بالمشافہ ثابت نہ کریں تو اس کا وبال ان کی گردن پر ہوگا۔

اور یہ جو بعض دروغ گو نادانوں اور فتنہ پرور احمقوں نے مشہور کر رکھا ہے کہ ”جو کوئی بھی واجب تعظیم عالم اور قابل احترام فاضل اس فقیر کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے یہ فقیر اس کے ساتھ بڑے قہر اور درشتی سے پیش آتا ہے اور اس کے جان و مال کو نقصان اور کسی نہ کسی طریق سے اسے دکھ پہنچاتا ہے۔“ یہ سب بہتان محض اور امر باطل ہے، اس لیے کہ بارہا کافروں اور منافقوں کے جاسوسوں کو اس جگہ لایا گیا مگر ہم نے ان کے ساتھ کبھی درشت کلامی نہ کی، بلکہ انہیں بالکل معاف کر دیا۔ تو جب ان لوگوں (جاسوس) کے ساتھ فقیر نے ایسا رویہ اختیار کیا، تو کیا کوئی عقل مند اس بات کو صحیح سمجھے گا کہ یہ فقیر ان واجب تعظیم علما و فقرا کے ساتھ بد زبانی و درشت کلامی سے پیش آتا ہے جو محض امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی خاطر اس فقیر کے پاس آتے ہیں؟ یہ بات تو سراسر خلق ایمانی سے دور اور مروت انسانی سے بعید ہے۔ معاذ اللہ من ذالک۔

مذکورہ اقتراہ پردازوں کا ایک بہتان یہ ہے کہ یہ جو قادر مطلق نے اس فقیر کے ذریعے خادی خان اور یار محمدؑ کا استیصال کیا ہے، تو اس (سلسلے) میں مجاہدین و مہاجرین نے ظلم و جور سے کام لیا ہے۔ وہ (اقتراہ پرداز) ان سرکشوں اور باغیوں کو حق بہ جانب جانتے ہیں، بلکہ یہاں تک کہتے ہیں کہ مجاہدین کا یہ فعل باغیانہ ہے اور مذکورہ معاندین (دشمن) نے شہادت پائی ہے۔ سبحان اللہ! ایک شخص رسوم جاہلیت کو ترک کرنے کا حکم اور شرع مجددی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قبول کرنے کی دعوت دیتا ہے اور جاہل لوگ اسی بات پر اس کی مخالفت اور کفار سے موافقت کریں، شرع مبین اور احکام خداوندی کی ”الف راہ پر چلیں، راہ دین کے اس ہادی کی تحقیر و تذلیل کے لیے کفار و مشرکین سے مدد چاہیں، اور ان میں سے بعض (دشمن) دین کے ہادیوں اور غازی مجاہدین کے ہاتھوں جہنم رسید ہوں، پھر دوسرے مشرکین

مذکورہ مشرکین کی حمایت میں کافر لعین کے حکم سے ہرگز نہ اہدوں اور نیک مساجروں پر ٹوٹ پڑیں ، اور جب یہ مجاہد و مساجر ان بدکردار منافقوں کو شرہر کفار ہی کے لشکری سمجھ کر بچاؤ کے طور پر ان سے مقابلہ کریں اور اسی مقابلے میں یہ بد فطرت منافق خدائے جبار کے غضب میں گرفتار ہوں اور اس حقیقی منتقم (انتقام لینے والا) کے انتقام کے سبب اپنی دنیا و آخرت کو بہاد کر لیں ، اور اس آیت کریمہ ”ذالک لہم خزى فی الدنیا ولہم فی الآخرۃ عذاب عظیم“ کا مصداق بنیں اور پھر ان مرتدین و منافقین کو شہید کہا جائے اور مجاہدین صادق کے (اس مقابلے کو) بغاوت کا نام دیا جائے ، بھلا یہ مسئلہ ۱۳ کون سی قوم اور کس مذہب کا ہے ؟ کم از کم یہ ملت ہمدیہ (صلعم) کا مسئلہ نہیں ہے ، البتہ یا تو سکھ قوم کا مسئلہ ہوگا یا پھر مجوسیوں اور ہندوؤں کا ۔ بلا شک افترا پردازوں کے یہ مفتی قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اور سرور کونین شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں خوار و تباہ اور ذلیل و روسیہ ہوں گے۔ ”وتری الذین کذبوا علی اللہ وجوہہم مسودۃ الیس فی جہنم مثوی للمتکبرین ۱۳۔“

آخر یہ دروغ گو مدعی بالمشافہ مناظرہ کے لیے مردانہ وار سامنے کیوں نہیں آتے اور کیوں اپنے دعوے کو شرعی دلائل سے ثابت نہیں کرتے ؟ کیا یہاں کوئی اتنا ہی فرعون مزاج اور نمرود سرشت ہے جو امر بالمعروف کرنے والوں کو قتل کر دے گا ؟ اور بالفرض یہ لوگ اپنی بزدلی و نامردی کے سبب وہ رو بات نہیں کر سکتے تو پھر مجھ ناچیز کا وہ اعلامیہ ہی ملاحظہ کر لیں ، جو اس سے پہلے میں علمائے ہشاور کو ارسال کر چکا ہوں ، اور اس کا ٹھیک سے جواب تحریر کریں ۔ لیکن (یہ بات یاد رہے) کہ جس طرح مذکورہ اعلامیہ دلائل اربعہ سے واضح ہے ، اسی طرح اس کا جواب بھی اصول مذکورہ کے ساتھ مدلل و روشن ہو ۔ مذکورہ جواب اس انداز سے قیل و قال اور بحث و جدال کے معرکے میں پیش کریں کہ وہ ارباب عقل اور اصحاب ہوش کے شایان ہو ۔ آئے امتحان کی کسوٹی پر ہر کہ لیں اور پوری طرح جانچ لیں اور بحث مباحثے کی طوالت اور سوال و جواب کی کثرت سے ہرگز نہ کہہ رائی ۔

ہاں اتنا ضرور ہے کہ اللہ جل شانہ، کو حاضر و ناظر اور دلوں کے
 بہید جاننے والا سمجھ کر، جو کچھ نوک قلم پر لائیں اس میں حق
 کے پہلو کو ذرا بھی ہاتھ سے نہ جانے دیں۔ اور اگر ان کے پاس کوئی
 معقول دلیل نہیں ہے جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک
 مقبول ہو، اور وہ محض سینہ زوری سے زبان طعن دراز کر رہے ہیں تو
 پھر انہیں یہ جان لینا چاہیے کہ کلمہ حق ان کی اس قیل و قال سے باطل
 نہ ہوگا، اور ہم ہندکان النہی، جنہوں نے دین کی خدمت کی خاطر اپنے
 عزیز و اقارب اور وطنوں کو خیر باد کہہ دیا اور سر دھڑ کی بازی
 لگا دی ہے، ان کی ملامت کے خوف سے اپنے اس شغل سے ہاتھ
 نہ اٹھائیں گے۔ ”یریدون ان یطفؤ نور اللہ بافواہم و یابی اللہ الا ان یم
 لورہ ولو کرہ الکافرون ۱۵۔“

الغرض ان کی یہ لعن طعن دین اور دین کے خادموں کو کوئی بھی
 نقصان نہ پہنچا سکے گی؛ البتہ اَلَا ان نا انصاف برخود غلط لوگوں پر
 دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی قسم قسم کے وبال و عذاب نازل
 ہوں گے۔ لہذا پشاور شہر کے علما و فضلا پر، جو سرور کونین صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نائبوں کی حیثیت سے خواص و عوام کو ہدایت کرتے اور
 اسے اپنے لیے سب سے بڑی سعادت سمجھتے ہیں، واجب و لازم ہے کہ وہ
 حکم خداوندی کو واشکاف الفاظ میں بیان کریں اور ہلا تکلف انصاف
 کی راہ پر چلیں تاکہ جس طرح مذکورہ مشرکین گمراہوں کے سربراہ
 بن کر ’نصوص الدین‘ کا مصداق بنے ہیں، اسی طرح علمائے موصوف
 ہدایت کرنے والوں کے سردار بن کر ’العلماء ورثة الانبیاء‘ کا مصداق بنیں۔“

اگر سچ پوچھیں تو یہ لوگ (منافقین و مشرکین) ہم مجاہدوں کے
 حق بجانب ہونے کو باطنی طور پر تو تسلیم کرتے ہیں، لیکن دنیوی
 اغراض کے سبب اس کا اظہار نہیں کرتے۔ وہ علمائے یہود کی مانند
 راہ مستقیم سے بہ خوبی آگاہ ہیں، لیکن ہوس کا شکار ہونے کے باعث
 کج روی اختیار کر رہے ہیں۔ ”الذین آتینا ہم الکتساب یعرفونہ
 کہا یعرفون ابناء ہم و ان فریقاً منهم لیکتبمون الحق و
 ہم یعلمون ۱۶۔“ سو جس طرح علمائے یہود و نصاریٰ حقیقت اسلام

سے پورے طور پر آشنا تھے ، لیکن محض اپنے جاہ و جلال اور عزت کی حفاظت اور اپنے سلاطین و ملوک کی پاسداری کی خاطر وہ تمام دین و دانش کو ہالائے طاق رکھ دیتے اور یہودہ قسم کی تاویلوں سے تمام رؤسا اور ضعیف الاعتقاد لوگوں کو گمراہ کیا کرتے تھے — یہاں تک کہ آج کے یہود و نصاریٰ بھی اسی گمراہی میں پڑے ہوئے اور فارقلیط (احمد ص) کے ظہور کے منتظر بیٹھے ہیں ۔ لہذا ایام سابقہ کے گمراہ موجودہ دور کے ان گمراہوں کے وبال میں برابر کے شریک ہیں اور قیامت تک شریک رہیں گے ۔ اسی طرح یہ ناانصاف کفار و منافقین ہم مجاہد مہاجروں کی راست بازی سے تو بہ خوبی آگاہ ہیں لیکن اس کے برملا اقرار کو اپنی عزت و توقیر کے زوال کا باعث اور سلاطین و خوانین کی ناراضی کا سبب جانتے ہیں ۔ یہی وجہ ہے کہ وہ دیکھی 'ان دیکھی' اور سنی 'ان سنی' کر دیتے ہیں اور اپنی چرب زبانی سے اس باطل کو فضول قسم کی تاویلات سے آراستہ کرتے اور رؤسا اور ضعیف الاعتقاد قسم کے لوگوں کو حیلہ و فریب سے گمراہی کی جانب لے جاتے ہیں ۔ لہذا ان لوگوں (رؤسا وغیرہ) کی گمراہی کا وبال قیامت تک ان گمراہ کرنے والوں کی گردن پر رہے گا ۔ اسی طرح علمائے حق اور فضلاء ربانی میں سے جو کوئی بھی اس وقت اظہار حق کرے گا ، تو جس قدر بھی مسلمان مجاہد اس کی کوشش سے حق کی جانب مائل ہوں گے ، وہ ان کے جہاد میں شریک ہونے کے ثواب میں برابر کا حصہ دار ہو گا ۔

سو لازم ہے کہ ہر بڑا عالم اس صحیفے کو خود بھی دیکھے اور دوسروں کو بھی اس سے آگاہ کرے ، تاکہ ہر چھوٹے بڑے ہر حجت اللہیہ تمام ہو ۔ ”لِیَهْلِكَ مِنْ هَلِكٍ عَنْ بَیِّنَةٍ وَ یَحْسِبُ مِنْ حَى عَنْ بَیِّنَةٍ ۱۷۔“ والسلام (نوشتہ ۱۹ ربیع الثانی ۱۲۳۵ھ) ۔
(سوانح احمدی ، حصہ پنجم - مکاتیب احمدی ، مکتوب نمبر ۴۴)

اسد اللہ خاں غالب

[غالبؑ (۱۷۹۷-۱۸۶۹ ع) اردو اور فارسی کے با کمال شاعر، فارسی اور اردو نثر میں بھی صاحب طرز ادیب تھے۔ کئی کتابیں تصنیف کیں۔ مثلاً فارسی نثر میں 'مہر نیم روز'، 'ہنچ آہنگ'، 'قاطع برہان'، 'دستنبو'، 'درفش کاویانی'۔ بعض کو یک جا کر کے کلیات نثر غالب (۱۸۷۱ ع) کے نام سے بھی شائع کیا گیا۔]

(۱)

محبوبہ کے بارے میں مکتوب تعزیت

قطعہ

| | |
|------------------------------|------------------------------|
| ای کہ گفتی کہ در سخن باشد | حاصل جنبش زبان 'گفتن' |
| تا ندانی کہ راز دل با دوست | جز 'ہگفتن' نمی توان گفتن |
| خامہ را نیز در گزارش شوق | ہست دستی ہداستان گفتن |
| گر قلم و زبان ترا نہ یکی است | این 'نوشتن' شمار و آن 'گفتن' |
| بقلم ساز می دہم گفتار | تا نگنجد درین میان 'گفتن' |
| زانکہ دائم کزین خروش لب | ریش گردد ز 'الامان' گفتن |
| مشکل افتادہ است درد فراق | با مظفر حسین خان گفتن |

(اے کہ تو نے کہا کہ 'سخن' میں جنبش زبان کا حاصل 'گفتن' (کہنا، بولنا) ہوتا ہے، یہ نہ سمجھ لینا کہ دوست کے سامنے راز دل 'زبان سے کہنے' کے علاوہ کسی اور طریقے سے بیان نہیں کیا جاسکتا، (اس لیے کہ) قلم کو بھی عشق کے بیان میں دامن کہنے کی مہارت حاصل ہے۔ اگر قلم اور زبان تیرے لیے ایک نہیں ہیں؟) تو اسے 'نوشتن' (لکھنا) سمجھ اور اسے 'گفتن'۔

میں قلم (کی زبان) سے گفتگو کرتا ہوں تاکہ 'گفتن' درمیان میں نہ سا جائے۔ کیونکہ میں جانتا ہوں کہ اس خروش سے 'الاماں' کہتے کہتے میرے ہونٹ زخمی ہو جائیں گے۔ مظفر حسین خان کے ساتھ درد فراق کا اظہار کار دشوار بن گیا ہے۔)

اگرچہ یہ جانتا ہوں کہ اختلاط و محبت کے اندازہ دان عشق و آشنائی میں افراط کو اچھا نہیں جانتے اور بیگانگی کے ادا شناس مہر و الفت کی دل کشائی سے دل نہیں لگاتے لیکن کیا کروں کہ وفا میں نئے دستور لانا اور کم حوصلہ و بد معاملہ لوگوں کی مانند دو جگہ دل لگانا اپنا شیوہ نہیں۔

ہا! ان باتوں کے سبب جو بے خودی میں میری زبان سے نکل گئی ہیں مجھ پر اور میرے کاروبار شوق پر حرف گیری نہیں کی جاسکتی۔ ایک 'غم زدہ دل' اپنے پاس تھا سو وہ اعتقاد الدولہ نوروز علی خان لے گیا اور مجھ سے چوری آئے اپنے ایک دیرینہ دوست کے سپرد کر دیا۔ محبت کی 'نادرہ کاری' پر نازاں ہوں کہ انجمن وصال کی شمع روشن کئے بغیر ہی داغ 'فراق آور' سے بیجا رہا ہوں۔ اور اعتقاد الدولہ کے شعر و انسوں کی گیرائی کے قربان جاؤں کہ بزم قرب میں پہنچے بغیر ہی ماتم میں سمھارا ہم زبان ہوں۔ کاش!! میں اس قریفہ کرنے والے کی باتیں نہ سنتا اور میں نے وہ مکتوب غم نہ پڑھا ہوتا جو اس کے نام تھا۔ اب یہ عالم ہے کہ نشتر غم پیہم رگ جاں پر چل رہا اور خون دل مسلسل آنکھوں کی راہ بہہ رہا ہے۔ بھلا کیوں کر خود کو گریہ و زاری سے باز رکھوں اور کس حیلے بہانے سے دل کو گرداب خون سے نکالوں!

ایام جوانی میں میرا چہرہ ہرکشش تھا اور میرے سر میں پری چہرہ حسینوں کا سودا سایا رہتا تھا۔ چنانچہ اس قسم کے رنج و محن (وقات محبوبہ) کا زہر آب مجھے بھی پینا پڑا ہے۔ میں نے دوست (محبوبہ) کے جنازے کی رہ گزر میں اپنے دامن صبر کو تار تار کیا ہے، دن کے وقت اس دلدار کے ماتم میں بوریا نشین اور سیاہ ہوش رہا ہوں تو تاریک راتوں کو خلوت میں 'شمع خاموش' کا پروانہ۔ کیسا ظلم ہے کہ اس

ہم خوابہ کے قن نازک کو خاک کے سپرد کیا جائے کہ جسے وقت وداع (رشک کے سبب) خدا کے سپرد بھی نہیں کیا جا سکتا۔ اور کیسا ستم ہے کہ اس محبوبہ کی نعش کو قبرستان لے جایا جائے کہ جسے نرگس کی نظر لگ جانے کے خوف سے چمن کی گلگشت کے لیے نہیں لے جایا جا سکتا۔

شعر

خاک خون باد کہ در معرض آثار وجود
زلف و رخ در کشد و سنبل و گل بار دہد

جس صیاد کا دام ٹوٹ اور صید ہاتھ سے چھوٹ چکا ہو اسے آمودگی کہاں نصیب، اور جس گلچیں کا گل ہاتھ سے جاتا رہا اور گلبن جڑ سے اکھڑ چکی ہو اسے مسرت و شادمانی سے کیا سروکار! معشوق کا اپنے عاشق کی ہمدمی پر راضی ہونا گو ایک عمر کی جاں فشانی کے بعد ہی سہی، لیکن عشاق کے نزدیک، پھر بھی یہ اس کی نہایت مہربانی اور دوست نوازی ہے۔ اس وفا شعار معشوقہ کے کیا کہنے کہ جس نے گذشتہ جفاؤں کی تلافی کو ہر چیز سے برتر جانا ہو، اور جس کسی کا دل اپنے ناز و غمزہ سے آڑایا اسی کی محبت میں جان کی بازی بھی لگا دی ہو۔

اگرچہ مرگ دوست کا غم جاں گزا اور ہمیشہ ہمیشہ کی جدائی کا دکھ جگر خراش ہے لیکن جب انصاف یہی ہے کہ صحیح لوگ صحیح بات سے رنجیدہ نہ ہوں تو پھر میری یہ خواہش ہے کہ اس غم و اندوہ کے عالم میں بھی آپ ذرا اپنے دل میں غور کریں کہ اس زخم کا علاج کس کے پاس ہے اور موت کو کون نیچا دکھا سکتا ہے؟ خدا را اس سموم خیز وادی (رنج و محن) میں دور نہ جائیے گا اور اس جان گداز غم میں صبر و شکیب سے کام لیجیے گا۔ ہاں اے دیدہ ور! عشق بازوں کا سرمایہ اور ارباب محبت کی دولت یہی ایک دل ہے کہ جسے کبھی تو محبوب کی پتلی کمر پر فدا کیا اور کبھی اس کی زلفوں کا اسیر بنایا جاتا ہے۔ مردہ جسم میں کمر کی سی لچک کہاں جو کسی دل کو اپنا متوالا بنا لے اور ایسی زلفیں کہاں کہ جن میں کسی کا دل اٹکے۔ ڈرتا ہوں کہ کہیں یہ ناقابل برداشت غم آپ کی جاذبہ پر اثر انداز نہ ہو اور رفتہ رفتہ مرگ^۲ دل کا باعث بنے۔ بلبل جو

اپنی عشق بازی کے سبب رسوا ہے ، ہر کھلے پھول پر مرقی ہے ، اور پروانہ جو اپنی فدا کاری کے لیے انگشت نما ہے ، ہر روشن شمع پر جان نچھاور کرتا ہے ۔ ہاں ! انجمن میں ہزاروں روشن شمعیں اور چمن میں بے شمار شگفتہ پھول ہیں ؛ پھر بھلا پروانے کو ایک شمع کے بجھنے کا کیا افسوس اور بلبل کو ایک پھول کے گرنے کا کیا غم ؟ آپ بھی (بلبل و پروانہ کی مانند) ایک ہی محبوب کے پابند نہ رہیں بلکہ تماشاے رنگ و بو سے دل لگائیں^۳ ۔ بہتر تو یہ ہے کہ بزم شوق میں نغمہ نشاط کو نئے سر سے شروع کریں اور ایک ایسی حسینہ سے اپنا پہلو گرم کریں جو گذشتہ محبت کو پھر سے تازہ کر سکے ۔ تاکہ دشمن کے علی الرغم آپ مسرت و شادمانی سے ہم کنار اور راقم کے اس شعر سے نغمہ سرائی میں مصروف ہوں :

بر ما غم تیار دل زار سرآمد دیوانہ مارا صنم سلسلہ مو برد
صاحب من ! میں نے جو کچھ کہا ہے وہ ، بہ خدا فقط از راہ
دل سوزی ہے ، بد آموزی نہیں ۔ یہ تو اعتقاد الدولہ کے اصرار نے مجھے
اس امر کی ترغیب دلائی کہ میں آپ کے نام اپنی طرف سے خط لکھوں
اور اس طرح اپنی بے دانشی کا مظاہرہ کروں ۔ چنانچہ اپنا یہ سادہ
دل جو ہمیشہ محبت کے گیت گاتا اور اینوں اور بیگانوں کے غم سے خون
ہو جاتا ہے ، اس غم سے جوش میں آگیا جس کے سبب میرا لآبالی قلم
بے راہ ہو کر چلنے لگا ۔ سو اگر آپ کو میرے خط میں مندرجہ نصیحتیں
بھلی معلوم نہ ہوں تو مکتوب کو ناخواندہ سمجھیں اور مجھ عاجز
کے معاملے میں درگزر سے کام لیں ۔ آپ کے دل نازک کو جو دکھ پہنچا
ہے اسے اس کارفرما (خدا) کی مہربانی کا نتیجہ جانیں اور مجھ نا چیز کو
اپنا ایک فرمان پذیر خیال کریں ۔ خدا آپ کو دل توانا اور فکر
روشن عطا فرمائے !

راقم

اسد اللہ نامہ سیاہ

(مکتوب بنام مظفر حسین ۔ کلیات نثر غالب)

اپنی شاعری کے بارے میں نواب سعدالدین شفیق کے نام خط

اب خالص دل نشیں باتیں ختم کرتا اور جگر میں جو خون جوش مار رہا ہے اسے رگ کلک سے کاغذ پر ٹپکاتا ہوں۔ تاکہ دیدہ ور لوگ دور ہی سے دیکھ لیں کہ مکتوب نگار کی ہلکیں خوں فشاں ہیں اور دل درد سے پر ہے۔

ایک ملت سے اپنی طبیعت اردو شعرگوئی کی طرف نہیں آ رہی، ہاں کبھی کبھار بادشاہ^۴ عالی جاہ کی رضا جوئی کی خاطر ریختہ کہنا پڑتا ہے۔ اور خصوصاً ملکہ عالیہ^۵ کے فرمان پر اردو غزل (ریختہ) میں اس قسم کی نا روا^۶ ردیف کو ہاتھ لگاتا ہوں۔ ممکن ہے غزل کے مقطع میں، یہ عالم مستی کوئی ایسی بات کہہ گیا ہوں جس پر اس 'بر خود غلط' شخص نے یہ جانا کہ میرا روئے سخن اس کی طرف ہے۔ چنانچہ اپنی ایک غزل کے مقطع میں اس نے لڑائی کا سا ڈھنگ اختیار کیا اور یہ سمجھا کہ وہ میری بات کا جواب دے رہا ہے۔ اور میں نے اپنے اس مصرع تر:

ہرچہ در گفتار فخر تست آن ننگ من است

کی 'سیہ مستی' میں خاموشی ہی کو مناسب جانا اور قطع نظر کو اس امتیاز کی قطعی دلیل سمجھا جو ہم دونوں میں ہے۔

وائے ہے مجھ پر کہ مجھے 'سوختہ خرمن' اور 'زیاں زدہ' پیدا کیا گیا۔ نہ تو مجھے اپنے اسلاف کی طرح سلطان سنجر ایسی شان و شوکت ہی میسر آئی اور نہ میں قدیم دانش مندوں کی مانند علم و ہنر ہی میں بو علی (سینا) بن سکا۔ (اس حرمان نصیبی کے سبب) جب میں نے درویشی و آزاد منشی اختیار کرنا چاہی تو ذوق شعر نے، کہ ازل سے مجھے ودیعت ہوا تھا، رھزنی کی اور مجھے یہ کہہ کسر الو بنایا کہ 'خون جگر کھانا اور نئے نئے مضامین پیدا کرنا بھی ایک عظیم کام ہے۔ یہ سپہ سالاری اور یہ دانشوری سب فضول ہیں؛ صوفی گری چھوڑ اور

سخن سرائی میں مشغول ہو، مجبوراً ایسا ہی کیا اور بحر شعر میں کہ
سراسر سراب ہے ، سقینہ روان کر دیا ۔

یا تو زمانے میں کوئی دیدہ ور نہ تھا یا اگر تھا تو اس نے میری
طرف توجہ نہیں کی ۔ کیوں کہ بد قسمتی سے (فن شعر میں) میری ندرت
اور آہج کو کوئی نہ پا سکا ۔ اور اب کہ دانت گر چکے اور کان بھرے اور
بال سفید ہو چکے ہیں اور چہرہ جھریوں سے پر ہے ، ہاتھوں پر رعشہ
طاری ہے اور پاؤں رکاب میں ہیں ، اس جنون و سودا میں سے جو کبھی
سر میں تھا میرے پاس صرف ایک ختم ہونے والی جان اور کھائی جانے
والی روٹی باقی رہ گئی ہے ۔ سو دیکھیں آج تک جو کچھ کیا ہے کل
قیامت کے روز اس کی کیا سزا بھگتا ہوں :

دوش برمن عرض کردند آنچه در کونین بود
زان همه کا لائے رنگارنگ دل برداشت

(کل (روز ازل) میرے سامنے دونوں جہان کی چیزیں رکھی گئیں ؛
ان رنگارنگ چیزوں میں سے میں نے صرف ایک دل اٹھا لیا ۔)
اس جنون زدہ دل نے غم و اندوہ سے پریشان ہو کر ذہل کی رباعی کا
سہارا ڈھونڈا ۔ یہ (رباعی) ایک ایسا آہنگ ہے جس کی تیزی تار رگ جان
پر مضراب کا کام کرتی اور روح کو تڑپاتی ہے : رباعی

ای کردہ بہ آرایش گفتار بسیج در زلف سخن کشودہ راہ خم و بیج
عالم کہ تو چیز دیگرش می دانی ذاتیست بسیط منسبط دیگر هیچ^۱
(کلیات ثر غالب)

(۴)

مکتوب نگاری کے آداب و القاب کے بارے میں

زبان اس خدائے لم یزل کی تعریف کرنے سے قاصر ہے جو انسان
کے تصور سے کہیں بلند و بالا ہے ۔ اور 'گفتار' نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی ، جو بنی نوع انسان کے لیے شرف کا باعث ہیں ، نعمت کے بیان میں
عاجز ۔ ناچار 'فکر بلند' اپنے مقام سے ذرا نیچے آکر کر چند ٹوٹی پھوٹی

باتوں کو فراہم کرتی ہے تاکہ انہیں دانا اور نادان کے سامنے پیش کر سکے ۔

یہ ۱۲۴۱ء ہے اور یہ وہ موقع ہے جب کہ انگریز فاتحین نے بھرت پور^{۱۰} پر لشکر کشی کر کے اس مضبوط قلعے کو مسخر کر لیا ہے ۔ اس حملے میں میں اپنے گرامی قدر چچا جناب فخرالدولہ دلاورالملک نواب احمد بخش خان^{۱۱} بہادر رستم جنگ دام اقبالہ کے ساتھ ہوں ، اور میرے پسندیدہ خصلت بڑے بھائی مرزا علی بخش^{۱۲} خان بہادر ہمارے ہم سفر ہیں ۔ ہم دن کے وقت اکٹھے ہی چلتے اور رات کو ایک ہی خیمے میں فروکش ہوتے ہیں ۔ (اس دوران سفر میں ایک روز) میرے والا قدر بھائی نے ، جن کی پیشانی سے سعادت مندی اور دانش جوئی کے آثار نمایاں ہیں ، مجھ سے یہ خواہش کی کہ میں عام رسمی القاب و آداب اور شکریہ ، گلہ شکوہ ، خوشی اور غم کے الفاظ کو ایک جگہ جمع کر کے مکتوب نگاروں کے لیے ایک مختصر ما دستور العمل تیار کروں ۔ ہر چند یہ بات غالب درد مند کے شیوہ سے ہٹ کر ہے ۔ ادا شناس جانتا ہے کہ مکتوب نگاری میں میرا طریقہ یہ ہے کہ جب میں کاغذ قلم ہاتھ میں لیتا ہوں تو مکتوب الیہ کو آغاز مکتوب میں اس لفظ سے خطاب کرتا ہوں جو اس کی ذات کے شایاں ہوتا ہے ، اور پھر ایک دم سے مدعا بیان کرنے لگ جاتا ہوں ۔ یہ القاب و آداب اور بہ خیر و عافیت گوئی سب 'حشو زائد' (فالتو) ہیں ۔ اور سنجیدہ لوگ حشو سے دور رہتے ہیں ۔ نیز دانا جانتے ہیں کہ اس باب میں کیا ساحری کی جا سکتی اور اس طرز میں سخن گستری کی کہاں تک گنجائش ہے ۔

چونکہ بھائی کا دل رکھنا منظور تھا ، اور ان کی اس فرمائش نے کانوں کے راستے دل میں آتر کر اپنا اثر دکھایا تھا اس لیے دماغ فوراً غور و تامل کی طرف مائل ہوا اور آنکلیاں حرکت میں آگئیں ، اور جلد ہی یہ اوراق تحریر کے نقش و نگار سے آراستہ ہو گئے ۔ چونکہ خود نمائی اور بیہودہ گوئی کوئی خوبی نہیں ہے اور باوجود اس بات کے کہ میں نعمت گفتار کا سیر چشم ہوں اور میرے ہاتھ اس گراںمایہ

سامان سے خالی نہیں ہیں ، میں اس جگہ سخن آرائی سے کام نہیں لوں گا اور سائل کی خواہش کو پورا کروں گا ۔

یہ اوراق تین روز میں تکمیل پذیر ہوئے ۔ اس سے پیشتر کہ موضوع کی طرف رجوع کیا جائے ، واضح ہونا چاہیے کہ مکتوب نگار کو لازم ہے کہ خط لکھتے وقت اپنے مقصد سے دور نہ ہٹے اور تحریر کو گفتگو کا رنگ دے ۔ اپنا مطلب اس طرح ادا کرے کہ پڑھنے والے کے لیے اس کا سمجھنا دشوار نہ ہو ۔ اگر آئے ایک سے زیادہ باتیں لکھنا درکار ہوں تو پھر ان کی تقدیم و تاخیر میں غور و فکر سے کام لے اور بات کو بیچ در بیچ لکھنے اور مدعا کے اجزا کو ایک دوسرے میں گڈ مڈ کرنے سے اجتناب برتے ۔ عبارت میں مشکل الفاظ اور نامانوس استعارات وغیرہ ہرگز استعمال نہ کرے ۔ ہر موقع پر مکتوب الیہ کے رتبے کو ملحوظ رکھے ۔ جہاں تک ممکن ہو سکے بات کو طول دینے اور الفاظ کی تکرار سے بچے ۔ زیادہ تر اہل زمانہ کے مذاق کے مطابق بات کرے ۔ ان قواعد و قوانین سے جو ان لوگوں نے وضع کر رکھے ہیں ، باہر نہ نکلے ۔ مگر خوبی زبان کے اندازہ کو دھیان میں رکھے ۔ اور اردو زبان بولنے والے 'فارسی نویسوں' کے تصرفات کے چکر میں پڑ کر اس عربی کی آمیزش والی فارسی (اصل فارسی) کو ضائع نہ کرے ۔ عربی الفاظ صرف ضرورت پڑنے پر استعمال کرے ۔ ہمیشہ سادگی و ندرت کو اپنا شعار بنائے ۔ مختلف قسم کے مکاتیب میں ، خاص طور پر ان خطوط اور عرضیوں میں جو وہ حکام کو لکھے اور جو معاملات پر مشتمل ہوں ، مبالغہ و مشکل گوئی سے ہر صورت بچے اور مطلب کو اشاروں کنایوں میں کم نہ کرے ۔ جو کچھ کہنا مقصود ہو اسے نرمی و سنجیدگی سے اور آسان طریق پر بیان کرے ۔

واضح ہو کہ اہل زمانہ کے مراتب کے تین درجے ہیں : اعلیٰ ، اوسط اور ادنیٰ ۔ اعلیٰ مرتبہ وہ ہیں جو ہم سے بلند تر ہیں جیسے باپ آقا ، استاد اور مرشد وغیرہ ۔ اوسط درجے میں بھائی اور دوست آتے ہیں اور ادنیٰ میں بیٹے اور نوکر ۔ اگر ذرا غور کریں تو معلوم ہوگا کہ آگے چل کر ان تینوں درجوں کے بہت سے درجے ہیں ۔ (جنہیں یہاں

بیان کرنا مشکل ہے کیونکہ) شرط یہ ہے کہ جو کچھ بھی کہوں مختصر کہوں اور جلدی کہوں ۔
(کلیات نثر غالب)

(۴)

واضح ہو کہ احباب کے درمیان مراسلت کئی قسم کی ہوتی ہے ، یہاں ہم صرف چند ایک القاب لکھنے پر اکتفا کریں گے ۔ القاب لکھنے وقت حفظ مراتب ملحوظ رہے اور وہی القاب لکھا جائے جو مکتوب الیہ کے مرتبے کے مناسب ہو ۔ اور وہ یوں ہے کہ منشیوں کے نزدیک لفظ ’مشفق‘ ’مشفق‘ سے اور ’مشفق‘ ’مہربان‘ سے بڑھ کر اور ’کرم فرمائے‘ ’مخلصان‘ ’کرم فرمائے‘ ’دوستان‘ سے بہتر ہے ۔ اس سلسلے میں راقم نے ایک داستان سنی تھی ، اسے بعینہ یہاں قلم کی زبان سے دہراتا ہوں ۔

کہتے ہیں قدیم زمانے میں راجا بھرت پور کی سرکار میں ایک بڑا صاحب ہوش و تمیز منشی تھا جو راجا صاحب کی طرف سے اطراف میں خط لکھتا اور فن انشا میں بڑے بلند بانگ دعوے کیا کرتا تھا ۔ قضا را راجا اس سے ناراض ہو گیا ، اور اس ناراضگی کے عالم میں اس نے مراسلت نگاری کی خدمت کسی اور کو سونپ دی ۔ جس کے باعث معزول منشی مغموم و رنجیدہ رہنے لگا ۔ ساتھ ہی ساتھ وہ یہ سوچتا کہ کوئی موقع ہاتھ لگے تو اس نئے منشی کی کسی تحریر پر حرف گیری کر کے اسے راجا کی نظروں سے گرا دے ۔ اتفاق سے ایک روز نیا منشی راجا کی طرف سے اس کے ایک نہایت عزیز دوست کو خط لکھ رہا تھا ؛ جب اس نے آغاز میں القاب وغیرہ لکھے تو معزول منشی نے عجیب انداز میں ان القابات پر نگاہ ڈالی ، سر کو جنبش دی اور مسکرا دیا ۔ راجا نے سمجھ لیا کہ دال میں کچھ کالا ہے ، لیکن اس وقت اس نے اس کا سبب پوچھنا مناسب نہ سمجھا ۔ بعد میں جب محفل برخاست ہو گئی تو معزول منشی کو خلوت میں طلب کیا اور اس سے سر ہلانے کا سبب پوچھا ۔ منشی نے تکریم و تعظیم بجا لانے کے بعد عرض کیا کہ ”ہم حضور کے پرانے پروردہ نعمت اور بھی خواہ دولت ہیں ؛ نئے آنے والوں کو بھلا کیونکر ہماری طرح پاس تک یا رونق سلطنت سے لگاؤ ہوگا ؟ خاص طور پر

یہ اہل قلم جو دھلی سے آئے ہوئے ہیں یہ تو بالکل حضور کی خیر خواہی کے طالب نہیں ہیں اور نہ یہ حق نمک ہی ادا کر پاؤں گے۔ اس نئے منشی نے فلاں سردار کو، جس کی تعظیم و دل جوئی میں حضور ہمیشہ پیش پیش رہتے اور اس کی دوستی کو مفید اور صلاح حال کا باعث جانتے ہیں، 'مہربان' (چھوٹی 'ہ' سے) لکھا ہے، حالانکہ یہ ناچیز ہمیشہ تعظیم کے طور پر 'مہربان' (بڑی 'ح' سے) لکھتا رہا ہے۔ ظاہر ہے بڑی 'ح' کو چھوٹی 'ہ' میں بدل دینے سے اس کی تعظیم میں بڑا فرق آ جائے گا، جس کے باعث وہ دل ہی دل میں آزرده ہو گا، اور اس کی یہ رغبت و آزدگی حضور کے لیے اچھی نہ ہوگی۔" راجا کو یہ سن کر بڑا غصہ آیا۔ فوراً نئے منشی کو طلب کیا اور اسے ڈانٹتے ہوئے کہنے لگا "تم کون ہو کہ ہمارے اس دوست کو 'مہربان' (چھوٹی 'ہ' کے ساتھ) لکھو جسے ہماری طرف سے ہمیشہ 'مہربان' (بڑی 'ح' کے ساتھ) لکھا جاتا رہا ہے۔ کیا تم ہمارے دوستوں کو ہمارا دشمن بنانا چاہتے ہو؟" قصہ مختصر اس منشی کو چھٹی دے دی اور پہلے منشی کو بحال کر دیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔ (کلیات نثر غالب)

(۵)

سید احمد خان^{۱۳} کی کتاب آثارالصنادید^{۱۴} پر تقریظ

جوادالدولہ سید احمد خان بہادر عارف جنگ بڑے دانا دل، صاحب ہنر، اعلیٰ کردار، کار آگاہ، مہرورز، کیں فراموش، دشمن شیطان، دوست یزدان اور فرزائے دوران ہیں۔ آپ نے اپنے قلم کو تحریر میں نام زندہ کرنے کا ایسا جادو عطا کیا ہے کہ اس نے گزشتہ ادوار کے فراموش شدہ ناموروں کو بھی زندگی، جاوید بخش دی ہے۔ خویشی و خجستگی (سعادت) کو آپ کی خو سے بے حد نسبت ہے۔ اور سعادت و خوش بختی کو آپ کے 'گوہر' (ذات) سے جو تعلق و یگانگت ہے وہ روشنی اور سورج کے تعلق سے بھی زیادہ آشکار و روشن ہے۔ یوں تو سب کے ساتھ آپ کا حسن سلوک فرزانون کا سا ہے (؟) لیکن خصوصاً میرے ساتھ آپ نے اس طرح بیان الفت باندھ رکھا ہے جیسے ہم میں کوئی خونی رشتہ ہو۔

سخن نے جو ہمیشہ اپنی فرسودگی و کھسکی پر خود ہی ہنسا کرتا تھا، آپ ایسے فاضل گرامی کے ہاتھوں جامۂ خسروی اور پیرایۂ نوی (نیا) حاصل کیا۔ آپ ایسے بے مثل آزاد مرد اور کارگزار پر صدھا آفرین ھے کہ آپ نے اس مبارک کام (یعنی گزرے ہوئے لوگوں کے احوال و کردار کا بیان اور آنے والی نسلوں کی معلومات میں اضافہ کرنا) سے لا تعلقی ہونے کے باوجود اس کا بیڑا اٹھایا اور اس میں اس طرح سخن آرائی کی کہ جہاں گزرے ہوئے لوگوں کو اپنا سپاس گزار بنایا وہاں آنے والوں سے آفرین کہلوائی۔

اس حیرت افزا وقت میں (؟) کھدر پوش ہوریا نشین غالب، کہ اپنی موجودہ بے وقعت نمود کے ہوتے ہوئے بھی خود کو ایسا سمجھتا ھے جیسے وہ (اس دنیا میں) ’نہ آنے والوں‘ میں سے ہو، اور آئندہ ظاہر ھے کہ وہ خود گزرے ہوئے لوگوں‘ میں سے ہوگا، یقیناً اس عمدہ کتاب کے لیے (جو ایک رہبر ھے اور جس میں گذشتگان کا تذکرہ ھے)، ’کردار پسندی‘ اور ’سپاس پذیری‘ میں رفتگان کا ہم خیال اور ’کردار ستائی‘ و ’آفرین خوانی‘ میں آیندگان (آنے والوں) کا ہمنوا ھے۔ یوں سمجھو کہ اس بصیرت افروز کتاب کے آخر میں میری گفتار، رفتگان کے سننے کے لیے ”دیر تک ٹھہر اور جلدی آ“ کے آوازہ کا جواب اور آیندگان کی نغمہ سرائی کے لیے ”جلدی آئیں اور دیر تک ٹھہریں“ کا زمزمہ ھے۔

بے حد مسرت کا مقام ھے کہ تحریر سعادت و خوش اسلوبی سے انجام پذیر ہوئی اور قلم کو جنبش سے نجات ملی۔ نہیں نہیں! خوش بختی و سعادت پر تو اس وقت میرا ناز بجا ہوگا اور خاص مسرت و شادمانی اس وقت روا ہوگی جب روح شبگیر خیال میں روشنائی خرد (کہ فرہ ایزدی کی روشنی ھے) کی وساطت سے ہندار وجود کے دشوار گزار ٹیلے کو درمیان سے کنارے تک طے کر لے اور مجھے اس شاہراہ سے میخانۂ نیستی کے دروازے پر پہنچا دے گی۔ کاشکے اس میخانے کی مردافکن شراب (بادۂ تند) کے چند قطرے میرے جام سفالین میں ٹپکائے جائیں تاکہ

اس بادۂ روشن کی سیہ مستی میں کچھ لوگ خواہش و آرزو کی 'نمائش' کو بھی چھڑکیں (۹) - اور بے وقعت نمود سامنے سے اٹھ جائے - نہ سعادت تا دیر رہے نہ خوشی و مسرت کی کوئی جھلک ، اور نہ مستی کا کوئی نام رہے اور نہ ہستی کا کوئی نشان :

غالب بریدم از ہمہ خواہم کزین سپس
کسنجی گزینم و پرستم خدای را

(غالب میں سب سے کٹ گیا ہوں ؛ چاہتا ہوں کہ اس کے بعد گوشہ نشینی اختیار اور خدا کی عبادت شروع کروں -)
(کلیات نثر غالب)

(۹)

ولیم فریزر^{۱۵} کے واقعے کے متعلق

شیخ امام بخش ناسخ^{۱۶} کے نام (خط) :

حضرت سلامت !! محبت و یگانگت اور دوستی و الفت کی خوش بو سے معطر آپ کا گرامی نامہ ملا - چار ماہ سے راقم گوشہ نشینی اختیار اور اپنوں اور بیگانوں پر آمد و رفت کا دروازہ بند کیے ہوئے ہے - اگرچہ زندان میں نہیں ہوں لیکن زندگی زندانیوں ہی کی طرح بسر ہو رہی ہے - جس قدر آرام و مصائب میں نے اس تھوڑے سے عرصے میں جھیلے ہیں ، خدا شاہد ہے کہ سو سال تک جہنم کی عقوبت جھیلنے والا کافر بھی اس کا نصف نہیں برداشت کر سکتا - یہ قول عرفی :

از بوی تلخ سوخت دماغی امید و یاس
زہری کہ در پیالہ ما کرد روزگار

(زمانے نے جو زہر ہمارے پیالے میں ڈالا اس کی بوے تلخ سے امید و یاس کا دماغ جل کے رہ گیا -)

اپنے صبر و ثبات کا پہلا امتحان اس طرح لیا گیا کہ میرے دو قرض خواہوں نے انگریزی عدالت کے قانون کے مطابق میرے خلاف

ڈگری حاصل کر لی۔ اس (ڈگری) کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ یا تو ڈگری میں مرقوم رقم ادا کی جائے یا پھر قید و بند کو قبول کیا جائے، اور اس سلسلے میں شاہ و گدا برابر ہیں۔ البتہ معزز و نام آور لوگوں کے لیے اتنی رعایت ہوتی ہے کہ عدالت کا پیادہ ان کے گھر نہیں جا سکتا اور جب تک وہ سر راہ نہ ملیں انھیں گرفتار نہیں کیا جاتا۔ چون کہ (قرض کی) رقم ادا کرنے کی گنجائش نہ تھی، اس لیے ہاس آبرو کی خاطر خود کو گھر میں مقید اور نشاط سواری کو ترک کیا۔ چنانچہ آج تک اپنے واماندہ پاؤں اور اقامت گزین دل پر وہی خودداری کی زنجیر پڑی ہوئی ہے۔ اسی گوشہ نشینی و تنگ دلی کے دوران میں، ستم بالائے ستم یہ ہوا کہ کسی ظالم و ستم کرنے کے وہ عذاب ابدی میں مبتلا رہے، ولیم فریزر صاحب بہادر کو، جو دہلی کے ریڈیڈنٹ اور مجھ غالب مغلوب کے مربی تھے، تاریک رات میں گولی کا نشانہ بنا دیا، جس کے سبب مجھے والد کی وفات کا غم تازہ ہو گیا؛ دل کی بری حالت ہوئی اور بے پناہ اندوہ و غم نے آن گھیرا؛ آرام و سکون کا خرمن بالکل جل کے رہ گیا۔ اور آئید کا نقش پورے طور پر ضمیر کے صفحے سے دھل گیا۔ اتفاق سے کھوجیوں کے بتائے ہوئے نشانات کے مطابق، جو غلط نہ تھے، والی فیروزپور (جھرکہ) کے ایک ملازم سوار کو اس ستودہ خصال حاکم کے قتل کے الزام میں گرفتار کر لیا گیا۔

جب یہ حادثہ رونما ہوا تو شہر کے مجسٹریٹ صاحب بہادر نے، جس سے میرے پرانے تعلقات اور دوستانہ مراسم تھے، اور اس گوشہ نشینی کے دوران میں کبھی کبھی الوؤں کی مانند رات کے وقت اس کے یہاں جایا اور چند لمحے ہنسی خوشی میں گزارا کرتا تھا، اس کی تفتیش کے لیے مجھے اپنے ساتھ شریک کر لیا۔ آخر والی فیروز پور کو مجرم قرار دے دیا گیا۔ وہ اپنے چند خواص کے ساتھ گرفتار ہوا اور پولیس اس کی جاگیر میں متعین ہوئی۔ چون کہ میرے اور اس (والی فیروزپور) کے تعلقات اچھے نہ تھے اور لوگ اس امر سے بہ خوبی آگاہ تھے، اس لیے سب (لوگ) مجھ سے آجھ بڑے اور اس حاکم کش کافر نعمت کی

گرفتاری کا ذمہ دار مجھے ٹھہرایا۔ یعنی دہلی کے خاص و عام میں یہ چرچا ہو رہا ہے کہ ”شمس الدین خاں“ بے گناہ ہے؛ فتح اللہ بیگ خاں ۱۸ اور اسد اللہ خاں (غالب) نے ذاتی عناد کے سبب دروغ گوئی سے کام لیا اور حکام کو گمراہ کیا ہے، اور اس طرح اس بے چارے کو مصیبت میں پھنسایا ہے۔“ مزے کی بات تو یہ ہے کہ خود فتح اللہ بیگ خاں والی فیروز پور کا چچا زاد بھائی ہے۔

قصہ مختصر! معاملہ یہاں تک پہنچا کہ دہلی کے یاوہ گو ہر گھڑی مجھ پر نفرین بھیجنے لگے۔ اگرچہ شروع میں صرف یہی تھا کہ دل ولیم فریزر بہادر کی موت پر کڑھتا تھا، لیکن اب قابل مشخص (؟) بھی ہوا اور شہر کے بد گمان لوگوں نے بھی مجھے ملول و عاجز کیا۔ آس ستم گروں کے مٹانے والے اور مظلوموں کے فریاد رس خدا سے صبح کی دعا میں یہ التجا کرتا ہوں کہ یہ بے شرم اور کم بخت (والی فیروز پور) جلد تر کیفر کردار کو اور پایہ دار پر پہنچے۔ اور یہ مجھے معلوم ہے کہ ہمت میری ظفریاب اور دعا میری مستجاب ہے۔

کل بروز سوموار ستروہ صفر، اللہ آباد کا ایک حاکم یہاں پہنچا ہے۔ نواب گورنر جنرل بہادر نے اسے اس بات پر مامور کیا ہے کہ وہ حکام دہلی کے خلاصہ تحقیقات کا بہ نظر غائر مطالعہ کرے اور جرم ثابت ہونے کے بعد سزا درجہ بہ درجہ مقرر کر کے معاملے کو نپٹائے۔ اور ظاہر ہے کہ اس ہنگامے کے ختم ہونے میں ایک ماہ سے زیادہ کا عرصہ نہ لگے گا۔

یہ تھا اس جواب کا خلاصہ جس کا تعلق ملازموں کے سوال سے تھا، جو کچھ میرے خط کے جواب کے متعلق سبحان علی خاں کی گوہر فشاں زبان سے رقم پذیر ہوا ہے وہ ٹھیک نہیں۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ خاں والا شان گمناموں کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور انہوں نے اپنے ”تنگ پایہ“ خاکساروں پر نظر التفات نہ کی (؟) ورنہ ذرا غور کرنے پر یہ بات واضح ہو جائے گی کہ میرا مقصد صرف یہ تھا کہ قطعہ بادشاہ فلک جاہ کے ہندکان کی نظر سے گزرے اور میری خاکساری

وے اعتباری کے بارے میں کچھ کہا جائے ۔ اور یہ سب کچھ اتنا
مشکل تو نہ تھا ۔ سبحان الله والحمد لله !

حریف منت احباب نیستم غالب
خوشم کہ کارمن از سعی چارہ گرگزرد

(غالب میں احباب کے احسان کا حریف نہیں ہوں ۔ میں خوش
ہوں کہ میرا معاملہ چارہ گر کی سعی سے باہر ہے ۔)

(کلیات نثر غالب)

مولوی حمید الدین خان بہادر

[بنکال کے فضلاء میں سے تھے ۔ احادیث الخوانین یا تاریخ حمید کے مصنف ہیں ۔ ”جس میں چٹاگانوں کے تاریخی حالات ہیں ۔ یہ کتاب ۱۸۷۱ ع میں کلکتے سے طبع ہوئی ۔“ ذیل کے اقتباسات اسی کتاب سے لیے گئے ہیں ۔]

دور حاضر کے لوگ

ہرانے لوگوں کے اکثر آثار سے اس بات کا پتا چلتا ہے کہ ادوار گذشتہ میں اگر کسی کے پاس دولت آ جاتی تو وہ نیک لوگوں کی تربیت اور صحبت کے اثر کے سبب اسے نیک اور خیراتی کاموں مثلاً ہل ، مسجد اور حوض وغیرہ کی تعمیر پر صرف کرتا اور اس طرح اپنے لیے سامان آخرت ہم پہنچاتا اور اسی کی برکت سے نیک نامی و نیک سیرتی وغیرہ میں شہرت حاصل کرتا ۔ لیکن آج یہ زمانہ آن لگا ہے کہ اگر کسی کو دولت ہاتھ لگتی ہے تو وہ کچھ تو اس زمانہ آخری کی خاصیت کے سبب اور کچھ یار دوستوں کی بری صحبتوں کے باعث اسے یا تو رقص و سرود کی محفلوں میں یا پھر گلچہرے اڑانے ، قسم قسم کا لباس پہننے ، بینے اور ہلانے ، سامان زر و زیور اور آرائش خانہ وغیرہ میں اڑا دیتا ہے ، جس کے باعث روز قیامت اس کا حشر جانوروں کا سا ہوگا ۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ ایسا شخص جلد ہی فاقہ کشی و عسرت کا شکار ہو جاتا ہے اور اس کے ساتھ ہی اسے رسوائی و بد نامی سے بھی دوچار ہونا پڑتا ہے اور تھوڑی ہی مدت میں اس کا برا انجام ہوتا ہے ؟

(احادیث الخوانین)

اس زمانے کے استاد

اس دور کے بیشتر استادوں (پروں) کی طبیعت میں انقلاب زمانہ کے باعث جہل و غرور اور نادانی بلکہ بدعت و شرک اور بے ایمانی ایسی برائیاں راہ پا گئی ہیں۔ ان میں پہلے جیسے فضائل کا فقدان ہے۔ اور پیری کی علامتوں میں سے صرف یہ کچھ باقی رہ گئی ہیں کہ وہ اپنے سر اور کندھوں پر بوجھ نہیں اٹھاتے، اپنے ہاتھوں سے ہل نہیں چلاتے اور پاجامے کے کونے کو پچھلی طرف نہیں رکھتے۔ اور چونکہ انہیں شروع سے حرفت و زراعت اور تجارت کی عادت اور محنت و مشقت کی تاب نہیں ہوتی اور یونہی بیکاری میں وقت گزارتے ہیں، اس لیے لذات و شہوات کے حصول کی خاطر مختلف حیلوں وسیلوں سے کام لیتے اور مکر و بداندیشی کی راہ اختیار کرتے ہیں۔ اس دور کے پروں کا زیادہ تر پیشہ مسئلہ گوئی، بد خواہی، قرآن فروشی اور جادو ٹونا ہے۔ علاوہ ازیں بے حیائی، حسد، خصومت اور سنگ دلی جیسے امراض بھی ان میں پیدا ہو چکے ہیں۔ اس سے بیشتر جب تپہ، روشن آباد، بھلوہ اور جکدہ کے نواح کے اکثر لوگ جاہل و سادہ دل اور جہل بسیط کا شکار تھے، تو یہ عیار استاد وہاں جا کر ان بے چاروں کو زیادہ تر گم راہی و ضلالت اور تباہی و فساد ہی کی طرف لے جاتے۔ چنانچہ جانور کے ذبیحے کو اپنی موجودگی کے بغیر ناجائز قرار دیتے اور یہ کہتے کہ یہ کام پروں کے سوا اور کوئی نہیں کر سکتا۔ یہ لوگ از راہ فریب چھری یا خنجر وغیرہ پر کچھ پڑ کر پھونکتے اور سادہ لوح عوام کو دے دیتے، اور (عوام) اس چھری کے علاوہ کسی اور چھری وغیرہ سے ذبیحے کو جائز نہ سمجھتے۔ ان پروں میں بعض ایسے بھی ہوتے جو اپنی غیر موجودگی میں نماز باجماعت، امامت، خطبہ اور عیدین کی نمازوں کی اجازت نہ دیتے۔ اور پیچ دار نے کی نانکی میں فاتحہ پڑھ کر پھونکتے اور اس کے منہ کو بند کر کے ان جاہلوں کو دے دیتے کہ پیر صاحب کی غیر موجودگی میں اسے عیدوں اور دوسری تقریبات وغیرہ کے کھانوں پر کھول کر پھیر دیا کریں۔

اس کے بغیر کھانا کھانے کو جائز نہ قرار دیتے۔ اور اسی طرح کی بے شمار دوسری یہودگیاں سادہ لوح عوام کو سکھاتے۔

بہر حال خدا کے فضل اور حاجی و غازی، زاہد و عالم، فاضل اور عابد و مجاہد، مولانا امام الدین مرحوم اور بہت بڑے پرهیزگار، زبدۂ اصفیا، غازی، حاجی، فاضل، عامل اور زاہد حضرت پیر و مرشد صوفی نور محمد رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے پیروکاروں کی ہدایت و ہرکت سے اس قسم کی تمام یہودہ رسمیں اس علاقے سے ختم ہو گئیں اور لوگ علم و عمل کے زیور سے آراستہ ہو گئے۔ اور اب یہ عالم ہے کہ اس جگہ کسی کا بے نماز ہونا تو ایک طرف، جاہل سے جاہل آدمی بھی نماز قضا کرنے کا روادار نہیں ہوتا۔ چنانچہ جب نماز کا وقت ہوتا ہے تو لوگ خواہ کتنا ہی ضروری کام کیوں نہ کر رہے ہوں فوراً چھوڑ چھاڑ کر نماز میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ بھیڑ کے موقع پر بھی اپنی خرید و فروخت کی اشیاء کھلی ہی چھوڑ کر ذکر خداوندی کے لیے نماز میں کھڑے ہو جاتے اور آیت کریمہ ”لاتلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ واقام الصلوۃ“ کے معنی کا مظہر بنتے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ کی طرف سے کیے گئے وعدہ صادق ”لیجزیہم اللہ احسن ما عملوا ویزیدہم من فضلہ“ واللہ برزق من یشاء بغیر حساب“ سے پہنچنے والے نفع کے حصول کی خاطر کوشش و سعی کرتے ہیں۔ یہاں کے اکثر جاہل بھی مسائل صوم و صلوٰۃ اور دوسرے امور خیر وغیرہ سے بہ خوبی آگاہ ہیں۔ والحمد للہ علی ذالک وهو اعلم۔

(احادیث الغوانین)

ہمارے دور کے دولت مند

آج کے بیشتر ثروت مند آٹھنے بیٹھنے، کھانے پینے اور کلمہ کلام کے آداب سے نا واقف ہیں۔ ان کی محفلیں اصحاب علم و دانش اور ارباب ہوش و بصیرت کے لیے مقام خندہ اور جامے عبرت ہیں۔ یعنی کوئی پاؤں دراز کیے ہوئے ہے تو کوئی ہاتھ آٹھائے ہوئے؛ کوئی تکیے کے دونوں جانب پاؤں لٹکائے آس پر اس طرح بیٹھا ہے جیسے گھوڑے پر سوار ہو؛

ایک اٹھ کر ادھر ادھر خراماں خراماں چل رہا ہے تو دوسرا مزے سے ٹہل رہا ہے۔ کسی نے انگریزی طرز کی قمیض پہن رکھی ہے، تو کسی نے عجیب وضع قطع کی قبا اوڑھی ہوئی ہے۔ ایک صاحب دوسرے کو گالی دے کر بہ سمجھتے ہیں کہ انہوں نے لطیفہ کہا ہے؛ کوئی کسی کی مکوں اور لاتوں سے خاطر کر کے یہ خیال کرتا ہے کہ یہ بھی از قسم ظرافت ہے۔ ان کا ایک گروہ آپس میں ہاتھا پائی کر رہا ہے تو دوسرا یاہم گتھم گتھا ہو رہا ہے۔ کچھ ان میں کے بظاہر دوست نظر آتے ہیں لیکن باطن میں دشمن ہیں، ہٹھ پیچھے صلواتیں منانے والے اور عیب جو ہیں۔ ان کی باتیں سراسر لاف و گراف سے پر اور ان کے تمام قول اقوال جھوٹ اور مکر پر مبنی ہیں۔ یہ لوگ وعدہ خلافی اور فریب کو تدبیر و مال اندیشی سمجھتے اور خیانت و طیش کو معیشت روزگار کا ذریعہ جانتے ہیں۔ پھر کچھ ایسے خطا کار اور غلط قسم کے لوگ بھی ہیں جو علم کو فضول اور متاع خرد کو فاسد جانتے ہوئے تعلم و تعلم کو درخور اعتنا نہیں سمجھتے اور آسے روزی کھانے کا وسیلہ بلکہ حماقت شعار بے وقوفوں کا حیلہ مکر و فریب خیال کرتے ہیں۔

(احادیث الخوانین)

علاول۔ بنگالی زبان کا شاعر

دکھن کول کے اکثر مسلمان 'رخنگی' کہلاتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ فتوحات اسلامی سے پیشتر 'رخنگ' میں جا کر اقامت گزیر ہو گئے اور عہد فتح شاہ^۳ کے بعد وہاں سے نکل آئے تھے۔ یا پھر فتح شاہ اور نصرت شاہ^۴ بادشاہ کے بعد دوبارہ قوم 'مکہ' کی رعایا بن کر ان میں گھل مل گئے تھے۔ بہر حال پہلا خیال زیادہ قرین قیاس ہے۔ واللہ اعلم۔ مانگن نامی وزیر اور علاول — جو بنگلہ کی ایک شاخ گوڑی کا شاعر، مذکورہ وزیر کا ہمدرد و ندیم اور قصص و داستان کی کئی ایک کتب کا مصنف تھا جو زبان گوڑی اور بنگالی اشعار میں تھیں اور فصاحت و بلاغت کے سبب خاصی شہرت کی حامل — انہی رخنگیوں میں سے تھے۔

علاول کی بنگلہ تصانیف سے اس بات کا پتا چلتا ہے کہ نصرت شاہ کے بعد (فتح عالمگیری سے پیشتر) انتشار اور افراطی کے دنوں میں جب رخنگ کے 'مکھوں' نے چائنگام پر تسلط جا لیا اور اس کے باپ کو چند حرامی سواران سپاہ نے قتل کر دیا تھا تو وہ فتح آباد کے مقام سے (جو اس وقت چائنگام کا مستقر تھا) رخنگ آ کر مقیم ہو گیا تھا جہاں وہ مانگن وزیر اور مجلس قطب جیسے ملت اسلامیہ کے بعض رؤسا کے توسل سے، جو بڑا جاہ و دبدبہ اور مال و دولت رکھتے تھے، اپنی فصاحت و بلاغت سے ہر بنگلہ تصانیف کو ان (مکھوں) کے نام معنون اور عزت کی زندگی بسر کرتا رہا۔ لیکن چوں کہ وہ شاہ شجاع کے ہم راہیوں میں سے تھا، اس لیے ایک موقع پر کسی نے راجا کے پاس اس کی چغلی کھائی جس کے سبب راجا اس سے متنفر ہو گیا اور اسے ایک عرصے تک، زمین اور مال و دولت ضبط ہو جانے کے باعث، بڑی پریشانی اور ذلت و خواری کا سامنا کرنا پڑا۔ بالآخر مذکورہ چغل خور اپنے برے اعمال کی پاداش میں بڑی خواری سے جہنم رسید ہوا اور "لا یحیی المکر السیی الا باہلہ" کا مصداق بنا، اور علاول نے اپنے علم و فضل کی بدولت اور امرائے مذکور کی وساطت سے دوبارہ عزت و منزلت حاصل کر لی۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ جب شاہ زادہ شجاع ابن شاہ جہاں، عالم گیر علیہ الرحمۃ کے سپہ سالار میر جملہ ۶ نواب معظم خان خاناں کے ہاتھوں شکست کھا کر فرار ہوا اور رخنگ پہنچا ہے تو اس وقت علاول وہاں موجود تھا، واللہ اعلم۔ کہتے ہیں کہ فتح آباد میں ابھی تک ایک بہت بڑا تالاب 'دیکھی علاول' کے نام سے اور ایک اور دیکھی (تالاب) مجلس قطب کے نام سے بے حد مشہور ہیں۔

علاول مذکور بنگال کے گوڑی زبان کے شعرا میں سب سے زیادہ فصیح اور نفزگو شاعر تھا۔ کئی تصانیف اس سے یادگار ہیں۔ اس نے نظامی رح کی مثنویات سکندر نامہ اور ہفت پیکر کو لفظ بہ لفظ بنگلہ شعر کے روپ میں ڈھالا؛ کئی ایک قصے اور داستانیں لکھیں جو ہندوؤں کی بعض مشہور خرافات پر مشتمل تھیں اور جن میں فصاحت و بلاغت کے خوب خوب جوہر دکھائے تھے۔ ان داستانوں میں اس نے بڑی آزادہ روی

اور بے پروائی کا مظاہرہ کیا ہے۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ فارسی میں بھی شعر کہا کرتا تھا۔ چنانچہ یہ بات اس کی تشبیہات، اس کے طرز گفتار اور اشتراک مضامین سے بھی ظاہر ہوتی ہے۔ لیکن میری نظر سے اس کے فارسی اشعار نہیں گزرے۔ شاید اس وقت کے فارسی جاننے والوں کی قلت کے سبب محفوظ نہیں رہے اور نہ قید تحریر ہی میں آئے۔ واللہ اعلم۔

(احادیث الخوانین)

سید احمد خاں

[سر سید احمد خاں (۱۸۱۷ء-۱۸۹۸ء) علی گڑھ تحریک کے علمبردار تھے۔ پاک و ہند کے مسلمانوں میں تعلیمی اور معاشرتی بیداری پیدا کرنے میں ان کا بڑا ہاتھ ہے۔ یہ بیداری اردو ادب میں مغربی اثرات کا پیش خیمہ ثابت ہوئی۔ کئی اردو کتابوں کے مصنف تھے۔ فارسی کی بعض اہم کتابیں مثلاً توزک جہانگیری، آئین اکبری اور برنی کی تاریخ فیروز شاہی انھوں نے ایڈٹ کیں]

حاجی سید محی الدین خاں رضوی کے لام مکتوب

محبی و مکرمی ! آپ کا گرامی نامہ بغیر و حیرانی کا باعث ہوا۔ کئی بار آئے پڑھا۔ خود مکتوب اپنے لکھنے والے کی عظمت و بزرگی کا پتا دے رہا تھا۔ حیرانی اس بات پر تھی کہ اس کا مخاطب کون ہے؟ پہلے تو غلطی میں خود کو (اس کا مخاطب) سمجھا لیکن پھر خیال آیا کہ جو اس میں مرقوم ہے وہ مجھ ایسے گناہ گار، حقیر پر تقصیر، کم ترین اور 'گم کردہ راہ' کے بارے میں نہیں ہو سکتا۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے اوصاف حمیدہ اور اخلاق پسندیدہ نے اپنے کسی خیالی شخص کو یا خود اپنے اوصاف کو مخاطب کیا ہو۔ اس کے علاوہ میں کوئی دوسری بات نہیں سوچ سکتا۔ اور اگر اس سے ذرا فروتر آؤں اور خود کو مخاطب سمجھوں تو یہ جی بھی ممکن ہو سکتا ہے کہ میں 'وحدت وجود' کا مذہب اختیار کروں۔ یعنی 'میں' کہ خود اپنا حجاب ہوں، درمیان سے اٹھ جاؤں اور 'من و تو' اور 'تو و من' کا فرق مٹ جائے اور جو کچھ بھی لکھا جائے اس کے مصداق خود آپ ہوں۔

”تو خود حجاب خودی احمد از میان برخیز“

(تو اپنا حجاب آپ ہے احمد درمیان سے اُٹھ جا)

یہ آپ نے بالکل بجا فرمایا ہے کہ ’رضویت‘ ’یک گوہری‘ کا ذریعہ ہے ، ’یک جہتی‘ کا وسیلہ نہیں ۔ مگر الحمد للہ کہ ہمارے اور آپ کے معاملے میں یک گوہری اور یک جہتی دونوں طے شدہ ہیں ۔ گو آپ کے ساتھ میری یہ نسبتیں آپ کے لیے باعث ننگ و عار ہیں اور میرے لیے سبب عز و افتخار ۔ خدا جانتا ہے کہ میں ’محبت پیشہ‘ ہوں اور قدرت کی طرف سے مجھے صرف محبت ہی کی دولت عطا ہوئی ہے ۔ آپ کے الطاف و عنایات کا تہ دل سے شکر گزار اور اس الفت و محبت کا بے حد ممنون ہوں ۔

بورڈنگ ہاؤس کی تعمیر کے لیے آپ نے جو ڈیڑھ ہزار روپیہ ارسال فرمایا تھا ، مل گیا ہے ۔ یہ خطیر رقم قوم کی عزت افزائی اور میرے دل کی تقویت کا باعث بنی ، اور اس سے ہماری سعی و کوشش میں اور بھی اضافہ ہوا ۔ اس ناسپاس قوم کی طرف سے آپ ایسوں کا شکریہ کار دشوار ہے ، ہاں ’اجرکم علی اللہ‘ ہی اس کا صلہ کافی ہو سکتا ہے ۔ اس عطیے کے لیے میں آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں ۔ ایک دن ایسا آئے گا (اور وہ دور نہیں) جب پوری قوم اور آئندہ نسلیں آپ ایسے بزرگوں کی شکرگزاری میں ہر گھڑی رطب اللسان رہا کریں گی کہ جنہوں نے قوم کی اصلاح و فلاح کی خاطر تن من دھن کی بازی لگا دی ۔

یہ جو آپ نے میرے حال زار پر اپنے دلی رنج و افسوس اور حسرت کا اظہار کیا ہے تو یہ آپ ایسے مخدوم کی ذرہ نوازی ہے ۔ ورنہ دلی رنج و تاسف اور حسرت کا کوئی موقع نہیں ہے کہ :

حسن شہرت ، عشق رسوائی تقاضا می کند

جرم معشوق و گناہ عاشق بیچارہ نیست

اگر ہماری قوم صاحب بصیرت اور عاقبت اندیش ہوتی تو پھر ہمیں اور آپ کو اس کوشش و سعی کی ضرورت در پیش نہ آتی ۔ اب جب

صورت حال یہ ہے تو اس قوم سے سوائے بدگوئی و افتراپردازی اور نادانی کے، اور ہم سے صبر اور تسلیم و رضا کے سوا اور کس بات کی توقع ممکن ہے؟..... میں انصاف کو ہاتھ سے نہیں دیتا اور میرے نزدیک کسی سے بدظن ہونا اچھا نہیں۔ سچی بات یہ ہے کہ میرے 'دشمن نما' دوست برے نہیں ہیں۔ وہ بھی حق بہ جانب ہیں کیوں کہ وہ ایسی بات سن اور ایسی راہ دیکھ رہے ہیں جو انہوں نے اپنے اسلاف سے نہ کبھی سنی اور نہ دیکھی تھی۔ ہماری دیرینہ غلط باتیں رفتہ رفتہ آیات قرآنی کا ما استحکام حاصل کر چکی بلکہ ان سے بھی زیادہ مستحکم ہو چکی ہیں۔ لہذا جو بھی شخص اس قسم کی غلطیوں کو آشکار کرتا ہے وہ ان لوگوں کے غیظ و غضب اور سب و شتم سے کیوں کر محفوظ و مصئون رہ سکتا ہے؟ یہ لوگ دوسری قوموں کے ان مناقشات سے آگاہ نہیں ہیں کہ جنہیں ہماری ان دیرینہ غلطیوں پر منطبق کر کے اسلام سے نسبت دی جاتی ہے۔ اور نہ ان مشکلات ہی سے واقف ہیں جو جدید علوم اور تحقیقات حدیث کے اعتبار سے ہمارے قدیم محدثوں، مفسروں اور فقیہوں کے مقرر کردہ اصولوں پر، نہ اصل اسلام پر، واقع ہوتی ہیں۔ انہوں نے اور ان کے اسلاف نے اپنی باتوں کے جواب میں 'آمنّا و صدقنا' کے سوا اور کوئی بات ہی نہیں سنی ہے۔ عباسی خلفاء کے زمانے میں یونانی فلسفے کے تراجم کے باعث کچھ خلفشار پیدا ہوا تھا جس کے سبب علما اسلام کی مدافعت میں اُٹھے تھے لیکن تعجب کی بات یہ ہے کہ وہ لوگ خود ہی معترض تھے اور خود ہی جواب دینے والے، ان کی مخالفت میں کوئی نہ تھا۔ چنانچہ انہوں نے خود ہی کہا اور خود ہی سنا۔ اس پر بھی وہ یہ سمجھے کہ "ہم نے فتح پائی ہے۔" میں یہ مان لیتا ہوں کہ انہوں نے فتح پائی۔ لیکن اب نہ وہ مدعی رہے اور نہ وہ دعویٰ ——— نہ وہ جام رہا نہ وہ ساقی، وہ شراب نہیں رہی وہ مینا ٹوٹ چکی ——— خود وہ فلسفہ بے جان ہو چکا ہے، یعنی وہ جام و مینا ٹوٹ چکے، اب تو نئی بنیاد پر نئی عمارت کھڑی ہو چکی ہے۔ سو جو شخص اسلام کا دعوے دار بنتا، اسے سچا مذہب جانتا اور اس میں کسی قسم کی بھی غلط بات کو ناممکن سمجھتا ہے وہ

ایسی غلط باتوں کو کیوں کر باور کرے اور اسلام اور اہل اسلام کو کس طرح رسوا ہوتا دیکھے؟ اس وجہ سے ایسا شخص ان باتوں کے انکار میں اور وہ لوگ اس (شخص) کی تکفیر میں معذور ہیں۔ اور یہ ایک ایسا امر ہے جو انسانی فطرت کو اس پر مجبور کرتا ہے۔ اس بنا پر ہمارے لیے یہ لازم ہے کہ ہم تمام ان طعن کرنے اور کفر کا فتویٰ لگانے والوں کو مجبور سمجھیں اور ان کی دشنام طرازی سے رنجیدہ نہ ہوں۔ صدق و صفا کا پیشہ اختیار کریں اور سب کو معاف کر دیں تاکہ وہ آخرت کے مواخذہ اور اس وحدہ لا شریک کی گرفت سے بھی محفوظ رہیں۔ جہاں تک مدرستہ العلوم کی، کہ جس میں قوم کی فلاح و بہبود مضمّن ہے، مخالفت کا تعلق ہے تو اس معاملے میں عفو و درگزر میرے بس میں نہیں*، کیوں کہ حقوق عباد ان لوگوں کی گردن پر ہیں لہذا وہ جانیں اور ان کا خدا - ”قل کفی باللہ بنی و بینکم شہیدا یعلم ما فی السموات والارض والذین آمنو بالباطل و کفروا باللہ اولئک ہم الخسرون ۲۔“ والسلام علیکم ورحمة اللہ و برکاتہ -

حقیر و ناچیز

سید احمد

ہلی گڑھ:

۱۳ اگست ۱۸۸۱ ع

تمت المتن بالغیر

* یہاں عبارت غیر واضح ہے غالباً کچھ الفاظ چھوٹ گئے ہیں۔

تعليقات و حواشی

جزو اول

دورۂ سلاطین

میثاق برہمنا باد (ص ۴)

۱۔ اس عبارت کا ترجمہ 'چچ نامہ' کے اردو مترجم محمد حفیظ الرحمان حفیظ بہاول پوری نے یوں کیا ہے: "لیکن باقی لوگ اپنے مذہب کو بچانے کے لیے بھاگ گئے، ان کے گھوڑے، خانگی سامان اور دوسرا مال ان سے لے لیا گیا۔" (صفحہ ۲۱۴)۔ مذکورہ ترجمہ چچ نامہ کے انگریزی ترجمے سے کیا گیا ہے جو مرزا قلیچ بیگ نے کیا تھا۔ معلوم ہوتا ہے انگریزی کے مترجم نے لفظ 'گزبد' جس کے معنی جزیرہ اور ٹیکس کے ہیں، 'گریبز' بہ معنی فرار پڑھا، اور اس طرح بقیہ عبارت کا بھی حلیہ بگاڑ دیا۔

۲۔ اردو 'چچ نامہ' میں اس عبارت کا ترجمہ یوں ہے: "اس کے بعد برہمنوں نے تہار اور دوسرے کافروں اور ٹھاکروں سے اپنا معمول لیا اور انہوں نے اپنے بتوں کی آزادی کے ساتھ پوجا کی۔ اس طرح سے وہ خوشی کی زندگی بسر کرنے لگے، لیکن مندروں کے پجاری غریب اور محتاج ہو گئے۔" (صفحہ ۲۱۸)، جو غلط ہے۔

۳۔ اس کا تلفظ الرور بھی ہے اور الور بھی (لیکن وہ الور نہیں جو بھارت میں واقع ہے)۔ اس جگہ کے کھنڈر بہ قول صاحب تاریخ مسلمانان پاکستان و بھارت روہڑی کے جنوب میں موجود ہیں (صفحہ ۸۹)۔ اور بہ قول ڈاکٹر داؤد ہوتہ مرحوم مرتب 'چچ نامہ' یہ جگہ موجودہ حیدرآباد سندھ میں واقع تھی۔

۴۔ حفیظ (صفحہ ۲۲۰) "اور اس میں اناج جمع کرسکتے ہیں اور اس اناج کو جس معبرف میں لانا چاہیں لا سکتے ہیں۔"

۵۔ ایضاً (صفحہ ۲۲۱) ”اور ان کے معاملات کو اسی طریقے سے مستقل طور پر طے کر دیا جس طرح یہودیوں، آتش پرستوں اور عراق و سیریا کے مجوسیوں کے بارے میں کیا گیا تھا۔“

علی ہجویری لاہور (ص ۱۱)

- ۱۔ اب جلابی، ثم ہجویری اور ثم لاہوری تھے۔
- ۲۔ اگر یہاں ’خواص‘ حضرت حق، ہو تو اس کے معنی ’خدا کے خاص بندے‘ ہوں گے۔
- ۳۔ طارق صاحب کے یہاں اس عربی شعر کا ترجمہ اس طرح ہے :
”نجات دی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں ان لوگوں کو جو دنیا سے انس و محبت رکھنے والے ہیں۔ اس عر دوری کا ارادہ رکھنے والا (خواہشات کو بڑھانے والا) یہاں عذاب دیا گیا ہے“ (صفحہ ۱۴)۔ معنوں ہوتا ہے ان کے زیر نظر نسخے میں مذکورہ شعر کسی اور شکل میں ہے۔
- ۴۔ طارق صاحب کے یہاں کچھ اور ہی عبارت آگئی ہے جو غالباً متن میں اختلاف کے سبب ہے۔ ملا حظہ ہو صفحہ ۳۱۳ کے آخر اور صفحہ ۳۱۴ کے شروع کی سطور۔
- ۵۔ یعنی مجرد لوگ عبادت و ریاضت میں تہ سے آگے بڑھ گئے ہیں۔
- ۶۔ بعض جگہ خفیف العباد اور خفیف الحاذ بھی لکھا ہے۔
- ۷۔ ایرانی نسخہ میں ’وحبہا‘ کی بجائے ’والجہاد‘ ہے۔ اس صورت میں ترجمہ ہوگا ’ایک فقر اور دوسرا جہاد‘۔
- ۸۔ ہاروت و ماروت کی طرف اشارہ ہے۔
- ۹۔ نسخہ دیگر میں استقلال ہے۔

سید الدین محمد عوفی (ص ۱۸)

۱۔ قلعہ نائے میں مسعود تین سال مجوس رہا۔ اس کا ذکر ایک

جگہ اس نے یوں کیا ہے :

ہفت سالم بکوفت سوودھک - پس از آنم مہ سال قعدۂ نای
(ملاحظہ ہو تاریخ ادبیات در ایران جلد ۲ صفحہ ۸۸۴-۸۸۵)
از دکتر ذبیح اللہ صفا) -

۲۔ لاہور

۳۔ ترجمہ اشعار :

(۱) ثقۃ الملک جب کرسی وزارت پر بیٹھا تو زمانہ اس کی خدمت میں
بہرِ رضا و رغبت کھڑا ہو گیا -

(۲) جب اس نے مبارک دوات سامنے رکھی تو آسمان نے اس کے
'الف' کو 'ت' سے ملا دیا -

(۳) جب اس مبارک عاتھوں والے نے اسے گھسا تو دشمن کا دکھ
دوست کا مداوا بن گیا -

(۴) اب تم ایک نئی عجیب بات دیکھو کہ اس میں لفظ 'درد و دارو'
دونوں ہیں -

۴۔ ترجمہ اشعار :

(۱) دنیا کے احوال کو فانی سمجھو ، اور میری یہ بات یاد رکھو -

(۲) جب اس دنیا کی فطرت ہی الٹی ہے تو اس کے سارے کام بھی
الٹے ہی ہوں گے -

(۳) معزز لوگ تو خوار ہیں اور جو ذلیل ہیں انہیں عروج
حاصل ہے -

(۴، ۵) انسان کے چشم و گوش اس (دنیا) کے حوض و بیابان میں پانی
اور ہوا کو دیکھ اور سن کر متحیر ہوتے ہیں کہ (یہ عجیب
بات ہے کہ) دیوانہ شوریدہ تو ہوا ہے لیکن زنجیر پانی کو
ڈالی جاتی ہے - (ہوا کے تیز چلنے کو شوریدگی اور پانی کی
موجوں کو زنجیر سے تشبیہ دی ہے) -

۵۔ ترجمہ اشعار :

(۱) جب میں اپنے اشعار کا دفتر ظاہر کرتا ہوں (کھولتا ہوں) تو پہلے میں دیوان کے آغاز میں تیرا نام پاتا ہوں ۔

(۲) اے نام آور (مدوح) یہ مناسب ہے؟ کہ تو میرا نام فراموشی کی بیاض میں غفلت کے قلم سے لکھے ۔

(۳) میری طبع کو گراں اور میرے ہنر کو سبک نہ کر کہ میں طبع گراں کے ساتھ سبک سایہ نہیں ہوں ۔

(۴، ۵، ۶) جب تک اس دنیا میں جوہر ، عرض سے اور عناصر اربعہ (آگ ، مٹی ، پانی ، ہوا) رنگوں سے خالی نہیں ہوتے اور جب تک آسمان کی طرف سے سات ستاروں (مشتری ، شمس ، قمر ، زہرہ ، عطارد ، مریخ ، زحل) میں ، حواس خمسہ میں اور چار ارکان (اربعہ عناصر) میں اچھی اور بری دو حالتیں پیدا ہوتی رہیں ، اس وقت تک (اے مدوح) تو سرو و لالہ کی طرح ناز کرتا اور باغ اور صبح کی مانند مسکراتا رہ ، اس وقت تک آفتاب و ماہتاب کی طرح درخشاں اور عقل و روح کی مانند قائم رہ ۔

(۷) تمام سال تیرا فرخندہ بخت اور مبارک سلطنت ، آفتاب کی مانند روشن اور بہار کی طرح تازہ و جوان رہے ۔

(۸) مجھے خرید لے اور میرے ساتھ اچھائی (احسان) کر کہ میں ہر اچھائی کا سزاوار اور ہر قیمت پر ارزاں ہوں ۔

۶۔ شروع کے کچھ اشعار کتاب سے نقل کرنے کی بجائے دیوان مسعود سعد مرتبہ رشید یاسمی مرحوم سے نقل کیے گئے ہیں جس کے سبب ان کی ترتیب وغیرہ میں قدرے اختلاف نظر آئے گا ۔

۷۔ ترجمہ اشعار :

(۱) کب تک دل خستہ کو گان میں لگاؤں اور جو خطا خود مجھ سے سرزد ہوئی اسے دوسروں کے سر تھوپوں ۔

(۲) کب تک تکالیف کا ذمہ دار گردش آسمان و زمانہ کو ٹھہراؤں ، جو خود میری وجہ سے مجھے پہنچتی ہیں ۔

(۳) اگر میں خاک دان کی جڑ میں پانی دوں تو ممکن نہیں کہ وہ بوستان بنے (بے حد محرومی و بد نصیبی مراد ہے)۔

(۴) میں تو گرا پڑا تنکا ہوں، پھر کیوں سرو بوستان کے قد و قامت کی اتنی ہوس کروں؟ (میں ایک کم تر درجہ کا ہوں، اعلیٰ درجہ کی ہوس کیوں کروں)۔

(۵) اور اس کم راہ بوڑھے گدھے کے لاشہ کو کاروان رفتہ کی دم میں باندھوں۔

(۶) اس بوڑھے نصیبی کی سستی کو ہر دل جوان کی قوت میں باندھوں۔

(۷) کب تک وصل کے لیے فراق کے صدمے اٹھاؤں، اور نفع کے لیے نقصان سے دل لگاؤں۔

(۸) اور عجز کے سبب صبح تک چوکیدار کے نعروں پر اپنے دونوں کان بند رکھوں۔

(۹) جب میں اپنے چہرے پر اشک بہاتا ہوں تو خزاں کے موسم میں بھی بہار کی بارش کا سماں پیدا کر دیتا ہوں۔

(۱۰) (کب تک) اس ندی کو، جو سرخ لالہ (چہرہ) سے جاری کرتا ہوں، اپنے کم زور و ناتواں جسم میں بند رکھوں۔

(۱۱، ۱۲) جس وقت بھی میں آنکھوں سے انار دانہ کی طرح سرخ لعل (آنسو) پرشکن چہرے پر گراتا ہوں تو یوں معلوم ہوتا ہے جیسے میں عمدہ موتی درفش کاویانی کے چمڑے پر باندھ رہا ہوں۔

(۱۳) میں غم اندوہ اور حاجت دل کو کیوں اس قدر اپنے ناتواں جسم میں جگہ دوں۔

(۱۴) میرا جسم اب ہڈیوں کا ڈھانچا رہ گیا ہے (تو اس حالت میں) اس جسم سے کوئی امید کس طرح رکھوں۔

(۱۵) اس کے بعد اگر کوئی کمر میرے ہاتھ لگ جائے تو میں اچھے کلک کمر کی طرح ہڈی (ڈھانچا) پر باندھوں گا۔

(۱۶) اور کم زوری کے سبب میری یہ حالت ہوگئی ہے کہ اگر

نم چاہو تو میں اپنے جسم کو بید کی مانند گرہ (گانٹھ) دے دوں۔
(۱۷) طعنے میں ، میں نیزے کی مانند ہوں کیوں نیزے کی طرح رائیگاں
کمر باندھوں۔

(۱۸) سخن کی وجہ سے معاملہ ناروا ہے ، کب تک دل کو ناروا
باتوں میں لگائے رکھوں۔

(۱۹) میرے لیے یہ عین مناسب ہوگا اگر میں شراب کی صراحی کی طرح
اپنے منہ پر ڈھکنا دے دوں۔

(۲۰) ایک تیر نہیں رہا اور میں کہاں بن گیا ہوں (یعنی مجھ میں ذرا
طاقت نہیں رہی اور میں کہاں کی طرح جھک گیا ہوں) کب تک
بنجے (ہاتھ) کا چلا کہاں پر چڑھاؤں۔

(۲۱) جب بھی کبھی میں بہت بڑے غم میں مبتلا ہوتا ہوں تو
میرا دل اس کے اندیشے سے ملول نہیں ہوتا۔

(۲۲) یہ مناسب ہے کہ میں اس وحید عصر بمدوح کی مدح کرنے
کے لیے اپنا دل اس دنیا سے اٹھا لوں۔

(۲۳) (میرے اس بمدوح کا نام) منصور ہے کہ جس کی مدح کا تعویذ
میں ہمیشہ طبع و جاں اور عقل کی گردن پر باندھتا ہوں۔

(۲۴) اے بمدوح میں تیری مدح و ستائش قلم کے ساتھ تیز چلنے والی
ہوا پر باندھتا ہوں۔

(۲۵) وہ بند جو میں اپنی فکرناں سے باندھتا ہوں میری درج (ذلیا) پر
واضح طور پر مکمل کھل جاتا ہے۔

(۲۶) تیری توصیف میں میں بہرماں (باقوت سرخ ، کسم کا پھول) کی
شکل بناتا ہوں اور تیری تعریف سے بہرماں کا نقش باندھتا ہوں۔

(۲۷) تیری مدح کے اس مراع ساز کو میں بہت ہی تیز رفتار گھوڑے
پر باندھتا ہوں۔

(۲۸) جب بھی کوئی اچھوتا مضمون میرے ذہن میں آتا ہے تو میں
فوراً تیرے نام سے اس پر نشان لگا دیتا ہوں۔

(۲۹، ۳۰) میں ہمیشہ تیرے جاہ و مرتبہ کے آوازہ کا بادبان بے کراں سمندر کی کشتی پر باندھتا ہوں تاکہ سمندر کے بیش بہا موق کو کان کے قیمتی گوہر میں باندھوں ۔

(۳۱) جب میں اپنی کمر ہمت باندھ لیتا ہوں تو آسمان تمام مبہم چیزوں کو (میرے لیے) واضح کر دیتا ہے ۔

(۳۲) جب میں دل کو آزمایش میں ڈالتا ہوں تو بہت سے دل اس کا امتحان (آزمایش) کرتے ہیں ۔

(۳۳) جب میں کلک (قلم ، نئے) کی آگ دھوئیں میں باندھتا ہوں تو دھوئیں والی سینکڑوں آگیں بلند کرتا ہوں ۔

(۳۴، ۳۵) اگر میں تیری مدح و ثنا کا تعویذ کسی خشم ناک درندے کے بازو پر باندھ دوں تو یہ سمجھو کہ اس کے بعد میں نے گویا جنگلی جانوروں کے گرد امن و سلامتی کا بند باندھ دیا ہے ۔

(۳۶) میں گوہر ہوں لیکن ہر وقت مہرۂ سلیمانی کی طرح تیری خدمت میں کمر بستہ رہتا ہوں ۔

(۳۷) میرے پاس (مدح کے بے شمار) پھول ہیں، لیکن صحیح سمجھو (تو) بات یہ ہے کہ میں تمہاری ہوا (آرزو) کے ہاتھوں زبان بند ہوں ۔

(۳۸) جب میں خود ہی اس کج رو آسمان سے کوئی امید وابستہ کروں گا تو ظاہر ہے میری وہ امید بھی کج رو ہی ہوگی (یعنی پوری نہ ہوگی) ۔

(۳۹) تو یہ جتر ہوگا کہ میں اپنی تمام مرادیں اور امیدیں اپنے خوش بخت آقا کے احسان سے وابستہ رکھوں ۔

۸۔ درفت کاویانی : ایرانی روایت کے مطابق جمشید، جس کی حکومت انسانوں کے علاوہ جنوں ، دیوؤں اور پرندوں وغیرہ پر بھی تھی ، نے مغرور ہو کر خدائی کا دعویٰ کیا ، تو اس موقع پر ضحاک نے اسے قتل کر کے تخت پر قبضہ کر لیا ۔ اس ضحاک کے دونوں کندھوں

ہر دو سانپ تھے جن کی خوراک انسان کا مغز تھی۔ ایک تو یہ خود ظالم تھا، پھر ان سانپوں کے لیے اسے آدمی قتل کرنے پڑے۔ اس نے ایک ہزار سال حکومت کی۔ لوگ اس سے تنگ آچکے تھے۔ آخر کاوہ نامی ایک لوہار کی تحریک پر لوگ اکٹھے ہوئے۔ اس کی چمڑے کی پہنکنی سے کچھ چمڑا لے کر اس کا جھنڈا بنایا گیا۔ اور اس طرح ضحاک پر حملہ کر کے اسے ختم کر دیا گیا۔ اس جھنڈے کو بعد میں آزادی کا علم قرار دیا گیا۔ (ملاحظہ ہو تاریخ ادبی ایران جلد اول از براؤن فارسی ترجمہ از علی پاشا صالح ایران، صفحہ ۱۷۳ تا ۱۷۶)۔

۹۔ ترجمہ اشعار :

(۱) اے کہ تیرے آذر (چہرہ) نے خوش ہو کی چادر تان رکھی ہے
اور تیرے آذر (چہرہ) نے عشاق کے دلوں میں آذر (آگ)
لگا رکھی ہے۔

(۲) نہ تو سیدھا سرو ہی تیری طرح ہے اور نہ خود رو لالہ ہی تیری
برابری کر سکتا ہے۔ نہ چین کا نقش تیری طرح ہے اور نہ
آذر (بت تراش) کی تصویر (بت) تیرا مقابلہ کر سکتی ہے۔ (چین کے
نقش مشہور ہیں، آذر یا آزر حضرت ابراہیم کے والد جو بت تراش
تھے)۔

(۳) تیری دونوں زلفیں ریمان (نازیبو) ہیں اور تیرے عشاق کا دل
جنت ہے۔ تیرا دیدار خورشید ہے اور تیرے عشاق کا دیدہ
(آنکھیں) مشرق ہے۔

(۴) تیرے عشق کی وجہ سے تیرے عشاق کے دلوں میں وہ کچھ
ہو رہا ہے جو بادشاہ سلامت کے حاسدوں کے دلوں میں خنجر سے
ہوتا ہے۔

(۵) وہ بادشاہ (میرا ممدوح) کہ سلطنتوں کی تلوار ہے، ایسا ہے کہ
جس کی بلند عقل سے دنیائے ہنر و جوان مردی روشن ہے۔

(۶) میرا وہ ممدوح سخی ہاتھوں والا ہے کہ جس کی سخاوت کے

موقع پر اس کے الفاظ موقی بکھیرنے اور اس کے ہاتھ زر و گوہر لٹاتے ہیں۔

(۷) اے بادشاہ تو خورشید ہے کیوں کہ تیرا نور خورشید کی طرح تمام عالم میں پھیلا ہوا ہے۔

(۸) تیری تلوار کی نوک سے فغفور (چین کا بادشاہ) کانپ اٹھا ہے اور تیرے گرز کے ہول سے قیصر (روم کا بادشاہ) ڈر رہا ہے۔

(۹) تیرے چتر کو فتح و تائید ایزدی حاصل ہے اور تیری تلوار کو نصرت و سعادت کی مدد حاصل ہے۔

(۱۰) بہت زیادہ مدح کرنے والا شاعر تیری مدح کرنے سے عاجز ہے اور سخن ور دانا تیری توصیف میں متحیر ہے (عاجز ہے)۔
۱۔ ترجمہ اشعار :

(۱) میرا محبوب مجھ سے برافروختہ ہو گیا اور میں اس کی اس برافروختگی سے پیچ و تاب میں ہوں۔ اب اس کا عتاب برداشت کرنے کی مجھ میں طاقت نہیں رہی۔

(۲) اس کے چہرے پر پڑے ہوئے نقاب کے رشک میں میرا یہ جسم اس کے تار نقاب کی مانند ہاریک (ضعیف) ہو گیا ہے۔

(۳) اگرچہ وہ زہر سا جواب دیتا ہے لیکن میرے لیے وہ جواب شہد کی مانند ہے۔ کیوں کہ اس کا جواب بر لب واہ ہے۔

(۴) میرا محبوب یہ جانتا ہے کہ میرا دل اس کی زلفوں میں بندھا ہے، (اس لیے) وہ ہر لحظہ اپنی زلفوں کے پیچ و تاب میں اضافہ کرتا ہے۔

(۵) میں نے اس کے عشق کی شراب کا ایک جام پیا تھا، سو اب تک میرے سر میں اس کی شراب کا خمار ہے۔

(۶) اس کے خورشید درخشاں سے (میرا) چہرہ زر پختہ کی مانند اور اس کی مشک خالص (زلفیں) سے جسم مشک خام کی طرح ہو گیا۔

(۷) اگر زر (مونا) آفتاب سے زیادہ ہو جاتا ہے ، تو بھر میرا زر (رنگ) اس کے آفتاب (چہرہ) سے کیوں کم (اڑ) ہو جاتا ہے ۔

(۸) اس کی زلف عقاب کا پنجہ اور اس کا چہرہ تذرو کا چہرہ ہے ۔
اس کے عقاب (زلف) کے پنجے سے اس کا تذرو (ایک خوش نما پرندہ) ایسا چہرہ محفوظ ہے ۔

(۹) اس محبوب کا چہرہ سفید باز ہے اور اس کی زلفیں سیاہ کوا ہیں ۔
اس کے باز (چہرہ) کے خوف سے اس کا کوا (زلفیں) لرزاں ہیں (یعنی پریشان زلفیں) ۔

۱۱۔ ترجمہ اشعار :

(۱) اس ممدوح کا نخت آسمان ہے اور اس میں اس کے ستارے اس کی رعایا ہیں ۔ اس کی آنکھ فلک نہم (۹) ہے اور اس میں اس کا تیر اس (آسمان) کا شہاب ہے ۔

(۲) وہ بادل کی ہتھیلی والا ہے اور اس سے باغ ملک سر سبز و شاداب ہے ۔ اس کے بادل میں بجلی نے زحمت نہیں دیکھی (پانی) ۔

(۳) جب اس کی عنان سبک ہو گئی (تو سمجھو کہ) اس وقت ہوا بوجھل ہو گئی اور جب اس کی رکاب بوجھل ہو جائے تو زمین اس وقت سبک ہو جاتی ہے ۔

(۴) اس کی تلوار لڑائی کے موقع پر آب بھی ہے اور آتش بھی ۔

زمین اور آسمان اس کی موج و تاب (یعنی کاٹ اور چمک) سے پر ہے ۔

(۵) جلالت (بزرگی) کا پانی اس کی آگ سے مصفا ہو گیا ہے اور اس کے آب سے اس کی آتش ہیبت بھڑک اٹھی ہے ۔

۱۲۔ ترجمہ اشعار :

(۱) اے کہ تو نے اپنے قمر (چہرہ) پر مشک ایسی سیاہ و خوش بو دار زلفیں پریشان کر رکھی ہیں ، تیرے شکر ایسے رسیلے ہوٹ شکر کی ہنسی اڑاتے ہیں ۔

(۲) کوئی بھی سرو خراماں (حسین) تیرے جیسا راست قد نہیں ، (اور) زمین میں کوئی بھی سرخ بھول تیرے چہرے جیسا نہیں

(۳) کلاب نے تیرے چہرہ سے سبقت لے جانے کے لیے اپنا چہرہ خون سے دھو لیا ہے اور سرو تیرے قد کے حسد میں دست بسر ہے (اپنے سر پر ہاتھ رکھ لیا ہے)۔

(۴) جب سے میرے سر میں یہ سایا ہے کہ میں تجھے اپنی بغل میں بھینچوں، اس وقت سے کبھی تو میں ہاتھ سر پر مارتا ہوں اور کبھی پہلو (بغل) پر۔

(۵) دل میں اس قدر غم و اندوہ کا ہجوم ہو گیا ہے کہ غم و اندوہ کے تودوں کے تودے ایک دوسرے پر لگ گئے ہیں۔

(۶) تیری مڑہ کی ہیبت سے میرا دل جان کی ڈھال بن گیا ہے تاکہ جب تیری مڑہ کوئی زخم لگائے تو وہ ڈھال پر آئے۔

(۷) جب سے ہجر تیرے نزدیک ساکن ہو کر بیٹھ رہا ہے، اس وقت سے وصل دروازے پر سراسیمہ ہو کر رہ گیا ہے۔

(۸) میں جتنی بھی کوشش کرتا ہوں، میرا ہاتھ تجھ تک نہیں پہنچتا۔ (ہاں) اے رشکِ قمر! بھلا کسی کا ہاتھ قمر پر بھی کبھی پہنچا ہے؟

لغزِ مدبر (صفحہ ۲۹)

۱۔ یہ اضافہ خود مصنف کی طرف سے ہے۔

۲۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔

۳۔ اردشیر پاپکان یا بابکان یا اردشیر اول کا باپ ساسان، شاہ فارس پاپک کا گذریا تھا۔ کچھ عرصے کے بعد پاپک نے ایک خواب کی بنا پر آسے عزت بخشی اور اپنی لڑکی کی شادی اس سے کر دی جس سے اردشیر پیدا ہوا۔ جوان ہوا تو اس کی بہادری کا شہرہ دور دور تک پہنچا۔ چنانچہ اشکانی خاندان کے آخری بادشاہ اردوان نے اسے اپنے دربار میں بلایا۔ وہاں ایک موقع پر بادشاہ سے بگڑ جاتی ہے اور ایک حسین کنیز کی وساطت سے اور اس کی معیت میں فارس کی طرف

بھاگ جاتا ہے۔ ۲۲۶ ح میں پورے طور پر ایران پر قابض ہو گیا۔
(ملاحظہ ہو 'خلاصہ تاریخ ایران' از محمد حجازی مطبوعہ ایران صفحہ ۳۳
اور 'تاریخ ادبی ایران' براؤن جلد اول ترجمہ علی ہاشما صالح ایران
صفحہ ۲۰۳، ۲۰۵)۔

۴۔ آتش پرستوں کے مذہبی رہنماؤں کا سر براہ۔ لیکن معلوم نہیں
یہاں فخر مدبر کا اشارہ کون سے موبد موبدان کی طرف ہے۔

۵۔ اس کا ذکر کسی اور جگہ ملاحظہ ہو۔

۶۔ خلیف بن احمد ایران کے صفاری خاندان کا آخری بادشاہ تھا
جس کی حکومت سیستان تک محدود تھی۔ اس نے ۳۵۲ھ سے ۳۹۳ھ تک
حکومت کی۔ بڑا صاحب عقل و دانش تھا۔ لیکن اس کی غلط تدبیر،
سختی اور اگل کھڑے پن کی وجہ سے سیستان میں شورش و بغاوت کے
اٹار پیدا ہوئے جو سیستان پر محمود غزنوی کے غلبے پر منتج ہوئے۔
خلف بڑا علم دوست، ہنر پرور اور ادبا، شعرا و علما کا مربی تھا۔
اس نے اپنے وقت کے جید علما و فضلا کو جمع کیا اور انہیں تفسیر قرآن
لکھنے پر مامور کیا۔ یہ قول صاحب تاریخ یمنی یہ تفسیر بہت زیادہ
تفصیل کے ساتھ اور سو جلدوں پر مشتمل تھی۔ اس تفسیر کے مؤلفین
پر اس نے بیس ہزار دینار خرچ کیے۔ (تاریخ ادبیات در ایران از
ذبیح اللہ صفا، جلد اول صفحہ ۲۰۳، ۲۰۴)۔

حسن نظامی (صفحہ ۳۱)

۱۔ سورۃ توبہ پارہ ۱۰۔

۲۔ ایضاً۔

۳۔ ایضاً۔

۴۔ سورۃ نساء پارہ ۵۔

۵۔ وہ لکڑی جس پر قیمہ کوٹا جاتا ہے۔

۶۔ سورۃ وعد پارہ ۱۳۔

۷۔ سورۃ الحجر پارہ ۱۴۔

۸۔ سورۃ توبہ۔

۹۔ یہاں سے محمد بن سام کے القاب شروع ہوتے ہیں ۔

۱۔ عراق اور خراسان کے بادشاہ سلطان غیاث الدین غوری کا چھوٹا بھائی تھا ۔ غزنی میں اپنے بھائی کے نائب السلطنت کی حیثیت سے تخت نشین ہوا ۔ اپنے بڑے بھائی کے ایما پر اس نے ہند و پاکستان پر حملہ کیا ۔ (اس سے پہلے غیاث الدین نے غزنی پر مسلسل حملے کر کے جب اسے فتح کیا تو معزالدین کو شہاب الدین کا لقب دے کر وہاں تخت نشین کیا تھا) ۔ اسی کے عہد حکومت میں دلی فتح ہوئی اور ہند و پاکستان میں مستقل اسلامی حکومت کی بنیاد ڈالی گئی تھی ۔ کچھ اوپر ۳۲ سال حکومت کر کے شعبان کی تیسری تاریخ ۵۶۰ھ کو غزنی کے راستے میں ایک فدائی کھوکھر کے ہاتھوں شہید ہوا ۔ (منتخب التواریخ ، اردو ترجمہ از احمد فاروق صفحہ ۵۴ تا ۵۷) ۔

۱۱۔ ایک کو دے گئے القاب کا آغاز ۔

۱۲۔ ایک یما آی بک شہاب الدین غوری (معز الدین محمد بن سام) کا خاص غلام تھا ۔ قطب الدین لکھ بخش بھی کہلاتا تھا ۔ شہاب الدین جب پورے ہند و پاکستان پر قابض ہو گیا تو اس نے ایک کو یہاں انتظام و انصرام کے لیے رکھا ۔ اس کی شہادت کے بعد اس کے بھتیجے نے ایک کو چتر اور خلعت شاہی بھیجی اور سلطان کے خطاب سے مخاطب کیا ۔ چنانچہ یہ ۵۶۰ھ میں دہلی سے لاہور جا کر بہ روز منگل ۱۶۔ ذی قعد کو تخت نشین ہوا اور ۵۶۱ھ میں لاہور ہی میں چوگان کھیلتے ہوئے گھوڑے سے گر کر جان بہ حق ہوا ۔ اس کا مزار انارکلی کے قریب ایک روڈ پر واقع ہے ۔ (اردو منتخب التواریخ صفحہ ۵۸ - ۵۹) ۔

۱۳۔ یہ شعر متنبی کا ہے اور اس کے اس قصیدے سے ہے جو اس نے سیف الدولہ حمدانی کی مدح میں کہا ۔

۱۴۔ گویا ان کا وجود ہی نہ تھا ۔

۱۵۔ آب بہ معنی بانی اور تیزی تلوار وغیرہ کی ۔

- ۱۶۔ ”اس کی تلوار سے صلیب اور گرجے کی جگہ کفرستان میں مسجد، محراب اور منبر ہے اور جہاں اس سے پہلے مشرکوں کے نعرے گونجتے تھے وہاں اب اللہ اکبر کی بلند صدائیں سنائی دے رہی ہیں۔“
- ۱۷۔ سپیدہ مہرہ یعنی مہرہ سفید بہ معنی ناقوس، سنکھ۔

قاضی حمید الدین ناگوری دہلوی (صفحہ ۷۷)

- ۱۔ وہ ان سے محبت کرتا ہے وہ اس محبت کرتے ہیں۔
- ۲۔ تم جہاں بھر ہو وہ تمہارے ساتھ ہے (سورہ مجادلہ)۔
- ۳۔ ہم انسان کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں (سورہ و)۔
- ۴۔ تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد رکھوں گا (سورہ بقرہ پارہ ۲)۔
- ۵۔ یاد کر اپنے رب کو جب تو بھول جانے (سورہ کہف)۔
- اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے جب آن حضرت صلعم سے اصحاب کہف کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ’فلاں دن بتا دوں گا۔‘ لیکن وہ دن گزر گیا آپ نہ بتا سکے۔ آخر وحی نازل ہوئی کہ چوں کہ آپ نے ’ان شاء اللہ‘ نہیں کہا تھا۔ اس لیے یہ کیفیت ہوئی۔
- ۶۔ سورہ بقرہ پارہ اول۔
- ۷۔ ہر چیز فانی ہے، صرف تیرے رب کا، جو صاحب جلال و اکرام ہے، چہرہ باقی رہے گا (سورہ رحمان)۔
- ۸۔ ان کے رب نے ان کو شراب طہور پلائی (سورہ دھر)۔
- ۹۔ آج میں نے تمہارا دین مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی ہے (سورہ مائدہ)۔
- ۱۰۔ ہم نے انسان کو تکلیف میں پیدا کیا۔ (سورہ بلد پارہ ۳۰)۔
- ۱۱۔ ذات سے مراد خداوند تعالیٰ کی ذات ہے۔
- ۱۲۔ اس ’ذات‘ کی قدرت کے آثار ’صفات‘ ہیں۔
- ۱۳۔ میں ساقیوں کا مشتاق ہوں۔

۱۴۔ ہماری آنکھیں کسی وقت بھی تیرے دیدار سے سیر نہ ہونیں۔
 سچ تو یہ ہے کہ اس معاملے میں ہم بڑے حریص ہوک منگے ہیں۔

مولانا منہاج سراج (صفحہ ۵۲)

۱۔ فرقہ قرامطہ اسماعیلیہ فرقے ہی کی شاخ ہے اور اس کا بانی کوفہ کا حمدان الاشعث عرف قرامط تھا۔ چھوٹا قد ہونے کے سبب جب وہ چلتا تو دونوں پاؤں قریب قریب رکھتا۔ اس لیے قرامط مشہور ہوا۔ بعض اس کا انتساب محمد الوراق سے کرتے ہیں جو 'خط قرامط' بڑا اچھا لکھتا تھا اور جس نے اسماعیلی فرقے کی تبلیغ قرامطہ میں بہت زیادہ کی تھی۔ اس فرقے کا زور چوتھی صدی ہجری میں بہت زیادہ بڑھ گیا تھا۔ ۵۲۸ء تک تو حمدان بہ طور اسماعیلی مبلغ ہی کے (عراق وغیرہ میں) کام کرتا رہا، لیکن بعد میں اہواز کے اسماعیلی تبلیغی مرکز کے سلسلے میں اس کی اپنے داماد سے ٹھن گئی، اور یہ نزاع اس فرقے کی تاسیس کا باعث بنا۔ قرامطہ بہ ظاہر تو مسلمان تھے، لیکن درحقیقت مسلمانوں کے دشمن۔ انہوں نے بے شمار مسلمانوں کو (جو اس فرقہ میں شامل نہ ہونا چاہتے) قتل کروا دیا۔ یہی وہ لوگ تھے جنہوں نے ۹۳۰ء میں مکے پر حملہ کرکے تیس ہزار کے قریب مسلمانوں کو قتل کیا اور حججو اسود اٹھا کر لے گئے اور بیس سال کے بعد اسے واپس اپنی جگہ پر رکھا۔ یہ لوگ فقط ایمان کو نجات کا وسیلہ اور اخلاقی قیود سے رہائی کا سبب جانتے تھے۔ بعض مؤرخین ان لوگوں کو مجوسی قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ چونکہ یہ لوگ کھلم کھلا اپنے مذہب کی تبلیغ کرنے سے ڈرتے تھے، اس لیے انہوں نے اسلام کا لبادہ اوڑھ کر یہ کام کیا۔ یہ ثنویت کے قائل تھے اور اسی طرح مسجدوں میں آگ روشن رکھنے کے معتقد۔ چوتھی صدی ہجری کے آخر اور پانچویں کے آغاز میں محمود غزنوی نے اسماعیلی فرقے کی تمام شاخوں، جن میں قرامطہ بھی شامل ہیں، کا زور توڑا۔ بہت سے قرامطہ ڈر کے مارے ایران سے باہر مختلف علاقوں میں چلے گئے۔ ملتان والے قرامطی بھی اسی فرقے کے

بیرو کار تھے - (ملاحظہ ہو صفا ، جلد اول ، صفحہ ۲۵۰ تا ۲۵۴ ،
براؤن ترجمہ صالح ، جلد اول صفحہ ۵۸۳ ، ۵۸۵)

۲ - ملا بدایونی نے منتخب التواریخ میں اسے پرشور لکھا ہے -
اس سے مراد غالباً پشاور ہے -

۳ - لاہور پر غزنویوں کا عمل دخل تو محمود ہی کے زمانے سے
شروع ہو گیا تھا ، لیکن لاہور میں ان کی باقاعدہ حکومت اس وقت
شروع ہوئی جب سلجوق خاندان سارے ایران پر پورے طور پر
قابض ہو گیا - خسرو شاہ بن بہرام شاہ جب شکست کھا کر لاہور آیا
تو یہیں ۵۵۵ء میں اس کی وفات واقع ہو گئی - چنانچہ لاہور کے
تخت پر اس کا بیٹا خسرو ملک غزنوی بیٹھا - اس نے ۲۸ سال
حکومت کسر کے ۵۸۳ء میں غیاث الدین غوری کی قید میں وفات پائی -
اور اس طرح یہ خاندان ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا -

(اردو ترجمہ ، منتخب التواریخ ، صفحہ ۳۶ - ۵۳ ، خلاصہ تاریخ ایران
از حجازی ، صفحہ ۸۷ - ۹۴)

۴ - غیاث الدین غوری جو محمد بن سام شہاب الدین غوری کا
بڑا بھائی تھا -

۵ - اردو ترجمہ ، منتخب التواریخ میں اسے توکلی لکھا ہے جو
غلط ہے - (ملاحظہ ہو صفحہ ۵۶)

۶ - منتخب التواریخ میں اسے کھندی رائے لکھا ہے -
(ایضاً صفحہ ۵۶)

۷ - بہ قول ملا بدایونی خلجی ، سلطان کے بیٹے کا نام تھا اور
سلطان اس موقع پر اس کے گھوڑے کے پیچھے بیٹھا تھا -

(منتخب التواریخ اردو ، صفحہ ۵۶)

۸ - یہاں منہاج نے لفظ 'معارف' استعمال کیا ہے جو بہ معنی نامور
اور شناسا کے بھی استعمال ہوتا ہے -

۹ - فوج کا درمیانی حصہ -

۱۰ - دایاں حصہ -

۱۱ - پایاں حصہ -

۱۲ - پچھلا حصہ -

۱۳ - آگے کا حصہ -

۱۴ - یہ 'عارض ممالک' کا محکمہ تھا جو فوجی محکمے کا کنٹرولر جنرل ہوتا تھا۔ اس کے محکمے کا کام یہ تھا کہ وہ گھوڑوں اور آدمیوں کی تفصیلی اور توصیفی فہرست تیار کر کے اس کا ریکارڈ رکھے۔ جب کہ خود عارض (یعنی افسر) افواج کا انسپکٹر جنرل ہوتا۔ یہ افسر یا اس کے علاقائی نائب نئے سپاہی بھرتی اور ان کی تنخواہیں مقرر کرتے۔ اس محکمے کے فرائض اتنے اہم تھے کہ خود سلطان کو عارض ممالک کے کچھ فرائض سرانجام دینے پڑ جاتے۔ (ایڈمنسٹریشن آف سلطانیٹ آف ڈہلی از ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی، صفحہ ۸۵، ۸۶، ۱۳۷)

امیر خسرو دہلوی (صفحہ ۶۳)

۱ - اس انتخاب میں موسیقی کی اصطلاحات کی کثرت کے علاوہ الفاظ کی جادوگری بھی ہے، جس کے سبب وہ الفاظ ایسے ہی رہنے دیے گئے ہیں اور ان کا ترجمہ یا تشریح حاشیے میں دے دی ہے۔
۲ - موسیقاروں کا گانا بجانا وغیرہ -

۳ - نم کی صفائی -

۴ - ہر لحظہ -

۵ - گانے کی قسم -

۶ - موسیقی کی ایک قسم اور بہ معنی حیران ہونے والا -

۷ - ساسانی بادشاہ خسرو دوم کے دربار کا ایک گویا -

۸ - یہ بھی اسی بادشاہ کے دربار کا ایک استاد مغنی تھا، اس کا وطن 'مرو' تھا اسے مقرب کا درجہ حاصل تھا۔ روایت کی رو سے ایرانیوں کی موسیقی کا موجد بھی ہے۔ اس کی موسیقی نے ساسانیوں کی موسیقی پر

بڑا اثر ڈالا ، جو عہد اسلامی میں عربوں اور ایرانیوں کے فن موسیقی کا سب سے بڑا منبع تھی۔ (ایران بہ عہد ساسانیان ترجمہ از ڈاکٹر محمد اقبال ، صفحہ ۶۴۹ تا ۶۵۳ ، تاریخ ادبی ایران ، جلد اول ترجمہ صالح صفحہ ۲۵ تا ۳۰)

۹۔ یہ فقرہ خبر ہے اور اس کا مبتدا آغاز میں پہلی سطر میں (بزم آراؤں کی نوازش نے) ہے۔ درمیان میں گائے والوں کی صفات اور خوبیاں ہیں۔

۱۰۔ ایک شکری جانور کا نام۔

۱۱۔ ایک گویے کا نام اور بہ معنی چڑیا۔

۱۲۔ ایک گویے کا نام اور بہ معنی پرندہ یا چھوٹا پرندہ۔

۱۳۔ آہان ، موسیقی کی ایک اصطلاح۔

۱۴۔ باریکی۔

۱۵۔ ایک راگ جو زوال کے بعد گنا جاتا ہے ، بعض لوگ اسے ’ٹوڑی‘ راگ کہتے ہیں۔

۱۶۔ بال سلجھانے والی۔

۱۷۔ موسیقی کی اصطلاح ، راگ وغیرہ۔

۱۸۔ ترمی خاتون۔

۱۹۔ چوبیس راگنیاں۔

۲۰۔ ’ترمی خاتون‘ مبتدا ہے اور یہ فقرہ خبر یعنی ’ترمی خاتون

کو ہم نے شاہانہ نواخت کی طرف راہ دی۔‘ درمیان کی تمام عبارت میں اس کی خوبیاں بیان کی گئی ہیں۔

۲۱۔ نوازنا اور گنا بجانا وغیرہ۔

۲۲۔ موسیقی کی ایک اصطلاح اور بہ معنی راستہ یعنی ہم نے اسے

شاہی اعزاز سے نوازا۔

۲۳۔ ایران کا ایک شہر۔

- ۲۴ - ایران کا ایک شہر -
- ۲۵ - ایک مغنیہ کا نام (معرفت اور معروفک میں رعایت لفظی ہے)
اور ایک آلہ موسیقی -
- ۲۶ - موسیقی کی ایک قسم -
- ۲۷ - ایک ساز کا نام -
- ۲۸ - ایک موسیقار ، مومن کی رعایت سے زناں استعمال کیا ہے -
- ۲۹ - بوڑھے کی موت -
- ۳۰ - ساز کا نام -
- ۳۱ - ساز کا نام -
- ۳۲ - ساز کا نام -
- ۳۳ - آواز کا نہ ہونا -
- ۳۴ - بوڑھے -
- ۳۵ - دوسرے معنی ساز کا بجانا ہیں -
- ۳۶ - ایک ساز -
- ۳۷ - راگ ، سر وغیرہ -
- ۳۸ - ساز کا نام اور یہ معنی پنجدہ -
- ۳۹ - ایک ساز جو منہ سے بجایا جاتا ہے -
- ۴۰ - بے معنی -
- ۴۱ - تمام سازوں کے نام ہیں -
- ۴۲ - راہ ، موسیقی کی اصطلاح یعنی ترانہ بجانا اور دوسرے
معنی لوٹنا -
- ۴۳ - آشنائی -
- ۴۴ - دولت و دین کا ماہتاب -

- ۴۵ - گانا -
- ۴۶ - وہ کوئے جو بے سر ہوں ، دوسرے معنی واضح ہیں -
- ۴۷ - جو صحیح طور پر ساز نہ بجا سکیں -
- ۴۸ - پنجہ ، سارنگی -
- ۴۹ - پھونک ، پھونک مارنا - دوسرے معنی واضح ہیں -
- ۵۰ - پہاڑ کا رہنے والا -
- ۵۱ - ایک ساز کا نام ، دوسرے معنی خشک ندی -
- ۵۲ - باریک کپڑے میں چھاننا -
- ۵۳ - چھلنی سے چھاننا -
- ۵۴ - ہوا ، پیٹ میں ہوا ہو جانا -
- ۵۵ - ایک ساز جو منہ سے بجا یا جاتا ہے -
- ۵۶ - ایک ساز -
- ۵۷ - بجانا
- ۵۸ - جسے دق کا مرض ہو -
- ۵۹ - حکمت کی ایک مشہور کتاب اور موسیقی کی ایک اصطلاح -
- ۶۰ - پیالہ -
- ۶۱ - ندی ، باجا -
- ۶۲ - کھائی ، حاشیہ -
- ۶۳ - ساز -
- ۶۴ - ساز -
- ۶۵ - ساز کے تار -
- ۶۶ - تال کی ایک قسم -
- ۶۷ - تال کی قسم -

۶۸ - ایک راگ جو پانچ نغموں سے مرکب ہوتا ہے اور زوال کے وقت گایا جاتا ہے -

۶۹ - باریک آواز -

۷۰ - بوسلیک اور نوا موسیقی کے مقاموں کے نام -

۷۱ - اصطلاحات موسیقی -

۷۲ - سر سے بند ہونا -

۷۳ - ساز اور بہ معنی گدھا -

۷۴ - ثابت -

۷۵ - موسیقی کا ایک مقام اور مشہور ملک -

۷۶ - ایک ساز ، دوسرے معنی واضح ہیں -

۷۷ - موسیقی کا ایک مقام اور ایک مشہور شہر -

۷۸ - ایک جگہ کا نام -

۷۹ - سویا ہوا اور بہ معنی ٹیڑھا -

۸۰ - جو ایک ہی جگہ پر پڑا ہو -

۸۱ - ساز کے تار اور بہ معنی ریشم -

۸۲ - ریشم کی چٹائی ، فرش ، دسترس -

۸۳ - یہاں گدھے کی رعایت سے ایسے الفاظ استعمال کیے ہیں جو اس کے

متعلقات سے بھی ہیں اور جن کے دوسری معانی یہی ہیں - آخر (یا آخر)

یہ معنی گھاس کے جو گھوڑے ، گدھے کو ڈالی جاتی ہے -

۸۴ - گننا ، شمار کرنا اور بہ معنی انگلیوں سے بجانا -

۸۵ - لڑائی کرانا دو فریقوں کے درمیان بہ معنی مضرب چلانا -

۸۶ - بے حد مشہور ہونا ، رسوا ہونا -

۸۷ - جسے دو ہاتھوں سے بچایا جائے -

۸۸ - ایک ہاتھ سے بچایا جانے والا -

۸۹ - تالیاں بجاتے ہیں -

۹۰ - حجاز ، راہ ، عراق - موسیقی کی اصطلاحیں بھی ہیں -

(اس سے پہلے فقرے میں پرندوں سے مراد موسیقار ہیں -)

۹۱-۹۳ - تینوں لقب ہیں بہ معنی چڑیا ، پرندہ اور مرغی کا بچہ -

۹۴ - پرندوں یعنی موسیقاروں کا سردار -

۹۵ - ایک فرضی پرندہ ، لغوی معنی ۳۰ پرندے -

۹۶ - فرضی پرندہ -

۹۷ - مشہور پرندہ -

۹۸ - مشہور پرندہ -

۹۹ - طائر کی رعایت سے طیرہ استعمال کیا ہے ، بہ معنی سبکی ،

شرمندہ کرنا -

۱۰۰ - بال بہ معنی بازو ، پر -

امیر حسن سجزی (صفحہ ۷۹)

۱ - 'فوائد الفوائد' اردو ترجمہ (اللہ والوں کی قومی دکان لاہور)

کے مترجم نے ایک ہندو کی بجائے "ہندوی" لکھ دیا ہے جیسے یہ کوئی نام ہو - (صفحہ ۱۴۷)

۲ - اس فقرے کا ترجمہ اسی مترجم نے یوں کیا ہے : "میں نے

دونوں ہفتے اس کا ذکر کیا - ایک روز اس کا ذکر کرتے کرتے یہ رباعی پڑھی" (صفحہ ۱۵۵) - یہ ترجمہ سراسر غلط ہے -

۳ - ان کا ذکر کہیں دوسری جگہ آ چکا ہے -

۴ - بدر الدین غزنوی حضرت خواجہ قطب الدین بختیار رح کے

خلفہ تھے - مشائخ وقت آپ کی بزرگی کے معروف تھے - وعظ بھی

فرمایا کرتے تھے - آپ کا پیرایہ بیان بہت جاذب تھا - شیخ فرید الدین گنج شکر آپ کی مجلس وعظ میں اکثر شریک ہوا کرتے تھے - پہلے غزنی سے لاہور وارد ہوئے ، پھر دہلی جا کر حضرت کاکی رح کے مرید ہوئے - سماع کے قائل تھے اور اکثر رقص کیا کرتے تھے - آپ کا مزار کاکی رح کے مزار کے پائین ہے - (اخبار الاخبار ، صفحہ ۵۰ ، ۵۱)

۵۔ مولانا برہان الدین محمود بلخی اپنے زمانے کے جید عالم تھے - بہ قول صاحب 'نزهة الخواطر' نحو ، لغت ، فقہ ، حدیث اور علوم عقلی میں ان کے زمانے میں ہندوستان میں ان سے بڑا عالم کوئی دوسرا نہ تھا - جب ہندوستان میں وارد ہوئے تو سلاطین اور امرا نے بڑی قدر و منزلت کی - سلطان بلبن ان کا بڑا احترام کرتا - جمعہ کے روز نماز کے بعد وہ اپنی پوری شاہانہ شوکت و عظمت کے ساتھ مولانا کے گھر پر جاتا اور ان سے مؤدب ہو کر ملتا - مولانا نے ۶۸۷ھ میں وفات پائی - ان کی قبر حوض شمسہ کے پورب جانب ہے - مؤلف اخبار الاخبار کے مطابق لوگ ان کے مزار کی خاک اپنے لڑکوں کو اس لیے کھلاتے ہیں کہ علوم کے دروازے ان کے لیے کھل جائیں -

(اخبار الاخبار ، صفحہ ۴۶ ، ۴۷ - ہزم مملوکیہ صفحہ ۲۳۰ ، ۲۳۱)

۶۔ یعنی مولانا برہان الدین بلخی -

۷۔ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ -

۸۔ یعنی مولانا برہان الدین بلخی -

۹۔ آپ کا نام محمد بن عطا ہے - ہندوستان کے قدیم مشائخ اور خواجہ قطب الدین کے مصاحبوں میں سے تھے - آپ شہاب الدین سہروردی کے مرید اور خلیفہ اور سماع کے بہت مشتاق تھے - اور اس دور میں کسی کو بھی سماع میں اتنا دخل نہ تھا جتنا کہ آپ کو - یہ قول شیخ لفظام الدین اولیا دہلی میں سماع کا سکھ آپ ہی نے بنھایا - آپ کی وفات ۶۰۵ھ میں ہوئی - آپ کی قبر خواجہ قطب الدین کے مزار کے پائین ایک اونچے چبوترے پر ہے - (اخبار الاخبار صفحہ ۳۷ ، ۳۸)

۱۰۔ مشہور صوفی قطب الدین بختیار کاکی - فرشتہ نے آپ کا نام

قطب الدین ولد کمال الدین احمد ، داراشکوہ نے بختیار بن احمد بن موسیٰ لکھا ہے ۔ قصبہ اوش (فرغانہ ، کہ ماوراءالنہر میں ہے) میں پیدا ہوئے۔ بہ قول فرشتہ ابھی ڈیڑھ برس کے تھے کہ آپ کے والد فوت ہو گئے ۔ والدہ ماجدہ نے آپ کی پرورش کی ۔ پانچ برس کے تھے کہ ایک خضر صورت بزرگ انہیں اوش کے ایک معلم ابوحنص کے پاس لے گئے اور اس سے کہا کہ یہ شخص اولیاء میں سے ہو گا ، اس پر نظر شفقت رکھنا اور تربیت میں کوئی کوتاہی نہ رہنے پائے ۔ ۲۰ سال کی عمر میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی رح کے مرید ہوئے ۔ چشتی علیہ الرحمة ان دنوں اصفہان میں آ کر ٹھہرے ہوئے تھے ۔ مرید ہونے سے پہلے بھی آپ نے بڑی ریاضت و مجاہدت کی ۔ شروع شروع میں جب آپ پر نیند کا غلبہ طاری ہوتا تو قدرے سو لیا کرتے ۔ لیکن آخری عمر میں یہ وقت بھی بیداری میں تبدیل ہو گیا ۔ آپ کے متعلق مشہور ہے کہ آپ دن رات میں کوئی ۲۵۰ رکعت نماز بڑے خشوع و خضوع سے ادا کرتے اور کوئی دو تین ہزار بار آپ صلعم پر درود بھیجتے ۔ جن دنوں آپ بغداد میں مقیم تھے تو وہاں اکثر شیخ شہاب الدین مسروردی اور شیخ اوحالدین کرمانی سے آپ کی صحبتیں رہیں ۔ خواجہ معین الدین چشتی کے دہلی چلے جانے پر آپ بھی ان کے پیچھے ہو لیے ۔ پھرتے پھرتے ملتان آ پہنچے ۔ یہاں شیخ بہاء الدین زکریا رح سے چندے صحبت رہی ۔ یہیں شیخ فرید الدین گنج شکر نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی ۔ کچھ عرصہ بعد جب آپ دہلی پہنچے تو حضرت معین الدین ان دنوں اجمیر میں تھے ۔ آپ نے ان سے وہاں ملنے کی اجازت چاہی ، لیکن چشتی رح نے فرمایا کہ اگرچہ ظاہر میں دوری ہے ، لیکن بہ باطن قرب ہے ، اس لیے بہتر یہی ہے کہ فی الحال وہیں قیام کرو ۔ فرشتہ نے آپ کے دہلی ٹھہرے رہنے کی ایک اور وجہ بتائی ہے ۔

آپ کے نام کاکی کی وجہ تسمیہ کے متعلق تذکروں میں ایک داستان مائی ہے اور وہ یہ کہ آپ ایک بقال سے کبھی کبھار ادھار لیا کرتے تھے ۔ کسی مرقع پر اس نے آپ کی غیرت کو ٹھیس پہنچائی ۔

آپ نے قرض لینا بند کر دیا۔ اس کے بعد آپ اپنے مصلے کے نیچے ہاتھ ڈال کر حسب ضرورت پکے ہوئے نان (کاک) نکال لیتے۔ فرشتہ نے یہ داستان آپ کی زوجہ اور بقال کی بیوی سے منسوب کی ہے۔ آپ نے آخری عمر میں قرآن مجید حفظ کیا، پھر دن میں دو بار کلام مجید ختم کرتے۔ آخر میں آپ نے شادی بھی کر لی تھی جس سے دو فرزند پیدا ہوئے۔ آپ اکثر سماع فرماتے۔ ایک مرتبہ ایک محفل میں قوال حضرت احمد جام کی ایک غزل گارہے تھے۔ جب وہ اس شعر پر پہنچے :

کشتگان خنجر تسلیم را ہر زمان از غیب جانے دیگر است
تو آپ پر وجد طاری ہو گیا اور اس شدت سے طاری ہوا کہ سنبھالے نہ سنبھلتے تھے۔ چنانچہ قاضی حمید الدین ناگوری رح اور شیخ بدرالدین غزنوی آپ کو گھر لے آئے۔ چار پانچ دن آپ پر یہی کیفیت طاری رہی۔ قوال یہی شعر بار بار پڑھتے اور آپ سر دھتے۔ آخر اسی حالت میں سوہوار ۱۴ ربیع الاول ۶۳۳ھ کو آپ رحلت فرما گئے۔ ابو الفضل نے یوم وصال بدھوار بتایا ہے۔ فرشتہ اور صاحب سیر الاقطاب نے تاریخ اور مسہنہ وہی دیا ہے، لیکن سنہ علی الترتیب ۶۳۴ اور ۶۳۵ دیا ہے۔

سر سید نے آپ کے مزار کے متعلق لکھا ہے : ”آپ کا مزار مبارک کچا ہے اور قبر شریف بھی صرف مٹی کا ڈھیر ہے۔ سبحان اللہ کیا خاکساری ہے کہ فخر بادشاہی ہے اور گنبد وغیرہ بھی نہیں ہے۔ صرف کھلے آسمان کے نیچے ہے، اس پر وہ نور اور رعب اور مرتبہ شان و شوکت ہے کہ دیکھنے سے علاقہ رکھتی ہے۔ ہر دم انوار الہی فازل کہ دل عقیدت مندوں کا نورانی ہوتا ہے۔“ شیر شاہ سوری نے آپ کے مزار کے قریب چار دیواری بنائی تھی۔ اس کے مٹنے پر مختلف بادشاہوں کے عہد میں چار دیواری کو مختصر کر کے دروازے بنائے گئے۔ ۱۲۵۲ھ میں بہادر شاہ ظفر نے آپ کے مزار کے گرد صندل کا کٹہرا لگوا یا۔ (تاریخ فرشتہ، صفحہ ۳۷۸-۳۸۳) سیر الاقطاب، صفحہ ۱۴۲ ببعد۔ آئین اکبری جلد سوم، صفحہ ۲۷۸، ۲۷۹۔ سفینۃ الاولیاء،

صفحہ ۹۴-۹۶ - اخبار الاخبار ، صفحہ ۲۵ ، ۲۶ - آثار المصنف ، صفحہ ۵۵ ، ۵۶ ، پہلا باب ، مطبوعہ نولکشور

امیر خورد کرمانی (صفحہ ۸۵)

۱ - قاضی حمید الدین ناگوری : آپ کا نام محمد اور والد کا نام عطاء اللہ بخاری ہے - بخارا میں پیدا ہوئے - معزالدین سام بادشاہ کے زمانے میں اپنے والد کے ساتھ دہلی میں وارد ہوئے - تین برس ناگور کے قاضی رہے ، پھر ایک دم ترک علائق کر کے بغداد روانہ ہوئے - یہ قول دارا شکوہ ترک دنیا کا سبب یہ تھا کہ ایک روز آپ نے 'واقعہ' میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو اپنی طرف بلا رہے ہیں - اس کے دوسرے ہی روز آپ نے ترک علائق کیا -

بغداد میں شیخ شہاب الدین سہروردی کے مرید ہونے اور خرقہ خلافت پایا - وہیں خواجہ قطب الدین بختیار سے ملاقات و دوستی ہوئی - بغداد سے حجاز پہنچے اور وہاں سے ہوتے ہوئے وارد دہلی ہوئے -

آپ کا شمار پاکستان و ہندوستان کے مشائخ متقدمین میں ہوتا ہے - یہ قول عبدالحق دث آپ علم ظاہر و باطن کے جامع اور قطب الدین بختیار کاکی رح کے مصاحبوں میں سے تھے - آپ کے مشرب میں وجد و سماع بہت زیادہ تھا ، آپ کے زمانے میں کوئی بھی آپ جتنا سماع نہ سنتا تھا - خواجہ نظام الدین اولیا رح سے منقول ہے کہ آپ کے سماع کا شہرہ ہوا تو بہت سے مخالفوں نے آپ پر فتوے لگائے اور جواب سنے - ایک نقیہ نے ، جس سے قاضی صاحب کا میل جول تھا ، اس سلسلے میں کچھ لکھا - قاضی صاحب نے اس سے پوچھا "کیا آپ نے بھی اس کا جواب لکھا ہے؟" اس نے کہا 'ہاں' آپ نے فرمایا "وہ تمام مفتی جنہوں نے جواب لکھے ہیں ، میرے مقابلے میں ابھی ماں کے شکم سے پیدا ہی نہیں ہوئے اور تو پیدا تو ہوا ہے ، لیکن ابھی پیچہ ہے -"

آپ اپنے احباب سے مزاح بھی کیا کرتے تھے - ایک مرتبہ آپ خچر

پر اور شیخ برہان الدین اور قاضی کبیر ، کہ اپنے وقت کے جید عالم تھے ، قد آور گھوڑوں پر سوار جا رہے تھے ۔ قاضی نے کہا کہ ”آپ کا گھوڑا صغیر (چھوٹا) ہے“ آپ نے کہا ”لیکن کبیر (بڑا) سے بہتر ہے۔“

قطب الدین بختیار کاکی کے علاوہ شیخ فرید الدین گنج شکر سے بھی آپ کی دوستی تھی ۔ آپ نے بہ قول ابوالفضل ۵ رمضان ۶۴۴ھ کو ، بہ قول دارا شکوہ ۶۴۳ھ میں اور بہ قول عبدالحق محدث دہلوی ۶۰۵ھ میں وفات پائی اور وصیت کے مطابق خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمہ کے مزار (دہلی) کے ہائنتی اونچے چبوترے پر دفن ہوئے ۔ لیکن خدا معلوم صاحب سیرالمتاخرین نے کہاں سے یہ لکھا ہے کہ آپ نے ۲۹ ربیع الآخر ۶۷۳ھ کو ناگور میں وفات پائی اور مزار بھی وہیں ہے ۔ سرسید احمد خاں مرحوم نے آپ کے مزار کی لوح کی جو عبارت لکھی ہے ۔ اس کے مطابق آپ نے شب دوشنبہ ۱۱ رمضان ۶۹۵ھ میں وفات پائی ۔ (واللہ اعلم) سرسید نے آپ کے مزار کا ذکر بڑی تفصیل سے کیا ہے ۔ آپ کی کئی ایک تصانیف ہیں ، جن میں ’طوالع شمس‘ خاص طور پر قابل ذکر ہے ۔ (فوائد الفواد اردو ترجمہ ، صفحہ ۱۹۵ ، ۱۹۶ ۔ آئین اکبری جلد ۳ ، صفحہ ۲۸۱ ۔ اخبار الاخبار ، صفحہ ۳۷ ، ۳۸ ۔ سفینۃ الاولیاء ، صفحہ ۱۱۳ ، ۱۱۴ ۔ سیرالمتاخرین مطبوعہ لاہور ، صفحہ ۱۲۸ ۔ آثار الصنادید مطبوعہ نولکشور ، پہلا باب ، صفحہ ۷۷ ۔ تذکرۃ علمائے ہند صفحہ ۵۲) ۲ ۔ جوزجانی یا جرجانی ۔ ان کا ذکر دوسری جگہ ملاحظہ ہو ۔

۳ ۔ شیخ نظام الدین اولیا رحمہ ۔

۴ ۔ ابوالمجد مجدد بن آدم سنائی پانچویں صدی ہجری کے وسط میں پیدا ہوئے ۔ جوانی کے آغاز میں غزنوی دربار سے منسلک ہوئے اور بہرام شاہ غزنوی کی مدح سرائی کی ۔ شروع میں دوسرے درباری شاعروں کی طرح آپ نے بھی بڑی طرب آمیز زندگی بسر کی ، لیکن پھر ایک دم زندگی میں انقلاب آ گیا اور آپ ایک مستغنی شاعر ہو گئے اور اللہ کی طرف لو لگائی ، حج بھی کیا اور چند ایک شہروں کی سیاحت

بھی کی - دربار سے علیحدہ ہو کر گوشہ نشینی اختیار کی اور مرتے دم تک عزلت ہی میں وقت گزارا - آپ کا سنہ وفات بعض کے نزدیک ۵۵۳۵ اور بعض کے نزدیک ۵۵۴۵ ہے - (تاریخ ادبیات ایران از شفق ، صفحہ ۱۲۰ - صفا ، جلد دوم صفحہ ۵۵۲ ، ۵۵۹) -

۵ - ترجمہ اشعار :

(۱) اس جگہ سے نغمے بھوٹ رہے ہیں تو اس جگہ سے بانسری کی آواز آرہی ہے - اس جگہ عاشق کا خروش ہے تو اس جگہ محبوب کا عیش و نشاط ہے -

(۲) ہر طرف ایک بہشت ہے اور ہر بہشت میں حور ہے ، ہر چمن میں ایک معشوق ہے اور ہر معشوق یار ہے -

(۳) روئے زمین بے شمار پھولوں کی وجہ سے نقش و نگار سے سجی ہوئی ہے اور شاخ شجر پھولوں کے سبب بوں معلوم ہوتی ہے جیسے دلہنوں کے کان بندوں سے سجے ہوں -

(۴) ہر درخت پر ایک پرندہ بیٹھا ہوا ہے اور ہر طرف نغمے اور چہچہے ہیں - ہر راہ گزر پر معشوق ہے اور ہر بغل میں دلہن -

۶ - ”بار خدایا مجھے“ الخ -

۷ - متن میں ’رسیدہ است‘ لکھا ہے ، لیکن سیاق و سباق کے لحاظ سے یہ مقام منفی کا ہے -

۸ - علاء الدین خلجی ۲۲ ذی الحجہ ۷۹۵ھ کو دہلی میں تخت نشین ہوا ، اکیس سال حکومت کر کے ۸۱۶ھ میں فوت ہوا - (منتخب التواریخ)

۹ - قطب الدین خلجی ۸۱۷ھ میں تخت پر بیٹھا - اس کا انجام بڑا دردناک ہوا - خسرو خاں نے ایک رات ، جب کہ دونوں مے نوشی میں مصروف تھے ، اپنے آدمیوں کے ذریعے محل پر حملہ کرایا - جب یہ بھاگنے لگا تو ایک آدمی نے بادشاہ کو سر کے بالوں سے پکڑ لیا - بادشاہ نے چھڑانے کی کوشش کی ، لیکن ایک دوسرے

آدمی نے بھرپور وار کر کے اسے قتل کر دیا اور سر کاٹ کر چھت کے نیچے پھینک دیا۔ یہ واقعہ ۵۲۰ھ کا ہے۔ (منتخب التواریخ)

۱۰۔ غازی الملک ۵۲۰ھ میں غیاث الدین تغلق کے لقب سے تخت پر بیٹھا۔ بڑا منتظم اور مدبر بادشاہ تھا۔ ایک ہی ہفتے کے اندر مملکت کے درہم برہم کارخانہ کو سنوار کے رکھ دیا۔ بنگالہ کی مہم سے واپسی پر افغان پور میں ایک نئے تعمیر کردہ محل میں ٹھہرا۔ اسی رات اس کی چھت گر پڑی اور یہ نیچے دب کر مر گیا۔ یہ واقعہ ۵۲۵ھ میں درپیش آیا۔ (اردو ترجمہ منتخب التواریخ صفحہ ۱۲۰ بعد)

۱۱۔ ملاحظہ ہو حاشیہ نمبر ۱۹۔

۱۲۔ مولانا وجیہ الدین ہاٹلی اپنے وقت کے استاد اور متبحر عالم تھے اور زہد و پرہیزگاری میں ممتاز۔ آخر میں شیخ نظام الدین اولیا کے مرید ہو گئے اور ان کی خدمت میں کمال اعتقاد پیدا کیا۔ نقل ہے کہ ایک مرتبہ شیخ رحمہ نے آپ سے فرمایا ”مولانا ہمارے اور تمہارے درمیان اور خدا کے درمیان صرف یہی زبان باقی رہ گئی ہے۔“ مولانا کی قبر حوض شمسی پر قاضی کمال الدین صدر جہاں اور قتلغ خاں کے حظیرہ میں ہے جو مولانا موصوف سے نسبت شاگردی رکھتے تھے۔ (اخبار الاخیار، صفحہ ۹۹)

۱۳۔ عبور۔

۱۴۔ قاضی محی الدین کاشانی، خواجہ نظام الدین اولیا رحمہ کے مریدوں میں سے تھے۔ اپنے علم وافر، زہد اور تقویٰ کے سبب مشہور اور شہر میں استاد مانے جاتے تھے۔ ابتدائے ارادت ہی سے دنیاوی تعلقات سے کنارہ کشی اختیار کی اور وظائف کی مندوں کو، جو دانش مندی کا سرمایہ ہوتے ہیں، حضرت شیخ رحمہ کی خدمت میں لا کر بھاڑ ڈالا اور فقر و مجاہدہ کی زندگی بسر کی۔ آپ نے حضرت شیخ کی زندگی ہی میں رحمت فرمائی۔ سلطان علاء الدین خلجی آپ کا معتقد تھا۔ شروع شروع میں جب اس تک آپ کا حال پہنچا تو اس نے حکم دیا کہ اودھ کی قضا، جو آپ کے خاندان میں رہی ہے، آپ کو

دے دی جائے اور ساتھ ہی بہت سے انعام و قریات پیش کیے جائیں ۔
 قاضی بادشاہ کا یہ حکم نامہ لے کر خواجہ کی خدمت میں حاضر ہوئے ۔
 خواجہ نظام الدین کو اس کا بہت رنج ہوا ، قاضی سے فرمانے لگے ”ضرور
 تیرے دل میں ایسی بات آئی ہو گی جو تیرے پاس یہ حکم نامہ لے کر
 آئے ہیں ۔“ خواجہ نظام الدین اپنے اعلیٰ مریدوں اور خلفاء کو سرکاری
 ملازمت کی اجازت نہیں دیتے تھے ، اسی وجہ سے انہیں قاضی سے شکایت
 پیدا ہوئی ، اور نہ صرف اپنا خلافت نامہ آپ سے واپس لے لیا بلکہ سال تک
 آپ کی طرف سے کبیدہ خطر رہے ۔ (اخبار الاخیار از عبدالحق دہلوی
 مطبوعہ دہلی ، صفحہ ۹۸ - سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات از
 خلیق احمد نظامی ، صفحہ ۲۳۹ ، ۲۴۰) -

۱۵ - ان کا ذکر کسی اور جگہ ملاحظہ ہو ۔

۱۶ - سید الطائفہ حضرت شیخ جنید بغدادی رحمہ کی کنیت ابوالقاسم
 تھی ۔ آپ کے والد ماجد محمد بن جنید آبگینہ فروش تھے ۔ نمونہ کے
 باشندے تھے ، لیکن آپ کا وطن مالوف اور مولد بغداد ہے ۔
 مذہب طریقت میں آپ حضرت سفیان ثوری کے پیرو تھے ۔
 حضرت سری سقطی کے بھانجے بھی تھے اور مرید بھی ۔ اکابر مشائخ
 کی نظر میں آپ انوار سعادت کا مطلع اور حقائق و اسرار کا
 بحر یکران تھے ۔ طریقت و حقیقت میں سرگروہ اہل صفا اور اپنے
 دور کے امام السادات تھے ۔ آپ سماع و وجد سے احتراز کرتے اور
 ظاہر و باطن میں کبھی خلاف شریعت فعل آپ سے سرزد نہ ہوتے تھے ۔
 آپ تیس سال تک ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر ذکر و فکر میں
 مشغول رہے ۔ ہفتہ کے روز ۲۷ رجب ۵۲۹ کو وفات پائی ۔
 وصال کے وقت آپ کی زبان پر تسبیح جاری تھی ۔ چار انگلیاں بندھی
 ہوئی تھیں اور شہادت کی انکلی کھلی تھی ، بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی ،
 آنکھیں بند کیں اور اپنے مولا سے جا ملے ۔

(سفینۃ الاولیاء ، صفحہ ۳۷ - ۳۹)

۱۷ - نام جعفر بن یونس اور کنیت ابوبکر ۔ آپ حضرت جنید
 بغدادی رحمہ کے مرید خاص تھے ، آپ مالکی مذہب پر کار بند تھے ۔

بعض آپ کو اصل کے اعتبار سے خراسانی کہتے ہیں اور مولد بغداد شریف ہے۔
بعض کے نزدیک آپ کا مقام پیدائش سامره ہے۔ وفات جمعہ
۲۷ ذی الحجہ ۵۳۴ھ کو بغداد میں ہوئی۔ (ایضاً، صفحہ ۳۹-۴۱)

۱۸۔ امام ابو حنیفہ رضی : اسم گرامی نعمان بن ثابت ہے۔ آپ کا شمار
تابعین میں ہوتا ہے، ائمہ اربعہ میں پہلے جلیل القدر امام ہیں۔ امام جعفر
صادق رضی سے آپ کو شرف ملاقات حاصل رہا ہے۔ منقول ہے کہ امام اعظم
جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس پر حاضر ہوتے تو
عرض کرتے ”السلام علیکم یا سید المرسلین“ اور گنبد خضرا سے
آواز آتی ”وعلیک السلام یا امام المسلمین۔“ روایت ہے کہ آپ
ہر رات ایک ہزار رکعت نماز ادا کرتے تھے۔ آپ نے پورے
تیس برس تک عشا کے وضو سے صبح کی نماز ادا کی۔ کہتے ہیں کہ
جب تک آپ اس دنیا میں رہے، حضرت امام شافعی رضی پیدا نہ ہوئے،
حالانکہ مدت حمل چار سال تک رہی۔ امام اعظم ۸۸ھ میں متولد ہوئے
اور ستر برس کی عمر میں واصل بہ حق ہوئے، آپ کا مزار بغداد میں ہے۔
(سفینۃ الاولیاء از دارا شکوہ، مطبوعہ نولکشور ۱۸۷۸ء، صفحہ ۳۲، ۳۳)

۱۹۔ فخر الدین زراذی : اپنے وقت کے بزرگ تھے۔ علم و تقویٰ
اور ذوق و عشق کے جامع اور عظمت وافر کے حامل تھے۔ شروع شروع
میں مولانا فخر الدین ہانسوی سے دہلی میں تعلیم حاصل کی۔
جوش طبعی، دقت سخن اور فصاحت عبارت میں اہل شہر میں بے حد
ممتاز تھے۔ آخر میں حضرت نظام الدین اولیا کے مرید ہو گئے
اور شاگردی وغیرہ چھوڑ چھاڑ کر درویشوں کے حلقے میں آ گئے۔
اکثر سفر میں رہتے اور صحراؤں اور ویرانوں میں خدا کی عبادت میں
مصروف رہتے۔ کچھ عرصہ غیاث پور میں مقیم رہے۔ پھر مرشد کی وفات
کے بعد جمنا کے کنارے فیروز آباد (دہلی) میں مصروف عبادات رہے۔
خواجہ معین الدین چشتی کے مزار کی زیارت کے لیے اجمیر بھی گئے۔
اس کے بعد فرید الدین گنج شکر کی زیارت کے لیے ہاک پٹن پہنچے۔
ہمیشہ روزے سے رہتے۔ جن دنوں عہد تغلق نے دہلی کی بجائے دیوگیر
کو پایہ تخت بنایا اور لوگوں کو وہاں منتقل ہونے کا حکم دیا تو

مولانا بھی وہاں چلے گئے ، وہاں سے زیارت خانہ کعبہ کے لیے تشریف لے گئے۔ زیارت سے فارغ ہو کر بغداد گئے اور علم حدیث میں مشغول ہوئے۔ کچھ عرصہ بعد دہلی کا ارادہ کیا۔ کشتی میں بیٹھے ، وہ کشتی راستے ہی میں ڈوب گئی اور مولانا کو شہادت کا درجہ نصیب ہوا۔ (اخبار الاخبار ، صفحہ ۹۱۔ تذکرہ علمائے ہند ، صفحہ ۱۶۰)

۲۔ آپ کی کنیت ابو عبد اللہ تھی اور لقب شافعی۔ اسم گرامی محمد بن ادریس تھا۔ آپ کا تعلق قبیلہ قریش سے ہے۔ والد کی طرف سے آپ کا نسبی سلسلہ آٹھویں پشت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد حضرت عبدالمطلب سے ملتا ہے۔ آپ حضرت امام مالک رض کے شاگرد تھے۔ آپ کی پیدائش ایک روایت کے مطابق غزہ میں اور دوسری کے مطابق عسقلان یا منا میں ۱۵۰ھ میں ہوئی اور وفات بہ روز جمعہ آخر ماہ رجب ۲۰۴ھ میں ہوئی۔ آپ کا مزار عالیہ مصر کے مضافات میں ہے۔ (سفینۃ الاولیاء ، صفحہ ۳۳)

۲۱۔ تاریخ فیروز شاہی کے مؤلف اور شیخ نظام الدین اولیا کے مرید تھے۔ آپ کی ذات گرامی مجموعہ لطائف و ظرافت تھی۔ اپنی لطافت طبع اور فن ندیمی کے سبب مستقل طور پر سلطان محمد تغلق کے ندیموں میں داخل ہو گئے۔ فیروز شاہ کے عہد میں گوشہ گیر ہو گئے اور دنیا سے مجرد و منزہ ہو کر رحلت کی۔ کہتے ہیں کہ آپ کے جنازے پر ہوریا کے سوا کچھ نہ تھا ، شیخ نظام الدین اولیا کے روضہ کے قرب میں مدفون ہوئے۔ (اخبار الاخبار ، صفحہ ۱۰۳ ، ۱۰۴)

۲۲۔ امیر خسرو برصغیر پاکستان و ہند کے سب سے بڑے فارسی گو شاعر ، جن کا لوہا ایران والوں کو بھی ماننا پڑا ، ۶۵۱ھ میں ہتتالی کے مقام پر پیدا ہوئے۔ آپ کے والد امیر سیف الدین محمود ترکستان کے رہنے والے تھے۔ حملہ مغول کے موقع پر بھاگ کر ہندوستان آ گئے اور یہیں امیر خسرو کی ولادت ہوئی۔ کہتے ہیں آپ کی پیدائش کے وقت آپ کے والد آپ کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر اپنے محلے کے ایک مجذوب اور صاحب نعمت بزرگ کے پاس لے گئے۔

انہوں نے مجھے کو دیکھتے ہی فرمایا ”تم ایسے مجھے کو لائے ہو جو خاقانی سے بھی دو قدم آگے ہو کا۔“ لڑکپن ہی سے شعر و شاعری کا لپکا پڑ گیا تھا۔ آٹھ سال کے تھے کہ والد ایک معرکے میں شہید ہو گئے، جس کے سبب اپنے نانا عباد الملک کی نگرانی و سرپرستی میں آ گئے اور یہ سرپرستی ان کے لیے بڑی نعمت ثابت ہوئی۔ عباد الملک امراء بلبنی میں سے تھے۔ ان کی مجلس میں علما، شعرا اور ارباب نشاط سبھی شریک ہونے لگے۔ ایسی محفلوں میں خسرو کو علم و ادب اور موسیقی کے ذوق کی نشو و نما کا موقع ملا، جس کے سبب صغر سنی ہی میں بڑے بڑے اساتذہ کے تتبع میں شعر کہنے شروع کر دیے تھے۔ آپ حضرت نظام الدین اولیا کے مرید تھے اور اپنے مرشد سے انہیں والہانہ لگاؤ تھا۔ خسرو مختلف سلاطین کے درباروں سے بھی وابستہ رہے، جن میں شہزادہ بغرا خان اور سلطان بلبن وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ ایک موقع پر جب یہ غیاث الدین کے بیٹے محمد قان، جو خان شہید کے نام سے مشہور اور ملتان کا حاکم تھا، سے وابستہ تھے، منگولوں نے ملتان پر حملہ کر کے جہاں شہزادہ مذکور کو شہید کر دیا وہاں خسرو کو بھی گرفتار کر کے لے گئے۔ یہ واقعہ ۷۸۳ھ میں رونما ہوا۔ دو برس ان کی قید میں رہ کر دہلی آئے اور بعد میں بھی اسی طرح سلاطین کے ندیم وغیرہ رہے۔ وفات سے پہلے غیاث الدین تغلق کے ساتھ بنگال کا سفر کیا۔ ابھی وہیں تھے کہ حضرت نظام الدین اولیا کے وصال کی خبر ملی۔ خبر سنتے ہی دہلی کا رخ کیا۔ یہاں پہنچ کر ماسمی لباس پہنا اور مرشد کے مزار پر مجاور بن بیٹھے۔ اس واقعہ کے چھ ماہ بعد ۷۲۵ھ میں خود بھی جہان فانی سے کوچ کیا۔ شبلی اور وحید مرزا نے مصیبت کا نام ذیقعد لکھا ہے، لیکن اخبار الاخبار کے مؤلف کے مطابق خسرو نے ۱۸ شوال سنہ مذکور کو وفات پائی۔ نظام الدین اولیا کے مزار کے بائیں دفن ہوئے۔ بے شمار تصنیفات کے مالک ہیں۔ نثر میں ایک ضخیم تصنیف ’اعجاز خسروی‘ کے علاوہ ’خزائن الفتوح‘ یا ’تاریخ علائی‘ اور ’افضل البقائد‘ (حضرت نظام الدین اولیا کے ملفوظات) وغیرہ ہیں۔ ہائج دیوان (۱) تحفة الصفر (۲) وسط الحیات

(۳) غرة الکمال (۴) بقیہ نقیہ اور (۵) نہایۃ الکمال - دس گیارہ مثنویاں لکھیں ، جن میں ہایچ نظامی کے خمسہ کے جواب میں ہیں - (۱) مطلع الانوار (۲) شیرین و خسرو (۳) آئینہ سکندری (۴) ہشت بہشت (۵) مجنون و لیلی (۶) قرآن السعدین (۷) مفتاح الفتوح (۸) عشیقہ (۹) نہ سپہر (۱۰) تعلق قامہ وغیرہ -

(شعر العجم ، لائف اینڈ ورکس آف امیر خسرو ، اخبار الاخبار ، سفینۃ الاولیا ، تذکرہ علمائے ہند ، مفتاح التوارخ)

ضیاء الدین غشی (صفحہ ۴۴)

۱ - جس ہستی نے مجھے یہاں تک پہنچا دیا ہے ، وہ مجھے میری روزی بھی پہنچائے گی -

۲ - بلی کا سا انداز -

۳ - یغی شیر کی کھال -

۴ - دولت مندی ، فخر و مباہات وغیرہ -

۵ - نماز فجر -

۶ - حملہ مغول کے اسباب اس سے پہلے ایک حاشیہ میں دیے جا چکے ہیں - جہاں بادشاہ سے مراد سلطان محمد خوارزم شاہ ہے -

۷ - لغوی معنی نگہداشت ، حفاظت -

۸ - شیخ الرئیس ابو علی حسین بن عبداللہ بن سینا صرف ایران ہی نہیں ، تمام دنیا کے دانش مندوں میں شہر ہوئے ہیں - ۵۳۷۰ کے قریب بخارا کے ایک قصبہ خرمیئن میں پیدا ہوئے - جوانی میں علوم قرآن اور ادب میں مہارت ہم پہنچائی - پھر فقہ ، منطق ، نجوم ریاضی اور طب وغیرہ کے علوم حاصل کیے - جب شہرت بڑھی تو سامانی خاندان کے بادشاہوں نوح بن منصور وغیرہ کے معالجے پر مامور ہوئے اور کامیاب ٹھہرے - پہلے آپ بخارا رہے پھر کراچی میں خوارزم شاہیوں کے جہاں صدرنشین رہے - ۵۴۰۵ اور ۵۴۱۲ کے درمیان

ہمدان اور اصفہان میں دیلمی حکومت کی وزارت پر مامور رہے۔ آپ کی تصنیفات کی تعداد سو سے اوپر ہے، جن میں سے شفا اور قانون اور اشارات زیادہ مشہور ہیں۔ ۴۲۸ھ میں ہمدان میں قوت ہوئے۔ (شفق ۱۰۶-۱۰۷، صفا جلد اول، صفحہ ۳۰۳، ۳۰۵)

۹۔ مشہور صوفی شاعر شیخ ابو سعید فضل اللہ بن ابی الخیر ۳۵۷ھ میں مہنہ (خراسان) میں پیدا ہوئے۔ آپ کا شمار اولین صوفی شعرا میں ہوتا ہے۔ آپ کی وفات بھی مہنہ ہی میں ۴۴۰ھ میں ہوئی۔ کہتے ہیں کہ بیماری کے موقع پر آپ سے پوچھا گیا کہ آپ کے تابوت کے سامنے قرآن شریف میں سے کیا پڑھا جائے؟ آپ نے فرمایا کہ قرآن شریف اس سے کہیں زیادہ عظیم ہے کہ وہ مجھ پر پڑھا جائے، بس یہی شعر کافی ہے :

بہتر از این در جہان ہمہ چہ بود کار

دوست بر دوست رفت یار بر یار

آن ہمہ اندوہ بود و این ہمہ شادی

آن ہمہ گفتار بود و این ہمہ کردار

(شفق صفحہ ۱۱۵-۱۱۷)

ضیاء الدین برنی (صفحہ ۱۱۱)

۱۔ ملتزمین، ہر وقت ساتھ اٹھنے بیٹھنے والے اور غیر ملتزمین اس کے برعکس۔

۲۔ التمش یا ایلتمش کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ چاند گرہن کی رات کو پیدا ہوا اور ترک ایسے جیسے کو اس نام سے پکارتے ہیں۔ اس کا باپ قبائل ترکستان البری کا سردار تھا۔ یہ اپنے باپ کا چہیتا تھا، جس کے سبب اس کے بھائی اس سے حسد کرتے تھے۔ چنانچہ انہوں نے اس کے ساتھ وہی سلوک کیا جو حضرت یوسف کے بھائیوں نے آپ کے ساتھ کیا تھا، یعنی کسی بھانے گھر سے باہر لے جا کر کسی قاجر کے پاس فروخت کر دیا۔ قاجر نے بخارا میں اسے

صدر جہاں کے کسی عزیز کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ اس گھرانے میں اس کی بڑی اچھی پرورش ہوئی۔ یہاں سے یہ بھر بکتے بکاتے بغداد پہنچا، جہاں اسے مشہور زمانہ مشائخ کے پاس پہنچنے کا موقع ملا۔ اس کے آخری آقا نے اسے قطب الدین ایبک کے پاس فروخت کر دیا۔ یہاں اپنی غیر معمولی ذہانت کے سبب بہت جلد ترقی کر گیا۔ کئی ایک مہات میں اس نے بہادری کے جوہر دکھائے۔ شہاب الدین غوری کے ایما پر ایبک نے اسے پروانہ آزادی دے دیا اور پھر یہ امیرالامرا کے خطاب سے نوازا گیا۔ یہ قول فرشتہ ایبک نے اپنی لڑکی بھی اس کے نکاح میں دی۔ قطب الدین ایبک کی وفات کے وقت ایلتمش حکومت بدایوں پر متمکن تھا۔ چنانچہ سپہ سالار امیر علی اسماعیل، امیر داؤد دیلمی اور دیگر اعیان منک کی استدعا پر یہ اپنے لشکر کے ساتھ بدایوں سے دہلی پہنچا اور تخت سلطنت پر قابض ہو گیا اور سلطان شمس الدین کے خطاب سے ۶۰۷ھ میں تخت نشین ہوا۔ جن سرداروں نے اطاعت قبول کی انہیں اچھی طرح نوازا اور جو مخالفت پر آمادہ ہوئے انہیں شکست دے کر ختم کیا۔ ۶۱۸ھ میں جب ایران کا سلطان جلال الدین خوارزم شاہ، چنگیز خاں سے منہزم ہو کر لاہور کی طرف آیا تو التمش بے شمار لشکر لے کر اس کے مقابلے میں نکلا۔ جلال الدین جنگ کی تاب نہ لا کر سندھ اور سیوستان کی جانب بھاگ گیا۔ ۶۲۶ھ میں خلیفہ وقت کی طرف سے اسے جامع خلافت بھیجا گیا۔ اس موقع پر اس نے بڑی شادمانی و مسرت کا مظاہرہ کیا۔ اسرا وغیرہ کو خلعتیں عطا کیں اور شہر کو آراستہ و پیراستہ کیا گیا۔ آخر میں جب اس نے ملتان پر لشکر کشی کی تو راستے ہی میں بیمار ہو گیا اور ۲۰ شعبان ۶۳۳ھ (۱۲۳۶ع) کو عالم بقا کو سدھارا۔

التمش ایک خدا ترس، قابل اور بیدار مغز بادشاہ تھا۔ اس نے اپنی جرأت و دلیری سے اس برصغیر کو منگولوں کی تباہی سے بچانے رکھا۔ صوفیا کا بڑا معتقد اور پابند صوم و صلوات تھا۔ ہر جمعہ جامع مسجد میں جا کر نماز ادا کرتا۔ ایک موقع پر دہلی کے ملحدوں نے، جن کا سردار نور نامی شخص تھا، اسے مسجد میں عین اس

موقع پر قتل کرنا چاہا جب وہ نماز پڑھ رہا تھا - لیکن بروقت ہٹا چل جانے سے الٹا وہ ملحد قتل کر دیے گئے -

(تاریخ فرشتہ ، صفحہ ۶۴-۶۵ - منتخب التواریخ ، اردو ترجمہ صفحہ ۶۴-۶۵ - بزم مملوکیہ ۶۱-۶۷ - آب کوثر ، صفحہ ۱۱۲)

۳ - ایلتمش کا وزیر ، یہ اپنے تدبیر ، علم و فضل کے علاوہ علم دوستی اور علم بروری کے لیے بھی اس عہد میں امتیازی حیثیت رکھتا تھا اور اس کا دربار علما ، فضلا اور شعرا سے مزین رہا - شعرا اس کی شان میں قصیدے کہہ کر اس کے جود و کرم سے فیض یاب ہوتے تھے - (بزم مملوکیہ صفحہ ۱۲۰-۱۴۱)

۴ - غیاث الدین بلبن (۵۶۶-۵۶۸ مطابق ۱۲۶۶ع-۱۲۸۷ع) کی زندگی کی ابتدا غلامی سے ہوئی ، لیکن بعد میں اپنے دبدبہ شاہی ، شوکت و حشمت اور جلال و عظمت کے سبب سلاطین دہلی میں سب سے زیادہ ممتاز رہا - یہ ترکستان کے قبیلہ البری کے ایک بڑے گھر کا فرزند تھا - اس کا باپ اس قبیلہ کے دس ہزار خاندانوں کا سردار تھا - منگولوں کے حملے میں بلبن کسی منگول سپاہی کے ہاتھوں گرفتار ہوا - اس نے اسے بغداد میں لے جا کر ایک متقی و پرهیزگار شخص خواجہ جمال الدین کے ہاتھ فروخت کر دیا ، جس نے اسے اپنے بیٹے کی طرح پرورش کیا - اس کی مذہبی تربیت اسی گھر میں ہوئی - بعد میں خواجہ جمال نے بلبن کو دوسرے غلاموں کے ساتھ ہندوستان لا کر ۵۶۳۰ ایلتمش کے پاس فروخت کر دیا - ایلتمش نے اسے اپنا ذاتی محافظ بنا لیا - بلبن کا بھائی ایلتمش کے دربار میں پہلے ہی پہنچ چکا اور ترقی کر کے امیر حاجب کے عہدے پر مامور ہو چکا تھا - اس نے اپنے بھائی کو پہچان لیا - اسی کے بعد بلبن کی عزت دربار میں اور بڑھ گئی اور وہ رفتہ رفتہ ایلتمش کے چہل کافی امرا میں داخل ہو گیا - ایلتمش کی وفات کے بعد یہ گرفتار ہوا - لیکن جلد ہی رہا ہو کر میر شکار کے عہدے پر مامور ہوا - معزالدین بہرام شاہ ، علاء الدین مسعود اور ناصرالدین کے عہد میں روز بروز ترقی کرتا گیا - ناصرالدین نے اسے اپنا داماد بنا لیا -

اس کے مرنے کے بعد امرا نے اسے بالاتفاق اپنا بادشاہ بنا لیا ۔
(بزم مملوکیہ و صفحہ ۲۲۱-۲۲۲)

۵۔ ایک کام اور کام لینے والا ۔

۶۔ جاندار ۔ یہ بادشاہ کے ذاتی محافظ ہوتے ۔ صرف خوب صورت ،
دلیر اور کڑیل جوان اس فوج میں بھرتی کیے جاتے اور انہیں پوری
فوجی تربیت دی جاتی ۔ (ایڈمنسٹریشن... صفحہ ۶۳)

۷۔ سهم الحشم اور چاؤش فوجی افسر ہوتے تھے ، جن کا کام
فوجی دستوں اور فوجیوں کو لڑائی وغیرہ کے لیے صفوں میں ترتیب دینا
ہوتا تھا ۔ نقیب ہلکے درجے کے ہوتے تھے ۔ ان کا کام فوجوں اور عوام
کو احکام شاہی بہ آواز بلند سنانا تھا ۔

(ایڈمنسٹریشن آف دی سلطانیٹ آف ڈہلی ، صفحہ ۶۲ ، ۱۵۴)

۸۔ سلطان معزالدین ابوالعارث احمد سنجر ، سلجوق خاندان کا
نامور بادشاہ اور سلطان ملک شاہ کا بیٹا تھا ۔ ۵۷۹ء میں بہ مقام سنجر
(بلاد جزیرہ) پیدا ہوا ۔ ۵۹۰ء میں خراسان و ماوراءالنہر کا حاکم
بنا دیا گیا ۔ ۶۰۰ - ۶۱ برس وہاں حکومت کرنے کے بعد ۵۱۱ء میں
ایران کے تخت پر متمکن ہوا ۔ دوران حکومت کئی ایک فتوحات کیں ۔
اس کے دور کا سب سے بڑا واقعہ ترکان غز کا حملہ اور اس کی ان کے
ہاتھوں گرفتاری ہے ۔ یہ واقعہ ۵۳۸ء کے آخر میں وقوع پزیر ہوا ۔
غز لوگ ہر سال ۲۴ ہزار بھیڑ بکریاں سنجر کے مطبخ کے لیے بہ طور
خراج دیا کرتے تھے ۔ ایک موقع پر شاہی ملازم نے ان لوگوں کی
توہین کی اور ان سے رشوت چاہی ۔ انہوں نے اس شخص کو خفیہ طور
پر ہلاک کر دیا ۔ بعد میں بلخ کے والی نے سلطان سے اجازت لے کر
اپنا شہنہ ان کے پاس بھیجا ۔ پھر بھی انہوں نے پروا نہ کی ۔
آخر والی بلخ نے ان پر لشکر کشی کی ۔ لیکن وہ اور اس کا بیٹا دونوں
مارے گئے ۔ سلطان یہ خبر سن کر اس طرف متوجہ ہوا ۔ غزوں نے
سنا تو اپنے آدمی اس کے پاس بھیجے کہ ہم آپ کے مطیع و فرمان بردار
ہیں ۔ قاج (والی بلخ) نے ہمارے گھر کا قصد کیا تھا ، اس لیے

کو دہلی میں تخت نشین ہوا۔ جلال الدین فیروز خلجی کا بھتیجا تھا، اسی نے اس کی پرورش بڑے احسن طریقے سے کی اور جوان ہونے پر اسے اپنا داماد بنا لیا۔ جب جلال الدین تخت نشین ہوا تو اس نے اسے کڑھ کا حاکم بنا کر بھیج دیا۔ بعد میں اودھ کی جاگیر بھی دے دی۔ لیکن کچھ عرصہ بعد اس کے سر میں بادشاہت کا سودا سایا۔ اس نے اپنے بھائی الہاس بیگ کی وساطت سے بادشاہ کو ورغلا دیا کہ وہ اسے (علاء الدین) ملے، کیوں کہ بادشاہ کی ہیبت اس کے جی پر چھائی ہوئی ہے اور وہ خود ملنے سے ڈر رہا ہے۔ جلال الدین جھانسی میں آ گیا۔ جب علاء الدین کے پاس پہنچا تو اس نے اسے قتل کروا دیا اور خود دہلی کی طرف پڑھا۔ اس وقت تک قدر خان تخت نشین ہو چکا تھا۔ اسے شکست دے کر تخت پر متمکن ہوا۔ اس نے سلطنت کو بہت وسیع کیا۔ اکیس سال حکومت کرنے کے بعد مختلف بیماریوں مثلاً استسقا وغیرہ میں مبتلا ہو کر ۵۷۱ھ (۲ جولائی ۱۳۱۶ع) میں فوت ہوا۔ (منتخب التواریخ، صفحہ ۹۲-۱۰۸۔ این ایڈوانس ہسٹری آف انڈیا، صفحہ ۲۹۷، ۳۰۹)

۱۹۔ اس کا اصلی نام محمود چین تھا۔ ۵۵۳ھ کے قریب پیدا ہوا۔ اس کا تعلق زرد رنگ کی اس قوم سے تھا جو مغول اور تاتار کے نام سے ہکاری جاتی اور چین، منچوری اور سائبیریا کے درمیان آباد تھی۔ اس کا باپ یسوکای بہادر اپنے قبیلے کا سردار تھا۔ باپ کی وفات پر اس کی عمر تیرہ سال کی تھی۔ شروع میں تو یہ مغلوں کو اپنے قابو میں نہ لاسکا، لیکن بعد میں ایک دو لڑائیوں میں کامیاب ہونے کے سبب اس کا مکہ بیٹھ گیا اور اسے چنگیز خان کا لقب دیا گیا۔ (روضۃ الصفا، ہراؤن جلد سوم)

۲۰۔ چنگیز خان نے ۵۶۱ھ میں ایران پر حملہ کیا۔ اس کی وجوہات اکثر تواریخ میں یہ بیان کی گئی ہیں کہ سلطان محمد خوارزم شاہ نے اپنے کچھ آدمی چنگیز کے پاس چین کے متعلق تحقیق کرنے کے لیے بھیجے۔ چنگیز نے ان کی بڑی عزت و تکریم کی اور ان کے ہاتھ

سلطان کو پیغام بھیجا کہ ہم صلح و دوستی کے شائق ہیں اور چاہتے ہیں کہ دونو مملکتوں کے درمیان تجارت کا دروازہ کھولا جائے۔ کچھ عرصے کے بعد چند مسلمان تاجر چنگیز کے پاس گئے۔ چنگیز نے ان کا سامان بڑی بڑی قیمتیں دے کر خریدا اور ان کے ساتھ اپنے چند تاجر ایران بھیجے، جن کے ہاتھ خوارزم شاہ کو تحفے تحائف بھی ارسال کیے۔ لیکن جب وہ ایران کی سرحد اترار پر پہنچے تو حاکم اترار نے انہیں جاسوس قرار دے کر قتل کروا دیا۔ چنگیز خاں نے سلطان سے مطالبہ کیا کہ وہ حاکم اترار کو اس کے حوالے کر دے، لیکن سلطان نے اس ایلچی کو بھی قتل کروا دیا۔ اس پر چنگیز خاں نے طیش کھا کر اپنے جرگہ کو طلب کیا اور صلاح مشورہ کے بعد ایران پر حملہ کر دیا۔ اس کے بعد ایران کا جو حشر ہوا، اس کی مثال تاریخ میں نہیں ملتی۔ (روضۃ الصفا جلد ۴)

۲۱۔ سب سے پہلے جس منگول حکمران نے اسلام قبول کیا اس کا نام تکودار یا نکودر تھا۔ اس نے اپنے نام کے ساتھ احمد کا اضافہ کر لیا۔ یہ ۱۱۸۱ء میں تخت نشین ہوا۔ لیکن اس کے مسلمان ہونے سے سب منگول ہکڑ گئے اور انہوں نے سازش کر کے اسے ۱۱۸۳ء میں قتل کر دیا۔ یہ چنگیز کے ہوتے ہلاکو کا ساتواں بیٹا تھا۔ اس کے بعد ۱۱۹۴ء میں محمود غازان نے جو احمد تکودار کے بھتیجے ارغون کا بیٹا تھا، جبری طور پر منگولوں کا سرکاری مذہب اسلام قرار دے دیا۔ اس کے متعلق مشہور ہے کہ اس نے اپنی دس ہزار فوج سمیت مسلمان ہونے کا اعلان کر دیا تھا۔ علامہ اقبال کا مشہور مصرع ”ہاسباں مل گئے کعبے کو صنم خانوں سے“ اسی واقعے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ (روضۃ الصفا، براؤن جلد چہارم)

۲۲۔ محصل کا کام کسانوں سے مالیہ نقدی یا جنس کی صورت میں وصول کرنا تھا۔ (ایڈمنسٹریشن... صفحہ ۲۰۹)

۲۳۔ مقدم، گاؤں کا چوہدری یا مکھیا ہوتا تھا۔ خط ایک قسم کے ہندو ایجنٹ ہوتے تھے، جن کا کام ماتحت علاقوں سے مالیہ وصول

کرنے اور مالہ کی تعیین میں حکومت کی مدد کرنا تھا ۔

(ایڈمنسٹریشن.....صفحہ ۲۰۷)

۲۴ - کری اور چرائی دوٹو تقریباً ملتے جلتے ٹیکس تھے جو مویشیوں کے چرانے اور ان میں اضافہ پر لگائے جاتے تھے ۔

(ایضاً ، صفحہ ۲۴۸ ، ۲۴۹)

۲۵ - متصرف ، سلطانی دور میں شاہی امور خانہ داری کو مختلف شعبوں میں تقسیم کیا جاتا تھا ۔ ہر شعبہ ’کارخانہ‘ کہلاتا ، مثلاً جس شعبہ کا کام خوراک اور چارا وغیرہ مہیا کرنا ہوتا اسے ’راہی‘ کہتے ۔ ایسے ہر شعبے میں ایک متصرف ہوتا جو حسابات کا ذمہ دار ہوتا اور بہ طور نگران اول کے کام کرتا ۔ (ایڈمنسٹریشن...صفحہ ۶۹)

۲۶ - دس امیروں پر ایک ملک ہوتا اور ہر ملک کو پچاس سے ساٹھ ہزار تنکہ تک تنخواہ ملتی ۔ ملک نائب یا نائب الملک سر لشکر کو کہتے تھے ۔ قریشی صاحب نے انگریزی میں اس کے لیے ’لارڈ لفٹیننٹ آف دی ایمپائر‘ کے لفظ استعمال کیے ہیں ۔ وکیل در ، شاہی امور خانگی کا سربراہ ۔ اور ملک خاص حاجب ، منتخب دربان ہوتا تھا ۔

(ایڈمنسٹریشن...صفحہ ۱۰ ، ۶۱ ، ۶۲)

۲۷ - فوج کے کنٹرولر جنرل کا محکمہ تھا ، کسی گزشتہ حاشیے میں اس کی تفصیل بیان کی جا چکی ہے ۔

۲۸ - اس فقرے کا مطلب آگے چل کر واضح ہو جاتا ہے ، وہ یہ کہ جو سوار یا سپاہی تنخواہ تو وصول کرتا رہے ، لیکن اپنے متعلقہ لشکر میں حاضر نہ ہو ، اس سے تین سال کی تنخواہ وصول کر لی جائے ۔

۲۹ - نظام الدین اولیا ، آپ کا نام محمد بن احمد بن دانیال تھا (خسرو آپ کو قطب زمن ، جنید ثانی اور پناہ ایمان کے القاب سے یاد کرتے ہیں) آپ کے آبا و اجداد اور نانا خواجہ عرب ، بخارا سے وارد ہند ہوئے ۔ پہلے لاہور میں کچھ عرصہ رہے ، پھر ہدایوں پہنچ کر مستقل سکونت اختیار

کر لی ۔ یہیں خواجہ نظام الدین ۵۶۳۲ھ میں پیدا ہوئے (دارا شکوہ نے ۵۶۳۰ھ ، قرشتہ نے ماہ صفر ۵۶۳۴ھ اور صاحب تصوف اسلام نے ۲۷ صفر ۵۶۲۶ھ تاریخ ولادت لکھی ہے) ۔ صغر سنی ہی میں والد کے سایہ عاطفت سے محروم ہو گئے۔ جب ذرا بڑے ہوئے تو والدہ نے مکتب میں بٹھا دیا۔ کلام اللہ کے علاوہ ظاہری علوم کی کئی کتب پڑھیں ۔ ابھی ۱۲ برس کے تھے کہ کتاب لغت کا مطالعہ کرنے لگ گئے ۔ علوم و فنون میں بحث و گفتگو کا بڑا شوق تھا ، جس کے سبب آپ کو ”نظام بحث و محفل شکن“ کہا جانے لگا ۔ ۲۵ برس کی عمر میں والدہ کے ساتھ دہلی آئے ۔ یہاں فاضل اجل خواجہ شمس الدین خوارزمی (جنہیں غیاث الدین بلبن نے آخر میں شمس الملک کا خطاب دے کر منصب وزارت سونپا تھا) کے شاگرد ہوئے ۔ اسی جگہ شیخ فرید الدین گنج شکر کے بھائی شیخ محبوب الدین متوکل سے دوستی ہوئی ۔ جب تھوڑے عرصے کے بعد آپ کی والدہ وفات پا گئیں ، تو تنہائی کے سبب متوکل رہے آپ کی دوستی و اتحاد میں اور بھی اضافہ ہوا ۔ اسی دوران میں شیخ فرید الدین گنج شکر سے ملاقات کا اشتیاق پیدا ہوا ۔ اجودھن (ہاک پٹن) پہنچے ۔ مولانا عبد الماجد لکھتے ہیں : ”عمر کے بیسویں سال ۱۵ رجب ۵۶۵۵ھ کو اس سفر کی آخری منزل ختم ہوئی ۔“ (مولانا نے آپ کی تاریخ ولادت ۵۶۲۶ھ دی ہے ، اس لحاظ سے آپ کی عمر ۲۹-۳۰ بنتی ہے) ۔ بروز جمعرات وقت نماز ظہر ملاقات سے فائز ہوئے ۔ کہتے ہیں کہ جب گنج شکر کی خدمت میں پہنچے تو ہر چند آپ نے چاہا کہ شرح اشتیاق و اخلاص کریں ، لیکن کچھ ایسی دھشت طاری ہوئی کہ کسی صورت بھی کچھ بیان نہ کر سکے ۔ حضرت فرید رہے نے یہ حالت دیکھی تو کہا کہ یہاں جو بھی داخل ہوتا ہے اس پر دھشت طاری ہو جاتی ہے ”مرحبا ، خوش آمدی و صفا آوردی ۔“ آخر آپ ان کے مرید ہوئے اور ان سے خلعت خلافت پائی ۔ جب مرتبہ کمال کو پہنچے تو مرشد کی طرف سے ہدایت ہوئی کہ اب دوسروں کی تکمیل کے لیے دہلی جاؤ ۔ دہلی پہنچ کر مجاہدوں اور ریاضتوں میں مصروف ہو گئے ۔ اخلاصے حال کا اس قدر اہتمام کرتے کہ

جہاں ایک جگہ قیام فرمانے کے بعد لوگوں کو آپ کی بزرگی کا کچھ بتا چل جاتا ، وہاں سے نقل مکانی کر جاتے ۔ آخر جب خلقت کا ہجوم زیادہ رہنے لگا تو اشارۂ غیب پا کر شہر سے باہر جنوب میں غیاث پور میں سکونت پزیر ہو گئے اور مرتے دم تک اسی جگہ مقیم رہے ۔

ایک مرتبہ سلطان علاء الدین نے آپ سے ملاقات کرنا چاہی ۔ آپ نے فرمایا ”یہاں آنے کی ضرورت نہیں ۔ میں دعائے غیب میں مشغول ہوں ، اس کا زیادہ اثر ہے۔“ سلطان نے پھر عاجزی کی تو آپ نے کہلا بھیجا ”غریب خانے کے دو دروازے ہیں ۔ ایک دروازے سے آپ آئیں گے تو دوسرے دروازے سے میں باہر نکل جاؤں گا۔“

بہ قول فرشتہ ، غیاث الدین تغلق اگرچہ بہ حسب ظاہر آپ سے کچھ نہ کہتا تھا ، لیکن رنجش خاطر رکھتا تھا ۔ آخری عمر میں جب وہ بنگالہ سے عازم دہلی ہوا تو آپ کو کہلا بھیجا کہ ”میرے آنے تک دہلی نہ ٹھہریں ، غیاث پور سے باہر چلے جائیں۔“ آپ اس وقت بیمار تھے ، آپ نے جواب کہلا بھیجا کہ ”ہنوز دلی دور است۔“ چنانچہ اسے دہلی پہنچنا نصیب نہ ہوا اور راستے میں بہ مقام تغلق آباد اس کے اوپر محل کرا اور وہ جان بحق ہو گیا ۔

منقول ہے کہ وفات سے پہلے چالیس روز کھانا نہ کھایا اور آخری وقت فرمایا کہ ”وقت نماز ہو گیا ہے ، میں نے نماز پڑھ لی ہے؟“ اگر لوگ کہتے کہ آپ نے نماز پڑھ لی ہے تو فرماتے ”ایک بار پھر پڑھ لوں۔“ چنانچہ ہر نماز دو مرتبہ پڑھتے اور فرماتے ”ہم جا رہے ہیں ، ہم جا رہے ہیں۔“

بہ قول فرشتہ جب ۹۵ برس کے ہوئے تو کوئی سات ماہ تک حبس بول وغیرہ میں مبتلا رہے ۔ آخری وقت میں اپنے خادم اقبال سے فرمانے لگے ”گھر میں جو کچھ ہے ، لوگوں میں بانٹ دے۔“ اس نے کہا کہ تقدی وغیرہ تو ہر روز لنگر پر صرف ہو جاتی ہے ، البتہ غلہ بڑا ہے ۔ آپ نے فرمایا ”فوراً مستحقین میں بانٹ دے۔“ پھر کپڑے وغیرہ جو کچھ موجود تھا ، اپنے مریدوں اور خلفاء میں بانٹ دیا ۔

آپ نے بروز بدھ ۱۸ بدھ ۱۸ ربيع الآخر ۱۸۲۵ء کو وفات پائی۔ 'شمشاد دین' آپ کی تاریخ رحلت ہے۔ (مولانا ماجد نے پھر یہاں ٹھوکر کھائی ہے، انہوں نے آپ کا سنہ وفات ۱۸۳۵ء دیا ہے، جب کہ آپ کی عمر ۸۹ سال لکھی ہے۔ اگر آپ کا سال ولادت مولانا کے مطابق ۱۷۴۶ء ہو تو ۱۸۳۵ء کے لحاظ سے آپ کی عمر ۱۰۹ ہو گی نہ کہ ۸۹)۔ موضع غیاث پور میں مدفون ہوئے۔

آپ کے مریدوں میں نصیرالدین چراغ دہلی، امیر خسرو، حسن سجزی اور مولانا فخرالدین خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔
(اخبارالاکھیار، صفحہ ۵۳-۵۸۔ تاریخ فرشتہ، صفحہ ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۸، جلد دوم۔ آئین اکبری، جلد سوم صفحہ ۲۷۹۔ سفینۃ الاولیاء، صفحہ ۹۷۔ سیرالمناخرین، مطبوعہ لاہور، صفحہ ۱۲۶۔ تذکرۃ علمائے ہند، صفحہ ۲۴۔ تصوف اسلام، طبع سوم، صفحہ ۱۳۸، ۱۳۰، ۱۳۶، ۱۳۷۔ آثار الصنادید، پہلا باب، صفحہ ۳۴۔ مفتاح التواریخ، صفحہ ۸۰، ۸۱۔ مجنون و لیلیٰ مرتبہ طاہر احمد اوغلی محرم اوف مطبوعہ ماسکو ۱۹۶۵ء، صفحہ ۲۲)

۳۔ قوت القلوب، تصوف کی کتاب تھی، اس کے مصنف ابوطالب مکی (متوفی ۵۳۸۶ھ) تھے۔

۳۱۔ احیاء العلوم الدین، جو فقہ، احکام، اخبار، کلام، مذاہب اور خاص طور پر اخلاق اسلامی کے متعلق ہے، حجة الاسلام امام ابو حامد محمد بن محمد بن احمد غزالی (۵۰۵-۵۵۵ھ) طوسی نے شام میں پیش کر لکھی۔

۳۲۔ احیاء العلوم جو عربی میں تھی، اس کا فارسی میں ترجمہ اور خلاصہ ہے، اس کا نام کیمیائے سعادت ہے۔

۳۳۔ عوارف، سلسلۂ سہروردیہ کے بانی، ابو حفص شہاب الدین عمر سہروردی (متوفی ۶۳۲ھ) کی تالیف ہے۔

۳۴۔ کشف المحجوب، علی بن عثمان جلابی ہجویری المعروف داتا گنج بخش (متوفی ۸۶۵ھ) کی، تصوف پر ایک نہایت اہم کتاب ہے۔

۳۵۔ شرح تعرف یا ”نور المریدین و فضیحة المدعیین“ ابو بکر بن ابواسحاق محمد بن ابراہیم بن یعقوب بخاری (م ۳۸۰) کی مشہور عربی تالیف ”التعرف لمذهب التصوف“ کی فارسی شرح ہے۔ اس شرح کے مؤلف امام ابو ابراہیم اسماعیل بن محمد بن عبد اللہ المستملی البخاری (م ۵۴۴) ہیں۔ یہ شرح چار جلدوں میں ہے۔

۳۶۔ رسالہ قشیری، شیخ ابوالقاسم عبد الکریم قشیری نیشاپوری (م ۵۶۵) کی تالیف۔

۳۷۔ ”مرصاد العباد من المبدأ الی المعاد“ فارسی میں تصوف کے عقاید و معانی پر شیخ نجم الدین ابوبکر عبد اللہ بن محمد رازی معروف بہ ”دایہ“ (م ۵۶۵) کی تالیف ہے۔

۳۸۔ عین القضاة ابوالفضائل عبد اللہ بن محمد میاغبی ہمدانی مشہور عارف، ادیب اور احمد غزالی کے پیرو تھے، ۵۲۵ میں آپ پر العاد کی تہمت لگا کر آپ کو قتل کر دیا گیا۔

۳۹۔ مولانا نور الدین عبدالرحمان جامی (متوفی ۸۹۸ھ) مشہور صوفی شاعر کی ایک مختصر سی تالیف ہے، جس میں تصوف و عرفان کے متعلق چند ایک چھوٹے چھوٹے مقالات اور لطیف و عارفانہ رباعیات ہیں۔

۴۰۔ قاضی حمید الدین ناگوری (متوفی ۶۰۵ھ) شمس الدین ایلتمش کے عہد کے بہت بڑے صوفی اور شیخ شہاب الدین سہروردی کے مرید و خلیفہ کی تالیف ہے۔ اخبار الاخیار اور تذکرۃ علمائے ہند میں آپ کی جس اہم تصنیف کا ذکر کیا گیا ہے وہ ”طوالح شمس“ ہے، اس میں اسمائے حسنی کی شرح بیان کی گئی ہے۔

۴۱۔ امیر حسن سجزی، امیر خسرو کے ہم عصر اور حضرت نظام الدین اولیا کے مرید تھے۔ فواید الفواد میں آپ نے حضرت شیخ رحمہ کے ملفوظات نہایت متانت الفاظ و لطافت معانی سے جمع کیے ہیں۔ یہ کتاب حضرت رحمہ کے خلفا اور مریدوں میں دستور العمل ہے۔

کہتے ہیں کہ امیر خسرو فرمایا کرتے تھے کہ کاش میری تمام تصنیفات حسن کے نام سے ہوتیں اور یہ کتاب میرے نام سے ہوتی -
امیر حسن کی وفات ۵۷۲ھ میں ہوئی -

سراج عریف (صفحہ ۱۹۰)

۱ - سلطان فیروز شاہ ۵۷۹ھ میں پیدا ہوا - غیاث الدین تغلق کا بھتیجا تھا - اس کے والد خراسان سے دہلی وارد اور علاء الدین کے دربار میں شاہانہ نوازشوں سے سرفراز ہوئے - سلطان کی ماں دیپال پور کے راجے رانا مل بھٹی کی لڑکی تھی - اس لڑکی کا نام بی بی نالہ تھا ، لیکن جب اس کا نکاح سلطان کے والد سپہ سالار رجب سے ہوا تو اس کا نام کد بانو رکھا گیا - فیروز سات سال کا تھا کہ باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا ، چنانچہ سلطان تغلق اور سلطان محمد نے اس کی پرورش کی - سلطان تغلق کی وفات کے بعد جب سلطان محمد نے دہلی کی عنان حکومت سنبھالی تو اس نے فیروز کو نائب امیر حاجب مقرر کر کے نائب باربک کا خطاب عطا کیا اور بارہ ہزار سوار اس کے ماتحت مقرر کیے - سلطان محمد اس پر بے حد مہربان تھا - جب اس نے سلطنت دہلی کو چار حصوں میں تقسیم کیا تو ایک حصہ فیروز کے سپرد کر دیا ، تاکہ وہ آئین و قواعد جہاں داری میں پختہ کار ہو جائے - سلطان محمد کی وفات پر اس کی عمر پنتالیس سال کی تھی - اس وقت منگولوں نے اودھم مچا رکھا تھا - چنانچہ اس صورت حالات کے تحت ملک کے خوانین و ملوک اور علما و مشائخ نے مجلس شوریٰ منعقد کر کے اپنے اپنا بادشاہ تسلیم کر لیا - یہ ۵۷۲ھ میں تخت پر بیٹھا - (تاریخ فیروز شاہی از سراج عریف ، صفحہ ۳۵-۳۴ ، منتخب التواریخ ، صفحہ ۱۴۸)

۲ - سلطانی دور میں شاہی محل کے معاملات خانہ داری کو مختلف شعبوں میں تقسیم کیا جاتا تھا اور ہر شعبہ کارخانہ کہلاتا تھا -
(ایڈمنسٹریشن ، صفحہ ۶۹)

۳ - فیروز شاہ کا وزیر تھا - یہ تلنگی تھا اور جاہلیت کے ایام میں

تلنگانہ کے راجا کا مقرب اور اس کا نام کنو کے تھا۔ راجا کی وفات کے بعد محمد تغلق کے دربار میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوا۔ بادشاہ نے اس کا اسلامی نام مقبول رکھا اور اسے بے حد نوازا۔ جوہر قابل دیکھ کر سلطان نے اسے دہلی کا نائب وزیر مقرر کیا۔ تھا تو یہ ان پڑھ، لیکن عقل و فراست میں بے مثل تھا۔ سلطان محمد کے ابتدائی عہد میں اسے قوام الملک کا خطاب ملا۔ پہلے ملتان کا جاگیردار اور پھر نائب وزیر بنایا گیا۔ یہ اس عہدے کا صحیح طور پر اہل ثابت ہوا۔ سلطان مذکور کی وفات کے بعد یہ فیروز شاہ سے مل گیا۔ فیروز شاہ نے اسے مسند وزارت عطا کی۔ یہ بڑے رعب و دبدبہ اور جاہ و حشمت کے ساتھ مسند پر جلوس کرتا۔ جاگیرداروں اور اہل معاملات سے بے حد سختی اور تاکید کے ساتھ حساب لیتا۔ جب کبھی فیروز شاہ کسی مہم یا شکار کے لیے سفر کرتا تو خاں جہان کو بہ طور نائب شہر میں متعین کرتا۔ اور فیروز شاہ اپنے ابتدائی عہد حکومت کے سات سالوں میں صرف تیرہ روز شہر میں مقیم رہا۔ گویا اتنا عرصہ خاں جہان ہی کی حکومت رہی۔ اس نے ۷۷۵ھ میں بہ عمر اسی (۸۰) سال وفات پائی۔

(تاریخ فیروز شاہی از سراج عفیف اردو ترجمہ، صفحہ ۲۶۷-۲۸۲)

۴۔ نوروز (یا نوگ روز)، ایرانیوں کا سب سے مقبول تہوار ہے۔ یہ قبل از اسلام بھی بڑی دھوم سے منایا جاتا تھا اور آج بھی اسی زور شور سے منایا جاتا ہے۔ اسی سے سال کا آغاز ہوتا ہے۔ پہلوی کتاب دین کرت کے مطابق اس روز تمام بادشاہ اپنی اپنی رعیت کو خوش کرتے تھے۔ اور کام کرنے والے لوگ یہ دن خوشی اور آرام سے بسر کرتے تھے اس دن وصول شدہ مالیات کو بادشاہ کے حضور میں پیش کیا جاتا تھا۔ صوبوں کے نئے گورنر مقرر کیے جاتے تھے۔ نئے سکے ڈھالے جاتے تھے اور آتش کدوں کو پاک کیا جاتا تھا۔ نوروز کا جشن چھ دن تک رہتا۔ ان ایام میں شاہان ساسانی باضابطہ دربار کرتے تھے، جس میں امرا اور شاہی خاندان کے افراد ایک مقررہ ترتیب کے ساتھ باریاب ہوتے تھے اور انہیں انعام و اکرام سے نوازا جاتا تھا۔ چھٹے دن بادشاہ کا ذاتی جشن ہوتا تھا،

جس میں صرف اس کے مقربین شامل ہوتے۔ اس جشن کی جتنی بھی مقبول رسوم تھیں، وہ خاص طور پر پہلے اور آخری دن منائی جاتی تھیں۔ پہلے دن لوگ بہت سویرے اٹھ کر نہروں اور ندیوں پر چلے جاتے، نہاتے اور ایک دوسرے پر پانی چھڑکتے، آپس میں ایک دوسرے کو مٹھائیوں کے تحفے دیتے۔ ہر شخص صبح بیدار ہوتے ہی کلام کرنے سے پہلے شکر کھاتا یا تین مرتبہ شہد چائنا۔ بیماریوں اور مصیبتوں سے محفوظ رہنے کے لیے بدن پر تیل کی مالش کی جاتی اور موم کے تین ٹکڑوں کی دھونی لی جاتی۔ اسلامی عہد میں یہ جشن اعتدال ربیعی کے دن منایا جاتا رہا۔ لیکن قمری حساب کے سبب اس کی تاریخ ہر سال بدلتی رہتی تھی۔ اب ایران میں پھر سے تقویم شمسی کا رواج ہے اور سال کا آغاز نوروز ہی سے ہوتا ہے۔ آج کل جشن نوروز تیرہ دن تک منایا جاتا ہے۔ آخری دن کو 'سیزہ بہ در' کہتے ہیں۔ اس دن تمام ایرانی اپنے گھروں سے نکل کر سیزہ زاروں میں چلے جاتے ہیں، جہاں عیش و نشاط اور رقص و سرود کی محفلیں جمتی ہیں اور لوگ سیزہ سے کہتے ہیں "زردی من مال تو، سبزی تو مال من۔" یہ ایرانیوں کا گویا جشن ملی ہے۔ برصغیر پاک و ہند میں بھی تمام سلاطین اور خاص طور پر مغلیہ خاندان والے نوروز کا جشن مناتے رہے ہیں۔ صرف اورنگ زیب عالم گیر نے اس جشن کو ختم کیا۔ اس سلسلے میں تفصیل کے لیے معاصر تواریخ کی طرف رجوع کیا جا سکتا ہے۔ (ایران بہ عہد ساسانیان اردو ترجمہ از ڈاکٹر محمد اقبال، صفحہ ۲۲۵، ۲۲۶۔ فرہنگ آموزگار مطبوعہ ایران، صفحہ ۴۳۳، ۴۳۴۔ نوروز پر مضمون از ڈاکٹر محمد اقبال مطبوعہ 'اورینٹل کالج میگزین' ایڈوانس ہسٹری... صفحہ ۴۹۶)

۴ (۱)۔ آپ کا لقب مخدوم جہانیاں ہے، آپ شب بارات ۷۰۷ھ میں بہ مقام اوچ پیدا ہوئے۔ شیخ الاسلام رکن الدین ابو الفتح قریشی کے مرید اور حضرت شیخ نصیر الدین محمود کے خلیفہ تھے۔ مکہ معظمہ میں آپ نے امام عبد اللہ یافعی کی صحبت پائی۔ خزانہ جلالی میں جو آپ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے، آپ سے بہت سی روایات منقول ہیں۔ آپ نے

بہت سیر و سیاحت کی اور اکثر اولیاء اللہ سے نعمت و برکت حاصل کی ۔
سلطان محمد تغلق کے عہد میں شیخ الاسلام کے منصب پر فائز ہوئے ،
لیکن کچھ عرصہ کے بعد آپ نے سب کچھ ترک کر کے مکہ معظمہ
کا سفر اختیار کیا ۔ آپ کی وفات عید قربان کے دن ۸۵ھ میں بہ عمر
۷۸ سال ہوئی ۔ (اخبار الاخبار ، ۲۹۶ - ۲۹۸)

عین الملک ماہرو۔ (صفحہ ۱۶۵)

۱۔ سورۃ مائدہ پارہ ۶۔

۲۔ سورۃ بنی اسرائیل پارہ ۱۵۔

۳۔ سلطان غیاث الدین بلبن کا بڑا لڑکا سلطان محمد ، اس کا لقب
قان ملک تھا۔ بلبن نے اسے فتنہ مغول کے تدارک کے لیے عصاے اختیار
اور سلطنت کے دیگر امتیازی نشانات اور ساز و سامان دے کر اپنا
ولی عہد بنایا اور سندھ مع توابع اس کے سپرد کر کے ملتان بھیجا ۔
امیر خسرو اور میر حسن ملتان میں ان کے پاس پانچ سال تک رہے ۔
جب منگول سردار ایشمر یا سمر نے تیس ہزار سواروں کے ساتھ
دریائے راوی کو لاہور کے پل کے ذریعے عبور کیا اور اس شہر میں
فتنہ عظیم برپا کیا تو حاکم لاہور نے اس کی اطلاع اسے دی ۔
یہ ایک کثیر لشکر کے ساتھ بڑی تیزی سے راوی کے کنارے پر واقع
باغ سریر (غالباً بادامی باغ) پہنچا اور یہیں کفار سے جنگ کرتے ہوئے
شہید ہوا ۔ یہ واقعہ بہ قول بدایونی ماہ ذی الحجہ ۶۸۳ھ اور بہ قول
فرشتہ کے ۶۸۴ھ کا ہے (۹ مارچ ۱۲۸۵ع) ۔ یہ بڑا علم پرور ، شہر دوست ،
شعر فہم اور فیاض تھا ۔ یہی وہ شہزادہ ہے جس نے دو مرتبہ ملتان سے
بے شمار نقد شیراز بھیجا تھا اور سعدی رح سے ملتان آنے کی درخواست
کی تھی ، جس پر سعدی نے بڑھاپے کا عذر کرتے ہوئے لکھا تھا کہ
وہ امیر خسرو کی اچھی طرح دیکھ بھال اور خاطر مدارات کرے ۔

(منتخب التواریخ ، ۸۰ - ۸۱ - بزم مملوکیہ ، صفحہ ۲۳۷ - ۲۳۸ -

”این ایڈوانسڈ ہسٹری آف الہند“ صفحہ ۲۹۰ - ۲۹۱)

شیخ شرف الدین یحییٰ منبری (صفحہ ۱۷۱)

- ۱ - آپ کا سنہ وفات ۷۸۲ھ - (تذکرۃ علمائے ہند ، صفحہ ۸۴)
- ۲ - یعنی جو کوئی بھی آن حضرت صلعم کی پیروی کرتا ہے -
- ۳ - یمن کی بنی ہوئی چادر -
- ۴ - جس پر سواری کی جانے ، گھوڑا وغیرہ -
- ۵ - محنت سے حاصل کیے جانے والے -

حضرت نور قطب عالم (صفحہ ۱۷۸)

- ۱ - مولانا جلال الدین مجدد ، آپ کے والد کا نام بہاء الدین مجدد تھا -
- بہ قول شفق ۶۰۴ھ اور بہ قول صفا ۶۰۶ھ میں بلخ میں پیدا ہوئے - آپ کے والد بعض کے نزدیک علاء الدین خوارزم شاہ کی لڑکی کے نواسے تھے -
- چوں کہ یہ عوام میں بے حد مقبول تھے ، اس لیے خوارزم شاہ بعض لوگوں کے بھڑکانے پر آپ کا دشمن ہو گیا - اس کے علاوہ بلخ کے لوگوں نے بھی آپ سے اچھا سلوک نہ کیا ، جس کے سبب آپ اپنے بیٹے جلال الدین کے ساتھ جو اس وقت کوئی چودہ سال کے تھے ، وہاں سے حج کے ارادے سے نکل کھڑے ہوئے - نیشاپور میں آپ کی ملاقات شیخ فرید الدین عطار سے ہوئی - انھوں نے جلال الدین (رومی) کو گود میں اٹھایا اور دعا دی - اس کے بعد اپنی ایک مثنوی اسرار نامہ بہ طور ہدیہ دی - یہاں سے یہ لوگ ہوتے ہوئے قونیہ چلے گئے اور پھر وہیں کے ہو رہے - مولانا نے ابتدائی تعلیم اپنے والد ہی سے حاصل کی - والد کی وفات (۶۲۸ھ) کے ایک سال بعد آپ سید برہان الدین محقق ترمذی (جو بہاء الدین ہی کے ایک شاگرد تھے) کے حلقہ ارادت میں آگئے اور اکتساب رشد و ہدایت کیا - یہ سلسلہ نو سال تک رہا -
- اس کے بعد رومی رح نے سیاحت اور کسب معرفت کی خاطر شام کا سفر اختیار کیا - کچھ عرصہ حلب اور دمشق میں رہنے کے بعد واپس قونیہ لوٹ آئے اور یہاں اپنے والد کی طرح علوم شرعی کی درس و تدریس

میں مشغول ہو گئے۔ اسی دوران میں آپ کی ملاقات ایک ایسی ہستی سے ہو گئی جس نے آپ کی کایا پلاٹ دی۔ یعنی شمس الدین بن علی بن ملک داد جو تقریباً ۶۴۲ھ میں وارد قونیہ ہوئے اور تمام زندگی رومی کے روحانی قائد اور مرشد رہے۔ کہتے ہیں کہ شمس تبریزی عوام کے عقائد کے خلاف باتیں کیا کرتے تھے اور سماع کے بے حد رسیا تھے جس کے سبب لوگوں نے انہیں ۶۴۵ھ میں قتل کر دیا۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ ویسے ہی غائب ہو گئے تھے۔ مولانا روم دو سال تک دن رات ان کے فراق میں روتے رہے۔ اس واقعہ کے بعد مولانا عالم عرفان کے بلند مقام پر پہنچ گئے۔ آپ نے دیگر صوفیا کی طرح اپنا ایک خلیفہ بنایا۔ پہلا خلیفہ صلاح الدین زکوب تھا اور دوسرا حسام الدین حسن۔ مؤخر الذکر ہی کی تشویق پر رومی نے اپنی شہرہ عالم مثنوی لکھی۔ اس کا آغاز ۶۵۷-۶۶۰ھ کے درمیان ہوا۔ مثنوی کے بعد آپ کی سب سے بڑی تصنیف آپ کا مجموعہ غزلیات ہے جو ’دیوان شمس‘ کے نام سے مشہور ہے۔ مولانا روم نے ۶۷۲ھ (مطابق ۱۲۷۳ع) میں قونیہ ہی میں وفات پائی۔ (شفق، صفحہ ۲۹۲-۲۹۸ - ”مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر پارسی“ از دکتر صفا اردو ترجمہ، صفحہ ۱۰۲۔ براؤن جلد ۳ اردو ترجمہ، صفحہ ۱۷۳ - سوانح مولانا روم از علامہ شبلی)

۲۔ نام محمد ہے، فرید الدین لقب اور فرید و عطار تخلص۔ ان کے سنہ ولادت کے متعلق بہت اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک ۵۱۲ھ یا ۵۱۳ھ اور بعض کے مطابق ۵۳۷ھ۔ حالات زندگی بھی کم ملتے ہیں۔ نیشا پور میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد نیشا پور کے ایک قصبے شادیاخ میں عطاری کی دوکان کرتے تھے۔ ان کے مرنے کے بعد عطار اس دکان پر بیٹھے۔ ان کا خاندان نہایت مذہبی تھا، اسی مذہبی ماحول میں ان کی تربیت اور نشو و نما ہوئی۔ مولانا شبلی نے شعرالعجم میں ان کے حالات میں کسی فقیر کے اچانک مرنے کا ذکر کیا ہے جس سے متاثر ہو کر شیخ فرید الدین نے اپنی طبابت کی دوکان لٹا دی اور اس طرح ان کی زندگی میں ایک انقلاب آ گیا۔ لیکن یہ واقعہ صحیح معلوم نہیں ہوتا، کیوں کہ جیسا کہ انہوں نے اپنی تصنیف

تذکرۃ الاولیا میں خود لکھا ہے ، وہ شروع سے صوفیا کے معتقد اور سلوک و عرفان کی منازل کے سالک تھے ۔ شیخ نے فقر و تصوف کے ساتھ ساتھ مطب اور دارو خانہ (عطاری) کا سلسلہ بھی جاری رکھا ۔ اس کے ساتھ ساتھ شعر و شاعری میں بھی مصروف رہے ۔ ان کی شہرت کا باعث ان کی مثنویاں ہیں جن میں انہوں نے اخلاق اور تصوف کو کو ملا کر لکھا ہے ۔ ان مثنویوں میں جگہ جگہ حکایات بیان کی گئی ہیں ۔ ان میں بعض یہ ہیں :

منطق الطیر (یہ سب سے زیادہ مقبول ہے) ، الہی نامہ ، اسرار نامہ مصیبت نامہ وغیرہ ۔ اس کے علاوہ نثر میں ان کی سب سے بڑی کتاب تذکرۃ الاولیا ہے ۔ ان کے منہ وفات کے متعلق بھی تذکرہ نویسوں میں اختلاف پایا جاتا ہے ۔ مثلاً دولت شاہ کا کہنا ہے کہ عطار دہویں جہادی الثانی ۵۶۲۷ھ کو ایک منگول کے ہاتھوں مارے گئے ۔ بعض نے یہ واقعہ ۵۶۳۲ھ اور ۵۶۱۶ھ کا لکھا ہے ۔ لیکن زیادہ قرین قیاس ۵۶۲۷ھ ہی ہے ۔ ان کا مقبرہ نیشا پور کے قریب موجود ہے ۔ عطار بہت بڑے صوفی شاعر مانے گئے ہیں ۔ اس سلسلے میں ان کی بزرگی کا اعتراف مولاناے روم نے بھی کیا ہے ۔ (تنقید شعرالمعجم از حافظ محمود شیرانی ، صفحہ ۳۵۳ - ۳۵۴ ، ۳۶۱ - ۳۶۲ - صفا جلد دوم ، صفحہ ۸۵۸ - ۸۶۵ - شفق ، صفحہ ۱۲۸ - سفینۃ الاولیا ، صفحہ ۲۱۳ - شعرالمعجم ، جلد دوم - تذکرۃ الاولیا مرتبہ لکسن ، صفحہ ۵ - براؤن جلد دوم - جستجو در احوال و آثار فرید الدین عطار نیشا پوری از سعید نفیسی - تذکرۃ الشعراء از غنی فرخ آبادی ، صفحہ ۹۰ - تذکرۃ الشعراء از دولت شاہ سمرقندی مطبوعہ لاہور ۱۶۴)

۳ - مردار ، ”الدنیا جیفۃ و طالبہا کلاب“ - (دنیا ایک مردار ہے اور اس کے طالب کتے)

۴ - کسی گزشتہ حاشیے میں آپ کا ذکر کیا جا چکا ہے ۔

۵ - سیہ کلیم ، کالی گدڑی مجازاً بہ معنی بد بخت ۔

۶ - وہ چیزیں جن سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ۔

- ۷۔ قرآنی ، سنت اور اجماع کے علاوہ کوئی چیز۔
۸۔ طریقت کی ناپاکی دور کرنے والا غسل۔

خواجہ بندہ نواز گیسو دراز (صفحہ ۱۹۱)

۱۔ یعنی کوہیچ ۔

۲۔ کوہیچ پاس بھی بیٹھے اور محفلوں میں بھی جائے۔

۳۔ جس کے ہاں کوہیچ پیدا ہو۔

۴۔ جامع ملفوظات ۔

۵۔ حسان رضہ ، ابوالولید حسان رضہ بن ثابت ، انصار مدینہ کی شاخ خرزج سے تھے۔ مدینہ میں پیدا ہوئے۔ زمانہ جاہلیت میں پرورش پائی۔ بڑے ہوئے تو شاعری کو پیشہ بنایا۔ آپ شعراے مخضر (جس نے زمانہ جاہلیت اور اسلام دونوں دیکھے ہوں) میں سے تھے۔ زمانہ جاہلیت میں غسان اور حیرہ کے بادشاہوں کی مدح سرائی کی۔ غسان میں سب سے زیادہ آل جفہہ کی مدح کی اور زیادہ تر انہی کے پاس مدد مانگنے کے لیے جاتے۔ وہ بھی دل کھول کر اپنی بخششوں سے نوازتے۔ خود عیسائی مذہب پر رہنے اور حسان رضہ کے اسلام قبول کر لینے کے باوجود انہوں نے اپنے برتاؤ میں کوئی تبدیلی نہیں کی اور ان کے قاصد قسطنطنیہ سے ہدیے اور تحفے لے کر آپ رضہ کے پاس آتے رہتے تھے۔

جب آنحضرت (صلعم) ہجرت کر کے مدینہ پہنچے تو انصار کے ساتھ حسان بھی مسلمان ہو گئے اور اپنی زندگی آنحضرت (صلعم) کی مدح و حمایت میں وقف کر دی۔ پھر جب آنحضرت (صلعم) پر قریشوں کی ہجو گراں گزرنے لگی تو آپ (صلعم) نے صحابہ کرام رضہ سے فرمایا ”جن لوگوں نے اللہ و رسول کی مدد اپنے ہتھیاروں سے کی ہے انہیں کیا چیز روکے ہوئے ہے کہ وہ اپنی زبانوں سے ان کی مدد نہ کریں؟“ فوراً ہی حسان نے کہا ”میں اس خدمت کے لیے حاضر ہوں“ پھر اپنی لمبی زبان کو ناک کی نوک پر مارتے ہوئے بولے ”اس زبان

کے عوض اگر مجھے بصری سے لے کر صنعا کے برابر لمبی زبان ملے تو بھی اسے قبول نہ کروں۔ بہ خدا اگر میں اسے چٹان پر رکھ دوں تو اس کے دو ٹکڑے ہو جائیں اور بالوں پر رکھ دوں تو یہ بال موٹے ڈالے۔“ اس پر آن حضرت (صلعم) نے فرمایا ”مگر تم ان کی ہجو کیوں کر کرو گے؟ میں بھی تو انہی کے خاندان سے ہوں۔“ حسان نے جواب دیا ”میں آپ کو ان میں سے اس طرح نکال دوں گا جس طرح گندھے ہوئے آٹے میں سے بال۔“ آپ (صلعم) نے فرمایا ”اب تم ان کی ہجو کرو اور روح القدس تمہارے ساتھ ہیں۔“ چنانچہ حسان نے ان کی ہجو کہہ کر انہیں سخت تکلیف پہنچائی اور ان کی زبانوں کو بند کر دیا۔ کفار کی اس ہجو نے آپ کو بڑی مقبولیت بخشی۔ بقیہ ساری عمر نہایت عزت کے ساتھ گزاری۔ بیت الہال سے ان کی ضرورتیں پوری ہوتی رہیں، تا آن کہ ۵۴ھ میں بہ عمر ۱۲۰ برس وفات پائی۔

آخری عمر میں آپ بینائی سے محروم ہو گئے تھے۔ بزدل تھے، کبھی کسی جنگ میں شریک نہیں ہوئے۔

آپ کا دیوان تیونس اور اس برصغیر (پاکستان و ہند) سے شائع ہو چکا ہے۔ (تاریخ آداب اللغة العربیہ از جرجی زیدان مطبوعہ قاہرہ، جزء اول، صفحہ ۱۷۱، ۱۷۳۔ تاریخ ادب عربی از استاذ احمد حسن زیات اردو ترجمہ از عبدالرحمان طاہر سورق، صفحہ ۲۶۲، ۲۶۳)

۶۔ تمام نشہ آور چیزیں حرام ہیں۔

۷۔ حضرت امیر حمزہ رض، عبدالمطلب کے بیٹے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا اور رضاعی بھائی تھے۔ نبوت کے چھٹے سال مشرف بہ اسلام ہوئے۔ آن حضرت (صلعم) نے آپ کو اسد اللہ کا خطاب عنایت فرمایا۔ بڑے ہی باہمت اور جری تھے۔ دین محمدی کا پہلا علم ’رایت الاسلام‘ آپ ہی کے ہاتھ میں دیا گیا۔ شوال ۵۳ (مارچ ۶۲۵ء) جنگ احد میں شہید ہوئے۔ سردار قریش ابوسفیان کی بیوی ہندہ نے آپ کا دل و جگر نکال کر دانتوں سے چبایا اور آپ کے کان، ناخن اور جلد کے ٹکڑے کاٹ کر اور دھاگوں میں پرو کر بازوؤں اور

کانوں میں پہنے ۔

آپ کو ابو عمر بھی کہا جاتا تھا ۔

(قاموس المشاہیر از نظامی بدایونی ، جلد اول ، صفحہ ۲۱۲)

۸ - حضرت فاطمہ رض ، حضرت خدیجہ رض کے بطن سے آن حضرت (صلعم) کی صاحب زادی تھیں ۔ فاطمہ رض نام اور زہرا لقب تھا ۔ سنہ ولادت میں اختلاف ہے ۔ بہر حال اس پر اکثر متفق ہیں کہ نبوت سے ۵ برس پیشتر پیدا ہوئیں ۔

۱۵ برس کی تھیں کہ آپ کا نکاح حضرت علی رض سے کر دیا گیا ۔ حضرت علی رض نے آپ کی زندگی میں دوسرا نکاح نہیں کیا ۔

آپ نے آن حضرت (صلعم) کی وفات سے چھ ماہ بعد ۳ رمضان ۱۱ھ (۲۳ نومبر ۶۳۲ع) کو وفات پائی۔

آپ کے بائچ بچے تھے جن میں حضرت امام حسن رض ، حضرت امام حسین رض اور حضرت ام کلثوم رض مشہور ہیں ۔

(قاموس المشاہیر جلد دوم ، صفحہ ۱۱۷)

۹ - یعنی آپ کا شہید ہونا اور ہندہ کا آپ کے دل و جگر کو چبانا ۔

سید اشرف جہانگیری (صفحہ ۱۹۹)

۱ - تیمور کے حملہ ہندوستان کے بعد اس برصغیر میں جو انتشار پھیلا اس سے فائدہ اٹھا کر خواجہ جہاں نے سلطنت دہلی سے کٹ کر جون پور میں آزاد حکمرانوں کے خاندان کی بنیاد ڈالی ۔ اس خاندان کا نام اس نے اپنے لقب 'ملک الشرق' کی مناسبت سے 'خاندان شرقی' رکھا ۔ خواجہ جہاں ۱۳۹۹ع میں فوت ہوا ۔ اس کے بعد اس کا لڑ پالک ملک قرنفل مبارک شاہ شرقی کے لقب سے تخت نشین ہوا ۔ ابراہیم شرقی اسی مبارک شاہ کا چھوٹا بھائی تھا ۔ ابراہیم ، مبارک شاہ کی وفات پر تخت نشین ہوا ۔ اس نے کوئی ۳۴ سال حکومت کی ۔ یہ شرقی خاندان کا سب سے زیادہ لائق حکمران ، ادب و ہنر کا مربی اور دلدادہ تھا ۔

اس کی اسی علم پروری کے سبب جون پور اسلامی عام و ادب کا ایک اہم مرکز بن گیا تھا۔ اس نے ۱۴۳۶ع میں وفات پائی۔ (این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا، صفحہ ۳۴۷ - ۳۸ - آب کوثر، صفحہ ۳۵۱)

۷۔ نور الحق المعروف نور قطب عالم، شیخ علاء الحق کے فرزند اور مرید تھے۔ صاحب مفتاح التواریخ نے ان کا نام نور الدین احمد اور مقام ولادت لاہور لکھا ہے۔ ان کا شمار برصغیر ہند و پاک کے معروف و بزرگ صوفیا میں ہوتا ہے۔ جس طرح ان کے والد نے اپنے مرشد کی بے حد خدمت کی تھی، اسی طرح انہوں نے اپنے والد کی (جن کا شمار کبھی امرا و اراکین سلطنت میں ہوتا تھا لیکن بعد میں سب کچھ ترک کر کے شیخ سراج الدین عثمان کے مرید ہو گئے تھے) بہت زیادہ خدمت کی۔ بعد میں بھی والد کی خانقاہ کے درویشوں کی خدمت میں بجا لاتے، ان کے کپڑے دھوئے۔ پانی گرم کر کے انہیں دیتے۔ کوئی بیمار ہوتا تو پورے طور پر تیمارداری کرتے۔ آٹھ سال تک اس خانقاہ کے لیے لکڑیاں کاٹیں۔ ان کے بڑے بھائی اعظم خان وزیر سلطنت تھے۔ انہیں اس حالت میں دیکھ کر افسوس کرتے اور اپنے پاس آنے کی تلقین کرتے، لیکن یہ ہنس کر ٹال دیتے اور کہتے کہ خانقاہ کی ہیزم کشی میرے لیے وزارت سے بہتر ہے۔ ان کے مزاج میں درد و خلوص بہت تھا اور طبیعت میں بے حد مسکینی اور کسر نفسی تھی۔ یہ صرف ایک بڑے خدا رسیدہ اور خادم خلق بزرگ اور صاحب طرز اہل فام نہ تھے؛ بلکہ واقعات نے انہیں ملکی معاملات میں بھی اہم حصہ لینے پر مجبور کیا۔ ان کی تاریخ وفات بعض کے نزدیک ۸۰۸ھ، بعض کے مطابق ۸۴۸ھ یا ۸۵۱ھ یا ۸۱۳ھ ہے۔ مؤخر الذکر تاریخ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ مزار مبارک پنڈوہ ضلع مالہ میں ہے۔ (اخبار الاخبار صفحہ ۱۵۲، ۱۵۳ - مفتاح التواریخ، صفحہ ۱۰۹ - آب کوثر صفحہ ۳۴۵، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۵۰ - ۳۵۳)

۳۔ راجہ کنس یا گنیش رائے دیناج پور کا ایک ہندو زمیندار تھا۔ جس نے سازش کر کے سلطان غیاث الدین کو قتل کروا دیا تھا۔

غیاث الدین کے بعد تھوڑی سی مدت کے لیے دو بادشاہ تخت نشین ہوئے۔ لیکن بعد میں گنیش رائے برسرِ اقتدار آ گیا۔ مسلمان مؤرخین نے لکھا ہے کہ اس نے بنگال میں باقاعدہ بادشاہت کی، لیکن ایڈوانس ہسٹری کے مؤلفین کا خیال ہے کہ وہ باقاعدہ بادشاہ نہ تھا۔ بلکہ مسلمان بادشاہ اس کے ہاتھوں میں کٹھ پتلی بن گئے تھے۔ بہرحال اس نے مسلمانوں پر بڑا ظلم و ستم کیا۔ بہت سے علما و مشائخ کو مروا ڈالا، یہاں تک کہ اس نے اس علاقہ سے اسلام کا نام و نشان ہی مٹا ڈالنا چاہا۔ اس کی ان حرکات اور ظلم و ستم نے حضرت نور قطب عالم کو مجبور کیا کہ وہ ابراہیم شرق کو مدد کے لیے لکھیں۔ گنیش کو معلوم ہوا تو وہ ڈر کر حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا۔ لیکن آپ نے یہ کہہ کر اسے ٹال دیا کہ ”میں ایک کافر ظالم بادشاہ کی بادشاہ اسلام سے کس طرح سفارش کر سکتا ہوں۔ اگر مسلمان ہو جاؤ تو کوئی بات ہے۔“ چنانچہ گنیش اسلام قبول کرنے پر تیار ہو گیا لیکن اس کی بیوی مانع آئی۔ آخر اس نے کہا کہ میں تو بوڑھا ہو گیا ہوں میں تو ترک دنیا کرتا ہوں، آپ میرے بیٹے (جدو) کو مسلمان کر لیں۔ چنانچہ جدو آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہوا اور آپ کی سفارش پر جون پور کی فوج واپس چلی گئی۔ بعد میں یہی جدو، سلطان جلال الدین ابو مظفر محمد شاہ کے نام سے تخت نشین ہوا۔ (این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا، صفحہ ۳۴۴-۳۴۵۔ آپ کوثر صفحہ ۵۲-۳۵۱)

۴۔ تیمور (بہ معنی لوہا) ساوراء النہر میں کش کے مقام پر ۲۸ شعبان ۷۳۶ھ کو پیدا ہوا۔ باپ کا نام ترغائی تھا۔ بعض مؤرخین نے اس کا سلسلہ نسب چنگیز خاں سے ملایا ہے۔ لیکن ابن عرب شاہ اس کے باپ کو اور اسے گڈریا بتاتا ہے اور یہ کہ دونوں بدمعاشوں کی ایک ٹولی سے تعلق رکھتے تھے۔ اس کے شروع کے حالات تفصیل سے نہیں ملتے۔ جب وہ ۲۵-۲۴ سال کا ہوا تو اس کے جوہر کھلے۔ چلے وہ ساوراء النہر کے فرمان روا کے پاس رہا۔ ۶۲ھ میں بھاگ کر کاشغر کے بادشاہ تغلق خاں سے متعلق ہو گیا۔ جس نے اسے کش کا علاقہ دے دیا۔ ۷۱ھ میں اس نے سلطان حسین کو (جو اس کا سالہ تھا اور

ماوراء النہر پر مسلط ہو چکا تھا) قتل کر دیا اور خود ماوراء النہر کا حکمران بن بیٹھا۔ یہیں سے اس کی خود مختاری کا آغاز ہوتا ہے اور اسی موقع پر اس نے صاحب قران کا لقب پایا۔ چھ سات سال اس نے ماوراء النہر پر اپنا تسلط مضبوط کرنے میں صرف کیے۔ ۱۳۸۱ ع میں ایران کی طرف پہلی مرتبہ توجہ کی۔ ایران پر کئی ایک یلغاروں کے بعد حلب اور دمشق کو تسخیر کیا۔ بغداد کی اینٹ سے اینٹ بجائی۔ ۱۴۰۲ ع میں ترکی سلطان با یزید کو انگورہ کے مقام پر شکست دی۔ ۸۰۱ھ میں برصغیر عند و پاک پر حملہ آور ہوا اور پانی پت کے میدان میں تغلق سلطان محمود دوم کو شکست دے کر فتح کی حیثیت سے واپس سمرقند لوٹا۔ غرض اسی طرح اس نے بڑی بڑی دور تک لشکر کشی کی۔ لاکھوں آدمیوں کو مروا ڈالا اور مقتولین کی کھوپڑیوں سے مینار بنوائے۔ اس نے ۷۱ سال کی عمر میں ۸۰۷ھ میں وفات پائی۔ (براؤن جلد سوم اردو ترجمہ، صفحہ ۲۶۸، ۳۰۱-۲۷۵۔ خلاصہ تاریخ ایران از محمد حجازی صفحہ ۱۴۹-۱۴۳۔ مفتاح التواریخ، ۱۰۶)

۵۔ رسول مقبول (صلعم) کے چار یار، حضرت ابوبکر رض، حضرت عثمان رض، حضرت عمرو رض اور حضرت علی رض۔

۶۔ دوازدہ (۱۲) امام، (۱) حضرت علی رض (۲) امام حسن رض (۳) امام حسین رض (۴) امام زین العابدین رض (۵) امام محمد باقر رض (۶) امام جعفر صادق رض (۷) امام موسیٰ کاظم رض (۸) امام علی موسیٰ رضا رض (۹) امام محمد تقی رض (۱۰) امام محمد تقی رض (۱۱) امام حسن عسکری رض (۱۲) امام مہدی ع۔

۷۔ اولیاء اللہ۔

۸۔ جہاد بالنفس۔

۹۔ اللہ کی طرف سے مدد ہے اور فتح قریب ہے۔

۱۰۔ ہم نے تمہیں ایک واضح و روشن فتح دی۔

۱۱۔ شہاب الدین سہروردی دو ہو گزرے ہیں۔ ایک تو

شہاب الدین یحییٰ بن حبش بن امیرک (مقتول ۵۵۷ھ) جو 'شیخ اشراق' کے لقب سے مشہور ہیں اور دوسرے ابوحنفص محمد بن محمد شہاب الدین - متن میں جن کا نام آیا ہے وہ مؤخرالذکر شہاب الدین ہی ہیں - آپ کا عام لقب شیخ الشیوخ تھا -

آپ قصبہ سہرورد (ازبکان) میں ماہ رجب ۵۳۹ھ میں پیدا ہوئے - آپ کا سلسلہ نسب بارہ واسطوں سے حضرت صدیق اکبر رض تک پہنچتا ہے - آپ سب سے پہلے اپنے چچا شیخ ابوالنجیب کے مرید ہوئے، جو خود مشہور صوفی اور صاحب نسب بزرگ تھے - پرورش بھی انہی کے سایہ عاطفت میں پائی، لیکن آپ کا رجحان علم کلام کی طرف تھا - اس فن کی متعدد کتب یاد کر لی تھیں - آپ کے چچا آپ کو اس سے روکتے، لیکن آپ کی طبیعت نہ مانتی - آخر ایک دن وہ آپ کو حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ کی خدمت میں لے گئے - اس وقت آپ کی عمر تقریباً ۲۰ یا ۲۱ برس تھی - وہاں آپ کے چچا نے حضرت جیلانی سے عرض کی کہ میرا یہ بھتیجا علم کلام میں بڑا مشغول رہتا ہے - حضرت نے آپ سے پوچھا کہ کون کون سی کتابیں پڑھی ہیں؟ آپ نے سب نام گنوا دیے - کہتے ہیں انہوں نے نام سن کر اپنا دست مبارک آپ کے سینے پر پھیرا - ہاتھ کا پھیرنا تھا کہ سب کچھ ذہن سے محو ہو گیا اور آپ کا دل علم لدنی سے لبریز ہو گیا -

آپ کی عمر کا بیشتر حصہ بغداد میں گزرا، جہاں عباسی خلیفہ الناصر لدین اللہ کی توجہ و احترام کے مورد ٹھہرے -

آپ نے محرم ۶۳۲ھ میں بہ عمر ۹۳ سال وفات پائی - مزار بغداد ہی میں ہے -

آپ اپنے دور کے بہت بڑے صوفی اور مرجع خلائق تھے - صوفیہ حضرات میں ایک مسلم امام سمجھے گئے ہیں اور دیگر صوفی فرقوں کی طرح ایک سلسلہ سہروردیہ کے بانی ہیں - قصر عارفان کا مؤلف آپ کو 'حضرت شیخ الشیوخ سالک راہ شریعت و طریقت سرتاج عارفان مفتی صوفیاں' کے الفاظ سے یاد کرتا ہے -

آپ کے مریدین و خلفائے شار اور نامور ہیں۔ ان میں حضرت
جہاۃ الدین زکریا ، شیخ حمید الدین ناگوری وغیرہ خاص طور پر
قابل ذکر ہیں۔

تصوف کی مشہور کتاب عوارف المعارف ، جو ۵۵۶ میں تصنیف ہوئی ،
آب ہی کی کتاب ہے۔ یہ کتاب بہ قول مولانا عبدالماجد دریا بادی ،
ہر طبقہ میں مستند سمجھی گئی ہے ؛ بلکہ اسے متاخرین کے سلوک کے
علمی حصے کا بڑا ماخذ کہنا چاہیے۔ یہ کتاب عربی میں ہے اور اس کے
فارسی اور اردو میں کئی تراجم ہو چکے ہیں۔ (سفینۃ الاولیاء ، صفحہ
۱۱۲-۱۱۳۔ شفق ، صفحہ ۳۶۵۔ صفا جلد دوم ، صفحہ ۲۷۷۔
تصوف اسلام از عبدالماجد دریا بادی ، صفحہ ۱۱۸-۱۲۰۔ قصر عارفان
از مولوی احمد علی مطبوعہ اورینٹل کالج میگزین مئی ۱۹۶۵ء ، صفحہ
۹۷۔ تاریخ ادبیات ایران از جلال الدین ہانی ، چاپ دوم ، صفحہ ۱۹۳)

۱۲۔ جلالیہ فرقہ سے مراد غالباً شیخ جلال الدین تبریزی کے
پیروکار ہیں۔ یہ بزرگ شمالی ہندوستان کے راستے بنگال میں وارد ہوئے۔
ایرانی النسل تھے۔ اپنے پہلے مرشد کی وفات کے بعد شیخ شہاب الدین
سہروردی سے فیض حاصل کیا۔ انہوں نے مرشد کی بہت خدمت کی۔
سیر و سیاحت کے دوران شیخ فرید الدین عطار سے ملاقات کی۔ سب سے
پہلے وارد دہلی ہوئے۔ یہاں سے کچھ عرصہ بعد بدایوں اور پھر بنگالہ
کا رخ کیا۔ یہاں لوگ بہت بڑی تعداد میں ان کے مرید ہوئے۔
اس جگہ انہوں نے ایک خانقاہ تعمیر کی اور لنگر کے لیے باغات
خرید کر وقف کیے۔ یہ جگہ بندر دیوہ محل کہلاتی ہے۔ یہیں ان کا
مزار ہے۔ مشہور سیاح ابن بطوطہ نے شیخ سے اپنی ملاقات کا ذکر کیا ہے۔
دیوتلہ میں ان کا چلہ خانہ ہے۔ سنہ وفات کے متعلق صحیح معلوم نہیں۔
سیر العارفین ، آئین اکبری اور خزینۃ الاصفیاء میں سنہ ۵۶۲ھ ہے ، لیکن
ابن بطوطہ نے اپنی جس ملاقات کا ذکر کیا ہے ، وہ ۵۷۶ھ میں
ہوئی ہے۔ (آب کوثر ، صفحہ ۳۳۶-۳۳۷۔ سفرنامہ ابن بطوطہ (اردو ترجمہ)
جلد دوم ، صفحہ ۳۸۵)

۱۳۔ اس سے مراد غالباً شیخ علاء الدین علاء الحق کے پیروکاروں کا سلسلہ ہے ، جو مشہور بنگالی صوفی نور قطب عالم کے والد اور خود بہت بڑے صوفی تھے ۔ ان کا شمار امرا و اراکین سلطنت میں ہوتا تھا ۔ بعد میں سب کچھ ترک کر کے شیخ ساج الدین عثمان کے مرید ہوئے اور اپنے مرشد کی اتنی خدمت کی کہ دیکھنے والے متعجب ہوئے ۔ مرشد کا کھانا گرم رکھنے کے لیے انگیٹھی اپنے سر پر اٹھائے رکھتے تھے ۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ کے سر کے بال جل گئے ۔ آپ ۱۳۹۸ء میں فوت ہوئے ۔ مزار مبارک پنڈوہ میں ہے ، جو بنگال کے قدیمی دارالخلافتہ گوڑ سے سات میل کے فاصلے پر بڑی زیارت گاہ ہے ۔ (آب کوثر ، صفحہ ۳۶-۳۷)

عمود گوان (صفحہ ۲۰۶)

۱۔ جامی ، نور الدین عبدالرحمان جامی ، بہ قول صاحب رشحات آپ کا اصل نام عماد الدین تھا ۔ مشہور نام نور الدین ہو گیا ۔ آپ کے والد کا نام بعض کے مطابق احمد بن دشتی اور بعض کے مطابق نظام الدین احمد دشتی تھا ۔

آپ ۲۳ شعبان ۸۱۷ھ کو جام کے ایک قصبے خرچرد میں پیدا ہوئے ۔ (تصوف اسلام میں تاریخ ولادت ۲۳ شعبان ۸۱۸ھ لکھی ہے ۔ سنہ میں کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے ۔ اسی طرح سنہ وفات ۱۹۳۲ع اور ۱۹۰۱ع دیا ہے ۔ تعجب ہے کہ فاضل مؤلف نے ، کہ جن کی فضیلت و علمیت مسلم ہے ، ان فاحش غلطیوں کی طرف توجہ کیوں نہیں دی) ۔ آپ نے اپنا تخلص ایک تو اسی علاقہ جام کی مناسبت سے اور دوسرے شیخ الاسلام احمد جام سے عقیدت کے سبب جامی رکھا ۔

خرد سالی میں اپنے والد کے ہمراہ ہرات گئے اور پھر سمرقند پہنچے ۔ وہیں علم و ادب کے حصول میں مشغول ہوئے ، اور علوم دینی اور تاریخ و ادب میں کمال حاصل کیا ۔ اس کے بعد تصوف و عرفان کی طرف مائل ہوئے ۔ اس سلسلے میں آپ نے سعد الدین احمد کاشغری

اور خواجہ علی سمرقندی ایسے مرشدوں کی پیروی کی ، خواجہ مجد پارسا سے ، جنہیں آپ نے اپنی چھوٹی عمر میں دیکھا تھا ، عقیدت تھی اور بہ قول مولانا عبد المجید ”مگر سب سے زیادہ ارتباط و اختصاص شاید خواجہ عبید اللہ احرار کے ساتھ تھا۔“

طالب علمی کے زمانے میں بڑے ذہین اور قوی حافظہ کے مالک تھے۔ آپ کی ذکاوت ، جودت ذہن اور قوت حافظہ وغیرہ کے عجیب و غریب واقعات تذکروں میں ملتے ہیں۔ طبیعت میں شوخی و ظرافت بھی تھی۔ جو ہمیں آپ کی تصنیف ’بہارستان‘ کے ’باب مطاہرہ‘ میں نظر آتی ہے۔

آپ بہت زیادہ ریاضت کر کے خود مرتبہ ارشاد پر پہنچے۔ آپ کا تعلق سلسلہ نقشبند سے تھا ، لیکن طبیعت پر ذوق و وجد چشتیہ کا غالب تھا۔ آپ کے مرتبہ کمال کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ خود آپ کے مرشد فرمایا کرتے تھے کہ ”شہباز ہارے چنگل میں آ بھنسا ہے۔“ خواجہ عبید اللہ احرار اتنی تعظیم کرتے کہ اپنے خطوط کو لفظ ’عرض داشت‘ سے تعبیر کرتے اور اکثر فرمایا کرتے ”خراسان میں تو آفتاب موجود ہے ، لوگ اسے چھوڑ کر ماوراء النہر کے چراغ (عبید اللہ) کے پاس کیوں آتے ہیں۔“ اپنے احوال و کرامات کو لوگوں سے چھپانے کی پوری کوشش کرتے۔ جہاں تک ہو سکتا کسی پر مرتبہ کمال کو ظاہر نہ ہونے دیتے۔ ان سب باتوں کے باوجود آپ کی شہرت آپ کی زندگی ہی میں بہت دور دور تک پہنچ گئی تھی اور آپ مرجع خلائی تھے۔

آپ نے حج بیت اللہ بھی کیا۔ ایک مرتبہ دمشق میں مقیم تھے کہ سلطان روم نے اپنے قاصد کے ہاتھ پانچ ہزار اشرفیوں کی نذر بھیجی کہ ہماری سرزمین کو بھی مشرف فرمائیں۔ آپ قاصد کی خبر پا کر اس کے ورود سے پہلے ہی تبریز چل کھڑے ہوئے۔ یہاں حاکم کردستان نے حد سے زیادہ نیاز مندی کا مظاہرہ کیا۔ آخر بہ مشکل تمام اجازت لے کر خراسان پہنچے۔ یہاں بھی بے شمار نذرانے آپ کی خدمت میں پیش کیے گئے۔

آپ نثر کے علاوہ شعر پر بھی قادر تھے۔ مثنوی، غزل اور قصیدہ وغیرہ میں آپ نے اپنے قلم کے جوہر خوب خوب دکھائے ہیں۔ سب سے زیادہ رنگ نعت کا تھا، جس زور کی آپ نے نعتیں لکھی ہیں، فارسی کے کسی دوسرے شاعر کے ہاں ویسی کم نظر آتی ہیں۔ بہ قول براؤن آپ ان نادر طباعوں میں سے ہیں جو خاک ایران نے پیدا کیے، کہ بہ یک وقت ایک عظیم شاعر، اعلیٰ فاضل اور زبردست صوفی تھے۔

آپ نے بروز جمعہ ۱۴ یا ۱۸ محرم ۵۸۹۸ھ بہ مقام ہرات وفات پائی۔ (میرخواند نے آپ کی عمر ۸۱ برس لکھی ہے، لیکن سند ولادت ۵۸۱۰ء دیا ہے۔ غالباً سات کا لفظ چھپائی میں رہ گیا ہے) بہ قول میرخواند ہفتہ کی صبح کو سلطان بایقرا اور علی شیر نے آپ کے دولت خانہ پر پہنچ کر قہقہہ ز و تکفین کا بندوبست کیا۔

تین دیوانوں اور سات مثنویوں (جنہیں ہفت اورنگ بھی کہا جاتا ہے) کے علاوہ نثر میں بھی آپ کی کئی ایک تصنیفات ہیں۔ مثلاً نفحات الانس، لوائح، بہارستان (سعدی کی گلستان کے جواب میں)۔ مثنویات، یوسف و زلیخا، لیلیٰ و مجنوں، خرد نامہ اسکندری، سبحة الابرار، تحفة الاحرار، سلامان و اہسال اور سلسلۃ الذهب ہیں۔

آپ نے اپنے قصائد میں جن بادشاہوں کا ذکر کیا ہے، ان میں ابوسعید تیموری (۵۸۵۵-۵۸۷۲ھ) سلطان یعقوب آق قویونلو (۵۸۸۳-۵۸۹۶ھ) سلطان محمد فاتح عثمانی (۵۸۵۵-۵۸۸۶ھ) اور ابوالغازی سلطان حسین بایقرا خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ مؤخر الذکر کا وزیر میر علی شیر نوائی آپ کا بے حد معتقد تھا۔ (روضة الصفا جلد ہفتم، صفحہ ۸۶، ۸۷-۸۷ رشحات از فخرالدین علی بن حسین واعظ کاشفی مطبوعہ نولکشور، صفحہ ۱۳۳، ۱۳۷-۱۳۷ مجاہد العشاق، صفحہ ۱۸۱-۱۸۱ سفینۃ الاولیاء، صفحہ ۸۲-۸۳-۸۳-۸۳ برائون جلد سوم اردو ترجمہ از داؤد رہبر، صفحہ ۳۵۵-۳۵۵-۳۵۵ مفتاح التواریخ، صفحہ ۳۵۵-۳۵۵ مختصر تاریخ ادبیات فارسی از صفا اردو ترجمہ از ڈاکٹر نذیر میرزا برلاس، صفحہ ۱۱۸-۱۱۹-۱۱۹ تصوف اسلام از مولانا عبدالمجید دریا بادی طبع سوم، صفحہ ۱۸۱-۱۸۵)

۲ - کرمان کا زیرہ مشہور ہے - فارسی میں ضرب المثل ہے ،
”زیرہ بکرمان بردن“ یعنی الٹے بانس بریلی -

۳ - بصرہ کی کھجوریں شہرت رکھتی ہیں -

۴ - جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اسے کہتا ہے ہو جا
اور وہ ہو جاتی ہے -

۵ - مولانا جامی -

۶ - یہاں ”دیدار میسر کرے“ کی تکرار دانستہ کی گئی ہے -
تاکہ عبارت کا تسلسل نہ ٹوٹنے پائے - ورنہ اس فقرے کا مبتدا
”خداے مطلق اور..... کا حکم نافذ کرنے والا سلطان“ ہے -

۷ - قوت ذائقہ -

۸ - جو میرے قریب ایک گز آیا ، میں اس کی طرف دو گز
بڑھوں گا -

۹ - خوش خبری پہنچانے والی -

۱۰ - نقش الفصوص جو شیخ محی الدین عربی (متوفی ۵۶۲۸ھ) کی
کتاب فصوص الحکم کا اختصار اور شیخ کے عقائد کی شرح و تفسیر ہے -
اس کی شرح جاسی رح نے نقد النصوص کے نام سے کی -

۱۱ - نہ ہمیں تھکاوٹ چھوٹے گی اور نہ ہمیں اس میں بھوک کی
تنگی ہوگی -

۱۲ - ”اپنے جوئے اتار دے“ ، جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے
طور پر اللہ تعالیٰ ہم کلام ہوا تھا ، تو انہیں یہ حکم دیا گیا تھا -

۱۳ - جس طرح کہ شراب خوار شراب سے علاج کرتا ہے -

۱۴ - میر تقی میر کا ایک شعر ہے :

متصل روتے ہی رہنے تو مجھے آتش دل
ایک دو اشک تو اور آگ لگا جاتے ہیں

۱۵ - سورۃ 'الفجر' پارہ ۳۰ ، ”جس وقت زمین کو توڑ کر پارہ پارہ کر دیا جائے گا۔“

۱۶ - لوگوں کو ان کا صحیح مقام دو ۔

۱۷ - اشارہ ہے قرآن شریف کی اس آیت کی طرف :
”لا صدقاتکم بالمن والازی“ ؟

۱۸ - ہمت کے بازو رکھنے والا ۔

جزو دوم

دورۂ تیموریان ہند

ظہیر الدین بابر (صفحہ ۲۲۷)

۱ - یہاں لفظ ہدایا آیا ہے - اگر یہ ہدیہ کی جمع ہو تو تحفہ کے معنی ہوں گے - اگر ہَدِیٰ کی جمع ہو تو اس کے معنی دلہن کے ہوں گے -

۲ - سورۃ یوسف -

۳ - یہ اللہ تعالیٰ کا انعام ہے جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے -

۴ - تمام معاملات اپنے وقت کے مرہون ہوتے ہیں -

۵ - ”کیا اہل ایمان کے لیے ابھی وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کے ذکر کے لیے جھک جائیں -“ (سورۃ عنکبوت)

۶ - جو دروازہ کھٹکھٹاتا ہے وہ داخل ہوتا ہے -

۷ - اے خدا مجھے اپنی رحمتوں سے مالا مال کر دے اور میں تیرا سب سے پہلا ماننے والا ہوں -

۸ - نیکی کی طرف راہ تمنائی کرنے والا اس کے انجام دینے والے کی مانند ہوتا ہے -

۹ - جون لیڈن اور ولیم ارسکن نے لفظ نَوَاب (جمع نائب) کو نواب پڑھا ہے - ان کا ترجمہ ملاحظہ ہو :

And hopes are entertained.....that the blessing of these acts will terminate in the good fortune and greatness of the Nawab whose undertakings are successful, the emperor.

(میاثرز آف ظہیرالدین محمد بابر ، صفحہ ۲۸۴)

۱۰۔ ڈرو ، شاید تم کام یاب ہو جاؤ اور ان فتوحات پر شکر کرو اور سچی توبہ کرنے والے بادشاہ کے قول پر یقین کرو۔

۱۱۔ سورہ بقرہ ، اور جنہوں نے سنتے کے بعد اسے بدل دیا اس کا گناہ ان کے سر پر ہو گا۔

۱۲۔ مذکورہ بالا مترجمین نے ”چون توقیع اشرف اعلیٰ رسد“ کا ترجمہ کیا ہے :

“And as soon as it reaches the seal.....”

(میاثرز آو ظہیرالدین محمد بابر ، صفحہ ۲۸۵)

۱۳۔ دیا جلانے والا۔

۱۴۔ فارسی عبارت میں لفظ ’ہائے برہنہ‘ ہے ، لیکن ترکی سے انگریزی ترجمہ (از جون لیڈن وغیرہ) میں naked بہ معنی ننگا ہے اور مناسب بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ انگریزی ترجمہ کے لیے دیکھیں ’میاثرز آو بابر‘ از جون لیڈن و ولیم ارسکن مطبوعہ ۱۹۲۱ء ، صفحہ ۲۴۲۔

ابو الفضل علامی (صفحہ ۲۴۴)

۱۔ وہ مالی امداد جو خشک سالی کے موقع پر حکومت کی طرف سے کسانوں کو دی جاتی ہے تاکہ وہ اس سے بیج وغیرہ خرید سکیں۔

۲۔ قتل ، روٹی ، گنا وغیرہ۔

۳۔ جنجال ، بے موقع جھگڑے۔

۴۔ یعنی گم شدہ اور متوفی کا مال یعنی سرکار ضبط ہو جاتا ہے۔

۵۔ شرف آفتاب، منزل بطین میں برج حمل کے انیسویں درجے میں ہے۔

۶۔ آج کل اسے صرف اسفند یا اسفند ماہ کہتے ہیں۔

۷۔ ظفر نامہ، تیمور کی ولادت سے وفات تک کی مفصل تاریخ دو جلدوں میں اور مؤلف شرف الدین علی یزدی (متوفی ۸۵۸ھ) ہے۔

۸۔ فردوسی طوسی کی مشہور و معروف کتاب اور ساٹھ ہزار اشعار پر مشتمل ہے۔ فردوسی نے اس پر ۳۵ سال صرف کیے۔ جیسا کہ خود کہتا ہے:-

”سی و پنج (۳۵) سال از سرایے سپنج

بسی ریخ بردم بامید گنج.....“

یہ قول حافظ محمود شیرانی ۵۲۶۵ھ سے پہلے اس نے شاہ نامہ شروع کر دیا تھا۔ فردوسی کی وفات ۵۴۱ھ یا ۵۴۱۶ھ میں ہوئی۔

۹۔ اخلاق ناصری، فلسفہ اخلاق سے متعلق مشہور کتاب ہے۔ نصیر الدین طوسی (متوفی ۶۷۲ھ) نے ۶۳۳ھ کے قریب لکھی۔

۱۰۔ کسی گزشتہ حاشیے میں ان کا ذکر ہو چکا ہے۔

۱۱۔ خاقانی سے مراد خاقانی کی مشہور مثنوی ’تحفة العرائین‘ ہے۔ یہ مثنوی ۵۵۱-۵۵۲ھ کے قریب لکھی گئی۔

۱۲۔ حدیقة الحقیقہ، ابوالمجد مجدود بن آدم سنائی (متوفی ۵۳۵ھ) نے ۵۲۵ھ میں تمام کی۔ یہ دس ہزار اشعار اور مطالب تصوف و عرفان پر مشتمل ہے۔

۱۳۔ اس فقرے کے آخری حصے کا ترجمہ بلوخن نے یوں کیا ہے۔
 “.....out of necessity make choice of the path of rectitude”

۱۵۔ بلوخن نے ’پرستار‘ کا ترجمہ Worshipper کیا ہے۔
 حالانکہ اس کے معنی صرف خدمت گار یا لونڈی باندی کے ہیں۔
 (ملاحظہ ہو غیاث اللغات، صفحہ ۱۳۳)

۱۶ - یعنی جب وہ کوئی کام کرتا ہے تو اس کا حقیقی فاعل خدا کو جانتا ہے اور خود کو ذریعہ -

۱۷ - بلوخن نے 'سپک سری' کا ترجمہ 'Inconsiderateness' کیا ہے -

۱۸ - یعنی اپنی نرم طبعی کے سبب -

۱۹ - یعنی body politic -

۲۰ - عناصر اربعہ (۴) تو یہ ہیں : آب و آتش ، خاک و باد ، لیکن یہاں چوں کہ 'مزاج' کا ذکر ہے - اس لیے چار اخلاط مراد ہیں : سودا ، صفرا ، بلغم ، خون -

۲۱ - بلوخن کے الفاظ ملاحظہ ہوں :

"And in the same manner that the equilibrium of the animal constitution depends upon an equal mixture of the elements, so also does the political constitution become well tempered by a proper division of ranks."

۲۲ - یہ طور نمائندہ عدالت -

۲۳ - جس میں گھر کے افراد اور گزرگاہوں کے ناموں وغیرہ کی تفصیل ہو -

۲۴ - جو لوگ کسی مسافر کے وارد ہونے کے وقت وعان موجود ہوں - ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مختلف تفتیش کنندوں کی وساطت سے مسافروں کے کردار و سیرت وغیرہ کی چھان بین کرائے -

۲۵ - کھود ، کرید ، تلاش ، جستجو -

۲۶ - یہاں لفظی ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ "گز میں ، کہ سطور بعد میں جس کا ذکر آئے گا کمی بیشی نہ آنے دے -"

۲۷ - متن میں صرف 'بند کردن' ہے - جیٹ نے اس کا ترجمہ ".....forbid the restriction of personal liberty" کیا ہے - اوپر کا ترجمہ اسی سے ماخوذ ہے -

۲۸ - 'آسیب رساندن' کا ترجمہ جیڑٹ نے amputate کیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہو گا کہ "..... کے ہاتھ کاٹ ڈالے جائیں" لیکن راقم کے خیال میں جلاد سے محض دوستی رکھنے کی اتنی کڑی سزا کا تصور ابوالفضل کے ذہن میں نہ ہوگا۔ آسیب رساندن کے معنی تکلیف یا صدمہ پہنچانے کے ہیں (ملاحظہ ہو بہار عجم، صفحہ ۳۱)۔ اسی لیے راقم نے یہ ترجمہ کیا ہے۔

۲۹ - دین الہی، یہ دین اکبر کے ساتھ ہی ختم ہو گیا۔ پیشتر ازاں اکبر علمائے دین کا بے حد معتقد تھا۔ احکام شرع کو ادب کے کاتوں سے مستثنا اور صدق دل سے بجا لاتا تھا۔ جماعت سے نماز پڑھتا، خود اذان کہتا اور مسجد میں اپنے ہاتھ سے جھاڑو دیا کرتا تھا۔ لیکن بعد میں جب اس کے دربار میں علما کا زور و اقتدار حد سے زیادہ بڑھ گیا اور انہوں نے دنیاوی حب و جاہ اور مال و دولت کی غرض سے بعض نازیبا باتیں کیں، علاوہ ازاں روز بروز ان میں آپس میں اختلافات بڑھتے گئے، دوسری طرف ملحدوں کی دراندازی میں بھی روز افزوں اضافہ ہوتا گیا تو نتیجے کے طور پر اکبر کی نظروں میں اسلام اور علمائے اسلام کی وقعت کم ہوتی گئی۔ آخر اس نے یہ سوچ کر کہ چوں کہ ہر قوم و ملت میں عبادت گزار صاحبان کشف و کرامت کی کمی نہیں رہی ہے، اس لیے 'حق' ہر مذہب اور قوم میں یکساں طور پر موجود ہے اور حق کو ایک ایسے دین اور ایک ایسی ملت میں محدود و منحصر کر دینا ضروری نہیں جو نسبتاً نیا ہے اور جس کے نزول پر ابھی ایک ہزار سال بھی گزرے ہیں، اس صورت میں ایک مذہب کا انکار یا ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا مناسب و معقول نہیں ہے، ایک نئے دین کی بنیاد ڈالی۔

اس دین میں تمام مذاہب کی اہم باتوں کو یکجا کیا گیا۔ مثلاً مسئلہ تناسخ پر اعتقاد، وحدت الوجود کا اثر، انسان کامل کا تصور (یہ تصور شیخ تاج الدین نے پیش کیا۔ اس نے انسان کامل کو خلیفہ وقت سے تعبیر کر کے خود اکبر کو اس کا مصداق قرار دے دیا۔

اور بعد میں اس سے بھی زیادہ درجہ دے کر بادشاہ کے لیے مسجدہ تجویز کیا گیا (-) خیر و شر کی اضافیت (اسے یعقوب کشمیری نے پیش کیا - یہ فلسفہ یوں تھا کہ محمد رسول اللہ صلعم، اللہ کے اسم 'الہادی' کا مظہر ہیں اور ابلیس دوسرے اسم 'المضل' کا - اس لیے دنیا کا یہ سارا جلوہ انہی دو اسما کا جلوہ ہے اور خدا کے یہ دونو مظہر اپنے اپنے کام میں مصروف ہیں -) عقیدہ تثلیث کا اثبات (یہ عسائیوں کا عقیدہ ہے -) آفتاب پرستی، آتش کدہ کا قیام (آفتاب اور آگ کی پرستش) وغیرہ -

اب اس دین کے متعلق ملا بدایونی کا بیان ملاحظہ ہو - وہ جلوس کے اٹھائیسویں سال (۵۹۹ء) کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ ہجرت پر ابھی پورے ہزار سال نہیں ہوئے تھے - مگر بادشاہ نے اپنے طور پر یہ طے کر دیا کہ ہجرت سے نہ سہی حضور اکرم صلعم کی بعثت سے تو پورے ہزار سال ہو چکے ہیں اور اب پیغمبر علیہ السلام کے لانے ہوئے دین کی مدت ختم ہو چکی ہے - اس لیے وہ وقت آ چکا ہے کہ ہم ایک نئے دین کے آغاز کا اعلان کریں - اس وقت ایسے کسی دعویٰ اور اعلان کے لیے کوئی رکاوٹ بھی باقی نہیں رہی تھی - سب سے بڑی رکاوٹ علما اور مشائخ کی تھی - جن کے اثر و اقتدار کا لحاظ کرنا پڑتا تھا - ان علما کو دربار سے خارج کیا جا چکا تھا - اسی لیے نہایت اطمینان و جسارت کے ساتھ اکبر نے اسلامی احکام کی منسوخی اور ایک نئے دین کے اصول و قواعد کے نفاذ کا فیصلہ کر کے اس سلسلہ میں پہلا حکم یہ صادر کیا کہ اب سے سکھ پر الفی تاریخ (ہزارواں سنہ) ثبت کی جائے اور یہ ہزار سنہ بعثت ہجرت سے نہیں بلکہ بعثت سے موسوم کیا جائے - اسی طرح دوسری اور بہت سی نئی نئی اختراعات مصلحت ملکی کے عنوان سے حکماً عمل میں لانی گئیں اور ایسی ایسی بدعتوں کے احکام دیے گئے کہ انہیں دیکھ کر عقل حیران و سر بہ گریبان ہو جاتی تھی (اس سلسلے میں کئی ایک بدعتوں کا ذکر پہلے ہو چکا ہے) شراب نوشی جسمانی صحت کی خاطر علاج کے طور پر جائز قرار دی گئی - ذبیحہ کاؤ پر پابندی لگا دی گئی -

اس کی وجہ یہ تھی کہ اکبر کو شروع ہی سے رند مشرب ہندوؤں سے وابستگی تھی۔ علاوہ ازاں شاہی حرم میں جو ہندو عورتیں تھیں وہ اس کے مزاج پر بہت حاوی تھیں۔ جو لوگ ڈاڑھی منڈواتے تھے بادشاہ ان کو زیادہ پسند کرتا تھا، جس کے سبب ڈاڑھی منڈانے کا عام رواج ہو گیا۔ کتے اور سور کو پاک قرار دیا گیا۔ نہ صرف یہ بلکہ ان ناپاک جانوروں کو شاہی محل کے نیچے رکھا گیا۔ بادشاہ ہر صبح ان کے دیدار کو عبادت سمجھتا تھا۔ اس لیے کہ ہندوؤں کے نزدیک سور ان دس مظاہر میں سے ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے حلول کیا ہے۔ نئے دین کی شریعت میں ناپاکی کے غسل کی فرضیت بھی کلی طور پر منسوخ کر دی گئی۔ دلیل یہ لائی گئی کہ انسان کی اصل منی کے نطفہ سے ہے جو نیک اور پاک لوگوں کی آفرینش کا سبب ہے۔ اس صورت میں یہ عجیب بات ہے کہ پیشاب اور باخانے کے اخراج پر تو غسل واجب نہیں ہوتا اور اس پاکیزہ لطیف مادہ کا اخراج غسل کو واجب کر دیتا ہے۔ بلکہ مناسب تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے غسل کریں بعد میں جامع۔ موت کے دن مردہ کو ثواب پہنچانے کے لیے کھانا پکوانے کو لغو قرار دیا۔ اس لیے کہ مردہ جادات میں شامل ہو جاتا ہے اس کو کس طرح ثواب پہنچ سکتا ہے۔ اس کے بجائے روز ولادت کو جشن کر کے کھانا پکوانا چاہیے۔ اکبر نے ایسے کھانے کا نام 'آش حیات' رکھا۔ سونا اور ریشم پہننا فرض عین قرار دیا۔ عربی کے سنہ ہجری کو اکبر نے موقوف کرا دیا اور اس کی جگہ تاریخ کو اپنے جلوس کے سنہ سے شروع کرایا جو ۹۶۳ھ میں ہوا تھا۔ مہینوں کا تعین بادشاہوں کے طریقے پر کیا گیا۔ عربی مہینوں کی مخالفت کی گئی۔ فقہ، حدیث اور تفسیر وغیرہ کی جگہ ریاضی، شعر، تاریخ اور افسانہ وغیرہ کی تحصیل فرض ہو گئی۔ عربی کے خاص حرف مثلاً ث، ح، ع، ص، ض، ط، ظ لغت سے خارج کر دیے گئے۔ چنانچہ عید اللہ کو اید اللہ اور اُحدی کو اُھدی کہا اور لکھا جاتا تو اکبر بہت خوش ہوتا۔ غرض اکبر نے دین کے مسئلہ اور عقیدہ پر طرح طرح کے شبہات وارد کیے اور ہر ایک کا تسخر اڑایا۔ (منتخب التواریخ، صفحہ ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹

۳۔ یعنی ان پانچوں چیزوں کے بارے میں طالب علم سے
ہوجھ کچھ کرتا رہے۔

شیخ مبارک (صفحہ ۲۵۶)

۱۔ شیخ مبارک، اکبری دور کے بہت بڑے عالم تھے۔ ان کے
آباؤ اجداد کا تعلق یمن سے تھا۔ جن میں سے شیخ موسیٰ سندھ میں آ کر
بس گئے تھے۔ دسویں صدی کے آغاز میں ان کے والد خضر ناگور میں آ کر
سکونت پزیر ہو گئے، یہیں ۸۹۱۱ء میں شیخ مبارک پیدا ہوئے۔ ان کا
نام مبارک اللہ رکھا گیا۔ ۹ برس کی عمر میں سرمایہ کمال بہم پہنچایا،
۱۴ برس کی عمر میں علوم رسمی حاصل کر لیے۔ بہت سے بزرگوں سے
اکتساب فیض کیا۔ خاص طور پر شیخ عطن، ابوالفضل کازرونی اور مولانا
عماد طارمی سے کسب علوم کیا۔ فن شعر و معما اور دیگر فضائل خصوصاً
علم تصوف میں خوب مہارت حاصل کی۔ بہ قول بدایونی توکل، تقویٰ اور
صلاح میں سب سے ممتاز تھے۔ پہلے پہل انہوں نے بڑی ریاضتیں اور مجاہدے
کیے۔ اس معروف اور نبی عن المنکر کا ہر وقت خیال رکھتے تھے۔
اگر ان کی محفل و عطا میں کوئی سونے کی انگوٹھی، ریشم، سرخ موزے
یا سرخ و زرد کپڑے پہن کر آ جاتا تو اسی وقت ان چیزوں کے اتار دینے
کا حکم دیتے۔ نغمہ راگ وغیرہ سے کئی کتارایا کرتے تھے، لیکن آخر
میں یہ حال ہو گیا تھا کہ کوئی راگ یا گانا سننے بغیر انہیں چین نہ
پڑتا تھا۔ کبھی بادشاہوں کے گھر نہیں گئے۔ نہایت خوش گفتار اور
صاحب مجلس بزرگ تھے۔ ان کی بذلہ گوئی اور نقایں خاصی مشہور تھیں۔
آخر عمر میں بینائی کمزور ہونے کے سبب گوشہ نشین ہو گئے اور اس
فرصت میں قرآن کی تفسیر لکھی جو چار جلدوں پر مشتمل تھی۔
ملا بدایونی نے اس کا نام ’العیون‘، صاحب تذکرۃ علمائے ہند نے
'منبع العلوم‘ اور آزاد نے ’منبع نفائس العلوم‘ لکھا ہے۔ اس تفسیر میں
بڑی اچھی معلومات و مضامین درج ہیں۔ بہ قول ملا عبدالقادر بدایونی
انہوں نے اس کے دیباچہ میں ایسا مضمون لکھا ہے۔ جس سے یہ بات
نکلتی ہے کہ انہیں اس صدی کے مجدد ہونے کا دعویٰ تھا۔

ایک موقع پر بعض حاسدوں کے اکسائے پر اکبر ان سے ناراض ہو گیا - جس کے سبب انہیں اور فیضی و ابوالفضل کو بھاگنا پڑا - کچھ عرصہ تک در در کی ٹھوکریں کھائیں ، لیکن جب اکبر کا دل ان کی طرف سے صاف ہو گیا تو انہیں طلب کر لیا گیا - بعد میں دین الہی اور محضر وغیرہ کا جو سلسلہ ہوا ، وہ رد عمل کے طور پر تھا -

پچاس برس تک آگرہ میں اپنے فیض سے طلبا کو سیراب کیا - ابوالفضل اور فیضی جیسے نادر روزگار اور فخر زمانہ انہی کے فرزند تھے -

۱۷ ذی قعد ۱۰۰۱ھ کو لاہور میں اس جہان فانی سے کوچ کیا - بدایونی لکھتے ہیں ”بلاشبہ ایسا جامع کمال عالم پھر نظر نہیں آیا ، لیکن افسوس دنیا کی محبت اور جاہ و مرتبہ کی خواہش نے کہیں کا نہ رکھا - لباس تو درویشی بنا رکھا تھا ، لیکن درحقیقت اسلام سے کوئی واسطہ نہ رہا تھا -“ (منتخب التواریخ ، صفحہ ۶۰۲ - ۶۰۳ - تذکرہ علمائے ہند ، صفحہ ۱۷۴ - دربار اکبری)

۲ - اہل علم کے درجات ہیں -

۳ - اللہ ، اس کے رسول صلعم اور حاکم وقت کی اطاعت کرو -

۴ - قیامت کے روز اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب شخص حاکم عادل ہوگا - جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی -

۵ - جلال الدین اکبر ، امر کوٹ کے مقام پر بروز اتوار ۵ رجب ۹۴۹ھ کو پیدا ہوا - یہ وہ وقت ہے جب ہمایوں بادشاہ شیر شاہ سوری سے شکست کھانے کے بعد مختلف علاقوں میں سرگرداں رہ کر بھکر کی طرف گیا ہوا تھا - تردی بیگ نے اسی منزل میں ہمایوں کو فرزند کی ولادت کی خبر دی - ہمایوں نے اس کا نام اکبر رکھا اور جب وہ چول کے مقام پر پہنچا تو بیٹے کو بلوا کر اس کے دیدار سے آنکھوں کو ٹھنڈک بخشی - اس وقت ہمایوں کے لشکر میں بڑا انتشار تھا - اس نے ایسے موقع پر ہند میں رہنا مناسب نہ سمجھا اور قندھار کی ٹھانی -

لیکن اس کے بھائیوں نے اسے راستے ہی میں گرفتار کرنے کی سازش کی۔
 ہمایوں کو اس سازش کا علم ہو گیا اور اس نے قندھار کی بجائے عراق کا
 ارادہ کیا۔ اس وقت اکبر کی عمر ایک سال تھی۔ گرمی سخت
 پڑنے کے سبب ہمایوں نے اکبر کو اٹکھ خاں کے سپرد کر کے لشکرگاہ
 ہی میں چھوڑ دیا۔ ہمایوں کے جاتے ہی مرزا عسکری نے حملہ کر کے
 اس لشکر کو لوٹ لیا اور اکبر کو اپنے ساتھ قندھار لے جا کر اپنی بیوی
 کے سپرد کر دیا۔ ۹۵۲ء میں جب ہمایوں نے کابل کو فتح کیا تو اس وقت
 اس نے اکبر کو حاصل کیا۔ ہمایوں کی وفات کے بعد اکبر ۲ ربیع الاول
 ۹۶۳ھ (۱۳ فروری ۱۵۵۶ء) کو باغ کلانور میں بیرم خاں خانخاناں
 کے مشورہ اور تائید سے تخت نشین ہوا۔ تخت نشین ہونے کے بعد اس نے
 کئی ایک مہمات سر کیں۔ جن میں سے ہانی پت کی دوسری لڑائی،
 فتح مالوہ اور دکن کی مہمات قابل ذکر ہیں۔ اکبر کی وفات ۱۷ اکتوبر
 ۱۶۰۵ء کو ہوئی۔ اکبر بڑا نڈر سپاہی، فیاض اور دانا حکمران تھا۔
 اپنی بے مثال روشن خیالی کے سبب تاریخ ہند و پاکستان میں اپنا ثانی
 نہیں رکھتا۔ بڑا علم پرور، شعر دوست اور مہربان فن تھا۔ اس کا دور
 جہاں دیگر اصلاحات کے سبب ایک بے نظیر دور ہے وہاں فارسی
 ادب کے لیے سنہری دور تھا۔ اس نے جو چند ایک مذہبی بدعتیں کیں
 وہ دراصل اس کے درباری علما کی تنگ نظری کا رد عمل تھیں۔
 (منتخب - دربار اکبری - این ایڈوانسڈ)

۶۔ محض اللہ کی خاطر۔

ملا عبد القادر بدایونی (صفحہ ۲۵۸)

- ۱۔ عبد القدوس گنگوہی: آپ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی نسل سے اور
 شیخ محمد بن عارف بن شیخ احمد عبد الحق ردولوی کے مرید تھے۔ آپ
 بہت بڑے صاحب علم و عمل اور اکابر علمای صوفیہ میں شمار
 ہوتے ہیں۔ ظاہری و باطنی علوم پر گہری نظر رکھتے تھے۔
 شیخ احمد عبد الحق کی روحانیت پر آپ کو اعتقاد کامل تھا۔

وجد و سہاگ کی محافل میں شرکت کیا کرتے۔ آپ کی اولاد بہ کثرت ہوئی اور ان کے حصے میں علم بھی آیا اور عمل بھی۔ خصوصاً شیخ زین رحمہ فخر و سلوک کی راہ میں اپنے والد کے نقش قدم پر چلے۔ آپ سے بے شمار کرامات ظہور میں آئیں۔ کتاب انوار العیون آپ کی تصانیف میں سے ہے۔ آپ کی وفات ۵۹۵ھ میں ہوئی۔ دہلی کے مصافات میں گنگوہ نام کے ایک قصبے میں آپ کا مزار عالیہ ہے۔ (سفینۃ الاولیاء، صفحہ ۱۰۱ تذکرہ علمائے ہند، صفحہ ۱۳۰)

۲۔ ان کا ذکر آگے چل کر آئے گا۔

۳۔ تمام جاہل جاہ طلب ہیں لیکن خود کو عالم کہلاتے ہیں۔

۴۔ ان کا ذکر کسی گزشتہ حاشیے میں ہو چکا ہے۔

۵۔ شبہات سزاؤں میں کمی کر دیتے ہیں۔

۶۔ امام مالک، مالک نام عبد اللہ کنیت، امام دارالہجرتہ لقب، والد کا نام انس تھا۔ آپ کی ولادت ۵۹۳ھ میں ہوئی۔ آپ کا تعلق ایک خالص عرب خاندان سے تھا جو جاہلیت و اسلام دونوں میں معزز تھا۔ بزرگوں کا وطن یمن تھا۔ مگر اسلام کے بعد مدینۃ النبی میں سکونت اختیار کی۔ امام یمن کے اخیر خاندان شاہی یعنی حمیر کی شاخ 'اصبح' سے تعلق رکھتے تھے۔ جس وقت آپ نے ہوش سنبھالا اس وقت تمام اکابر صحابہ جو علوم شریعت کے امین اور قرآن و سنت کے خزانہ دار تھے، اسی شہر اقدس میں سکونت پزیر تھے۔ پھر خود آپ کا گہرانہ علم و فضل کا مخزن تھا۔ آپ نے اپنے وقت کے اکثر فقہائے بزرگ سے استفادہ کیا اور اس طرح مدینہ کا جو علم متفرق سینوں میں پراگندہ تھا وہ اب صرف ایک سینہ میں مجتمع ہو گیا۔ اس لئے آپ کا لقب دارالہجرتہ ٹھہرا۔ آپ کے شیوخ کی تعداد یوں تو بہت ہے، لیکن موطا میں آپ نے جن شیوخ سے روایت کی ہے، وہ چند کے علاوہ سب کے سب مدینہ کے رہنے والے ہیں۔ آپ کے چچا ابوسہیل نافع روایت اور حدیث کے شیخ تھے۔ آپ نے ان سے حدیثیں سیکھیں۔ آپ نے قرآن مجید کی قرأت و سند مدینہ کے امام القراء ابو ردیم ناظم بن عبد الرحمن

(متوفی ۱۶۹ھ) سے حاصل کی۔ آپ کے دیگر شیوخ میں سے، جن سے آپ نے حدیث سیکھی یہ ہیں۔ محمد بن شہاب الزہری، جعفر صادق بن محمد، محمد بن منکدر، محمد بن یحییٰ الانصاری، ابو حازم، یحییٰ بن سعید۔

آپ کی لیاقت و استحقاق کا شہرہ جلد ہی پھیل گیا تھا۔ جس کے سبب خود آپ کے شیوخ کی موجودگی میں ہی استفادہ کرنے والوں کا الگ حلقہ قائم ہو چکا تھا۔ شیخ الفقه ربیعہ (متوفی ۱۳۶ھ) ابھی زندہ ہی تھے کہ آپ فقہ و فتویٰ کے مرجع بن گئے اور ربیعہ کی وفات کے بعد تو فقہ داری و اجتہاد کے مجمع علیہ آپ ہی تسلیم کر لیے گئے۔ حضرت نافع کی وفات کے بعد آپ ان کے جاں نشین ہوئے۔ اس لحاظ سے آپ نے ۱۱۷ھ میں اپنی مجلس درس قائم کی۔

آپ کی محفل درس ہمیشہ پر تکلف فرش اور بیش قیمت قالینوں سے آراستہ رہتی تھی۔ جس پر آپ صرف املائے حدیث کے موقع پر رونق افروز ہوتے۔ جا بہ جا شرکائے مجلس کے لئے ہنکھے پڑے رہتے تھے۔ جب حدیث کا درس ہوتا تو مجمع میں عود اور لوبان جلایا جاتا۔ صفائی و نراہت کا یہ عالم تھا کہ فرش پر ایک تنکا بھی بار خاطر ہوتا تھا۔ جب حدیث نبوی صلعم کے املا کا وقت آتا پہلے وضو یا غسل کر کے عمدہ اور بیش قیمت پوشاک زیب تن فرماتے، بالوں میں کنکھی کرتے، خوشبو لگاتے اور اس اہتمام کے بعد مجلس علمی کی صداوت کے لئے باہر تشریف لاتے۔ حدیث کا املا مسجد نبوی یا مجلس درس سے باہر نہیں کرتے تھے۔ مہدی اور ہارون دونوں نے خیمہ خلافت میں املا کی خواہش کی لیکن آپ نے انکار کر دیا۔ جلدی میں یا کسی کام کی مصروفیت میں یا راہ چلتے ہوئے حدیث نہیں بیان فرماتے تھے کہ یہ سوء ادب ہے۔

۱۴۷ھ میں جعفر والی مدینہ نے مسئلہ طلاق کے بارے میں اختلاف کے سبب آپ کو ستر کوڑے مارنے کا حکم دیا۔ آپ کو محکمہ امارت میں گنہ گاروں کی طرح لایا گیا۔ کپڑے اتارے گئے اور آپ کے کندھوں پر ستر کوڑے پورے کیے گئے۔ آپ کی تمام پیٹھ خون آلود

ہو گئی۔ دونو ہاتھ مونڈھے سے اتر گئے۔ اس کے بعد آپ کو اونٹ پر بٹھا کر آپ کی تشہیر کی گئی۔ آپ جہاں سے گزرتے یہ فرماتے ”جو مجھے جانتا ہے وہ جانتا ہے جو نہیں جانتا وہ جان لے کہ میں مالک بن انس ہوں فتویٰ دیتا ہوں کہ طلاق جبری درست نہیں“۔ بعد ازاں آپ اسی طرح خون آلود کپڑوں کے ساتھ مسجد نبوی میں تشریف لائے۔ پشت مبارک سے خون صاف کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ جب اس واقعہ کا علم خلیفہ منصور کو ہوا تو اس نے فوراً جعفر کو معزول کر کے بذات تمام گدھے پر سوار اور بغداد طلب کیا اور آپ کو معذرت کا خط لکھا۔ آپ نے ۱۱ ربیع الاول ۱۷۹ھ کو بعمر ۸۶ برس وفات پائی۔ آپ کو جنة البقیع (مدینہ میں ایک مقام) میں دفن کیا گیا۔

آپ بڑے فیاض تھے۔ ایک بار آپ امام شافعی کو لے کر اصطبل کا ملاحظہ کر رہے تھے۔ امام شافعی نے بعض گھوڑوں کی تعریف کی۔ آپ نے تمام اصطبل ان کی نذر کر دیا۔ ہر سال آپ امام شافعی رضہ کو گیارہ ہزار دینار مرحمت فرماتے تھے۔ آپ مہمان نواز بھی حد سے زیادہ تھے۔ آپ کا رنگ سرخ و سفید، قد بالا، بدن بھاری، پیشانی کشادہ آنکھیں بڑی، ناک اونچی، ڈاڑھی بڑی اور گھنی، سر میں قدرتا بال نہ تھے۔ مونچھوں کو بہت چھوٹی کرانا ناپسند کرتے تھے۔ خضاب کا استعمال نہ کرتے۔ خوشبو کا استعمال ہمیشہ کرتے تھے۔ ہمیشہ نفیس اور بیش قیمت پوشاک زیب تن فرماتے۔ بعض لوگ اس پر ٹوکتے تو آپ فرماتے ”کہ میں مدینہ کے جس عالم سے ملا، اس کو خوش پوشاک پایا“۔

(بہ حوالہ سیرت ائمہ اربعہ از سید رئیس احمد جعفری)

۷۔ ۵۱۱ھ یوں چہارم، ذیقعد ۱۳ھ منگل کی شام کو کابل میں پیدا ہوا۔ اس کی ماں ماہم بیگم خراسان کے اشراف کی نسل سے تھی، جن کا نسب احمد جام تک پہنچتا ہے۔ اپنے باپ باہر کی وفات کے وقت یہ سنبھل میں تھا۔ وفات کی خبر سنتے ہی آگرہ پہنچا اور وکیل سلطنت و وزیر مطلق امیر خلیفہ کے مشورہ و حمایت سے ۹ جمادی اول ۵۹۳ھ کو

بہ عمر ۲۴ سال تخت نشین ہوا۔ جلوس کے موقع پر اس نے سونے سے بھری ہوئی کشتیاں تقسیم کرائیں جس کے سبب کسی نے اس کی تاریخ جلوس 'کشتی زر' سے بھی نکالی۔ انتظام سلطنت سے فراغت کے بعد ہی اسے مختلف مہات میں مصروف ہونا پڑا۔ جن میں مرزا عسکری کی سرکشی، کامران میرزا کی بغاوتیں، شیرشاہ سوری کا فتنہ اور اسی قسم کے دیگر واقعات ہیں۔ انہی واقعات کے سبب اسے آرام میسر نہ ہو سکا۔ شیرشاہ سے شکست کھا کر ایران بھاگ گیا۔ کچھ عرصہ کے بعد شاہ طہاسب کی مدد سے دوبارہ ہندوستان پہنچا اور مختلف معرکوں کے بعد ۹۶۲ھ میں دہلی میں داخل ہوا اور ہندوستان کے ایک بڑے علاقے میں اس کے نام کا خطبہ و سکہ جاری ہو گیا۔ یہ قول ملا بدایونی ہندوستان کے بادشاہوں میں بہت کم کو یہ نصیب ہوا کہ ایک مرتبہ شکست کھانے کے بعد دوبارہ ان کو سلطنت مل جائے۔ ہمایوں نے ۱۵ ربیع الاول ۹۶۳ھ کو وفات پائی۔ اس کی وفات کا واقعہ اس طرح ہے کہ ۲ ربیع الاول ۹۶۳ھ کو یہ دہلی کے قلعہ دین پناہ میں اپنے بنائے ہوئے کتب خانہ کی چھت پر گیا۔ جب وہاں اترنے لگا تو اذان کی آواز سن کر احترام کے طور پر سیڑھیوں ہی میں بیٹھ گیا۔ جب وہاں سے اٹھنے لگا تو عصا اچٹ گیا اور اس کا پیر پھسل گیا، جس کے سبب چند سیڑھیوں سے پھسل کر زمین پر آ رہا۔ آخر اسی صدمہ کے آٹھویں روز فوت ہو گیا۔

ہمایوں نے اکیاون برس کی عمر پائی۔ ۲۵ سال سے کچھ اوپر حکمرانی کی۔ امور سلطنت میں بڑی گہری نظر رکھتا تھا۔ بہت سے ظاہری اور باطنی کمالات و ہنر سے آراستہ اور نجوم و ہیت کے علاوہ دوسرے مروجہ علوم میں بھی ماہرانہ دست گاہ رکھتا تھا۔ خود شاعر ہونے کے علاوہ بڑا شاعر دوست اور علم پرور تھا۔ کتب بینی کا شوق اس قدر حد سے بڑھا ہوا تھا کہ میدان جنگ میں بھی چھوٹا سفری کتب خانہ ساتھ رکھتا تھا۔ ہمایوں ہمیشہ با وضو رہتا اور خدا اور رسول اکرم صلعم کا نام کبھی بے وضو نہ لیتا۔ اس کی زبان پر کبھی گالی نہ آتی تھی۔ جب وہ بہت غصے میں ہوتا تو زبان سے 'ھے نادان'

کے سوا کوئی کلمہ نہ نکلتا تھا ۔ اس کی حیا کا یہ عالم تھا کہ وہ کبھی قہقہہ مار کر نہیں ہنسا اور کسی کی طرف گھور کر نہیں دیکھا ۔ فیاضی کا یہ عالم تھا کہ بہ قول ملا بدایونی اس کے لیے سارے ہندوستان کا خراج بھی کافی نہیں دکھائی دیتا تھا اور یہی وجہ تھی کہ محکمہ مالیات کے کارکن اس کے سامنے نقد روپیہ نہیں لایا کرتے تھے ۔ اس کی ذاتی خوبیاں اتنی ہیں کہ ان کے بیان کے لیے ایک دفتر درکار ہے ۔

(بہ حوالہ منتخب التواریخ ، توزک جہاں گیری ، مفتاح التواریخ از ولیم تھامس بیل ، این ایڈوانسڈ سسٹری آف انڈیا) ۔

۸ - یعنی قتل کر دیے گئے ۔

۹ - شیخ ابو الفضل ، شیخ مبارک کا بیٹا تھا ۔ ۶ محرم ۹۵۸ء کو پیدا ہوا ۔ والد ہی سے تعلیم و تربیت حاصل کی ۔ اپنی ابتدائی تعلیم کا ذکر اس نے اکبر نامہ کے تیسرے دفتر میں کیا ہے ۔ پانچ برس ہی کی عمر میں ایسی باتیں سمجھنے لگا جو دوسروں کو نصیب نہیں ہوتیں ۔ جب بڑا ہوا تو اس کی لیاقت و ذہانت کا چرچا پھیل گیا ۔ بڑا بھائی فیضی تو پہلے ہی دربار اکبری میں موجود تھا اس نے کہہ کھلوا کر اسے بھی دربار میں ملازم کروا دیا ۔ یہ واقعہ ۹۸۱ء کا ہے ۔ جب پہلے پہل دربار میں حاضر ہوا تو آیۃ الکرسی کی تفسیر لکھ کر بادشاہ کو گزرائی ۔ اہل قلم ہونے کے ساتھ ساتھ تلوار کا بھی دھنی تھا ۔ کئی ایک مہات میں حصہ لیا ۔ اپنی فطانت و ذہانت کے سبب جلد ہی بادشاہ کا منظور نظر بن گیا ۔ (اگرچہ اس سے پہلے اسے بھی اپنے والد اور بھائی کے ساتھ جب کہ ان ہر شاہی عتاب نازل ہوا تھا ، جگہ جگہ گھومنا اور بھاگنا پڑا تھا) بہت جلد اسے چار ہزاری کا منصب ملا اور آخر وزارت عظمیٰ کے عہدہ تک پہنچا ۔ اکبر کو ابو الفضل کی نیک نیتی اور عقل و تدبیر پر ایسا اعتبار تھا کہ اس کے کہنے کو اپنا کہا سمجھتا تھا اور جس معاملہ میں یہ کسی سے اقرار کرتا تھا ، اکبر اسے اپنی زبان کا اقرار سمجھتا تھا ۔ فرشتہ نے اس کی وفات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ دکن کی مہم سے واپس آ رہا تھا کہ راستے میں ڈاکوؤں نے اسے مار ڈالا ۔ لیکن حقیقت کچھ اور

ہے۔ جیسا کہ خود جہانگیر نے اپنی توزک میں لکھا ہے ابو الفضل گویا اکبر کے سامنے اس کی چغلیاں کھایا کرتا تھا۔ جس کے سبب اس نے اسے مروا ڈالا۔ وہ اس طرح کہ جب وہ دکن کی مہم سے واپس آ رہا تھا تو جہاں گیر نے نر سنگھ دیو کو، جس کا علاقہ راستے میں تھا، لکھا کہ اس فتنہ کو ختم کر ڈالے۔ اس نے ابو الفضل کو مارنے کے بعد اس کا سر جہانگیر کے پاس الہ آباد بھیج دیا۔ اکبر کو اس کا بے حد رنج ہوا۔ یہ واقعہ چہارم ربیع الاول ۱۰۱۱ ہجری کو پیش آیا (منتخب التواریخ، سیر المتاخرین، مفتاح التواریخ، توزک جہانگیری، تذکرہ علمائے ہند، دربار اکبری)۔

۱۔ حاجی سلطان تھانیسری، اکبر کے حکم پر جن لوگوں نے ہندوؤں کی مشہور کتاب مہا بھارت کا فارسی میں ترجمہ کیا، ان میں سے ایک یہ بھی تھے۔ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کی زیارت کا انھیں شرف حاصل ہوا۔ علوم نقلی میں بڑی مہارت پیدا کی تھی۔ عرصہ دراز تک شاہی خدمت پر مامور رہے۔ جیسا کہ پہلے مذکور ہوا مہا بھارت کے ترجمے پر انھوں نے چار سال صرف کیے۔ آغاز نقیب خاں نے کیا تھا مکمل انھوں نے کیا۔ یہ ترجمہ ۹۹۰ھ میں مکمل ہوا۔ بہ قول بدایونی ان کے ہر گنہ کے ہندوؤں نے چغلی کھائی کہ حاجی سلطان گاؤ کشی کے جرم کے مرتکب ہوئے ہیں۔ اس پر بادشاہ نے انھیں جلا وطن کر کے بھکر کی طرف خارج کر دیا۔ اس زمانہ میں بھکر کا نظم و نسق خان خانان کے ہاتھ میں تھا، اس نے مہربانی و التفات سے کام لیا اور جب وہاں کی فتوحات سے فارغ ہوا تو انھیں اپنے ساتھ لیتا آیا اور معافی و رہائی دلانے کا بھی وعدہ کیا۔ یہ پوشیدہ طور پر وطن چلے گئے۔ آسیر اور برہان پور کی فتح کے بعد خان خانان نے ان کی رہائی کے لیے بادشاہ سے کہا جو قبول کر لی گئی۔ اکبر نے ابو الفضل کو حکم دیا کہ انھیں تھانیسری اور کرنال کا کروڑی بنا دیا جائے۔ چنانچہ مرتے دم تک اسی خدمت پر مامور رہے۔ (منتخب التواریخ صفحہ ۵۰۹، ۵۰۸، ۶۲۷، تذکرہ علمائے ہند صفحہ ۸۰)۔

۱۱۔ امام شافعی، آپ کا نام محمد، کنیت ابو عبد اللہ، لقب ناصر الحدیث ہے۔ شافعی ان کے جد اعلیٰ شافع کی جانب نسبت ہے۔ سلسلہ نسب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے۔ آپ ہاشمی اور مطلبی تھے۔ آپ کے جد امجد شافع اور ان کے والد صحابی تھے۔ حضرت امام کی ولادت ماہ رجب ۱۵۰ھ، میں عذہ کے مقام پر ہوئی۔ والد کا انتقال آپ کی ولادت سے کچھ روز پہلے ہو چکا تھا۔ اپنے ماموں کے پاس آٹھ برس گزارے، وہیں سات برس کی عمر میں قرآن حفظ کیا۔ دس برس کی عمر میں والدہ نے آپ کو آپ کے چچا کے پاس مکہ معظمہ بھیج دیا، تاکہ شہر میں رہ کر علم الانساب حاصل کریں۔ یہاں کچھ عرصہ کے بعد مسلم بن خالد رنجی سے فقہ و حدیث کی تکمیل کی۔ پھر آپ مدینہ منورہ میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ملے۔ ان کے علاوہ وہاں کے دیگر شیوخ سے کسب فیض کیا۔ مکہ مکرمہ کے علاوہ آپ نے دیگر مقامات کا بھی سفر کیا۔ تیر اندازی میں بڑے ماهر تھے اور اس مہارت پر آپ کو فخر تھا۔ فن لغت میں بیس سال صرف کیے۔ حافظے کا یہ عالم تھا کہ ہزیل کے دس ہزار اشعار مع غرائب لغت کے حفظ کر لیے تھے۔ علم ہیئت و نجوم سے دل چسپی رہی۔ بہترین طبیب بھی۔ یونان و روم کے تمام بڑے بڑے حکما کی کتب پر آپ کی وسیع نظر تھی۔

ایک مرتبہ آپ کو خلیفہ ہارون رشید نے کسی غلط فہمی کی بنا پر گرفتار کر لیا۔ لیکن جب وہ ایک علمی مباحثہ میں آپ کی قوت استدلال اور تبحر سے بے حد متاثر ہوا تو اس نے آپ کو انعام و اکرام سے نوازا اور رہا کر دیا۔ بے حد قناعت پسند تھے۔ خود فرماتے ہیں کہ میں نے بیس سال سے کبھی پیٹ بھر کر کھانا نہیں کھایا۔ میں نے طمع اور لالچ کو کبھی پاس نہیں آنے دیا۔ بہت سخاوت کیا کرتے تھے۔ اپنی آمدنی میں سے بالکل قلیل رقم اپنے لیے رکھتے اور بقیہ رقم رات کی تاریکی میں غریب و معذور علما و فقہا اور نادار طلباء، بیواؤں اور یتیموں میں تقسیم فرما دیتے۔ فن مناظرہ میں آپ کو بہت دست گاہ حاصل تھی۔

آپ میاں قد ، موزوں اندام تھے ۔ ہاتھ بہت لمبے تھے ۔ آپ کے شاگرد کہتے ہیں کہ گھٹنوں تک پہنچتے تھے ۔ کشادہ پیشانی چہرہ زیادہ پر گوشت نہ تھا ۔ تبسم ہمیشہ نمایاں رہتا ۔ بھویں بھری ہوئیں ، مگر علیحدہ علیحدہ ۔ دانت چھوٹے مگر کشادہ ۔ ڈاڑھی متوسط ، آخر عمر میں مہدی کا خضاب لگاتے تھے ۔ ناک لمبی اور اس پر ہلکے ہلکے چیچک کے نشان ، چہرہ پر وقار نمایاں تھا ۔

آپ کو بواسیر کی شکایت رہتی تھی ۔ اس مرض کے علاوہ بالعموم جو واقعہ مشہور ہے اس کے مطابق امام مالک رحمہ اللہ کے ایک پیرو فیتان نے ایک مباحثہ کے بعد ایک اندھیری رات میں آپ کے سر پر گرز مارا تھا جس کے سبب سر بھٹ گیا ۔ ادھر آپ بواسیر کی وجہ سے بہت کم زور تھے ۔ مرض الموت شروع ہو گیا ۔ آخر ۳ رجب بروز جمعرات ۲۰۴ھ کو عصر کے وقت آپ کی طبیعت زیادہ بگڑ گئی ۔ اسی عالم میں آپ نے مغرب اور عشا کی نمازیں پڑھیں ۔ نماز سے فارغ ہو کر گڑ گڑا کر دعا مانگی ۔ دعا کے بعد لیٹے ہی تھے کہ روح مبارک قفس عنصری سے پرواز کر گئی ۔ آپ کو قاہرہ کے باہر کے قبرستان قراقتہ الصغریٰ میں جو جبل مقطم کے پاس ہے دفن کیا گیا ۔ (بہ حوالہ سیرت ائمہ اربعہ از رئیس احمد جعفری) ۔

۱۲ ۔ اور اگر مرتضیٰ کا مقام ظاہر ہو جائے تو تمام لوگ ان کو سجدہ کرنے والے ہو جائیں ۔ ہمارے مولا علی بزرگی میں کا مقام رکھتے ہیں اور یہ شک واقع ہوتا ہے کہ وہ خدا ہیں ۔

۱۳ ۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ ، طلحہ رضی اللہ عنہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم ۔ آپ طلحۃ الجواد یا طلحۃ الجود کے نام سے مشہور تھے ۔ آپ کی کنیت ابو محمد تھی ۔ آپ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جلیل اور عشرہ مبشرہ میں سے تھے ۔ اس کے علاوہ آپ ان 'اصحاب ششگانہ' میں سے تھے جنہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد خلیفۃ المسلمین کی تعیین کے لیے مقرر کیا گیا تھا ۔ یہ قول ابن ندیم آپ عرب کے خطباء میں سے تھے ۔ جن آٹھ حضرات نے سب سے پہلے اسلام

قبول کیا ان میں سے ایک آپ بھی تھے۔ صاحب 'عقد الفرید' کے مطابق جب اسلام کا ظہور ہوا تو سوائے چند آدمیوں کے کوئی بھی لکھنا نہ جانتا تھا۔ ان میں حضرت علی رض، حضرت عمر رض، حضرت عثمان رض وغیرہم کے علاوہ آپ بھی ایک تھے۔ آپ نے کئی ایک غزوات میں بھی حصہ لیا۔ مثلاً غزوہ احد، غزوہ تبوک وغیرہ۔ غزوہ احد میں آپ بڑی بے جگری سے لڑے۔ اس جنگ میں آپ کی ایک انگلی بھی کٹ گئی تھی۔ اسی غزوہ میں جب آنحضرت صلعم ایک گڑھے میں گر گئے اور کعب بن مالک انصاری نے آپ صلعم کو پہچان لیا تو حضرت طلحہ رض نے اس گڑھے میں داخل ہو کر اپنی پشت خم کی۔ آنحضرت صلعم نے اپنے ہاتھ مبارک آپ کی کمر پر رکھے اور حضرت علی رض نے آپ صلعم کا دست مبارک پکڑ کر آپ صلعم کو باہر نکالا۔ غزوہ تبوک میں آپ نے اخراجات جنگ کے لیے کچھ مالی امداد بھی دی تھی۔ حجة الوداع میں آپ نے رسول اکرم صلعم کی ہم راہی کی۔ بحمل التواریخ والقصص میں ہے کہ حضرت عثمان رض کی شہادت (۱۸ ذی الحجہ ۳۵ھ) کے بعد جب مختلف علاقوں کے لوگ مختلف صحابہ رض کے پاس بیعت کرنے کے لیے پہنچے (مثلاً مصر و مدینہ کے لوگ حضرت علی رض کے پاس آئے اور کوفی حضرت زبیر رض کے پاس) تو حضرت علی رض نے انکار کیا۔ جب حضرت طلحہ رض کے پاس لوگ پہنچے تو آپ نے بھی حضرت علی رض کی طرح جواب دیا اور بیعت لینے سے انکار کیا۔ آخر حضرت علی رض کو راضی کر لیا گیا کہ ان کے ہاتھ پر بیعت کی جائے۔ لوگ ان کو مسجد میں لائے تاکہ بیعت کریں۔ حضرت طلحہ رض و حضرت زبیر رض موجود نہ تھے۔ انہیں بلایا گیا۔ کچھ بحث و تمحیص ہوئی آخر دونو حضرات بیعت پر راضی ہو گئے۔ سب سے پہلے حضرت طلحہ آگے بڑھے اور آپ نے حضرت علی رض کے ہاتھ پر ہاتھ رکھا۔ ایک بدوی وہاں موجود تھا اس نے کہا 'ید شلا و بیعتہ لا یم' (ناقص ہاتھ کی بیعت ناقص یا نامکمل ہے۔ یہ اس لیے کہ آپ کی ایک انگلی کٹ چکی تھی) اس کی یہ بات ضرب المثل بن گئی۔ آپ ایک موقع پر مسلمانوں کے دو گروہوں میں لڑائی میں تیر کھا کر زخمی ہوئے اور وہی زخم جان لیوا ثابت ہوا۔

مجلد التواريخ کے مطابق آپ کا مزار بصرہ میں ہے۔ یہ قول صاحب 'نزهت القلوب' آپ بے حد مال دار تھے۔ ہزار درم روزانہ آمدنی تھی۔ مرتے وقت چار بیویاں تھیں۔ ہر ایک کو ربع و ثمن سے اسی ہزار درم ملے۔ (لفت نامہ از علی اکبر دہخدا شہارہ مسلسل ۳۳ صفحہ ۲۹۴ پیعد مطبوعہ تہران۔)

۱۳۔ ہاتھ بھی شل اور بیعت بھی شل۔

۱۵۔ غزوہ احد - احد (ایک پہاڑی کا نام) کے مقام پر تیسری ہجری (۶۲۵ ع) میں یہ جنگ آن حضرت صلعم اور ابو سفیان کے درمیان ہوئی۔ اس سے پہلے بدر کے مقام پر مسلمانوں کو فتح حاصل ہو چکی تھی۔ یہ جنگ کفار نے اپنی شکست کا بدلہ لینے کے لیے لڑی۔

ابو سفیان ہاشمیوں کا بہت بڑا دشمن تھا۔ وہ مکہ کی بہت بڑی فوج اور دیگر لوگوں کے ساتھ ۶۲۵ ع میں مسلمانوں کے علاقوں میں داخل ہوا۔ مسلمانوں کی فوج اس کے مقابلے میں نہایت ہی قلیل تھی۔ نتیجہ کے طور پر اس جنگ میں مسلمانوں کو شکست ہوئی۔ بلکہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ زخم بھی لگے۔ تاہم دشمن کا نقصان چوں کہ بہت زیادہ ہو چکا تھا اس لیے اس نے مدینہ میں داخل ہونے کی جرأت نہ کی۔ اور واپس مکہ چلا گیا۔ اس لڑائی میں مسلمانوں کی شکست کا ایک سبب منافقوں کی یہ شرارت بھی تھی کہ وہ (ان کی تعداد تین سو تھی) جنگ میں شرکت کرنے سے پہلے ہی راستے سے کسی جہانے واپس آ گئے تھے۔ اس لڑائی میں دراصل مسلمانوں کو پہلے تقریباً فتح ہو چکی تھی۔ کیوں کہ کفار میدان جنگ سے پسپا ہو چکے تھے، لیکن جو دستہ گھائی پر متعین تھا، اس نے کفار کے تعاقب کے شوق میں بلا اجازت اپنی جگہ چھوڑ دی، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خالد بن ولید نے جو دشمن کے لشکر کے دستہ میمنہ کے افسر تھے، ایک میل کا چکر کاٹ کر اسی گھائی سے نکل کر یک لخت مسلمانوں پر حملہ کر دیا۔ یہ حملہ روکا نہ جا سکا۔ مسلمانوں میں پریشانی مئی پیدا ہو گئی۔ ادھر دشمن نئے سرے سے اپنے فوجیوں کو سمیٹ کر حملہ

اور ہوا۔ لڑائی کا رنگ بدل گیا۔ مسلمان ہر طرف سے نرغہ میں آگئے اور بہت تعداد میں شہید ہوئے۔ نتیجتاً انہیں شکست ہوئی۔ (اے شارٹ ہسٹری آف دی سیرا سینس صفحہ ۱۲، ہسٹری آف دی عبریز از فلپ کے۔ حتیٰ صفحہ ۱۱۷، تاریخ اسلام از مولانا اکبر شاہ خاں جلد اول صفحہ ۱۶۷ بعد)۔

۱۶۔ مولانا روم، مولانا جلال الدین مجدد، سلطان العلماء بہاء الدین مجدد بن حسین الخطیبی کے فرزند اور بزرگ ترین صوفی شعرا میں سے تھے۔ آپ کی ولادت ۶۰۴ھ میں بہ مقام بلخ ہوئی۔ آپ کے والد، علاء الدین خوارزم شاہ کے نواسے تھے۔ شیخ نجم الدین کبریٰ کے اکسائے پر خوارزم شاہ آپ (بہاء الدین) کا دشمن ہو گیا تھا جس کے سبب آپ جلال الدین کو لے کر وہاں سے نکل کھڑے ہوئے۔ یہ مسافرت تقریباً ۶۱۷ھ میں وقوع پذیر ہوئی۔ گویا اس وقت مولانا روم کی عمر چودہ برس تھی۔ کہتے ہیں کہ رومیؒ کے والد جب نیشا پور میں شیخ فرید الدین عطار سے ملے تو انہوں نے رومی کو اپنی آغوش میں لیا، دعا دی اور اپنی مثنوی اسرار نامہ آپ کو ہدیہ کے طور پر دی۔ رومی کے والد کئی ایک مقامات پر رہنے کے بعد آخر ایشیائے کوچک کے سلجوق بادشاہ سلطان علاء الدین کیقباد (۶۱۷-۶۳۴) کی دعوت پر قونیہ چلے گئے اور وہیں کے ہو کر رہ گئے۔ مولانا روم نے ابتدائی تعلیم و تربیت اور ارشاد و ہدایت اپنے والد ہی سے حاصل کی۔ ان کی وفات کے بعد جو ۶۲۸ھ میں ہوئی، آپ نے سید برہان الدین محقق ترمذی سے، جو بہاء الدین کے شاگرد رہ چکے تھے، کسب فیض کیا۔ اس کے بعد حصول معرفت کے لیے آپ نے شام، دمشق اور حلب وغیرہ کا سفر اختیار کیا۔ آخر بہت سے باطنی تجارب کے ساتھ آپ واپس قونیہ لوٹے اور وہاں اپنے والد کی طرح درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا۔ کچھ عرصہ کے بعد اسی شہر میں آپ کی ملاقات شمس الدین بن علی بن ملک داد تبریزی سے ہوئی۔ اس ملاقات نے آپ کی کایا ہی ہلک دی۔ آپ نے شمس تبریزی کو اپنا مرشد و قائد روحانی بنا لیا اور ہر وقت ان کے گن گانے لگے۔ اس کا اظہار آپ کی مثنوی میں جگہ جگہ ہوا ہے۔ آپ کی وفات ۶۷۲ھ

میں قونیہ میں ہوئی اور وہیں آپ کو اپنے والد کے مقبرے میں جو سلطان کے حکم سے بنایا گیا تھا ، دفن کیا گیا ۔

آپ کی سب سے مشہور تصنیف 'مثنوی' معنوی ہے ۔ جس کے بارے میں کہا جاتا ہے 'ہست قرآن در زبان پہلوی' ۔ یہ مثنوی بہ قول شفق ۴۶ ہزار اشعار پر مشتمل ہے ۔ اس میں آپ نے بڑے بڑے ادق فلسفیانہ مسائل کو بڑے عمدہ انداز اور آسان و دلچسپ کہانیوں کے رنگ میں حل کیا ہے ۔ ان اشعار و حکایات کی فصاحت کے متعلق ایران کے ایک بڑے عالم آقای فروزانفر 'خلاصہ مثنوی' کے مقدمہ میں لکھتے ہیں کہ مثنوی کے کسی شعر یا حکایت کو اس کے دوسرے اشعار یا حکایات سے فصیح تر یا جامع تر سمجھنا عدم تدبیر و تامل کے سبب بلکہ بہ منزلہ کفر کے ہے اور کوئی بھی منصف سخن شناس جو مثنوی سے مانوس ہے ایسی گستاخ بات نہیں کر سکتا جب کہ ایسے لوگوں کا تو ذکر ہی کیا جو مولانا کے 'وحی آسا' بیان کے والہ و شیدا اور مثنوی کو آسمانی کتب کا قائم مقام اور عالم انسانی کے مقدسات میں سے سمجھتے ہیں ۔ (تاریخ ادبیات ایران از شفق ، خلاصہ مثنوی از آقای بدیع الزمان فروزانفر مطبوعہ سیکنڈری بورڈ لاہور صفحہ ج ، مختصری از..... صفا صفحہ ۱۰۲) ۔

۱۷ - تابعین ، جنہیں صحابہ کرام رض کی صحبت نصیب ہوئی ۔

۱۸ - نزاری ، قاطمی خلیفہ مستنصر کی وفات کے بعد اس کے دو بیٹوں المصطفیٰ لدین اللہ عرف نزار اور المستعلی باللہ ابو القاسم احمد کہ دونوں اپنے باپ کی جا نشینی کے دعوے دار تھے ، کے درمیان اختلاف پیدا ہو گیا ۔ جس کے باعث فاطمیہ مصر کے پیرو دو دستوں میں منقسم ہو گئے ۔ عراق ، شام ، قومن ، خراسان اور لرستان کے اسماعیلی نزار کی امامت کے طرف دار تھے ، جب کہ بلاد مغرب اور مصر کے اسماعیلی امامت مستعلی کے حامی تھے ۔ اسی نزار کے حامی نزاریہ کہلائے ۔ یہ فرقہ پانچویں صدی ہجری کے آخر میں وجود میں آیا ۔ (ذبیح اللہ صفا جلد دوم صفحہ ۱۶۸) ۔

۱۹۔ صباہی یا صباہیہ ، ان کا تعلق بھی فرقہ اسماعیلیہ سے ہے ۔
 اس فرقے کا بانی حسن بن صباح ہے ۔ اس کا باپ یمن کا رہنے والا تھا جو
 کوفہ و قم سے ہوتا ہوا رے پہنچا اور یہیں حسن پیدا ہوا ۔ پہلے حسن
 کا تعلق اثنا عشری فرقے سے رہا ۔ پھر اسماعیلی فرقے کی جانب مائل ہوا۔
 اور بڑی سرگرمی سے اس فرقے کی تبلیغ شروع کی ۔ کئی ایک مقامات
 اصفہان ، آذر بائیجان کا سفر کیا ۔ ۴۷۱ھ میں مصر پہنچا ۔ ڈیڑھ سال
 وہاں رہا۔ یہ وہ وقت ہے جب نزار اور مستعلی میں اختلاف شروع ہو چکا
 تھا ۔ اس نے نزار کی حمایت کی ۔ ۴۷۳ھ میں خوزستان ، اصفہان ، کرمان ،
 یزد ، دامغان اور دیگر علاقوں میں خوب خوب تبلیغ کی اور بہت سے
 لوگوں کو اپنا پیرو بنا لیا۔ جب اس کے پیروؤں کی تعداد حد سے بڑھ
 گئی تو اس کے حوصلے بڑھ گئے۔ اس نے کسی نہ کسی طرح قلعہ الموت
 تین ہزار دینار میں حاکم دامغان سے خرید لیا ۔ چھ رجب ۴۸۳ھ کو
 یہ وہاں پہنچا ۔ اگرچہ اس وقت تک ہزاروں لوگ اس کے مقلد ہو چکے
 تھے ، لیکن اس تاریخ کے بعد سے اس کی تبلیغ اور شدت اختیار کر گئی
 اور اسی دن سے اسے اہمیت حاصل ہونا شروع ہوئی ۔ اس نے اپنی
 مقصد برآری کے لیے بڑے بڑے علما کو اپنے فداٹیوں کے ہاتھوں قتل
 کروا ڈالا ۔ جن لوگوں نے بھی اس فرقہ سے ذرا سی دشمنی کا اظہار
 کیا وہ مروا ڈالے ۔ (اس کی ان تمام کارروائیوں کو عبدالحلیم شرر نے
 ناول کے رنگ میں پیش کیا ہے) ۔ یہاں تک کہ سلطان سنجر جیسا بادشاہ
 بھی ان سے خوف کھانے لگا ۔ یہ شخص بہت سی کامیابیوں کے بعد
 بدھ کی رات ۲۶ ربیع الآخر ۵۱۸ھ کو فوت ہوا ۔ بڑا زاہد ، پاک دامن
 اور دین دار شخص تھا ۔ اس نے اپنے دو بیٹوں کو صرف شراب خوری
 کے معمولی سے جرم پر قتل کر ڈالا تھا ۔ اسی صباح کے پیرو صباہیہ
 کہلائے ۔ جنہیں حشیشین یا حشیشیوں بھی کہا جاتا ہے ۔ (ملاحظہ ہو
 صفا جلد دوم صفحہ ۱۶۸-۱۷۱ براؤن فارسی ترجمہ جلد اول صفحہ
 ۲۵۵ ، ۴۶۳) ۔ نظام الملک طوسی (متوفی ۴۸۵ھ) نے اپنی کتاب سیاست
 نامہ میں اس فرقہ کے متعلق بہت کچھ لکھا ہے ۔ اس وقت اس قسم کے
 جتنے بھی فرقے تھے وہ چوں کہ سب باطنیہ فرقہ ہی کی شاخیں تھے

اس لیے جہاں بھی نظام الملک نے باطنیہ ، بد مذہب وغیرہ کا ذکر کیا ہے اس سے یہی نزاریہ اور صحابیہ وغیرہ مراد ہیں۔ سیاست نامہ کے چوالیسویں باب میں لکھتے ہیں : ”.....دنیا کے کسی ملک میں بھی بادشاہوں اور پیغمبروں کے خلاف علم بغاوت بلند کرنے والوں میں سے کوئی گروہ بھی اتنا بد بخت ، اتنا بد دین اور بد عمل نہ تھا ، جتنی یہ قوم یہ لوگ زبانی تو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں ، لیکن حقیقتاً عمل کافروں کا سا ہے۔ ان کا باطن (خدا ان پر لعنت کرے) ان کے ظاہر کے بالکل برعکس ہے..... دین مصطفیٰ صلعم کا کوئی دشمن ان سے زیادہ بد بخت اور قابل نفرت نہیں.....“۔ اور اس کے بعد کے ابواب میں انہوں نے اس فرقہ کے آغاز کا کھوج لگاتے ہوئے یہ ثابت کیا ہے کہ اگرچہ یہ لوگ خود کو شیعہ کہتے ہیں ، لیکن دراصل ان کا تعلق قبل از اسلام کے ایک فرقہ مزدکی سے ہے اور ان کے خیالات و افکار مزدکیوں کے خیالات و افکار سے ملتے ہیں۔ (ملاحظہ ہو اردو ترجمہ سیاست نامہ مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور صفحہ ۲۰۵ بعد)۔

۲۔ اس تفسیر کا نام سواطع الالہام ہے۔ بہ قول مولانا آزاد یہ تفسیر ۱۰۰۲ھ میں لکھی گئی اور یہ اس کے علم و فضل کے ساتھ زور طبع اور حدت فکر کا زمانہ ہے۔ یہ کتاب پچھتر (۵۷) جزو پر مشتمل اور حروف مہملہ (بے نقطہ حروف) میں لکھی گئی ہے۔ شروع میں ایک ہزار اشعار کا منظوم دیباچہ ہے۔ آخر میں خاتمہ کے طور پر ننانوے فقرے لکھے ہیں جن میں ادائے مطلب کے ساتھ ساتھ ہر فقرہ سے تاریخ اختتام نکلتی ہے۔ بہ قول ہدایونی اس تفسیر کے چند اجزا اس نے اشاعت کے لیے عراق بھیجوائے۔ اکثر عالموں نے اس تفسیر پر تقریظیں لکھی ہیں۔ شیخ یعقوب کشمیری نے عربی میں تقریظ لکھی۔ میان امان اللہ سرہندی نے ان الفاظ سے ”ولا رطب ولا یابس الا فی کتابہ بین۔“ میر محمد حیدر معانی نے تسمیہ کو چھوڑ کر پورے سورۃ اخلاص سے اس کی تاریخ نکالی۔ خود ملا ہدایونی نے ”من احسن التفاسیر بسم اللہ الرحمن الرحیم علم القرآن“ کے الفاظ سے تاریخ نکالی اور اس کے ساتھ اس پر ایک تقریظ بھی لکھی اور کوئی تیس تاریخی فقرے نکالے۔ (منتخب التواریخ اردو) صفحہ ۵۵۲ ، ۵۵۳ ، دربار اکبری)۔

۲۱ - منتخب التواریخ کے اردو مترجم نے ”و این معنی را خود بر سر دیوان نقل می فرمودند“ کا ترجمہ ”یہ بات خود بادشاہ نے اس کے دیوان پر لکھی ہے“ کیا ہے (ملاحظہ صفحہ ۷۴۹) جو اس عاجز کے نزدیک غلط ہے۔ در اصل مترجم موصوف کو ’دیوان‘ اور ’نقل‘ کے الفاظ نے الجھایا ہے، حالانکہ دیوان کے معنی فارسی میں صرف مجموعہ غزلیات ہی نہیں بلکہ عدالت اور ملوک کے بیٹھنے کی جگہ وغیرہ بھی ہیں اور نقل بہ معنی لکھنا صرف اردو میں ہے، فارسی میں اس کے معنی ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا یا بیان کرنا ہے۔ (ملاحظہ ہو غیاث اللغات صفحہ ۲۸۶ و صفحہ ۷۰۴)۔ اس کے علاوہ ملاحظہ ہو دربار اکبری صفحہ ۳۹۷۔

۲۲ - جب فیضی بے دین مرا تو فصیح نے اس کا سال وفات ’سگی..... الخ‘، (ایک کتا برے حال میں دنیا سے گیا) کے الفاظ سے نکالا۔

۲۳ - مردار فیضی کا سال وفات ’بچار مذہب نار‘ مقرر ہوا۔

۲۴ - نبی کریم صلعم کا دشمن منحوس فیضی جب مرا تو داغ لعنت اپنے ساتھ ہی لے گیا۔ وہ ایک کمینہ کتا اور دوزخی تھا۔ اس لیے اس کی تاریخ وفات ”سگ پرستی مرد“ (سگ پرست موا) ٹھہری۔

۲۵ - ”چوں کہ وہ ناچار گیا، اس لیے مجبوراً اس کی تاریخ وفات ’خالد فی النار‘ (ہمیشہ آگ میں رہنے والا) ٹھہری۔“ یہ اور اس سے پہلی تمام تاریخیں ملا بدایونی کی خود ساختہ معلوم ہوتی ہیں، کیوں کہ کسی کے بھی اعداد ایک دوسرے سے نہیں ملتے۔ مثلاً پہلی تاریخ ”سگی از جہاں رفتہ بجال قبیح“ کے اعداد ۱۰۰۳ ہیں، دوسری کے ۹۲۰۴، تیسری ”سگ پرستی مرد“ کے ۹۹۶، چوتھی ”قاعدہ.....“ کے ۱۰۰۴، پانچویں ”بود فیضی ملحدے“ کے صرف ۲۹۴ اور آخری ”خالد فی النار“ کے ۱۰۰۷۔ ملا بدایونی نے محض دشمنی کی بنا پر فیضی بے چارے کو مرنے کے بعد بھی زیادہ سے زیادہ رسوا کرنے کے لیے اس قسم کی ناہنجار تاریخیں کہیں۔ جو..... اس کے دامن پر ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ایک بد نما دھبہ بن کر رہیں گی، کیوں کہ ایک جاہل سے جاہل

مسلمان بھی اپنے بڑے سے بڑے دشمن کی وفات کے بعد اس کے بارے میں ایسے نازیبا اور تلخ کلمات استعمال نہیں کرتا ۔

۲۶ - فیضی کے کلام کے متعلق ہدایونی کی یہ آراء بھی مذکورہ دشمنی کے سبب ہیں ۔ ورنہ دیگر مؤرخوں اور تذکرہ نویسوں نے اس کی شاعری کی بے حد تعریف کی ہے ۔ اس سلسلے میں موجودہ دور کے ناقد اور مؤرخ ادب مولانا شبلی مرحوم کا نام لیا جا سکتا ہے ، جنہوں نے شعرالعجم کی تیسری جلد میں اس کا ذکر کیا ہے ۔ ایرانی نقاد جنہوں نے اس برصغیر کے تین چار فارسی شعرا کے علاوہ کسی اور کو فارسی کا شاعر ہی نہیں مانا ، وہ بھی اس کی شاعری کے مداح ہیں ۔ ذیل میں اس دور کے تین بڑے ایرانی ادیبوں کی آراء درج کی جاتی ہیں :

ڈاکٹر ذبیح اللہ صفا جو تہران یونیورسٹی میں فارسی ادب کے پروفیسر اور کئی دوسری کتب کے علاوہ ضخیم تصنیف ’تاریخ ادبیات در ایران‘ کے مصنف ہیں اپنی کتاب ’مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر فارسی‘ میں فیضی کے بارے میں لکھتے ہیں : ”صفوی دور کے فارسی زبان کے مشاہیر شعرا میں سے ایک اور شاعر ہے جو ایرانی تو نہیں مگر شاعری میں اپنے زمانے کے ایرانی استادوں سے کسی طرح کم نہ تھا اور وہ تھا ملک الشعرا فیضی.....“ - فیضی بھی عرفی کی طرح اپنے زمانے میں بڑی شہرت کا مالک تھا ۔ قصیدہ ، غزل اور مثنوی میں استاد تھا اور بہت سی ادبی یادگاریں چھوڑی ہیں۔“ (مختصر تاریخ ادبیات فارسی ، اردو ترجمہ کتاب مذکورہ از ڈاکٹر نذیر میرزا برلاس پشاور ، صفحہ ۱۵۶) ۔

سعید نفیسی نے مجلہ ’رادبو ایران‘ کے ایک شمارے میں اس پر ایک مضمون لکھا اور ارمغان پاک کے مقدمہ میں اس طرح ذکر کیا ہے :

”اما بعضی دیگر از شعرا باصطلاح ظرفا شراب خانہ ساز بودند و از مهم ترین آنها می توان در اینجا نام فیضی و غالب را ذکر کرد ۔ فیضی مالک الشعرا دربار اکبر بود و اشعار وی آئینہ حقیقی زمان خود بیشمار میرود..... اشعار فیضی مملو از حماسہ و نشاط و اعتداف بنفس است ۔“ (ارمغان پاک تالیف شیخ محمد اکسرام با مقدمہ استاد سعید نفیسی مطبوعہ تہران ، صفحہ ۵ ، و) ۔ تہران یونیورسٹی کے فلسفہ کے پروفیسر

ڈاکٹر رضا زادہ شفق اپنی مشہور تالیف ’تاریخ ادبیات ایران‘ میں عرفی کے ذکر میں لکھتے ہیں: ”شیوہ شعر عرفی نسبت بمعمول خصوصیتی دارد کہ میتوان آنرا شیوہ فارسی هندوستانی گفت و از این حیث عرفی طرز سخنش شباهتی بسبک امیر خسرو و فیضی سرہندی دارد۔ این طرز بجای خود شیرین و متین است و شاید بتاثیر همین عذوبت بیان باشد کہ عرفی صیت سخن خود را شنیدہ و بخود بالیدہ و خویش را ستودہ“

(تاریخ ادبیات ایران با حواشی و ملحقات مطبوعہ اصفہان، صفحہ ۳۷۶)۔

یعنی ”عرفی کی شاعری ایک خاص خصوصیت کی حامل ہے جس کے سبب وہ امیر خسرو اور فیضی کے طرز سے ملتی جلتی ہے۔ اور یہ طرز بذات خود شیرین و متین ہے۔“ یہ وہی عرفی ہے جس کے بارے میں بدایونی نے لکھا ہے کہ اس کی شہرت اس کی زندگی ہی میں دور و نزدیک پہنچ گئی ہے اور لوگ اس کا دیوان ہاتھوں ہاتھ خریدتے ہیں۔ اور شفق کے بیان کے مطابق یہی عرفی فیضی کے طرز سے متاثر ہے۔ اس سے فیضی کی قادر الکلامی اور بڑے شاعر ہونے کی تصدیق ہوتی ہے۔

۲۷۔ منتخب کے اردو مترجم نے اس فقرے کا ترجمہ اس طرح کیا ہے: ”..... اس کے کسی شعر نے کبھی کسی کی افسردہ دلی دور نہیں کی“ (صفحہ ۳۰)، جو تسلسل عبارت کے لحاظ سے غلط ہے۔ مولانا آزاد نے یہ ترجمہ کیا ہے: ”..... مگر اس کی بھٹی ہوئی طبیعت کی طرح ایک بیت بھی شعلہ نہیں...“ (دربار اکبری، صفحہ ۳۶۷)

فیضی (صفحہ ۲۶۹)

۱۔ مولانا عبدالحق محدث دہلوی - آپ سیف الدین بن سعد اللہ بن الزاک کے بیٹے تھے - کنیت ابوالمجد اور تخلص حق تھا - آپ کے اجداد کا تعلق بخارا سے تھا جو بعد میں دہلی میں آکر سکونت پزیر ہو گئے تھے - آپ کی ولادت دہلی ہی میں محرم کے مہینے ۸۹۵ھ میں ہوئی - آپ کی تاریخ ولادت ’شیخ اولیا‘ کے الفاظ سے نکلتی ہے - علوم عقلی و نقلی دونوں سے جہرہ یاب اور ہنر و کمال کا مجموعہ تھے - تصوف میں بھی

آپ کا درجہ بلند تھا۔ بائیس سال کی عمر میں فضائل و کمالات سے فارغ ہو کر قرآن کریم حفظ کیا۔ آپ بہت بڑے محدث تھے اور ہندوستان میں علم حدیث آپ ہی کی بدولت پھیلا۔ آپ کو خدا داد مقبولیت حاصل تھی۔ کوئی بھی بڑے سے بڑا عالم آپ کا منکر نہ تھا۔ آپ عنفوان شباب میں حرمین شریفین تشریف لے گئے اور وہاں ایک مدت تک مقیم رہ کر علمائے وقت کی صحبت سے فیض یاب ہو کر فن حدیث کی تکمیل کی۔ آخر برکات فراوان کے ساتھ واپس وطن کو لوٹے۔ آپ کی تصنیفات کی تعداد سو سے متجاوز ہے۔ آپ نے شاعری بھی کی اور بہ قول صاحب تذکرہ علمائے ہند آپ کے اشعار کی تعداد تقریباً پانچ لاکھ ہے۔ آپ قادری سلسلے کے پیرو موسیٰ قادری کے مرید تھے۔ شروع شروع میں آپ کو شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی سے کچھ اختلاف تھا، لیکن آخر میں آپ نے ان سے تصفیہ کر لیا تھا۔ شیخ فیضی اور مرزا نظام الدین احمد سے آپ کے قدیم روابط تھے اور کچھ عرصہ تک ان لوگوں کے ساتھ فتح پور میں بھی رہے، لیکن دین الہی کا قضیہ پیدا ہونے کے سبب دوستی اور تعلقات میں بڑا فرق پیدا ہو گیا اور آپ کے بھی بعض لوگوں سے تعلقات بگڑ گئے۔ آپ کی تصنیفات میں سب سے زیادہ مشہور 'تاریخ مدینہ سکینہ'، 'اخبارالاخیار' وغیرہ ہیں۔ آپ کی وفات ۱۰۵۲ھ میں ہوئی۔ آپ کا مرقہ قطب صاحب کے مقبرے میں حوض شمسی کے کنارے واقع ہے۔ (منتخب التواریخ، صفحہ ۶۲۳، ۶۲۵۔ تذکرہ علمائے ہند، صفحہ ۱۰۹)

۲۔ شیخ موسیٰ۔ شیخ موسیٰ پاک شہید ملتانی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے مرشد تھے۔ اگرچہ علمی دنیا میں آپ کی کوئی شہرت نہ تھی، لیکن روحانی اور اخلاقی میدان میں دوسروں سے آگے تھے۔ آپ اوج کے قادری بزرگ تھے۔ آپ کے والد مخدوم شیخ حامد جیلا نے اپنی زندگی میں آپ کو اپنا جانشین منتخب کر لیا تھا، لیکن بڑے بھائی کو اختلاف تھا، جس کے سبب آپ اوج چھوڑ کر دربار اکبری میں آ گئے۔ یہاں آپ کو پانچ سو کا منصب ملا اور آپ ایک عرصہ تک شاہی لشکر میں رہے، آپ بڑی جرأت کے ساتھ دربار میں آمدورفت

کیا کرتے تھے۔ بہ قول بدایونی ”بادشاہ کے حضور عین دیوان خانہ خاص و عام میں اگر نماز کا وقت آ جاتا تو آپ خود اذان کہہ کر خلیفہ وقت کی موجودگی میں نماز باجماعت ادا کرتے اور کوئی بھی کچھ نہ کہہ سکتا۔“ عبدالحق محدث نے اخبارالاخیار میں اپنے مرشد کا تذکرہ بڑی عقیدت و احترام سے کیا ہے۔ اس سے بھی پتا چلتا ہے کہ آپ اکبری دور میں احیائے اسلام کے سرگرم ترجمان تھے۔ شیخ محدث لکھتے ہیں: ”میرا اعتقاد ایک صاحب قدم پر ہے جو رقاب اولیا کا مالک ہے۔ کوئی راہ رو ایسا نہیں جو ان کی خدمت میں سر کے بل نہ جائے اور ان کے قدموں پر سر نہ ڈالے۔ اور یہ خود ان کی سرفرازی کی وجہ سے ہے۔ جن کا قدم مصطفیٰ کے قدم پر ہو، بلکہ دم بہ دم قدم رکھتے ہوں ان کے قدم کے نیچے پائمال ہونا سر کی سعادت ہے۔ ... اگر اور قطب ہیں تو وہ قطب الاقطاب ہیں، اگر اور سلاطین ہیں تو وہ سلطان السلاطین بھی الدین ہیں جنہوں نے دین اسلام کو زندہ کیا اور ملت کفر کو ختم کیا۔“ آپ ایک عرصہ تک لشکر شاہی سے منسلک رہ کر کسی سلسلے میں ملتان تشریف لے گئے اور وہیں ۱۰۰۲ھ میں وفات پائی۔ ملتان میں پاک دروازہ کے اندر آپ کا مزار ایک مشہور زیارت ہے۔ (اخبارالاخیار، صفحہ ۳۱۵ - رود کوثر، صفحہ ۳۰۰ بعد)

۳۔ اس خط کے پس منظر کے طور پر بدایونی کی یہ چند سطور ملاحظہ ہوں: ”شیخ فیضی دکن سے واپس آنے کے بعد حسب معمول احباب نوازی اور مجلس آرائی میں مصروف رہتا تھا اور گرمی محفل کی خاطر دوستوں پر جان چھڑکتا رہتا تھا، لیکن نہ معلوم کیا وجہ تھی کہ سخت پریشان اور رنجیدہ رہتا تھا۔ اس نے لاہور سے شیخ عبدالحق کو بلاوے کے چند خطوط لکھے، لیکن ان کے دل میں فیضی کی طرف سے بڑا رنج تھا (جیسا کہ گزشتہ حاشیہ میں مذکور ہوا، اس رنج کا سبب غالباً وہی دین النہی کا قضیہ تھا) اس لیے وہ نہ آنے اور معذرت کے جواب لکھ دیے۔ شیخ فیضی نے اس سلسلے میں انہیں یہ رقعہ لکھا تھا۔“

(ملاحظہ ہو منتخب التواریخ، صفحہ ۶۶۶)

۴۔ میان بھلول یا شیخ بھلول دہلوی - آپ دور اکبری میں علم حدیث کے بڑے اچھے عالم تھے۔ صاحبان فقر و فنا کی صحبت میں رہے اور آخری دم تک فقر و توکل کے راستے پر نہایت ثابت قدمی سے قائم رہے۔ دنیا اور اہل دنیا سے آپ نے کوئی تعلق نہ رکھا۔ ہمیشہ طالب علموں کو درس دینے اور علمی فیض پہنچانے میں مشغول رہے۔
(منتخب التواریخ، ۶۲۴ - تذکرہ علمائے ہند ۳۳-۳۴)

۵۔ نل و دمن - یہ مثنوی بہ قول بدایونی ۱۰۰۲ھ میں بادشاہ کے حکم سے لکھی گئی۔ فیضی نے تقریباً پانچ ماہ کی مدت میں ہندوستان کی اس عشقیہ داستان کو چار ہزار کچھ کم دو سو اشعار میں مرتب کر کے بادشاہ کے حضور میں گزارنا۔ یہ مثنوی اکبر کو بے حد پسند آئی۔ اس کی کتابت اور تصویریں بنوانے کا حکم دیا گیا اور نقیب خاں کو پڑھ کر سنانے پر مقرر کیا۔ بدایونی آگے چل کر لکھتے ہیں کہ واقعاً یہ ایک مثنوی ہے کہ ان تین سو سالوں میں امیر خسرو کے بعد شاید ہی کسی نے ہندوستان میں ایسی عمدہ مثنوی لکھی ہو۔ (منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۵۵۴ - شعر العجم جلد سوم، صفحہ ۵۵-۵۶)

۶۔ مثنوی مرکز ادوار - شبلی لکھتے ہیں: ”۳۔ جلوس (۹۹۳ھ) میں فیضی کو ’خمسہ‘ کا خیال پیدا ہوا۔ سب سے پہلے ’مرکز ادوار‘ شروع کی اس کے ساتھ اور مثنویوں کی بھی بنیاد ڈالی اور سب کے کچھ کچھ شعر کہے، لیکن چون کہ بہت سے مشغلے پیش آتے رہتے تھے، کوئی کتاب انجام کو نہ پہنچ سکی۔ ۱۰۰۲ھ میں اکبر نے اصرار کے ساتھ کہا کہ ’خمسہ‘ کو پورا کرنا چاہیے اور سب سے پہلے نل و دمن انجام پائے“ جس کے سبب یہ مثنوی تاخیر میں پڑ گئی۔ تاہم اسے مکمل ضرور کیا۔ اس کی ترتیب ابوالفضل نے فیضی کی وفات کے بعد کی۔ یہ مثنوی اس نے مخزن خیال کی زمین میں کہی۔

(منتخب التواریخ، صفحہ ۳۱ - شعر العجم جلد سوم مطبوعہ اعظم گڑھ صفحہ ۵۵، ۵۶)

۶ (۱) - یہاں عبارت واضح نہیں ہے - متن میں یہ فقرہ اس طرح ہے
 ”از نل و دمن اوائل بہ بیند کہ خالی نیست -“ اصل کتاب
 حیات شیخ عبد الحق محدث دہلوی میں بھی یہ عبارت اسی طرح ہے -

۷ - عبد الرحیم خان خان خاناں ، بیرم خان خان خاناں کا بیٹا تھا -
 ۱۴ صفر ۹۶۴ء کو بہ مقام لاہور پیدا ہوا - اس کی والدہ سلیمہ سلطان بیگم
 جال خان میواتی کی بیٹی اور حسن میواتی کی بھتیجی تھی - بڑی بہن اکبر
 کے حرم میں تھی - اکبر نے اس کا نام عبد الرحیم رکھا - بیرم خان کے
 مرنے کے بعد اس کی ماں اسے لے کر احمد آباد پہنچی - چار ماہ بعد اکبر نے
 انہیں فتح پور بلا لیا - سلیمہ بیگم سے اکبر نے نکاح کر لیا
 جس کے سبب اس کی پرورش شاہی طور طریقوں سے ہوئی - اس نے
 کئی ایک زبانوں مثلاً عربی ، سنسکرت ، فارسی اور ترکی وغیرہ میں
 مہارت بہم پہنچائی - بڑا خوب رو جوان تھا - اکبر اسے مرزا خان کہا
 کرتا تھا - اکبر نے مرزا عزیز کو کلتاش خان اعظم کی بہن ماہ بانو بیگم
 سے نکاح کرا دیا - ۹۸۰ء میں جب اکبر احمد آباد گجرات گیا تو اس وقت
 اس کی عمر تیرہ سال کی تھی - اس کے باوجود اس نے بڑی بہادری سے اس
 معرکے میں حصہ لیا - ۹۸۸ء میں اسے عرض بیگی کا عہدہ ملا - اس کے دو
 سال بعد شہزادہ سلیم (جہانگیر) کی اقبالیقی پر مقرر ہوا - ۹۹۱ء میں سالار
 لشکر بن کر ایک معرکے میں فتح پائی اور اپنے والد کا خطاب ’خانخاناں‘
 حاصل کیا - چھ سال تک گجرات کی حکومت پر فائز رہا - ۹۹۸ء
 میں وکیل مطلق کا عہدہ پا کر باپ کی برائی گدی حاصل کی - ۹۹۹ء میں
 ملتان اور بھکر کی جاگیر پائی - ۱۰۰۳ء میں شاہ زادہ مراد کے ساتھ دکن
 کی مہم پر گیا - لیکن چاند بی بی سے شکست کھائی - ایک موقع پر مراد
 سے کچھ اختلاف ہو گیا اور اسی جھگڑے میں اکبر سے رنجش ہو گئی -
 ۱۰۰۷ء میں اس کی لڑکی جانا بیگم سے شہزادہ دانیال کا نکاح ہوا - اس کے
 بعد خانخاناں دانیال کے ساتھ دکن کی مہم پر گیا - چاند بی بی کی شہادت
 کے سبب یہ احمد نگر پر قابض ہو گیا - اس کے دو سال بعد تلنگانہ کے
 علاقے فتح کیے - جب جہانگیر سریر آراے سلطنت ہوا تو اس وقت یہ دکن
 ہی میں تھا - ۱۰۱۸ء میں جہانگیر کے دربار میں پہنچا - مہابت خان

کا زور ٹوٹنے کے بعد اس کے تعاقب میں لشکر لے کر روانہ ہوا۔
 اس وقت بہتر کے بیٹے میں تھا۔ شاہجہان کی بغاوت کے بعد جہانگیر
 نے اس کے بیٹے دلاراب، جس نے شاہجہان کا ساتھ دیا تھا، کا سر
 کاٹ کر اس کے پاس بھیجنے کا حکم دیا۔ یہ سر ایک خوان میں کھانے
 کی طرح لگوا کر اس کے پاس بھیج دیا گیا، اور یہ قول مولانا آزاد
 ”مہابت خان کے یزیدیوں نے بموجب اس کے حکم کے کہا کہ حضور نے
 یہ تبریز بھیجا ہے۔ خونی جگر باپ نے آب دیدہ ہو کر کہا۔ درست!
 شہیدی ہے۔“ ۱۰۳۶ء میں اس کا انتقال ہوا۔

خان خانان بڑا علم دوست، ایک عمدہ منتظم اور فارسی کا ایک
 قادر الکلام شاعر تھا۔ اس کی فیاضی کے قصے بے شمار ہیں۔ یہ قصے مولانا
 آزاد نے ’دربار اکبری‘ میں بڑی تفصیل سے دیے ہیں۔ مثلاً ایک مرتبہ
 مشہور شاعر نظیری نیشاپوری نے کہا کہ میں نے ایک لاکھ روپیہ کا
 ڈھیر نہیں دیکھا۔ اس نے فوراً ایک لاکھ روپے کا ڈھیر لگوا دیا۔
 نظیری کہنے لگا کہ شکر ہے آپ کی بدولت ایک لاکھ روپے کا ڈھیر
 دیکھ لیا۔ خان خانان نے وہ روپیہ اس کے گھر بھیجوا دیا۔ ایک موقع پر
 جب برہان پور جا رہا تھا، پہلے ہی بڑاؤ پر شام کے وقت شامیانے کے
 باہر بیٹھا تھا کہ ایک فقیر سامنے سے یہ شعر

”منعم بکوه و دشت و یابان غریب نیست
 ہر جا کہ رفت خیمہ زد و بارگاہ ساخت“

پڑھتے ہوئے گزرا۔ چون کہ منعم خان بھی اس کا خطاب ہو چکا تھا،
 اس نے خزانچی کو حکم دیا کہ لاکھ روپیہ دے دو۔ فقیر دعائیں
 دیتا چلا گیا۔ وہ فقیر اسی طرح سات دن برابر آتا رہا اور لاکھ لاکھ
 روپیہ وصول کرتا رہا۔ لیکن آٹھویں دن کچھ سوچ کر نہ آیا۔ خانخانان
 حسب معمول نئے بڑاؤ پر شامیانے کے باہر بیٹھا تھا۔ جب معمول سے زیادہ
 وقت گزرا، دربار برخاست نہ کیا۔ شام ہوئی تو کہنے لگا کہ ”آج وہ ہمارا
 فقیر نہ آیا، خیر برہان پور آکرہ سے ستائیس منزل ہے ہم نے تو پہلے
 دن ستائیس لاکھ روپیہ خزانہ سے منہا کر دیا تھا۔ تنگ حوصلہ تھا،

خدا جانے دل میں کیا سمجھا۔“ خانخاناں بڑا خوش مزاج ، خوش اخلاق اور صحبت میں نہایت گرم جوش تھا۔ اپنے دل ربا اور دل فریب کلام سے یگانہ و بیگانہ کو غلام بنا لیتا تھا۔ شیریں کلام ، لطیفہ گو ، بذلہ سنج اور نہایت طرار و قرار تھا۔ وہ ایک عمدہ انشا پرداز بھی تھا۔ توزک باہری جو ترکی زبان میں تھی ، کا ترجمہ سلیس اور عام فہم عبارت میں (فارسی) ۹۹۷ھ میں کیا۔ (منتخب التواریخ۔ اکبر نامہ ، توزک جہانگیری۔ مائراامرا۔ مفتاح التواریخ۔ تذکرہ علمائے ہند۔ دربار اکبری)

۸۔ یعنی ملا بدایونی صاحب منتخب التواریخ۔

۹۔ یہ تین دفتروں پر مشتمل ہے۔ دفتر اول میں تیموری سلسلے کا مختصر حال ہے۔ بابر اور ہمایوں کے حالات قدرے تفصیل سے ہیں۔ اس کے علاوہ اکبر کا ۱۷ برس کا حال ہے۔ دفتر دوم ۱۸ جلوس سے شروع اور ۳۶ جلوس ۱۱۱۰ھ پر ختم کیا ہے۔ تیسرا دفتر بقول آزاد آئین اکبری ہے۔ یہ جلد ۱۰۰۶ھ میں مکمل کی۔

۱۰۔ بقول مولانا آزاد یہ عریضہ اروقہ نہ پہنچ سکا تھا۔ مگر جب بادشاہ نے لاہور آ کر پڑھا تو سفارش کا انداز بہت پسند آیا۔ لہذا ابوالفضل کو اسے اکبر نامہ میں داخل کرنے کا حکم دیا۔
(دربار اکبری ۳۵۵)

۱۱۔ ملا عبد القادر کے باپ کا نام ملوک شاہ اور تخلص قادری تھا۔ امام اکبر شاہ کہلاتے اور علمائے عصر میں فضیلت کا درجہ رکھتے تھے۔ ترجمہ اور تالیف میں اکبر کی فرمائشوں کو عمدہ طور پر سرانجام دیا۔ ان کی ولادت ۱۷ ربیع الثانی ۹۳۷ھ کو ہوئی۔ بقول آزاد اگرچہ یہ بدایونی مشہور ہیں مگر ٹونڈہ میں ، جر آگرہ اجمیر کے راستے میں ہے ، پیدا ہوئے۔ ۱۲ برس کے تھے جب تحصیل علم کے لیے والد کے ہمراہ ’سنبھل‘ گئے۔ عربی علوم کی تحصیل اپنے نانا مخدوم اشرف سے کی۔ ان کے ددھیال اور ننھیال دونو صاحب علم اور دین دار گھرانے تھے۔ ملا بدایونی نے بقول خود ان کے بہت سے علوم شیخ مبارک ناگوری

(فیضی، ابوالفضل کے والد) سے سیکھے تھے۔ ۱۶۶۹ء میں باپ بیٹا بسااور سے آکرہ چلے آئے۔ یہاں دو سال کے بعد ان کے والد فوت ہو گئے اور ان کی نعش بسااور لے جا کر دفنانی گئی۔ ۱۶۷۵ء میں بدایوں میں ان کی شادی ہوئی اور ۱۶۸۱ء میں دربار اکبری میں ملازمت کا سلسلہ شروع ہوا۔ اس سے پہلے بدایوں میں حسین خاں کی سرکار میں تھے۔ آکرہ میں جلال خاں قورچی وغیرہ کے وسیلے سے بادشاہ کے ہاں باریاب ہوئے۔ ماہ رمضان ۱۶۸۷ء میں قاضی علی کی کوششوں سے ان کے نام ہزار بیگہ اراضی کی مدد معاش منظور کی گئی۔ اکبر نے انہیں ترجمہ اور تصنیف و تالیف کے کام اور کتابوں کے انتخاب پر مامور کیا۔ ہندی کی ایک کتاب اتھروں وید کا ترجمہ خاطر خواہ نہ کر سکے جس کے سبب اکبر نے یہ کام فیضی کے سپرد کر دیا۔ اس کے علاوہ چند ایک تراجم و تالیفات یہ ہیں: 'الاحادیث'۔ اس میں تیرانا، ازی اور جہاد کے سلسلے کی چالیس احادیث جمع کی گئی ہیں۔ 'تاریخ الفی'۔ اس کی تصنیف پر سات آدمی مقرر ہوئے جن میں ایک بدایونی بھی تھے۔ چوتھی کتاب مہابھارت کا ترجمہ ہے جس کا نام 'رزم نامہ' رکھا جسے انہوں نے نقیب خاں کے ساتھ مل کر ترتیب دیا۔ رامائن کا ترجمہ ۱۶۹۷ء میں کیا۔ ایک کتاب جامع رشیدی کا ترجمہ ہے جسے ابوالفضل کے مشورہ سے کیا۔ اسی طرح کئی ایک اور تراجم و تالیفات مرتب کیے۔ سب سے زیادہ اہم تصنیف منتخب التواریخ ہے جو غزنوی دور سے لے کر اکبری دور تک پھیلی ہوئی ہے۔ زیادہ تر احوال اکبر کے ہیں۔ تیسری جلد اکبری دور کے علما، حکما اور شعرا وغیرہ کے حالات کے متعلق ہے۔ جیسا کہ فیضی نے لکھا ہے بدایونی علوم معقولات و منقولات کے فاضل، عربی فارسی کے انشا پرداز، حساب ولایتی اور ہندی راگوں سے واقف تھے۔ ۱۶۰۴ء میں فوت اور اپنے وطن ہی میں مدفون ہوئے۔

(منتخب التواریخ، تذکرہ علمائے ہند، دربار اکبری)

۱۲۔ میر فتح اللہ۔ یہ پہلے حاکم دکن عادل خاں کے پاس تھا۔

اکبر نے ماہ ربیع الثانی ۱۶۹۰ء میں مذکورہ حاکم کو فرمان بھیج کر

اسے بلایا۔ بڑا جلیل القدر فاضل اور شیراز کے ایک سید گھرانے سے تعلق رکھتا تھا۔ تحصیل علم کے بعد ہی شہرہ کمال دور دور تک پھیلا۔ دکن میں وارد ہوا تو والی بیجا پور کے دربار میں منصب وکالت پایا۔ بقول فرشتہ علی عادل شاہ نے اس کا شہرہ سن کر لاکھوں روپے اور خلعت وغیرہ بھیج کر شیراز سے بلوایا تھا۔ بدایونی لکھتے ہیں کہ جب بادشاہ کے فرمان پر یہ دکن سے فتح پور پہنچا تو اکبر کے حکم سے خان خانان اس کے استقبال کے لیے گئے۔ میر فتح اللہ الہیات، ریاضیات، طبیعیات، طلسمات اور نیز نجات اور دوسرے علوم عقلی و نقلی میں اپنے زمانے کا ماهر فن شخص تھا۔ بادشاہ نے اسے منصب صدارت عطا کیا۔ بادشاہ ہی نے اس کا نکاح مظفر خان کی چھوٹی لڑکی سے کرا دیا اور اسے وزارت کے عہدے پر ٹوڈرمل کا شریک بنا دیا۔ وزارت کے ساتھ ساتھ امرا کے بچوں کو بڑے شوق سے درس دیا کرتا۔ علوم عقلی کی طرح عربی علوم، حدیث، تفسیر اور کلام وغیرہ میں بھی بڑی مہارت تھی۔ کئی ایک اچھی تصنیفات کا مالک ہے۔ بادشاہ کی طرف سے عضد الدولہ کا خطاب ملا تھا۔ بقول بدایونی میر فتح اللہ مجلسوں میں نہایت با اخلاق، منکسر المزاج اور نیک نفس تھا، لیکن جس وقت پڑھانے بیٹھتا تو اپنے شاگردوں کو گالیوں اور فحش الفاظ سے نوازتا۔ ۹۹۷ھ میں بادشاہ کے ساتھ کشمیر گیا۔ وہاں جاتے ہی بیمار ہو گیا۔ بیماری نے طول کھینچا تو بادشاہ خود عیادت کو گیا۔ بہت تسلی دی۔ اپنے ساتھ لے جانا چاہا لیکن ضعف قوی کے سبب ایسا نہ ہو سکا۔ آخر تھوڑے عرصے کے بعد وفات پائی۔ کشمیر میں تخت سلیمان کے مقام پر مدفون ہوا۔ تاریخ وفات 'فرشتہ بود' کے الفاظ سے نکلتی ہے۔

(منتخب التواریخ، تاریخ فرشتہ، اکبر نامہ، تذکرہ علمائے ہند،

دربار اکبری)

۱۳۔ ذرا ملاحظہ ہو کہ فیضی نے ملا عبد القادر کے لیے کیا کچھ لکھا اور کیا، اور ملا صاحب نے اس کے بدلے میں اسے مرے وقت بھی کن کن برے الفاظ سے یاد کیا۔

اسد بیگ قزوینی (صفحہ ۲۷۶)

۱ - اجین - یہ شہر سپرانندی کے کنارے قبل مسیح سے آباد چلا آ رہا ہے۔ پہلے یہ مالوہ کے راجاؤں کا پایہ تخت تھا۔ راجا بکرماجیت کا بھی دارالخلافہ تھا۔ اس کا قدیم نام 'ادنت کا پوری' ہے۔ اس کا تذکرہ مہابھارت میں بھی آیا ہے اور اس کا شمار ہندوؤں کے سات مشہور تبرتھوں میں ہوتا ہے۔ شمس الدین ایلتمش نے ۵۶۳۱ میں اسے پہلی مرتبہ فتح کیا تھا۔ یہاں کے حکم رانوں نے شہر ماندو کو پایہ تخت بنا لیا۔ اکبر کے زمانے میں یہ دہلی کا صوبہ بن گیا۔ تیرھویں صدی میں یہ مہاوا جی سندھیا اور دولت راؤ سندھیا مرھٹوں کے قبضے میں رہا۔ اب یہ ایک معمولی قصبہ ہے جس کی آبادی انگریزی عہد میں ۳۵ ہزار سے زائد نہیں رہی۔ ایک دروازہ 'چویس کھنبا' نام کا ہے جس کے متعلق مشہور ہے کہ اسے راجا بکرماجیت نے بنایا تھا۔ برہمنوں کی روایت کے مطابق اس عبارت میں ۶۴ جوگی رھتے تھے جو ہر روز ایک شخص کو راجا بنا کر شام کے وقت اس کا خون پی لیتے تھے۔ بکرماجیت نے ان جوگیوں کو قتل کروا دیا۔ اس کی یادگار میں اس جگہ دسہرہ اور اشٹمی کے دن بھگوتی کا بڑا میلہ لگتا ہے۔ ایک قدیم مندر مہاکالی مہا دیو کا مندر ہے۔ یہ بھی بکرماجیت کی یادگار ہے۔ اسے ایلتمش نے گرا دیا تھا۔ موجودہ مندر بعد کی تعمیر ہے۔ اس کے علاوہ سپرا ندی کے گھاٹ رانی کا باغ، بھرتری کا گہا، کا لیادہ کا محل، بے نیو کی مسجد اور جامع مسجد مشہور مقامات ہیں۔ (بہ حوالہ حاشیہ منتخب التواریخ اردو ترجمہ از محمود احمد فاروق صفحہ ۴۰۵)۔

۲ - حکیم عین الملک شیرازی متخلص بہ دوائی، عالم و کمال میں نہایت بلند مرتبہ اور اچھے اخلاق و عادات کا مالک تھا۔ اسے اکبر نے راجا علی خاں والی 'برہان پور کے پاس سفیر بنا کر بھیجا تھا۔ وہاں سے یہ اپنی جاگیر ہندہ میں لوٹ آیا۔ پانچ ماہ بیمار رہ کر ۲۷ ذی الحج ۵۱۰۳ کو فوت ہوا۔

(منتخب التواریخ صفحہ ۵۵۷، ۶۵۲، طبقات اکبری صفحہ ۳۹۵)

۳۔ حکیم علی ، حکیم الملک کا بھانجا اور حکمت میں اپنے ماموں اور شاہ فتح اللہ شیرازی کا شاگرد تھا۔ شیخ عبدالنبی سے علوم نقلی کی تحصیل کی۔ علوم شرعی پر اچھی نگاہ تھی۔ یہ قول بدایونی زید یہ مذہب کا کٹر معتقد تھا۔ بدایونی اس کے متعلق لکھتے ہیں : ”اکتسابی فنون خاص طور سے علم طب میں اچھی مہارت ہے۔ مریضوں کا علاج معالجہ بھی کرتا رہتا ہے لیکن نوجوان اور خود پسند ہے۔ ابھی علمی تجربہ بھی کچھ زیادہ نہیں۔ اس لیے اکثر بیمار اس کے ہاتھوں ہمیشہ کے لیے اپنے دکھوں سے رہائی پا جاتے ہیں۔“ یہ قول صاحب اقبال نامہ جہانگیری اس نے اپنے گھر میں ایک حوض بنایا تھا۔ اس کے کونے میں زیر آب ایک کمرہ بنایا جو نہایت روشن تھا۔ اس کمرے میں اس نے کچھ سامان اور کتابیں وغیرہ رکھیں۔ ہوا کا دباؤ ایسا رکھا کہ پانی کا ایک قطرہ بھی اس میں داخل نہ ہوتا تھا۔ بہت سے لوگ یہ تماشا دیکھنے کے لیے وہاں جاتے۔ (منتخب التواریخ اردو ، صفحہ ۶۵۳۔ اقبال نامہ ، صفحہ ۳۵ و ۳۶۔ طبقات اکبری ، صفحہ ۳۹۶)۔

۴۔ یعنی اسد بیگ قزوینی۔

۵۔ چوب چینی ، ایک مشہور دوا ، گل عباسی کی جڑ۔

خواجہ ہاشم کشمی (صفحہ ۲۸۰)

۱۔ حسن سجزی ، نجم الدین حسن ، امیر خسرو کے یار غار تھے۔ ان کے والد کا نام علاء تھا۔ اسی وجہ سے انھوں نے فوائد الفواد کے دیباچے میں اپنے آپ کو حسن علاء سجزی لکھا ہے۔ ان کے آباؤ اجداد سجستان یا سیستان کے رہنے والے تھے ، اسی لیے سجزی کہلائے۔ نسباً ہاشمی تھے۔ یہ قول مسعود علی محوی مرتب دیوان حسن ، ان کا مولد بدایوں ہے۔ لیکن نشو و نما دہلی میں ہوئی۔ اس لیے ان کے نام کے ساتھ دہلوی لکھا جاتا ہے۔ ۶۵۲ھ میں ان کی ولادت ہوئی۔

یہ تو نہیں معلوم کہ ان کا مبلغ علم کیا تھا لیکن ان کے دیوان اور فوائد الفواد کے مطالعے سے پتا چلتا ہے کہ فارسی اور عربی پر

پورا عبور رکھتے تھے۔ فارسی کے تو ایسے شاعر ہوئے کہ سعدی ہندوستان کے اقب سے مشہور ہوئے۔ عربی میں قواعد النحو کے نام سے ایک کتاب لکھی جو بہت مشہور ہوئی۔ بہ قول برنی سلاطین، اکابر اور دہلی کے اولیاء اللہ کے بارے میں ان کا علم بڑا حاضر تھا۔ مولانا شبلی نے شعرالعجم میں حسن کے جال و حسن اور امیر خسرو کی ان سے دوستی کی جو روایت بیان کی ہے وہ اگرچہ تاریخ فرشتہ سے ماخوذ ہے، لیکن جدید تحقیق نے اسے غلط ٹھہرایا ہے۔ اس لیے کہ حسن کے معاصر برنی نے ان کی دوستی کا تو ذکر کیا ہے لیکن ان کی داستان عشق کا تذکرہ نہیں کیا۔ اور ڈاکٹر وحید مرزا لکھتے ہیں کہ وہ معاشرتی طور پر تو ایک دوسرے کے اچھے دوست تھے لیکن ان میں پیشہ ورانہ رقابت تھی۔ حسن، شہزادہ محمد سلطان کے ساتھ وابستہ رہے۔ یہ اس کے دوات دار تھے۔ پانچ سال تک اس کے ساتھ ملتان میں رہے اور اس کے ندیم کی حیثیت سے اس سے وظیفہ اور انعام پاتے رہے۔ جب شہزادہ مذکور چنگیز خانیوں کے خلاف لڑتے ہوئے شہید ہوا تو یہ دہلی آکر گوشہ نشین رہے اور پھر کچھ عرصے کے بعد سلطان علاء الدین خلجی کے دربار سے وابستہ ہو گئے۔ حضرت نظام الدین اولیا کے مریدوں میں قرب و عنایت شیخ سے ممتاز تھے۔ بہ قول عبدالحق محدث ”آپ کو امیر خسرو کی نسبت ایک گونہ تقدم حاصل ہے، اگرچہ دونوں ایک دوسرے کے مصاحب و معاصر تھے۔ آپ نے سلطان غیاث الدین بلبن کی مدح میں قصیدے لکھے ہیں، لیکن امیر خسرو کے کلام میں اس بادشاہ کی تعریف میں کوئی چیز نہیں ملتی اور انہوں نے اکثر اشعار اس کے بیٹے خان شہید کی مدح میں لکھے ہیں جو حاکم ملتان تھا اور امیر خسرو اس کی ملازمت میں تھے۔“

محدث مذکور آخر میں لکھتے ہیں: ”امیر حسن کا مولد و منشا دہلی ہے۔ تمام زندگی مجردانہ بسر کی۔ آخری عمر میں دیوگیر (دولت آباد) تشریف لے گئے اور وہیں مدفون ہوئے۔ روضہ مبارک بھی اسی جگہ ہے۔“ انہوں نے اپنے مرشد نظام الدین اولیا کے ملفوظات ’فوائد الفوائد‘ کے نام سے جمع کیے۔ آپ کی وفات ۷۳۷ھ میں ہوئی (اخبار الاخیار

صفحہ ۱۰۱-۱۰۳ ، شعرالعجم جلد اول صفحہ ۱۱۶ ، بزم مملوکیہ صفحہ ۳۱۹ ، بعد ، لائف اینڈ ورکس آف امیر خسرو از ڈاکٹر وحید مرزا مطبوعہ پنجاب یونیورسٹی صفحہ ۵۰ ، مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر فارسی از ڈاکٹر صفا کا اردو ترجمہ صفحہ ۱۰۵ ، ارمغان پاک از شیخ محمد اکرام مطبوعہ ایران صفحہ ۶۰ ، دیوان حسن سجزی مرتبہ مسعود علی محوی مطبوعہ دکن صفحہ ۱۶ ، بعد ، فوائد الفوائد اردو ترجمہ صفحہ ۱) -

۲ - آپ کا ذکر کسی اور جگہ ملاحظہ ہو -

۳ - سلسلہ نقشبندیہ ، اس کے بانی خواجہ بہاء الدین نقشبند تھے - رسالہ بہائیہ میں ، جو آپ کے مقامات کے سلسلے میں لکھا گیا ہے ، ہے کہ آپ اور آپ کے والد ماجد دونوں کمخواب کے کپڑے بننے اور ان پر نقوش بنایا کرتے تھے جس کی وجہ سے آپ کا یہ لقب مشہور ہو گیا - اس سلسلے کے جتنے بھی مشائخ گزرے ہیں وہ سب حنفی المشرب تھے - ایک مرتبہ خواجہ نقشبند سے سلسلہ نقشبندیہ میں جہر و خلوت اور سماع کے جائز ہونے کے بارے میں پوچھا گیا جس کا جواب آپ نے نفی میں دیا - پھر پوچھا گیا کہ اس سلسلے کی اساس کس چیز پر ہے تو آپ نے فرمایا ، ظاہر میں خالق خدا پر اور باطن میں حق تعالیٰ پر - اسی طرح ایک مرتبہ سماع کے بارے میں آپ کی رائے دریافت کی گئی تو آپ نے جواب دیا کہ نہ میں انکار کرتا ہوں اور نہ یہ کام کرتا ہوں - (سفینۃ الاولیا صفحہ ۷۸) -

۴ - خواجہ حسام الدین حضرت خواجہ باقی باللہ کے خایفوں میں سے تھے - ان کے والد قاضی نظام بدخشانی علوم سخن دانی کا مجموعہ تھے - قاضی مذکور ہندوستان کے امرا میں شمار ہوتے تھے - انہوں نے ۹۹۲ھ میں وفات پائی - خواجہ حسام الدین نے کچھ عرصہ اپنے والد کی طرح امارت و جاہ کی زندگی بسر کی - لیکن چوں کہ انہیں صوفیا سے بہت لگاؤ تھا ، اس لیے وہ ہمیشہ ان کی صحبت میں اٹھتے بیٹھتے - اسی طرح وہ خواجہ باقی باللہ کی خدمت میں بھی پہنچ گئے - آپ کی صحبت کی برکت سے ان پر گوشہ نشینی کا غلبہ ہوا اور پھر ایک وقت

ایسا آیا کہ انہوں نے موٹا کھردرا کپڑا پہن لیا اور تمام مال اموال سے ہاتھ اٹھا لیا۔ اس موقع پر حضرت خواجہ ماوراء النہر تشریف لے گئے ہوئے تھے۔ جب وہ واپس آئے تو انہوں نے آپ (خواجہ باقی) سے تعلیم اذکار مراقبات وغیرہ لی۔ کہتے ہیں کہ ابوالفضل چاہتا تھا کہ یہ فقیری ترک کر کے پھر سے امارت کی طرف آئیں، لیکن یہ نہ مانے، جس پر ابوالفضل نے انہیں خاصی سزائیں دیں۔ انہوں نے اس کا ذکر حضرت خواجہ سے کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ خاطر جمع رکھو، انہی دنوں میں اس کا معاملہ درہم برہم ہو جائے گا۔ چنانچہ آپ نے جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہوا، اور ابوالفضل انہی ایام میں قتل کر دیا گیا۔ خواجہ حسام کا یہ دستور تھا کہ مسجد فیروز آباد میں صبح کی نماز کے بعد چند گھنٹے مراقبہ کرتے۔ اس کے بعد اشراق کی نماز ادا کر کے اپنے مرشد کے مزار پر جو شہر سے دو میل دور تھا، جاتے اور تمام دن تلاوت، عبادت اور مراقبے میں گزارتے۔ ہر روز قرآن پاک کے پندرہ جزو تلاوت کرتے اور ساتھ ہی حدیث کا مطالعہ بھی کرتے۔ عصر کی نماز وہاں ادا کر کے شہر کی طرف لوٹتے۔ ۱۰۴۰ھ میں ان کی عمر کچھ اوپر ساٹھ برس تھی۔ تاریخ وفات کا پتا نہیں چل سکا۔ (زبدۃ المقامات مطبوعہ کان پور صفحہ ۷۸-۸۶)

۵۔ یہ شعر سعدی کے دیوان 'طیبات' میں مندرج غزل ذیل کا ہے :

تو از ہر در کہ باز آئی بدین خوبی و زیبائی
دری باشد کہ از رحمت بروی خلق بگشائی
ملاست گوی بیحاصل ترجیح از دست نشناسد
دو آن معرض کہ چون یوسف جہال از پردہ بنائی
بزیور ہا بیارایند وقتی خوب رویان را
تو سیمین تن چنان خوبی کہ زیور ہا بیارائی
چو بلبل روی گل بیند زبانش در حدیث آید
مرا در رویت از حسرت فرو بستست گویائی
تو یا این حسن نتوانی کہ روی از خلق درپوشی
کہ همچون آفتاب از جام و خور از جامہ پیدائی

تو صاحب منصبی جانا ز مسکینان نیندیشی
 تو خواب آلودہ ای بر چشم بیداران نبخشائی
 گرفتم سرو آزادی نہ از ماء معین زادی
 مکن بیگانگی با ما چو دانستی کہ از مائی
 دعائی گرنمی گوئی بدشنامی عزیزم کن
 کہ گر تلخست ، شیرینست از آن لب ہرچہ فرمائی
 گمان از تشنگی ہر دم کہ دریا تا کمر باشد
 چو ہایانم ہرفت اکنون بدانستم کہ دریائی
 تو خواہی آستین افشان و خواہی روی درہم کش
 مگس جانی نخواہد رفتن از دکان حلوائی
 قیامت می کنی معدی بدن شیرین سخن گفتن
 مسلم نیست طوطی را در ایامت شکر خانی

(کلیات شیخ سعدی ، مطبوعہ ایران ۱۳۳۸ ش صفحہ ۶۵۷)

۶۔ مولانا روم نے مثنوی کے پانچویں دفتر کے شروع میں آن حضرت صلعم اور آپ صلعم کے ایک کافر مہمان کی کہانی بیان کی ہے ، اس میں یہ شعر آیا ہے ۔ کہانی اس طرح بیان کی ہے کہ چند کافر شام کے وقت آپ صلعم کے پاس آتے ہیں ۔ آپ کے صحابہ کرام رض جو اس وقت وہاں موجود ہوتے ہیں ، ایک ایک کافر مہمان اپنے ذمے لے لیتے ہیں ۔ ایک موٹے سے مہمان کو آپ صلعم لے جاتے ہیں اور حجرے میں ٹھہراتے ہیں ۔ ایک کنیز غصے میں باہر کی کنڈی چڑھا دیتی ہے ۔ صبح کے وقت جب اس مہمان کو حاجت ہوتی ہے تو اسے باہر نکلنے کا راستہ نہیں ملتا ، جس کے نتیجے میں اس کا ہانجامہ کنڈی سے بھر جاتا ہے ۔ صبح آن حضرت صلعم کنڈی کھول کر چھپ جاتے ہیں تاکہ وہ چپکے سے نکل جائے کیوں کہ آپ صلعم کو اس واقعے کا ہتا چل چکا تھا ۔ وہ چلا جاتا ہے ۔ اتنے میں ایک شخص اس کا وہ ہانجامہ آن حضرت صلعم کے پاس لے کر آتا ہے ۔ آپ صلعم اسے اسی حجرے میں اپنے دست مبارک سے دھونے بیٹھ جاتے ہیں ۔ اس کافر کی کوئی چیز وہاں رہ گئی ہوتی ہے ۔ وہ لینے آتا ہے ، لیکن اس چیز کے

لالچ میں وہ اس حجرے میں داخل ہوتا ہے۔ وہاں جب آپ صلعم کو وہ پلید ہانجامہ دھوئے دیکھتا ہے تو سر پیٹ لیتا ہے۔ اپنی چیز اسے بھول جاتی ہے :

می زد او دو دست را برو و سر
کله رامی کوفت بر دیوار و در
آن چنانک خون ز بینی و سرش
شد روان و رحم کرد آن مہترش
آن حضرت صلعم کو اس کی اس حالت پر رحم آگیا۔ اسی طرح وہ پیشا
رہا، کبھی سجدہ کرتا، کبھی شرمساری کا اظہار کرتا، کبھی کہتا کہ
میں بڑا ظالم ہوں۔ وغیرہ

یہ واقعہ بیان کرنے کے بعد مولانا رحمہ لکھتے ہیں :

چون ز حد بیرون بلرزد و طہید
مصطفیٰ اش درکنار خود کشید
ساکنش کرد و بسی بنواختش
دیدہ اش بکشاد و داد اشناختش
یعنی جب وہ بہت تڑپا اور بہت کانپا تو آن حضرت صلعم نے اسے اپنی بغل
میں لے لیا۔ اسے تسلی دی اور اچھی طرح نوازا۔ یہاں آکر مولانا
فرماتے ہیں :

تا نگرید ابر کی خندد چمن

تا نگرید طفل کی جوشد لب

(اس نسخے میں پہلے مصرعے میں 'نگرید' کی بجائے 'بگرید' ہے)
(ملاحظہ ہو دورہ کامل مشوی معنوی مرتبہ ربنولدالین نیکسون تہران،
صفحہ ۸۲۳ تا ۸۲۶)

۷۔ یعنی شیخ احمد سرہندی قدس سرہ (مجدد الف ثانی)

حضرت خواجہ باقی باللہ (صفحہ ۲۸۹)

۱۔ مجدد صادق حضرت مجدد الف ثانی کے فرزند اکبر تھے۔ آپ ۱۰۰۰ھ
میں پیدا ہوئے۔ بچپن ہی سے پیشانی سے ذکاوت و صفا کے آثار

نمایاں تھے۔ شروع میں آپ کے دادا نے آپ کی تعلیم و تربیت کی۔ حضرت مجدد رحمہ کہا کرتے تھے کہ ہمارے والد فرمایا کرتے تھے ”تمہارا یہ فرزند ہم سے کیفیت و حقیقت اشیا کے بارے میں ایسی عجیب باتیں پوچھتا ہے کہ جن کا جواب بڑی دشواری سے دیا جا سکتا ہے۔“

آپ کی وفات جوانی کے عالم میں سوموار ۹ ربیع الاول ۱۰۲۵ھ کو ہوئی۔ ان دنوں طاعون کی وبا پھیلی ہوئی تھی، جب اسی کا زور بڑھ گیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ وبا لقمہ چرب مانگتی ہے، جب تک ہم نہیں جاتے یہ کم نہ ہوگی۔ چنانچہ آپ کو بخار ہوا اور آپ وفات پا گئے۔ آپ کی وفات کے بعد بہت سے لوگ جنہیں طاعون کے آثار پیدا ہو گئے تھے، صحت یاب ہو گئے۔ (زبدۃ المقامات، صفحہ ۳۰۰-۳۰۸)

۲۔ علم و تعقل۔

۳۔ کشف و شہود۔

۴۔ شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی۔ آپ شیخ عبدالاحد فاروق کے بیٹے تھے۔ ۹۷۱ھ میں سرہند میں ولادت ہوئی۔ اٹھائیس واسطوں سے آپ کا نسب حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ صغر سنی ہی میں حفظ کلام پاک کی سعادت حاصل کی۔ کچھ علوم متداولہ والد ماجد سے حاصل کیے۔ پھر سیالکوٹ چلے گئے اور وہاں مولانا کمال الدین کشمیری سے کتب معقول کا مطالعہ کیا۔ علم حدیث مولانا یعقوب کشمیری سے حاصل کیا۔ بعد ازیں مولانا عبدالرحمان محدث، جو اپنے وقت کے بہت بڑے محدث تھے، کی خدمت میں حاضر ہو کر تکمیل علم حدیث کی۔ اس طرح سترہ سال کی عمر میں علوم ظاہر سے فراغت پائی اور درس و تصنیف میں مصروف ہو گئے۔ سلسلہ چشتیہ کی خلافت اپنے والد ماجد سے حاصل کی تھی، قادریہ سلسلہ کی بیعت کی اجازت شیخ سکندر کیتھلی سے لے کر حجاز کا رخ کیا۔ جب دہلی پہنچے تو وہاں حضرت خواجہ باقی باللہ سے ملاقات ہوئی۔ ان کے ہاتھ پر طریقہ نقشبندیہ کی بیعت کی۔ آپ کی شہرت بہت جلد دور دراز کے علاقوں

لک پہنچ گئی۔ چنانچہ برصغیر ہند و پاکستان سے لے کر ماوراءالنہر، روم، شام و مغرب کے علما و امرا آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے۔ حضرت شیخ نے علما اور صوفیہ کے درمیان ایک ہزار سال سے جو نزاع چل رہا تھا، اسے ختم کیا۔ یعنی آپ علما اور صوفیا کے درمیان ’صلہ‘ تھے۔ شہنشاہ جہانگیر کے زمانے میں بہت سے علما نے آپ کے خلاف اس کے کان بھرے۔ چنانچہ ایک مرتبہ اس نے آپ کو دربار میں طلب کیا۔ جب آپ کی باتیں سنیں تو عتاب سے ہاتھ اٹھا لیا، لیکن حاضرین میں سے کسی نے کہا ”شیخ متکبر ہے اس نے آپ (جہانگیر) کو سجدہ نہیں کیا۔ حالانکہ آپ ظل اللہ ہیں اور خدا کے خلیفہ ہیں۔“ اس پر بادشاہ نے آپ کو قلعہ گوالیار میں محبوس کر دیا۔ آپ تین سال وہاں محبوس رہے۔ جہانگیر آپ کی رہائی کے متعلق اپنی تزک میں لکھتا ہے: ”میں نے شیخ احمد سرہندی کو جو زہد فروشی، بیہودہ گوئی کے سبب کچھ عرصے سے قید کاٹ رہا تھا طلب کیا ہوا تھا، اس دن کو اس کے حاضر ہونے پر اسے خلعت اور ہزار روپے عنایت کر کے آزاد کر دیا۔ ساتھ ہی اسے اختیار دے دیا کہ چاہے سرہند واپس چلا جائے یا میرے حضور میں رہے۔ اس نے از روئے انصاف کہا کہ یہ سزا سرزنش حقیقت میں ایک طرح کی ہدایت تھی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئی۔ وہ حاضر خدمت رہنے میں ہی بھلائی دیکھتا ہے“ (یہ واقعہ اس نے اپنے پندرہویں سال جلوس کے تحت لکھا ہے)۔ لیکن بعد میں جہانگیر آپ کا بے حد معتقد ہو گیا تھا، یہاں تک کہ وہ اپنے کو زیادہ تر ان ہی کی خدمت بابرکت میں دیکھنا چاہتا تھا۔ روزانہ مغرب کے بعد وہ آپ سے ملاقات کرتا۔ ان ملاقاتوں میں حضرت مجددِ روح کے سوجشمہ علم و فضل سے اس کے قلب کی جو تطہیر ہوتی ہے، اس کا ذکر خود حضرت نے اپنے ایک مکتوب میں جو ان کے صاحب زادے کے نام ہے، کیا ہے۔ جہانگیر کے اس تزکیۂ باطن کے بعد آپ نے اسلامی شریعت کی فلاح و بہبود کے لیے جو چاہا اس سے کرایا۔ مشہور ہے کہ جہانگیر اکثر کہا کرتا تھا کہ میرے پاس ایک دستاویز نجات ہے اور وہ حضرت شیخ کا ارشاد مبارک ہے کہ ”اگر اللہ تعالیٰ ہم کو جنت میں

لے جائے گا تو ہم تیرے بغیر نہ جائیں گے۔“

آپ نے منگل وار ۲۸ صفر ۱۰۳۸ھ کو سرہند میں وفات پائی اور وہیں آپ کا مزار مرجع خلافت ہے۔ (زبدۃ المقامات، صفحہ ۸۸ بعد۔ تزک جہانگیری اردو ترجمہ، صفحہ ۶۳۳۔ تذکرۂ علماۓ ہند، صفحہ ۱۰-۱۲۔ مفتاح التواریخ، صفحہ ۲۳۰۔ بزم تیموریہ، صفحہ ۱۶۶-۱۶۸) ۵۔ ان کا ذکر آگے چل کر آئے گا۔

۶۔ یعنی علی بن جعفر بن شیخ ابوالحسن خرقانی، آپ قزوین کے ایک موضع خرقان کے رہنے والے اور اپنے زمانے کے غوث تھے۔ تصوف میں آپ کا انتساب شیخ بابزید بسطامی سے ہے۔ آپ کی وفات ۵۴۲۵ھ میں ہوئی۔ (سفینۃ الاولیاء مطبوعہ ۱۸۷۸ع لکھنؤ، صفحہ ۷۴) ۷۔ امیر صالح، غالباً اس سے مراد مجدد صالح کولابی ہیں جو حضرت مجدد الف ثانی رحمہ کے پرانے اصحاب میں سے تھے۔ یہ بڑے صاحب انکسار و افتتار تھے۔ بہ قول خود ان کے وہ ایک مدت تک مختلف مشائخ سے ملتے رہے، لیکن کوئی کشش حاصل نہ ہوئی۔ آخر ایک جمعہ کو جامع مسجد آگرہ میں ان کی ملاقات حضرت مجدد رحمہ سے ہوئی۔ آپ کو دیکھتے ہی ان کے دل میں کشش پیدا ہوئی اور یہ آپ (مجدد رحمہ) کے قدم بوس ہوئے۔ پھر آپ رحمہ کے مکان پر جا کر ذکر اذکار کی تعلیم کے لیے درخواست کی، جو منظور ہوئی۔ ایک مدت تک آپ کے آستانے پر رہے، لیکن استعداد کی کمی کے سبب ویسی کشادگی حاصل نہ ہوئی جیسی کہ دوسرے خادموں کو حاصل تھی۔ آخر ایک مرتبہ رمضان کے مہینے میں حضرت مجدد رحمہ اعتکاف کیے بیٹھے تھے، طشت و آئینہ کی خدمت مولانا کے سپرد تھی۔ ایک شب جب حضرت نے ہاتھ دھوئے تو مولانا اس پانی کو ایک طرف لے جا کر غٹا پی گئے۔ اس پانی کا پینا تھا کہ انہیں کشائش حاصل ہو گئی۔ جب حضرت مجدد کی توجہ و عنایت سے درجہ کمال کو پہنچے تو پھر آپ رحمہ کی اجازت سے تعلیم طریقت میں ممتاز ہوئے۔ انہوں نے کئی طلباء کو فیض پہنچایا۔ مولانا نے ۱۰۳۸ھ میں وفات پائی۔ (زبدۃ المقامات مطبوعہ کانپور، صفحہ ۳۷۰-۳۷۲)

۸۔ آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی امام عبدالجلیل ہے۔ آپ کی والدہ محترمہ شاہان روم کی نسل سے تعلق رکھتی تھیں۔ سلسلہ خواجگان کے سرگروہ تھے۔ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند رحمہ کی نسبت خصوصیت کے ساتھ آپ کی جانب راجع ہے۔ علوم ظاہری و باطنی میں کامل دست گاہ رکھتے تھے۔ سنت کی اتباع اور شریعت کی پیروی آپ کی امتیازی خصوصیت تھی۔ حضرت خضر علیہ السلام نے آپ کو اپنی فرزندگی میں قبول فرما لیا تھا۔ عرفان الہی کے بحر بیکران کی غواصی اور ذکر الہی میں ہمہ تن مشغولیت کا کر آپ نے حضرت خواجہ خضر علیہ السلام سے سیکھا۔ جب خواجہ یوسف ہمدانی بخارا پہنچے تو آپ ان کی صحبت میں رہنے لگے۔ انہی سے آپ نے خرقہ ولایت پہنا۔ ولایت کے اس مقام پر پہنچے ہوئے تھے کہ نماز کے لیے کعبۃ اللہ جاتے اور چشم زدن میں واپس آ جاتے۔

آپ غنجدوان میں پیدا ہوئے تھے۔ غنجدوان توابع بخارا میں سے ایک بڑا قصبہ ہے۔ اسی قصبہ میں آپ کی تربیت ہوئی۔ آپ نے فرمایا کہ ہمارے طریقہ میں ”ہوش در دم، نظر بر قدم، سفر در وطن اور خلوت در انجمن“ پر نظر رہتی ہے۔

آپ نے ۵۷۵ھ میں غنجدوان ہی میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے۔ (سفینۃ الاولیا، اردو ترجمہ صفحہ ۹۸)

۹۔ مرزا حسام الدین، غالباً ان سے مراد خواجہ حسام الدین ہیں، جن کا ذکر کسی دوسرے حاشیہ میں گزر چکا ہے۔

۱۰۔ مولانا یوسف، سمرقند کے رہنے والے اور حضرت خواجہ باقی باللہ کے اصحاب میں سے تھے۔ فضائل میں بہرہ وافی رکھتے تھے۔ حسن اخلاق کی کان تھے۔ حضرت خواجہ باقی باللہ کی وفات کے بعد حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں سرہند پہنچے۔ کچھ عرصہ وہاں رہ کر آپ (مجدد رحمہ) سے فیض حاصل کیا۔ ابھی سلوک کی منزل طے کر رہے تھے کہ موت آ پہنچی۔ نزع کے وقت حضرت مجدد ان کے سرہانے موجود تھے۔ مولانا نے بڑی حسرت و تضرع

سے آپ سے کہا کہ آخری وقت آ پہنچا۔ آپ نظر اور توجہ فرمائیں کہ جس سے مجھے مقصد اقصیٰ حاصل ہو۔ آپ تھوڑی دیر متوجہ ہوئے اور پھر سر اٹھا کر فرمایا ”ہاں، مولانا یوسف بگوئید کہ چہ شد۔“ مولانا نے آپ کے قدموں پر سر رکھ دیا اور کہا کہ الحمد للہ دل جس کا طالب تھا وہ جلوہ گر ہو گیا۔ یہ کہہ کر جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔

(زبدۃ المقامات، صفحہ ۳۶۷-۳۶۸)

۱۱۔ میاں شیخ اللہ داد، حضرت شیخ باقی باللہ کے یاران مخصوص اور اصحاب اجازت یافتہ میں سے تھے۔ حضرت خواجہ کے لاہور سے ماوراالنہر کوچ کرنے سے پہلے آپ کی خدمت میں پہنچے تھے۔ اور آپ سے نظر عنایت اور طریقت و مراقبہ حاصل کیا، لیکن بعض وجوہ کی بنا پر آپ کے ساتھ سفر میں نہ جاسکے؛ البتہ حضرت خواجہ نے جاتے وقت اپنے مخلصین کو جو ہند میں تھے، ان کی طرف رجوع کرنے کے لیے کہا اور اس سلسلے میں اپنے ایک خط میں لکھا کہ اگر ان کی ملازمت میسر آ جائے تو غنیمت ہے۔ جب حضرت خواجہ سفر سے لوٹے تو شیخ بڑی ہی عقیدت و شکستگی کے ساتھ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ مسافروں کی دیکھ بھال اور خوراک اور خانقاہ حضرت خواجہ کے لوازم کی خدمت گاری انہی کے سپرد تھی۔ ان مصروفیات کے ہوتے ہوئے بھی شیخ نے کبھی اذکار اور احوال باطن میں تساہل نہ برتا۔ چنانچہ اپنے مرشد حضرت خواجہ کی توجہات خاصہ سے نسبت ہائے شایستہ کو پہنچے۔ ان پر بے خودی و رفتگی طاری رہتی تھی۔ ایک مرتبہ شیخ مسجد فیروز آباد کی چھت پر اپنے چند احباب کے ساتھ بیٹھے تھے کہ اچانک ان پر کیف و بے خودی طاری ہو گئی۔ شکر و جوش سے بڑے زور کا نعرہ مارا اور دوڑ پڑے۔ قریب تھا کہ چھت سے نیچے زمین پر گر پڑتے کہ ایک دوست نے ان کی کمر کو مضبوطی سے پکڑ لیا۔ شیخ ’خوبان روزگار‘ اور ارباب فنا و نینسی و انکسار میں سے تھے۔ غیبت خیر و شریر اور عیب جوئی سے بالا اور حضرت خواجہ کے مزار کے مجاوروں میں سے تھے۔ خواجہ حسام الدین اور شیخ میں

بڑی دوستی تھی۔ اگر کوئی طالب خواجہ حسام کے پاس ذکر و مراقبہ کی التماس کرتا تو وہ اسے شیخ کے پاس بھیج دیا کرتے۔
(زبدۃ المقامات، صفحہ ۸۶ - ۸۸)

امام ربانی مجدد الف ثانی (صفحہ ۲۹۵)

۱۔ شیخ فرید۔ یہ اکبر کا بخشی اور ہزار و پانصدی امرا کے زمرے میں تھا۔ اسی نے جہانگیر کے بڑے لڑکے شاہ زادہ سلطان خسرو کی بغاوت کو دبایا تھا۔ جس پر بادشاہ نے اسے مرتضیٰ کے خطاب سے نوازا۔ پھر اس کی التماس پر ہرگنہ بیروال میں، جہاں کہ شیخ مذکور نے فتح حاصل کی تھی، ایک شہر آباد کیا اور سرائے تعمیر کی گئی۔ اس شہر کا نام فتح آباد رکھا گیا اور یہ ہرگنہ اسی مرتضیٰ خان کو مرحمت ہوا۔ ایک موقع پر، اکبر کے اٹھائیسویں سال جلوس میں، خان اعظم نے اسے اڑیسہ کی سفارت پر، وہاں کے حاکم سے مصالحت کے لیے بھیجا، لیکن وہاں کے حالات ہکڑ گئے، جس کے سبب اسے جان بچا کر وہاں سے نکلنا پڑا۔

شیخ فرید موسوی مادات میں سے اور اکبر کا تربیت یافتہ تھا۔ جہانگیر نے تخت نشین ہوتے ہی اسے پنج ہزاری ذات کے منصب اور میر بخشی کے بلند مرتبہ پر سرفراز کیا۔ اور آخر میں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، اسے مرتضیٰ کے خطاب سے نوازا اور جاگیر دی۔ جہانگیر نے اپنی تزک میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اس کی وفات جہانگیر کے گیارہویں سال جلوس (۱۵۷۵ء) میں ہوئی۔ اس کی وفات پر وہ لکھتا ہے ”۳ ماہ خور داد کو مرتضیٰ خان کی وفات کی خبر ملی۔ وہ اس سلطنت کے ہر آنے ملازموں میں سے تھا۔ والد بزرگوار نے اس کی پرورش کی تھی اور اس پر اعتماد رکھتے تھے۔ میری سلطنت کے دوران میں اس نے خسرو کو شکست دینے میں نمایاں خدمات انجام دی تھیں۔ اس کا منصب شش ہزاری ذات و پانچ ہزار سوار تک پہنچ گیا تھا۔ پچھلے دنوں صوبہ پنجاب کا صوبہ دار ہونے کی وجہ سے اس نے قلعہ کانگڑہ کو

جو کوہستان پنجاب میں واقع ہے ، فتح کرنے کا ذمہ لیا تھا اور یہاں سے رخصت ہو کر اس قلعے پر جس کی مضبوطی کی مثال دنیا میں کم ہے ، قبضہ کرنے کی مہم میں مصروف ہو گیا تھا ۔ اس غم انگیز خبر سے نہایت افسردگی ہوئی ۔ سچ تو یہ ہے کہ سلطنت کے اس جیسے اچھے خادم کی وفات سے غم زدہ ہونا قدرتی امر ہے ۔ چوں کہ اس کی زندگی سلطنت کی بھی خواہی میں گزری تھی اور سلطنت کی خدمت گزاری ہی میں اس کی جان گئی اس لیے میں نے اللہ تعالیٰ سے اس کے لیے دعائے مغفرت کی ۔“ (منتخب التواریخ اردو ترجمہ ، صفحہ ۵۱۰ ۔ طبقات اکبری ، صفحہ ۳۸۶ ۔ تزک جہانگیری اردو ترجمہ ، صفحہ ۹۵ ، ۳۰۰ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ۔ سیر المتاخرین مطبوعہ لاہور ، صفحہ ۱۳۷-۱۳۹)

۲ ۔ ایک سکے کا نام ، جس کی قیمت مختلف ادوار میں مختلف رہی ہے ۔ تقریباً نئے پیسے کے برابر سمجھ لیجیے ۔

۳ ۔ اصل ۔

۴ ۔ وہ چیز جو کسی دوسری چیز کے سبب سے قائم ہو ۔

۵ ۔ اوامر : جمع امر ، یہاں بہ معنی وہ کام جن کے کرنے کا شرع حکم دیتی ہے ۔ (نیک کام ، عبادت وغیرہ)

نوامی : جمع ناہی و نہی ، یہاں بہ معنی وہ کام جن کے کرنے سے شرع روکتی ہے ۔ (برے کام)

۶ ۔ رائے گوہند وال : مکتوبات امام ربانی مطبوعہ امرتسر میں یہ عبارت اس طرح ہے ’گوہند و آل او‘ یعنی ’گوہند اور اس کی اولاد‘ ۔ اور مرتب مکتوبات نے حاشیے میں لکھا ہے کہ گورو نانک کا دسواں نائب تھا ۔ اس نے اورنگ زیب عالم گیر کے زمانے میں بغاوت کی اور مارا گیا ۔ وغیرہ ۔ (ملاحظہ ہو دفتر اول حصہ سوم صفحہ ۸۲) تعجب ہے کہ مرتب کو اتنا پتا نہیں ہے کہ حضرت مجدد الف ثانی کس دور کی شخصیت تھے ۔ اس نے نہ صرف صحیح لفظ گوہند وال کو بدل دیا بلکہ حاشیہ بھی غلط چڑھایا ۔ دراصل ’رائے گوہند وال‘

کا مطلب ہے گوہند وال کا راجہ - اور گوہند وال جیسا کہ جہاں گیر نے لکھا ہے دریائے بیاس کے کنارے واقع تھا - یہاں امام ربانی رحمہ نے گوہند وال کے جس راجہ کا ذکر کیا ہے وہ گورو ارجن مل ہے جسے جہاں گیر نے مروا دیا تھا -

اس کی تفصیل خود جہاں گیر کی زبانی سنئے - اپنے پہلے سال جلوس کے واقعات میں وہ لکھتا ہے ”گوہند وال میں جو دریائے بیاس کے کنارے واقع ہے ، ارجن نام کا ایک ہندو پیری و بزرگی کا روپ دھارے ہوئے سادہ لوح ہندوؤں اور احمق و نادان مسلمانوں کی کثیر تعداد کو اپنے فریب کے دام میں پھنسا کر اپنی ولایت کا ڈنکا بجائے ہوئے تھا - اس کے معتقد اسے گورو کہتے تھے اور اطراف و جوانب کے بے وقوف اور حماقت پرست اس سے رجوع کر کے اظہار عقیدت کرتے تھے - اس طرح تین چار ہشتوں سے اس کی پیری اور ولایت کی دکان چل رہی تھی - ایک مدت سے میرے جی میں تھی کہ کفر و باطل کی اس دکان کو اٹھا دیا جائے - یا اس شخص کو مسلمانوں کے زمرہ میں لے آیا جائے - خسرو کی بغاوت اور شورش کے دنوں میں خسرو کا گوہند وال کی طرف سے گزر ہوا تو اس نامعقول آدمی نے خسرو کی خدمت میں جانے کا ارادہ کیا - اتنے میں جہاں اس کا مقام تھا وہاں خسرو کا نزول ہوا - ارجن نے جا کر خسرو کو دیکھا اور کچھ باتیں جو اس تک پہنچی تھیں ، خسرو کے کانوں تک پہنچا کر اس کی پیشانی پر آنکلی سے زعفران کی ایک لکیر کھینچی جسے ہندو قشقہ کہتے ہیں - اور اچھے شکون کے طور پر کھینچتے ہیں - جب مجھے اس بات کی خبر ہوئی تو میں نے ارجن کے ولایت کے دعوے کو جھٹلانا نہایت ضروری سمجھتے ہوئے حکم دیا کہ اسے میرے سامنے حاضر کیا جائے - جب وہ میرے سامنے لایا گیا تو اس کا گھر بار اور آل اولاد مرتضیٰ خان (فرید بخشی) کو عنایت کر کے اس کے مال و دولت کو ضبط کرتے ہوئے اسے مغل قانون کے مطابق قتل کی سزا دی“ -

ارجن مل کا ذکر ’دبستان مذاہب‘ کے اقتباس میں بھی آئے گا -

(تزک جہانگیری اردو ترجمہ صفحہ ۹۹)

۷۔ جہانگیر بادشاہ سے مراد ہے۔

۸۔ آپ کا اسم گرامی سید جلال بخاری اور لقب مخدوم جہانیاں ہے۔ آپ کے جد اجد جلال بخاری (ان کا بھی یہی نام تھا) بخارا سے ہندوستان آئے تھے۔ یہاں آ کر انہوں نے ملتان میں حضرت بہاء الدین زکریا ملتانی کے ہاتھ پر بیعت کی۔ مخدوم جہانیاں شیخ الاسلام شیخ رکن الدین ابوالفتح قریشی قدس سرہ کے مرید اور حضرت شیخ نصیر الدین محمود رح کے خلیفہ تھے۔ مکہ معظمہ میں امام عبداللہ یافعی کے صحبت یافتہ تھے۔ آپ کے لقب مخدوم جہانیاں کی وجہ داراشکوہ نے یہ لکھی ہے کہ ایک مرتبہ آپ عید کے روز حضرت شیخ بہاء الدین زکریا اور شیخ صدر الدین عارف کے مزارات پر حاضر ہوئے اور دعا کی۔ اندر سے آواز آئی کہ حق تعالیٰ نے تجھے مخدوم جہانیاں بنا دیا ہے۔ تیری عید یہی ہے۔ جب آپ حضرت شیخ رکن الدین کے مزار پر آئے تو وہاں سے بھی یہی آواز آئی۔ جب آپ ان مزارات کی زیارت سے فراغت کے بعد باہر نکلے تو ہر شخص کی زبان پر مخدوم جہانیاں کا خطاب تھا۔ اور 'جہاں گرد' اس لیے کہتے ہیں کہ آپ نے تمام روئے زمین کی سیر کی ہے۔

آپ سلطان محمد تغلق کے زمانے میں شیخ الاسلام کے منصب پر فائز ہوئے اور آپ کے لیے سیوستان اور اس کے مضافات کی مسند خانقاہ ہدی مخصوص ہوئی۔ کچھ عرصہ کے بعد آپ نے سب کچھ ترک کر کے کعبہ شریف کا سفر اختیار کیا۔

آپ چودہ خاندانوں کے خلیفہ تھے۔ سلطان فیروز کے عہد میں کئی مرتبہ آچہ سے دہلی تشریف لائے اور سلطان فیروز آپ کی خدمت میں بہت شائستہ طریقے سے اعتقاد اور اخلاص کے مراسم بجا لاتا۔ آپ کو حضرات قادریہ سے کمال محبت تھی۔ آپ نے سات مرتبہ حج ادا کیا۔ ایک مرتبہ خلیفہ مکہ سے آپ آن حضرت صلعم کا قدم مبارک لائے۔ جب دہلی پہنچے تو سلطان فیروز استقبال کے لیے چند منازل تک آگے پہنچا اور قدم مبارک آپ کے سر سے اٹھا کر اپنے سر پر رکھا

اور دہلی لے آیا ۔ بعد میں یہ قدم مبارک سلطان نے اپنے بیٹے فتح خان کی قبر پر نصب کرا دیا ۔

آپ کی ولادت آچہ کے مقام پر شب برات (بقول داراشکوہ شب جمعہ یکم شعبان) ۹۰۷ھ میں ہوئی ۔ اور وہیں بہ عمر ۷۸ سال ۸۷۵ھ میں فوت ہوئے ۔ (اخبارالاخبار اردو صفحہ ۲۹۶ ، ۲۹۸ ۔ سفینۃ الاولیاء اردو، صفحہ ۱۴۲ ، ۱۴۳ ، مفتاح التواریخ صفحہ ۹۷-۹۸)

۹ ۔ خان اعظم : عزیز کسوکلتاش کا لقب اعظم خان یا خان اعظم خان تھا ۔ والد کی وفات کے بعد اعظم خان کا خطاب اور عہدہ پنج ہزاری پایا ۔ اس کی والدہ جیجی کا دودھ اکبر نے پیا تھا ۔ اکبر اور یہ دونو ہم عمر اور ہم بازی (اکٹھے کھیلنے والے) تھے ۔ اکبر نے اپنے سولہویں سال جلوس میں اسے یہ خطاب دے کر دینال پور کی جاگیر بھی عطا کی ۔ اکبر کے بتیسویں سال جلوس میں اس کی شادی شاہزادہ سلطان مراد کی لڑکی سے ہوئی ۔ ۱۰۰۲ھ میں بقول مؤلف مفتاح التواریخ ، بادشاہ کو اپنی طرف سے ناراض دیکھ کر اس نے حج کا ارادہ کیا ، لیکن سیرالمتاخرین میں ہے کہ وہ باوجود شاہی عنایات کے اکبر سے آزرده خاطر رہتا تھا ، اور ابوالفضل کے ساتھ اسے ہرخاش تھی ۔ چنانچہ اسی آزرده خاطری کے سبب طواف بیت اللہ کے ارادے سے عازم گجرات ہوا ۔ سومات میں چند شاہی ملازمین کو محبوس کر کے اپنے بال بچوں سمیت جہاز میں سوار ہوا ۔ اکبر نے اسے روکنا چاہا ، لیکن وہ روانہ ہو گیا ۔ مکہ سے وہ دوسرے سال واپس ہوا ۔ واپسی پر احمد آباد گجرات میں سکونت اختیار کی ۔ پھر اکبر کے حکم سے پایہ تخت پہنچا ۔ اکبر نے اسے وکالت کے منصب عالی پر سرفراز کیا اور اپنی مہر اس کے حوالے کی ۔ آخر میں اسے ہفت ہزاری کا منصب ملا ۔ دانش و فرزائی اور شجاعت و مردانگی میں بے نظیر تھا ۔ جہانگیر کے ۱۹ ویں سال جلوس یعنی ۱۰۳۳ھ میں وفات پائی ۔ گجرات سے اس کی لاش دہلی لائی گئی اور وہاں اپنے باپ کے مقبرہ کے متصل مدفون ہوا ۔ اس کی قبر پر عالی شان عمارت سنگ مرمر سے بنائی گئی ، جس میں چونستھ ستون ہیں ۔ یہ جگہ اسی وجہ سے چونستھ کھتہ کے نام سے مشہور ہے ۔ (طبقات اکبری ، منتخب التواریخ ، سیرالمتاخرین ، مفتاح التواریخ)

۱۔ یہ شعر حافظ کی مندرجہ ذیل غزل کا ہے :

اگرچہ عرض هنر پیش یار بی ادبی ست
زبان خموش و لیکن دھان پر از عریست
پری ہفتہ رخ و دیو در کرشمہ حسن
بسوخت دہدہ ز حیرت کہ این چہ بوالعجبست
درین چمن گل بی خار کس نچید آری
چسراغ مصطفوی با شرار بولہببست
سبب میسر کہ چرخ ازچہ سفلہ پرور شد
کہ کام بخشی او را بہالہ بی سببست
بہ نیم جو نغمہ طاق خانقاہ و رباط
مرا کہ مصطبہ ایوان و پای خم طنیبست
جہاں دختر رز نور چشم ماست مگر
کہ در نقاب زجاجی و پردہ عنیبست
ہزار عقل و ادب داشتہ من ای خواجہ
کنون کہ مست خرابم صلاح بی ادبی ست
بیار می کہ چو حافظ ہزارم استظہار
بگریہ سحری و نیاز نیم شبی ست

(دیوان حافظ مرتبہ محمد قزوینی و دکتر قاسم غنی تہران صفحہ ۴۵)

۱۱۔ ان کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں سورہ کہف میں فرمایا ہے۔ (حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ابو مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق یہ سات نوجوان تھے)۔ یہ لوگ خداے واحد کی ہرستش کرنے والے تھے۔ اپنی بت پرست قوم سے تنگ آ کر ایک غار میں جا چھپے۔ ان کے ساتھ ان کا ایک کتا بھی تھا۔ غار میں ایک کشادہ میدان تھا جس میں وہ رہے۔ ان کا کتا دھلیز پر اپنے دونو ہاتھ پھیلائے ہوئے تھا۔ ان پر نیند کا غاہہ طاری ہوا اور وہ ایک طویل مدت تک سوئے رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اے مخاطب تو ان کو جاگتا ہوا خیال کرتا حالانکہ وہ سوئے تھے اور ہم ان کو کبھی داہنی اور کبھی بائیں

طرف کروٹ بدل دیتے تھے.....اگر تو ان کو جھانک کر دیکھتا تو ان سے پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑا ہوتا اور تیرے اندر ان کی دہشت سا جاتی۔“ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں بیدار کر دیا۔ اب وہ آپس میں ہوجھنے لگے کہ ہم کتنی دیر سوئے ہیں۔ کسی نے کہا ایک دن بلکہ اس سے بھی کم۔ کسی نے کہا خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ آخر انہوں نے اپنے میں سے ایک شخص کو روپیہ دے کر شہر کی طرف بھیجا تاکہ وہ حلال کھانا لے آئے۔ لیکن جب وہ شہر میں آیا تو سکھ بدل چکا تھا۔ کیوں کہ یہ لوگ دراصل اس غار میں تین سو نو (۳۰۹) برس تک سوئے تھے۔

مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مولانا ابو الکلام آزاد کی تصنیف 'اصحاب کہف'۔

(القرآن الحکیم مع ترجمہ شاہ رفیع الدین و مولانا اشرف علی تھانوی مطبوعہ تاج کمپنی لاہور صفحہ ۳۳۱-۳۳۳)۔

۱۲۔ خواجہ عبید اللہ احرار، ماہ رمضان ۸۰۶ھ میں تاشقند کے ایک قریہ باغستان میں متولد ہوئے۔ اپنے لقب ناصر الدین احرار کے نام سے مشہور تھے۔ والد بزرگوار کا نام خواجہ محمود بن شہاب الدین ہے۔ آپ کے جد امجد کا شمار عالی قدر بزرگان دین میں ہوتا ہے۔ حضرت خواجہ مولانا یعقوب چرخي کے بلند مرتبہ مریدوں میں سے تھے۔ احراریہ سلسلہ کے سرگروہ ہیں۔ ماوراء النہر اور خراسان کے باشندے آپ کی بڑی قدر و منزلت کرتے اور سرآنکھوں پر بٹھاتے تھے۔ مولانا جامی آپ کے عقیدت کیش و ارادت مند تھے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی بعض تصانیف بھی آپ سے معنون کی ہیں۔ سلطان ابو سعید مرزا اور عمر شیخ مرزا (ایلخانی بادشاہ) کو بھی آپ سے بہت ارادت و عقیدت اور نیاز مندی تھی۔ کہتے ہیں کہ آپ بڑے دولت مند تھے اور آپ کی زمینداری کا سلسلہ پھیلا ہوا تھا۔ فیاضی کا یہ عالم تھا کہ آپ اپنا مال راہ مولا میں خرچ کر دیا کرتے، اس کے باوجود جب سال ختم ہونے کے قریب آتا تو لوگ انہار کے انہار لے جاتے تھے۔ یہ بھی

حضرت خواجہ کی کرامات میں سے ایک کرامت تھی۔ بروز ہفتہ ۲۹ ربیع الاول ۸۹۵ھ کو یہ عمر ۹۰ سال وفات پائی۔ امیر علی شیرنوائی نے جو سلطان حسین مرزا کا وزیر تھا 'خلد برین' (۸۹۶) کے الفاظ سے تاریخ نکالی۔ لیکن مخبرالواصلین میں سال وفات ۸۹۵ھ ہی ہے۔ آپ کا مزار سمرقند میں واقع ہے۔ (سفینۃ الاولیا صفحہ ۱۰۳، ۱۰۴، مفتاح التواریخ صفحہ ۱۳۳، ۱۳۴)۔

۱۳۔ جوہر ادب شرح گنجینۃ ادب کے مصنفین نے 'دو کتاب شاہ رسید' کا ترجمہ 'دو کتاب' ہی کیا ہے حالانکہ یہاں مراد 'دو خطوط' ہے۔ ملاحظہ ہو جوہر ادب صفحہ ۲۰۱)۔

۱۴۔ اس فقرے کا ترجمہ مترجمین گنجینۃ ادب نے اس طرح کیا ہے "کوئی ایسا زمانہ نہیں جو اس کا پیدا کیا ہوا نہ ہو کوئی ایسی جگہ نہیں جو اس کی بنائی ہوئی نہ ہو" (جوہر ادب صفحہ ۲۰۱)۔ یہاں لفظ 'زمانی یا زمانے'، 'مکانی یا مکاے' میں یاے نسبتی ہے یاے نکرہ نہیں۔ اس لیے یہ ترجمہ درست نہیں ہے۔

۱۵۔ ہرگز ہرگز ایسا نہیں۔

۱۶۔ پہلے وہ خود گمراہ ہوئے پھر دوسروں کو گمراہ کیا۔

۱۷۔ پورا شعر اس طرح ہے۔

صلاح کار کجا و من خراب کجا بین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا
(حافظ)

۱۸۔ ان کا ذکر آگے کسی حاشیے میں آئے گا۔

۱۹۔ جو شخص اچھا طریقہ اختیار کرتا ہے اس کو اس طریقے پر عمل کرنے والوں کا اجر ملے گا۔

۲۰۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور (کام یاب) فرمائے۔

۲۱۔ جس نے خود کو کسی قوم سے مشابہ کیا پس وہ اسی قوم سے ہو گیا۔

۲۲۔ بدنامی کے موقعوں (جگہوں) سے پرہیز کریں۔

۲۳ - ابو الحسن اشعری - نام ابو الحسن علی بن اسماعیل الاشعری - ۵۲۶ھ میں ان کی ولادت ہوئی - ابو موسیٰ اشعری کے اعقاب میں سے تھے - ابو علی جبائی (فرقہ معتزلہ کے عالم) کے شاگرد تھے - چالیس سال تک معتزلہ ہی کے درمیان تربیت پائی - اس کے بعد اس فرقہ سے قطع تعلق کر کے معتزلہ ہی کے خلاف نبرد آزما ہوئے اور بقیہ تمام عمر ان سے برسرِ پے کار رہے - مذہب اشعری جو معتزلہ کے ضعف کا باعث بنا ، کے بانی آپ ہی تھے - (صفا جلد اول صفحہ ۲۴) -

۲۴ - امام ذہبی ، شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن عثمان بن قیاز بن عبد اللہ الترکائی الفارقی الدمشقی الشافعی ^۲ - آپ کی ولادت ۵۶۳ھ مطابق ۱۲۷۴ع میں بہ مقام میافارقین ہوئی - آپ عرب کے نہایت مشہور محدث و مؤرخ تھے - ابتدا میں دمشق میں تعلیم حاصل کی - پھر بعلبک ، حلب ، نابلس ، اسکندریہ اور قاعرہ کے اساتذہ سے استفادہ کیا - ابو الفدا اور الوردی آپ کے ہم عصر تھے - جب ۵۴۴ھ مطابق ۱۱۴۲ع میں رپ کی بینائی جاتی رہی تو آپ نے اپنے ہم عصر اکابر کے حالات بھی قلم بند کئے - آپ کی وفات ۵۴۸ھ مطابق ۱۱۴۸ع میں دمشق کے مقام پر ہوئی - آپ کی بعض مشہور تصانیف یہ ہیں - طبقات الحفاظ ، المشتبه فی اسماء السرجال ، تجرید اسماء الصحابہ ، تاریخ اسلام ، الطب النبوی ، طبقات القراء ، مختصر العبر ، معجم ، کتاب العلوم ، مختصر المستدرک وغیرہ (بدایع الزہور ، کتاب التبیان ، فوات الوفيات ، تاریخ ابو الفدا بہ حوالہ نگار لکھنؤ سال نامہ ۵۵ع صفحہ ۹۴ ، ۹۵) -

۲۵ - بخاری ^۲ ، محمد بن اسماعیل ابو عبد اللہ الجعفی بہت بڑے جامع حدیث تھے - آپ کی ولادت بخارا کے مقام پر ۱۹۴ھ مطابق ۸۱۰ع میں ہوئی - آپ نے بہت کم سنی سے مطالعہ حدیث شروع کیا اور سولہویں سال کی عمر میں مکہ و مدینہ کے مشہور ائمہ حدیث کے لکھروں میں شریک ہونے لگے - اس کے بعد مصر گئے اور تمام ایشیا کی سیاحت کر کے وطن واپس آ گئے - 'جامع الصحیح' آپ کا بہت مشہور مجموعہ احادیث ہے - آپ نے احادیث کے راویوں پر بھی ایک کتاب 'تاریخ الکبیر' کے نام سے

اور ایک تفسیر قرآن لکھی۔ علاوہ ازیں ایک کتاب ’تنویر العینین برفع الیدین فی الصلوٰۃ‘ بھی آپ سے منسوب ہے۔ آپ کی وفات ۲۵۶ھ مطابق ۸۷۰ع میں ہوئی۔ (طبقات الشافعیہ (سبکی) بحوالہ ماہنامہ نگار لکھنؤ سال نامہ ۵۵ع علوم اسلامی و علماء اسلام نمبر صفحہ ۸۲)۔

۲۶۔ مراد سامانہ کا خطیب جس نے خطبے میں خلفاء راشدین کا ذکر نہ کیا۔

۲۷۔ مہدوی فرقہ، مہدوی تحریک کا آغاز پندرہویں صدی عیسوی میں اضلاع پورب میں ہوا۔ شروع میں اس تحریک کا مقصد تجدید دین اور احیائے ملت تھا۔ چنانچہ اس وقت اس تحریک نے نہایت مخلص اور قابل افراد کو متاثر کیا۔ لیکن جلد ہی بانی تحریک کے شخصی دعووں، عوام کی مخالفت اور اصلاح کے چند نہایت خاص طریقوں تک محدود ہو گئی۔ اس تحریک کے بانی سید محمد جون پوری ۱۴۴۳ع میں پیدا ہوئے۔ ظاہری و باطنی علوم میں بے مثال تھے۔ آپ کے مرشد شیخ دانیال چشتی جون پوری تھے اور دوسرے لوگوں نے آپ کو نوجوانی ہی میں اسد العلماء کا خطاب دے رکھا تھا۔ ملا بدایونی آپ کے متعلق لکھتے ہیں کہ ”یہ بڑے پایہ کے بزرگ اور ولی کامل تھے انہوں نے امام مہدی ہونے کا بھی دعویٰ کیا تھا“۔ آپ کا انتقال ۹۰۰ھ میں، جب آپ حج سے واپس لوٹ رہے تھے، بہ مقام فرہ ہوا۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ حالت سکر میں آپ نے ’انا مہدی‘ کا نعرہ لگایا تھا۔ لیکن ہوش میں آنے کے بعد اس دعویٰ سے توبہ کر لی اور مہدی موعود کی آمد کا اقرار کر لیا تھا۔ اس کے باوجود آپ کے کچھ پیرو کاروں نے آپ کو مہدی موعود بنا لیا، جس کے سبب یہ نیا فرقہ وجود میں آیا۔ بعض کے مطابق آپ نے جو خود کو مہدی کہا تو اس سے آپ کی مراد خود کو صرف ہادی اور رہنما کہنا تھا۔ اس فرقہ کی ایک خصوصیت تو، یہ قول جناب شیخ محمد اکرام، سید محمد جون پوری کے دعاوی پر ایمان ہے۔ لیکن اس کے علاوہ بھی بعض چیزیں انہیں نمایاں کرتی ہیں۔ مہدویوں کا عقیدہ ہے کہ فرائض و واجبات قرآنی دو قسم کے ہیں۔ پہلی

قسم میں وہ احکام شامل ہیں جن کا تعلق نبوت اور شریعت سے ہے۔ ان احکام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شریعت کی زبان سے مفصل بیان فرما دیا۔ دوسری قسم میں وہ احکام ہیں، جن کا تعلق خاص ولایت مجددیہ سے ہے۔ اب مشیت الہی کو منظور ہوا کہ ان احکام کی بھی تبلیغ ہو جائے۔ لہذا حضرت سید محمد مہدی موعود مبعوث ہوئے۔ جو دافع ہلاکت امت مجددیہ صلعم اور ناصر شریعت مہدی و مبلغ احکام ولایت مہدی ہیں۔ مقام ولایت میں جو امور فرض ہیں اور ارکان دین کا درجہ رکھتے ہیں یہ ہیں: (۱) ترک دنیا (۲) صحبت صادقین (۳) عزلت از خلق (۴) توکل (۵) طلب دیدار خدا (۶) عشر (۷) ذکر کثیر (۸) ہجرت۔

ان اصولوں کی پیروی نے مہدویوں کی عملی زندگی کو ایک خاص رنگ دے دیا تھا، جس کے سبب ان کی حکومت وقت سے بھی کئی ایک مرتبہ کش مکش ہوئی۔ شروع میں یہ تحریک گجرات، خاندیش اور احمد نگر میں زوروں پر تھی اور بڑے قابل اور مخلص لوگ اس میں شامل تھے، لیکن بعض وجوہ کی بنا پر بعد میں یہ تحریک دکن میں منتقل ہو گئی۔ پھر ان لوگوں نے سیاست میں حصہ لینا شروع کیا۔ مہدویت کی تنظیم و اشاعت کا بڑا ذریعہ ان کے 'دائرے' تھے، جو مختلف مقامات پر قائم ہوئے۔ ان میں یہ لوگ مل کے رہتے۔ جو کچھ ایک کے پاس ہوتا سب میں برابر بانٹ دیا جاتا۔ شرع کی سختی سے پیروی ہوتی۔ سب مل کر ذکر میں شریک ہوتے جس پر بڑا زور دیا جاتا تھا۔ جماعت کا نظام بڑا سخت تھا۔ جب یہ جماعت گجرات میں طاقتور ہو گئی تو ان لوگوں نے منکرین مہدی کو کافر کہنا شروع کر دیا اور انہیں یہاں تک جرأت ہو گئی کہ جو کوئی اس کا انکار کرتا اس کو قتل کر ڈالتے، اور ہر ایک ان میں سے اپنی جان قربان کرنے کو مذہب کی خدمت اور کار ثواب سمجھتا تھا۔ سلطان محمود بن لطیف خان (۵۹۴ھ) کے عہد میں جب ان لوگوں نے زیادہ ہی فساد برپا کیا تو مئی حاکموں نے سختی اور حکمت عملی سے اس فرقے کو دبا دیا،

اگرچہ اب بھی گجرات ، جے پور ، حیدر آباد میں یہ لوگ موجود ہیں اور کراچی میں بھی ایک 'ذکری مہدوی انجمن' ہے ۔

اس سے پہلے بھی کئی ایک اسلامی ممالک میں کچھ لوگ ایسے آٹھے ہیں جنہوں نے مہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا اور اپنے وقت کے سیاسی انتشار سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی ہے ۔ مثلاً ۵۵۱ھ میں بلاد مغرب میں محمد بن ثورمت مغربی نے عبدالمومن کوفی کی حمایت سے مہدویت کا دعویٰ کیا تھا ۔ اس شخص نے کچھ لوگوں کو قبروں میں چھپا کر بٹھا دیا تھا ۔ اس کے حکم سے یہ نقلی مردے قبروں سے نکلے اور اس کے مہدی ہونے کی تصدیق کی ۔ سلطان صلاح الدین ایوبی کے عہد میں محمد بن عبداللہ میمون نے شام میں یہی دعویٰ کیا تھا اور ایک شہر 'مہدیہ' بھی بسایا تھا ۔ کردستان میں بھی ایک شخص آذربک نامی نے شہر زور سے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا تھا ۔ اسے ایک کرد سردار امیر احمد خان نے قتل کر دیا ۔ ۷۰۰ ہجری میں بلاد مغرب ہی سے ایک کیمیا گر سید محمد نامی یہی دعویٰ لے کر آٹھا ۔ ۵۹۱ھ میں محمد بن عبداللہ نے مصر میں اسی دعویٰ پر بغاوت کی ۔ سلطان ہایزید (رومی) کے عہد کے نامور صوفی شیخ اویس رومی کے متعلق بھی مشہور ہے کہ انہوں نے خود کو مہدی سمجھا تھا ۔ لیکن دعویٰ کرنے سے پہلے ہی انہیں معلوم ہو گیا کہ یہ محض شیطانی وسوسہ تھا ۔ (آئین اکبری مطبوعہ نول کشور ۱۸۶۹ع جلد سوم صفحہ ۲۸۶ ، صفحہ ۳۳۳ بعد ، منتخب التواریخ اردو ترجمہ صفحہ ۲۱۰ و صفحہ ۲۷۱ ، ۲۷۲ (حاشیہ) رود کوثر از جناب شیخ محمد اکرام صفحہ ۱۹ بعد) ۔

۲۸ - ان کا ذکر کسی گذشتہ حاشیہ میں آچکا ہے ۔

۲۸ (۱) - میر محمد نمان ، حضرت مجدد الف ثانیؒ کے اصحاب و خلفا میں سے تھے ۔ آپ کے والد شمس الدین یحییٰ معروف بہ 'میر بزرگ' تھے جو اپنے فضل و تقویٰ ، نسبت والا اور حضور و صفا میں بدخششاں و ماوراءالنہر کے مشاہیر میں سے تھے ۔ میر نمان کی ولادت سمرقند میں ۵۹۷ھ میں ہوئی ۔ ولادت سے پہلے آپ کے والد ماجد نے حضرت امام اعظم

ابو حنیفہؒ نعان بن ثابت کو خواب میں دیکھا جو فرما رہے تھے کہ ”ہمارے گھر سعادت مند فرزند پیدا ہوگا اس کا نام ہمارے نام پر رکھنا۔“ آغاز شباب میں آپ باخ کے عارف آگاہ امیر عبید اللہ بلخی عشقی کے پاس پہنچے اور ان کے اشارے پر آپ نے انابت (برے کاموں سے رکتا) کی۔ جب وارد ہندوستان ہوئے تو یہاں بھی اپنے وفور شوق کے سبب بعض درویشوں سے آپ نے اذکار کی تعلیم لی۔ تا آن کہ آپ حضرت خواجہ باقی باللہ کے پاس پہنچے اور سلسلہ نقشبندیہ کے ذکر و مراقبہ سے مشرف ہوئے۔ اور ان کے حضور میں اپنے فرزندوں اور عزیزوں کے ساتھ فقر و فاقہ کی زندگی گزاری شروع کی۔ حضرت خواجہ باقی باللہ کی زندگی ہی میں آپ ان کے ایما پر حضرت مجدد الف ثانی سے منسلک ہو گئے تھے۔ پہلے آپ دہلی میں رہے پھر حضرت خواجہ باقی کی وفات کے بعد حضرت مجدد سے درخواست کی کہ وہ آپ کو سرہند لے جائیں، جو منظور ہوئی۔ حضرت مجدد فرمایا کرتے تھے کہ حضرت خواجہ باقی کے اصحاب میں میر نمان کو ’ہم سے مناسبت دیگر‘ ہے۔ کچھ عرصہ بعد آپ کو حضرت مجددؒ نے طلبہ کی ہدایت کے لیے برہان پور بھیجا۔ آپ دو مرتبہ وہاں گئے۔ چونکہ دوسرے سلسلوں کے بڑے بڑے بزرگ وہاں موجود تھے۔ اس لیے آپ اس سلسلہ نقشبندیہ کی ترویج نہ کر سکے۔ آخر تیسری مرتبہ حضرت مجدد نے پھر بھیجا۔ اس دفعہ آپ کو بڑی کامیابی حاصل ہوئی۔ علوم ظاہر کی تحصیل بہت کم تھی، لیکن ’حدت بصر‘ تھی۔ اور آپ کی اس ’حدت بصر‘ کے حضرت مجدد بھی مداح تھے۔

(زبدۃ المقامات، صفحہ ۳۲۶ بعد)

۲۹۔ ولایت، آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کی دو قسمیں ہیں۔ ایک ظاہری اور دوسری باطنی۔ متابعت ظاہری مرتبہ نبوت سے متعلق ہے، جب کہ متابعت باطنی مرتبہ ولایت سے۔ نبوت سے ان احکام شریعت کی جانب اشارہ ہے جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عالم قدس سے بہ واسطہ جبرئیل علیہ السلام حاصل فرما کر خلق کو پہنچاتے ہیں۔ ولایت وہ فیضان اسرار توحید ہے جو حضور سرور کائنات مقام ’لی مع اللہ‘ میں بلا واسطہ جبرئیل براہ راست حق سبحانہ تعالیٰ

سے اخذ فرماتے ہیں۔ عارفین کے اس قول میں کہ ”ولایت نبوت سے افضل ہے“ اسی امر کی جانب اشارہ ہے، ہر نبی ولی ہوتا ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر ولی نبی ہو۔ وہ ولی جو نبی نہیں ہوتا، انوار ولایت کا استفانہ کمالات نبی سے کرتا ہے، لیکن ہر نبی نور نبوت اور کمالات نبوت کو اپنی ہی ولایت کے آفتاب سے اخذ کرتا ہے، اور کسی غیر کا محتاج اور تابع نہیں ہوتا۔ نبی مثل آفتاب کے ہے جو خود بھی روشن ہے اور دوسروں کو بھی روشنی بخشتا ہے۔ ولی مثل ماہتاب کے ہے جو آفتاب نبوت سے نور اخذ کرتا ہے اور متابعت آفتاب اس پر لازم ہوتی ہے۔ تاوقتیکہ ولایت کمال کو نہیں پہنچتی، نبوت ظاہر نہیں ہوتی۔ قوت نبوت حسب قوت ولایت ہوتی ہے۔ آدم علیہ السلام جنت میں ولی تھے۔ جب دنیا میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو نبوت عطا فرمائی، کیوں کہ نبوت تشریع و تکلیف کا نام ہے اور دنیا تکلیف کا گھر ہے۔ برخلاف جنت کہ وہ کرامت و مشاہدہ کی جگہ ہے۔

بیشتر لوگ آں حضرت صاعم کی متابعت ظاہری سے بہرہ اندوز ہوتے ہیں، یہ اہل ظاہر ہیں۔ کچھ لوگ ”یہدی اللہ لنورہ من یشاء“ کی دستگیری سے اسرار ولایت تک رسوخ پاتے ہیں، یہ اہل باطن ہیں۔ نبوت کا تعلق ظاہر سے ہے اور نبوت کا باطن ولایت ہے۔ ظاہر کو باطن سے مدد ملتی ہے، باطن ہی سے ظاہر کی پرورش ہوتی ہے اور باطن ہی کی جانب سے ظاہر کو فیضان پہنچایا جاتا ہے۔ باطنی پہلو یہ ہے کہ اللہ سے تعلق قوی ہو اور اس میں استغراق و قنائیت حاصل کی جائے، اسی کا نام ولایت ہے۔ ظاہری پہلو یہ ہے کہ اس باطنی تعلق کی بنا پر جو کچھ عالم قلوس سے حاصل کیا گیا ہے، اسے خلق تک بطریق مناسب و مفید پہنچایا جائے، یہ نبوت ہے۔

ولایت کی دو قسمیں ہیں: (۱) ولایت عامہ جو تمام ایمان والوں، اہل اسلام و اہل عمل کے لیے ہے، اللہ ولی الذین آمنو۔ (۲) ولایت خاصہ واصلین حق کے لیے ہے، ”ولکل وجہ ہو مولیٰھا۔“ ہر شخص کو ایک جہت خاص حاصل ہوتی ہے جب وہ شخص حق تعالیٰ کی جناب مطلق میں

حضور تام حاصل کر کے اس جہت کو تقویت پہنچاتا ہے تو وہ جہت خاص اس کی خلقت پر غالب آ جاتی ہے اور بشریت کو مقہور کر دیتی ہے اسی کو فنائیت کہتے ہیں جو ولایت کا لازمہ ہے۔ یہ فنا مقدمہ ہے اور سبب بن جاتا ہے واسطے بقا بالحق کے۔ دراصل مقام فنا فی اللہ میں پہنچنا ولایت خاصہ کا ادنیٰ مرتبہ ہے۔ ورنہ اس ولایت کے اعلیٰ مراتب بقا باللہ اور ظہور من اللہ ہیں۔ جسے مرتبہ فنا، الفناء کی عمر میں ایک بار بھی تجلی ہو گئی وہ ولایت خاصہ سے نواز لیا گیا۔ مگر اعلیٰ مراتب ولایت خاصہ کے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ اپنے بندہ پر اپنے اسماء و صفات بہ طور علم و یقین و حال کے ظاہر فرما کر اسے ان کے ذریعہ تاثیرات و تصرفات کی قوت عطا فرما دے اور اپنے اسماء و صفات کا اس بندہ کو متولی کر دے۔ یہ مرتبہ حقائق الٰہیہ کے ثابت ہونے بغیر نہیں حاصل ہوتا اور اس کے حصول کے لیے نہایت ضروری ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ علیہ و آلہ وسلم کا صحیح اتباع کیا جائے اور تمام صالحین کے آداب کی پیروی کی جائے۔

ولایت خاصہ کی دو قسمیں ہیں : (۱) ولایت (بہ فتح واؤ) اس سے مراد وہ ولایت ہے جس میں بندہ کو حق تعالیٰ کی جانب سے وہ تصرفات عطا ہوتے ہیں جن سے طلب الہی کی استعداد رکھنے والوں پر اثرات ڈالے جاتے ہیں اور مالکان راہ طریقت کو مقامات قرب تک پہنچایا جاتا ہے۔ (۲) ولایت (بہ کسر واؤ) اس سے مراد وہ ولایت ہے جس میں تصرفات عطا ہوتے ہیں جو خلق میں مقبولیت کا باعث ہوں۔ مثلاً خوارق و تصرفات تکوینی۔

کلمات ولایت کی کوئی انتہا نہیں۔ کیوں کہ نزول کی تو ایک حد ہے جو جسم پر آ کر رک جاتی ہے، مگر عروج کی کوئی حد نہیں۔ اس لیے اولیاء اللہ کے مراتب غیر متناہی ہیں۔ بہ قول صاحب لطائف اشرفی ولایت کی چار قسمیں حسب ذیل ہیں :

(۱) ولایت باطن نبوت مطلقہ : ہر ولایت کے ایک ایک خاتم ہیں۔ اس ولایت کے خاتم امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہیں۔

(۲) ولایت مقیدہ ہر نبی : ولایت مقیدہ مجددیہ کے خاتم بہ قول خود شیخ اکبر حضرت محی الدین ابن عربیؒ ہیں ۔

(۳) ولایت متعلقہ ہر نبی : جو کہ ولایت مجددی ہے ۔ اسے ولایت مطاہرہ مجددیہ بھی کہتے ہیں ۔ اس کے خاتم امام آخر الزماں حضرت مہدی علیہ السلام ہیں جو کہ نسل آل حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں سے ہوں گے ۔

(۴) ولایت جو مخصوص بہ نبوت نہ ہو ۔
 بہ قول صاحب 'فتوحات مکی' ولایت کی حسب ذیل چار قسمیں ہیں :
 (۱) ولایت مجددی جو کہ جامع ہے ، درمیان تصرفات صوری و معنوی کے اور مقرون بہ خلافت ہے ۔ خاتم اس کے علی کرم اللہ وجہہ ہیں ۔
 آپ کو خاتم کبیر کہتے ہیں ۔

(۲) ولایت مجددی جو کہ جامع ہے درمیان تصرفات صوری و معنوی کے لیکن مقرون بہ خلافت نہیں ۔ خاتم اس کے امام مہدی علیہ السلام ہیں ۔ آپ کا ظہور آخر زمانہ میں ہوگا ۔ آپ کے بعد کوئی ولی سلطان نہ ہوگا ۔ آپ خاتم صغیر ہیں ۔

(۳) ولایت مجددی جس میں تصورات معنوی کے ساتھ تصورات صوری جمع نہ ہوں گے ۔ خاتم اس نوع کے حضرت محی الدین ابن عربیؒ ہیں ۔
 آپ کو خاتم اصغر کہتے ہیں ۔

(۴) ولایت عامہ جس کے خاتم عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے آپ کے بعد اصلاً کوئی ولی نہ ہوگا ۔ آپ خاتم اکبر ہیں ۔ آپ کے بعد بس قیامت ہے ۔
 (سر دلہراں از سید محمد ذوقی اجمیر شریف ، صفحہ ۳۴۵-۳۴۹)

۳۔ جن سے خلاف قیاس باتیں ظاہر ہوں ۔ اگر کافر سے ہوں تو اسے استدراج کہتے ہیں ۔

۳۱۔ ابو حفص عمر سہروردی متوفی ۶۳۲ھ ۔ سلسلہ سہروردیہ آپ ہی سے منسوب ہے ۔ آپ کے شاگردوں میں شیخ سعدی شیرازی اور اوحد الدین کرمانی کے نام آتے ہیں ۔ (تاریخ ادبیات در ایران از صفاء جلد دوم ، صفحہ ۲۲۱)

۳۲۔ خواجہ عبداللہ انصاری رح ، کنیت ابو اسماعیل نقب شیخ الاسلام ہے۔ والد ابو منصور محمد الانصاری رح تھے۔ ہرات میں بروز جمعہ ماہ شعبان ۴۹۶ھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے والد ماجد کے ہاتھ سے خرقہ طریقت پہنا۔ ہرات کے باشندے تھے۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی حضرت ابو ایوب انصاری کی اولاد میں سے تھے۔ آپ کے مورث اعلیٰ عہد عثمانی میں اخنفت بن قیس رح کے ہمراہ خراسان آئے اور ہرات میں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ آپ کا شمار مشائخ کبار میں ہوتا ہے۔ آپ سے متعدد خوارق و کرامات کا ظہور ہوا۔

اپنے زمانے میں بے مثل و بے مثال شخصیت کے حامل تھے۔ آپ کے ارشاد کے مطابق آپ چودہ سال کی عمر میں درس کا ادب میں داخل ہوئے۔ اس درس گاہ میں سب سے کم عمر آپ کی تھی۔ آپ عربی میں شعر کہتے۔ لوگ حسد کی نگاہ سے آپ کو دیکھتے۔ آپ کے کلام کا مجموعہ چند ہزار ابیات سے زیادہ پر مشتمل ہے۔ آپ کے بیان کے مطابق آپ کو ایک لاکھ اشعار حفظ تھے۔ تین لاکھ حدیثیں نوک زبان تھیں۔ جو آپ نے ہزاروں اساتذہ فن سے حاصل کی تھیں۔ فرماتے ہیں ”کسی نے بھی میرے زمانے میں وہ کچھ نہیں کیا جس کا ظہور مجھ سے ہوا ہے۔ اگر کوئی اپنے جسم پر ہاتھ رکھ دیتا اور مجھ سے دریافت کرتا ہے کہ یہ کیا ہے؟ تو میں اس کے جواب میں حدیث سے استشہاد کر سکتا ہوں۔“

ربیع الآخر کے وسط میں ۴۸۱ھ میں بہ عمر ۸۵ سال وفات پائی۔ مزار گذرگا، ہرات میں ہے۔

آپ بہت سی تصانیف کے مالک ہیں۔ جن میں سے ’تفسیر قرآن‘ جو ’کشف الاسرار وعدۃ الابرار‘ کے نام سے موسوم ہے، خاصی مشہور ہے۔ چند رسائل بھی ہیں۔ مثلاً مناجات نامہ، نصاب، زاد العارفین، کنز السالکین، قلندر نامہ، محبت نامہ وغیرہ۔ مسجع و مقفیٰ نثر کو آپ ہی نے عروج کمال پر پہنچایا۔ (تاریخ ادبیات در ایران از صفا جلد دوم، صفحہ ۸۸۲، ۹۱۱، ۹۱۲ - سفینۃ الاولیاء، صفحہ ۱۹۹-۲۰۰)

۳۳ - براؤن اور صفا کے یہاں اس کتاب کا ذکر نہیں ملتا ۔

۳۴ - ان کا نام محمد بن محمد بن محمود البخاری اور لقب پارسا ہے ۔
خواجہ بہاء الدین نقشبند نے یہ لقب عطا کیا تھا ۔ ایک موقع پر خواجہ نقشبند نے جب کہ وہ مرض الموت میں مبتلا تھے ، ان کی غیر موجودگی میں اپنے مریدوں سے ان کے متعلق فرمایا کہ ”ہمارے وجود کی غرض و غایت دراصل ان کی ہستی ہے ۔ انہیں ہم نے جذب و سلوک کی راہوں سے منازل طے کرائی ہیں ۔ ان کے وجود کی روشنی سے ساری دنیا منور ہو سکتی ہے ۔“ محرم ۸۲۲ھ میں جب بیت الحرام کے طواف اور ان حضرت صلعم کے روضہ مقدس کی زیارت کے لیے انہوں نے ارادہ سفر کیا تو راستے میں مختلف مقامات پر علما و مشائخ نے بڑی گرم جوشی سے خیر مقدم کیا ۔ مکہ معظمہ پہنچ کر ارکان حج ادا کرنے کے بعد بیمار ہو گئے ۔ اسی حالت میں بدھ ۲۳ ذی الحجہ کو مدینہ پہنچے اور دوسرے ہی دن رحلت فرمائی ۔ جمعہ کی شب عجیب و تکفین عمل میں آئی ۔ مزار ان کا جنت البقیع میں حضرت عباس رض کے قرب و جوار میں ہے ۔ ۷۳ برس کی عمر پائی ۔

(سفینۃ الاولیاء اردو ، صفحہ ۱۰۱-۱۰۲)

—————۳۵

۳۶ - انہی کے سبب آن پر (اہل زمین) بارش برسانی جاتی ہے اور انہی کے سبب وہ رزق دئے جاتے ہیں ۔

۳۷ - وہ خدا کے ہم نشین ہیں اور وہ ایسی قوم ہیں کہ جن کے ساتھ بیٹھنے والے بد بخت نہ ہوں گے اور ان کا محب زباں کار نہ ہوگا ۔

۳۸ - حق سے نسبت رکھنے والے (اہل حقیقت)

۳۹ - آخری فقرے کا ترجمہ اس طرح بھی ہو سکتا ہے ”چنانچہ اس روز مسلمان طعام پکاتے ہیں نہ پیچتے ہیں“ ۔ لیکن ستن کی رو سے یہ کچھ دور معلوم ہوتا ہے ۔ احتیاطاً اسے حاشیہ میں لکھ دیا ہے ۔

۴۰ - امیر تیمور : تیمور ترکی کا لفظ ہے اس کے معنی لوہے کے ہیں ۔ تیمور ۲۸ شعبان ۷۳۶ھ (۱۱ اپریل ۱۳۳۶ء) کو ماوراءالنہر

میں کش کے مقام پر پیدا۔ اس کے ثناگروں نے اس کا سلسلہ نسب چنگیز کے شاہی گھرانے سے ملانے کی کوشش کی ہے۔ لیکن ابن عربشاہ کا کہنا ہے کہ اس کا باپ اور دادا، جن کے نام ترغائی اور ابغائی تھے، دونوں گڈرینے تھے اور بد معاشوں کی ایک ٹولی سے تعلق رکھتے تھے۔ جن کے ہلے نہ عقل تھی نہ دین تھا۔ بہ قول اس کے اس کے لنگ کا سبب ایک زخم تھا جو اس نے بھیڑیں چراتے ہوئے کھایا۔ ۵۷۱ء میں بہ عمر ۲۴ سال پہلی مرتبہ اس نے نمود حاصل کی۔ ۵۷۱ء میں اپنے حریف سلطان حسین کو مار کر صاحب قران کا لقب پایا۔ اس کے بعد چھ سات برس اس نے ماوراءالنہر میں اپنا تسلط مضبوط کرنے میں صرف کیے۔ اور پھر اس کی فتوحات کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ کئی ایک جگہ اس نے دشمنوں کی کھوپڑیوں کے مینار بنوائے۔ جہاں کہیں گیا ہزاروں شہری تہ تیغ کر ڈالے۔ ایران، حلب، دمشق، بغداد، انگریہ، مصر اور چین تک لشکر کشی کی۔ ۱۴۰۴ء میں جب چین کی طرف لشکر کشی کا ارادہ کر رہا تھا تو سخت جائے کے سبب ۱۴ جنوری ۱۴۰۵ء کو اترار جا آتا۔ ایک مہینے کے بعد بیماری نے آیا۔ آخر ۱۸ فروری ۱۴۰۵ء کو بہ عمر ۷۱ برس وفات پائی۔ کل ۳۶ برس حکومت کی۔ اخیر دم تک حواس بجا تھے۔ مرتے وقت کلمہ شہادت اس کی زبان پر تھا۔

(براؤن جلد سوم اردو ترجمہ صفحہ ۲۷۵ تا ۳۰۲)

۴۱۔ خواجہ نقشبند۔ خواجہ بہاء الدین نقشبند فرقہ نقشبندیہ کے بانی، آپ کا نام محمد بن محمد البخاری تھا۔ رسالہ بہائیہ میں جو آپ کے مقامات کے سلسلے میں لکھا گیا ہے، لکھا ہے کہ آپ اور آپ کے والد ماجد دونوں کمخواب کے کپڑے بنتے اور آن پر نقوش بناتے تھے۔ اس لیے آپ کو نقشبند کے لقب سے شہرت ہوئی۔ مولانا جامی کے مکتوبات میں بھی یہی روایت ملتی ہے۔ حضرت میر کلال رحمہ سے آپ کو بیعت کا شرف حاصل ہے۔ آپ کی نسبت اویسی بھی ہے۔ اور خواجہ عبدالخالق غنجدوانی سے بھی آپ روحانی رابطہ رکھتے تھے۔ اپنے دور میں غوثیت کے منصب پر فائز رہے۔ اولیائے وقت کے امام و مخدوم تھے۔ خاص و عام کو آپ سے بے حد عقیدت تھی۔

شریعت مطہرہ کی پابندی آپ کا شعار تھا ۔ حنفی المذہب شیخ تھے ۔ اور امام اعظم ابوحنیفہ سے آپ کو خصوصی عقیدت تھی ۔ آپ کے سلسلے میں جہر و خلوت اور سماع جائز نہیں ہیں ۔ سماع کے بارے میں آپ نے ایک موقع پر فرمایا کہ نہ میں انکار کرتا ہوں اور نہ یہ کام کرتا ہوں ۔ آپ سے پوچھا گیا کہ آپ کے طریقے کی اساس کس چیز پر ہے تو آپ نے فرمایا ظاہر میں خلق خدا پر اور باطن میں حق تعالیٰ پر ۔ آپ کے خوارق و کہالات انتہا کو پہنچے ہوئے ہیں ۔

آپ کی ولادت قصر عارفان میں محرم ۱۸۷۵ء میں ہوئی ۔ اور ۲۳ برس کی عمر میں وصال ہوا ۔ مزار قصر عارفان (بخارا) ہی میں ہے ۔ (سفینۃ الاولیاء اردو صفحہ ۱۰۰-۱۰۱ رشحات از فخر الدین علی بن واعظ کاشفی مطبوعہ کانپور صفحہ ۳)

۴۲ - تیمور مر گیا اور ایمان لے گیا ۔

۴۳ - شیخ بدیع الدین : حضرت مجدد الف ثانی کے خلیفہ اور ہندوستان کے بزرگ زادوں میں سے تھے ۔ شروع میں آپ سے جب توضیح و تلویح پڑھا کرتے تھے تو درویشوں پر اعتقاد نہ رکھتے تھے ۔ بلکہ نماز کی طرف بھی کم توجہ دیتے ۔ اسی تحصیل علوم کے دوران میں کسی صاحب جہال پر فریفتہ ہو گئے ۔ خود کہتے ہیں کہ درس کے دوران میں میرا دل تڑپا کرتا تھا کہ جلد یہاں سے فارغ ہو کر اس کا نظارہ کروں ۔ ایک روز حضرت مجددؒ نے ان سے کہا کہ میں نماز پڑھا کرو اور شرعی جنایات سے بچو ۔ کیوں کہ برے کاموں کے ساتھ علم ظاہر 'بے برکت' پھل ہے ۔ اس پر شیخ نے کہا کہ میں نے بہت سے لوگوں سے ایسی نصیحتیں سنی ہیں اگر آپ کوئی جذب فرمائیں اور کرامت دکھائیں کہ جس سے میں صالحین کے زمرہ میں آ جاؤں ، تو ٹھیک ہے ورنہ یہاں نصیحت سے کام نہیں لیتا ۔ آپ ایک لحظہ کے لیے خاموش ہو گئے پھر فرمایا "تم کل اس نیت سے ہمارے پاس آؤ ، دیکھیں کیا ہوتا ہے" ۔ اتفاقاً دوسرے روز وہی حسین شیخ کے گھر آ گیا ۔ جس کے سبب یہ حضرت مجددؒ کے پاس نہ جا سکے ۔ تیسرے روز

پہنچے تو آپ نے فرمایا تم نے وعدہ خلافی کی ، اچھا نہ کیا ۔ پھر حال اب بھی تمہارا آنا مبارک ہے ۔ جاؤ وضو کر کے نماز دو گانہ ادا کرو اور میرے پاس آؤ ۔ یہ ایسا ہی کر کے گئے تو آپ انہیں خلوت میں لے گئے ، اور ذکر دل کی تعالیم اور توجہ کی ۔ بقول خود شیخ کے ایسا ہوا کہ مستی و بے خودی سے یہ خاک پر گر پڑے ۔ آپ اسی طرح انہیں اٹھا کر اپنے گھر لے گئے ۔ ایک دن کے بعد انہیں افاقہ ہوا ۔ اس کے بعد ان کا دل اس گرفتاری اور تمام علائق سے سرد ہو چکا تھا ۔ جس کے نتیجے میں یہ آپ کے ملازم خدمت ہو گئے ۔ شیخ نے سالہا آپ کے آستانہ پر بسر کئے ۔ تا آن کہ آپ نے انہیں طریقت کی تعلیم کی اجازت دے دی ۔ یہ سہارنپور ، جو ان کا وطن مالوف تھا ، پہنچ کر طالبوں کے ارشاد ہدایت میں مصروف ہو گئے ۔ کچھ عرصہ بعد شیخ حضرت مجدد کے ارشاد پر آگرہ چلے گئے ۔ وہاں پہنچ کر انہیں قبول عظیم حاصل ہوا ۔ حضرت نے انہیں کہا تھا کہ میری اجازت کے بغیر وہاں سے نہ نکلا ۔ لیکن ایک موقع پر یہ بعض امور کی اصلاح کے لیے وطن لوٹ آئے ۔ یہ بات آپ (حضرت مجدد رحمہ) کو ناگوار گزری ۔ انہیں پتا چلا تو آپ سے کہا کہ میں دوبارہ آگرہ چلا جاتا ہوں ، لیکن آپ نے قبول نہ کیا اور کہا کہ وہ وقت مبارک تھا ۔ اب اگر جاؤ گے تو تم جانو اور تمہارا کام ۔ چنانچہ جب یہ آگرہ گئے تو وہاں چلے والی بات نہ رہی ۔ ایسی باتیں ہو گئیں جن کے سبب وہاں ٹھہر نہ سکے اور وطن واپس لوٹ آئے ۔ گوشہ نشینی اختیار کی اور ذکر و مراقبت میں لک گئے ۔ اگرچہ اس وقت ان کی عمر پچاس برس کی ہو چکی تھی ، پھر بھی انہوں نے قرآن حفظ کیا ۔ اور طالبان علوم دینی و یقینی کے افادہ و افاضہ میں مصروف رہے ۔ (زبدۃ المقامات صفحہ ۳۴۶-۳۵۱)

۴۴۔ صبر ، تصوف کی اصطلاح میں اس کا مطلب ہے کسی معاملہ میں خالق کی مخلوق سے نہ تو زبان سے شکایت کرنا نہ دل میں اس شکایت کا پیدا ہونے دینا ۔ اللہ تعالیٰ حضرت ایوب ؑ کے صبر کی تعریف فرماتا ہے اور فرماتا ہے ۔ کہ وہ اچھے بندے تھے ۔ اور یہ کہ وہ اواب (تسبیح خوان) تھے ۔ یعنی اپنے حالات کو اللہ کی طرف رجوع کرتے

تھے۔ رفع تکلیف کے لیے آپ اسباب کی جانب التفات نہ فرماتے تھے، بلکہ حق تعالیٰ سے دعا کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دعا سے صبر میں کوئی قباحت نہیں واقع ہوتی۔ غیر اللہ سے استغاثہ کرنے سے دل و زبان کو روکنا صبر ہے۔ اور غیر اللہ سے مراد حق تعالیٰ کی وہ جملہ جہات ہیں جو اس کی اس جہت خاص کے علاوہ ہیں جسے ہویت کہتے ہیں۔ عارف باللہ ہویت حق سے اپنی رفع تکلیف کے لیے دعا کرتا ہے۔ اپنے نفس کو ایسا کرنے سے باز رکھنا گویا حق تعالیٰ کے سامنے گستاخی سے پیش آنا ہے۔ عیدیت اور انکسار اس میں ہے کہ اپنی ہر تکلیف پر بارگاہ الہی میں گریہ و زاری اور لجاجت و عاجزی سے سوال کرے، کیوں کہ اس تکلیف کا ازالہ بارگاہ الہی سے ہوتا ہے..... (سر دلبران از سید محمد ذوق صفحہ ۲۶۵، ۲۶۶)۔

۳۵۔ رضا، اللہ تعالیٰ پر اعتقاد کلی رکھنا اور اس کے ہر برتاؤ سے خوش رہنا۔ اس کا ادنیٰ مرتبہ صبر ہے اور اعلیٰ مرتبہ تسلیم (ایضاً صفحہ ۲۰۱)۔

۳۶۔ جہال و جلال، تصوف میں ان الفاظ کے استعمال سے جہال الہی اور جلال الہی کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ اس کائنات میں حقیقتاً حسن مطلق ہی کا ظہور ہے۔ اس بنا پر فی الاصل ہر چیز مایع ہے۔ وجود مع اپنے کمال کے ایک صورت حسنہ ہے اور تمام چیزیں اسی کے حسن و جہال کی صورتیں اور اسی کے کمالات کا پرتو ہیں۔ برائی کا وجود مطلقاً مفقود ہے۔ کوئی چیز اپنی ذات کے لحاظ سے بری نہیں۔ برائی کا جب اس پر حکم لگایا جاتا ہے تو محض اعتباری ہوتا ہے۔ کسی وجہ سے وہ برائی اس چیز پر عارض ہوتی ہے۔ جب وہ وجہ جاتی رہتی ہے تو برائی کا حکم بھی اٹھ جاتا ہے۔

اسماء و صفات کو جہال و جلال میں جو تقسیم کیا گیا ہے، اس میں بھی اعتبارات کو دخل ہے ورنہ ہر اسم جلالی بھی ہے اور جہالی بھی۔ بعض اعتبارات سے جلالی ہے اور بعض اعتبار سے جہالی۔ جلال اور جہال میں ابرے اور استر کا تعلق ہے۔ ہر جلال کے لیے جہال اور ہر جہال کے لیے جلال لازمی ہے۔ ہر جہال شدت ظہور سے جلال اور ہر

جلال خفت ظہور سے جہاں ہو جاتا ہے۔ آفتاب کی روشنی میں نسبتاً جلال ہے مگر جب آفتاب میں کسی قدر بعد ہو جاتا ہے اور اس کی روشنی زیادہ فاصلہ سے چل کر آتی ہے؛ اور چاند کے پردہ میں سے اپنا منہ دکھلاتی ہے تو اس روشنی میں جو اب چاندنی کے نام سے موسوم ہو گئی ہے ایک جہاں پیدا ہو جاتا ہے۔ انگارہ دور سے کس قدر خوشنما نظر آتا ہے اور اس میں کیسا جہاں چمکتا ہے، جب قریب آ کر ہاتھ کو اس سے متصل کر دیا جائے تو یک لخت جلال چمک اٹھتا ہے۔ ان مثالوں سے یہ بات سمجھ میں آ جائے گی کہ جلال کو ذات حق سے زیادہ قرب ہے یہ نسبت جہاں کے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی“۔ یہ اس طور پر ہے کہ اسائے جلالی بعض موجودات کے ساتھ مخصوص ہیں اور بعض کے ساتھ نہیں۔ برخلاف اسائے جہالی کے کہ وہ جملہ موجودات کے لیے عام ہیں۔ موجودات میں سے بعض چیزیں مظہر جلال ہیں اور ہر چیز مظہر جہاں ہے۔ صرف انسان کو یہ شرف حاصل ہے کہ وہ مظہر ہے ’اسائے ذاتیہ‘ کا مع جملہ اسائے مشترکہ کے جو جہالی بھی ہیں اور جلالی بھی۔ کبھی ظہور ذات کو جہاں اور اخفائے ذات کو جلال سے تعبیر کرتے ہیں۔ کمال معشوقیت کا اظہار بہ غرض کشش عاشق، انوار ایمان کا کشف، الہام کا مالک کے دل پر وارد ہونا، اور دیگر اقسام کی دل نوازیوں کو بھی جہاں سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

بے نیازی کی شان کا اظہار، استغنائے معشوقیت کے اظہار سے عاشق کو کچلنا، معشوقانہ بزرگی کا اس شان سے اظہار فرمانا کہ ہم تک کسی کی رسائی نہیں ہو سکتی اور ہم تک نظروں کا پہنچنا محال ہے اور ہم کو سوائے ہمارے کوئی نہیں جان سکتا، اور عاشقوں کا دل توڑنے والی اس نوعیت کی باتوں کو عموماً جلال سے موصوف کیا جاتا ہے۔ صفات قہاری و جباری اور وہ اسما، جو کہ اہل ضلالت اور اہل حجاب سے متعلق ہیں سب جلال کے تحت آتے ہیں۔ (ایضاً صفحہ ۱۴۵-۱۴۶)۔

۴۔ ذوق، وہ مستی جو عاشق میں شراب (معرفت) پینے کے بعد پیدا ہوتی ہے اور وہ شوق جو کلام محبوب من کر اس میں بھڑکتا ہے اور

وہ از خود رفتگی جو جال یار کے مشاہدہ سے اس میں پیدا ہوتی ہے ۔ اس مستی و شوق اور از خود رفتگی سے عاشق وجد میں آتا ہے ۔ بے خودی اس پر طاری ہوتی ہے ۔ شعور اس سے جاتا رہتا ہے اور بے نامی اور بے نشانی میں محو ہو جاتا ہے ۔ مشاہدہ حق کا پہلا اثر ذوق ہے اور انتہائی اثر وہ ہے جس کے بیان کی اس قلم میں قدرت نہیں ۔
(ایضاً صفحہ ۱۹۳) -

۴۸۔ حال ، حق تعالیٰ کی جانب سے جو واردات سالک کے دل پر مثل قبض و بسط یا حزن و طرب یا ہیبت و انس یا مستی و بے خودی یا از اقسام دیگر اچانک وارد ہوں ، حال ہے ۔ سالک کی بے عملی اور بے التفاتی سے حال زائل ہو جاتا ہے ۔ جب حال دائمی ہو جاتا ہے اور سالک کا ملکہ راسخہ بن جاتا ہے تو اسے مقام کہتے ہیں ۔ حال آتا ہے اور جاتا ہے ۔ مقام میں استقلال ہوتا ہے ۔ حال سے سابقہ اصحاب تلوین کو رہتا ہے اور مقام اصحاب تمکین کا حصہ ہے ۔ اس لیے حال سے مقام اعلیٰ ہوتا ہے ۔
(ایضاً صفحہ ۱۵۲) -

۴۹۔ دیدار خداوندی ، بعض صوفیا کا عقیدہ ہے کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کا دیدار نصیب ہوگا ۔
۵۰۔ بادشاہ سلامت ۔

۵۱۔ خدا کا شکر ہے جس نے اس بات کی طرف ہماری رہنمائی کی ہے ۔ اگر وہ ہمیں ہدایت نہ فرماتا تو ہم اس طرف راہ نہ پا سکتے ۔ اللہ کے رسول یقیناً سچائی کے ساتھ آئے ۔

۵۲۔ مستی و ضعف ، دو پیغمبروں کا درمیانی وقفہ ۔

۵۳۔ خواجہ محمد سعید ، حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند تھے ۔ ان کی ولادت ماہ شعبان ۱۰۰۵ھ میں ہوئی ۔ حسن مکارم اخلاق ، وفور احوال اور کثرت فضائل اور نرمی گفتار و صفائے کردار سے آراستہ تھے ۔ حضرت مجدد فرماتے تھے کہ ”محمد سعید ابھی چار پانچ سال کا تھا کہ کسی تکلیف کے سبب ضعف میں مبتلا ہو گیا ۔ اس سے

پوچھا گیا کہ کیا چاہتے ہو تو بے اختیار بول اٹھا حضرت خواجہ (باقی باللہ) کو چاہتا ہوں۔ میں نے یہ بات حضرت خواجہ سے کہی، انہوں نے فرمایا تمہارے محمد سعید نے رندی و حریفی دکھائی ہے اور غائبانہ ہم سے نسبت لے اڑا ہے۔ حضرت خواجہ باقی نے اپنے اکثر خطوط میں انہیں بڑی شفقت و رحمت سے یاد کیا اور شجرہ طیبہ کہا ہے۔ سعید سن کمیز کو پہنچ کر علوم صوری کی تحصیل میں معروف ہوئے۔ کچھ حصہ علوم کا والد ماجد سے اور کچھ بڑے بھائی کی ملازمت میں حاصل کیا اور بقیہ شیخ طاعر لاہوری کی خدمت میں مکمل کیا۔ اس طرح علوم عقلی و نقلی کے مختلف انواع میں مہارت تامہ بہم پہنچائی۔ والد ماجد کی توجہ سے ترقیات معنوی کی بھی تکمیل کی۔ سترہ اٹھارہ برس ہی کی عمر میں بلوغ طبع اور بلاغت معنوی ان میں گویا توام ہو گئی تھیں۔ اس کے بعد انہوں نے معقول و منقول علوم کی کتب کا درس بڑی مہارت سے دینا شروع کیا اور بعض کتب معتبرہ پر حواشی و تعلیقات رقم فرمائے۔ ایک موقع پر جب حضرت مجدد درہ اجمیر کے سفر پر تھے تو آپ نے فرمایا کہ ”یہ سفر گویا محمد سعید کے لیے تھا وہ بڑی ترقی کر گیا ہے“ پھر ایک موقع پر فرمایا ”زندگی کا کوئی بھروسہ نہیں۔ روانگی کا وقت قریب نظر آتا ہے میں چاہتا ہوں محمد سعید اتنا ہو جائے کہ اس مسند پر بیٹھ سکے“۔ مؤلف زبدۃ المقامات لکھتے ہیں کہ جب میں نے ان سے اس بات کا ذکر کیا تو بڑی ہی عاجزی و انکساری سے کہنے لگے کہ ”میں ناچیز اپنے آپ کو اس کے بالکل اہل نہیں سمجھتا۔ حضرت والد جہاں کہیں بھی جائیں میرے بھائی محمد معصوم (جو ان سے چھوٹے تھے) کو اپنی جگہ بٹھا دیں اور مجھے خدمت و متابعت میں حکم دیں۔ اگر میری یہ التماس قابل قبول نہ ہو تو پھر مجھے اجازت دیں کہ میں اپنے جد بزرگوار کے مزار پر گوشہ نشینی اختیار کروں اور مسند داری محمد معصوم کو دے دیں“۔ کئی مرتبہ جنوں نے ان پر قابو پانے کی کوشش کی۔ لیکن ناکام رہے۔ (زبدۃ المقامات صفحہ ۳۰۸-۳۱۵)

۵۴۔ خواجہ محمد معصوم، حضرت مجدد الف ثانی رحمہ کے بیٹے اور

اپنے بھائیوں میں تیسرے درجے پر تھے۔ ان کی ولادت گیارہ ماہ شوال ۱۰۰۷ھ کو ہوئی۔ حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ ”معصوم کی ولادت ہمارے لیے بہت ہی مبارک ثابت ہوئی۔ کیوں کہ ان کی ولادت کے بعد چند ماہ میں ہم حضرت خواجہ باقی باللہ کی ملازمت سے مشرف ہوئے اور وہ کچھ دیکھا جو کچھ کہ دیکھا“۔ تین سال ہی کی عمر میں ان کی علو استعداد ظاہر ہو گئی تھی۔ اس عمر میں انہوں نے حقیقت تجلی ذاتی اور حرف توحید کے متعلق لب کشائی کی اور یہ کہا کرتے کہ ”میں آسمان ہوں، میں زمین ہوں، میں فلان ہوں، میں فلان ہوں۔“ انہوں نے علم معقول و منقول بھی حاصل کیا۔ سولہ برس ہی کی عمر میں تحصیل علوم سے فراغت پائی۔ اگرچہ ”تحصیلِ قال“ کے ساتھ ساتھ تحصیلِ حال میں بھی سرگرم رہے لیکن علوم ظاہری (تحصیلِ قال) سے فراغت کے بعد پورے طور پر احوالِ باطن کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس طرح اپنے والد ماجد کے احوال و اسرارِ خاصہ سے بہرہ فراوان حاصل کیا۔ مؤلف زبدۃ المقامات لکھتے ہیں کہ اس واقعہ کے تحت، جو انہوں نے دیکھا اور حضرت مجدد نے اس کی تعبیر بتائی، انہیں مرتبۂ قطب حاصل ہوا۔ وہ واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے والد بزرگوار کو بتایا کہ ”میں نے خود میں ایک نور پایا کہ جس سے تمام دنیا منور ہے اور وہ نور ہر ذرہ میں جاری و ساری ہے۔ آفتاب کی مانند اگر وہ نیچے چلا جائے (غروب ہو جائے) تو دنیا تاریک ہو جاتی ہے“۔ حضرت مجدد نے بشارت فرمائی کہ تم اپنے وقت کے قطب ہو گے۔ میری یہ بات یاد رکھو۔ (زبدۃ المقامات صفحہ ۳۱۵ بعد)۔

۵۵۔ وہ معاملات جن میں خود انسان کو اختیار حاصل ہو۔

۵۶۔ اہل فراغت، جنہیں ہر طرح کا آرام و آسائش مہیا ہو۔ اربابِ بلا، جنہیں مصیبتوں اور آفتوں سے الفت ہو۔

۵۷۔ آگ بھانکنے والا پرندہ دانے میں کب لذت پاتا ہے۔

مولانا عبدالحق محدث (صفحہ ۳۳۰)

۱۔ حاصل کیا ہوا علم۔

۲۔ یہ شعر مولاناے روم کی مثنوی معنوی کے تیسرے دفتر میں 'حکایت مارگیر' میں آیا ہے۔ ملاحظہ ہو مثنوی معنوی مرتبہ رینالڈ نکلسن مطبوعہ تہران از رومے نسخہ طبع در لیڈن صفحہ ۴۴۱۔ دوسرے مصرعے میں 'خیز' کی بجائے 'غیر' ہے۔ غیر کا مصدر غزیدن اور غیریدن ہے۔ جس کے لغوی معنی گھسنے کے ہیں۔ یہاں بہ معنی دوڑنا ہے۔ یعنی ہر حالت میں اس خالق حقیقی کی طرف رجوع کر۔

(خلاصہ مثنوی از آقای بدیع الزمان فروزانفر مطبوعہ لاہور صفحہ ۲۹۹)

۳۔ گلستان شیخ سعدی کی تصنیف ہے۔ بوستان کے ایک سال بعد ۸۶۵ھ میں لکھی۔ یہ دونو کتابیں انہوں نے اپنی تیس چالیس سالہ سیاحت کے بعد لکھیں۔ اس کتاب میں کہانیوں کے ذریعے درس اخلاق دیا گیا ہے۔ جن میں سے کچھ توشیح کی آپ بیتی ہیں اور کچھ محض کہانی کے طور پر۔ یہ کتاب آٹھ ابواب پر مشتمل ہے۔ در سیرت پادشاہان، در اخلاق درویشان، در فضیلت قناعت، در فوائد خاموشی در عشق و جوانی، در ضعف و پیری، در تاثیر تربیت، اور در آداب صحبت۔ اگرچہ اس کتاب کا جواب بہت سے ادیبوں نے لکھنے کی کوشش کی، لیکن وہ اس جیسا رنگ نہ پیدا کر سکے۔ ملک الشعرا بہار، محمد علی فروغی، صفا، شفق، براؤن غرض تمام مؤرخین و ناقدین ادبیات فارسی اس بات پر متفق ہیں کہ تمام دنیا کے ادب میں اس کتاب کی نظیر نہیں ملتی اور یہ کہ فارسی نثر کی یہ زیبا ترین کتاب ہے۔ (ملاحظہ ہو براؤن جلد دوم، صفا مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر پارسی، شفق تاریخ ادبیات ایران، گلستان (برای دبیرستانها) از محمد علی فروغی، سبک شناسی از بہار وغیرہ)۔

۴۔ بوستان، سعدی نے ۸۶۵ھ میں تصنیف کی۔ گلستان کے برعکس یہ نظم میں ہے اور اس میں دس باب ہیں۔ اس میں بھی اخلاق درس دیا گیا ہے۔

۵۔ خواجہ حافظ، آپ کا نام شمس الدین محمد ہے۔ بعض تذکرہ نویسوں نے آپ کو 'لسان الغیب' کا لقب دیا ہے۔ ۸۷۶ھ میں شیراز میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد بہاء الدین شیراز کے مالدار تاجر تھے۔

ان کی وفات کے بعد حافظ کے بھائیوں نے باپ کی تمام دولت فضول خرچی میں ضائع کر کے شیراز کو خیر باد کہہ دیا۔ لیکن حافظ کسمنی کے سبب اپنی والدہ ہی کے پاس رہ گئے۔ جب گھر میں فاقہ کشی تک نوبت پہنچی تو آپ کی والدہ آپ کو محلے کے ایک شخص کے پاس لے گئیں تاکہ وہ آپ کو خدمت گار بنا کر آپ کی روٹی وغیرہ کا کفیل ہو۔ حافظ جب سن رشد کو پہنچے تو یہ خدمت ترک کر دی اور ایک نانوائی کی دکان پر خمیر گوندھنے پر ملازم ہو گئے۔ حافظ کو بچپن ہی سے تعلیم کا شوق تھا۔ چنانچہ اس کام کے ساتھ وہ مکتب میں بھی داخل ہو گئے اور اس طرح کچھ تعلیم حاصل کی۔ مولانا شبلی نے حافظ کی شاعری کے آغاز کے متعلق جو دل چسپ واقعہ شعر العجم میں لکھا ہے، موجودہ ایرانی تذکرہ نگاروں اور مؤرخین ادب نے اسے صحیح تسلیم نہیں کیا ہے۔

بہ قول شفق آپ نے علوم و کالات شیراز ہی میں حاصل کیے، اور بڑے بڑے علماء و فضلاء وقت کے درسوں میں شامل ہوا کرتے تھے۔ اور اس طرح علوم میں انہوں نے ایک بلند مقام حاصل کیا۔ اسی طرح مجد کلندام نے جو دیوان حافظ کا سب سے پہلا مرتب ہے، لکھا ہے کہ حافظ نے عربی شعرا کے دواوین کے مطالعے کے علاوہ اور کئی ایک عربی کتب مثلاً کشاف و صباح پر حاشیے لکھے تھے۔ حافظ نے بہ قول شفق قرآن کریم کا بہت مطالعہ کرنے کے علاوہ اسے حفظ بھی کیا تھا اور آپ کے تخلص کا سبب بھی یہی امر ہے۔ براؤن نے بھی آپ کی عربی دانی کا ذکر کیا ہے اور حفظ قرآن کا ثبوت آپ کے اس شعر سے دیا ہے :

ندیدم خوشتر از شعر تو حافظ بقرآن کہ اندر سینہ داری
شبلی لکھتے ہیں کہ جب حافظ کی شاعری کا چرچا عام ہوا تو دور دور سے سلاطین و امرا نے آپ کو بلانے کے لیے خطوط لکھے۔ چنانچہ شاہ دکن (ہندوستان) کے سلطان شاہ محمود بہمنی نے بھی آپ کو بلا بھیجا۔ یہ روانہ ہوئے لیکن راستے ہی سے واپس چلے گئے اور وہاں سے ایک غزل لکھ کر بھیج دی جس کا مطلع یہ ہے :

دمے باغم بسر بردن جهان یکسر نمی آرد

به می بفروش دلق ما کزین بهتر نمی آرد

اسی طرح بنگالہ کے فرمان روا سلطان غیاث الدین نے آپ سے مراسلت کی۔ جس کے جواب میں حافظ نے مطلع ذیل والی غزل لکھ بھیجی :

ساق حدیث سرو و گل و لاله می رود

وین بحث با ثلاثہ غسالہ می رود

حافظ کے متعلق ایک روایت یہ بھی ہے کہ آپ کسی 'شاخ نبات' نامی دوشیزہ پر عاشق ہو گئے تھے اور پھر اسی سے شادی کر لی تھی۔ لیکن براؤن کا کہنا ہے کہ اس سلسلے میں کوئی شہادت موجود نہیں۔ البتہ حافظ نے شادی ضرور کی تھی، اور اس سے آپ کے یہاں کچھ اولاد بھی ہوئی۔ حافظ کی زندگی میں ملک میں بہت سے انقلاب ہوئے اور تھوڑی ہی مدت میں کئی ایک بادشاہ یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ ان میں سے کئی ایک نے آپ کی تربیت و سرپرستی کی۔ ایسے بادشاہوں میں ابو اسحاق انجو اور شاہ شجاع وغیرہ کے نام قابل ذکر ہیں۔ دولت شاہ نے اپنے تذکرہ میں لکھا ہے کہ جب تیمور نے شیراز کو دوبارہ فتح کیا تو اس وقت وہ حافظ سے بھی ملا تھا۔ لیکن اب یہ بات بابۃ تحقیق کو پہنچ چکی ہے کہ اس وقت حافظ فوت ہو چکے تھے۔ اس لیے تیمور سے ملاقات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

حافظ کی تاریخ وفات کے متعلق مختلف تذکرہ نگاروں نے مختلف سنیں دیے ہیں۔ لیکن زیادہ مستند ۷۹۱ھ ہے۔ آپ کی وفات شیراز ہی میں واقع ہوئی۔ وہیں آپ کا مقبرہ ہے جسے شہنشاہ ایران نے بنوایا تھا۔ جس جگہ یہ عالی شان مقبرہ ہے وہ حافظیہ کے نام سے موسوم ہے۔

حافظ نے چند ایک قصیدے بھی کہے ہیں، لیکن آپ کا زیادہ تر میدان غزل ہے۔ آپ کی غزل میں تصوف کے علاوہ رندی اور عشق و محبت کے مضامین بھی ملتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ بہ قول گندام، صوفی اور رند دونوں آپ کے اشعار پڑھ کر لطف اندوز ہوتے ہیں۔ سعید نفیسی نے حافظ کے اشعار کو 'بانگ فرشتگان' سے تعبیر کیا ہے۔ شبلی لکھتے ہیں کہ "یہ عموماً مسلم ہے کہ عالم وجود میں آج تک کوئی شخص غزل میں

ان کا ہم سر نہ ہو سکا، اور یہ کہ ”ان جیسا انداز کسی کو نہ نصیب ہوا“۔ حافظ کے کلام میں اپنے دور کے اثرات بھی نمایاں ہیں۔

(شعرالعجم جلد دوم از شبلی، تاریخ ادبیات ایران از شفیق، اے ہسٹری آف پرشین لٹریچر از براؤن جلد سوم، مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر پارسی از دکتر صفا مطبوعہ ایران۔ تذکرہ دولت شاہ سمرقندی مطبوعہ لاہور، در پیرا مون آثار و احوال حافظ از معید نقیسی مطبوعہ ایران، تاریخ فرشتہ جلد اول مقالہ سوم روضہ اول مطبوعہ لکھنؤ)۔

۶۔ شمسہ فلسفی کی کتاب ہے جسے کاتبی نے لکھا۔ اس کی کئی شرحیں لکھی گئیں۔

۷۔ شاہ ابوالمعالی، آپ کا اصلی نام شاہ خیرالدین تھا۔ بھیرہ (سرگودھا) کے رہنے والے تھے۔ ولادت سوموار دھم ذی الحجہ ۸۹۲ کو ہوئی۔ شیخ داؤد شیرگڑھی کے جانشین، بھتیجے اور داماد تھے۔ احوال و واقعات میں نہایت تیز رس اور بلند پایہ تھے۔ بہ قول بدایونی اپنے ہم عصروں میں ممتاز، بلکہ بزرگوں سے بھی آگے تھے۔ اپنے پیروں کی محبت میں آپ نے خود کو بالکل ہی مٹا دیا اور ہمیشہ پیروں کے اتباع میں مصروف رہے۔ کہتے ہیں جب آپ پیدا ہوئے تو آپ کو شیخ داؤد رح کے پاس لے کر گئے اور ان سے نام رکھنے کے لیے کہا گیا۔ حضرت شیخ نے فرمایا ”ان کا نام شاہ ابوالمعالی رکھو۔“ بدایونی لکھتے ہیں۔ کہ اس زمانہ میں ایسے نام ہندوستان میں نہیں ہوا کرتے تھے۔ کیوں کہ یہ مغلوں کے نام کے مشابہ تھا۔ لوگوں نے اسے مغلوں کی آمد کے لیے فال سمجھا۔ چنانچہ ایک برس بھی نہیں ہوا تھا کہ ہاپوں ہندوستان میں (واپس) آگیا اور اس نے اپنے محبوب ابوالمعالی کو پنجاب کی حکومت عثابت کی۔ بدایونی کے مطابق آپ کی تاریخ پیدائش ’ابوالمعالی حق پرست‘ کے الفاظ سے نکلتی ہے اس کے اعداد ۹۶۱ ہیں۔ لیکن داراشکوہ نے ۹۲۰ لکھی ہے۔ بہر حال قرین صحت اول الذکر (۹۶۱) ہی معلوم ہوتی ہے۔

دارا شکوہ کے مطابق آپ سادات صحیح النسب سے اور صاحب کرامات و خوارق تھے۔ آپ کا تعلق سلسلہ قادریہ سے تھا۔ تیس سال کی ریاضت

و مجاہدت کے بعد شہر لاہور میں سکونت اختیار کی۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی آپ کی سطوت روحانی کے بڑے قائل تھے۔ شیخ محدث کی تصنیفی زندگی میں بھی آپ کو دخل تھا۔ شیخ نے کئی ایک کتب آپ ہی کے اصرار پر لکھیں۔ حضرت خواجہ باقی باللہ کی وفات کے بعد شیخ محدث اپنی روحانی مشکلات کے حل کے لیے آپ ہی سے رجوع کرتے۔ آپ کے نام شیخ کے کئی خطوط ہیں، جو ان تعلقات پر روشنی ڈالتے ہیں۔ آپ شاعر بھی تھے اور غربتی تخلص کرتے تھے۔ آپ کی وفات سولہویں ربیع الاول ۱۰۲۴ھ کو ہوئی۔ (بہ قول لطیف ۱۰۲۵ھ)

آپ کا مزار لاہور میں قلعہ گوجر سنگھ سے گوالمنڈی کی جانب آنے والی چھوٹی سی سڑک پر واقع ہے۔ آپ نے اپنے مقبرے کا بہت سا حصہ اپنی زندگی ہی میں تعمیر کر لیا تھا۔ باقی حصہ آپ کے فرزند نے آپ کی وفات کے بعد مکمل کیا۔ آپ کی قبر کے ساتھ تین اور قبور ہیں جن میں سے ایک محمد باقر فرزند کلان کی (جنہوں نے بقیہ مقبرہ تعمیر کرایا) ایک شاہ محمد فاضل کی (یہ بھی آپ کے فرزند تھے) اور ایک شاہ محمد رضا ولد شاہ محمد فاضل کی۔ ان کے علاوہ دوسری چار دیواری میں بھی آپ کی اولاد کی بہت سی قبور ہیں۔

آپ کے یوم وصال پر بہت بڑا عرس ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ عام دنوں میں بھی بہت سے لوگ زیارت و فاتحہ خوانی وغیرہ کے لیے آتے رہتے ہیں۔ (منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۶۱۸، ۶۱۹۔ سفینۃ الاولایا مطبوعہ نولکشور، صفحہ ۱۹۵، ۱۹۶۔ تحقیقات چشتی، صفحہ ۱۰۲۔ لاہور از سید محمد لطیف مطبوعہ لاہور، بار دوم، صفحہ ۶۳، ۲۰۳۔ رود کوثر، صفحہ ۳۲۰ پیعد) ۸۔ مکتوبات کے مترجم نے اس عبارت کا ترجمہ یہ دیا ہے، جو راقم کے نزدیک صحیح نہیں ہے:

”.....(یہ باتیں) صفائی وقت کا باعث بن گئیں“ (مکتوبات حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی، حصہ دوم، صفحہ ۲۰۳، مترجمہ قاضی احمد عبد الصمد فاروقی مطبوعہ کراچی)

۹۔ اسی طرح مذکورہ بالا ٹکڑے سے لے کر یہاں تک کی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو:

”اس جواب کے بعد سے اب تک وہی صورت ہے۔ کوئی ایسی بات نہیں آئی کہ وہ آپ کے لائق ہو یہ طور حکایت ہی بیان کر دی جائے، لیکن کوئی صورت نہ بن آئی۔“ (ایضاً)

۱۰۔ لے جو کچھ کہ میں نے تجھے دیا اور شکر گزاروں میں سے ہو۔
۱۱۔ کلہنی، مجھ سے بات کر۔

۱۲۔ حضرت موسیٰ نے طور پر کہا تھا ’رب ارنی‘ (اے رب مجھے اپنا جلوہ دکھا)۔

۱۳۔ اسی طرح دکھلائے ہم نے ابراہیم کو آسمان و زمین کے قدرتی نشان۔

۱۴۔ جب تک کہ خدا ہم سے ہم کلام نہ ہو یا ہمارے پاس نشانی نہ آئے۔

۱۵۔ تاکہ میرے دل کو اطمینان ہو جائے اور ہمارے دل مطمئن ہو جائیں، اور ہم اس پر گواہ بن جائیں۔

۱۶۔ بہت زیادہ جاننے والا اور صاحب حکمت۔ مولانا روم فرماتے ہیں:

بس دعاها کان زیانست و ہلاک وزکرم می نشنود یزدان پاک
مصالحست و مصاحت را داند و کاندعارا باز می گرداند او
و آن دعا گویندہ شاکی می شود می برد ظن بد و آن بد بسود
می نداند کو بلای خویش خواست وزکرم حق آن بد و ناورد راست
(کتاب مثنوی مولانا جلال الدین محمد بلخی رومی مطبوعہ ایران، جلد دوم صفحہ ۱۰۹)۔

۱۷۔ اللہ جو چاہتا ہے، کرتا ہے اور جو ارادہ فرماتا ہے وہ حکم دیتا ہے۔

۱۸۔ جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے روک لیتا ہے۔

۱۹۔ اے ہمارے پروردگار ہم نے اپنے اوپر ظلم کیا، اور اگر تو ہم کو معاف نہ فرمائے اور رحم نہ فرمائے تو ہم یقیناً خسارہ پانے والوں میں سے ہوں گے۔

۲۰ - سلسلہ نقشبندیہ -

۲۱ - ایک نسخے میں 'دوست' کی جگہ 'درست' ہے۔ اس لحاظ سے ترجمہ یہ ہوگا "لیکن ابھی تک ایک درست بات بھی تو ہاتھ سے نہیں نکلی۔"

۲۲ - اللہ تعالیٰ آن کو اپنی مدد سے محروم فرمائے اور اللہ کے بغیر مدد کا کوئی راستہ نہیں، وہی عزت والا اور حکمتوں والا ہے۔

۲۳ - یعنی خود شاہ ابوالمعالی۔

۲۴ - حضرت غوث الاعظم، غوث الثقلین محی الدین ابو محمد عبدالقادر الحسینی جیلانی رحمہ۔ آپ عبداللہ محض بن حسن بن مثنیٰ بن حسن رض بن علی رض کی اولاد میں سے تھے۔ آپ کی والدہ ماجدہ حسینی تھیں۔ لقب محی الدین ہے۔ اس لقب کا سبب یہ ہے کہ آپ نے فرمایا "ایک موقع پر میں سیر و سیاحت کر کے جمعہ کے روز بغداد آ رہا تھا کہ اچانک میری نظر ایک نہایت ہی نحیف و نزار بیمار پر پڑی۔ اس نے مجھے سلام کیا۔ میں نے سلام کا جواب دیا۔ پھر وہ کہنے لگا میرے نزدیک آؤ۔ میں نزدیک گیا۔ کہنے لگا مجھے بٹھا دو۔ میں نے اٹھا کے بٹھا دیا۔ اس کے ساتھ ہی اس کا جسم پھر سے تندرست ہو گیا اور اس کی شکل و صورت اچھی ہو گئی اور رنگ نکھر آیا۔ میں ڈر گیا۔ کہنے لگا "ہے پہچانتے ہو؟ میں نے نفی میں جواب دیا۔ اس پر وہ کہنے لگا میں تیرے دادا کا دین ہوں، میں ضعیف ہو چکا تھا اور اب جیسا کہ تو نے دیکھا، مجھے خدا نے تیری وساطت سے پھر سے زندہ کر دیا ہے۔ تو محی الدین ہے۔ میں اسے چھوڑ کر جامع مسجد میں گیا۔ ایک شخص نے نعلین میرے پاؤں کے پاس رکھے اور کہا 'یا شیخ محی الدین' جب میں نماز پڑھ چکا تو ہر طرف سے لوگ میری طرف بڑھے اور میرے ہاتھ پاؤں چومنا شروع کر دیے اور مجھے 'یا محی الدین' کہہ کر پکارتے۔"

آپ کی ولادت باسعادت بعض کے نزدیک ۷۴۵ھ اور بعض کے نزدیک ۷۴۷ھ میں بہ مقام جبل (اسے جیلان اور گیلان بھی کہتے ہیں) ہوئی۔ صاحب روضۃ النواظر کے مطابق آپ کی ولادت اس مقام پر تو نہیں ہوئی،

البتہ آپ کی اصل اسی علاقے سے ہے۔ صاحب معجم البلدان نے آپ کو موضع بشتہز (از مضافات گیلان) سے منسوب کیا ہے۔ آپ نے تینتیس سال تدریس و فتویٰ میں گزارے اور چالیس سال تک لوگوں کو راہ ہدایت دکھاتے رہے۔ آپ نے نوے برس کی عمر پا کر ۵۶۱ھ میں وفات پائی۔ ۵۸۸ھ میں یہ عمر ۱۸ سال آپ بغداد میں تشریف لائے اور یہاں علما و شیوخ اور ائمہ کی طرف رجوع کیا۔ اول قرآن کریم روایت و درایت کے ساتھ پڑھا اور علمائے محدثین سے حدیث کا درس لیا۔ پھر اصول و فرع اور مذہبی و اخلاقی علوم کی تکمیل کی۔ اس کے بعد آپ کے جوہر لوگوں پر کھلنے شروع ہو گئے اور آپ کی مقبولیت روز بروز بڑھتی چلی گئی۔ بڑے بڑے فقیہ، علما، طلبہ اور فقرا آپ کی طرف متوجہ ہوئے۔ تمام اولیا، کیا موجود، کیا غائب، کیا دور، کیا قریب، سب آپ کے مطیع و متقاد ہو گئے۔ آپ نحیف البدن اور عریض الصدر تھے۔ گفت گو کا انداز ایسا تھا کہ مٹنے والے کے دل پر ایک رعب و ہیبت چھا جاتی تھی۔ جس وقت آپ بات کر رہے ہوتے اس وقت کسی دوسرے کو بات کرنے کی جرأت نہ ہوتی۔ اگر کوئی قسی القلب بھی آپ کے جال یا کمال کو دیکھ لیتا تو فوراً اس پر خشوع و خضوع طاری ہو جاتا۔ جس وقت آپ جامع مسجد میں داخل ہوتے تو تمام حاضرین دست بدعا ہو جاتے اور اپنی حاجات قاضی الحاجات سے مانگتے۔

آپ حنبلی مذہب تھے اور امام شافعی رضہ اور امام احمد حنبل کے مذہب پر فتویٰ دیتے تھے۔ شیخ بقای بن بطو کہتے ہیں کہ ”ایک روز امام احمد حنبل کے مزار پر گئے۔ میں نے دیکھا کہ امام اپنی قبر سے باہر نکلے اور آپ کو اپنی بغل میں لے کر کہا کہ اے شیخ عبدالقادر میں علم شریعت، علم حقیقت اور علم طریقت میں تیرا محتاج ہوں۔“

آپ کی والدہ ماجدہ فرماتی ہیں کہ ”جب آپ پیدا ہوئے تو رمضان کے مہینے میں دن کے وقت ہرگز دودھ نہ پیتے۔ (آپ کی ولادت رمضان کی پہلی رات ہوئی تھی)۔ ایک مرتبہ ہلال رمضان بادلوں کی

وجہ سے نظر نہ آیا ۔ لوگوں نے اس سلسلے میں مجھ سے پوچھا ۔ میں نے کہا کہ میرے بیٹے نے آج دودھ نہیں پیا ۔ آخر معلوم ہوا کہ اس روز روزہ تھا ۔“

آپ کے متعلق لکھنے کے لیے دفتر درکار ہے ۔ یہاں اسی پر اکتفا کی جاتی ہے ۔ (اخبارالاحیاء مطبوعہ دہلی ، صفحہ ۹ بعد ۔ سفینۃ الاولیاء مطبوعہ لکھنؤ ، صفحہ ۴۳ بعد)

۲۵ ۔ اس کا ذکر کسی گذشتہ حاشیے میں آ چکا ہے ۔

۲۶ ۔ خدا کی پناہ ہے اس سے ۔

۲۷ ۔ ایمان والو ایسی چیزوں کے بارے میں مت سوال کرو کہ جو اگر ظاہر ہوں تو تم پر امناؤ ۔

۲۸ ۔ (اے رب) مجھے اپنا جلوہ دکھا ۔

۲۹ ۔ جب تک ہم دیکھ نہ لیں ۔

۳۰ ۔ عظیم فریاد رسی ۔

۳۱ ۔ یعنی صبر کی زور ۔

۳۲ ۔ یہ شعر حافظ کی مندرجہ ذیل غزل کا مطلع ہے :

دل میرود ز دست صاحب دلان خدارا
دردا کہ راز پنهان خواهد شد آشکارا
کشتی شکستگانیم ای باد شرطہ برخیز !
باشد کہ باز بینم دیدار آشنا را
دہ روزہ مہر گردون ، افسانہ است و افسون
نیکی بہ جای یاران ، فرصت شمار یارا
در حلقہ گل و مل خوش خواند دوش بلبل
ہات الصبوح ہبوا یا ایہا السکارا
ای صاحب کرامت ، شکرانہ سلامت
روزی تفقدی کن درویش بے سوارا

آسایش دو گیتی تفسیر این دو حرف است
 بادوستان مروت بادشمنان مدارا
 در کوی نیک نامی مارا گذر ندادند
 گو تو نمی پسندی تغییر کن قضا را
 آن تلخ و ش که صوفی آم الخبائش خواند
 اشہی لنا و احلی ، من قبلۃ العذارا
 هنگام تنگ دستی در عیش کوش و مستی
 کاین کیمیای هستی ، قارون کندگدارا
 سرکش مشوکہ چون شمع از غیرت بسوزد
 دلبر کہ در کف او ، موم است سنگ خارا
 آئینہ شکندر جام می است پتھر
 تا بر تو عرضه دارد احوال ملک دارا
 خوبان پارسی گو بخشدگان عمرند
 ساق بدہ بشارت ، زندان پارسا را
 حافظ بخود نپوشید این خرقة می آلود
 ای شیخ پاک دامن ، معذور دار مارا
 (دیوان حافظ مرہبہ دکتر قاسم غنی و قزوینی مطبوعہ ایران)

فرشتہ (صفحہ ۳۴۶)

۱۔ سیرالاولیا اور سید مذکور کے لیے ملاحظہ ہو دربار ملی ،
 تعارفی نوٹ صفحہ ۵۔

۲۔ اس کا ذکر کسی گذشتہ حاشیئے میں گزر چکا ہے ۔

۳۔ شیخ فرید الدین گنج شکر : آپ کا نام مسعود بن عزالدین
 محمود ہے ۔ سیرالاقطاب میں ہے کہ آپ کا نام پہلے مسعود تھا پھر حضرت
 فرید الدین عطار رح نے ایک تقریب پر اپنا نام آپ کو عنایت فرمایا ۔
 آپ والد کی طرف سے حضرت امیرالمومنین عمر خطاب رضی کی اولاد میں
 سے اور حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رح کے خلیفہ تھے ۔

آپ نے حضرت معین الدین چشتی رحمہ سے بھی اکتساب فیض کیا ہے۔ آپ کے آبا و اجداد کابل میں بلند مرتبہ رکھتے تھے۔ اور چنگیزی حملہ کے دوران وہاں سے ہجرت کر کے ہندوستان تشریف لائے۔ آپ کے دادا ملتان کے نزدیک کھوتوال میں قاضی مقرر ہوئے اور یہیں آپ کی ولادت ہوئی۔ کھوتوال میں تعلیم حاصل کرنے کے بعد آپ ملتان تشریف لے گئے اور حصول تعلیم کا سلسلہ جاری رکھا۔ ۱۸ سال کی عمر میں خواجہ قطب الدین سے ملاقات ہوئی۔ ان کے ساتھ آپ دہلی چلے گئے۔ کہتے ہیں کہ آپ نے ان کے ساتھ تین منزلیں طے کی تھیں کہ انہوں نے آپ کو فرمایا کہ پہلے علوم ظاہری کی تکمیل کر لیں اور پھر ان کے پاس دہلی آئیں۔ آپ نے اسی طرح کیا۔ پانچ سال تکمیل تعلیم کے لیے خطہ قندھار میں گزارے اور پھر دہلی آئے۔ تھوڑے ہی دنوں میں آپ کو شیخ قطب الدین نے روحانی نعمتوں سے مالا مال کر دیا۔ جب آپ کو دہلی میں ہجوم مردمان کے سبب یکسوئی حاصل نہ ہوئی، تو مرشد سے اجازت لے کر ہانسی چلے گئے۔ لیکن وہاں سے دہلی آتے جاتے رہے۔ چنانچہ اسی طرح جب حضرت معین الدین چشتی دہلی تشریف لائے ہوئے تھے تو آپ نے ان سے بھی استفادہ کیا۔ خواجہ اجمیر آپ کی روحانی استعداد اور ذوق و شوق سے اس قدر متاثر ہوئے کہ انہوں نے حضرت خواجہ بختیار سے فرمایا کہ ”بابا بختیار تم نے ایک عظیم شاہ باز مقید کیا ہے کہ سدرة المنتہی کے سوا کہیں آشیان نہیں بناتا۔ یہ فرید ایک ایسی شمع ہے جو درویشوں کے خاندان کو منور کرے گی۔“ اور ایسا ہی ہوا۔ آپ نے نہ صرف مغربی پنجاب میں اشاعت اسلام کی بلکہ سلطان المشائخ اور شیخ صابر جیسے صاحب سلسلہ بزرگوں کی تربیت کر کے چشتیہ سلسلے کو پہلی مرتبہ وسیع اور مستحکم بنیادوں پر کھڑا کیا۔

مرشد کی وفات کے بعد آپ پہلے ہانسی پھر کھوتوال اور بالآخر پاک پٹن چلے گئے۔ اپنی وفات تک وہیں رہے اور بیعت و ارشاد اور یاد الہی میں ساری عمر گزاری۔ آپ سے بہت سی کرامات منسوب نہیں لیکن

آپ کی سب سے بڑی کرامت بے حرصی اور پاک زاہدانہ زندگی تھی۔ آپ کی تاریخ ولادت بہ قول فرشتہ ۵۸۴ھ اور بہ قول الہدیہ صاحب سیر الاقطاب ۵۹۵ھ ہے۔ لیکن اخبار الاخیار اور سفینۃ الاولیا میں ہے کہ آپ نے پچانوے برس کی عمر میں پانچویں محرم ۵۶۴ھ کو وفات پائی۔ اس لحاظ سے منہ ولادت ۵۶۹-۷۰ھ بنتا ہے۔ فرشتہ نے بھی آپ کی عمر ۹۵ برس ہی لکھی ہے لیکن سال وفات ستین و سبع مائے (۷۶۰) لکھا ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیوں کہ اس سے پہلے اس نے لکھا ہے کہ حضرت نظام الدین ۵۶۶ھ شوال کے مہینے میں آپ سے جب مل کر واپس دہلی جانے لگے تو اس وقت آپ بیماری میں مبتلا تھے اور آپ نے فرمایا تھا ”جاؤ تمیں خدا کے سپرد کیا“ اس وقت آپ کی آنکھوں میں آنسو رواں تھے۔ پھر بہ قول فرشتہ آپ پنجم ماہ محرم کو فوت ہوئے (دراصل فرشتہ کے مطابق ۵۶۷ھ ہونا چاہیے جسے کاتب یا مصحح نے ۵۶۰ھ کر دیا)۔ سیر الاقطاب میں دن تو وہی ہے لیکن سنہ وفات ۵۶۹ھ ہے۔ واللہ اعلم۔ گنج شکر کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ ۱۰ سالہ روز تک افطار نہ کی جس کے سبب آپ بے حد نحیف ہو گئے۔ اسی حالت میں اپنے مرشد کی طرف جا رہے تھے کہ راستے میں پاؤں لڑکھوڑایا اور آپ گر گئے جس کے سبب آپ کے دھن مبارک میں کچھ مٹی بڑ گئی (اخبار الاخیار اور سیر الاقطاب میں ہے کہ جب آپ بے طاقتی سے زمین پر گرے تو چند سنگریزے آپ کے ہاتھ میں آ گئے) اور وہ تمام شکر بن گئی۔ جب آپ مرشد کے پاس پہنچے تو انہوں نے فرمایا ”فرید یہ جو مٹی تیرے منہ میں پڑی ہے اس سے خدا نے تیرے وجود کو گنج شکر بنا دیا ہے۔ تو ہمیشہ میٹھا رہے گا۔“ (تاریخ فرشتہ جلد دوم صفحہ ۳۸۳، ۳۸۸، ۳۹۰۔ اخبار الاخیار صفحہ ۵۲-۵۳۔ سیر الاقطاب مطبوعہ لکھنؤ ۱۹۱۳ء صفحہ ۱۶۱، ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۷۷۔ سفینۃ الاولیا صفحہ ۹۶-۹۷۔ سیر المتاخرین مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۲۵۔ آب کوثر بار سوم صفحہ ۲۴۴، ۲۴۵)

۴۔ شیخ عثمان سیاح : شیخ وحید الدین عثمان۔ آپ کا اصلی وطن دہلی ہے۔ آپ نے بہت سیاحت کی۔ کئی مرتبہ شیخ نصیر الدین چراغ

کی مجلس میں حاضر ہوئے اور سماع کیا - چراغ دہلی (شیخ نصیر الدین) سے روایت ہے کہ جب آپ شیخ رکن الدین ابوالفتح کے مرید ہوئے تو آپ نے اس قدر ترک و تجرید کی کہ سوائے ایک معمولی سی لنگوٹی کے اور کچھ نہ پہنتے - اسی حال میں آپ اپنے مرشد کے ساتھ ملتان گئے اور عوارف ان سے پڑھی اور قرآن مجید حفظ کیا - آپ نے اسی حالت میں حج بھی کیا - ایک سال مدینہ میں رہے - پھر حج کے موقع پر مکہ معظمہ گئے اور طواف میں مشغول ہو گئے - کہتے ہیں کہ چون کہ اس وقت موسم بڑا گرم تھا ، حضرت خضر حاضر ہوئے اور انہوں نے اپنی آستین سے ان پر سایہ کیا - اگرچہ آپ نے نہ پہچانا لیکن ان سے کوئی بات نہ کی ، جب واپس ملتان پہنچے تو مرشد نے کہا کہ تم نے اچھا کیا جو جلد آگئے وگرنہ فتنہ خالق کا موجب بنتے - اس کے بعد انہوں نے اپنا خاص لباس آپ کو پہنایا اور اپنے سر سے ہگڑی اتار کر آپ کے سر پر رکھ دی - بادشاہ وقت غیاث الدین تغلق ایک موقع پر آپ سے ناراض ہو گیا تھا اور وہ آپ کو بہت بڑی سزا دینا چاہتا تھا ، لیکن بعد میں ناراضگی دور ہو گئی - (اخبار الاخیار صفحہ ۱۳۱ - تاریخ فرشتہ جلد دوم صفحہ ۳۱۴-۳۱۵) -

۵ - شیخ رکن الدین ابوالفتح : آپ شیخ صدرالدین بن بہاء الدین زکریا رحمہ کے فرزند تھے - آپ کی کنیت ابوالفتح اور لقب فضل اللہ ہے بہ قول دارا شکوہ آپ نے نویں جمادی الاول (فرشتہ نے ۱۸ رجب لکھا ہے اور سنہ کوئی نہیں دیا) ۷۳۵ھ کو بہ عمر ۸۸ سال وفات پائی - اس لحاظ سے آپ کی تاریخ ولادت ۳۸-۶۴۷ھ بنتی ہے - کہتے ہیں کہ آپ ابھی ماں کے شکم میں ہفت ماہہ تھے کہ ایک دن آپ کی والدہ حضرت خواجہ بہاء الدین زکریا کو سلام کرنے کے لیے آئیں - حضرت خواجہ نے اٹھ کر تعظیم کی - آپ کی والدہ کو اس پر بڑا تعجب ہوا - حضرت خواجہ نے فرمایا کہ یہ تعظیم اس شخص کے لیے ہے جو ہمارے شکم میں ہے - وہ ہمارے خاندان کا چراغ اور شفیع ہے - جب آپ چار برس کے تھے ، تو ایک روز حضرت خواجہ اپنی دستار پلنگ کے ایک ہائے پر رکھ کر اس پلنگ پر آرام فرما رہے تھے اور آپ کے والد

شیخ صدر الدین نیچے بیٹھے تھے۔ اسی اثنا میں آپ نے یکایک وہ دستار اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لی۔ آپ کے والد مضطرب ہوئے اور زور سے بولے، رکن الدین نے ادبی نہ کر اور حضرت کی دستار اتار دے۔ حضرت خواجہ بولے، صدر الدین ایسے منع نہ کرو کیوں کہ اس نے یہ پگڑی باستحقاق پہنی ہے اور یہ دستار میں اسے بخشا ہوں۔ آپ ۱۲۸۵ء میں اپنے والد کی وفات پر ان کے جانشین ہوئے۔ آپ کے حسن خلق اور برہیزگری کی سب تاریخیں گواہ ہیں۔ اپنے زمانے میں آپ کو بڑا عروج حاصل ہوا۔ سلطان علاء الدین خلجی باوجود اپنے تکبر و غرور کے آپ کا بڑا معتقد تھا۔ اس کی زندگی میں آپ دو مرتبہ دہلی آئے۔ بادشاہ نے بڑی عیدیت سے استقبال کیا اور رخصت کے وقت کئی لاکھ سونے نذر کیے۔ آپ نے وہ رقم مستحقین میں تقسیم کر دی۔ جب خواجہ نظام الدین اولیاء کا وصال ہوا تو اس وقت آپ دہلی میں موجود تھے، چنانچہ آپ ہی نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ آپ نے ماتان ہی میں وفات پائی۔ آپ کا مزار قلعہ ماتان کے اندر ایک بڑے عالی شان روضے میں ہے۔ یہ روضہ سو فٹ بلند ہے۔ پچاس فٹ کے قریب بنیاد اور ۵ فٹ بلندی۔ یہ روضہ دراصل غیاث الدین تغلق نے اپنے لیے بنوایا تھا تاکہ خواجہ بہاء الدین زکریا کے قریب دفن ہو سکے۔ لیکن وہ دہلی میں فوت اور وہیں دفن ہوا۔ اس کے بیٹے محمد تغلق نے یہ روضہ آپ کی تدفین کے لیے دے دیا۔ (اخبار الاخیار صفحہ ۶۳۔ تاریخ فرشہ صفحہ ۱۱۳ جلد دوم۔ سنینۃ الاولیاء صفحہ ۱۱۶۔ آب کوثر صفحہ ۳۰۳، ۳۰۵)

۶۔ سلطان غیاث الدین : اس کا نام غازی الملک تھا۔ اس کے باپ کا نام تغلق تھا جو غیاث الدین بلبن کا غلام تھا۔ خسرو شاہ پر فتح حاصل کرنے اور اسے قتل کرنے کے بعد یکم شعبان ۷۲۱ھ (بدایونی نے ۷۲۰ھ لکھی ہے) کو سلطان غیاث الدین کے لقب سے تخت دہلی پر متمکن ہوا۔ یہ قول فرشتہ اس کی ماں جاٹ قوم میں سے تھی۔ اس لحاظ سے یہ دوغلا ٹھہرا۔ یہ بڑا منتظم اور مدبر شخص تھا۔ اس نے ایک ہفتے کے اندر ہی سلطنت کے تمام درہم برہم کارخانہ کو کال عہدگی سے سنوار

کر رکھ دیا۔ بہ قول بدایونی جس تیزی اور ہوشیاری سے اس نے نظم و نسق کی اصلاح کی وہ شاید دوسروں سے سالہا سال میں بھی نہ ہوتی۔ بہ قول فرشتہ یہ بڑا حلیم و کریم اور عاقل و سلیم تھا اور عصمت و پاکیزگی گویا اس کی جبلت میں پیدا کی گئی تھی۔ پانچ وقت نماز باجماعت ادا کرتا اور صبح سے شام دیوان میں بیٹھ کر لوگوں کے احوال اور ملکی و مالی معاملات میں مشغول رہتا۔ اس نے ماہ ربیع الاول ۷۲۵ھ میں وفات پائی۔ وفات کا واقعہ اس طرح ہے کہ یہ مہم بنگالہ سے جب واپس دہلی آ رہا تھا تو راستے میں افغان پور کے مقام پر اس کے بیٹے الخ خاں نے ایک قلعہ نما محل تین دن میں تیار کروایا تاکہ بادشاہ جب وہاں سے گزرے تو اس محل میں قیام کرے اور دوسرے روز صبح تغلق آباد میں داخل ہو۔ چنانچہ بادشاہ کی آمد پر الخ خاں استقبال کے لیے بڑھا۔ بادشاہ نے وہیں قیام کیا۔ اس کی ضیافت کا بڑا شاہانہ انتظام کیا گیا تھا۔ بادشاہ نے محل کے اندر ہی کھانا کھایا۔ دوسرے لوگ اس خیال سے کہ بادشاہ کھانا کھانے کے فوراً بعد سوار ہو جائیں گے، کھانا کھاتے ہی انتظام کے لیے باہر نکل آئے۔ سلطان البتہ ہاتھ دھونے کے انتظار میں بیٹھا رہا۔ لیکن اچانک چھت گر پڑی اور وہ جاں بحق ہو گیا۔ اس سلسلے میں مختلف قیاسات ہیں۔ مثلاً بدایونی اور ابوالفضل کے خیال میں الخ نے یہ محل کھوکھلا بنوایا ہوگا۔ ابن بطوطہ کے مطابق اس محل کی بنیاد لکڑی کے ستونوں پر اس طرح رکھی گئی تھی کہ اگر اس کے ایک خاص موقع پر ہاتھی کھڑا کیا جائے تو تمام مکان گر پڑے۔ فرشتہ نے لکھا ہے کہ بہ قول حاجی محمد قندھاری جس وقت بادشاہ ہاتھ دھونے میں مصروف تھا آسمان سے بجلی گری اور محل کی چھت بھاڑ کر اس کے سر پر گری۔ بعض کہتے ہیں کہ الخ خاں اپنے باپ کو مارنا چاہتا تھا اس لیے اس نے اس قسم کا محل بنوایا۔ فرشتہ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ الخ خاں اس وقت خود بادشاہ کے دسترخوان پر موجود تھا۔ اس وقت یہ کرامت کہاں سے پیدا ہوئی کہ جونہی وہ اٹھ کر جائے تو محل کی چھت بادشاہ پر گر پڑے۔ وہ بجلی والے واقعے کو قرین صحت جانتا ہے۔

لیکن ابن بطوطہ کے مطابق محل دانستہ طور پر ایسا بنایا گیا تھا کہ جس وقت اس پر ہاتھی چڑھے تو وہ گر پڑے۔ بعض نے اس صنعت کو طلسم سے تعبیر کیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ بادشاہ جب نماز پڑھنے لگا تو تمام لوگ باہر آ گئے۔ محل میں صرف بادشاہ اور اس کا چہیتا شہزادہ محمود رہ گیا۔ پھر ایک ہاتھی خاص مقام پر لایا گیا۔ جونہی ہاتھی وہاں پہنچا تمام محل دہاکے کے ساتھ گر پڑا۔ یہ سارا ڈرامہ جو ناخاں نے کھیلا۔ اس نے ملبہ نکالنے میں بھی تاخیر کی۔ جب ملبہ کھودا گیا تو بادشاہ اپنے بیٹے پر جھکا ہوا تھا جیسے اسے بچانے کے لیے اٹھانے لگا ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ بادشاہ اس وقت زندہ تھا لیکن اس کا کام تمام کر دیا گیا اور اسے راتوں رات تغلق آباد سے مقبرے میں لے جا کر دفن کر دیا گیا۔ واللہ اعلم۔ (تاریخ فرشتہ جلد اول مطبوعہ نول کشور صفحہ ۱۳۰-۱۳۲۔ منتخب التواریخ اردو ترجمہ صفحہ ۱۲۰، ۱۲۳۔ مفتاح التواریخ از ولیم تھامس بیل صفحہ ۸۲)

۷۔ خسرو خان : ناصر الدین خسرو خان، یہ سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی کا محبوب تھا، پہلے اس کا نام حسن پرداز بیچہ تھا۔ مبارک شاہ اس پر اس قدر فریفتہ تھا کہ اس نے اسے وزارت کے منصب پر، جس کا وہ اہل نہ تھا، فائز کیا۔ ۵۷۲۱ھ میں جب بادشاہ مارا گیا (بقول بدایونی اس میں خسرو کا ہاتھ تھا) تو یہ اپنے قبیلے والوں کی مدد سے ناصر الدین کے لقب سے تخت پر بیٹھا۔ بقول بدایونی و فرشتہ اس کے تخت پر بیٹھتے ہی ہندوستان میں اسلامی شعائر کا زوال ہونے لگا۔ ہندوؤں کے رسم و رواج ترقی کرنے لگے۔ ہندوؤں نے یہاں تک کیا کہ کھلے بندوں بت پرستی کرتے اور قرآن شریف کو کرسی کی جگہ استعمال میں لائے اور اس پر بیٹھتے۔ اس نے عوام و خواص کی تالیف قلب کے لیے ان خزانوں کا منہ کھول دیا جو علاء الدین اور قطب الدین کے وقت سے جمع تھے۔ لیکن اس کی نمک حرامی اور بے دینی کی وجہ سے لوگ اس سے برگشتہ خاطر ہی رہے۔ اسے غازی الملک نے ۵۷۲۱ھ میں شکست دے کر قتل کر دیا (بقول بدایونی ۵۷۲۰ھ)۔ ابن بطوطہ کے مطابق اسے گرفتار کر کے غازی الملک کے سامنے پیش کیا گیا تو اس نے

کھانا مانگا۔ اسے کھانا کھلایا گیا۔ پھر اس نے کہا کہ مجھے رسوا نہ کرو اور میرے ساتھ شاعانہ سلوک کرو۔ غازی الملک نے اسی جگہ جہاں قطب الدین مبارک شاہ قتل ہوا تھا، لے جا کر اسے قتل کروا دیا اور اس کی لاش چھت پر سے نیچے پھنکوا دی۔

(تاریخ فرشتہ صفحہ ۱۲۴، ۱۲۸ - منتخب التواریخ اردو ترجمہ صفحہ ۱۱۶، ۱۱۹ - مفتاح التواریخ صفحہ ۷۹)

۸۔ آپ کا ذکر کسی گزشتہ حاشیے میں گزر چکا ہے۔

۹۔ یہاں کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے، کیوں کہ اس موقع پر جیسا کہ صاحب سیرالاولیا نے لکھا ہے، مولانا فخرالدین زراذی (جن کا ذکر اس سے پہلے کسی حاشیے میں گزر چکا ہے) موجود تھے، فخر الدین رازی نہیں (ملاحظہ ہو دربار ملی صفحہ ۶۰)۔ تاریخ فرشتہ میں انہی مولانا زراذی کو کئی ایک جگہ پر 'ارادی' بھی لکھا ہوا ہے (ملاحظہ ہو تاریخ فرشتہ چاپ نول کشور، جلد دوم صفحہ ۳۹۷ سطور ۱۲، ۱۳)۔ یہاں صحیح لفظ زراذی ہی ہے۔

(ملاحظہ ہو اخبار الاخبار صفحہ ۹۱ - تذکرۂ علمائے ہند صفحہ ۱۶۰)

۱۰۔ کسی کے قول پر بغیر دلیل کے عمل کرنے والا۔

۱۱۔ امام ابو حنیفہ رض: آپ کا نام نعمان اور کنیت ابو حنیفہ ہے۔ والد کا نام ثابت ہے۔ آپ کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی۔ آپ اہل کوفہ کے قبیلہ تیم اللہ کے مولیٰ تھے۔ آپ کے آبا و اجداد کابل کے فارسی تھے۔ پہلے آپ ریشمی کپڑے کی سوداگری کرتے تھے، پھر علوم دین حاصل کرنے کی طرف متوجہ ہوئے۔ جن صحابہ رض سے ملے ان سے اکتساب علوم دینیہ کیا اور روایات نقل کیں، حتیٰ کہ علوم دینیہ میں ایسی شہرت حاصل کر لی کہ خلیفہ منصور نے آپ کو عہدہ قضا پیش کرنا چاہا۔ لیکن آپ نے قبول نہ کیا۔ آپ کا رنگ گندمی اور قد میانہ تھا۔ نہایت خوش الحان، بلند آواز اور خوش مقال تھے۔ بڑے خشوع و خضوع کرنے والے، غور و فکر کرنے کی وجہ سے دیر تک خاموش رہنے والے اور قانع مزاج تھے۔ لوگوں کی غیبت سے کوسوں دور رہتے

اور اپنے دشمن کا بھی کبھی برائی سے ذکر نہ کرتے۔ امام مالک و آپ کے علم و عمل کے بارے میں فرماتے ہیں ”وہ ایک ایسی قوت استدلال کے مالک ہیں کہ اگر میں ان سے اس ستون کو سونے کا بتانے کے لیے کہوں تو وہ نہایت مضبوط دلائل سے اسے ثابت کر دیں گے۔“ آپ نے ۱۵۰ھ میں بہ مقام بغداد وقت پائی۔ بہ قول دارا شکوہ آپ کا مزار پرانے شہر بغداد کے متصل ہے۔ آپ سے یہ کتب منسوب ہیں : الفقه الاکبر فی اصول الدین ، المخرج فی الحیل - نیز ایک وصیت نامہ جو آپ نے اپنے اصحاب کو اصول میں کیا ہے۔ (تاریخ ادب عربی از استاد احمد حسن زیات ، اردو ترجمہ از عبدالرحمان طاهر سورتی صفحہ ۵۵۶ ، ۵۵۷ ، سفینۃ الاولیاء صفحہ ۳۳) -

۱۲۔ بہاء الدین زکریا : شیخ الاسلام بہاء الدین ابو محمد زکریا ملتانی قرشی - کنیت ابو محمد و ابو البرکات - آپ وجیہ الدین محمد بن کمال الدین علی شاہ قریشی کے فرزند تھے - بہ قول فرشتہ آپ کے جد بزرگوار کمال الدین علی شاہ قریشی مکہ معظمہ سے خوارزم آئے اور وہاں سے ملتان پہنچے - آخر میں کوٹ کرور (ملتان) دارا شکوہ نے کوٹ گرد لکھا ہے) میں آکر سکونت پذیر ہو گئے - یہیں آپ بہ قول فرشتہ ۵۵۸ھ ، بہ قول دارا شکوہ ۵۶۶ھ اور بہ قول ابو الفضل ۵۶۵ھ میں پیدا ہوئے - بارہ برس کے تھے کہ آپ کے والد فوت ہو گئے - سن رشد کو پہنچے تو خراسان کا سفر اختیار کیا اور تحصیل علوم ظاہری میں مصروف ہو کر عظیم شہرت پائی - ۱۵ برس وہاں تدریس و افتادہ علوم میں مصروف رہے - وہاں سے کچھ عرصہ بعد مکہ چلے گئے اور حج کیا - بعض کے مطابق مدینہ میں ۵ برس مجاور رہے اور شیخ کمال الدین محمد یعنی محدث کبیر سے درس حدیث لیا - پھر بیت المقدس کا سفر اختیار کیا - وہاں سے بغداد تشریف لائے - یہاں شیخ شہاب الدین سہروردی کے ہاتھ پر بیعت کی - خواجہ نظام الدین اولیاء سے منقول ہے کہ آپ نے شیخ سہروردی رح سے ۱۷ روز میں خرقہ خلافت پایا ، اور وہ دولت حاصل کی جو دوسروں کو سالوں میں نصیب نہیں ہوئی - جب شیخ سہروردی رح کے پرانے خادموں نے ان سے شکایت کی کہ زکریاء کو

اتنی تھوڑی مدت میں آپ نے کیوں خرقہ خلافت دیا ہے تو شیخ نے فرمایا ، تم لوگ کیلی لکڑی لائے ہو ، وہ سوکھی لکڑی لایا ہے ۔

آپ اپنے مرشد کے حکم پر ملتان تشریف لائے تاکہ لوگوں کو راہ ہدایت دکھائیں ۔ یہاں آ کر آپ نے شادی کی جس سے آپ کے اولاد ہوئی ۔ آپ کے مرید بہت نامور ہیں ، جن میں سید جلال بخاری ، فخرالدین ابراہیم عراقی اور امیر حسین صاحب نزہت الارواح خاص طور پر قابل ذکر ہیں ۔ کہتے ہیں جب آپ بغداد سے ملتان تشریف لائے تو ارباب حسد نے یہ بتانے کے لیے کہ یہاں آپ کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے ، دودھ کا بھرا ہوا پیالہ آپ کے پاس بھیجا ۔ آپ نے اس بھرے ہوئے پیالے کے اوپر پھول رکھ دیا ، جس کا مطلب یہ تھا کہ ہمارے لیے اسی طرح اس شہر میں جگہ ہے ۔ اس سے حاسد لوگ خاموش ہو گئے ۔

آپ کی وفات کا واقعہ عجیب ہے ۔ تذکروں میں ہے کہ ایک روز ایک نورانی شخص (خواجہ نظام الدین اولیا کے مطابق ایک مرید) نے ایک خط لا کر آپ کے فرزند شیخ صدر الدین کو دیا کہ وہ یہ خط آپ کو اندر پہنچا دے ۔ آپ اس وقت حجرے میں عبادت میں مصروف تھے ۔ شیخ صدر الدین نے خط کا عنوان دیکھا تو متحیر ہوئے ۔ وہ خط والد کو جا کر دیا ۔ آپ نے وہ خط پڑھا تو اسے لیٹ کر نعرہ مارا اور اسی رات آپ کا انتقال ہو گیا ۔ یہ واقعہ بہ قول ابو الفضل ۷ ماہ صفر ۸۶۵ھ ، بہ قول فرشتہ ۱۷ صفر ۸۶۶ھ ، بہ قول دارا شکوہ جمعرات ۷ صفر ۸۶۶ھ اور بہ قول عبدالحق محدث ۷ صفر ۸۶۱ھ کو رونما ہوا ۔ ملتان میں دفن ہوئے ۔

آپ بہت بڑے صوفی تھے ۔ تمام تذکرہ نگار آپ کا ذکر بڑے احترام سے کرتے ہیں ۔ فرشتہ نے آپ کو ’زبدۃ الاتقیاء و خلاصۃ الاولیاء‘ لکھا ہے ۔ دارا شکوہ لکھتا ہے کہ آپ علوم ظاہر و باطن ، فقہ ، حدیث ، اصول و فروع میں عالم و کامل اور قطب و غوث وقت تھے ۔ بہ قول صاحب اخبار الاخیار ”آپ صاحب کرامات ظاہرہ و مقامات باہرہ و برکات

شاملہ تھے۔ صاحب سلسلۃ الذہب نے آپ کو ’رئیس اولیائے ہند‘ لکھا ہے۔

خواجہ نظام الدین اولیاءؒ سے منقول ہے کہ اگر آپ کسی کو کوئی چیز دیتے تو عمدہ چیز دیتے۔ جو معلم آپ کے فرزندوں کو پڑھایا کرتے آپ ان پر بڑی عنایت کرتے، اور ان کے دامن سونے چاندی سے بھر دیتے۔ (آئین اکبری جلد ۳ صفحہ ۲۷۸۔ اردو ترجمہ فوائد الفوائد صفحہ ۳۳، ۱۸۰، ۱۸۱۔ تاریخ فرشتہ جلد ۲ صفحہ ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۹۔ اخبار الاخبار صفحہ ۲۶-۲۸۔ سلسلۃ الذہب بہ حوالہ اخبار الاخبار صفحہ ۲۷۔ سفینۃ الاولیاء صفحہ ۱۱۴۔ سیر المتاخرین مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۲۴۔ تذکرہ علمائے ہند صفحہ ۳۲، ۳۳)۔

ملاظہوری (صفحہ ۳۵۱)

- ۱۔ وہ علمائے جو اوقات عزیز قیل و قال میں صرف کرتے ہیں۔
- ۲۔ حجاز شہر کا نام اور موسیقی کا ایک مقام۔
- ۳۔ گھونگرو، موسیقی کا ایک مقام۔
- ۴۔ عراق شہر کا نام اور موسیقی کا ایک مقام۔ تال ہندی ساز ہے اور طنبورہ ترکی۔ اس فقرے میں رعایت لفظی سے کام لیا گیا ہے۔
- ۵۔ وہ جو گانے میں دوسرے کی پیروی کرے۔
- ۶۔ دف اندر سے خالی اور اوپر سے کھال کے سبب بند یعنی بھری ہوئی ہوتی ہے۔ مطلب یہ کہ دف میرے اس قول کو (جو پہلے مصرع میں ہے) صحیح ثابت کرتی ہے (دف سے نغمے نکالتے ہیں)۔
- ۷۔ نوازنے والا، دوسرے معنی ساز بجانے والا۔
- ۸۔ قانون ایک عام معنی میں، دوسرے معنی ایک باجا کے ہیں۔
- ۹۔ گانے میں دوسرے کی آواز کو مدد دینا۔
- ۱۰۔ موسیقی کی اصطلاح بہ معنی راگ۔

۱۱ - ستارے کا نام -

۱۲ - مریخ ، خورشید ، مشتری ، زہرہ ، منشی فلک سب ستارے ہیں -

۱۳ - نوشیروان یا انوشیروان یعنی انوشک رواں جس کے معنی صاحب روح جاوید کے ہیں - اس کا نام خسرو (اول) تھا - اس کا دور ایران میں ساسانی عہد حکومت کا ایک زریں دور سمجھا جاتا ہے - یہ ایک دھقان کی لڑکی سے تھا ، جس سے اس کے باپ قباد نے بلاش (جو قباد کا بھائی اور تخت کا دعوے دار تھا) سے فرار کے موقع پر نیشاپور میں شادی کی تھی - یہی وہ بادشاہ ہے جس کے عہد میں آن حضرت (صلعم) کی ولادت ہوئی اور اس کے محل میں اس موقع پر شکاف پڑ گئے تھے - ۵۳۱ء میں جب اس کا باپ بیمار پڑا تو اس نے اس کی جانشینی کا اعلان کر دیا - اس نے تخت نشین ہوتے ہی مزدکیوں کا خاتمہ کیا - اس طرح ملک میں امن و امان قائم ہوا - اس نے اپنے حکام کو ، بہ قول نظام الملک طوسی ، یہ تاکید کر دی تھی کہ لوگوں کے ساتھ ایمان داری اور مہربانی سے برتاؤ کریں - لیکن وہ باز نہ آئے اور انہوں نے ظلم و جور روا رکھا تو اس نے پھر انہیں بلا کر نصیحت کی اور پھر بھی جب حالات نہ بدلے تو اس نے بڑے بڑے حکام کو سزا دینے سے گریز نہ کیا - اس سلسلے میں کئی ایک حکایات ملتی ہیں - خسرو پہلا ساسانی بادشاہ تھا جس نے مذہبی علما کو اپنے تابع فرمان کیا ورنہ اس سے پہلے بادشاہ ان کا کہنا مانا کرتے تھے - ان یتیم بچوں کو جن کے باپ مزدکی فتنہ میں مارے گئے تھے اور وہ عسرت کی زندگی بسر کر رہے تھے ، اپنے بھیجے بنا لیا - لڑکیوں کو ان کے رقبے کے مطابق شریف گھرانوں میں بیاہا اور شاہی خزانے سے انہیں جہیز دے - لڑکوں کی شادیاں نجیب خاندانوں میں کیں اور خزانے سے مہر دلوائے - اس نے تمام اراضی مزروعہ کی پیمائش کر کے لگان کی نئی شرحیں مقرر کیں - اور یہ کام اس نے ایسے لوگوں سے کروایا جو منصف اور ایمان دار تھے - داخلی امور میں بہت سی اصلاحات کے بعد اس نے

خارجی پالیسی میں بھی تبدیلی کی۔ مثلاً روم سے، جس سے آئے دن ایران کی لڑائیاں ہوتی رہتی تھیں، صلح کی، اگرچہ آخر میں بعض اسباب کے تحت آسے پھر روم سے ٹکر لینی پڑی۔ اس نے کئی ایک مہمیں سرانجام دیں جن میں لازیکا کی مہم، انطاکیہ کی فتح وغیرہ شامل ہیں۔ مشرقی روایات میں خسرو اول ایک ایسا بادشاہ مانا گیا ہے جو عدل و انصاف کا نمونہ ہے۔ عربی اور فارسی کی تصنیفات میں ایسی بے شمار حکایتیں ملتی ہیں جو اس کی عدل گستری کی مثالیں پیش کرتی ہیں۔ سیاست نامہ میں ایک حکایت ہے کہ خسرو نے اپنے محل میں گھنٹی لٹکا رکھی تھی اور زنجیر بندھوا دی تھی تاکہ جس کسی پر کوئی ظلم ہو، وہ بادشاہ سے شکایت کرنے کے لیے زنجیر کو کھینچے۔ ساڑھے سات برس تک اس کو کسی نے نہ کھینچا۔ اس مدت کے بعد ایک دن گھنٹی بجی۔ دیکھا تو معلوم ہوا کہ ایک خسارشی گدھا زنجیر کے ساتھ اپنا جسم رگڑ رہا تھا۔ خسرو نے اسی وقت اس کے مالک کو بلا کر تاکید کی کہ اس کو اچھی طرح رکھے۔ ایک موقع پر اس کی مملکت کے ایک حصے میں ترکستان سے بہت سے بھیڑے آ گئے۔ اسے بتایا گیا کہ یہ اس وجہ سے آئے ہیں کہ اس مملکت میں ظلم ہو رہا ہے۔ اس نے فوراً تحقیق کے لیے اپنے تبرہ آدمی مقرر کیے۔ انہوں نے اطراف و اکناف سلطنت میں پہنچ کر حال کی بدکرداری کی اطلاع دی۔ چنانچہ اس نے نوے حکام کی گردنیں اڑا دیں جنہوں نے عوام پر ظلم و جور پھیلا رکھا تھا۔ ان باتوں سے قطع نظر اس کی عیاری کی مثالیں بھی اکثر تواریخ میں ملتی ہیں جن میں سے کچھ کرسٹن سین نے اپنی کتاب میں درج کی ہیں۔ اس نے ۶۵۷ء میں تیسفون کے مقام پر وفات پائی۔ (سیاست نامہ از نظام الملک طوسی اردو ترجمہ مطبوعہ لاہور صفحہ ۳۵ بعد، روضۃ الصفا مطبوعہ ۱۹۱۳ء لکھنؤ جلد اول صفحہ ۲۵۸-۲۶۰، ایران بعہد ساسانیان صفحہ ۴۸۳ بعد، خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۴۴-۴۵، تاریخ ساسانیان صفحہ ۱۱۷)

۱۴۔ تثار: یہاں کی مشک بہت مشہور ہے۔ مطلب یہ کہ اس کے بال بے حد خوشبودار ہیں۔

۱۵ - یعنی جس طرح دوسرے سلاطین اہل ہنر کے محتاج ہیں ہمارا مدح محتاج نہیں ہے ۔

۱۶ - زر لٹانے میں بے حد سخی ہے لیکن دلوں کو اپنے قبضے میں رکھتا ہے یعنی ”دل بدست آور.....“ کے مقولے پر عمل کرتا ہے ۔

۱۷ - افلاطون: مشہور یونانی فلسفی ۔ یہاں اس لفظ کا استعمال دانائی کے لیے ہوا ہے ۔

۱۸ - مشہور اسکندر اعظم یونانی بادشاہ جس نے ایک دنیا کو اپنے قبضے میں کر لیا تھا ۔ یہاں بہ معنی ’بادشاہ‘ کے استعمال ہوا ہے ۔

۱۹ - باربد کا لفظ مغنی کے معنوں میں ہے ۔ خسرو دوم (خسرو پرویز متوفی ۶۲۸ء) کا درباری گویا تھا ۔ بقول ثعالبی اس کا وطن مزو تھا ۔ اس کا ایک رقیب سرکش نامی تھا ۔ اس نے بڑی کوشش کی کہ اس کی دربار تک رسائی نہ ہو ، لیکن اس نے کسی نہ کسی ڈھنگ سے اپنے گانے کی آواز بادشاہ کے کانوں تک پہنچا دی اور اس کے بعد وہ اس کا مقرب بن گیا ۔ روایت کی رو سے ایرانیوں کی موسیقی کا موجد باربد ہی ہے ۔ کرسٹن سین لکھتے ہیں کہ ”دراصل ایرانیوں کی موسیقی تو اس سے زیادہ پرانی ہے ۔ لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اس با کمال استاد نے سامانیوں کی موسیقی پر بہت بڑا اثر ڈالا ہے ، جو عہد اسلامی میں عربوں اور ایرانیوں کے فن موسیقی کا سب سے بڑا منبع تھی اور غالباً وہ اثر اب بھی اسلامی ممالک میں باقی ہے جہاں اس فن کی حفاظت میں حد سے زیادہ قدامت پسندی برتی گئی ہے ۔“ ثعالبی کے مطابق اس نے ایک موقع پر بادشاہ کو ایک ایسی راگنی سنائی جسے سن کر بادشاہ کو اتنی خوش ہوئی جتنی کہ ایک شخص کو افلاس کے بعد دولت مند بننے سے ہوتی ہے ۔ ایک روایت کی رو سے اس نے بادشاہ کی مجالس کے لیے تین سو ساٹھ راگنیاں تصنیف کی تھیں تاکہ سال میں ہر روز ایک نئی راگنی سنا سکے ۔ اس کے منہ سے نکلی ہوئی بات استادان موسیقی کے لیے قانون کا حکم رکھتی تھی جو سب کے سب اس کے خرمین کے خوشہ چین تھے ۔ (ایران بعہد ساسانیان از پروفیسر آرتھر کرسٹن سین اردو ترجمہ از پروفیسر ڈاکٹر محمد اقبال مطبوعہ دہلی صفحہ ۶۴۹-۶۵۱ ، خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۴۹ ، تاریخ ساسانیان صفحہ ۱۵۶)۔

۲۰۔ پرویز بہ معنی بادشاہ۔ خسرو پرویز یا خسرو دوم اپنے باپ

کے بعد ۵۹۰ء میں تخت نشین ہوا۔ جس وقت اس کے باپ ہرمز چہارم کو معزول کیا گیا اس وقت یہ اپنی فوج کے ساتھ آذر بائجان میں تھا۔ فوراً وہاں سے طیسفون روانہ ہوا، اور وہاں پہنچ کر تاج شاہی سر پر رکھا۔ تخت نشینی کے کچھ عرصہ بعد اسے بہرام چوہیں سے، جو اس کے باپ کا سپہ سالار تھا، شکست کھا کر بھاگنا پڑا۔ بھاگ کر یہ سلطنت روم میں جا پہنچا اور خود کو وہاں کے قیصر ماریس کی پناہ میں دے دیا۔ بعد میں خسرو نے قیصر روم کی فوجوں کی مدد سے بہرام کو شکست دی اور تخت پر متمکن ہوا، لیکن موبد (مذہبی علما) اب اس سے خوش نہ تھے کیوں کہ عیسائی مملکت میں رہنے کے سبب وہ ہر قسم کے عیسائی توہمات کی طرف مائل ہو گیا تھا اور ایک عیسائی بیوی شیریں (یہ وہی شیریں ہے جسے ہمارے شعرا نے فرعاد کی محبوبہ کہا ہے) جو اس کی چھٹی بیوی تھی، اس قسم کے عقاید میں اس کی موید

تھی۔ خسرو نے اپنے آپ کو محفوظ کرنے کے لیے اپنے بعض امرا پر عتاب کیا۔ ایک کو قتل کروا دیا، دوسرے نے بغاوت کر دی۔ کچھ عرصہ بعد وہ بھی مغلوب ہوا۔ ماریس کے مرنے کے بعد اس نے روم پر حملہ کر دیا اور کچھ علاقوں کو زیرِ نگیں لے آیا۔ روم سے جو آخری لڑائی اس نے لڑی اس میں اس نے راہ فرار اختیار کی۔ لیکن چون کہ اس کا سلوک عوام و خاص سے اچھا نہ تھا، اس لیے اسے ۶۲۸ء میں قتل کر دیا گیا۔ طبری اس کے بارے میں لکھتا ہے کہ ”اقبال مندی نے اسے متکبر اور خود پسند بنا دیا۔ وہ تباہ کن حرص میں مبتلا ہو گیا اور لوگوں کے مال و جائداد پر حسد کرتا تھا۔ اس نے خراج وغیرہ وصول کرنے کے لیے ایک موذی شخص کو مقرر کر رکھا تھا جو لوگوں کو سخت سزائیں دیتا۔ خراج نہ دینے پر جبر و تعدی کے ساتھ ان کا مال و اسباب چھین لیتا تھا۔ خسرو لوگوں کو ذلیل سمجھتا تھا۔ اس کی سیماہ دلی اور ناخدا ترسی اس درجہ تھی کہ اس نے اپنے محافظ کو جیل خانوں کے تمام قیدی جو تعداد میں

۳۶ ہزار تھے، قتل کرنے کا حکم دے دیا۔ لیکن وہ ٹال مٹول کرتا رہا۔“
(ایران بعہد ساسانیان صفحہ ۵۹۸ بعد ، خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۴۸ و ۴۹ ، تاریخ ساسانیان صفحہ ۱۴۶ بعہد)۔

۲۱۔ اعلیٰ کتاب میں ’انگشت‘ اضافت کے ساتھ ہے۔ (ملاحظہ ہو سہ نثر ملا نور الدین ظہوری مطبوعہ نامی پریس کانپور ۱۳۷۵ء صفحہ ۳۵) اگر اضافت نہ ہو تو ترجمہ اس طرح ہوگا ”جس کے مسرت افزا نعمے انگلی کے سرے سے ریخ و غم کے کان ملتے ہیں۔“

۲۲۔ چمن چمن یعنی بہت زیادہ۔

Table of the taste of his presnce - ۲۳

۲۴۔ ایک ساز کا نام۔

۲۵۔ نوازش بہ معنی بجانا ، دوسرے معنی عنایت و مہربانی۔

۲۶۔ مشہور ساز ہے۔

۲۷۔ ایک ساز۔

۲۸۔ جنتروبین ، ترازو کی مانند ایک بین۔

۲۹۔ منڈل ، ایک قسم کا ڈھول۔

۳۰۔ بہرام : یہاں مصرع اس طرح ہے :

”سزد رقصہ اگر در گور بہرام“

یہاں گور بہ معنی قبر کے ہیں ، لیکن اس میں رعایت لفظی بھی ہے۔ یعنی اشارہ ہے بہرام گور کی طرف جو گور خر کا شکار کرنے کے سبب اس لقب سے مشہور ہوا۔

بہرام گور یا بہرام پنجم یزدگرد (ساسانی بادشاہ) کا لڑکا تھا۔ اسے اس کے باپ نے بچپن ہی میں حیرہ کے عرب بادشاہ کے ہاں ، جو ساسانی بادشاہ کا باج گزار تھا ، بھیج دیا تھا۔ اسی سبب سے وہ اپنی چال ڈھال اور حرکات و سکنات میں بجائے ایرانی کے عرب معلوم ہوتا تھا۔ باپ کی وفات کے بعد (۶۲۰ء) اس کے بھائی شاپور نے تخت پر

قبضہ کرنے کی کوشش کی ، لیکن وہ مروا دیا گیا ۔ اُس کے بعد درباریوں نے خسرو کو جو یزدگرد کا رشتہ دار تھا ، تخت پر بٹھا دیا ۔ وہ بھی بہرام کے مقابلے میں زیادہ عرصہ تخت پر نہ بیٹھ سکا ۔ بہرام کو عرب بادشاہ کی حمایت حاصل تھی ۔ کہتے ہیں کہ یہ طے پایا کہ شاہی تاج کو دو شیروں کے درمیان رکھا جائے ، جو لے جائے بادشاہت اس کی ہوگی ۔ چنانچہ بہرام کام یاب ہو گیا اور اسے تخت مل گیا ۔

بہرام نے تخت نشین ہونے کے بعد سفید ہونوں کو جو تمدن ایران اور دنیا کے لیے ایک بہت بڑا خطرہ تھے ، مغلوب کیا اور ان کے بادشاہ کے (جو مارا گیا تھا) تاج کو آذر بائیجان کے ایک آتش کدہ کی زینت بنا دیا ۔ پھر اس نے رومیوں سے جنگ کی ۔ ۴۲۲ء میں ان کے ساتھ جد سالہ صلح کا بیان پانڈھا ۔

بہرام ایک تنومند اور شہ زور آدمی تھا اور ہر شخص کو زندگی کا لطف اٹھانے کی ترغیب دیتا تھا ۔ وہ بہت سی زبانوں میں گفتگو کر سکتا تھا ۔ اسے موسیقی سے بے حد شغف تھا اور اس نے دربار میں موسیقی دانوں اور گویوں کو بڑے عہدے دے رکھے تھے ۔ اس کے متعلق یہ مشہور ہے کہ یہ گور خر کا بہت شکار کیا کرتا تھا ۔ اسی لیے اسے بہرام گور کہتے ہیں ۔ لیکن کرسٹن سین کے مطابق وہ اپنی سرکش اور تیز طبیعت کی بدولت 'گور' کے لقب سے ملقب تھا ۔

اس نے ۴۳۸ء میں شکار کے دوران ایک دلدار میں پھنس کر جان دی ۔ (ایران بعہد ساسانیان ، صفحہ ۳۵۹ بعد ۔ خلاصہ تاریخ ایران ، صفحہ ۴۱-۴۰)

۳۱ - بہ معنی ارادہ ، لیے ، نغمہ وغیرہ ۔

۳۲ - خوبی و لطافت سے مملو عقل ۔

۳۳ - کور سواد ، جن کی آنکھوں کی سیاہی ڈھل گئی ہو ۔

یہاں بہ معنی علم کے اندھے ۔ دوسرا ترجمہ اس فقرے کا یہ ہوگا کہ اس کا خط دیکھنے سے نہ صرف ظاہری آنکھ ، بلکہ چشم دل بھی روشن ہو جاتی ہے ۔

۳۴۔ مراد چہرے کا سبزہ ۔

۳۵۔ مرغولہ مو ، گھونگریالیہ بال والے ۔ دوسرے معنی گوپیوں کی ایک خاص آواز جسے گٹکری کہتے ہیں ۔

۳۶۔ شاہی فرمان ۔

۳۷۔ ستارہ عطارد ، اسے دبیر فلک بھی کہتے ہیں ۔

۳۸۔ اسے مطربۂ فلک اور رقاصۂ فلک بھی کہتے ہیں ۔ اس کے متعلق مشرقی ادبی روایت یہ ہے کہ یہ زمین پر اتری تھی ۔ ہاروت و ماروت دو فرشتوں نے اس کی محبت میں دنیا تیاگ دی اور اس کی یہ سزا پائی کہ ایک کنوئیں میں الٹے لٹک رہے ہیں اور ساری دنیا کا دھواں ان کے نتھنوں میں جاتا ہے ۔ زہرہ کو پھر آسمان پر بلا کر سیارہ بنا دیا گیا ۔ رقص و سرود ، عشق و محبت اور ناز و نیاز کے چونچلے اسی دیوی سے منسوب ہیں ۔ فارسی میں اسے ناہید کہتے ہیں ۔ اور اس کی اصل شکل اناہیتہ یا اناہیتا ہے جس کے معنی پلید اور نا پاک کے ہیں ۔ اس کے دیگر نام یہ ہیں : وینس ، استرقی البستر ، افرودیٹی ، زائیدۂ کف دریا وغیرہ ۔ پہلے یہ دھرق ماتا کی علامت تھی ۔ زرخیز ، ثمر آور اور حیات بخش ۔ پھر تولید و تناسل اور عشق و محبت کی دیوی ہو گئی ۔ کیونکہ اس کے احکام کے مطابق انسانوں کو اس جذبہ پر اسرار سے آگاہ کیا ہے جس کے مختلف نام ہیں ۔

(بہ حوالہ تلمیحات اقبال ، صفحہ ۱۳۹ ، ۲۱۴)

۳۹۔ موسیقی کا ایک مقام ، راگ ۔

۴۰۔ طاقت ۔

۴۱۔ اس فقرے میں ایک لفظ 'منتسخ' آیا ہے جس کے معنی غیاث اللغات میں 'نسخہ گیرندہ' ، 'نسخہ خوانندہ' وغیرہ ہے ۔ اس کے بعد مؤلف کہتا ہے کہ بعض نے اس کے معنی 'رد کردہ شدہ' کے بھی لکھے ہیں (یہ اس صورت میں جب 'س' پر زبر ہو) ۔ لیکن 'پرشین لٹریچر ایس دی مغل کورٹ' کے مصنف نے اس کا ترجمہ یوں کیا ہے

”His writing cancels the face of the sun“ (ملاحظہ ہو

صفحہ ۲۳۵)۔ اگرچہ ’مہر‘ کے معنی محبت کے علاوہ سورج کے بھی ہیں، لیکن اس عاجز کو اپنا ترجمہ اصل کے زیادہ نزدیک معلوم ہوتا ہے، کیوں کہ تحریر کے ساتھ نسخے (کسی کتاب کا) کا زیادہ تعلق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۴۲۔ حلقہ غلامی کی نشانی ہے۔

۴۳۔ یا اس کی تعظیم کے سبب سورج روشن ہے۔

۴۴۔ جو نقاشی و مصوری کا گھر ہے۔

۴۵۔ وہ چیز جو دلہن کا منہ دیکھنے پر اسے دی جائے۔

۴۶۔ مانی، ایک مشہور ایرانی مصور و نقاش اور مذہب مانیت کا بانی۔ یہ ایرانی نسل اور عالی خاندان سے تھا۔ روایت کے مطابق اس کی ماں اشکانی خاندان سے تھی اور جب مانی کی پیدائش ہوئی تو اس وقت یہ خاندان هنوز سلطنت ایران پر حکومت کر رہا تھا۔ یہ ۶۲۱۵ء یا ۶۲۱۶ء میں مقام مسین (بابل) کے ایک گاؤں میں پیدا ہوا۔ اس نے بڑے ہو کر زمانے کے بڑے بڑے مذاہب سے گہری واقفیت کی۔ بعد ازاں اپنے مفصلہ عقائد کو ترک کر دیا۔ اسے متعدد دفعہ کشف و الہام ہوا جس میں ایک فرشتے ’توم‘ نے اس کو حقائق ربانی سے آگاہ کیا۔ بالآخر اس نے اپنے مذہب کی تعلیم دینی شروع کر دی اور فارقلیط ہونے کا دعویٰ کیا، جس کے آنے کی خبر حضرت عیسیٰ نے دی تھی۔ اس نے اپنا سب سے پہلا وعظ شاہپور اول کی تاج پوشی کے دن بہ تاریخ یکم نisan بروز اتوار ۶۲۴۲ء کو کیا۔ اس نے خود کو خاتم النبیین کہا اور یہ دعویٰ کیا کہ ”میں سابقہ مذاہب کے اکمال کے لیے آیا ہوں۔“ اس نے متعدد کتابیں اور رسائل چھوڑے ہیں، جن میں اس کی مذہبی تعلیم کے اصول درج تھے۔ ہمارے مسلمان مصنفین نے اس کے متعلق کئی افسانہ آمیز باتیں لکھی ہیں، جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ خطاطی اور مصوری میں بے حد ماہر تھا اور یہ کہ اس نے ایک کتاب بنائی جس میں ہر قسم کی تصویریں تھیں۔ اس کا نام

ارژنگ مانی تھا - مانی کو ۲۷ء میں بہرام اول کے زمانے میں بہ جرم العاد سزا دی گئی اور قید خانے میں اسے وہ وہ عذاب دیے گئے کہ وہ جان بحق ہو گیا - بعض کے نزدیک اسے سولی پر چڑھایا گیا یا زندہ کھال کھینچی گئی اور سر کاٹ کر شہر کے دروازے پر لٹکا دیا گیا۔ (مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ایران بہ عہد ساسانیان)

۴۷ - بہ معنی چرچا ، دوسرے معنی نمک کے ہیں -

۴۸ - کھول کر نہ کہنا -

۴۹ - یعنی اس میں ہزاروں موضوع پوشیدہ ہیں -

۵۰ - دو ستارے -

۵۱ - یہ بھی ایک ستارے کا نام ہے -

۵۲ - یعنی یہ شرف صرف میرے ممدوح کو حاصل ہے کہ وہ صاحب حشمت بھی ہے اور صاحب سخن بھی -

۵۳ - متن میں 'بجام شوق' ہے - اس لیے یہ ترجمہ کیا گیا ہے - لیکن 'پرشین لٹریچر ایٹ دی مغل کورٹ' کے مؤلف نے 'شوق' کے لیے 'fluency' کا لفظ استعمال کیا ہے -

۵۴ - دوسرا ترجمہ یہ ہوگا "جو ان شعروں میں کہ ان پر موقی نثار ہوں.....الخ"

۵۵ - بادشاہ دکن کے سبب دنیا مسرت سے مالا مال ہو گئی ہے - غم کی گرد اس کے نغمے کے پانی سے بیٹھ گئی ہے - موسیقار اس کے پرانے شاگرد ہیں - جو نیا نیا اس کا شاگرد بنا ہے اس کا طرز بھی استادانہ ہے - (دوسرے مصرعے میں خاک ، آب ، باد میں رعایت لفظی بھی ہے) -

۵۶ - نورس (تازہ پکا ہوا پھل) -

۵۷ - تازہ وارد -

۵۸ - ایک قسم کی گھاس جسے زلف سے بھی تشبیہ دیتے ہیں -

۵۹ - سازندوں کی اصطلاح میں گرمی ساز اور سازوں کو آگ سے گرم کرنا ۔

۶۰ - دوسرے مصرعے میں صرف 'خلیل' آیا ہے اور یہ اشارہ ہے حضرت ابراہیم کی طرف جن کا لقب 'خلیل اللہ' اور جنہیں نمرود کے حکم سے آگ میں ڈالا گیا تھا ، لیکن یہ آگ حکم خداوندی سے گلزار بن گئی تھی ۔ اس شعر میں شاعر نے ایہام سے کام لیا ہے ، کیوں کہ اس کے مدوح کا نام بھی ابراہیم ہے ۔

۶۱ - آگ ۔

۶۲ - انار کے پھول ۔

۶۳ - عادل شاہ کی رعایت سے ۔

۶۴ - نفس بہ معنی دم ، پھونک ۔

۶۵ - راگ ۔

۶۶ - موسیقی کی ایک اصطلاح بہ معنی راگ وغیرہ ۔

۶۷ - بہ لفظ ذو معنی ہے ۔ ایک معنی مجموعۂ اشعار کے ہیں اور دوسرے معنی عدالت کے ۔

۶۸ - جملہ : 'تمام' ، دوسرے معنی 'فقرہ' کے ہیں ۔

۶۹ - ہم ہشت : ایک دوسرے کے پیچھے ، مددگار ۔

۷۰ - اعتراض نہ کر سکے ۔

۷۱ - ادائے سخن کو صبیح جگہ پر لانے کے سبب ۔

۷۲ - جنہوں نے کبھی غلطی نہ کی ہو ۔

۷۳ - کشادہ ہونا ، کشادگی ۔

۷۴ - یہاں لفظ قیر آیا ہے ۔ یہ ایک سیاہ روغن ہوتا ہے جسے

لوگ رال بھی کہتے ہیں ۔ ایک قسم کی سریش ۔

۷۵ - سفید ہوتا ہے ۔

۷۶ - ایک کڑوا پھل ۔

۷۷ - ظل اللہ ، بادشاہ کو خدا کا سایہ کہتے ہیں ۔

۷۸ - نقل ، وہ چیز جو شراب پینے کے بعد منہ کا ذائقہ بدلنے کے لیے کھاتے ہیں ۔

۷۹ - عقول ، عقل کی جمع ۔ فرشتوں کو عقول کہتے ہیں ۔
یہاں عقل کی جمع کے طور پر ہی یہ لفظ استعمال ہوا ہے ۔

۸۰ - انداز و طرز ادا ۔

۸۱ - آگاہی ، غیر محسوس اشیا کو دریافت کرنا ۔

۸۲ - نازک و لطیف ۔

۸۳ - ہتزاز ، ہلنا ۔

۸۴ - مطلب یہ کہ تاروں کو ذرا چھیڑ کر ہی وہ بڑے بڑے
نفع پیدا کر دیتا ہے ۔

۸۵ - عظیم کے معنوں میں ۔ کوتاہ کی رعایت سے بلند کا لفظ استعمال
کیا ہے ۔

۸۶ - یعنی لوگوں کے دل اوہام کا شکار ہیں ۔

۸۷ - نوروز ، یہ دن یا تہوار ایران میں قبل از اسلام بھی منایا
جاتا رہا ہے ۔ چنانچہ ساسانی دور میں (جس کے دوران اسلام کا ظہور
ہوا) سال کے تہواروں میں سب سے زیادہ مقبول یہی تہوار تھا ۔ اس روز
تمام بادشاہ اپنی اپنی رعیت کو خوش کرتے تھے ۔ اس دن وصول شدہ
مالیات کو بادشاہ کے حضور میں پیش کیا جاتا تھا ۔ صوبوں کے نئے
گورنر مقرر کیے جاتے تھے ۔ نئے سکے مضروب ہوتے تھے اور آتش کدوں
کو پاک کیا جاتا تھا ۔ یہ جشن چھ دن تک رہتا ۔ ان ایام میں
شاہان ساسانی باضابطہ دربار کرتے جس میں امرا اور خاندان شاہی
کے افراد ایک مقزورہ ترتیب کے ساتھ باریاب ہوتے تھے اور انہیں
انعامات ملتے تھے ۔ چھٹے دن بادشاہ کا ذاتی جشن ہوتا تھا جس میں
صرف اس کے مقربین شریک ہوتے ۔ دراصل اس جشن کی جس قدر

مقبول عام رسوم تھیں ، وہ خاص طور پر پہلے اور آخری دن ادا کی جاتی تھیں۔ پہلے دن لوگ بہت سویرے اٹھ کر نہروں اور ندیوں پر جاتے ، نہاتے اور ایک دوسروں پر پانی چھڑکتے تھے۔ آپس میں ایک دوسرے کو مٹھائیوں کے تحفے دیتے تھے۔ ہر شخص صبح سویرے بیدار ہوتے ہی کلام کرنے سے بیشتر شکر کھاتا تھا یا تین مرتبہ شہد چاٹتا تھا۔ بیمار یوں اور مصیبتوں سے محفوظ رہنے کے لیے بدن پر تیل کی مالش کی جاتی اور موم کے تین ٹکڑوں کی دھونی لی جاتی تھی۔ جشن نوروز عہد اسلامی میں بھی اعتدال ویسی کے دن منایا جاتا رہا ، لیکن تقویم عربی میں جو چاند کے حساب سے چلتی ہے ، اس کی تاریخ ہر سال بدلتی رہتی تھی۔ اب چونکہ ایران میں کچھ مدت سے دوبارہ تقویم شمسی کا رواج ہو گیا ہے اس لیے مقررہ موقع پر ہی یہ جشن منایا جاتا ہے۔ یعنی اب ہر سال نوروز ہی سے شروع ہوتا ہے۔ قدیم زمانہ کے برعکس آج کل جشن نوروز تیرہ دن تک رہتا ہے اور پہلے اور آخری دن زیادہ خوشی منائی جاتی ہے۔ تبرہواں دن اختتام جشن کا دن ہے۔ اس دن کو 'سیزدہ بدر' کہتے ہیں۔ یعنی اس روز تمام ایرانی اپنے گھروں سے باہر نکل جاتے ہیں اور سیرگاہوں یا دیگر مقامات پر یہ دن گزارتے ہیں۔

اس برصغیر پر چونکہ ایرانی اثرات بہت زیادہ تھے اس لیے یہاں کے بادشاہ بھی ایسے جشنوں میں ایرانیوں کی پوری پوری نقل کرتے تھے۔ چنانچہ جہاں شمالی ہندوستان میں مغلیہ شہنشاہ ، کہ خود جن کا تعلق ایران سے تھا ، یہ جشن بڑے طمطراق سے مناتے تھے وہاں جنوبی ہند کے فرمانروا بھی اس میں پیش پیش تھے۔ (مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ایران بعد ماسانیان از کرسٹن سن - سخندان پارس از آزاد)

۸۸۔ لکھنے والا ، سجانے والا یعنی خدا۔

۸۹۔ معنی 'معروف' ، دوسرے معنی 'سبزه معشوق'۔

۹۰۔ ریحان ، خط کی ایک قسم۔ ناز بو ، گھاس کی ایک قسم۔

۹۱۔ سیاہ رنگ کی خوشبو۔ یہاں بہ معنی سیاہ بال ، زلفیں۔

۹۲ - ایک سقید بھول ، چہرہ -

۹۳ - بچانے والا ، بخشنے والا -

۹۴ - بچانا ، مہربانی -

۹۵ - یعنی اس کی مدح سے کماحقہ عہدہ برآ نہیں ہو سکتا -

۹۶ - موسیقی کی ایک اصطلاح -

حکیم ابوالفتح گیلانی (صفحہ ۳۷۳)

۱ - میر شریف آملی، جہانگیر اس کے بارے میں لکھتا ہے : یہ شخص بہت پاکباز اور نیک مزاج ہے - مروجہ علوم و فنون سے بے بہرہ ہونے کے باوجود اکثر اوقات بلند اور عارفانہ باتیں کرتا ہے - فقر و درویشی کی حالت میں بہت سے مقامات کی سیر کرتا رہا ہے اور بلند پایہ بزرگان دین کی صحبت سے فیض یاب ہوتا رہا ہے..... والد بزرگوار کے زمانہ میں فقر و درویشی کا لباس اتار کر دربار کے امیروں اور سرداروں کے زمرے میں شامل ہو گیا - اس کی گفتگو بہت موثر ہوتی ہے - عربی زبان سے ناواقف ہونے کے باوجود اس کی باتیں با محاورہ اور فصاحت و بلاغت سے بھرپور ہوتی ہیں - اس کی تحریر بھی چاشنی سے خالی نہیں ہوتی (توزک جہانگیری اردو صفحہ ۷۲) - لیکن بداہوت، نے اس پر بہت کیچڑ اچھالا ہے - ۱۹۸۴ء کے واقعات میں لکھتا ہے : انہی دنوں شریف آملی دیپال پور کی منزل میں آ کر باریاب ہوا (اکبر نے ۲۳ویں سال جلوس کا جشن نو روز مالوہ کے قریب موضع دیپال پور میں منایا تھا اور یہ واقعہ اس کے فوراً بعد کا ہے) - یہ مردود و ناپاکار ہاگل کتنے کی طرح ایک ملک سے دوسرے ملک میں گھومتا پھرتا تھا اور ہمیشہ ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کر لیتا تھا - بڑے مباحثے اور مجادلے کرتا رہتا تھا - انجام کار اس نے سارے اعتقادات ترک کر کے الحاد و بے دینی کو اپنا شعار بنایا - کچھ عرصہ تک صوفیوں کے بھیس میں بلخ میں مخدوم شیخ حسین خوارزمی کے ہوتے

مولانا محمد زاہد کی خانقاہ میں درویشوں کے ساتھ گزر بسر کرتا رہا ۔ اس کو درویشی سے کوئی تعلق خاطر نہ تھا اس لیے وہ وہاں ہمیشہ درویشوں کو اپنی ہوزہ سرائی اور نوک جھونک سے پریشان کرتا رہتا تھا ۔ تنگ آ کر ان لوگوں نے اسے خانقاہ سے نکال دیا..... باخ سے نکلنے کے بعد وہ سیر و سفر کرتے ہوئے دکن جا پہنچا ۔ وہاں کے لوگ بھی جب اس کی خباتوں سے واقف ہوئے تو انہوں نے اس کا قصہ ہی پاک کرنے کا فیصلہ کر لیا ۔ لیکن ترس کھا کر اسے بس اتنی سزا دی کہ گندے پر سوار کر کے بڑی رسوائی کے ساتھ اس کی تشہیر کرا دی وہاں سے پھر یہ مالوہ پہنچا اور لشکر سے باخ کوس کے فاصلے پر اپنا ٹھکانا بنایا اور طرح طرح کی الٹی سیدھی باتیں کرنے لگا ۔ نہایت زہریلے خیالات پھیلانے لگا..... اس نے خود کو مجدد (دسویں صدی کا) کہلوا یا ۔ اس پر بڑا ہنگامہ ہوا ۔ اکبر کو خبر ہوئی تو اس نے اسے ایک رات اپنی مجلس میں بلا بھیجا اور اس سے خلوت میں باتیں کیں ۔ جب وہ آیا تو اپنی مضحکہ خیز شکل ناگوار ہیئت کذائی اور ٹیڑھی گردن کے ساتھ جھک کر کورنش ادا کی اور کافی دیر تک ہاتھ باندھے ہوئے..... کھڑا رہا..... کافی دیر کے بعد جب بادشاہ نے اسے بیٹھ جانے کا حکم دیا تو سجدہ کر کے اونٹ کی طرح دوزانو بیٹھ گیا ۔ اکبر اس کے سامنے جا بیٹھا اور تنہائی میں باتیں کرنے لگا ۔ سوائے حکیم الملک کے اس جگہ کسی اور کو کھڑا ہونے کی اجازت نہ تھی ۔ خدا کی شان، دیکھو کہ باوجود اس جہالت کے اس مکار نے اس طرح لوگوں پر اپنی فضیلت کا سکھ جایا کہ اب وہ ہزاری منصب دار بنا بیٹھا ہے اور ہنگالہ میں 'مذہب حق' کا داعی مقرر ہوا ہے ۔ بادشاہ کے چار مخلص یاروں میں شامل ہے ۔ مریدوں اور معتقدوں کے سامنے شاہی مراتب کی نیابت کرتا ہے ۔ (منتخب التواریخ اردو صفحہ ۴۶۰ ، صفحہ ۴۶۱) ۔

۲ ۔ ملا حیات، عراق و خراسان میں قسمت آزمائی کوئے کے بعد ہندوستان آیا تو پہلے حکیم ابو الفتح کیلانی کے دربار سے منسلک ہوا اور اسی کی وساطت سے اکبر کے دربار میں پہنچا ۔ اکبر نے اس کی بڑی

ہذیرائی کی اور منصب، علوفہ اور جاگیر عطا کی۔ بہ قول صاحب مآثر رحیمی اسے اکبر کی ملازمت میں اس قدر قرب و منزلت حاصل ہوئی کہ اس سے زیادہ متصور ہی نہ تھی۔ جب عبد الرحیم خان خانان مہم دکن پر روانہ ہوا ہے تو یہ بھی اس کے ساتھ گیا۔ خاف خانان نے اس کی بڑی قدر دانی کی اور اسی کی سفارش پر اکبر نے اسے (حیاتی کو) منصب ہزاری بخشا۔ خان خانان بزم اور رزم دونوں میں اسے ساتھ رکھتا تھا۔ حیاتی نے اس کے شکرے میں اس کی شان میں لمبے لمبے قصیدے کہے۔ حیاتی اکبر کے بعد جہانگیر کے دربار سے بھی متعلق رہا۔ مآثر رحیمی کا مؤلف اس کی علمی اور شاعرانہ صلاحیت پھر ذاتی اوصاف کا بہت مداح ہے۔ حیاتی آخر عمر تک جہانگیر کے جود و کرم سے فیض یاب ہوتا رہا۔ جہانگیر اسے ہمیشہ سفر و حضر میں ساتھ رکھتا۔ بہت ہرگو شاعر تھا۔ سات ہزار اشعار اس سے منسوب کیے جاتے ہیں۔ اس نے قصہ سلیمان و بلقیس لکھ کر جہانگیر کی خدمت میں پیش کیا۔ جہانگیر نے خوش ہو کر اس کو سونے میں تلوا کر سونا انعام دیا۔ ملا بدایونی اس کے متعلق لکھتے ہیں کہ بڑا درد مند اور مخلص دوست ہے۔ شاعری کی تمام اصناف میں تعریف و توصیف سے بالا ہے۔ اس کے کلام میں اکابر شعرا کا رنگ جھلکتا ہے۔ اگرچہ وہ کچھ زیادہ لکھا پڑھا نہیں لیکن ذکاوت و ذہانت فطری ہے۔ (منتخب التواریخ اردو صفحہ ۶۸۵، بزم تیموریہ صفحہ ۱۰۸، ۱۵۶)۔

۳۔ عرفی۔ محمد جمال الدین، تخلص عرفی۔ باپ کا نام زین الدین ملوی۔ اس کا باپ چوں کہ شیراز میں ایک معزز عہدے پر فائز تھا اور وہاں ان محکمہ جات اور عدالتوں کو جو مذہبی صیغے سے تعلق نہیں رکھتیں، عرف کہتے ہیں، اس لیے عرفی نے اسی مناسبت سے یہ تخلص رکھا۔ شیراز ہی میں اس کی ولادت ہوئی۔ تعلیم و تربیت بھی وہیں ہوئی۔ ایران میں بھی اگرچہ اس کی قدردانی کا کچھ کم سامان نہ تھا تاہم ہندوستان میں چوں کہ اس سے بھی زیادہ توقع تھی اس لیے وہ ہندوستان چلا آیا۔ یہاں آ کر سب سے پہلے فیضی سے ملا۔ فیضی نے بڑی قدردانی کی۔ لیکن عرفی چوں کہ کچھ غصوت پرست تھا اس لیے

صحبت برآر نہ ہو سکی اور وہاں سے اسے قطع تعلق کرنا پڑا۔ اس کے بعد حکیم ابوالفتح گیلانی سے منسلک ہوا۔ حکم مذکور بڑا نکتہ شناس اور نقاد تھا۔ عرفی نے اس کے فیض صحبت سے بہت ترقی کی۔ حکیم ابوالفتح ۵۹۹ھ میں فوت ہو گیا جس کے سبب یہ عبدالرحیم خان خانان کے درباریوں میں داخل ہوا۔ یہ خود شعر گوئی اور ہنر پروری میں بے نظیر تھا۔ چنانچہ یہاں بھی عرفی نے خاصی ترقی کی۔ یہاں نظیری کے علاوہ اور بھی کئی ایک شعرا تھے جس کے سبب پردے پردے میں چوٹیں ہوتی تھیں۔ عرفی نے خان خانان اور پھر شاہی خاندان کے سوا اور کسی کے آستانہ پر کبھی سر نہیں جھکایا۔ اس نے ۵۹۹ھ میں بہ عمر ۳۶ برس لاہور میں وفات پائی۔ ابو الفضل نے اس کے مرنے پر لکھا کہ اگر وہ خود نگر نہ ہوتا تو زندگی شائستگی سے گزارتا۔ ملا عبدالقادر بدایونی لکھتے ہیں کہ عرفی متقدمین اور متأخرین تمام اساتذہ کلام کے بارے میں بڑی بے ادبانہ باتیں کیا کرتا تھا اس لیے اس کی تاریخ وفات یہ ہوئی 'گفت عرفی جوانہ مرگ شدی' اور دوسری تاریخ ہے 'دشمن خدا'۔ اگرچہ عرفی نے قصیدے کی صنف کو اپنے مقام سے کم تر سمجھا اور مدح بھی مجبوری کے عالم میں کی اور وہ بھی اس طرح کہ ممدوح کے ساتھ اپنی تعریف بھی کر جاتا تھا، لیکن اس کی شہرت قصیدے ہی کے باعث ہے۔ اس کے دیوان کے بارے میں ملا بدایونی کا کہنا ہے کہ ہر گلی کوچے میں اس کا دیوان بکتا ہے اور عراقی اور ہندوستانی سب اس کا دیوان خریدتے ہیں۔ (منتخب.....صفحہ ۵۴۰، ۷۲۲، شعرا العجم جلد ۳ مطبوعہ اعظم گڑھ صفحہ ۷۳ بعد، شفق صفحہ ۳۷۶، براؤن جلد ۴ مطبوعہ کیمرج ۱۹۳۰ صفحہ ۲۴۱، تلمیحات اقبال صفحہ ۱۴۹)۔

۴۔ ایک قسم کی معجون جس میں افیون بھی ڈالی جاتی ہے۔

۵۔ ایک خوش مزہ، خوشبودار اور شیریں مرکب دوا جو مقوی دل و جگر ہوتی ہے۔

۶۔ ہم نے تیری یاد میں بہت ہی خون جگر پیا ہے، تو بھی جب دوستوں کے ساتھ بیٹھ کر مے نوشی کرے تو اس وقت ہمیں بھی یاد کر لینا۔ اسی سے ملتا جلتا شعر حافظ کا ہے۔

چو با جیب نشینی و بادہ بیانی بیاد آر محبان بباد پیارا
۷۔ احدى وہ منصب دار ہوتا تھا جس کے تحت کوئی شاہی پیادہ
اور سوار نہیں ہوتا تھا۔ (توزک جہانگیری اردو حاشیہ صفحہ ۴۲)۔

نور الدین جہانگیر (صفحہ ۴۷۵)

۱۔ بہزاد، ایران کا مشہور نقاش۔ اس کا نام کمال الدین تھا۔
۸۸۴ھ میں بہ مقام ہرات پیدا ہوا۔ اٹھانوے برس کی عمر پا کر
۹۴۲ھ میں وفات پائی۔ تاریخ وفات 'خاک قبر بہزاد' ہے۔ سلطان حسین
بایقرا (تیموری فرمانروا) کے دربار سے منسلک تھا۔ ترکی ماخذ کے
مطابق اس کا استاد سید احمد تبریزی تھا۔ بایقرا کے زمانے میں ایرانی
نقاشی نے اسی نقاش کی بدولت عروج پایا۔ جب صفوی برسر اقتدار
آئے تو اس وقت یہ تبریز میں اقامت گزیر ہو گیا۔ روایت کے مطابق
شاہ اسماعیل نے اسے اپنے کتب خانے کا مہتمم بنا دیا۔ بہ قول ڈاکٹر
عبد اللہ چغتائی ان دنوں مصوری کے دو مشہور دبستان قائم تھے:
عراقی اور وسط ایشیائی۔ بہزاد نے دونو دبستانوں کی روایت کے قائل
میل سے خالص ایرانی مصوری کی داغ بیل ڈالی۔ مستشرقین کے مطابق بہزاد
سے نقاشی کے جو نمونے منسوب ہیں، ان کی نسبت کی صحت سخت
مشکوک ہے۔ وہ مدعی ہیں کہ بہزاد کے معاصرین میں قاسم علی اور
آقا میرک ایسے اونچے ہائے فنکار تھے کہ ان کی تخلیقات اور بہزاد
کی تخلیقات میں امتیاز قائم کرنا دشوار ہے۔ بہ قول ڈاکٹر ولسن
(جنہوں نے ایران کے فنون لطیفہ کی تاریخ لکھی ہے) بہزاد خطوط کے
معاملے میں نہایت دقت نظر سے کام لیتا تھا۔ چہرہ ایسا بناتا تھا کہ
جس میں صاحب تصویر کی انفرادیت ٹپکتی تھی۔ تصویر کے تمام نقش
زندہ اور متحرک معلوم ہوتے اور علامات و اشارات کا فنی مفہوم
بالکل واضح ہوتا تھا۔ سورج کی شعاعوں کی تابانی دکھانے میں، پھولوں
اور درختوں کی لطافت کے اظہار میں اور عموماً مناظر فطری کے حسن کے
اہلاغ میں وہ بے نظیر زمان تھا۔ رنگ آمیزی ایسی اعلیٰ درجے کی
تھی کہ مختلف سلسلوں کے رنگ کسی نے آج تک اس لطافت سے استعمال

نہیں کہتے۔ سرمئی، سبز، فیروزی، زیتونی، زرد اور قہوہ ای رنگوں کے استعمال میں اسے بڑی مہارت حاصل تھی۔ سونے اور چاندی کا کام بھی بہت اچھا کرتا تھا۔ اس سے پہلے مصوری میکانیکی فارمولوں کی پابند تھی۔ ہیزاد نے سب سے پہلے تصاویر کے افراد کی انفرادیت کا اظہار کیا۔ چہروں پر جذبات و تاثرات کی لہریں دکھائیں، رنگ آمیزی کے ذریعے جذبات و احساسات کا اظہار کیا اور خطوط ایسے نفیس لگائے کہ چینی مصوری کے شاہکار مانند پڑ گئے۔

ہیزاد کی مصوری کی ایک شاخ ہندوستان میں پھیلی بھولی کہ مغل فرمان رواؤں نے ایرانی مصوروں کو اپنے دربار میں آنے کی دعوت دی اور اس طرح ہندوستانی فن اور ایرانی روایت کے امتزاج سے ایک نیا دبستان قائم ہوا۔ بابر ہیزاد کی تصاویر پر تنقید کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ گو وہ ریش دار چہرے خوب کھینچتا تھا، لیکن بے ریش لڑکوں اور لڑکیوں کی تصاویر میں اسے ایسی کام یابی نہیں ہوئی۔ ان میں وہ ٹھوڑیوں کو غیر متناسب حد تک بڑا کر دیتا ہے۔ (تاریخ ادبیات ایران از براؤن اردو ترجمہ از داؤد درویش، جلد سوم صفحہ ۶۵۳، میراث ایران از آربری اردو ترجمہ سید عابد علی عابد تعلیقات صفحہ ۶۵۳، بعد، اردو انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۴۳)۔

۲۔ مجدد الف ثانی، جن کا ذکر کسی دوسرے حاشیے میں گزر چکا ہے۔ جیسا کہ اسی حاشیے میں ہے جہانگیر بعد میں آپ کا معتقد ہو گیا تھا۔

۳۔ زندقہ، مجازاً بے دینی کے معنوں میں ہے۔ یہ لفظ زندیق یا زندیک سے ہے جس کے معنی ہیں زند کا پیرو۔ زند پارسی پیغمبر زردشت کی کتاب مقدس کی شرح و تفسیر ہے۔ زندیق جس کی جمع زنداقہ ہے، کا اطلاقی در اصل مانی (جس کا ذکر کسی گزشتہ حاشیے میں کیا جا چکا ہے) کے پیروں پر ہوتا تھا۔ بعد میں اسلامی ممالک میں ان لوگوں کو زندیق کہا جانے لگا جو ملحد تھے یا دوسرے گم راہ فرقوں مثلاً اہل عیاضیہ، باطنیہ وغیرہ کے پیروکار تھے۔ خلافت عباسیہ میں

(۸ویں صدی عیسوی تک) مانوی تبلیغ میں مصروف رہے۔ لیکن ان کا طریق کار یہ تھا کہ وہ اسلام کے لباس میں مانویت کا پرچار کرتے تھے۔ ان زنادقہ کے وہی اصول تھے جو یغوان مانی کے تھے، یعنی یہ لوگ بھی ثنویت کے قائل تھے۔ یہ لوگ جملہ یاران رسول صلعم کو برا جانتے تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رض کو برے الفاظ سے یاد کرتے۔ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ کے منکر تھے، اور خدا اور اس کے رسول صلعم کو برا بھلا کہتے وغیرہ۔ تقریباً تمام باطنی فرقے زندیقی تھے۔ یہ قول طبری خلیفہ المہدی (۸۲۷ع - ۸۰۷ع) اور خلیفہ الہادی (۸۷۷ع - ۸۶۷ع) کے عہد میں زندیقیوں (مانویوں) کو بہت سزائیں دی جاتی تھیں۔ ہارون الرشید کے عہد خلافت میں ایک قاضی خاص، جسے 'صاحب الزنادقہ' کہتے تھے، اس کام پر مامور تھا کہ وہ ان کا پتا چلائے اور انہیں سزائیں دے۔ زنادقہ نہ صرف ایرانی تھے بلکہ بعض خالص عرب بھی ان میں شمار ہوتے تھے۔ (مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو سیاست نامہ از نظام الملک طوسی، تاریخ ادبیات ایران از براؤن جلد اول)۔

۴۔ ذی النورین یا ذوالنورین (حضرت عثمان رض بن عفان)۔ چون کہ رسول صلعم کی دو صاحب زادیاں آپ کے نکاح میں آئیں اس لیے ذوالنورین لقب پڑا۔ ابو عمر آپ کی کنیت تھی۔ مسلمان ہونے کے بعد ابو عبد اللہ کہلائے۔ ایک متمول گھرانے کے چشم و چراغ اور تجارت پیشہ تھے۔ علوم مروجہ سے واقف تھے۔ بہت سخی ہوئے کے سبب عثمان غنی کہلائے۔ آپ کے والد کا نام عفان تھا۔ قریش کے خاندان بنو امیہ سے تعلق تھا۔ حضرت رسول اکرم صلعم کے اعلان نبوت کے وقت ۳۴ برس کے تھے، اور اسی سال مسلمان ہوئے۔ چھتیسویں (۳۶) فرد تھے جو دائرۂ اسلام میں داخل ہوئے۔ مکہ میں بت پرست اقربا کے مظالم سے تنگ آ کر حبشہ کو ہجرت کر گئے۔ پانچ سال کے بعد واپس آئے تو پھر مدینہ کی جانب ہجرت کرنا پڑی۔ آپ کی بیوی رقیہ ہر سفر میں آپ کے ہمراہ رہیں۔ آپ ۶۳۴ عیسوی میں خلیفہ منتخب ہوئے اور بارہ برس تک حکومت کر کے ۱۸ ذوالحجہ ۳۵ھ کو (مطابق

۶۵۹ع) بیاسی برس کی عمر میں شہید ہوئے۔ آپ کے خلافت ہاتھ میں لینے کے چھ ماہ بعد ہمدان، رے، آذر بائیجان اور مصر میں بغاوت اور شورش پھیل گئی جو فوراً فرو کر دی گئی اور ۲۸ھ میں جزیرہ قبرص فتح ہوا۔ اس جزیرے پر حملے کے لیے بحری بیڑا لازمی تھا۔ چنانچہ اسلامی سامان جنگ میں یہ پہلی بحری فوج تھی جو حضرت امیر معاویہ نے تیار کی۔ حضرت عثمان رض کے زمانے میں ساسانی خاندان کا آخری بادشاہ یزد گرد مارا گیا اور ایران کی پوری مملکت میں اسلامی پرچم لہرانے لگا۔ بلکہ مکران، بلخ اور ارمینیا تک حکومت پھیل گئی۔ ۳۵ھ میں بصرہ کے ایک منافق عبد اللہ بن سبا نے یہ فتنہ اٹھایا کہ خلافت خاندان رسالت کا حق ہے، اس لیے حضرت عثمان غنی رض کو معزول کر کے حضرت علی رض کو خلیفہ ہونا چاہیے۔ بہت سے سادہ لوح مسلمان اس دام فریب میں مبتلا ہو گئے اور ان کی جماعت بڑھتی گئی۔ حضرت عثمان غنی رض نے باوجود لوگوں کے مشورے کے اپنی نیکی اور رحم دلی کے سبب اس فتنے کو دبانے کے لیے کوئی مؤثر قدم نہ اٹھایا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مفسدین نے آپ کے گھر میں گھس کر آپ کو اس وقت شہید کر دیا جب آپ صبح کی نماز کے بعد تلاوت قرآن پاک فرما رہے تھے۔ حضرت عثمان رض کے عہد میں قرآن کریم کی مصدقہ نقول باہر کے ممالک میں بھیجی گئیں۔ مسجد نبوی میں حضرت عمر رض نے جو توسیع کی تھی اس میں مزید اضافہ کیا گیا اور وہ اس مرتبہ پتھر اور چوٹے سے تعمیر ہوئی۔ آپ مسلمانوں میں پہلے حافظ قرآن تھے اور آپ ہی آن حضرت صلعم کی وحی کی کتابت کیا کرتے تھے۔ (اردو انسائیکلو پیڈیا مطبوعہ فیروز سنز لاہور صفحہ ۲۶۱، خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۵۸)۔

۵۔ حضرت عمر فاروق رض، آپ کا سلسلہ نسب رسول اللہ صلعم سے آنہویں پشت میں جا کر ملتا ہے۔ آپ کے دادا نفیل بن عبدالعزی تھے جن کے پاس بڑے عالی مرتبہ لوگوں کے مقدمے فیصلے کے لیے پیش ہوتے تھے۔ آن حضرت صلعم کے جد امجد عبدالمطلب اور حرب بن امیہ میں جب ریاست کے دعوے پر جھگڑا ہوا تو دونوں نے نفیل ہی کا حکم مانا۔ نفیل نے عبدالمطلب کے حق میں فیصلہ دیا۔ حضرت عمر رض

کے والد خطاب تھے جن کا شمار قریش کے ممتاز آدمیوں میں ہوتا تھا۔ خطاب نے کئی ایک شادیاں اونچے اونچے گھرانوں میں کی تھیں۔ چنانچہ حضرت عمر کی والدہ جن کا نام غنمہ تھا، ہشام ابن المغیرہ کی بیٹی تھیں، جو بڑے رقبے کے آدمی تھے اور قریش کی فوج کا اہتمام (لڑائی کے موقع پر) انہی سے متعلق ہوتا تھا۔

حضرت عمر رضہ مشہور روایت کے مطابق ہجرت نبوی صلعم سے چالیس برس قبل پیدا ہوئے۔ آپ کی ولادت اور بچپن کے حالات بالکل نا معلوم ہیں۔ آپ جب سن رشد کو پہنچے تو آپ کے والد نے اونٹ چرانے کی خدمت آپ کے سپرد کی۔ آپ کے والد آپ سے بڑی بے رحمی سے پیش آتے اور سارا سارا دن آپ سے یہ خدمت لیتے اور جب کبھی آپ تھک کر دم لینا چاہتے تو سزا دیتے۔ جوانی میں آپ نے نسب دانی اور پہلوانی وغیرہ کے فن میں کمال حاصل کیا۔ آپ شاعری کا بھی عمدہ مذاق رکھتے تھے۔ مذکورہ فتون سے فارغ ہو کر آپ نے تجارت اختیار کی اور اس سلسلے میں کئی ایک ملکوں میں گئے۔

آپ ستائیس برس کے تھے کہ آنحضرت صلعم مبعوث ہوئے۔ آپ پہلے اسلام دشمنی میں پیش پیش تھے، لیکن بعد میں اسلام لے آئے۔ آپ کے اسلام لانے کا واقعہ بہت مشہور ہے۔ آپ کے اسلام لانے کے بعد تاریخ اسلام نے نئی کروٹ لی۔ اس وقت تک اگرچہ ۳۰-۵۰ آدمی مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے، لیکن پھر بھی وہ مذہبی فرائض علانیہ ادا نہیں کر سکتے تھے۔ آپ نے علانیہ اسلام ظاہر کر کے کھلم کھلا فرائض ادا کیے اور کفار کی سخت مخالفت کے باوجود مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ کعبہ میں جا کر نماز ادا کی۔ آپ کے اسلام لانے کا واقعہ سنہ نبوی کے چھٹے سال میں ہوا۔ ایران آپ ہی کی خلافت میں فتح ہوا۔ آپ نے حضرت ابو بکر رضہ کے بعد ۱۳ھ میں عنان خلافت سنبھالی تھی۔ آپ نے بہت سی فتوحات کیں۔ آپ نے دس برس چھ ماہ اور چار دن خلافت کی۔ ۶۶ ذوالحجہ ۲۳ھ کو ایک پارسی، فیروز نے آپ کو نماز پڑھتے میں شہید کر دیا۔ آپ کو رسول اللہ صلعم کے پہلو میں دفن

کیا گیا۔ (مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو الفاروق از شبلی نعمانی ، حضرت ابو بکر صدیق رض و فاروق اعظم رض از ڈاکٹر طہ حسین)۔

۶۔ حضرت ابو بکر صدیق رض ، حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم کے یار غار اور صحابہ کرام رض میں سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے ، نبی اکرم صلعم کے وصال کے بعد مسلمانوں کے خلیفہ اول اور اپنے صدق و ایثار کے سبب صدیق کے لقب سے مشہور ہوئے۔

آپ کی ولادت پر آپ کے والد ابو نحافہ نے آپ کا نام عبد الکعبہ رکھا ، لیکن قبول اسلام کے بعد آپ نے اس غیر اسلامی نام کو ترک کر کے اپنا نام عبداللہ رکھا۔ آپ سرداران قریش میں سے اور کپڑے کے بہت بڑے تاجر تھے۔ آپ نے اپنی تیرہ سال کی مکی زندگی میں ہمیشہ نبی اکرم صلعم کا ساتھ دیا اور جب حضور صلعم نے ہجرت کی تو آپ ہی ان کے رفیق سفر گئے۔ غار ثور میں تین دن آپ صلعم کی رفاقت کے باعث یار غار کہلانے۔ آپ نے اسلام اور مسلمانوں کی خدمت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ کتنے ہی مسلمان غلاموں کو ان کے کافر مالکوں سے خرید کر آزاد کیا۔ ہر موقع پر تن من دھن سے اپنی خدمات پیش کیں۔ حضور صلعم فرمایا کرتے تھے کہ میں نے ہر ایک کے احسان کا بدلہ چکا دیا ہے مگر ابو بکر صدیق رض کے احسانات کا بدلہ خدا ہی قیامت کے روز دے گا۔ آپ رض کے ایثار و خلوص کا یہ عالم تھا کہ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے دنیا و مافیہا کی کوئی ضرورت نہیں ، میرے لیے خدا اور اس کا رسول صلعم کافی ہیں۔ حضرت عائشہ رض آن حضرت صلعم کی زوجہ محبوب ، آپ ہی کی دختر تھیں۔

نبی اکرم کے وصال پر آپ خلیفہ منتخب ہوئے۔ اس وقت سارے عرب میں بڑی شورش پھیلی ہوئی تھی۔ کئی مدعیان نبوت پیدا ہو گئے تھے۔ بعض نو مسلم قبائل نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا۔ آپ نے اس شورش کو بڑے حوصلے ، قابلیت اور جرأت ایمانی سے فرو کیا۔ آپ صرف سوا دو سال منصب خلافت پر متمکن رہے۔ اس مدت میں جہاں آپ نے سارے عرب میں کامل امن و امان قائم کر دیا ، وہاں

اسلامی افواج کے فاتحانہ قلم عراق سے ایران اور شام تک پہنچ چکے تھے۔ قرآن کریم آپ ہی کے حکم سے جمع ہوا اور آل حضرت صلعم کی زوجہ حضرت حفصہ رضہ (جو حضرت عمر رضہ کی صاحبزادی تھیں) کو سپرد کیا گیا۔

جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے آپ نے ۵۱۱ سے ۵۱۳ تک خلافت کی۔ آپ نے ۲۲ جمادی الثانی ۵۱۳ (مطابق ۲۳ اگست ۶۳۴ع) بروز شنبہ تریسٹھ برس کی عمر میں وفات پائی اور رسول اکرم صلعم کے پہلو میں دفن ہوئے۔ (ہسٹری آف دی سیراسینس صفحہ ۲۶، اردو انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۶۳، خلاصہ تاریخ ایران مطبوعہ تہران صفحہ ۵۶-۵۷)۔

۷۔ مقام محبوبیت، مؤلف سر دلبران 'رجال اللہ' یعنی اولیاء اللہ کی مختلف اقسام بتاتے ہوئے ایک قسم 'مفردان' کا ذکر کرتے ہیں۔ مفردان کے ذیل میں انہوں نے مقام محبوبیت کی کچھ تشریح کی ہے۔ لہذا اسے سمجھنے کے لیے مناسب ہوگا کہ مفردان کے بارے میں مؤلف مذکور کا بیان یہاں دھرایا جائے۔ مفردان، افراد کو کہتے ہیں۔ جب قطب عالم ترقی کرتا ہے، تو فرد ہو جاتا ہے۔ فردانیت میں پہنچ کر وہ تصرفات (تصرفات کی تشریح کسی دوسرے حاشیے میں کر دی گئی ہے) سے کنارہ کش ہو جاتا ہے۔ قطب مدار عرش سے ٹری تک متصرف ہوتا ہے اور فرد متحقق ہوتا ہے۔ تصرف اور تحقق میں بڑا فرق ہے۔ قطب مدار علی الدوام تجلی صفات میں رہتا ہے، فرد تجلی ذات میں۔ قطب مدار خاص ہے اور فرد اخص۔ فردانیت مقام انساب و موانست ہے اور یہاں آ کر مراد باقی نہیں رہتی۔ بعض اولیاء کو تجلی افعالی ہوتی ہے، بعض کو تجلی اسماؤ، بعض کو تجلی آثاری۔ بعض مقام صحو میں ہوتے ہیں بعض مقام سکر میں اور بعض دونوں میں۔ مقامات اولیاء اللہ خارج از حد و حصر ہیں مگر اعلیٰ فردانیت ان جملہ مقامات سے برتر ہیں۔ تنزل کی تو ایک حد ہوتی ہے مگر عروج و ترقی کی کوئی حد و انتہا نہیں۔ افراد جب مزید ترقی کر کے فردانیت میں کامل ہو جاتے ہیں تو محبوبیت کا مرتبہ پاتے ہیں۔ پھر محبوبیت میں بھی بعض

مقبولان بارگاہ النہی ایک خاص امتیازی شان سے نوازے جاتے ہیں۔
 جیسے حضرت غوث انشکین سید عبدالقادر جیلانی رض اور سلطان المشائخ
 حضرت محبوب النہی سلطان نظام الدین اولیاء رحمہ (سر دلبران از
 سید محمد ذوقی اجمیر شریف صفحہ ۱۹۹ - ۲۰۰)۔

۸۔ آپ کا ذکر کسی دوسرے حاشیے میں گزر چکا ہے۔

۹۔ یعنی اخبار الاخیار فی اسرار الابرار۔

محسن قانی صلحہ (۳۷۹)

۱۔ بابر ۱۴۸۳ء میں فرغانہ (جو اب چینی ترکستان کا صوبہ ہے) کے مقام پر پیدا ہوا۔ ماں کی طرف سے سلسلہ نسب چنگیز تک اور والد کی طرف سے تیمور تک پہنچتا ہے۔ باپ کا نام عمر شیخ مرزا تھا۔ اس کا نانا یونس خان علم دوست بھی تھا اور عالم بھی۔ موسیقی اور مصوری سے بھی شغف رکھتا تھا۔ بابر کا باپ بھی عالم اور علم دوست تھا۔ گویا شروع ہی سے اس نے ایسے ماحول میں تربیت پائی جہاں علم دوستی کا چرچا تھا۔ ابتدائی تعلیم بڑے اچھے پیمانے پر ہوئی۔ اس کے اتالیقوں میں بابا قلی علی اور قاضی عبد اللہ کے نام آتے ہیں۔ تزک کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو فارسی ادبیات پر خاصہ عبور تھا۔ گیارہ برس (بعض کے نزدیک بارہ برس) کی عمر میں بہ تاریخ پنجم ماہ رمضان بروز منگل وار ۸۹۹ھ (۱۴۹۴ء) باپ کی وفات کے بعد، تخت پر بیٹھا۔ لیکن بہت جلد مخالف امرا نے اسے فرغانہ سے نکل دیا۔ اس کے بعد اس نے سمرقند وغیرہ کو فتح کیا بھی، لیکن اوزبکوں نے اس کی داغ نہ گلنے دی اور کچھ عرصہ اسے ادھر ادھر گھومنا پڑا۔ آخر یہ بدخشاں اور کابل وغیرہ کی طرف بڑھا اور ۹۱۰ھ میں کابل پر قابض ہو گیا۔ افغانستان کے بہت سے علاقے فتح کرنے کے بعد اس نے ہندوستان کی طرف قدم بڑھائے۔ چنانچہ ۹۳۰ھ میں لاہور، دیپالپور اور دیگر علاقوں کو فتح کیا۔ ۹۳۲ھ میں پانی پت کے مقام پر ابراہیم لودھی سے سامنا ہوا اور

فتح پائی (تفصیل کسی دوسرے حاشیے میں ملاحظہ ہو)۔ اس کے بعد تمام ہندوستان اس کے زیر نگیں آگیا۔ باہر ۱۲ ماہ رجب ۹۳۲ ہجری بروز بدھ دھلی میں داخل ہوا اور تخت پر بیٹھا۔ بانی پت کے بعد اس نے وانا سانگا وغیرہ کو شکست دے کر راجپوتوں کے خطرے کو ختم کر دیا۔ زندگی کے آخری تین چار سال اس نے سلطنت کے استحکام میں صرف کیے۔ ۱۵۳۰ء میں ۲۶ دسمبر (مطابق سوموار ۶ جمادی الاول ۹۳۷ء) کو یہ عمر ستالیس برس وفات پائی۔ مقبرہ کابل میں ہے جسے شاہجہان نے بلخ و بدخشاں کی فتح کے بعد ۱۰۵۶ء میں تعمیر کرایا۔ اس پر دو برس کا عرصہ اور چالیس ہزار روپیہ صرف ہوا۔ باہر نے اپنی زندگی کے حالات ترکی زبان میں لکھے ہیں۔ اس کتاب کا ترجمہ اکبر کے عہد میں عبدالرحیم خان خاناں نے فارسی میں کیا۔ اس کی تزک کا شمار آج بھی ان کتب میں کیا جاتا ہے جن کے مندرجات ہر طرح درست ہیں۔ باہر شاعر بھی تھا۔ اس نے ہر طرح سے بھرپور زندگی بسر کی۔ بزم عیش و نشاط میں ہوتا تھا تو ایسے معلوم ہوتا تھا کہ دنیا کی اسے فکر ہی نہیں۔ میدان جنگ میں لڑائی کی چالیں سوچتا تھا تو یوں محسوس ہوتا تھا کہ ساری عمر فوج کو لڑانے میں گزری ہے۔ علم دوستی اور ہنر پروری میں تیمور کی اولاد کا سچا وارث تھا۔ اس نے فنون لطیفہ کی طرف بھی بہت توجہ دی۔ اسے باغ لگانے کا بہت شوق تھا۔ (منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۲۲۷ بعد۔ مفتاح التواریخ، صفحہ ۱۳۵ بعد۔ این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا، صفحہ ۳۲۶۔ تاریخ ادبیات ایران بہ عہد مغولان از براؤن اردو ترجمہ صفحہ ۵۳۴ بعد۔ تلمیحات اقبال مرتبہ سید عابد علی عابد حصہ فارسی، صفحہ ۳۲۷ بعد)

۲۔ دولت خاں لودھی، پنجاب میں ابراہیم لودھی کا بے حد طاقت ور امیر تھا۔ باہر کو ہندوستان پر حملہ کرنے کی دعوت دینے والوں میں ایک یہ بھی تھا (بدایونی کے مطابق دولت خاں کے پیٹے خان خاناں نے، جو ابراہیم کے روئے سے بھاگ کر کابل چلا گیا تھا، باہر کو اس حملہ کے لیے آمادہ کیا تھا اور اسے لے کر ہندوستان آیا تھا)۔ اس کی وجہ

یہ تھی کہ اسلام خاں کی بغاوت کے بعد ابراہیم اپنے امرا سے بدظن ہو گیا تھا اور اس نے اپنے رویے میں بے حد سختی اختیار کر لی جس کے نتیجے میں دولت خاں اور ابراہیم کے چچا عالم خاں نے باہر کو مدعو کیا تھا۔ لیکن جب باہر نے حملہ کیا تو دولت خاں وغیرہ منحرف ہو گئے، اور باقاعدہ فوج کے ساتھ پہلے کلانور پر قبضہ کیا، پھر لاہور کی طرف کوچ کیا، لیکن جب باہر نے خود پیش قدمی کی اور کلانور پر پڑاؤ کرنے کے بعد قلعہ ملوت کے نواح میں پہنچا تو دولت خاں خود لشکر میں پہنچ گیا۔ لوگوں نے اس کو ہاندہ کر اس کی گردن میں دو تلواریں ڈال دیں اور باہر کے سامنے اسے دربار عام میں پیش کیا۔ باہر نے جب یہ دیکھا تو لوگوں کو اس سلوک سے منع کیا اور دولت خاں کو نہایت تعظیم سے بلایا اور اپنے قریب بیٹھنے کو جگہ دی، لیکن اس کا سارا مال و اسباب لشکریوں میں بانٹ دیا۔ ملوت پر باہری لشکر نے قبضہ کر لیا اور دولت خاں چند دن کے بعد قید ہی میں انتقال کر گیا۔

(منتخب التواریخ صفحہ ۲۱۷-۲۱۹۔ ابن ایدوانسڈ ہسٹری.....)

(صفحہ ۳۲۷-۳۲۸)

۳۔ ابراہیم خاں، یہ وہی ابراہیم لودی ہے جس سے باہر نے ہانی پت کے میدان میں فیصلہ کن جنگ لڑی۔ باپ کی وفات کے بعد ۲۱ نومبر ۱۵۱۷ء کو تخت آگرہ پر متمکن ہوا۔ (مفتاح التواریخ میں تاریخ ۹۱۵ دی ہے، لیکن ہدایونی نے سکندر لودی کی تاریخ وفات ۱۷ ذی قعدہ ۹۲۳ دی ہے۔ ملاحظہ ہو منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۲۱۳)۔ سکندر لودی کا بڑا بیٹا تھا۔ اس کی تخت نشینی کے بعد بعض امرا نے سلطنت کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کی کوشش کی اور اس کے چھوٹے بھائی جلال خاں کو جون پور کے تخت پر بٹھا دیا، لیکن اسے جلد بھاگنا پڑا۔ بعد میں ابراہیم کے حکم سے اسے قتل کر دیا گیا۔ ہدایونی کے مطابق جب اسے پکڑ کر ابراہیم کے پاس لایا گیا تو اس نے حکم دیا کہ اسے بھی دیگر شہزادوں کے ساتھ قلعہ ہانسی میں قید رکھا جائے، لیکن کسی دشمن نے اسے راستے ہی میں قتل

کر دیا۔ جلال خاں سے فارغ ہو کر اس نے گوالیار کے زیریں حصار بادل گڑھ کی تسخیر کی۔ اس زمانہ میں ابراہیم اپنے امرا سے بدظن ہو گیا اور مختلف مقامات پر ان کے تبادلے کر کے ان کو منتشر کر دیا۔

گوالیار پر ابھی اعظم ہمایوں محاصرہ کیے ہوئے پڑا تھا کہ اس نے اسے بلا کر اس کے بیٹے سمیت گرفتار کر لیا۔ اس پر اعظم ہمایوں کے دوسرے بیٹے اسلام خاں نے بغاوت کر دی۔ شاہی امرا نے اس بغاوت کو کچلنے کے لیے بڑی دیانت داری اور جان نثاری کا ثبوت دیا تھا۔ لیکن ابراہیم کا دل اپنے امرا کی طرف سے پھر بھی صاف نہ ہوا اور وہ بہ دستور ان سے بدظن رہا، جس کے باعث امرا بھی دل برداشتہ ہو گئے اور ہر طرف سے اس کی مخالفت شروع ہو گئی اور آخر دولت خاں اور ابراہیم کے چچا عالم خاں لودی وغیرہ نے تنگ آ کر بابر سے ساز باز کی اور اسے ہندوستان پر حملہ کرنے کی دعوت دی اور جب بابر نے ہندوستان پر حملہ کیا تو ۱۵۳۲ء میں پانی پت کے مقام پر دونوں کے درمیان گھمسان کا رن پڑا جس میں بابر کو عظیم فتح ہوئی (تفصیل کسی دوسرے حاشیہ میں ملاحظہ ہو) اور ابراہیم اسی لڑائی میں مارا گیا۔ اس کا سر کاٹ کر بابر کے سامنے پیش کیا گیا۔ بہ قول بدایونی جس جگہ سلطان ابراہیم قتل ہوا تھا، وہاں پانچ چھ ہزار مقتولین کا ڈھیر لگا ہوا تھا۔

’این ایڈوانسڈ ہسٹری.....‘ کے مؤلفین کے مطابق :

“(Ibrahim) possessed military skill, but lacked good sense and moderation, and this ultimately brought about his ruin.” (page 342)

(منتخب التواریخ، صفحہ ۲۱۵ بعد - مفتاح التواریخ، صفحہ ۱۴۴ -

این ایڈوانسڈ ہسٹری.....، صفحہ ۳۴۱-۳۴۲)

۴۔ متن میں ’گوشت و خوک‘ لکھا ہے۔ اگر ’گوشت خوک‘ ہو

تو ترجمہ ’سور کا گوشت‘ ہوگا۔

۵۔ یہ اشارہ ہے پانی پت کی پہلی لڑائی کی طرف جو ۱۵۳۲ء میں

لڑی گئی (بابر کے حملہ ہندوستان کے اسباب کسی پچھلے حاشیے میں گزر چکے ہیں)۔ ۹۳۰ھ میں بابر نے جب لاہور اور دہلی اور کو فتح کر لیا تو دولت خاں اور عالم خاں لودی جنہوں نے خود بابر کو ہندوستان پر حملے کی دعوت دی تھی، اس کے خلاف صف آرا ہو گئے جس کے سبب بابر کو واپس کابل لوٹنا پڑا جہاں اس نے مزید فوج اکٹھی کی تاکہ ہندوستان پر ایک مرتبہ بھرپور حملہ کر سکے۔ چنانچہ ۱۵۲۵ء (یکم صفر ۹۳۲ھ بروز جمعہ) میں تسخیر دہلی کے ارادے سے اس نے دریائے سندھ کو عبور کیا۔ نومبر ۱۵۲۵ء میں اس نے پنجاب پر قبضہ کیا اور دولت خاں مجبور ہو کر اس کے پاس پہنچا (تفصیل دی جا چکی ہے)۔ اس کے بعد بابر دہلی کی طرف بڑھا اور راستے میں پانی پت کے تاریخی مقام پر ۲۱ اپریل ۱۵۲۶ء کو (جمعہ ۷ رجب ۹۳۲ھ) اس کا سامنا ابراہیم لودی سے ہوا۔ (بہ قول ہمایونی بابر نے بروز جمعرات ۳ جمادی الآخر کو پانی پت کے قریب کیمپ لگایا)۔ سلطان ابراہیم کا لشکر بابری لشکر سے چھ کوس کے فاصلے پر تھا۔ بابر کے پاس صرف پندرہ ہزار سوار اور پیادے تھے۔ اس کے مقابلے میں ابراہیم کے پاس ایک لاکھ سوار اور ایک ہزار ہاتھی تھے۔ (سید عابد علی عابد نے تزک کے حوالے سے بابری لشکر کی تعداد آٹھ ہزار اور دشمن کی پچاس ہزار اور ایک ہزار ہاتھی، دی ہے۔ ایڈوانسڈ ہسٹری میں بابر بارہ ہزار، دشمن ایک لاکھ)۔ بابر کے پاس توپیں بھی تھیں جو وہ ترکستان سے لایا تھا۔ بابر کے لشکر ہر روز افغانوں پر چھاپے مار کر سپاہیوں کے سر کاٹ کر لے جاتے تھے۔ لشکر لڑنے کے لیے بے چین تھا، لیکن ابراہیم اپنی جگہ چپ چاپ ٹھہرا رہا اور کوئی حرکت نہ کی۔ ایک موقع پر بابریوں نے شب خون بھی مارا اور کئی افغان قتل کر کے صبح سلامت لوٹ آئے۔ آخر جمعہ ۷ یا ۸ رجب سنہ مذکور کو ابراہیم نے صف بندی کی۔ ادھر بابر نے بھی فوج کو منظم کیا۔ جب لڑائی چوڑی تو داہنی طرف پٹھانوں کا زیادہ دباؤ تھا۔ بابر نے امیر عبدالعزیز کو بھی اسی لیے ادھر روانہ کر دیا۔ اس نے جاتے ہی یک بارگی حملہ کر دیا۔ خوب گھمسان کا رن پڑا۔

کشتوں کے پشتے لگ گئے اور خون کی ندیاں بہنے لگیں۔ (بداویونی لکھتے ہیں کہ اس لڑائی کو نصف صدی سے زیادہ کا عرصہ ہو چلا ہے ، لیکن اب بھی اس میدان سے 'بکش' 'بزن' کی آوازیں آتی ہیں۔ چنانچہ ۹۹۷ء میں جب میرا گزر اس طرف سے ہوا تو چاروں طرف سے یہ آوازیں سنائی دیں اور میرے ہمراہیوں کو یہ شبہ ہوا کہ شاید کوئی دشمن حملہ کرنے پہنچ گیا ہے)۔ بابر جیسے تجربہ کار جرنیل کے مقابلے میں ، جیسا کہ خود بابر نے لکھا ہے ، ابراہیم ایک غیر تجربہ کار ، چالوں سے بے خبر اور لاپرواہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اسے اس جنگ میں بری طرح شکست ہوئی اور وہ ترکوں کے ہاتھوں مارا گیا۔ (منتخب التواریخ ، صفحہ ۲۱۹، ۲۲۰۔ مفتاح التواریخ صفحہ ۱۴۷۔ ابن ایڈوانسڈ ہسٹری صفحہ ۴۷۷۔ تلمیحات اقبال ، صفحہ ۳۷۷ ، حصہ فاسی)

۶۔ راستی اختیار کرنا کہ تو نجات پائے۔ تیری طرف سے راستی ہو تو اللہ تجھے فتح مندی دے گا۔

۷۔ قربانی ، نذر و نیاز۔

۸۔ نذر و نیاز۔

۹۔ تارک دنیا۔

۱۰۔ جہانگیر اکبر کا بیٹا تھا ، بدھ کے روز ۱۷ ربیع الاول ۹۷۷ء کو بہ مقام فتح پور پیدا ہوا۔ ابوالفضل نے اکبر نامہ میں اور توزک جہانگیری کے مرتب و مؤلف محمد ہادی نے اس کی ولادت کے بارے میں کچھ تفصیلات بتائی ہیں۔ وہ یہ کہ اکبر کے چند ایک فرزند اللہ کو پیارے ہو چکے تھے ، اب وہ دن رات دعا کرتا کہ خدا اسے ایسا فرزند دے جو تخت و تاج کے شایان شان اور علم و دانش کی مسند آرائی کے قابل ہو۔ چنانچہ اس آرزو کو پورا کرنے کے لیے وہ اولیا کرام رحمہ اور مقربین بارگاہ خداوندی کا وسیلہ پکڑے ہوئے تھا۔ ایک روز اسے شیخ سلیم چشتی کا پتا بتایا گیا جو اس وقت سیکری میں درویشانہ زندگی بسر کر رہے تھے۔ اکبر ان کے پاس پہنچا اور ان سے اپنے یہاں ولادت فرزند کی دعا کے لیے کہا۔ شیخ نے اسے فرزند کی خوش خبری

سنائی۔ اکبر نے منت مانی کہ اگر لڑکا پیدا ہوگا تو اس قرزند کو وہ شیخ کے دامان قریت میں رکھے گا تا کہ شیخ کی ظاہری و باطنی برکات کی بدولت بزرگی کی نعمت سے مالا مال ہو۔ شیخ نے یہ منت قبول کی اور کہا کہ مبارک ہو ہم نے بھی دولت و اقبال کے اس نونہال کو اپنا ہم نام بنایا۔ تھوڑی ہی مدت میں آرزو کا درخت بارور ہوا۔ جب وضع حمل کا وقت قریب آ پہنچا تو جہانگیر کی والدہ کو از روئے عقیدت شیخ سلیم رحمہ کے گھر بھیج دیا گیا جہاں وہ مذکورہ تاریخ کو پیدا ہوا۔ اس وقت اکبر کا چودھواں سال جاسوس تھا اور وہ آگرہ میں تھا۔ اکبر نے یہ خبر سن کر ایک زبردست جشن شادمانی کا انتظام کیا اور تمام قیدیوں کو رہا کر دیا۔ یہ جشن سات روز تک منایا گیا۔ جمعہ ۱۲ شعبان کو اکبر شکرانہ ادا کرنے کے لیے آگرہ سے پیدل اجمیر کو روانہ ہوا۔ وہاں سے خواجہ معین الدین کی زیارت کرنے کے بعد رمضان میں واپس لوٹا۔ نومولود کا نام سلیم رکھا گیا۔ سلطان سلیم کی ماں راجا بھڑا مل کی بیٹی اور راجا مان سنگھ کی بیوی تھی۔ بروز بدھ ۲۲ رجب ۹۸۱ھ کو جہانگیر کو پڑھنے کے لیے بٹھایا گیا۔ اس کی خوشی میں بھی ایک زبردست جشن منایا گیا اور لوگوں میں زرو جواہر تقسیم کیے گئے۔ مولانا امیر کلان ہروی اس کے معلم اور قطب الدین محمد خان اتالیق مقرر ہوئے۔ ۹۸۵ھ میں اس کو دس ہزاری کا منصب دیا گیا۔

پندرہ برس کی عمر میں راجا بھگوان داس کی لڑکی سے اس کی شادی ہوئی۔ اس کے ایک سال بعد ۹۹۴ھ میں راجا اودھ سنگھ کی لڑکی سے اس کا عقد ہوا۔ مؤخر الذکر کے بطن سے خسرو کی ولادت ہوئی۔ ۱۰۰۷ھ میں جہانگیر کو اجمیر کے صوبہ کی جاگیر ملی۔ اسی سال رانا کی مہم پر روانہ ہوا۔ اس مہم کو ناتمام چھوڑ کر اسے الہ آباد آنا پڑا۔ اسی دوران میں باپ بیٹوں میں کچھ غلط فہمیاں پیدا ہو گئیں۔ سلیم نے سمجھا کہ اس کا ذمہ دلو ابو الفضل ہے۔ چنانچہ جب ابو الفضل دکن کی مہم سے واپس آ رہا تھا تو اس نے اسے راستے میں اپنے دوست کی وساطت سے قتل کروا دیا۔ بعد میں

باپ بیٹے میں صفائی ہو گئی۔ جہانگیر دربار میں حاضر ہو گیا۔ اکبر کی وفات (بدھ ۱۳ جادی الآخر ۱۰۱۴ھ) کے بعد تخت نشین ہوا۔ جہانگیر نے اپنی تختہ نشینی کی تاریخ جمعرات آٹھ جادی الثانی ۱۰۱۴ھ دی ہے۔ اس وقت اس کی عمر ۳۸ برس کی تھی۔ تخت نشینی کے بعد کے حالات اس نے توزک جہانگیری میں لکھے ہیں۔ مئی ۱۶۱۱ء میں نورجہاں سے شادی کرنے کے بعد جہانگیر نے حکومت کی زیادہ تر باگ ڈور اس کے ہاتھ میں دے رکھی تھی۔ جہانگیر اپنے بائیسویں سال جلوس میں کشمیر گیا ہوا تھا۔ وہاں اس پر بیماری کا حملہ ہوا، لیکن صحت یاب ہو گیا۔ واپسی پر پھر طبیعت بگڑ گئی اور راستہ میں موضع چکرہتی میں بروز اتوار ۲۸ ماہ صفر ۱۰۳۷ھ کو اس نے وفات پائی۔

(منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۳۹۲۔ توزک جہانگیری اردو ترجمہ، صفحہ ۱۰۰۲، ۸۵۳۔ مفتاح التواریخ، ۲۱۱-۲۱۳)

۱۱۔ شہزادہ خسرو، اس کی ماں اودھے سنگھ کی لڑکی تھی۔ خسرو جہانگیر کا سب سے بڑا لڑکا تھا۔ اکبر کے بتیسویں سال جلوس (رمضان ۹۹۵ھ) میں یہ مقام لاہور پیدا ہوا۔ اکبر نے اس کا نام خسرو رکھا۔ یہ اعظم خاں کا داماد اور راجا مان سنگھ کا بھانجا تھا۔ اکبر کے مرنے کے بعد اس کے سر میں بادشاہت کی ہوا سنائی۔ کچھ اعظم خاں اور راجا مان سنگھ نے اس سلسلے میں متفق ہو کر کوشش کی، لیکن جہانگیر نے اسے محبوس کر دیا۔ بعد میں یہ پھر باغی ہو گیا اور ۸ ذی الحجہ ۱۰۱۵ھ اتوار کی شب کو اکبر کے مقبرہ کو اپنے ساتھیوں کا مقام ملاقات معین کر کے ساڑھے تین سو سواروں کے ساتھ آگرہ کے قلعے کے اندر سے نکل کر مقررہ مقام کی طرف روانہ ہوا۔ جہانگیر کو اس کی خبر پہنچی تو اس نے شیخ فرید بخشی کو اس کے تعاقب میں روانہ کیا اور اس کے بعد خود بھی روانہ ہو گیا۔ اس دوران خسرو کے ساتھ اور لوگ بھی مل گئے تھے اور وہ پنجاب کی طرف یلغار کرتے ہوئے روانہ ہو گیا۔ (شروع شروع میں جب خسرو نے اپنے والد سے برہمی اختیار کی تھی تو اس کی ماں نے اسے کئی خطوط لکھے تھے کہ وہ تمام شبہات کو ترک کر کے باپ سے

خلوص و محبت سے پیش آئے ، لیکن جب وہ باز نہ آیا تو اس کی ماں جودہ بائی نے ۲۶ ذی الحجہ ۱۰۱۳ کو کافی مقدار میں افیون کھا کر خودکشی کر لی تھی) لیکن بعد میں اسے شیخ فرید نے شکست دی اور اسے پاؤں میں زنجیر ڈال کر اس کے دو ساتھیوں حسن بیگ بدخشی اور عبد الرحیم سمیت (ان تینوں کو سودھرہ کے مقام پر گرفتار کیا گیا تھا) جمعرات ۳ محرم ۱۰۱۵ء کو باغ کامران میرزا میں جہانگیر کے سامنے پیش کیا گیا۔ خسرو کو محبوس کر دیا گیا۔ کچھ عرصہ بعد بہ قید سے بھاگ نکلا اور الہ آباد پہنچ گیا ، جہاں ۱۳ ربيع الاول کو اس نے وفات پائی۔ بعض مؤرخین کا کہنا ہے کہ یہ خرم (شاہجہان) کے ساتھ تسخیر دکن کے لیے گیا تھا ، وہاں اسے مار دیا گیا۔ جہانگیر نے توزک میں لکھا ہے کہ ۸ اسفند ماہ ۱۰۳۱ء کو خرم نے اطلاع دی کہ خسرو درد قولنج میں مبتلا ہو کر فوت ہو گیا ہے۔ لیکن مفتاح التواریخ میں ہے کہ خسرو کا مدفن الہ آباد میں ہے۔ چنانچہ اس کتاب میں ہے کہ اگر جہانگیر کی بات درست ہے تو پھر تعجب کی بات ہے کہ اس کا مزار الہ آباد میں کیوں کر تعمیر ہوا۔ (توزک جہانگیری اردو ۹۵-۷۹ء ، ۷۰۲۔ مفتاح التواریخ ، صفحہ ۲۳۸۔ این ایڈوانسڈ.....، صفحہ ۴۶۴)

۱۲۔ جہانگیر نے اپنی توزک میں اس سلسلے میں قدرے تفصیل دی ہے۔ وہ لکھتا ہے ، گوہند وال میں ، جو دریائے بیاس کے کنارے واقع ہے ، ارجن نام کا ایک ہندو پیری و بزرگی کا روپ دھارے ہوئے سادہ لوح ہندوؤں اور احمق و نادان مسلمانوں کی کثیر تعداد کو اپنے دام فریب میں پھنسا کر اپنی ولایت کا ڈنکا بجائے ہوئے تھا۔ اس کے معتقد اسے گورو کہتے اور اطراف و جوانب کے بے وقوف اور حماقت پرست اس سے رجوع کر کے اظہار عقیدت کرتے تھے۔ اس طرح نین چار پشتوں سے اس کی پیری و ولایت کی دوکان چل رہی تھی۔ ایک مدت سے میرے دل میں تھی کہ کفر و باطل کی اس دوکان کو اٹھا دیا جائے یا اس شخص کو مسلمانوں کے زمرے میں لے آیا جائے۔ خسرو کی بغاوت اور شورش کے دنوں میں خسرو کا گوہند وال کی طرف

سے گزر ہوا تو اس نامعقول آدمی نے خسرو کی خدمت میں جانے کا ارادہ کیا ۔ اتنے میں جہاں اس کا مقام تھا وہاں خسرو کا نزول ہوا ۔ ارجن نے جا کر خسرو کو دیکھا اور کچھ باتیں جو اس تک پہنچی تھیں ، خسرو کے کانوں تک پہنچا کر پیشانی پر انگلی سے زعفران کی لکیر کھینچی جسے ہندو قشقہ کہتے اور اچھے شگون کے طور پر کھینچتے ہیں ۔ جب مجھے اس بات کی خبر ہوئی تو میں نے ارجن کے ولایت کے دعوے کو جھٹلاتا نہایت ضروری سمجھتے ہوئے حکم دیا کہ اسے میرے سامنے حاضر کیا جائے ۔ جب وہ میرے سامنے لایا گیا تو اس کا گھر بار اور آل اولاد مرتضیٰ خاں کو عنایت کر کے اس کے مال و دولت کو ضبط کرتے ہوئے اسے مغل قانون کے مطابق قتل کی سزا دی ۔ اس کے دو چیلے راجو اور انبا ، دولت خاں خواجہ سرا کی پشت پناہی کی وجہ سے لوگوں پر ظلم و ستم کرتے رہے تھے ۔ جن دنوں خسرو نے لاہور کا محاصرہ کیا ہوا تھا ، انہوں نے لوگوں پر دست درازی اور زیادتی کی ہوئی تھی ، اس لیے میرے حکم سے راجو کو پھانسی دے دی گئی اور انبا سے جو امارت میں مشہور تھا ، ایک لاکھ پندرہ ہزار روپیہ جرمانہ وصول کیا گیا جسے میں نے سرکاری لشکر خانوں اور خیراتی امور میں صرف کرنے کا حکم دیا (توزک جہانگیری اردو ترجمہ از سلیم واحد سلیم ، صفحہ ۹۹)۔ اس لحاظ سے مؤلف دبستان مذاہب کا یہ قول کہ ”جہانگیر نے گورو ارجن مل سے بہت بڑی رقم کا تقاضا کیا تھا ، گورو وہ رقم نہ دے سکا جس کے نتیجے میں اسے باندھ کر لاہور کے ریگستان میں ڈال دیا گیا“ غلط ٹھہرتا ہے ، کیوں کہ جہانگیر نے واضح طور پر رقم کا ذکر کیا ہے اور یہ رقم اس نے گورو کے چیلے سے لی تھی ، خود گورو سے نہیں ۔ ’این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا‘ کے مؤلفین کے مطابق گورو ارجن نے خسرو کی روپے سے مدد کی تھی اور بعض کے نزدیک اسے اپنی بے حد خود مری و نافرمانی کے سبب یہ سزا بھگتنا پڑی ۔

۱۳ - شیخ نظام تھانیسری ، والد کا نام شیخ عبدالشکور عمری تھا جو تھانیسر کے رہنے والے تھے ۔ شیخ نظام علوم ظاہری و باطنی کے جامع

کہلات صوری و معنوی پر حاوی اور شریعت و حقیقت و طریقت و معرفت کے رموز سے آگاہ تھے۔ نظام شیخ جلال الدین تھانیسری کے خلیفہ اور کیمیا وغیرہ علوم سے واقف تھے۔ چون کہ آپ کا خرچ آمدنی سے زیادہ تھا اس لیے حاسدوں نے اکبر کے سامنے لگائی بھائی کی جس کے سبب آپ کو دو مرتبہ ہندوستان سے جلا وطن ہونا پڑا۔ پہلی مرتبہ حرمین شریفین پہنچ کر زیارت سے مشرف ہوئے اور ہندوستان واپس لوٹے۔ جب برہان پور پہنچے تو سید شیخ عیسیٰ سندھی اپنے اعیان سمیت، پا برہنہ استقبال کو آیا اور آپ سے مستفید و مستفیض ہوا۔ دوسرے اخراج کے موقع پر آپ بلخ چلے گئے۔ والی بلخ آپ کا مرید ہو گیا۔

آپ نے کئی ایک کتب لکھیں جن میں شرح سواغ امام غزالی، شرح لمعات، تفسیر نظامی، رسالہ حقیقت اور رسالہ بلخیہ وغیرہ شامل ہیں۔

آپ نے ۱۰۲۴ھ میں بلخ میں وفات پائی۔ آپ کا مزار وہیں ہے۔
(تذکرۃ علماء ہند صفحہ ۲۴۱)

۱۴۔ یہاں متن میں کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے، کیوں کہ عبارت مبہم سی ہے۔ تاہم سیاق کے اعتبار سے راقم کے نزدیک یہ ترجمہ زیادہ مناسب ہے۔

۱۵۔ جہانگیر۔

۱۶۔ شاہجہان : اس کا نام خرم تھا۔ جہانگیر کا لڑکا اور راجا اودھ سنگھ کی لڑکی کے بطن سے تھا۔ ماہ ربیع اول کی آخری تاریخ ۱۰۰۰ھ بروز جمعرات لاہور میں پیدا ہوا۔ جہانگیر نے لکھا ہے میرے والد بزرگوار کے ۳۶ویں سال جلوس بہ مطابق ۵۹۹۹ھ میں پیدا ہوا۔ غروب آفتاب کے پانچ گھنٹے اور بارہ منٹ (تقریباً رات کے ایک بج کر بارہ منٹ) گزرنے پر عالم وجود میں آیا۔ ولادت کے تیسرے دن اکبر جہانگیر کے دولت کدے پر گیا اور جہانگیر کے اس نو مولود لڑکے کے 'جہاں افروز جال' سے اپنی آنکھیں روشن کیں اور ایسا جشن منایا گیا کہ زمانہ کی آنکھوں نے حیرت سے دیکھا۔ چون کہ اکبر اسے

دیکھ کر بے حد خوش ہوا تھا اس لیے اس کا نام خرم رکھا گیا۔ چار سال چار ماہ اور چار روز کا جب ہوا تو قرآن کریم کی تعلیم دی گئی۔ پھر قاسم بیگ تبریزی اور حکیم دوائی گیلانی کو اس کی تعلیم پر مامور کیا گیا۔ ان دونوں کے ساتھ ابو الفضل کے بھائی ابو الخیر کو بھی شامل کیا گیا۔ درس و تدریس سے فارغ ہو کر تیراندازی کی مشق کرائی جاتی۔

جہانگیر اس کی ولادت کا ذکر کرنے کے بعد لکھتا ہے کہ ”اس کی عمر بڑھنے کے ساتھ ساتھ اس کی اقبال مندی کے آثار ظاہر ہوتے رہے۔ خرم میری تمام اولاد سے بڑھ کر میرے والد بزرگوار کی خدمت بجا لاتا رہا اور والد بزرگوار بھی اس کی خدمت اور سعادت مندی سے بہت راضی اور خوش تھے۔ انہوں نے اس کی تعریف کرتے بارہا مجھ سے فرمایا تھا کہ میری (جہانگیر) اولاد میں سے کوئی بھی اس کے پلے کا نہیں اور میں (اکبر) اسے اپنے پوتے کی بجائے اپنے حقیقی بیٹے کی طرح سمجھتا ہوں۔“ (توزک اردو ترجمہ صفحہ ۵۱)

۱۰۲۵ھ میں جہانگیر نے اسے تسخیر دکن کے لیے بھیجا تو اسے شاہجہان کا لقب عنایت کیا۔ جہانگیر ۱۰۲۴ھ کے واقعات میں لکھتا ہے: ”جمعہ ۲۵ ماہ دی کو خرم بیٹے کو تلوانے کی محفل منعقد ہوئی۔ اس دن تک جب کہ وہ اپنی عمر کے ۲۴ ویں سال میں داخل ہو گیا تھا، کئی بیویوں کا شوہر اور متعدد بیچوں کا باپ ہو چکنے کے باوجود اس نے شراب چکھی تک نہ تھی۔ میں نے مجلس میں اس سے کہا کہ بیٹے تو اب خیر سے صاحب اولاد ہو گیا ہے اس لیے یہ دیکھتے ہوئے کہ ہمیشہ شاہوں اور شاہزادوں نے شراب پی ہے آج کہ تجھے تولنے کے جشن کا دن ہے میں تجھے شراب پلاتا ہوں اور تجھے اجازت دیتا ہوں کہ جشن کے ایام، نوروز کے دنوں اور بڑی بڑی مجلسوں میں پی لیا کرنا۔ لیکن اعتدال برقرار رکھنا.....“ (توزک صفحہ ۳۲۵)۔ جس وقت جہانگیر نے وفات پائی اس وقت شاہجہان باپ سے بغاوت اختیار کیے ہوئے دکن میں مقیم تھا۔ اس کی وفات کے تین ماہ آٹھ روز

بعد وہاں سے روانہ ہوا اور ۸ جادی الثانی ۱۰۳۷ھ کو لاہور میں سریر آرائے سلطنت ہوا۔ لیکن توزک جہانگیری کے تکملہ نویس کے مطابق اتوار ۲۲ ماہ جادی الاول ۱۰۳۷ھ کو اس کے نام کا خطبہ پڑھا اور تخت سلطنت پر اس کے جلوہ افروز ہونے کا اعلان کیا گیا۔ اس کے لاہور پہنچنے سے پہلے نور جہاں کے داماد شہزادہ شہر یار نے بادشاہ ہونے کا اعلان کر دیا تھا لیکن شاہجہان کے خسر (ممتاز محل کے والد) آصف خاں نے بڑی ہوشیاری سے دارالخلافہ کو اپنے کنٹرول میں رکھا اور شاہ جہاں کو اطلاع کر دی۔ جب تک شاہجہان پہنچتا آصف خاں نے خسرو کے بیٹے شہزادہ داور بخش کو جسے بعض مؤرخین 'قربانی کا دنبہ' کہتے ہیں، وقتی طور پر تخت پر بٹھا دیا۔ شاہجہان کے پہنچنے پر (فروری ۱۶۲۸ع) اسے قید میں ڈال دیا گیا۔ پھر یہ رہا ہو کر ایران چلا گیا۔ توزک کے تکملہ نویس کے مطابق شاہجہان نے تخت نشین ہونے کے بعد اپنے دشمنوں، مثلاً طہمورث و ہوشنگ (دانیال کے بیٹے) شہریار وغیرہ کے ساتھ اسے بھی مروا دیا تھا۔ شاہجہان، ابوالمظفر شہاب الدین محمد صاحب قران ثانی کے لقب سے تخت پر بیٹھا۔ تخت نشینی کے بعد اس نے خاں جہاں لودھی اور جہجہر سنگھ بندیلہ کی بغاوتوں کو فرو کیا۔ پرتگالیوں نے بڑا ہنگامہ برپا کر رکھا تھا۔ وہ مسلمان اور ہندو بچوں لڑکیوں کو اغوا کر کے لے جاتے اور انہیں عیسائی بنا لیتے تھے۔ شاہجہان کے حکم پر ہگلی کو تسخیر کرنے کے لیے ۲۴ جون ۱۶۳۲ع کو محاصرے میں لیا گیا اور تین ماہ بعد اس کی تسخیر ہوئی۔ اس کے زمانے میں دکن اور گجرات میں دو سال ۱۶۳۰-۱۶۳۲ع بڑا زبردست قحط پڑا۔ شاہجہان کے آخری ایام بڑے دردناک گزرے۔ ستمبر ۱۶۵۷ع میں وہ بیمار ہوا اور اس کے ساتھ ہی اس کے بیٹوں دارا شکوہ، اورنگ زیب اور مراد وغیرہ میں تخت نشینی کے لیے جنگ شروع ہو گئی جس میں اورنگ زیب کو فتح ہوئی۔ اورنگ زیب نے اسے قید رکھا اور اسے کئی تکالیف کا سامنا کرنا پڑا۔ آخر کچھ دن بیمار رہ کر اس نے ۱۰۷۶ھ ششم رجب سوموار کے دن وفات پائی۔ اگرہ میں ممتاز محل کے پہلو (تاج محل) میں مدفون ہوا۔ اس نے کچھ اوپر سات سال محبوسی و معزولی میں دن گزارے۔

شاہجہان کا زمانہ مغلیہ دور کا سنہری زمانہ کہلاتا ہے۔ اس نے کئی ایک عبارات بٹوائیں، جن کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ ان میں خاص طور پر روضہ تاج محل دنیا کے اعجوبوں میں شمار ہوتا ہے۔ (توزک جہانگیری اردو ترجمہ مقدمہ صفحہ ۱۰، صفحہ ۸۶۱-۸۶۲ شاہجہان نامہ از محمد صالح کنیوہ مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور جلد اول صفحہ ۶، ۷، جلد سوم صفحہ ۳۴۴، ۳۴۵، مفتاح التواریخ صفحہ ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۶۳، ۲۷۱، این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا صفحہ ۷۲-۷۳، ۴۷۰، ۴۸۱، ۴۸۷)۔

۱۷۔ پرہ کیوان یزدانی، یا فرہ ایزدی۔ جلالت مقدسہ (آتش پرستوں کے نزدیک پانچ قسم کی آگ تھی۔ پانچویں کا نام سپنتہ ہے جو بہشت میں اہورا مزدا کے سامنے جلتی ہے۔ اس آگ یعنی آتش بہشت کا مظہر شاہان قدیم ایران کا شکوہ و جلال ہے جو ہمیشہ ان کے گرد ایک ہالے کی شکل میں رہتا ہے اور جسے اوستا میں خورنہ، پہلوی میں خور اور فارسی میں فر کہتے ہیں)۔ فر کے معنی سعادت کے بھی ہیں۔ یہاں مؤلف کی اس سے مراد جلالت مقدسہ ایزدی ہے۔ فرہ کیانی کا ذکر بہت سے مؤرخین نے کیا ہے۔ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مزدیسنا تصنیف محمد معین تہران۔ ایران بعہد ساسانیوں از کرشنسین)۔

۱۸۔ مجھے اپنے پیر کی سیکڑوں باتوں میں صرف ایک بات یاد ہے اور وہ یہ کہ جب تک مے کدہ آباد ہے، دنیا ویران نہ ہوگی۔ بھلا جان کون دے سکتا ہے اور کون دل اڑا سکتا ہے۔ یہ دونوں چیزیں، جان دینا اور دل اڑانا، تو خدا داد ہیں۔

۱۹۔ متن میں ”پسران شیخ بہاء الدین زکریا.....“ ہے۔ اس سے اس کی مراد شیخ مذکور کے اعقاب ہیں۔

۲۰۔ پس جس طرف تم منہ کرو اسی طرف اللہ کا چہرا ہے۔ یعنی اسی طرف اللہ ہے۔

۲۱۔ آب، آتش، خاک اور باد۔

۲۳ - موذی کو قتل کرو پیشتر اس کے کہ وہ تمہیں آزار پہنچائے۔

۲۳ - جو لوگ خود کو پہچانتے ہیں ان کے مخالفین۔

۲۴ - وہ جانوروں کی مانند ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ بھشکے ہوئے۔

۲۵ - نصیر الدین عہد ہایوں ، ظہیر الدین بابر کا بیٹا تھا۔ بروز منگل ۴ ذی قعدہ ۹۱۳ھ کابل میں پیدا ہوا۔ ماں کا نام ماہم بیگم ہے جو خراسان کے اعیان و اشراف کی نسل سے تھی اور جس کا نسب شیخ احمد جام رح تک پہنچتا ہے۔ یہ وہ وقت تھا جب بابر اپنی قوت و اقتدار کی خاطر ایک مقام سے دوسرے مقام کو پریشان حال پھر رہا تھا۔ اگرچہ توزک بابری ہایوں کے ایام طفولیت و تعلیم و تربیت کے بارے میں خاموش ہے تاہم تواریخ سے اتنا پتا چلتا ہے کہ ہایوں جب چار سال چار ماہ اور چار روز کا ہوا تو رسم مکتب کی تقریب ادا کی گئی۔ اس کے اتالیق خواجہ کلان اور شیخ زین الدین رہے۔ یہ دونو بابر کے درباری امرا میں سے تھے۔ ہایوں کی تعلیم کے تفصیلی حالات تو کہیں نہیں ملتے مگر بابر نامہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خود بابر کی تالیفات اس کی اولاد کے زیر مطالعہ رہیں۔ اس نے کاسران کی تعلیم کے لیے مثنوی مبین لکھی تھی۔ یہ ظاہر کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ ہایوں کو بھی جو کاسران سے صرف ایک یا دو سال بڑا تھا، اس مثنوی کے ذریعے سے مذہب و اخلاق کا درس نہ دیا گیا ہو۔ تمام مورخین ہایوں کی اعلیٰ مذہبی و اخلاقی تربیت کے مداح ہیں۔ چنانچہ یہ قول بدایونی وہ ہمیشہ با وضو رہتا۔ خدا اور رسول صلعم کا نام کبھی بغیر وضو کے نہیں لیتا تھا۔ اس کی زبان پر کبھی گلی نہ آتی۔ جب بہت غصے میں ہوتا تو زبان سے صرف ’سفیہ‘ کا لفظ نکلتا۔

شہزادگی کے زمانے میں اس نے کئی ایک مہموں میں شرکت کی۔ پانی پت کی فتح کے بعد بابر نے سنبھل کی جاگیر ہایوں کو عطا کی۔ ہایوں نے سنبھل پر حملہ کر کے قاسم سنبھلی کو گرفتار کر لیا اور بابر کے حضور میں بھیج دیا۔ ۹۳۷ھ میں جب بابر نے وفات پائی تو ہایوں اپنی مذکورہ جاگیر سے آگرہ پہنچا اور وکیل سلطنت و وزیر

مطلق امیر حنیفہ کے مشورہ و حمایت سے چوبیس برس کی عمر میں ۹ جمادی اول ۹۳۷ھ کو تخت نشین ہوا۔ تخت نشینی کے فوراً بعد اس نے اپنے بھائیوں کامران، عسکری اور ہندال وغیرہ کو جاگیریں عطا کیں۔ ان بھائیوں، خاص طور پر کامران نے ہمایوں کو بہت پریشان رکھا۔ ہمایوں نے سلطنت کے نظم و نسق سے فراغت پا کر کئی ایک بغاوتوں کو فرو کیا اور گجرات پر فتح پائی۔ ۹ ماہ صفر ۹۳۶ھ اور پھر ۱۰ محرم ۹۳۷ھ کو ہمایوں نے دو مرتبہ شیر شاہ سوری سے شکست کھائی۔ آخر اس نے شاہ طہاسپ سے مدد لے کر پھر ہندوستان پر چڑھائی کی۔ راستے میں کئی ایک فتوحات کرتا ہوا ماہ رمضان ۹۳۷ھ میں وارد دہلی ہوا اور ہندوستان کے ایک بڑے علاقے میں اس کے نام کا خطبہ اور سکھ جاری ہو گیا۔ لیکن اس کے ۷ ماہ بعد ہی ہمایوں وفات پا گیا۔ بہ قول ہدایونی وہ ۷ ربیع الاول ۹۳۸ھ کو اپنے کتب خانے کی چھت پر گیا۔ واپسی پر سیڑھیوں ہی میں تھا کہ اذان کی آواز سنائی دی۔ احترام کے طور پر وہیں بیٹھ گیا۔ جب اٹھنے لگا تو عصا اچٹ گیا جس کے سبب اس کا پاؤں پھسلا اور وہ سیڑھیوں پر سے پھسلتا ہوا زمین پر آ رہا، اور اس کے آنھویں دن ۱۵ ربیع الاول کو وفات پا گیا۔ (مفتاح التواریخ میں ہے کہ جس دن گرا اس کے دو روز بعد ۱۱ ربیع الاول کو فوت ہو گیا۔ صفحہ ۱۶۵)۔ اسے گیلو کھری (دہلی شہر سے دو کوس کے فاصلے پر) دفنایا گیا۔

ہمایوں کو عالم ہیئت و نجوم سے خاص شغف تھا اور اس فن میں بہت اچھی استعداد بہم پہنچائی تھی۔ علم ریاضی میں بھی اسے خاصی دست گاہ تھی۔ وہ فضلا، بزرگوں اور شاعروں کی دل سے قدر کرتا تھا۔ خود بھی بڑے اچھے شعر کہتا تھا۔ بہ قول ہدایونی ہمایوں کی ذاتی خوییاں اتنی ہیں کہ ان کے لکھنے کے لیے ایک دفتر درکار ہے۔ (منتخب التواریخ صفحہ ۲۳۳، ۲۳۶، ۳۰۶، ۳۰۸، ۳۰۹، مفتاح التواریخ صفحہ ۱۵۲، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۵، بزم تیموریہ صفحہ ۲۴، ۵۲، این ایڈوانسڈ..... صفحہ ۴۴، ۴۵)۔

۲۶۔ میرزا محمد حکیم، ہمایوں کا بیٹا تھا۔ ۱۵ جمادی الاول ۹۴۱ھ

کو کابل میں پیدا ہوا۔ تاریخ ولادت 'ابوالمفاخر' اور 'ابو الفضائل' سے نکلتی ہے۔ اکبر کی طرف سے اسے کابل کی حکومت ملی ہوئی تھی۔ خان زمان علی قلی خاں کے اکسائے پر باغی ہوا۔ اور ۹۷۳ھ میں جہادی الثانی کے مہینے میں ہندوستان کی تسخیر کے ارادے سے لاہور تک پہنچ گیا۔ جب اسے معلوم ہوا کہ اکبر اس پر لشکر کشی کر رہا ہے تو وہ لاہور سے واپس کابل چلا گیا۔ ۹۸۹ھ میں اس نے اپنے ماموں فریدوں خاں کے بھکانے پر پھر ہندوستان پر حملہ کر دیا۔ اکبر نے اس موقع پر میرزا حکیم سے مقابلے کے لیے فوج کو آٹھ ماہ کی تنخواہیں ادا کیں، اور خود فتح پور سے پنجاب کی طرف روانہ ہوا۔ اس دوران میں میرزا نے لاہور پہنچ کر راجا بھگوان داس، راجا مان سنگھ وغیرہ کو محاصرے میں لے لیا۔ شاہی لشکر سرہند کے راستے سے کلانور اور رھتاس پہنچا اور وہاں سے نیلاب پر جا کر ڈیرے ڈال دیے۔ میرزا کو جب اس کی خبر ملی تو وہ لاہور کے دریا کو عبور کر کے فرار ہو گیا اور کابل تک اپنی باگ نہ روکی۔ اکبر کے ۳۰ویں سال جلوس میں (۱۲ ماہ شعبان ۹۹۳ھ) کابل ہی میں اس کی وفات ہوئی۔ یہ شراب کا بے حد رسیا تھا اور اسی کثرتِ مے نوشی کے سبب مختلف امراض کا شکار ہوا۔ اس کی وفات رعشہ کے عارضہ میں ہوئی۔ اس کے مرنے کے بعد اکبر کے حکم سے راجا بھگوان داس اور کنور مان سنگھ کابل پر متصرف ہو گئے۔

میرزا محمد حکیم اکبر کا سوتیلا بھائی تھا۔ اس کی ماں کا نام ماہ جوجک بیگم تھا۔ یہ عورت شاہی خاندان کی نہیں تھی بلکہ کنیزوں میں سے تھی اور ہمایوں اسے اپنے عقد میں لے آیا تھا۔ میرزا حکیم کے پیدا ہونے پر ہمایوں نے اسے بیگم کا خطاب دیا۔ حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نہایت ہوشیار اور بہادر عورت تھی۔ (منتخب التواریخ صفحہ ۳۷۲، ۳۹۱ حاشیہ صفحہ ۳۵۵۔ منتخب التواریخ صفحہ ۱۹۰)۔

۲۷۔ رود کوثر میں پانچ بیٹے لکھے ہیں۔ پانچویں کا نام اخیر الدین تھا (صفحہ ۵۰)۔

۲۸ - اکبر، جلال الدین محمد اکبر بن نصیر الدین محمد ہمایوں - امر کوٹ میں بروز اتوار ۵ رجب ۹۵۹ھ مطابق ۱۵ اکتوبر ۱۵۴۲ء (این ایڈوانسڈ ہسٹری..... کے مطابق ۲۳ نومبر - ملاحظہ ہو صفحہ ۴۴۴) پیدا ہوا۔ یہ وہ وقت ہے جب ہمایوں، شیر شاہ سے شکست کھا کر در بدر کی ٹھوکریں کھا رہا ہے۔ امر کوٹ جب وہ پہنچا تو وہاں کے راجا نے اس کی آؤ بھگت کی۔ بعد میں ہمایوں کے لیے ایک بڑی جمعیت فراہم کی اور ہمایوں اپنا ساز و سامان وہیں چھوڑ کر بھکر کی طرف بڑھا۔ وہاں سے اس نے سندھ عبور کر کے قندھار کی راہ لی، لیکن بھائیوں کی سازش کے سبب عراق کا ارادہ کیا اور اکبر کو منگوا بھیجا۔ اکبر کی عمر اس وقت ایک سال تھی۔ سخت گرمی اور راستہ میں پانی نہ ملنے کے سبب ہمایوں نے اسے لشکرگاہ میں چھوڑ دیا اور خود آگے بڑھ گیا۔ اس کے جاتے ہی مرزا عسکری نے اکبر کو گرفتار کر لیا اور قندھار لے جا کر اپنی بیوی کے سپرد کر دیا۔ جب ہمایوں نے شاہ طہاسپ سے مدد لے کر ۹۵۲ھ میں کابل کو فتح کیا تو اس وقت اسے اکبر کو دیکھنا نصیب ہوا، لیکن جب ہمایوں کابل سے بدخشاں کی تسخیر کے ارادے سے نکلا تو کامران نے کابل کو خالی پا کر حملہ کر دیا اور اکبر کو پھر گرفتار کر لیا۔ جب ہمایوں یہ واقعہ سن کر کابل کو لوٹا تو کامران پسپا ہو کر قلعہ میں محصور ہو گیا۔ سخت محاصرے کے سبب اس کے حالات بگڑ گئے تو اس نے اس دوران میں کئی مرتبہ اکبر کو قلعے کے اس کنگرے پر بٹھا دیا جو بنفوقوں اور توپوں کا نشانہ تھا، لیکن اکبر ہر بار بچ گیا۔ آخر جب کامران بھاگ نکلنے میں کامیاب ہو گیا تو ہمایوں کو اکبر پھر مل گیا۔ ۹۵۸ھ میں جب ہندال مرزا کامران کے ہاتھوں قتل ہوا تو ہمایوں نے اس کا سارا مال و اسباب اکبر کو دے دیا اور ساتھ ہی غزنی اور اس کے توابعات بھی اس کو جاگیر میں دے دیے۔ ۹۶۲ھ میں جب ہمایوں دوبارہ ہند پر قابض ہوا تو اکبر کو اس نے حصار فیروزہ جاگیر میں دیا۔ اس سے پہلے سکندر سور کے مقابلے میں اکبر نے ایک لشکر کی کمان کی تھی۔ پھر جب ۹۶۲ھ کے بعد سکندر کی دست درازیاں پڑھیں

تو ہابیوں نے اکبر کو بیرم خاں کی انالیقی میں اس کے مقابلے میں بھیجا۔ ۹۶۳ھ میں جب ہابیوں نے سیڑھیوں سے گر کر جان دی (۷ ربیع الاول کو گرا اور ۱۵ ربیع الاول کو فوت ہوا) تو اس وقت اکبر پنجاب ہی میں تھا۔ چنانچہ وہیں باغ کلانور میں بیرم خاں خان خانان کے مشورے اور تائید سے بروز جمعہ ۲ ربیع الثانی ۹۶۳ھ کو تخت نشین ہوا۔ (منتخب التواریخ میں ۲ ربیع الاول ۷ جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے یا سہو مؤلف ہے۔ طبقات اکبری کے مؤلف نے ایک جگہ ۲ ربیع الاول اور دوسری جگہ ۲ ربیع الثانی لکھا ہے۔ مآثر رحیمی میں ۷ ربیع الثانی ہے۔) اس کے بعد اس نے سکندر کو شکست دی۔ پھر پانی پت کے مقام پر ہیموں بقال سے زبردست معرکہ ہوا۔ غرض جس طرف بھی اس نے توجہ کی (آغاز جلوس سے آخر تک) کامیاب و کامران لوٹا۔ استحکام حکومت کے لیے سب سے پہلے یہ کیا کہ ملک میں جو صوبے خود مختار ہو گئے تھے انہیں پھر حکومت دہلی کے تابع کیا۔ کشمیر جو شروع سے آزاد تھا اسے فتح کر کے دہلی سے وابستہ کیا۔ اکبر اپنے خاص دائرہ عمل یعنی ملک گیری اور ملک رانی میں بے نظیر تھا اور بہ قول شیخ اکرام، اسلامی حکومت کو جس طرح اس نے مستحکم کیا، کسی اور ہندوستانی بادشاہ سے نہیں ہوا، لیکن افسوس کہ اس نے اپنے صحیح دائرہ عمل کو چھوڑ کر مذہبی معاملات میں بھی دخل دیا اور خوشامدی درباریوں کی واہ واہ میں بعض بوالفضولیوں کا مرتکب ہوا کہ آج اس کے سیاسی احسانات بھی فراموش ہو گئے ہیں۔ شروع میں یہ پابند مذہب تھا، لیکن بعد میں سارا معاملہ بگڑا۔ برصغیر ہند و پاک میں فارسی ادبیات کو سب سے زیادہ فروغ اکبر ہی کے دور میں ہوا۔ اسی لیے اس کا دور فارسی ادب کا سنہری زمانہ کہلاتا ہے۔ اکبر نے ۵۲ سال حکومت کرنے کے بعد بدھ کی رات ۱۳ جمادی الثانی ۱۰۱۴ھ کو وفات پائی اور سکندرہ باغ میں، جو آگرہ سے تین کوس پر ہے مدفون ہوا۔ اس کے استادوں میں ملا عصام الدین ابراہیم اور مولانا بایزید کے علاوہ مولانا پیر محمد خاں، نقیب خاں،

مولانا عبدالقادر اور مولانا پیر عبداللطیف قزوینی کے نام بھی لیے جاتے ہیں۔ (منتخب التواریخ، طبقات اکبری، توزک جہانگیری اردو ترجمہ، مفتاح التواریخ، رود کوثر، این ایڈوانسڈ ہسٹری...، بزم تیموریہ)

۲۹۔ جعفر بیگ قزوینی، مرزا قوام الدین جعفر بیگ جہانگیر کے دربار کا ایک ممتاز اہل قلم تھا۔ اکبر کے بائیسویں سال جلوس میں عراق سے ہندوستان آیا اور اپنے چچا مرزا غیاث الدین علی آصف خان بخشی کی وساطت سے شاہی دربار میں روشناس ہوا۔ رفتہ رفتہ ترقی کر کے جہانگیر کے عہد میں پنج ہزاری اور عہدہ وکالت پر مامور ہوا۔ ۳ صفر بروز بدھ (۱۰۱۶) جہانگیر نے اسے وزارت کا عہدہ سونپا۔ اس کا ذکر کرنے کے بعد جہانگیر لکھتا ہے: ”حسن اتفاق سے آج سے اٹھائیس سال پہلے اسی منزل (ظاہر بساؤل، افغانستان کا ایک موضع) میں میرے والد نے اسے میرے بخشی کا عہدہ دیا تھا۔“ (توزک صفحہ ۱۲۸)۔ اس کے متعلق مائر الامرا کا مؤلف لکھتا ہے: ”بکتاے روزگار تھا۔ ہر فن میں یگانہ اور ہر هنر میں کامل۔ اس کے فہم کی تیزی اور فطرت کی بلندی کی بڑی شہرت تھی۔ وہ خود کہا کرتا کہ جس چیز کو میں فوراً نہ سمجھوں وہ بے معنی ہے۔ ایک نگاہ سے تمام مطرووں کو پڑھ لیتا تھا۔ اس کو ملکی و مالی معاملات میں بھی غیر معمولی مہارت تھی۔ اس کا ظاہر و باطن آرامتہ تھا۔ شعر و انشا میں کمالِ بختگی حاصل تھی۔“ (کتاب مذکورہ جلد ۱ صفحہ ۱۱۲)۔ آصف خان جعفری نخلص کرتا تھا۔ اس نے اپنی سخن وری کی شہ زوری میں نظامی گنجوی کے تتبع میں ایک مثنوی خسرو شیریں لکھی جس کا نام اس نے بہ قول جہانگیر اس کے نام پر نور نامہ رکھا۔ تذکرہ نصر آبادی میں ہے کہ نظامی کے بعد کسی نے مذکورہ مثنوی اس سے بہتر نہیں لکھی۔ جہانگیر نے بھی اس کی شعر گوئی کی تعریف کی ہے۔ اس نے ۱۰۲۱ھ میں وفات پائی۔ جہانگیر اس کی وفات کے ذکر میں لکھتا ہے: ”ایک مدت سے آصف خان کی بیماری کی خبریں آرہی تھیں، اس کا مرض بار بار ہٹ جانے کے بعد پلٹ پلٹ آتا تھا۔ یہاں تک کہ برہان پور میں ۶۳ سال کی عمر میں اس کا انتقال ہو گیا۔ مرحوم اعلیٰ درجے کی ذہانت و قابلیت

کا مالک تھا ۔ اس کی طبیعت میں نہایت درجے کی روانی تھی ۔ شعر خوب کہا کرتا تھا..... میری شاہزادگی کے زمانے میں اس سے کئی مرتبہ نا واجب حرکات سرزد ہوئی تھیں جن کی وجہ سے اسے..... اندیشہ تھا کہ میں (اس سے) ... اپنی تخت نشینی کے بعد سخت برتاؤ کروں گا، لیکن میں نے اسے پنج ہزاری ذات و سوار کے منصب پر بڑھا کر نوازا تھا اور اس کے بعد جب کہ وہ مدتوں میرا صاحب استقلال وزیر رہا تو میں اس سے پوری پوری طرح سے حسن سلوک سے پیش آتا رہا اور اب اس کی وفات کے بعد اس کے بیٹوں پر عنایتیں کیں.... تو بعد میں مجھے معلوم ہوا کہ اس کی نیت کبھی بھی ٹھیک نہیں تھی ۔ اس نے کبھی بھی مجھ سے خلوص نہیں برتا..... میرے سفر کابل کے دوران میں شورش کی جو کوشش ہوئی تھی ، کہا جاتا ہے کہ وہ اس سازش سے نہ صرف باخبر تھا ، بلکہ اس نے باغیوں کو تقویت پہنچائی تھی ، لیکن مجھے یقین نہیں آیا کہ اس سے اتنی عنایت و شفقت برتنے کے باوجود وہ ایسی بدخواہی اور بدظنی کا مرتکب ہوا ہو ۔“ (توزک ، صفحہ ۲۴۳-۲۴۴ - مفتاح التواریخ ، صفحہ ۲۲۲ - بزم تیموریہ ، صفحہ ۱۴۹ ، ۱۵۰) - منتخب التواریخ کے مترجم نے اس آصف خاں کو دوسرے آصف خاں سے خلط ملط کر دیا ہے ۔ (ملاحظہ ہو کتاب مذکورہ ، صفحہ ۵۴۴)

۳۔ فرقہ روشنیہ والوں کو اس وقت کے کئی مؤرخ 'تاریکی' لکھتے ہیں ۔ چنانچہ ملا بدایونی پیر روشن کی لوٹ مار کے ذکر میں لکھتے ہیں : ”..... اب تو وہ روشن نہیں بلکہ پیر تاریک کے نام سے مشہور ہے“ (منتخب التواریخ اردو ، صفحہ ۵۲۳) - جلال الدین یا جلالہ نے اکبری دور میں بہت فتور مچائے رکھا جس کے سبب اکبر کو اس کی سرکوبی کرنا پڑی ۔ ملا بدایونی ۹۹۴ھ کے واقعات میں لکھتے ہیں : ”پچیس سال پہلے ایک ہندوستانی سپاہی ، پٹھان قبیلوں میں چلا گیا تھا ، اس نے وہاں پیر روشنائی کے نام سے بہت سے احمق پٹھانوں کو اپنا مرید بنا لیا تھا اور پٹھانوں میں العاد و بے دینی پھیلاتا رہا تھا ۔ ... اس کا ایک لڑکا جلالہ نامی تھا جو چودہ سال کی عمر (۹۸۹ھ) میں

جب کہ بادشاہ سلامت کابل سے لوٹ رہے تھے ، خدمت شاہی میں حاضر ہوا تھا اور بادشاہ نے اس کے ساتھ عنایت آمیز سلوک کیا تھا ۔ لیکن اپنی موروٹی بدبختی کی وجہ سے وہ شاہی لشکر سے بھاگ کر دوبارہ پٹھانوں کے قبیلے میں چلا گیا تھا ۔ وہاں اس نے ایک بڑی مخلوق کو اپنے گرد اکٹھا کر لیا اور لوٹ مار کرنے لگا ۔ اس کے چھاپوں سے ہندوستان اور کابل کا راستہ بالکل مسدود ہو گیا تھا ۔ اس زمانے میں پٹھانوں کے اس روشنائی فرقہ نے بڑا زور باندھ رکھا تھا ۔ ان کی سرکوبی کے لیے بادشاہ نے کابل مان سنگھ کی جاگیر میں دے دیا تاکہ وہ ان سرکشوں کا بہ خوبی قلع قمع کر دے ، ” (صفحہ ۵۳۳) ۔ اسی سال انھوں نے اٹک کی طرف پیش قدمی کی ۔ اکبر نے شاہزادہ مراد اور راجا ٹوڈر مل کو دریائے سندھ عبور کرا کے ان سرکشوں کی سرکوبی پر مامور کیا ۔ بعد میں شاہزادہ واپس بلا لیا گیا ۔ راجا ٹوڈر مل نے اس کوہستان میں کئی ایک قلعے بنوا لیے ۔ ادھر راجا مان سنگھ نے جو اس قبیلہ پر مامور تھا ، اس قبیلہ کے بہت سے آدمیوں کو ہلاک و اسیر کیا ۔ پھر ایک موقع پر (اسی سال) ان لوگوں نے شاہی آدمیوں کا راستہ روکنے کی کوشش کی ، لیکن شکست کھا کر بھاگ گئے ۔ ۹۹۵ھ کے شروع میں اس فرقہ کے پٹھانوں نے بیس ہزار پیادہ فوج اور پانچ ہزار سواروں کی جمعیت لے کر سید حامد بخاری پر حملہ کر دیا ، وہ لڑائی میں مارا گیا ۔ اس پر اکبر نے زین خاں کو کہہ اور شیخ فرید بخشی کو روانہ کیا ۔ ادھر مان سنگھ بھی کابل سے ایک بڑا لشکر لے کر آیا اور اس نے درہ خیبر پر ان پٹھانوں کو شکست دی اور وہیں ٹھہرا رہا ۔ پٹھانوں نے دوسرے دن واپس آ کر پھر حملہ کیا اور چوطرفہ لڑائی لڑنے لگے ، لیکن شاہی فوجوں کی تازہ کمک آ جانے کے سبب پٹھان میدان چھوڑ کر بھاگ گئے اور ان کے تقریباً دو ہزار آدمی مارے گئے ۔ اس کے بعد ۱۰۰۰ھ میں ’جلالہ تاریکی‘ پر فوج کشی کی گئی ۔ یہ قول ہدایونی ”جلالہ اس وقت عبد اللہ خاں کے پاس سے لوٹ کر کابل کی طرف آ رہا تھا ۔“ بادشاہ نے پہلے آصف خاں کو اس کی سرکوبی پر مامور کیا تھا ۔ پھر شعبان کے مہینے میں

زین خان کوکہ کو آصف خان کی مدد اور تاریکیوں (روشنیہ فرقہ) کے مکمل استیصال کے لیے اور سوات اور بچوڑ کے علاقے کو آباد کرنے کے لیے نامزد کیا۔ (منتخب التواریخ اردو ترجمہ ، ۵۲۵ ، ۵۲۷ ، ۵۳۳) اور بعد میں جیسا کہ دبستان مذاہب میں ہے ، جلالہ ۱۰۰۷ میں مارا گیا۔

۳۱۔ اس نے جہانگیر کے زمانے میں بہت اودھم مچائے رکھا۔ چنانچہ جہانگیر نے اپنی توڑک میں کئی ایک جگہ اس کا ذکر کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے: ”ہفتہ ۲ ماہ صفر ۱۰۲۰ھ کو... بد فطرت احدات نے یہ معلوم کر کے کہ کابل میں کوئی صاحب و جاہت سردار موجود نہیں ہے اور خان دوران کے باہر جانے کی وجہ سے کابل میں فقط معز الملک مذکور الصدر کے چند ایک ملازموں ہی کے ساتھ ہے ، موقع کو غنیمت سمجھتے ہوئے بے شمار سوار و پیادہ ہم راہیوں کے ساتھ چپکے سے کابل پر حملہ کر دیا۔ معز الملک نے اپنی کم طاقت اور اس وقت کی کمزور حالت کے باوجود وقت کے تقاضا کے مطابق جوان مردی دکھائی۔ اہل کابل اور اس شہر کے قزلباشوں نے اپنے اپنے گلی کوچوں کی حد بندی کر کے اپنے اپنے گھروں میں مضبوط مورچے بنا لیے۔ احدات کے افغان ساتھی چند گروہوں میں بٹ کر شہر کے اطراف سے بازاروں اور گلیوں میں داخل ہو گئے۔ اہل شہر نے اپنے گھروں کی چھتوں پر سے حملہ آوروں کو تیروں اور بندوتوں سے مارنا شروع کر دیا۔ حملہ آوروں کی اچھی خاصی تعداد ماری گئی..... بالآخر یہ حملہ آور کئے اپنے اسی آدمیوں کے جہنم رسید ہونے اور دو سو گھوڑوں کے ہاتھ سے نکل جانے کے بعد سر پر پاؤں رکھ کر بھاگے۔“ ۱۰۲۳ھ کے واقعات میں جہانگیر لکھتا ہے: ”اس سال کے آخری دنوں میں ملک کے مختلف اطراف سے شاہی افواج کی فتوحات کی خبریں پہنچیں ، جن میں سب سے بڑھ کر احدات افغان پر... فتح پانے کی خبر ہے۔ احدات افغان عرصہ دراز سے کابل کے پہاڑی علاقوں میں بغاوت و سرکشی پھیلانے میں مصروف ہے جہاں کے بہت سے افغان اس کے گرد جمع ہو گئے ہیں۔ والد بزرگوار کے زمانہ سے لے کر آج تک کہ میری تخت نشینی کو

دس سال ہو گئے ہیں ، اس کے خلاف شاہی فوجیں مصروف پیکار ہیں ۔ اس نے کئی بار شکست کھا کر پریشانیاں اٹھائیں جن کے نتیجے میں اس کے لشکری بکھرتے اور مارے جاتے رہے ہیں ۔ ایک مدت سے اس نے جرخى (پھاڑى مورچہ) میں جس کی مضبوطی اس کے نزدیک قابل اعتقاد تھی ، پناہ لی ہوئی تھی اور خان دوران نے چاروں طرف سے گھیرا ڈال کر آنے جانے کے راستے بند کر دیے تھے ۔ جب اس پناہ گاہ میں اس کے حیوانات کے لیے چارہ اور خوراک باقی نہ رہی تو وہ اپنے مویشیوں کو رات کے وقت پھاڑ کے اوپر سے نیچے لا کر وادی میں چرانے لگا اس کا یہ طریقہ جاری رہا یہاں تک کہ خان دوران کو اس کی خبر ہو گئی جس پر ایک رات اس نے اپنے تجربہ کار سرداروں اور لشکریوں کا ایک گروہ متعین کیا جو جرخى کے قرب و جوار میں گھات میں بیٹھ جائے اور موقع پا کر حملہ کر دے دن کے وقت خان دوران بھی سوار ہو کر اسی طرف بڑھا ۔ اعداد اور اس کے بد باطن ساتھی اپنے مویشیوں کو چرانے کے لیے ہانکتے ہوئے گھات میں چھپے ہوئے لشکریوں سے آگے نکل گئے تو انہیں سامنے سے گرد اڑتی ہوئی دکھائی دی ۔ انہوں نے غور سے دیکھا تو انہیں خان دوران آگے بڑھتا ہوا دکھائی دیا ۔ وہ بدحواس ہو کر ہلٹنا ہی چاہتے تھے کہ خان دوران کے فوجی غبروں نے خان دوران کو خبر دی کہ اعداد ان لوگوں میں موجود ہے ، جس پر اس نے اپنے کھوڑے کو ایڑ لگائی اور اعداد کے پاس پہنچ گیا ۔ ادھر گھات میں بیٹھے ہوئے لشکریوں نے بھی باہر نکل کر اعداد کا راستہ روک لیا اور اس پر حملہ آور ہو گئے ۔ مقام جنگ کی ناہمواری ، شکستگی اور کھنے جنگل کی موجودگی کی وجہ سے دوپہر تک جنگ جاری رہی ۔ بالآخر افغان شکست کھا کر پھاڑ میں گھس گئے اعداد اپنے مورچے تک واپس پہنچ کر حفاظتی اقدامات نہ کر سکنے کی وجہ سے قندھار کی طرف نکل گیا ۔ شاہی لشکر نے جرخى میں پہنچ کر ان کے مسکنوں اور گھروں کو توڑ پھوڑ کر جلا دیا اور زمین سے ہموار کر دیا ۔“

اس کے بعد بھی ایک مرتبہ اسے شاہی فوجوں نے شکست دی ۔

آخر ۱۰۳۵ھ میں جب یہ تیراہ کے علاقے میں گھس کر لوٹ مار میں مصروف ہوا تو شاہی فوجوں نے اسے نواغر (یا اواغر) میں گھیر لیا اور ۷ جادی الاول کو یہ شکست کھا کر مارا گیا۔ احسن ظفر خان نے اس کا سر کاٹ کر جہانگیر کو بھیجا جسے دیکھ کر اس نے خدا کی بارگاہ میں سجدہ شکرانہ ادا کیا اور خوشی کے نقارے بجانے کا حکم دے کر اس باغی و بداندیش کے سر کو لاہور کے شاہی قلعہ کے دروازے میں لٹکانے کی ہدایت کی۔ (توزک جہانگیری، صفحہ ۲۱۹، ۲۲۰، ۳۲۹، ۳۳۰، ۵۷۲، ۸۱۵، ۸۱۶)

۳۲۔ بایزید کو پیر روشن یا پیر روخان بھی کہتے تھے۔ دبستان مذاہب کے مؤلف کے برعکس مخزن اسلام (پشتو) کے مؤلف نے جو پیر رو کا مخالف تھا، اس کے بارے میں بڑے سخت الفاظ لکھے ہیں۔ اور یہ قول جناب شیخ محمد اکرام ”اگرچہ اخوند درویش (مخزن اسلام کا مؤلف) کی معلومات پیر رو خان کے ابتدائی حالات کی نسبت سنی سنائی باتوں پر مبنی ہوں گی، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اخوند صاحب نے بیان واقعات میں صحت اور تحقیق سے کام لیا ہے اور ہمارا خیال ہے کہ ان واقعات کی نسبت جن کا دوری جگہ ذکر نہیں ملتا ان کے بیان پر اعتدال کیا جا سکتا ہے۔“ (رود کوثر ۴۴-۴۳)۔ اخوند کے مطابق بایزید کالجی (جالندھر) میں ملا سلیمان ماحد کی صحبت میں رہا۔ اس صحبت اور دم نشینی سے بایزید کے دل میں خیالات فاسد جانشین ہوئے، حتیٰ کہ وہاں سے وہ ایک ’کافر مطلق‘ اور ’منکر دین برحق‘ ہو کر واپس ہوا۔ یہ قول اخوند اس پر ہندو اثر بھی تھا اور اس کے مریدوں میں ہندو بھی تھے جنہیں وہ ’بہ زبان ہندو‘ ذکر کی تعلیم دیتا تھا اور ان کے عقیدہ تناسخ کو تو اس نے اپنی تعلیمات کا جز بنا لیا تھا۔ وہ مردوں اور عورتوں کو یکجا بٹھاتا اور سرود و رقص اور دستک کا آغاز کرتا۔ شعر پڑھے جانے اور ذکر ہوتا۔ جب وہ کسی کو اپنا معتقد بناتا تو اسے خلوت میں کچھ ’ذکر‘ دیتا، لیکن یہ ذکر اللہ تعالیٰ کے اسم سے نہ ہوتا، بلکہ افغانوں کو افغانی میں کچھ سوزوں فقرے دیتا، ’جہلاے فارس‘ کو فارسی میں اور ہندوؤں کو

ہندوی میں - اس کی تلقین تھی کہ جو کچھ زور و قوت اور نوک شمشیر سے حاصل ہو حلال ہے - اس نے بہت سے لوگوں کو ساتھ ملا کر کاروان لوٹنے شروع کیے - ایک مرتبہ محسن خان غازی نے کابل سے آ کر اس پر یلغار کی اور اسے گرفتار کر کے اس کی تشہیر کی ، لیکن اس نے اپنے عقائد سے توبہ کر لی - اسے آزاد کر دیا گیا اور یہ کوہ طوطی میں آ کر مقیم ہو گیا - یہاں اس نے بھر وہی پرانے ہتھکنڈے شروع کر دیے - محسن خان نے بھر کابل سے آ کر اس کے لشکر کو شکست دی - اسے راہ فرار اختیار کرنا پڑی - وہ موسم انتہائی گرمی کا تھا - اسے گرم ہوا لگی اور اس کے اثر سے وہ چل بسا اور اسنفر میں دفن کیا گیا - ادبیات سرحد کے مؤلف رضا ہمدانی لکھتے ہیں کہ ”پیر و خان بہت بڑی شخصیت کا مالک تھا - ادب ، فلسفہ ، تبلیغ و اشاعت اور قومیت سب میں ماہر تھا - اگرچہ پیر و خان زندگی کے تمام شعبوں میں دسترس کامل رکھتا تھا ، لیکن اس کی ادبی زندگی بہت نمایاں تھی ، بلکہ پشتو ادب کی ترقی کا باعث ہی پیر و تھا - اس نے نثر کے ذریعے پشتو ادب کی بہت بڑی خدمت کی اور ایک نئے مکتب فکر کی بنیاد رکھی“ لیکن یہ قول صاحب رود کوثر رضا صاحب نے اپنے بیان کا مآخذ نہیں بتایا - پشتو ادب کے دوسرے اور قدیمی عالم ”پیر و خان کو وہ درجہ نہیں دیتے جو رضا صاحب نے دیا ہے - بہر حال اس میں شک ہے کہ اس نے پشتو ادب کی سرپرستی کی -

(رود کوثر ، صفحہ ۴۵ ، ۴۶ ، ۴۹ ، ۵۰ ، ۵۴)

۳۳ - خواجہ ابوالحسن تبریزی: کسی نے خواجہ ابوالحسن تربتی لکھا ہے تو کسی نے قزوینی - یہ اکبر کے زمانے میں خراسان سے وارد ہند ہوا - اور شہزادہ دانیال کا وزیر اور دکن کا دیوان مقرر ہوا - جب جہانگیر سریر آراے سلطنت ہوا تو اس نے اسے دکن سے بلوا بھیجا - پہلے اسے میر بخشی کی خدمت سپرد کی - پھر وزارت اعلیٰ پر اسے فائز اور پنج ہزاری کے منصب سے ممتاز کیا - ۱۰۳۳ھ میں اسے وزارت کے ساتھ ساتھ کابل کا حاکم بھی بنا دیا گیا - توزک جہانگیری میں ۱۰۳۰ھ کے واقعات میں ہے ”اس دن (۴ اسفند ماہ) خواجہ ابوالحسن کو دیوان کل کے

اعلیٰ عہدے پر فائز کیا گیا“ (اردو ترجمہ صفحہ ۷۰۱)۔ اس کو کابل کا صوبہ تفویض کیے جانے کا سبب مکملہ نویس تزک نے یہ دیا ہے کہ ”والی“ بلخ نے تحریر کیا تھا کہ... ہلنگپوس اس خیر اندیش کی اجازت کے بغیر غزنی پر حملہ کی بے ادبی و گستاخی کا مرتکب ہوا اور اللہ کا شکر ہے کہ اس کی مناسب سرزنش ہو گئی۔ لیکن چونکہ اس واقعہ سے کابل کے شاہی لشکر اور سلطنت بلخ کی سپاہ کے مابین کشیدگی پیدا ہو گئی ہے اس لیے نیاز مند امیدوار ہے کہ آن جناب خان زاد خان کو حکومت کابل سے ہٹا کر کسی اور کو وہاں کا حاکم مقرر کریں گے۔“ چنانچہ جہانگیر نے اس کی اس التجا کے مطابق صوبہ کابل مدارالمہام خواجہ ابوالحسن کو تفویض کر کے اس کے بیٹے احسن اللہ کو اس کا قائم مقام مقرر کیا۔ (توزک جہانگیری صفحہ ۸۰۱)۔ شاہ جہان کے دور میں خواجہ کو شش ہزاری شش ہزار سوار کا منصب عطا ہوا۔ ۱۰۴۲ھ میں صوبہ کشمیر کی حکومت ملی۔ آخر ۱۹ رمضان ۱۰۴۲ھ کو بہ عمر ۷۰ سال وفات پائی۔

(مآثر الامرا جلد اول صفحہ ۷۳ بہ حوالہ مآثر الکرام صفحہ ۹۵)

۳۴۔ احسن ظفر خان : میرزا احسن اللہ نام ، احسن تخلص تھا۔ سرو آزاد کے مطابق اس کے باپ کا نام خواجہ ابوالحسن تربتی تھا۔ کلات الشعرا میں قزوینی لکھا ہے۔ اس کا باپ اکبر کے دور میں خراسان سے ہندوستان وارد ہوا۔ اور شہزادہ دانیال کا وزیر اور دکن کا دیوان مقرر ہوا۔ جہانگیر کے عہد میں میر بخشی بنا۔ پھر وزارت اعلیٰ اور پنج ہزاری کے منصب سے نوازا گیا۔ ۱۰۴۳ھ میں اسے وزارت کے ساتھ کابل کی حکومت بھی مل گئی۔ اور ظفر خان اپنے باپ کی طرف سے کابل کا حاکم مامور ہوا۔ شاہ جہان کے زمانہ میں ابوالحسن کو شش ہزاری شش ہزار سوار کا منصب ملا۔ اور ۱۰۴۲ھ میں صوبہ کشمیر مرحمت ہوا۔ اس کے ساتھ ظفر خان بھی کشمیر چلا گیا۔ شاہجہان نے اسے حکومت کشمیر کی نیابت عطا کی۔ اور جب ۱۹ رمضان ۱۰۴۲ھ کو ابوالحسن فوت ہوا تو صوبہ کشمیر پورے طور پر ظفر خان کو تفویض ہوا، اور منصب ۳۵ ہزاری اور علم و نقارہ ملا۔ ظفر خان نے تبت کو

فتح کیا۔ کچھ دنوں ٹھٹھہ کا حاکم بھی رہا۔ زندگی کا آخری حصہ لاہور میں گزارا۔ اور ۱۰۷۳ھ میں فوت ہوا۔

ظفر خان کو شاہ جہانی دور کا عبدالرحیم خان خاناں جاننا چاہیے۔ مجمع النفائس کے مؤلف کے مطابق خان خاناں کے بعد امرائے ہند میں اس جیسا کوئی امیر نہیں ہے۔ یہ جہاں شعر دوست اور ہنر پرور تھا وہاں خود بھی ایک شاعر تھا۔ مرزا صائب سے مشق سخن کرتا... رفتہ رفتہ اس کا ذوق اتنا بڑھا کہ خود مرزا صائب اس کی سخن دانی کا مداح ہو گیا۔ وہ جب صائب کے کلام پر نکتہ چینی کرتا تو خود صائب اس کی داد دیتا۔ مآثر الامرا میں ہے کہ ظفر خان ابرائیوں کو بہ کثرت روپیہ دیتا تھا۔ خصوصاً شعرا کے ساتھ خوب بذل و کرم کرتا۔

ظفر خان کے ذوق شاعری کا اندازہ اس سے بھی ہو سکتا ہے کہ اس نے اپنے دور کے تمام شعرا مثلاً صائب، کلیم، قدسی، سالک یزدی، سالک قزوینی وغیرہم کے کلام کو ایک بیاض میں ہر ایک کے دست خاص سے لکھوایا تھا۔ اور ہر ایک کے کلام کے صفحے کی پشت پر اس کی تصویر بنوائی تھی۔ وہ خود بھی صاحب دیوان تھا۔ اس نے دو مثنویاں بھی لکھیں۔ ایک لاہور پنجاب، کشمیر اور آگرہ وغیرہ کی تعریف میں تھی اور دوسری کا نام میخانہ زار تھا۔

(توزک جہانگیری صفحہ ۸۰۱، سرود آزاد مطبوعہ لاہور صفحہ ۹۵، ۹۶۔ کلمات الشعرا مطبوعہ لاہور صفحہ ۴، ۵۔ بزم تیموریہ صفحہ

(۱۸۶-۱۸۳)

۳۵۔ جہانگیر نے اپنے بارہویں سال جلوس (۱۰۲۶ھ) کے واقعات میں لکھا ہے کہ ۲۳ ماہ شہریور کو اللہ داد افغان کو رشید خان کا خطاب دے کر ایک ہرم نرم (پشمینہ) خاصہ عنایت کیا۔ (توزک اردو صفحہ ۴۱۲)۔ چودھویں سال جلوس کے واقعات میں وہ رقم طراز ہے: ”ان دنوں کا ایک اہم واقعہ اللہ داد افغان کی بغاوت ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ جب بنگش کے علائقہ کا نظم و نسق درست کرنے اور سرکش افغانوں کی سرکوبی کے لیے مہابت خان کو حکم دیا گیا تھا تو وہ بدبخت اللہ داد کو

یہ سوچتے ہوئے کہ شاید شاہی عنایات و نوازشات سے متاثر ہوئے ہوئے معاونت کی قابل قدر خدمت سرانجام دے گا ، التجا کر کے اپنے ساتھ لے گیا تھا ۔ چوں کہ میں جانتا تھا کہ کفران نعمت اور حق ناشناسی ان (افغانوں) کی فطرت میں ہوتی ہے ، اس لیے میں نے احتیاطاً مہابت خان کو ہدایت کی تھی کہ اللہ داد کے بیٹے اور بھائی کو دربار میں بھجوا دے ، تاکہ انہیں یرغمال کے طور پر رکھا جائے ۔ جب وہ دربار میں بھیج دیے گئے ، تو میں نے اللہ داد کے اطمینان خاطر کے لیے ان سے طرح طرح کی مہربانیاں اور نوازشیں کیں لیکن وہ اس شعر

کلم بخت کسی را کہ بافتند سیاہ
بآب زمزم و کوثر سفید نتوان کرد

کے مصداق اپنی بد فطرتی سے باز نہ آیا ۔ جیسے ہی اپنی سرزمین میں پہنچا ، اس کے اطوار سے سلطنت کی بد خواہی اور بیوفائی کے آثار ظاہر ہونے لگے ۔ مہابت خان پھر بھی نظم و نسق کو برقرار رکھنے کی خاطر اس سے لطف و مدارات سے پیش آتا رہا ۔ پچھلے دنوں مہابت خان نے اپنے بیٹے کی سرکردگی میں افغانوں کے ایک سرکش گروہ کا قلع قمع کرنے کے لیے ایک لشکر روانہ کیا تو اسے بھی اس کے ہمراہ کیا ۔ لیکن جب یہ لشکر منزل مقصود پر پہنچا تو اس کی منافقت و بدخواہی کی وجہ سے شورش خاطر خواہ طریق سے دبائی نہیں جاسکی اور لشکر کو بے نیل مرام واپس لوٹنا پڑا ۔ اس موقع پر اللہ داد نے یہ سوچا کہ کہیں مہابت خان نے سارے واقعات کی تحقیقات کر لی تو حالات کی تہہ تک نہ پہنچ جائے اور اسے اس کے کیفر کردار تک پہنچا دے ۔ چنانچہ شرم و حیا کو بالائے طاق رکھ دیا اور نمک حرامی و بغاوت کی خواہش کو ، جو وہ ایک عرصے سے اپنے جی میں دبائے ہوئے تھا ، اس نے بروئے کار لانے ہوئے کھلم کھلا بغاوت کر دی ۔ مہابت خان کی ایک عرض داشت سے مذکورہ واقعات و حالات کا علم ہوا تو میں نے اللہ داد کے بیٹے اور بھائی کو گوالیار میں قید کیے جانے کا حکم دیا ۔ اتفاق سے اللہ داد کا باپ بھی حضرت عرش آسمانی (اکبر) کے حضور سے فرار ہو گیا تھا اور سالہا سال تک چوریاں کرتا

اور ڈاکے ڈالتا رہا تھا ، یہاں تک کہ شامت اُجال سے گرفتار ہو کر اپنے کبیر کردار تک پہنچ گیا ۔ امید ہے کہ یہ بے فیض بہت ہی جلد اپنے کیے کی سزا پائے گا ۔“ (صفحہ ۵۵۵ ، ۵۵۶) ۔ اور اسی سال جلوس (۱۰۲۹ء کے آغاز میں) کے آخر میں وہ لکھتا ہے : ”گذشتہ اوراق میں شاہی لشکر میں سے اللہ داد ولد جلالہ باریکی (توزک کے مترجم نے باریکی لکھا ہے حالانکہ یہ ’تاریکی‘ ہے جیسا کہ کسی گزشتہ حاشیہ میں منتخب التواریخ وغیرہ کے حوالے سے لکھا گیا ہے) کے فرار ہونے اور اس کے بدبختی و بربادی میں بھنس جانے کا ذکر کر چکا ہوں ۔ پچھلے دنوں اس نے اپنے کیے پر ہشیاں ہو کر باقر خاں کے توسط سے اعتاد الدولہ سے التجا کروائی کہ میں اس کی خطاؤں سے درگزر کر کے اسے معافی عنایت کروں ۔ جب اعتاد الدولہ نے مجھ سے یہ درخواست کی تو میں نے حکم دیا کہ اگر وہ دربار میں حاضر ہو کر اپنی ہشیاں کا اظہار کرے تو میں اس کی ذلت و جرم سے درگزر کرتے ہوئے اسے معاف کر دوں گا ۔ چنانچہ اس دن (۲۴ ماہ بہمن) کو باقر خاں اسے دربار میں لے آیا ، تو میں نے اعتاد الدولہ کی شفاعت پر اس کو معاف کر کے جرم و خطا اور خجالت و لدامت کا داغ اس کے ماتھے سے دور کر دیا ۔“ (صفحہ ۵۹۲ ، ۵۹۳) ۔

محمد صالح کتبہ (صفحہ ۳۹۴)

- ۱ ۔ ہندلی ، درخت کا تنہ ۔
- ۲ ۔ البرز ۔ ایران کا ایک پہاڑ ۔ یہاں یہ معنی پہاڑ کی مانند ۔
- ۳ ۔ قلعہ کی دیوار کا سوراخ جو دشمنوں کو دور رکھنے کے لیے ہوتا ہے ۔
- ۴ ۔ متن میں ’کنگر‘ ہے ۔ اس سے مراد کنگرہ ہوگا ۔
- ۵ ۔ اس خاکدان (دنیا) میں اس کی مضبوط بنیاد ، آسمان کی کشتی کا گویا لنگر ہے ۔
- ۶ ۔ یہ دنیا اس کے سبب قوی دل ہے ۔ اس سے (انسان کے) غور ادراک کا پتا چلتا ہے ۔

۷۔ برائی دنیا کی نظر اس پر اس بوڑھے کی طرح ہے جس کا صرف ایک ہی بیٹا ہو۔

۸۔ اس کی بلندی سے گویا ایک اور آسمان وجود میں آگیا، جس کا خورشید بحر و بر کا بادشاہ (شاہجہان) ہے۔

۹۔ وہ (بادشاہ) بخشش کا سمندر اور دنیا کا بادشاہ ہے۔ وہ جہان بخشنے والا اور دوسرا صاحبِ قرآن ہے۔

۱۰۔ (میرا مدوح) عدل کا مذہب، فرشتوں کی خصلت، سلیمان کا سا جلال اور افلاطون کا سا کمال رکھنے والا ہے۔

۱۱۔ کیوان : ایک ستارہ جسے زحل بھی کہتے ہیں۔

۱۲۔ دنیا، تاریکی و روشنی۔

۱۳۔ سفید و سیاہ مہرے یعنی دن رات۔

۱۴۔ مراد قیامت تک۔

۱۵۔ حوالہ کدہ، وہ تفریح گاہ یا تفرج گاہ جو شہر یا پہاڑ کے گرد ہو۔

۱۶۔ کلیم، ابو طالب کلیم شاہجہانی دور کا بے مثل شاعر تھا۔ ہمدان میں پیدا ہوا۔ کاشان میں زیادہ وقت گزرا۔ ہندوستان میں پہلی مرتبہ جہانگیر کے عہد میں وارد ہوا اور یہاں میرزا رستم صفوی کے بیٹے شاہ نواز خان کے دربار میں رسائی حاصل کی۔ مؤخر الذکر جہانگیری امرا میں سے اور عالم گیر کا خسر تھا۔ یہاں کچھ عرصہ رہنے کے بعد جب دل نہ لگا تو وطن کو ۱۰۲۸ھ میں مراجعت کی۔ اس کی تاریخ اس نے 'توفیق رفیق طالب' نکالی۔ وطن میں دو برس سے زیادہ نہ ٹھہر سکا اور پھر ہندوستان کا رخ کیا۔ پہلی مرتبہ جب ہندوستان سے گیا تو دل میں حسرتوں کا طوفان لیے ہوئے تھا جس کا اظہار اس نے کئی جگہ کیا ہے۔ مثلاً

ز شوق ہند زانسان چشم حسرت برقفا دارم
کہ رو ہم گر براہ آرم نمی بینم مقابل را

اسیر ہندم و زین رقتن بیجا ہشام
 کجا خواہد رساندن پر فشان مرغ بسمل را
 بہ ایران می رود نالان کلیم از شوق ہمراہان
 پای دیکران ہمچون جرمس طی کردہ منزل را

دوبارہ جب ہندوستان آیا تو میر جملہ شہرستانی سے ، جو
 پنج ہزاری کے منصب پر فائز تھا ، منسلک ہو گیا ۔ اس کی اور شاہ نواز
 کی مدح میں اس نے قصائد کہے ۔ بعد میں شاہجہان کے دربار سے متعلق
 ہو گیا اور وہاں اسے ملک الشعرا کا خطاب ملا ۔ بہ قول مؤلف
 عمل صالح اگرچہ اس منصب جلیل کا حق دار حاجی محمد جان قلسی تھا
 لیکن چون کہ حاجی کے آنے سے پیشتر ہی اسے یہ خطاب مل چکا تھا ،
 اس لیے آخری وقت تک یہ اس پر فائز رہا ۔ جمعہ ۳ شوال ۱۰۴۴ھ کو
 جب شاہجہان تخت طاؤس پر ، جو ایک کروڑ روپے کی لاگت سے اور سات
 سال میں تیار ہوا ، بیٹھا تو کلیم نے قصیدہ لکھا جس کے صلے میں
 شاہجہان نے اسے روپے میں تلوایا ۔ پانچ ہزار پانچ سو روپے وزن میں
 آئے جو اسے دے دیے گئے ۔ ۱۰۴۹ھ میں جب کلیم شاہجہان کے ساتھ
 کشمیر گیا تو وہاں کی رنگینی اور آب و ہوا کی دل آویزی کا اس قدر
 شیفہ ہوا کہ وہیں کا ہو کر رہ گیا اور بادشاہ سے درخواست کی کہ
 کشمیر ہی میں بیٹھ کر فتوحات شاہی لکھنے کی اجازت مرحمت ہو
 جو منظور ہوئی ۔ ۱۰۵۵ھ میں جب شاہجہان پھر کشمیر گیا تو اس
 نے قصیدہ تہنیت لکھ کر پیش کیا اور خلعت اور دو سو اشرفیاں انعام
 میں پائیں ۔ اسی سال ۴ شعبان کو جب بادشاہ کشمیر سے واپس ہونے
 لگا تو کلیم کو ایک قصیدے کے صلے میں دو سو مہربیں عطا کیں ۔
 اس نے کشمیر ہی میں ۱۵ ذی الحجہ ۱۰۶۱ھ کو وفات پائی ۔ غنی
 کشمیری نے تاریخ وفات کہی 'طور معنی بود روشن از کلیم' (۱۰۶۱ھ) ۔
 کلیم نہایت صاف دل میر چشم اور قیاض طبع تھا ۔ سرخوش لکھتا ہے کہ
 "مرزا محمد علی ماهر نقل می کرد کہ (کلیم) عجب مرد خلیق خوش محاورہ
 بود ، ہر کہ در صحبتش می رسید فیضیاب می شد و محظوظ بر میخواست"
 (کلمات الشعرا صفحہ ۹۶) ۔ معاصر اور حریف شعرا کی عزت کرتا اور

گرم جوشی سے ملتا تھا۔ اگرچہ اس نے قصائد کے علاوہ مثنویاں وغیرہ بھی لکھی ہیں لیکن بہ قول علامہ شبلی اس کا اصلی کمال غزل گوئی ہے۔ ڈاکٹر ذبیح اللہ صفا لکھتے ہیں: ”یہ شاعر عرفی کی پیروی کرتا ہے اور اسی کے انداز میں شعر کہتا ہے۔ سبک ہندی کے بلند مقام شاعروں میں گنا جاتا ہے۔ اس کی غزلوں کا دیوان مشہور ہے۔“ اس کے یہ دو قطعہ ہند شعر ملاحظہ ہوں۔

بد نامی حیات، دو روزی نبود دیش
آن ہم کلیم با تو بگویم چسان گذشت
یک روز صرف بستان دل شد بہ این و آن
روزی دگر بہ کنندن دل زین و آن گذشت

(عمل صالح جلد سوم مطبوعہ لاہور صفحہ ۳۹۴، مائرا لکرام (موسوم بہ) سرو آزاد صفحہ ۷۶-۸۰، کلمات الشعرا صفحہ ۹۶، مفتاح التواریخ صفحہ ۲۵۸، شعرالعجم جلد سوم صفحہ ۱۸۴-۱۸۷، ۱۹۵، ۲۰۵، مختصر تاریخ ادبیات فارسی (از ڈاکٹر ذبیح اللہ صفا) اردو ترجمہ مطبوعہ پشاور صفحہ ۱۳۷، ۱۵۷، براؤن جلد ۴ صفحہ ۲۵۸، ۲۵۹، بزم قیمریہ صفحہ ۱۸۲)

۱۷۔ اس کی دیوار میں تم پتھر کی درز نہیں دیکھو گے کیوں کہ تنگ درز (چمٹ کر اختلاط کرنے والا) کی صحبت چسپاں ہوتی ہے۔ پتھر کے آئینے میں سنگ تراش نے آفتاب کی طرح ہنر فاش کیا ہے۔ اس کی بنیادوں سے لے کر کنگروں تک پتھر اس طرح لگا ہوا ہے جیسے یہ ایک ہی پتھر کا ٹکڑا کاٹ کر لگایا گیا ہو۔

یہ مضبوط فطرت اور پاکیزگی پھیلانے والا ہے۔ یہ آئینہ بھی ہے اور سد سکندر بھی۔

اس طرح یہ فلک شکوہ عمارت گویا ایک ہی سرخ پتھر سے مکمل ہوئی۔

۱۸۔ باغ حیات بخش، شاہ محل اور دیگر عمارات ۹ سال ۳ ماہ کی

مدت میں لاکھوں روپے کے خرچ سے ۲۴ ربیع الاول ۵۱۰۵ھ کو تکمیل پذیر ہوئیں۔ یہ عمارتیں اور قلعہ عزت خاں، الہہ وردی خاں اور مکرمہ خاں کے زیر نگرانی تعمیر ہوئیں۔ (مفتاح التواریخ صفحہ ۲۵۳)۔

۱۹۔ مولانا جامی: ملا نور الدین عبدالرحمان جامی ۲۳ شعبان ۵۸۱۷ھ کو (مطابق ۷ نومبر ۱۴۱۴ع) خراسان کے ایک علاقہ جام کے موضع خرچرد میں پیدا ہوئے۔ جام کے علاقہ سے نسبت کے سبب جامی تخلص رکھا۔ آپ کے والد نظام الدین اور دادا شمس الدین اصفہان کے ایک محلہ دشت کے رہنے والے تھے۔ بعد میں وہ جام کی طرف ہجرت کر گئے۔ جامی بچپن ہی میں اپنے باپ کی ہم راہی میں پہلے ہرات اور پھر سمرقند گئے اور اس جگہ، کہ علوم اسلامی اور ایرانی ادبیات کا مرکز تھی، علم و ادب کے حصول میں مصروف ہوئے اور علوم دینی اور تاریخ و ادب میں کمال حاصل کیا۔ پھر عرفان و معرفت کی طرف رجوع کیا اور سیر و سلوک میں قدم رکھا۔ اس سلسلے میں اساتذہ وقت اور مرشدان عصر مثلاً سعد الدین محمد کاشغری، خواجہ علی سمرقندی اور قاضی زادہ رومی کی پیروی اختیار کی اور اس طرح عبادت و ریاضت کی طرف مائل ہوئے تا آن کہ مرتبہ ارشاد تک پہنچے اور سلسلہ نقش بندی کے سربراہوں میں شمار ہوئے۔ سعد الدین کاشغری، کہ نقش بندی خلیفہ تھے، کی وفات کے بعد یہ خلافت آپ کو ملی۔ تھوڑے ہی عرصہ میں آپ کی شہرت دور دور تک پھیل گئی اور ہر کس و ناکس آپ کا احترام کرنے لگے۔ اور باوجود اس بات کے کہ آپ امرا وغیرہ کی مدح نہیں کرتے تھے وہ لوگ آپ کی تعریف کرتے اور انہیں اپنا صدر مجلس بناتے۔ دوسری مرتبہ جب آپ نے سفر کیا تو زیارت حج سے مشرف ہوئے اور دمشق سے ہو کر تبریز اور وہاں سے ۵۸۷۸ھ میں ہرات پہنچے۔ اس سفر میں چند اہل بغداد نے آپ کو تنگ کیا جس کا ذکر آپ نے ایک قصیدہ میں کیا ہے۔ سلطان حسین بایقرا اور اس کا دانش مند وزیر علی شیر نوائی دونوں آپ کے بڑے مداح تھے۔ نوائی کی تو آپ سے خاص دوستی تھی۔ براؤن جامی کے متعلق لکھتے ہیں: ”وہ ان نادر ترین طباعوں میں سے ہیں جو

خاک ایران نے پیدا کیے کہ بہ یک وقت ایک عظیم شاعر ، اعلیٰ فاضل اور زبردست صوفی تھے۔ اپنی شاعری کے علاوہ جو چھوٹی چھوٹی تالیفات کو چھوڑ کر غزلیات کے تین دیوانوں اور سات عشقیہ اور موعظتی مثنویوں پر مشتمل ہے ، انہوں نے تفسیر قرآن ، آن حضرت صلعم کی نبوت کی شہادت ، حدیث ، سیرالاولیا ، تصوف ، صرف و نحو عربی ، قافیہ ، عروض ، موسیقی ، معانی اور دیگر مضامین پر قلم اٹھایا ۔ تحفہ سامی میں ان کی ۴۶ تالیفات کی فہرست دی گئی ہے ۔ اور میرا خیال نہیں کہ یہ فہرست مکمل ہے ۔ ان کے معاصروں کے دلوں میں ان کا حد درجہ احترام تھا اور یہ احترام صرف ان کے ہم وطنوں تک محدود نہ تھا ، بلکہ.....

عثمانی سلطان بھی اس تعظیم میں شریک تھا اور اس نے مولانا کو اپنے دربار میں بلانے کی ناکام کوشش کی ۔ ان کے مشہور ترین معاصرین ان کو اتنا رفیع المرتبت سمجھتے تھے کہ ان کے نزدیک وہ مدح و ستائش سے بالا ہیں اور اس قدر مشہور ہیں کہ ان کی مفصل سیرت لکھنا غیر ضروری ہے ۔ چنانچہ بابر یہ بیان کرنے کے بعد گہ علوم ظاہر و باطن میں ان کے عہد کا کوئی شخص ان کا درجہ نہ رکھتا تھا ، کہتا ہے کہ ان کا مرتبہ احتیاج تعریف سے بالا ہے اور توزک میں ان کا مذکور صرف ”از جہت تیمن و تبرک“ کیا جاتا ہے ۔ بہ قول شفق ، ”جامی کو نویں (۹) صدی ہجری کا سب سے بڑا شاعر و ادیب اور آخری عظیم صوفی شاعر کہا جا سکتا ہے کہ جو انوری ، سعدی ، رومی اور حافظ و خیام اور فردوسی (جیسے عظیم شعرا) کی صف میں آتا ہے ۔ اور اس کے بعد ایران میں عظیم شعرا کم ہی پیدا ہوئے ہیں۔“

جامی نے ۱۸ محرم (بروز جمعہ) ۸۹۸ھ کو (مطابق ۹ نومبر ۱۴۹۳ء) ہرات کے مقام پر وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے ۔

(تاریخ ادبیات ایران از رضا زادہ شفق صفحہ ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۸ -
مفتاح التواریخ صفحہ ۱۳۴ ، ۱۳۵ - براؤن جلد سوم اردو ترجمہ صفحہ
۷۱۱ ، ۷۱۲) -

۲۔ الخفی ، اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے ۔ پوشیدہ رہنے والا ۔

۲۱۔ لفظی ترجمہ ، یہ میری چھولداری میں ہیں ، انہیں میرے بغیر کوئی نہیں جانتا۔ مطلب یہ کہ آپ ایسے گوشہ نشین تھے کہ بس اللہ تعالیٰ ہی آپ کو جانتا تھا۔

۲۲۔ فقر: فنا فی اللہ ہو جانا۔ دارین سے منہ موڑ لینا۔ (سردلبران صفحہ ۳۰۲)۔

فنا: فنایت عدم شعور کو کہتے ہیں۔ ذات احد میں اس درجہ استغراق کہ اپنا بھی ہوش نہ رہے۔ بے خودی یعنی اپنی خودی کا ہوش نہ رہنا..... اس ہوش نہ رہنے کا بھی ہوش نہ رہے تو اسے فنا الفنا کہتے ہیں (اس کی دیگر اقسام یہ ہیں)۔

فناے افعالی: اپنے افعال اور خلق کے افعال کو افعال حق میں فنا کر دینا۔

فناے صفاتی: اپنی صفات کو اور خلق کی صفات کو صفات حق میں فنا کر دینا۔

فناے ذاتی: اپنی ذات اور خلق کی ذات کو ذات حق میں فنا کر دینا وغیرہ (ایضاً صفحہ ۳۰۳)۔

۲۳۔ یعنی جب تک کوئی ماسوا اللہ یا علائق دنیوی کو ترک نہ کرتا اس کی راہ نمانی نہ کرتے۔

۲۴۔ تصرف یا تصرفات، ”اولیاء اللہ صفات اللہ کی قوت سے خلق میں تصرفات کرتے ہیں۔ مگر سب سے قوی اور سب سے وقع تصرفات ان کے وہ ہوتے ہیں جو قلوب طالبین میں ان سے سرزد ہوں۔ ان تصرفات کے ذریعہ سے کم راہوں کو وہ راہ راست پر لاتے ہیں۔ بد شوقوں کو صحیح ذوق و شوق کا فیضان کرتے ہیں۔ ناقصوں کو کامل بناتے ہیں اور جن لوگوں پر جہل کی مردنی چھائی ہو انہیں علم کی حیات میں لا کر زندگی جاوید بخشتے ہیں۔“ سردلبران کے مصنف شیخ (مرشد) کی کرامتوں کی دو قسمیں بتاتے ہیں: (۱) کرامت فی اللہ (۲) تصرف فی الخلق۔ مؤخر الذکر کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں

”اور کرامت فی الخلق جو بندوں سے بھی کسی قدر متعلق ہے، اس کی بھی دو اقسام ہیں: (۱) تصرف فی الخلق (۲) اظہار خرق و عادات۔ تصرف فی الخلق طالبان حق کے لیے مفید اور کار آمد ہے۔ اس کی بدولت مریدین کے قلوب اور طبائع و افعال و حرکات و اخلاق کی اصلاح ہوتی رہتی ہے۔ یہ قلب ماہیت چوں کہ بتدریج واقع ہوتی ہے اس کا اظہار عوام پر نہیں ہوتا.....“ (سر دلبران صفحہ ۵۱ - ۳۵۰، ۲۶۴)۔

۲۵ - شہود، حق تعالیٰ کا مشاہدہ اس طور سے کہ سالک مراتب تعینات اور موہومات صوریہ سے عبور کر کے توحید عیانی کے مقام میں پہنچے اور جمیع صور موجودات میں حق تعالیٰ کا مشاہدہ کرے اور غیرت کو دور کر دے۔ جس چیز پر نظر ڈالے حق ہی کو دیکھے اور غیر کو نہ دیکھے۔ کیوں کہ وجود حق کے سوائے موجودیت غیر محال ہے۔ پس حق کو حق دیکھے کیوں کہ حق کا غیر حق ہونا محال ہے (سر دلبران صفحہ ۲۶۳ - ۲۶۴)۔

۲۶ - جب میں تنہا ہوتا ہوں تو کسی کی یاد میری ہم نفس ہوتی ہے۔ جب میں کسی کا ہم نفس ہوتا ہوں تو گویا تنہا ہوتا ہوں۔ مومن دہلوی کہتا ہے۔

تم مرے پاس ہوتے ہو گویا
جب کوئی دوسرا نہیں ہوتا

۲۷ - شیخ فضل اللہ: نائب رسول اللہ صلعم کے لقب سے مشہور تھے۔ اصلی وطن جون پور تھا۔ برہان پور میں آ کر مقیم ہو گئے تھے۔ برہان پور میں انہوں نے ایک مدرسے کی بنیاد رکھی جس میں فقہ و تفسیر اور حدیث و تصوف کا درس دیا کرتے تھے اور صوفیانہ ارشاد و ہدایت سے باطنی راہ نمائی اور تزکیہ نفس کا اہتمام کرتے۔ بادشاہ وقت مدرسہ اور طلباء کا بار خراج آٹھاتا تھا۔ انہوں نے ۱۰۰۵ھ (مطابق ۱۵۹۶ع) میں بہ مقام برہان پور میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے۔ (تذکرہ علمائے ہند صفحہ ۱۶۲، رود کوثر صفحہ ۳۴۱)۔ شاہجہان کی ولادت ۱۰۰۰ھ (مطابق ۱۵۹۲ع) میں ہوئی۔ شیخ مذکور کی وفات کے وقت

اس کی عمر ۵ یا ۶ برس کی ہوگی۔ تعجب ہے کہ اسے اس چھوٹی سی عمر میں شیخ کے مذکورہ اوصاف کا کیوں کر پتا چل گیا جب کہ اس عمر کے بچوں میں معمولی سی بات کو بھی پرکھنے جانچنے کی اہلیت نہیں ہوتی، چہ جائے کہ کسی کی خدا شناسی کو سمجھنا۔ معلوم ہوتا ہے شیخ کے سنہ وفات میں مؤلفین کتب بالا سے سہو ہوا ہے۔ افسوس کہ اس وقت کوئی دوسرا مستند ماخذ راقم کے پاس نہیں ہے ورنہ تاریخ وفات کی صحت کے بارے میں کچھ تحقیق کی جاتی۔

۲۸۔ معلم اول ارسطو، کیوں کہ وہ پہلا شخص ہے جس نے علم حکمت کو باقاعدہ قید تحریر میں لا کر اپنے شاگردوں کو اس کی تعلیم دی۔ جب کہ اس سے پہلے حکما شاگردوں کو حکمت کی زبانی تعلیم دیا کرتے تھے (بہار عجم جلد ۲ صفحہ ۴۰۳ غیاث صفحہ ۶۵)۔

معلم ثانی۔ کنایہ از ابو نصر فارابی کیوں کہ ارسطو وغیرہ کی کتب حکمت کو انہوں نے پہلی مرتبہ یونانی سے عربی میں ترجمہ کر کے ان کی تعلیم دی (غیاث اللغات صفحہ ۶۵۲)۔ تو ثالث معلمین یا معلم ثالث سے یہاں مراد بہت زیادہ عالم و دانا ہے۔

۲۹۔ دس فرشتوں پر حاوۃ عقل۔

۳۰۔ ابو علی سینا کی ایک تصنیف۔

۳۱۔ یعنی ان (اصحاب دانش وغیرہ) کا افلاطون کو تہجی خواں اور عقل کو طالب علم وغیرہ کہنا۔

۳۲۔ برج اسد میں دو ستاروں کا نام۔

۳۳۔ بہ معنی بادشاہ، مراد خسرو دہلوی مشہور فارسی شاعر۔ ان کا ذکر کسی گذشتہ حاشیہ میں آچکا ہے۔

۳۴۔ اس کا اشارہ کمال الدین اسماعیل 'خلاق المعانی' کی طرف ہے۔ اس کا ذکر آگے چل کر آئے گا۔

۳۵۔ جس کسی کی زبان کج ہے وہ کم رتبہ ہے۔ کنگھی کی زبان چوں کہ سیدھی ہے اس لیے لوگ اس کو سر پر جگہ دیتے ہیں۔

اگر رازدار حق کے پاس سامان نہیں ہے تو اس کی کوئی قدر نہیں ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ خوشخط نہ لکھے ہوئے قرآن کا تحفہ کم وقعت ہوتا ہے۔

۳۶۔ دم بہ معنی نفس، تلوار کی دھار وغیرہ۔ جوہر بہ معنی اصل، تلوار کی کاٹ اور دھار وغیرہ۔ اس شعر میں رعایت لفظی ہے، ترجمہ: مرد باحق کی ہر بات حقیقت کی طرف راہ نمائی کرتی ہے۔ (اس کی مثال یہ ہے کہ) تلوار کی زبان پر جو بھی بات آئے گی وہ 'کاٹ' کی بحث میں ہو گی۔

اے عزیز! (مخاطب) اگر تم عزت کے طلبگار ہو تو ایک جگہ پابند ہو کر نہ رہو۔ کیوں کہ ایک جگہ رہنے سے وہی حالت ہوتی ہے جو زمین میں چھپے ہوئے سونے کی ہوتی ہے کہ ہمیشہ اس کے سر پر خاک پڑی رہتی ہے (اور جب یہ سونا زمین سے باہر آتا ہے تو اس کی بے حد قدر ہوتی ہے)۔

۳۷۔ جب وہ حسین و جوان سرو (محبوب) چمن میں ندی کے کنارے پر سے گزرا تو پانی اس کی چال دیکھ کر ٹھٹک گیا اور (چلنے سے رک گیا) گلاب کا پھول اس کی رنگت دیکھ کر اپنا رنگ و بو بھول گیا۔ اس 'غزال چشم' سے میں نے امید نگاہ رکھی، (لیکن) اس نے دور سے گوشہ چشم دکھایا اور کہا "اب موقع نہیں رہا۔"

ہامے چوبیس (لکڑی کے پاؤں۔ یہ محاورہ ان لوگوں کے لیے استعمال ہوتا ہے جو صوفیا کے نظریہ کے برعکس استدلال سے خدا کی معرفت کے قائل ہیں۔ مولانا روم رح فرماتے ہیں: ہای استدلالیان چوبین بود کے لیے باریک راستہ (معرفت ایزدی) چلنا مشکل ہے۔ میں حیران ہوں کہ کنگھی کس طرح ان زلفوں میں سے گزر گئی۔

۳۸۔ جلوہ کے وقتہ ناز سے اپنی زلفوں کو بکھیر دے (اور پھر) تار گیسو سے ابرو کی کمان کو چلہ چڑھا۔

منبر کے سوا، کہ جو سخن دانی میں ماہر ہے، کوئی بھی بیت ابرو کے مضمون کو نہیں سمجھ سکتا۔

۳۹۔ رونے کی سرگذشت ہماری ہلکوں سے سنی جائے۔ موج کی زبان سے تیراک یا تیراکی کی بات سنی چاہیے۔

میں نے بد مستی کے سبب تیری زلفوں میں ہاتھ مارا تھا۔ اب (اپنی اس حرکت و جرأت کے سبب) مجھے کنگھی کی زبان سے کیا کیا کچھ نہ سننا پڑے گا۔

۴۰۔ ترجمہ اشعار :

(۱) میں وہ ہوں کہ میرے سلطان ضمیر نے نکتہ دانی کے سبب سلطنت معانی میں دانش کا ڈنکا بجایا ہے۔

(۲) جب میرے قلم کے بادل کی رگ گوہر فشانہ کرتی ہے تو اس وقت صفحے کا چہرہ آب گوہر سے دھل جاتا ہے۔

(۳) میری شاعری (میرا کلام) نسیم نو بہار کی مانند تر و تازہ ہے اور میری سانس صبح کے وقت چلنے والی ہوا (باد نسیم) کی طرح خوشبو بکھیرتی ہے۔

(۴) میرے تمام الفاظ و معانی اپنی پختگی اور فصاحت و روانی کے سبب ایسے ہیں جسے کہنہ سالی میں عقل و تجربہ اور نوجوانی میں ہوس ہو۔

(۵) جب میں گلستان کا رخ کرتا ہوں تو تمام بلبلیں مزاج دانی کے طور پر میری غزل گاتی ہیں۔

(۶) ایک میں ہوں کہ سراہا آتش محبت ہوں اور ایک تو ہے کہ سراسر آتش جوانی ہے۔ میں ہوں اور عشق جاودانہ، اور تو ہے تو حسن جاودانی ہے۔

(۷) جو کوئی تیرے عارض سے مسودہ نہ پڑھے خدا کرے کہ وہ غبار سینہ سے تمام عمر تیرہ چشم رہے۔

(۸) اپنی جاودگر ہلکوں کو ناز و کرشمہ کا درس دے کہ وہ شوخی میں تیرے ابرو کی برابری نہیں کر سکتیں۔

(۹) میری ہلکوں نے خون گرم رونے سے میرے سوز کی تفصیل تجھ سے

بیان کر دی ہے۔ اسی طرح میری نگاہ نے اپنی ترزبانی (رونا) سے تجھے میرے اشکوں کا حال بتا دیا ہے۔

(۱۰) جب تیرے ابرو مجھ سے پیام ناز زبانی کہتے ہیں تو اس وقت کان سراپا آنکھ اور آنکھ سراپا کان بن جاتی ہے۔

(۱۱) نہ تو میری زبان شکوہ کرنے کا یارا رکھتی ہے اور نہ (کبھی) تیرا دھن خنداں ہوا ہے (جس کا نتیجہ یہ ہے کہ) میں ہوں اور بے زبانی کا دکھ ہے۔ اور تو ہے تو 'بے دہانی' کی قید ہے۔ (شعرا کے نزدیک معشوق کا دھن جتنا چھوٹا ہو اتنا ہی وہ حسین ہے۔ چنانچہ اس میں اتنا مبالغہ ہوا کہ معشوق کا دھن سرے سے غائب کر دیا)۔

میر لاہوری (صفحہ ۷۰۷)

۱۔ غالباً اس سے مراد میرزا صنی مخاطب بہ سیف خان ہے جو عہد شاہجہان میں ناظم الہ آباد تھا اور جس کے دربار سے میر متعلق تھا۔ یہ سیف خان دور جہانگیر کے میرزا غیاث بیگ اعتقاد الدولہ طہرانی کے فرزند میرزا ابوالحسن مخاطب بہ آصف خان کا داماد تھا۔

(سرو آزاد، صفحہ ۶۰)

۲۔ نواب شائستہ خان، نواب آصف خان کا بیٹا تھا۔ شاہجہان اور عالمگیر کے ادوار میں منصب وزارت پر فائز رہا۔ اس کا اصل نام ابوطالب تھا۔ ۹۳ سال کی عمر میں بتاریخ ۱۶ شوال ۱۱۰۵ھ میں فوت ہوا۔ (مفتاح التواریخ، صفحہ ۲۸۸)

۳۔ جب نا انصاف بادل نے حرف 'خویش' کو پانی دیا تو میرے اشعار تر ہو گئے اور میں بھی اپنے اشعار کی طرح تر (بھیگ) ہو گیا۔ میں شاعری سے ہاتھ دھو لوں گا کہ میرے اشعار کے منتخب نقطے پانی کے قطرے بن گئے ہیں۔

۴۔ جو کچھ بھی ہو دیکھا جائے گا۔

۵۔ مال ، مالیدن سے ہے۔ بہ معنی پاؤں سے ملنا۔ یعنی دشمن کو روندنے والا زر بخش۔ خصال کے قافیہ اور زر کی رعایت سے یہ لفظ استعمال کیا۔ دوسرے معنی دشمن مال و دولت کے ہو سکتے ہیں۔

۶۔ اعتقاد خان ، میرزا غیاث بیگ اعتماد الدولہ طہرانی کا بیٹا اور میرزا ابوالحسن آصف خاں کا چھوٹا بھائی تھا۔ (سرود آزاد ، صفحہ ۶۰)۔
۷۔ ترجمہ اشعار :

(۱) کہ اس (نواب اعتقاد خان) کی عنایت و مہربانی امید کا چہرہ چمکانے والی ہے۔ اس کی محبت سے سلطنت کی صبح سفید رو ہے (معزز و ممتاز ہے)۔

(۲) خوش نصیبی کے لیے اس کا بخت ، نیک فال ہے۔ ہا اس کے سامنے کا ایک مشت پر ہے۔ (ہا ایک فرضی پرندہ ہے ، جس کسی کے سر پر بیٹھ جائے وہ بادشاہ بن جاتا ہے)۔

(۳) اس کے لشکر کا غبار گرد سے تیر فلک (عطارد) کو تیر خاکی مارتا ہے (تیر خاکی ، تیر کی ایک قسم جس کی انی ہڈی کی ہوتی ہے اور یہ تیر بہت اونچا جاتا ہے)۔

(۴) جب وہ جنگ کے وقت چار آئینہ (ایک جنگی لباس) پہنتا ہے تو خانہ زین ، آئینہ خانہ بن جاتا ہے۔

(۵) اس کے خنجر کی زبان بجلی کی سی چمک رکھتی ہے۔ اس کی تلوار کی کاٹ حاضر جواب (تیز) ہے۔

۸۔ میرا چہرہ عیش کے جام سے سرخ ہو گیا۔ میرا ستارہ (مقدر) آسمان کی آنکھ کا نور بن گیا۔ نصیبی نے میری کامیابی کی فال نکالی اور توفیق نے میری ہم راہی کی۔

۹۔ اگر تو کہے کہ میرے دروازے پر بستر (سامان) جا لے تو یہ میری عین خوش نصیبی اور خوش بختی ہو گی۔ اور اگر تو مجھے بیداد سے اپنے دروازے سے دھتکار دے تو یہ میرے بخت نارسا کا قصور ہوگا۔

۱۰۔ پاک اصل و نسل والے یعنی عمدہ اشعار۔

۱۱۔ تمام اہل معنی تیرے دروازے کی طرف متوجہ ہوئے ہیں کیوں کہ در فیض ہمیشہ سب پر کھلا رہتا ہے۔

۱۲۔ رودکی : فارسی شاعری کا باوا آدم ، سامانی دور کا سب سے بڑا شاعر۔ ابو عبد اللہ جعفر بن محمد رودکی سمرقند کے ایک قصبہ رودک میں پیدا ہوا۔ بقول عوفی (صاحب لباب الالباب) یہ مادر زاد اندھا تھا ، لیکن ایتھے نے اس کے اس قول کو صحیح نہیں مانا ہے۔ رودکی نہ صرف ایک شیریں مقال شاعر تھا ، بلکہ ایک بڑا خوش گلو موسیقار اور چنگ و عود بجانے میں ماہر تھا۔ شاعری میں اس کی عظمت کو نہ صرف اس کے معاصرین نے تسلیم کیا ہے ، بلکہ بعد میں آنے والے عظیم شعرا بھی اس کے قائل رہے ہیں۔ شعرا کے علاوہ علما و فضلاء نے بھی اس کی تعریف و ستائش کی ہے۔ چنانچہ اسماعیل سامانی کے وزیر ابوالفضل بلعمی نے کہ خود ایک ادیب و فاضل تھا ، لکھا ہے کہ عرب و عجم میں اس کا کوئی ثانی نہیں۔ اس کا ایک مشہور واقعہ ہے جو تقریباً تمام تذکروں میں ملتا ہے۔ ایک مرتبہ نصر بن احمد سامانی بخارا سے ہرات گیا اور ایک مدت وہاں مقیم رہا۔ اس کے درباری جو اس کے ساتھ تھے اپنے وطن کو جانے کے لیے بے قرار تھے۔ انہوں نے ہر چند کوشش کی کہ بادشاہ کو پایہ تخت واپس جانے پر مائل کیا جائے ، لیکن کوئی بات نہ بن سکی۔ آخر امرا وغیرہ رودکی کے پاس آئے تاکہ وہ آسے واپس جانے پر آکسائے۔ چنانچہ اس نے ایک قصیدہ لکھا جس کا مطلع ہے :

بوی جوی مولیان آید ہی باد یار مہربان آید ہی

اور بادشاہ کے حضور میں جا کر گائے سنایا۔ بادشاہ پر اس کا اتنا اثر ہوا کہ اس نے موزے بھی نہ پہنے اور بخارا کی طرف روانہ ہو گیا۔ بقول عوفی اس کی شان و شوکت کا یہ عالم تھا کہ اس کے پاس دو سو غلام تھے اور سو اونٹوں پر اس کا سامان لادا جاتا تھا۔ لیکن بعد میں چونکہ بعض وجوہ کی بنا پر بادشاہ کی نظروں سے گر گیا ، اس لیے زندگی کے آخری ایام بڑی عسرت و تنگ دستی میں گزارے۔ اس کی وفات

۵۳۲۹ میں واقع ہوئی۔ (الباب الالباب، صفا جلد اول، براؤن جلد اول، شعر المعجم جلد اول، شفیق، تنقید شعر المعجم۔)

۱۳۔ امیر نصر بن احمد، سامانی خاندان کا بادشاہ اور رودکی کا مددوح۔ اپنے باپ کے قتل کے بعد جب کہ یہ آٹھ برس کا تھا، سامانی امرا کے اتفاق سے تخت نشین ہوا۔ بعض سرداروں اور عزیزوں حتلی کہ اس کے تین بھائیوں نے اس کی مخالفت کی لیکن وہ مغلوب ہوئے۔ اس نے کئی اور فتوحات بھی کیں جن کے سبب سامانی سلطنت کی حدود عراق و عرب تک جا پہنچی۔ اس کے دور میں اسماعیلی مذہب کا خاصا چرچا تھا۔ خود نصر بھی اس مذہب کی طرف مائل تھا، لیکن اپنے ترک غلاموں کی مخالفت کے باعث اس مذہب سے کھلم کھلا بے زاری کا اظہار کیا اور تخت اپنے بیٹے نوح کے سپرد کیا۔ ۵۳۳۱ء میں اس نے ۳۸ سال کی عمر میں مرض سل سے وفات پائی۔ یہ بڑا نیک سیرت، کریم اور عادل تھا۔ اپنی انہی صفات کے سبب امیر سعید کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ (خلاصہ تاریخ ایران از حجازی مطبوعہ ایران صفحہ ۸۳)

۱۴۔ فردوسی: اس کے نام کے متعلق تذکرہ نگاروں اور مؤرخوں میں اختلاف ہے۔ لیکن بقول حافظ محمود شیرانی مرحوم اس سلسلے میں سب سے بہتر مدار علیہ دیباچہ قدیم شاہ نامہ ہے جس کے مطابق فردوسی کا نام حکیم ابوالقاسم المنصور الفردوسی تھا۔ فردوسی ۵۳۲۲ء - ۵۳۲۹ء کے درمیان طابریان (طوس) کے ایک قصبہ باڑ میں پیدا ہوا۔ آغاز میں یہ زمیندار تھا اور اس کی زندگی فارغ البالی میں گزرتی تھی۔ ایک باغ میں رہائش تھی جس میں اکثر اس کے یار و ندیم موجود رہتے۔ یہیں یہ شعر و شاعری کرتا۔ یہ جو کہا جاتا ہے کہ اس نے محمود غزنوی کے کہنے پر شاہ نامہ لکھنا شروع کیا تو یہ غلط ہے۔ کیوں کہ موجودہ تحقیق کے مطابق اس نے اپنے وطن ہی میں اس کا آغاز کر دیا تھا اور جب وہ بقول شیرانی مرحوم ۵۳۸۸ء میں غزنی آیا ہے تو اس وقت کئی اشعار لکھ چکا تھا۔ اور یہ بھی غلط ہے کہ محمود نے اسے کہا تھا کہ وہ اسے ایک شعر کے بدلے

ایک اشرفی دے گا۔ البتہ جیسا کہ شفق نے لکھا ہے خود فردوسی نے آخری عمر میں تنگ دستی سے مجبور ہو کر انعام وصلہ کی امید میں شاہ نامہ محمود کے نام معنون کرنا چاہا تھا۔ لیکن اس کے بد خواہوں نے اس کے خلاف بادشاہ کو بدظن کر دیا جس کے سبب بادشاہ نے اس اہم کتاب کی طرف کوئی خاص توجہ نہ دی۔ فردوسی پر خارجی ہونے اور محمود کی ہجو وغیرہ کہنے کے الزامات عاید کیے جاتے ہیں، لیکن شیرانی مرحوم نے 'فردوسی پر چار مقالے'، 'مقالات شیرانی' اور 'تنقید شعر العجم' میں ایسے کئی ایک الزامات کو خود فردوسی کے کلام سے شواہد دے کر غلط ثابت کیا ہے۔

فردوسی کو اپنی زندگی میں جو سب سے بڑا صدمہ پہنچا وہ اس کے حوالا سال بیٹھے کی موت تھی۔ اس وقت فردوسی کی عمر ۶۵ سال کی تھی، جب کہ لڑکے کی عمر ۳۷ برس تھی۔ فردوسی نے ۳۱۱-۳۱۶ کے درمیان وفات پائی اور اس کی یادگار اس وقت صرف ایک لڑکی تھی۔ (براؤن جلد دوم، صفا جلد اول، شفق، شعر العجم جلد اول، تنقید شعر العجم، فردوسی پر چار مقالے، مقالات شیرانی)۔

۱۵۔ شاہ نامہ: اس پر فردوسی نے ۳۰-۳۵ برس صرف کیے۔ اشعار کی کل تعداد ساٹھ ہزار ہے۔ اس ضخیم مثنوی کی تصنیف کے لیے فردوسی نے کئی ایک ماخذ کھنگالے۔ علاوہ ازیں بخارا اور ہرات وغیرہ شہروں کا بھی سفر کیا۔ تاریخی سرمایہ کے لیے چوں کہ اسے قدیمی ذرائع بھی درکار تھے اس لیے اس نے اس ضرورت کے پیش نظر اپنے آپ کو زردشتی روایت کا پابند کر لیا۔ چنانچہ ایسی ہی کتاب پسند کی جن کے راوی اور مدون مجوسی و پارسی تھے۔ اس قسم کی کتب میں اوستا، بندھشن اور دینکرت وغیرہ کے نام قابل ذکر ہیں۔ بقول شفق اس کا سب سے اہم ماخذ شاہ نامہ ابو منصور ہے جو طوس کے فرمانروا (چوتھی صدی ہجری کے وسط میں) ابو منصور محمد بن عبدالرزاق طوسی کے ایا پر کئی ایک دانش مندوں نے مل کر نثر میں لکھا تھا۔

شاہ نامہ فردوسی کا آغاز خدا کی حمد، 'سخن در وصف دانش و خرد'، نعت رسول صلعم اور خلفائے راشدین وض وغیرہ سے ہوتا ہے۔

سب سے پہلی داستان کیومرث کی ہے جو ایران کے اولین بادشاہوں میں سے تھا۔ شاہ نامہ کے اختتام تک پچاس بادشاہوں کا ذکر آتا ہے۔ آخری حصے میں مسلمانوں کی ایران میں فتوحات کا تذکرہ ہے۔ رستم و سہراب اس کی اہم داستانوں میں سے ایک ہے۔ بادشاہوں کی جنگوں، ان کے ہتھیاروں، جنگ لڑنے کے طریقوں اور فوجی و شاہی لباسوں کے بارے میں فردوسی نے بڑی تفصیل سے بحث کی ہے۔ علاوہ ازیں ہر دور کے طرز بود و باش، رسوم، تہذیب وغیرہ کے بارے میں تفصیلات دی ہیں۔ اس لحاظ سے ایران قدیم کے متعلق یہ ایک انسائیکلو پیڈیا ہے۔ بہ ظاہر تو شاہ نامہ ایک رزمیہ داستان ہے، لیکن شاعر کو جہاں بھی موقع ملا ہے اس نے اس میں بڑے بلند فلسفیانہ، اجتماعی اور اخلاقی مضامین کھپائے ہیں۔ بڑی شعر آمیز نصیحتوں اور عبرت انگیز باتوں سے اسے سجایا ہے۔ شاہ نامہ ۵۴۰۰ میں مکمل ہوا۔ (ایضاً)۔

۱۶۔ محمود : یمن الدولہ ابو القاسم محمود، سبکتگین کا بیٹا تھا۔ سبکتگین، الہتگین کا ایک ترک غلام تھا، جو خود ایک ترک غلام تھا جسے سامانی بادشاہ احمد بن اسماعیل نے خریدا اور اپنی ملازمت میں رکھا تھا۔ الہتگین نے محمود کے والد کو نیشاپور میں خریدا اور بعد میں اسے اپنا داماد بنا لیا تھا۔ الہتگین کی وفات کے وقت غزنی خاندان (جس کا بانی یہی الہتگین تھا) کے پاس غزنہ کا مختصر سا علاقہ تھا جس پر اسحاق بن الہتگین حکم ران تھا۔ اسحاق ۵۳۵ء میں فوت ہو گیا۔ اس کے ایک سال کے بعد سبکتگین اس کا جانشین بنا۔ اس نے کئی ایک علاقے فتح کر کے غزنوی سلطنت کو وسعت دی۔ ۵۳۸ء میں جب یہ فوت ہوا تو محمود اس وقت نیشاپور میں تھا۔ محمود کے چھوٹے بھائی اسماعیل کو باپ کی وصیت کے مطابق تخت نشین کیا گیا۔ محمود نے اس سے جنگ کر کے اس پر فتح پائی، لیکن اسے حکومت میں شریک کر لیا۔ اس طرح محمود اپنے باپ کا جانشین بنا۔ تخت پر بیٹھنے کے بعد اس نے سامانی حکمرانوں کو شکستیں دے کر ان کے علاقے بھی ہتھیا لیے۔ ابتدائی ایام حکومت میں

اس کی خلیفہ وقت القاضی باللہ سے ٹھن گئی ، لیکن خود خلیفہ نے اس معاملہ کو ٹھنڈا کیا ، اسے خلعت فاخرہ بھیجی اور خطاب ’امیر الملت یمن الدولہ‘ سے نوازا ۔ ماہ شوال ۵۳۹۱ مطابق ۱۰۰۰ع اس نے ہندوستان کا رخ کیا ۔ یہاں جے پال سے مقابلہ ہوا ۔ فتح محمود کو ہوئی ۔ یہ فتح بروز ہفتہ ۸ محرم الحرام ۵۳۹۲ مطابق ۱۰۰۱ع کو ہوئی ۔ اس طرح اس نے ہندوستان پر کئی حملے کیے ۔ ان حملوں میں سب سے زیادہ اہم حملہ سومات ہے ۔ آخر میں اس پر دق کا حملہ ہو گیا تھا جس کے سبب اس نے ساٹھ برس کی عمر میں بروز منگل ۲۳ ربیع الاول ۵۴۲۱ کو وفات پائی اور غزنی میں مدفون ہوا ۔ بدایونی اس کے متعلق لکھتا ہے کہ ”سلطان محمود نے بارہ مرتبہ ہندوستان پر چڑھائی کی اور ہر مرتبہ وہ بے پناہ جذبہ جہاد کے ساتھ سرگرم عمل تھا ۔“ محمود غزنوی صرف ایک فوجی ہی نہیں تھا ، بلکہ علما و فضلا و شعرا وغیرہ کا بہت بڑا مربی تھا ۔ ملا بدایونی اور بعض دیگر مؤرخین نے اسے کنجوس لکھا ہے ، لیکن یہ محض غلط فہمی یا تعصب کی بنا پر ہے ۔ محمود کے بارے میں تو بہ قول شیرانی مرحوم ، یہ ہے کہ ”وہ ہاتھی بھر بھر کر انعامات دینے کا عادی تھا ۔ ایسی تلمیحات موجود ہیں جن میں محمود کے ایسے ہاتھیوں کا ذکر آتا ہے ۔ سلطان محمود شعرا پر چار لاکھ دینار سالانہ صرف کیا کرتا تھا ۔ ہر نئے شاعر کو اس کے دربار میں عزت کے ساتھ جگہ دی جاتی تھی ۔ وہ شاعروں کو دیکھ کر مسرور ہوتا تھا ۔“ چار سو شعرا کے علاوہ کئی ایک بڑے بڑے عالم و دانش مند ، (ابو ریحان بیرونی وغیرہ) بھی اس کے دربار سے وابستہ تھے ۔ محمود مربی شعر و شعر دوست ہونے کے علاوہ خود بھی شاعر تھا ۔ چنانچہ ذیل کی غزل اور قطعہ اسی کے ہیں ۔

غزل

من گرد دل خویش ہواى تو تنیدم
ہا مہر تو پیوستم و از خویش بریدم
دیگر ز بتان چون تو ندیدم ز پی آنک
بت نیست بجای کہ من آنجا برسیدم

با من بچہ آن کہ چو او کس نہ گرفت
نگرفت سر زلف تو هر چند چغیدم
چون زلف شدم دست و چو بتخانہ شدم روی
چون زلف تو کا ویدم و چون روی تو دیدم
گفتم کہ یکی بندہ خریدم بدرم من.....
نی فی غلط است این کہ خداوند خریدم

قطعه ذیل اس نے اپنی وفات سے قریب زمانے میں لکھا تھا :

ز بیم تیغ جہانگیر و گرز قلعه کشای
جہان مسخر من شد چو تن مسخر رای
گہی بغزو بدولت ہی نشستم شاد
گہی ز حرص ہی رفتی ز جای بجای
ہسی تفاخر کردم کہ من کسی ہستم
کنون برابر بیم ہی امیر و گدای
اگر دو کلمہ بوسیدہ بر کشی ز دو گور
سر امیر کہ داند ز کلمہ گرای
ہزار قلعه کشادم بیک اشارت دست
ہسی مصاف شکستم بیک فشردن پای
چو مرگ تاختن آورد هیچ سود نکرد
بقا بقای خداست و ملک ملک خدای

(منتخب التواریخ اردو ترجمہ ، صفحہ ۳۶-۳۷ - تنقید شعر العجم ، صفحہ

۵۷ ، ۶۰ - خلاصہ تاریخ ایران ، صفحہ ۸۶-۸۹)

۱- فرخی : غزنوی دور کے بزرگ شعرا میں سے اور ابوالحسن علی

نام تھا - باپ کا نام جولوغ تھا - سیستان کا رہنے والا تھا - بہ قول

شیرانی مرحوم ۵۳۰ھ سے کچھ پہلے پیدا ہوا - اس کا باپ والی سیستان

امیر خلف بالو کے ہاں ملازم تھا - فرخی محمود کے دربار میں پہنچنے

سے پیشتر سیستان ہی میں کسی زمیندار کی نوکری کرتا تھا -

جب اس کی شادی ہوئی تو اس کے لیے اس تنخواہ میں گزارا کرنا مشکل

۱ - گرای - حجام ، غلام

ہو گیا۔ چون کہ اسے قدرت کی طرف سے ذوق لطیف، عمدہ آواز اور قریحہ خوش ودیعت ہوا تھا، اور یہ اچھے شعر کہہ اور گا سکتا تھا، اس لیے یہ اس ٹوہ میں رہنے لگا کہ کسی مربی شعر کا پتا چلے تو اس کی طرف رجوع کرے۔ چنانچہ اسے چغانیاں کے حاکم ابوالمظفر احمد بن محمد کا پتا دیا گیا۔ یہ ایک قافلہ کے ہمراہ اس طرف ہو لیا اور چند اشعار امیر ابوالمظفر کی مدح اور اپنی شاعری کی توصیف میں لکھے۔ چغانیاں پہنچا تو امیر اس وقت بچھیروں کو داغنے کے لیے داغ گاہ کو جا چکا تھا اس نے اپنا قصیدہ امیر کے پیش کار امیر اسعد کو پیش کیا۔ وہ اسے داغ گاہ میں لے گیا اور ساتھ ہی اسے یہ کہا کہ داغ گاہ کی صفت میں کچھ لکھو۔ اس نے اسی رات ایک قصیدہ تیار کیا۔ دوسرے روز وہ قصیدہ امیر کے سامنے پڑھا۔ امیر بڑا شعر شناس تھا۔ یہ قصیدہ سن کر بڑا متحیر ہوا اور فرخی کو خوب انعام و کرام سے نوازا اور اسے دربار میں بلند مقام حاصل ہوا۔ بے حد ثروت مندی اور جاہ و جلال نے اس کا استقبال کیا۔ محمود کے بیشتر حملہ ہائے ہندوستان میں یہ اس کے ہمراہ رہا۔ ان تمام باتوں کے باوجود کئی ایک مرتبہ اس پر شاہی عتاب بھی نازل ہوا۔ فرخی نے ۴۲۹ھ میں وفات پائی۔ یہ قول صفا اس کا شمار میدان بلاغت کے شاہ سواروں میں ہوتا ہے۔ وہ اپنے قصیدوں کی تشبیہ (تغزل)، احساسات کی گہرائی، زبان کی سادگی اور سخن کی شیرینی اور مٹھاس کے لیے قصیدہ سرا شعرا میں ویسا ہی بلند مقام رکھتا ہے جیسا سعدی کو غزل کے شعرا میں حاصل ہے۔ (چہار مقالہ از عروضی سمرقندی مطبوعہ ایران۔ صفا جلد اول۔ براؤن جلد دوم۔ تنقید شعر العجم۔ شعر العجم جلد اول۔ مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر پارسی اردو ترجمہ)

۱۸۔ امیر ابوالمظفر: اس کے باپ کا نام احمد تھا۔ یہ چغانی خاندان سے تھا جو امیر نصر سامانی (متوفی ۴۳۱ھ) کے عہد سے چغانیاں میں حکم ران رہا ہے۔ یہ خاندان سامانیوں کے عہد میں سامانیوں کا برائے نام مشایع تھا۔ غزنویوں کے دور میں یہ برقرار اور برسر حکومت رہا۔ آل غزنہ سے ان کے اچھے مراسم تھے۔ فرخی نے اپنے اس ممدوح

کا ذکر ایک آزاد اور مطلق العنان فرمان روا کی حیثیت سے کیا ہے۔ چغنائیاں، جہاں کا ابوالمظفر فرمان روا تھا، ماوراء النہر میں ترمذ اور قبادیان کے درمیان واقع ہے۔ (تنقید شعرا العجم، صفحہ ۶۷-۶۸۔ براؤن جلد دوم فارسی ترجمہ از آقای فتح اللہ مجتہائی، صفحہ ۱۷۹)

۱۶۔ منوچہری: ابوالنجم احمد نام، منوچہری تخلص۔ اپنے پہلے مدوح فلک المعالی منوچہر بن قابوس وشمگیر، جو آل زیار (یہ خاندان ۵۴۰ء سے ۵۴۲ء تک طبرستان و جرجان کے اطراف میں برسر حکومت رہا) کا پانچواں حکم ران تھا، کے نام پر تخلص منوچہری رکھا۔ اگرچہ اس نے دور محمود میں ترقی کے تمام مراحل طے کیے، لیکن اسے محمود کے دربار کے شعرا میں شمار کرنا مشکل ہے۔ اس لیے کہ اس کے اشعار میں محمود کا نام کہیں نہیں آتا۔ دامغان کا رہنے والا تھا۔ منوچہر کی وفات (۵۴۱ء) کے بعد مسعود عزنوی کے دربار سے وابستہ ہوا اور اس کی مدح میں کئی ایک قصائد لکھے۔ عربی ادب میں اس کی مہارت غیر معمولی تھی، تاریخ عرب اور تاریخ عجم سے خوب واقف تھا، نجوم و ہیئت اور موسیقی کا بھی عالم تھا۔ غیر معمولی حافظے کا مالک ہونے کی وجہ سے شعراے عرب کا کلام اس کے ورد زبان رہتا تھا۔ اس کی غیر معمولی علمیت، فنی، ادبی اور تاریخی تلمیحات نے اس کے دیوان کو مشکل اور ادق بنا دیا ہے۔ شیرانی لکھتے ہیں ”منوچہری کو اس نئی صنف شاعری کا موجد کہنا چاہیے جس کی ابتدا اور نشو و نما شمال مغرب ایران میں ہوئی اور جس نے قطران تبریزی، خاقانی اور نظامی جیسے شعرا پیدا کیے۔“ اس نے اپنی شاعری میں عرب شعرا کی تقلید کی ہے، اور منظر نگاری کے وقت بھی بیشتر عرب ماحول کو مد نظر رکھا ہے۔ منوچہری نے ۵۴۲ء کے لگ بھگ وفات پائی۔ (کتب مذکورہ)

۲۰۔ سبکتگین کا ذکر محمود کے تذکرہ میں گزر چکا ہے۔ جیسا کہ منوچہری کے ذیل میں لکھا جا چکا ہے، اس کا محمود سے کوئی تعاقب نہ تھا، منیر نے یہاں ٹھوکر کھائی ہے۔

۲۱۔ انوری، اوحد الدین محمد نام، انوری تخلص۔ ابی ورد (خراسان)

کے ایک قصبہ بدنہ میں پیدا ہوا ۔ اس کا باپ مجد ایک شہزادی کریمۃ النساء رضیۃ الدین کی سرکار میں ایک قابل اعتقاد منصب پر سرفراز تھا ۔ اس نے پہلے خاوری تخلص کیا ۔ لیکن بعد میں انوری رکھا ۔ سلجوق دور کے عظیم شعرا میں اس کا شمار ہوتا ہے ۔ سب سے زیادہ ترقی اس نے سلطان سنجر کے زمانے میں کی ۔ ۵۵۴ھ میں جب سنجر نے دوسری مرتبہ خوارزم پر حملہ کیا تو وہ انوری کو اپنے ہمراہ لے گیا ۔ ۵۵۸ھ میں جب غز ترکوں نے بغاوت کی اور سلطان کو مغلوب و گرفتار کر لیا ، اور خراسان کی اینٹ سے اینٹ بجا دی تو یہ بھی دوسرے علما و فضلا کی مانند خوف و پریشانی کا شکار ہوا اور بڑی مشکل سے جان بچائی ۔ اس نے خراسان کے کئی شہروں کا سفر بھی کیا اور ایک مدت تک بلخ میں مقیم رہا ۔ انوری علم نجوم کا ماہر تھا ۔ کہتے ہیں ۵۵۸ھ میں اس نے پیشین گوئی کی کہ ستاروں کے برج میزان میں اقتران کے موقع پر (جو ۵۵۸ھ میں ہوا) طوفانی ہوا چلے گی جس سے عمارات بنیادوں سے ہل جائیں گی ۔ چنانچہ لوگ خوف و دہشت کے سبب گھروں سے باہر نکل گئے اور جنگلوں میں ڈیرے ڈال دیے ، لیکن جب اقتران ہوا تو ہوا معمول کے مطابق رہی ۔ اس پر لوگوں نے اسے خوب مورد طعن و استہزا بنایا ۔ چنانچہ یہ مجبور ہو کر مرو سے نکل کھڑا ہوا ۔ وہاں سے نیشاپور اور پھر بلخ پہنچا ۔ اسی واقعہ کے بعد اس نے شاعری ترک کر دی اور گوشہ نشین ہو گیا ۔ اس کی تاریخ وفات کے متعلق اختلاف ہے ۔ کسی نے ۵۵۸۳ھ لکھی ہے تو کسی نے ۵۵۸۷ھ ۔ یہ قول شفیق مؤخر الذکر تاریخ زیادہ قرین صحت ہے ۔ شیرانی مرحوم انوری کے علم و دانش کے متعلق لکھتے ہیں ”نجوم میں استاد ہونے کے علاوہ منطق ، فلسفہ اور ہیئت میں ماہر تھا ۔ حکمت اور فلسفہ میں اس کا پایہ نہایت بلند تھا ۔ طبیعیات اور الہیات میں کافی لیاقت رکھتا تھا ۔ شاعری جس کی بنا پر وہ دنیا میں مشہور و معروف ہے ، اس کے کہالات کا ایک ادنیٰ پایہ ہے ۔ نثر میں بھی صاحب قدرت تھا ۔“

(کتب مذکورہ)

کا سب سے زیادہ علم پرور بادشاہ تھا۔ پہلے ۵۴۹ء سے خراسان و ماوراءالنہر کی حکومت اس کے پاس تھی۔ ۵۱۱ء میں جب غیاث الدین ابو شجاع مجد فوت ہوا تو ایران کے تخت پر اس کا چودہ سالہ فرزند محمود بیٹھا۔ سنجر اس کے زیر فرمان نہ رہا (محمود سنجر کا بھتیجا تھا) اور خود کو سلطان کہلایا، لیکن محمود کو کچھ نہ کہا اور مغربی علاقوں کو اپنے تصرف میں لے آیا۔ مرو میں جب تخت سلطنت پر بیٹھا تو محمود اس کی مخالفت میں اٹھا۔ ۵۱۳ء میں ساوہ کے مقام پر اس نے محمود کو شکست دی۔ محمود اصفہان کی طرف بھاگ گیا، لیکن سنجر نے اپنی والدہ تاج الدین خاتون (محمود کی دادی) کی وساطت سے اسے اپنا ولی عہد بنا لیا اور پانچ سال بعد اس کی شادی اپنی لڑکی سے کر دی۔ اس کے دور کے اہم واقعات میں سے ایک جنگ قطوان ہے جس میں زرد ہوست ترکوں نے ۵۳۶ء میں اسے شکست دی اور اس کی بیوی ترکوں کے ہاتھوں گرفتار ہوئی۔ پھر غز ترکمانوں نے بغاوت کی۔ ان سے دو لڑائیاں ہوئیں۔ پہلی میں غزوں نے بلخ کو غارت کیا، دوسری ۵۴۸ء میں ہوئی۔ اس میں سنجر اور اس کی بیوی شکست کھا کر غزوں کے ہاتھوں گرفتار ہوئے۔ اب کے انہوں نے خراسان کو خوب تاخت و تاراج کیا۔ سنجر تین سال تک گرفتار رہا۔ اگرچہ غز اس کا بڑا احترام کرتے تھے، لیکن اس پر کڑی نگرانی رکھتے تھے۔ وہ بھی اس خیال سے کہ اس کی بیوی غزوں کے پاس نہ رہ جائے، بھاگنے کا خیال دل میں نہ لاتا۔ تا آنکہ اس کی بیوی فوت ہو گئی اور وہ ایک موقع پر شکار کے جانے سے جیحوں تک چلا گیا۔ وہاں سے ایک کشتی کے ذریعے جو پہلے ہی اس مقصد کے لیے رکھی گئی تھی، ترمذ پہنچ گیا اور مرو میں آکر پھر تخت نشین ہو گیا۔ لیکن بڑھاپے اور بیوی کی موت کے غم کے سبب زیادہ دیر تک زندہ نہ رہ سکا اور بہتر سال کی عمر میں ۶۱ برس تک حکومت و سلطنت کر کے ۵۵۲ء میں فوت ہو گیا۔ سنجر کا شمار ایران کے بہترین سلاطین میں ہوتا ہے۔ یہ بڑا دلیر، سخی اور رعیت پرور تھا۔ ملک کی آبادی اور رعایا کی آسائش کے لیے اس نے بڑی کوششیں کیں۔ شعرا کے ساتھ اس کی فیاضی کے قصے بہت سے

تذکروں میں بکھرے پڑے ہیں۔ شبلی مرحوم لکھتے ہیں ”سلطان سنجر کی قدر دانی اور حاتمہ فیاضی نے بھر وہی محمودی دربار قائم کر دیا۔“ شعرا کو اکثر ایک ایک رباعی فی البدیہہ کہنے پر ہزاروں کا انعام دے دیا کرتا تھا۔ (خلاصہ تاریخ ایران، صفحہ ۱۰۳ - ۱۰۶ - شعرا المعجم جلد اول مطبوعہ اعظم گڑھ، صفحہ ۲۰۸ - ۲۰۹)

۲۳ - خاقانی : افضل الدین بدیل ابراہیم خاقانی شروانی، باپ کا نام علی تھا۔ ایران کے نامور شعرا اور درجہ اول کے قصیدہ سراؤں میں شمار ہوتا ہے۔ ۵۲۰ھ کے لگ بھگ شروان میں پیدا ہوا۔ پہلے اس نے حقایق تخلص رکھا، بعد میں جب خاقان اکبر منوچہر بن فریدون شروان شاہ سے وابستہ ہوا تو اس کی مناسبت سے خاقانی تخلص رکھا۔ اس کا باپ ایک ترکھان تھا اور ماں ایک عیسائی عورت تھی، جس کا تعلق عسائیوں کے نستوری فرقے سے تھا۔ (نسطور ایک ترسا دانش مند تھا، ۳۸۰ھ سے ۴۴۰ھ، جس نے کئی پیرو پیدا کر لیے تھے) لیکن بعد میں مسلمان ہو گئی تھی۔ خاقانی کی شروع کی زندگی تنگ دستی و عسرت میں گزری۔ باپ کے مرنے کے بعد یہ ماں کا محتاج رہا جو باورچن اور جولاہوں کا کام کر کے اپنا پیٹ پالتی تھی۔ شروان میں اسے کوئی ہمدرد دوست بھی نہ ملا تھا، جس کے سبب اس کا غم ہی غلط ہوتا۔ البتہ اس کے چچا کافی الدین عمر بن عثمان نے بڑے اچھے طریقے سے اس کی مرہرستی کی۔ اس کا یہ چچا حکمت و فلسفہ میں خاصی دسترس رکھنا تھا۔ اس نے ادب و دانش میں اس کی پرورش کی۔ ابو العلاء گنجوی نے جو اس کا استاد بھی تھا اور خسر بھی، اسے خاقان کبیر کے دربار میں پہنچایا۔ لیکن بعد میں خسر اور داماد کی آپس میں نہ بنی، اور دونوں نے ایک دوسرے کی خوب خوب ہجوئیں کہیں۔

خاقانی ایک فاضل و دانش مند آدمی تھا جس کا اعتراف خود اس کے معاصر شعرا نے بھی کیا ہے۔ اسے فنون ادب، فلسفہ، علوم دینی اور عربی زبان وغیرہ پر خاصا عبور تھا۔ خاقان اکبر کے دربار میں اسے بڑا درجہ حاصل تھا اور یہ گران بہا انعام و اکرام سے نوازا گیا۔ لیکن اپنی طبع آزاد کے سبب جلد ہی شروان شاہ کی خدمت

سے ملول ہو گیا۔ چنانچہ اس نے اساتذہ ایران سے ملاقات کرنے اور دیگر درباروں تک رسائی پانے کے خیال سے یہ خدمت ترک کرنا چاہی لیکن شروان شاہ اس کے جانے پر راضی نہ تھا۔ آخر اسے جانے کا موقع مل گیا۔ عراق سے ہوتا ہوا رے تک پہنچا، لیکن وہاں بیمار ہو گیا۔ اسی دوران میں خراسان پر غزوں کے حملے کی خبر ملی جس کے سبب شروان چلا گیا۔ تھوڑی ہی مدت یہاں ٹھہرا تھا کہ پھر حج کی اجازت لے کر نکل کھڑا ہوا۔ جب واپس آیا تو پھر شروان شاہ (خاقان اکبر) کے دربار سے متعلق ہو گیا، لیکن اس مرتبہ کسی وجہ سے خاقان کا معتبوب ہوا اور قید میں ڈال دیا گیا، جہاں سے ایک سال کے بعد رہائی ہوئی۔ ۵۶۹ھ میں پھر حج کرنے گیا۔ شروان میں واپسی کے بعد ۵۷۱ھ میں اس کا ۲۰ سالہ بیٹا رشید الدین فوت ہو گیا۔ اس قسم کی مصیبتوں نے اس کا دل توڑ دیا جس کے سبب وہ تبریز میں گوشہ نشین ہو گیا اور وہیں ۵۹۵ھ کے لگ بھگ فوت اور تبریز کے محلہ سرخاب کے مقبرۃ الشعرا میں مدفون ہوا۔ خاقانی کا شمار فارسی کے بزرگ ترین قصیدہ سراؤں میں ہوتا ہے۔ چون کہ اسے کئی ایک علوم پر عبور تھا اس لیے اس نے اپنے کلام میں بیشتر مواقع پر ان علوم کی اصطلاحیں استعمال کی ہیں جس سے اس کے اشعار میں خاص علمی مضامین آگئے ہیں جو اس سے پہلے شعرا میں نہیں ملتے۔ چنانچہ کچھ تو اس وجہ سے اور کچھ نئی نئی دقیق تراکیب کے سبب اس کا کچھ کلام خاصا مشکل ہو گیا ہے۔ (کتب مذکورہ)

۲۴۔ خاقان کبیر، منوچہر بن فریدون شروان کا بادشاہ تھا۔ شروان کے حکمرانوں کو شروان شاہ کہا جاتا ہے۔ شروان شاہ کا لقب ایران میں ظہور اسلام کے ساتھ ہی وجود میں آیا ہے۔ مسلمانوں کے ایران پر غلبہ کے بعد شروان کے امرا خلیفہ کی طرف سے متعین کیے گئے حکام کے تحت ہوتے تھے۔ لیکن یہ لقب ہمیشہ ان کے ساتھ رہا جو وہاں حکومت کرتے۔ چوتھی صدی ہجری کے اوائل میں ایران شاہ خند بن یزید نے، جو خود کو ساسانی نسل سے سمجھتا تھا، شروان پر قبضہ کر لیا، اور شروان شاہ کا لقب اپنے ساتھ مختص کر لیا۔ اس طرح

شروان میں شاہان ایرانی کا ایک نیا خاندان وجود میں آیا۔ ان لوگوں نے شاخہ (شاخی) کو پایہ تخت بنایا اور پھر یہ ہمیشہ ان کا پایہ تخت رہا۔ شروان شاہوں کو اگرچہ مخالفین کا بھی سامنا کرنا پڑا، تاہم وہ سلجوق دور تک اسی طرح حکومت پر قابض رہے اور سلجوقیوں کے ساتھ ان کے مراسم بھی رہے۔ ملک شاہ سلجوق (م ۴۸۵ء) کے دور میں فریبرز شروان شاہ تھا۔ اس نے ملک شاہ کی اطاعت قبول کر لی۔ پھر سلطان محمود سلجوق (۵۱۱ء-۵۲۵ء) کے زمانے میں سلجوقیوں نے شروان پر قبضہ کر لیا۔ سلطان خود شروان گیا۔ فریبرز اس خیال سے کہ اپنی سلطنت واپس لے، سلطان سے ملا۔ لیکن اسے قید کر لیا گیا جہاں وہ ۵۱۷ء میں مر گیا۔ فریبرز کے بعد اس کے بیٹے منوچہر کو سلطنت ملی۔ اس کے بعد اس کا بھائی افریدون تخت پر بیٹھا، لیکن وہ ۵۱۴ء میں گرجیوں کے ہاتھوں مارا گیا۔ افریدون کے بعد اس کا بیٹا منوچہر ثانی تخت پر بیٹھا۔ یہی منوچہر ثانی خاقان اکبر ہے اور خاقانی کا مدوح۔ شروان شاہوں کا سب سے اہم دور اسی منوچہر ثانی کا دور ہے۔ اس نے شروان شاہ کے لقب کے ساتھ خاقان اکبر کے لقب کا اضافہ کر لیا۔ بڑا علم پرور اور شعر دوست تھا۔ (صفا جلد دوم صفحہ ۴۲، ۴۳)۔

۲۵۔ معزی، ابو عبد اللہ محمد بن عبد الملک معزی۔ نیشاپور کا رہنے والا اور ملک شاہ سلجوق کے دربار کا ملک الشعرا تھا۔ اس کا والد بھی شاعر تھا اور برہائی تخلص کرتا تھا۔ اس نے اپنے مدوح معزالدین والدینا ملک شاہ سے اختصاص کے سبب اپنا تخلص معزی رکھا۔ اس کا باپ برہائی اس ملک شاہ کا ملک الشعرا تھا۔ باپ کے مرنے کے بعد یہ اس کے دربار سے وابستہ ہوا۔ لیکن ایک سال تک اسے کچھ بھی نہ ملا۔ آخر شاہزادہ علاء الدولہ امیر علی فرامرزی کی وساطت سے اس کی رسائی بادشاہ تک ہوئی جب کہ وہ رمضان کا چاند دیکھنے کے لیے اپنے سرپردہ سے باہر نکل رہا تھا۔ سلطان نے سب سے پہلے چاند دیکھا۔ اس پر اس نے فی البدیہہ ایک رباعی کہی جس پر اسے ایک قیمتی گھوڑا انعام میں ملا اور اس طرح کئی مواقع پر اس نے فی البدیہہ اشعار

کہہ کر انعام و اکرام حاصل کیا۔ سلطان نے اسے امیر کا لقب دیا اور یوں یہ سلطان کا ندیم بن گیا اور اس کے دن بھر گئے۔ اس دن سے ۵۴۸۵ (وفات ملک شاہ) تک یہ ملک شاہ کے دربار سے متعلق رہا۔ اس کے بعد کچھ عرصہ تک ہرات، نیشاپور اور اصفہان وغیرہ میں رہا اور مختلف سلجوق امرا کی مدح سرائی کی۔ جب سلطان سنجر تخت نشین ہوا تو معزی اس کے پاس آ گیا اور تا حین حیات اس کی ملازمت میں رہا۔ ایک روایت کے مطابق سنجر نے اسے روم کی سفارت پر بھی بھیجا تھا۔ اس کی وفات کے متعلق عوفی نے لکھا ہے کہ ایک روز سلطان تیر اندازی کر رہا تھا کہ اچانک نشانہ خطا ہونے سے ایک تیر اسے آ لگا (یہ اس وقت قریب ہی کھڑا تھا)، جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔ لیکن خود شاعر کے کلام سے پتا چلتا ہے کہ وہ اس حادثہ کے کچھ عرصہ بعد تک زندہ رہا۔ اس لحاظ سے اس کی وفات ۵۵۲۰ کے قریب واقع ہوئی۔ معزی ایران کے بڑے شعرا میں گنا جاتا ہے۔ اس کی استاد و عظمت کو سراہا گیا ہے۔ اس کے کلام کی سب سے بڑی خوبی اس کی سادگی ہے۔ بہت سے مطالب کو سادہ اور تکلف سے عاری الفاظ میں ادا کرتا ہے۔ اس کے کلام میں تعقید اور ابہام نہیں ہے۔ (کتب مذکورہ و دیوان امیر الشعرا معزی با مقدمہ و حواشی بہ سعی و اہتمام عباس اقبال، تہران ۱۳۱۸ ش)۔

۲۶۔ ملک شاہ، جلال الدین ابو الفتح حسن ملک شاہ۔ سلجوق بادشاہ الپ ارسلان کا بیٹا تھا۔ خلیفہ وقت کی طرف سے اسے 'معزالدین و الدنیا' کا لقب عطا ہوا تھا۔ ۵۴۶۵ میں اپنے باپ کے مرنے کے بعد تخت نشین ہوا۔ اس وقت اس کی عمر ۱۷-۱۸ برس سے زیادہ نہ تھی۔ تخت پر بیٹھنے کے بعد اس نے اپنے چچا قاورد کو جو سلطنت کا دعوے دار تھا، شکست دینے کے بعد قتل اور اس کے دو بیٹوں کو اندھا کر دیا۔ اس کے بعد اس نے اور بھی کئی ایک فتوحات کیں۔ اس کے دور کا ایک اہم کارنامہ رصد خانہ ہے جسے عمر خیام اور دیگر دانش مندوں نے مل کر ۵۴۶۷ میں تیار کیا۔ اور تاریخ جلالی، جس کا ملک شاہ بڑا شائق تھا، کا آغاز نوروز ۵۴۷۱ (۱۰۷۹ع) سے انہی لوگوں کے ہاتھوں

ترتیب پذیر ہوا۔ ۵۷۳ء میں ملک شاہ نے اپنی ایک لڑکی خلیفہ المقتدی کے حرم میں دے دی۔ انہی دنوں اس کا بیٹا داؤد فوت ہو گیا۔ اس کا اسے بے حد صدمہ ہوا۔ شاید خود کو ہلاک کر لیتا۔ لیکن دوسرے فرزند (سنجر) کی ولادت کے سبب یہ غم کم ہو گیا۔ اپنی سلطنت کے دوران میں یہ دو مرتبہ بغداد گیا۔ دوسری مرتبہ اپنی وفات سے ایک سال قبل وہاں گیا۔ اس نے ماہ شوال ۵۸۵ء میں وفات پائی۔ اس کے دور میں سلجوق خاندان کی عظمت و جبروت اپنے اوج کو پہنچ گئی تھی۔ اس سلطنت کی حدود چین و ختا و ختن تک پھیل گئی تھیں۔ وہ ذاتی طور پر فریاد سنتا اور دادخواہوں اور مظلوموں سے چہرہ نہ چھپاتا۔ مذہبی معاملات میں اس کی دل چسپی کا پتا اس سے چلتا ہے کہ اس کے حکم سے حاجیوں کے راستے میں بہت سے کنوئیں کھودے گئے اور حاجیوں کو جو خاص رقم امیر الحرمین کو دینا پڑتی تھی، وہ بھی انہیں معاف ہو گئی۔ اس نے ہرنوں اور گورخروں کے سموں اور سروں سے مینار بنوائے۔ شکار کا بڑا شائق اور ماہر تھا۔ ابن الاثیر کے مطابق بے حد شکار مارنے کے سبب یہ آزرده و نادم ہوتا تھا۔ ایک مرتبہ اس نے کوئی دس ہزار جانور شکار کیے۔ بعد میں دس ہزار دینار صدقہ کے طور پر درویشوں میں بانٹ دیے۔ اس کے علاوہ بے حساب مال و لباس اپنے ہمراہیوں میں بانٹ دیا۔ اس کے بعد جب بھی وہ کوئی شکار کرتا، اس کے صدقہ میں ایک دینار دے دیتا۔ اسے تمام شہروں میں اصفہان زیادہ پسند تھا۔ اسی وجہ سے وہیں مقیم رہتا۔ اس شہر کو اس نے بہت سی عبارات و باغات عمدہ سے سجا رکھا تھا۔ (راحة الصدور و آية السرور بہ حوالہ براؤن جلد دوم فارسی ترجمہ از آقای مجتہائی صفحہ ۲۶۵-۲۷۰، خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۱۰۰)۔

۱۰۱، سیاست نامہ نظام الملک طوسی اردو ترجمہ صفحہ ۱۷۲)۔

۲۷- ظہیر، ظہیر الدین ابوالفضل طاہر بن محمد۔ تخلص ظہیر۔ فاریاب کا باشندہ ہونے کے سبب فاریابی کہلایا۔ تاریخ ولادت کا صحیح علم نہیں۔ تاہم قیاس غالب ہے کہ چھٹی صدی ہجری کے نصف اول کے وسط میں پیدا ہوا ہوگا۔ ایام جوانی فاریاب اور نیشا پور میں گزرے۔

اس دوران میں مختلف علوم و فنون حاصل کیے۔ سب سے پہلے اس نے نیشاپور میں عضدالدین طغان شاہ کی مدح میں شعر کہے۔ نیشاپور میں اس کا قیام ۵۷۷ھ سے ۵۸۲ھ تک رہا۔ اسی دوران میں ظہیر نے، جب کہ وہ ادب کے علاوہ علوم عقلی میں بھی خاصی دسترس بہم پہنچا چکا تھا، علم نجوم کی طرف توجہ کی۔ انوری کے ذکر میں یہ کہا جا چکا ہے کہ اس نے طوفان کے بارے میں پیشین گوئی کی تھی، جو غلط ثابت ہوئی۔ جن لوگوں نے انوری کی پیشین گوئی کا بطلان کیا تھا، ان میں سے ایک ظہیر بھی تھا۔ ۵۸۲ھ سے بعد تک اس نے عراق میں قیام کیا۔ نیشاپور سے نکلنے کے بعد وہ کچھ عرصہ اصفہان میں ٹھہرا جہاں اس نے صدر خجندہ کی مدح میں قصیدے کہے۔ اس وقت تک اس کی زندگی کچھ تنگ دستی ہی میں گزری۔ اصفہان سے وہ تقریباً ۵۸۵ھ میں نکلا۔ خروج اصفہان سے بعد اس نے کئی ایک وزرا و رجال کی مدح میں قصیدے کہے۔ ان وزرا وغیرہ کی طرف سے یہ انعام و اکرام سے نوازا گیا۔ پھر یہ اتابک قزل ارسلان کی خدمت میں آ گیا۔ قزل ارسلان ۵۸۱ھ سے ۵۸۷ھ تک آذر بائیجان پر حکمران رہا۔ اس سے پہلے وہ آذر بائیجان ہی میں اپنے بھائی کی اتابکی پر مامور تھا۔ ظہیر نے اکثر قصائد اسی کی مدح میں کہے ہیں، اور اس کا یہ مشہور شعر اسی قزل ارسلان کی مدح میں ہے :

نہ کرسیٰ فلک نہ اندیشہ زیر پا تا بوسہ بر رکاب قزل ارسلان دھد
اس کے بعد وہ اتابک ابوبکر سے متعلق ہو گیا۔ سب سے زیادہ قصائد اس نے ابوبکر ہی کی مدح میں کہے ہیں جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس کا زیادہ تر تعلق ابوبکر ہی سے رہا۔ کہتے ہیں آخری عمر میں اس نے ملازمت ترک کر دی اور علم و عبادت میں مشغول ہو گیا۔ تبریز میں اقامت اختیار کی۔ ۵۹۸ھ میں وہیں فوت اور مقبرہ سرخاب میں مدفون ہوا۔ ظہیر کا شمار چھٹی صدی ہجری کے بزرگ شعرا میں ہوتا ہے (کتب مذکورہ)۔ ظہیر کے دیوان مطبوعہ لکھنؤ پر یہ شعر مرقوم ہے 'دیوان ظہیر فاریابی۔ در مکہ بدزد اگر بیابی'۔ جس سے اس کے قاری کے دل پر دیوان کھولے اور پڑھے بغیر ہی اس کی بے پناہ عظمت

کا رعب سا بیٹھ جاتا ہے۔ لیکن حقیقت میں اس شعر کا پس منظر کچھ اور ہے۔ واقعہ یوں ہے کہ جامی رح کا ایک ہم عصر شاعر، کہ خود تیسرے درجے کا شاعر تھا، جامی رح کو شاعر نہیں مانتا تھا اور کہتا تھا کہ جامی دوسروں کے معانی چرا کر اپنے اشعار میں کھپا دیتے ہیں۔ چنانچہ ایک موقع پر، جب کہ جامی رح حج کو جا رہے تھے، اس نے ایک قطعہ لکھا جس میں ہے کہ تم شعر کہنا کیا جانو، دوسرے شعرا کے مضمون چرا کر اپنا گھر پورا کرتے ہو وغیرہ، اور آخر میں مذکورہ شعر تھا جس سے اس کی مراد یہ تھی کہ ایک ظہیر تم سے بچ گیا ہے، سو اب تم کعبہ جا رہے ہو وہاں اگر اس کا دیوان مل جائے تو اسے چرا لینا یعنی اب اس کے مضامین چرا کر شعر لکھنا۔

۲۸۔ قزل ارسلان۔ اس کا تعلق اتابکان آذربائیجان سے ہے۔ سلجوقی سلاطین اپنی سپاہ میں عموماً ترکوں کو رکھا کرتے تھے۔ ان میں سے جو لوگ شاہزادوں کی تربیت اور مختلف علاقوں میں حکمران شہزادوں کی سرپرستی پر مامور ہوتے انہیں وہ اتابک (پدر بزرگ) کا لقب دیتے۔ جب سلجوقی خاندان رو بہ زوال ہوا تو کئی ایک اتابک خود مختار ہو گئے اور انہوں نے باقاعدہ حکومت تشکیل کر لی۔ چنانچہ دمشق، موصل، فارس وغیرہ کے علاوہ آذربائیجان میں بھی اتابکوں نے اپنی ایک علیحدہ سلطنت قائم کر لی۔ ان میں سب سے پہلے شمس الدین ایلدگز کا نام آتا ہے۔ یہ مظفر الدین عثمان قزل ارسلان اسی ایلدگز کا بیٹا تھا۔ یہ پہلے اپنے بھائی کے زمانے میں جب کہ وہ عراق میں تھا، آذربائیجان کا حاکم تھا۔ ۵۵۸۱ھ میں اس کے مرنے کے بعد اس کا جانشین بنا۔ اس کا بھائی محمد جہان پہلوان، طغرل بن ارسلان کا، جسے پہلوان مذکور نے سات سال کی عمر میں تخت پر بٹھایا تھا، سرپرست تھا۔ جب قزل ارسلان اس کی جگہ آیا تو کچھ عرصہ بعد طغرل کو امرا وغیرہ کی مخالفت کے سبب عراق سے آذربائیجان کی طرف بھاگنا پڑا۔ چون کہ قزل ارسلان خود سلطنت کا خواہاں تھا، اس نے موقع غنیمت جانا اور سلطان کے تمام ساز و سامان کو غارت کر دیا جس کے سبب سلطان طغرل مملکت سے بھاگ کھڑا ہوا۔ اسی دوران میں

خليفة بغداد نے خلعت سلطنت قزل ارسلان کے نام ارسال کر دی لیکن یہ حکومت آسے راس نہ آئی اور وہ اسی سال یعنی ۵۸۷ء میں اپنے خیمہ میں امرا کے ہاتھوں قتل ہوا۔ (صفا جلد دوم، صفحہ ۲۷، ۲۸۔ خلاصہ.....صفحہ ۱۰۷)

۲۹ سیف - مولانا سیف الدین الاعراج، اسفرنگ (ماوراء النہر) کا رہنے والا تھا، اسی لیے سیف اسفرنگی کہلایا۔ خطہ خوارزم میں نشو و نما پائی۔ مختلف علوم سے آراستہ تھا۔ بہ قول ہدایت، ایل ارسلان خوارزم شاہ کے زمانے میں بخارا سے خوارزم گیا۔ دولت شاہ کے مطابق جب یہ ایل ارسلان کے پاس گیا تو اس نے اسے نوازا۔ بیشتر تذکرہ نویسوں کے اقوال سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ سیف خوارزم شاہی عہد (ایل ارسلان کے عہد ۵۵۱ء - ۵۶۷ء سے عہد سلطان محمد خوارزم شاہ تک) کا شاعر تھا اور جیسا کہ کہا گیا ہے کہ اس نے پچاسی سال کی عمر میں ۵۶۷ء میں وفات پائی، تو اس لحاظ سے اس نے منگولوں کے عہد کا بھی بہت بڑا حصہ دیکھا ہے۔ لیکن اس کے کلام سے اس کی تردید ہوتی ہے۔ کیوں کہ یہاں اس کے یہاں سنجر (متوفی ۵۵۲ء) اور محمود خاں (۵۵۸ء) کی مدح میں قصیدے ملتے ہیں۔ جب کہ اس کی اپنی تاریخ ولادت (پچاسی برس عمر، وفات ۵۶۷ء کے لحاظ سے) ۵۸۷ء ٹھہرتی ہے۔ بہر حال اس کی تاریخ وفات کے سلسلہ میں تذکرہ نویسوں نے ٹھوکر کھائی ہے۔ اس کی تاریخ وفات دراصل چھٹی صدی ہجری کے آخر میں ہونی چاہیے۔ سیف کے مدوحین میں مذکورہ دو اشخاص کے علاوہ خسرو ملک غزنوی (۵۵۵ء - ۵۸۲ء) کا نام بھی آتا ہے (صفا جلد دوم، صفحہ ۷۹۴-۷۹۷)۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ منیر نے سیف کے ساتھ الپ ارسلان کا نام (بحیثیت مدوح کے) غلط طور پر وابستہ کیا ہے۔ دراصل یہ ایل ارسلان ہونا چاہیے تھا۔

۳۔ الپ ارسلان - عضد الدولہ محمد الپ ارسلان جغری - ابن اثیر نے اس کی تاریخ ولادت دو جگہ پر مختلف دی ہے۔ ایک جگہ ۱۰۲۹ء (۵۲۰ء) اور دوسری ۱۰۳۳ء (۴۲۴ء)۔ لیکن مؤلف راحة الصدور ۵۳۱ء

لکھتا ہے۔ ۵۴۵ء (مطابق ۶۳-۶۱ء) میں تخت نشین ہوا۔ اس نے تھوڑی ہی مدت میں اپنی سلطنت بہت وسیع کر لی۔ ۵۴۶ء میں اس نے پورے ارمنستان اور گرجستان کے کچھ حصے پر قبضہ کر لیا۔ یہ وہ علاقے تھے جن پر مشرقی روم کے شہنشاہوں کی نظریں لگی رہتی تھیں۔ اس کے علاوہ ختلان، ہرات اور صغافیاں کے علاقے اپنی مملکت میں شامل کیے۔ فارس و کرمان کی شوبشوں کو فرو کیا۔ خاقانے فاطمی کی طاقت ختم کرنے کے لیے حلب اور مکہ و مدینہ کے شہروں پر ان کا قبضہ ختم کیا۔ اس کا سب سے بڑا کارنامہ سپاہ روم پر فتح پانا اور قیصر روم دیوجانس رومانوس کو گرفتار کرنا ہے۔ اس کے پاس بارہ ہزار سوار تھے جب کہ دوسری طرف دو لاکھ فوج تھی اور اس میں یونانی، رومی، ترکی، گرجی، قفقازی، ارمنی اور فرنگی شامل تھے۔ یہ بڑا کارنامہ اس نے ۵۶۳ء میں سر کیا۔ ۵۶۵ء (نومبر ۲۰-۶۱ء) میں یہ توران کے بادشاہ شمس الملک نصر کی سرکوبی کے لیے نکلا۔ اس کے ساتھ دو لاکھ لشکری تھے۔ جب یہ ساحل جیحون تک پہنچا تو اس کی فوج کو اس ہار اترنے میں تین ہفتے لگ گئے۔ اس دوران میں ایک قلعہ کے محافظ یوسف خوارزمی (یا برزمی وغیرہ) کو پکڑ کر اس کے پاس لایا گیا۔ یوسف نے اس کے ساتھ گفتگو میں کچھ گستاخی کا مظاہرہ کیا۔ جس کے سبب اس نے طیش میں آ کر یوسف کے محافظوں کو اشارہ سے دور ہٹایا اور تیر سے خود اس کا نشانہ باندھا، لیکن نشانہ خطا گیا۔ یوسف نے فوراً اپنی چھری سے اس پر وار کر دیا جس سے اسے مہلک زخم آیا اور وہ اس واقعہ کے چار روز بعد فوت ہو گیا۔ صاحب راحة الصدور (یہ کتاب ۵۹۹ء میں تصنیف ہوئی) کے مطابق ”الپ ارسلان کا قد دراز تھا۔ اس کی ڈاڑھی اتنی لمبی تھی کہ تیر اندازی کرتے وقت اسے گرہ دے لیتا۔ اسی طرح اس کی ٹوپی بھی بڑی لمبی ہوتی۔ چنانچہ ڈاڑھی کے سرے سے ٹوپی کے سرے تک دو گز کا فاصلہ ہوتا۔ وہ بڑا طاقتور، داد گستر اور سخی بادشاہ تھا۔ ظالموں اور غاصبوں کو کڑی سزائیں دیتا۔ غریبوں، کمزوروں اور ناداروں میں ہر رمضان کے آخر میں پندرہ ہزار دینار تقسیم کرتا۔ اسے مطالعہ تاریخ سے بڑا

لکاو تھا۔“ (ہراؤن جلد دوم فارسی ترجمہ ، صفحہ ۲۵۹-۲۶۳ -
خلاصہ تاریخ ایران ، صفحہ ۹۹-۱۰۰)

۳۱۔ کمال - کمال الدین اسماعیل بن جہال الدین محمد بن عبد الرزاق اصفہانی - خلاق المعانی لقب تھا - مذہبی علوم حاصل کرنے کے علاوہ شاعری کا مذاق خاندانی تھا جس کے سبب اسی کی طرف توجہ کی اور اسی میں کمال پیدا کیا - دولت شاہ کے مطابق اسے خلاق المعانی اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کے اشعار میں معانی دقیق پوشیدہ ہیں جو کئی ایک مرتبہ مطالعہ کرنے کے بعد واضح ہوتے ہیں - اپنے باپ کی طرح اس نے بھی اکابر اصفہان اور شاہان معاصر کی مدح میں وقت گزارا - اس کے مدوحین میں بہت سے اشخاص کے نام آتے ہیں ، جن میں اصفہن کے صاعدیہ خاندان کے رکن الدین مسعود کا نام بھی شامل ہے - اس خاندان کا تعلق کسی شاہی خاندان سے نہ تھا ، بلکہ یہ اصفہان کے قضاۃ میں سے تھے - کمال نے منگولوں کی تمام غارت گری کو دیکھا ہے اور اصفہان کے قتل عام کو تو اس نے بہ چشم خود دیکھا ہے جو اوکٹائی کے ہاتوں ۵۶۳۳ میں ہوا - اس کے دو سال بعد (۵۶۳۵) یہ ایک منگول کے ہاتھوں مارا گیا - دولت شاہ نے اس کے قتل کا واقعہ اس طرح بیان کیا ہے کہ جب اوکٹائی قاآن اصفہان میں پہنچا تو یہ اس زمانے میں گوشہ نشین ہو چکا تھا اور شہر کے باہر ایک گوشہ میں رہتا تھا - چونکہ لوگوں میں اس کا احترام تھا اور کوئی بھی اس سے تعرض نہیں کرتا تھا ، اس لیے بہت سے لوگ اس کے پاس اپنی امائیں اور نقدی وغیرہ رکھ دیا کرتے - اس کے گھر میں ایک کنواں تھا جس میں ایسی امائیں رکھ دی جاتیں - منگولوں کے قتل و غارت اور لوٹ مار کے دوران میں ایک منگول اس جانب سے نکل آیا اور اس نے کسی ہرندے کو غلیل سے مارنا چاہا - اتفاقاً زہ گیر اڑ کر کنویں میں جا گری - وہ مغل اس کی جستجو میں کنویں میں اترا - وہاں جو اتنا زر و مال دیکھا تو باہر آ کر کمال سے مزید مال و دولت کا پتا پوچھا - اس نے اس سلسلے میں لا علمی ظاہر کی جس پر اس مغل نے طیش کھا اسے شکنجہ دے کر مار ڈالا - شبلی کے بقول کمال کی شاعری قدما اور

متاخرین کی مشترک سرحد ہے یعنی اس کا ایک سرا قدماء اور دوسرا متاخرین سے ملا ہوا ہے۔ قدماء کی متانت، پختگی، استواری اور متاخرین کی مضمون بندی، خیال آفرینی، نزاکت مضمون دونوں یک جا جمع ہو گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ متوسطین اور متاخرین دونوں اس کے معترف ہیں۔ (کتب مذکورہ)

۳۲۔ رکن سعد۔ خواجہ رکن الدین نام۔ جیسا کہ کمال کے تذکرہ میں بیان ہوا ہے، اس کا تعلق اصفہان کے صاعدیہ خاندان سے تھا۔ یہ لوگ اصفہان میں حنفیوں کے قضاۃ تھے۔ رکن الدین کے والد کا نام خواجہ جلال الدین صاعدیہ بن مسعود تھا۔ اسی مناسبت سے اس کے نام کے ساتھ مسعود کا لفظ آتا ہے۔ اس خاندان کی اصل نیشاپور ہے۔ یہ سارا خاندان علما، فضلا اور شعرا کا مربی تھا۔ (صفا جلد دوم صفحہ ۶۱)

۳۳۔ سعدی کا ذکر کسی گزشتہ حاشیے میں گزر چکا ہے۔

۳۴۔ سعد زنگی، سعد بن زنگی۔ اس کا تعلق فارس کے اتابکان سلغری سے تھا۔ سلغر ان کے جد امجد کا نام تھا جو غزترکانوں کے ایک دستے کا سربراہ تھا۔ غزوں نے جب خراسان پر حملہ کیا (جس کا اجالی ذکر انوری کے بیان میں گزر چکا ہے) تو سلغر نے بھی وہاں پہنچ کر گڑبڑ مچائی اور جب سلجوقیوں نے غزوں کو وہاں سے بھکا دیا تو یہ ان سے مل گیا اور اسے طغرل کے دربار میں حاجب بنا دیا گیا۔ اس کے بعد اس کی اولاد بھی سلجوقی دربار میں صاحب قدرت و اعتبار رہی، تاآنکہ ملک شاہ بن محمد بن محمود سلجوق کے زمانے میں ایک سلغری سنقر بن مودود نے سرکشی کی اور ۵۵۴ھ میں فارس پر قابض ہو گیا اور اس طرح اس نے اتابکان سلغری یا اتابکان فارس کے خاندان کی بنیاد ڈالی۔ یہ خاندان فارس پر ۵۵۴ھ سے ۶۸۶ھ تک حکمران رہا۔ سعد بن زنگی کا دور حکومت ۵۹۹ سے ۶۲۳ھ ہے۔ اس کا دور ایران پر چنگیزی حملے کا دور ہے (چنگیز نے ایران پر حملے کی ابتدا ۶۱۶ھ میں کی تھی)۔ اس نے اپنی حکومت کے آخری سال فارس میں بسر کیے۔

اس نے دانائی سے کام لیتے ہوئے خوارزم شاہی سلاطین سے بتائے رکھی جس سے اس کی سلطنت برقرار رہی۔ اپنی زندگی کے آخری ایام میں اس نے کئی ایک مساجد و مدارس بنوائے اور دیگر کارہائے خیر کی طرف بھی توجہ کی۔ ۵۶۲۳ء میں فوت ہوا۔

(صفا جلد دوم صفحہ ۲۸، ۲۹ جلد سوم صفحہ ۱۷)

اگرچہ سعدی اس خاندان سے وابستہ رہا ہے، لیکن جیسا کہ شفق نے لکھا ہے سعدی اس سعد کے زمانے میں ابھی کم عمر اور گمنام تھا۔ (موجودہ تحقیق کے مطابق سعدی کی تاریخ ولادت ۵۶۰۶ء کے لگ بھگ ٹھہرتی ہے) اور سب سے اہم یہ کہ اس کے کلیات میں سعد بن زنگی کا کہیں ذکر نہیں آیا۔ اس لحاظ سے منیر کا سعدی کو سعد زنگی سے وابستہ کرنا غلط ٹھہرتا ہے۔ البتہ سعدی کے تعلقات سعد کے بیٹے ابوبکر سے ضرور تھے۔ اور اس خاندان کے جس فرد سے سعدی کے زیادہ روابط رہے ہیں اور جس کے نام کی مناسبت سے اس نے اپنا تخلص سعدی رکھا وہ سعد بن ابوبکر بن زنگی ہے۔ اسی کے نام پر اس نے گلستان معنوں کی ہے۔ یہ سعد، ابوبکر کی وفات (۵۶۵۸ء) کے وقت ہلاکو کے دربار میں تھا اور بیشتر اس کے کہ شیراز پہنچے اور باپ کا جانشین بنے، خود بارہ روز بعد فوت ہو گیا۔ (ملاحظہ ہو گلستان مرتبہ محمد علی فروغی، تہران ۱۳۳۸ش مقدمہ صفحہ ۳۔ خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۱۴۳۔ شفق صفحہ ۲۷۹)

۳۵۔ خسرو کا ذکر کسی گنشتہ حاشیہ میں گزر چکا ہے۔

۳۶۔ خضر خاں۔ سلطان علاء الدین خلجی کا بیٹا تھا۔ اسے گجرات کے راجہ رائے کرن کی ایک بیوی دیول (دول) رانی سے عشق ہو گیا تھا۔ علاء الدین جب تمام قلمرو ہند کو سلطنت دہلی کے تحت لے آیا اور دیگر مہات سے فارغ ہو گیا تو اس نے اپنے بیٹوں کی شادیاں کرائیں۔ چنانچہ خضر خاں کی شادی اس کی محبوبہ دول رانی سے ہوئی جو بے حد حسین و جمیل تھی۔ خضر خاں ہی نے خسرو سے اپنے اس معاشقہ کو منظوم کرنے کے لیے کہا تھا۔ اس نے خود یہ تمام حالات

باد داشت کے طور پر لکھ رکھے تھے۔ چنانچہ اس کی فرمائش پر خسرو نے اسے نظم کا جامہ پہنایا اور اس کا نام عشقیہ رکھا۔ خضر کے مرنے پر دول رانی کو جو واقعات پیش آئے انہیں بھی نظم کیا۔ پہلے اس میں ۴۲۰۰ شعر تھے۔ پھر ۳۱۹ کا اضافہ کیا۔ ۵۷۱۵ میں تمام ہوئی۔ شادی کے بعد سلطان علاء الدین نے خضر خاں کو 'چتر' اور 'دور باش' عطا کر کے اپنا ولی عہد بنایا اور اسے ہستناپور کے کوهستانی علاقہ کی طرف بھیج دیا۔ اس کے تھوڑے ہی عرصہ بعد علاء الدین تپ دق میں مبتلا ہو گیا۔ خضر خاں کو جب اس کی علالت کی خبر ملی تو اس نے باپ کی صحت کے لیے منت مانی تھی۔ جب درمیان میں سلطان کو کچھ افاقہ ہوا تو خضر اپنے علاقہ سے دہلی بزرگوں کی زیات کے ارادے سے تنگے پاؤں آیا۔ ملک کافور (ملک دینار، جو خواجہ سرا اور سلطان کے امرا میں سے تھا) کو خضر خاں سے دلی عداوت تھی اس نے اس کی آمد کو بادشاہ کے سامنے غلط رنگ میں پیش کیا۔ سلطان جھانسنے میں آگیا اور اس نے خضر خاں کو حکم دیا کہ وہ امر وہ چلا جائے اور جب تک اسے بلایا نہ جائے وہ وہاں شکار میں مصروف رہے۔ خضر خاں نے مجبوراً حکم کی تعمیل کی۔ کچھ دنوں کے بعد خضر نے باپ کے پاس عرضی بھیجی کہ مجھے میرا قصور بتائیں؟ عرضی بھیجنے کے بعد بے اختیار وہ اپنے باپ سے ماننے چلا آیا۔ سلطان نے محبت پدری کے جوش میں اسے سینے سے لپٹا لیا اور اسے ماں کے سلام کے لیے رخصت کیا۔ ملک کافور نے پھر سلطان کے کان بھرے اور اسے یہ باور کرا دیا کہ خضر خاں پھر برے ارادے سے آیا ہے۔ چنانچہ وہ خضر سے بدگمان ہو گیا اور اسے اس کے بھائی شادی خاں کے ساتھ قلعہ گوالیار میں قید کرا دیا۔ ۵۷۱۶ میں سلطان فوت ہو گیا۔ ملک کافور نے شہاب الدین کو تخت پر بٹھایا جو خضر کا سوتیلا بھائی تھا، اور خضر خاں اور شادی خاں کی آنکھوں میں سلائی پھروا دی۔ پھر شہاب الدین کے قتل (۵۷۱۷ء) کے بعد اس کا بھائی مبارک شاہ قطب الدین خلجی (۵۷۱۷ء) (یہ قول خسرو ۵۷۱۶ء، ملاحظہ ہو مثنوی عشقیہ یا دول رانی) میں سریر آراے سلطنت ہوا۔ اس نے ۵۷۱۸ء میں اپنے کوتوال کو گوالیار

بھیج کر خضر خاں وغیرہ کو قتل کروا دیا اور اس کی محبوبہ دول رانی کو اپنے حرم میں داخل کر لیا (منتخب التواریخ اردو، صفحہ ۱۰۰، ۱۰۱۔ ۱۱۰۔ شعرالعجم جلد دوم، صفحہ ۱۲۷)۔ امیر خسروؒ نے خضر کے قتل کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ مبارک شاہ نے اسے پیغام بھیجا تھا کہ میں تجھے کسی علاقے کا حاکم بنا دوں گا اگر تو دیول رانی کو میرے پاس بھیج دے، لیکن خضر نے انکار کر دیا جس پر اسے قتل کر دیا گیا۔ (بحوالہ حاشیہ صفحہ ۱۱۱، منتخب التواریخ اردو ترجمہ)

۳۷۔ سلمان، جلال الدین سلمان بن علاء الدین محمد جو سلمان ساوجی کے نام سے مشہور ہے، ۷۷۰ھ (۱۳۰۰ء) میں یا اس کے لگ بھگ ساوہ میں پیدا ہوا۔ اس کا خاندان شروع سے معزز چلا آتا تھا اور سلاطین وقت اس کا بہت احترام کرتے تھے۔ اس کے والد دربار شاہی میں ملازم تھے۔ اس کی ابتدائی تعلیم بھی اسی حیثیت سے ہوئی تھی۔ چنانچہ یہ دفتر کے کاروبار اور علم سیاق میں نہایت کمال رکھتا تھا۔ سلمان جلاہر خاندان (جس کا ہایہ تخت بغداد تھا اور جس نے چھپاسی برس حکومت کی) کے پہلے فرماں روا حسن ایلکائی اور اس کے فرزند سلطان اویس جلاہر کے دربار کا ملک الشعراء تھا۔ اول الذکر کی حرم دلشاد خاتون نہایت قابل اور لائق عورت اور شعرا کی بڑی قدردان تھی۔ اسی وجہ سے وہ سلمان کی بڑی قدر دانی کرتی تھی اور سلمان نے بھی اس کی مدح میں جی کھول کر زور طبع دکھایا ہے۔ سلمان جب بہت ضعیف ہو گیا تو اس نے ملازمت سے استعفیٰ دینا چاہا اور مسلسل چار قطعے لکھ کر پیش کیے جس پر سلطان نے اس کی تنخواہ اور جاگیر کو بحال رکھتے ہوئے اس کا قرض بھی ادا کر دیا۔ سلمان نے گوشہ نشینی اختیار کی اور جب تک زندہ رہا ہر قسم کے تعلقات سے آزاد رہا۔ براؤن لکھتے ہیں کہ سلمان کی وفات غالباً ۷۷۸ھ میں ہوئی (دولت شاہ نے ۷۶۹ھ اور آزاد بلگرامی نے ۷۷۸ھ دی ہے۔ مؤخر الذکر زیادہ قرین صحت ہے)۔ اس نے ۷۷۷ھ میں شاہ شجاع کی فتح پر دو قصیدے لکھے۔ ”اس سے ظاہر ہے کہ اپنی طویل عمر کے آخر تک اس نے شعرو سخن کا مشغلہ جاری رکھا۔ دولت شاہ نے یہ جو بیان کیا ہے کہ

اس نے عزلت گزینی اختیار کی ، واقعاً درست نہیں ، گو یہ ضرور ہے کہ اس نے اپنی ایک نظم میں استعفا کی خواہش ظاہر کی ۔ ” (شاہ شجاع کا تعلق مظفری خاندان سے تھا ۔ اس نے ۷۷۵ھ میں تبریز جلاویروں سے واپس چھین لیا ۔ اس وقت سلمان تبریز ہی میں تھا ۔ چنانچہ اس نے شاہ شجاع کی مدح میں قصیدہ لکھ کر گزرانا تھا) ۔ سلمان کے بیشتر قصائد میں تاریخی اشارات ملتے ہیں جس کے سبب ان کی بڑی اہمیت ہے ۔ سلمان بہ قول شفیق ، درجہ اول کا قصیدہ سرا ہے اور اسے صفوی دور سے پہلے کے مشہور قصیدہ سراؤں میں آخری قصیدہ گو سمجھا جا سکتا ہے ۔ (شعرالعجم جلد دوم ۔ براؤن جلد سوم اردو ترجمہ از داؤد رہبر ، شفیق)

۳۸ ۔ داستان اولین ، غالباً اشارہ ہے اس کی مثنوی فراق نامہ کی طرف جس کا موضوع ممکن ہے حضرت آدم کا قصہ ہو ۔ افسوس کہ اس بارے میں تفصیل میسر نہ آ سکی ۔

۳۹ ۔ زمانے میں اگر کسی چیز کے ذریعے سے زندہ جاوید رہا جا سکتا ہے تو وہ شاعری ہی ہے ۔ اس کے علاوہ باقی سب باتیں ہی باتیں ہیں ۔

۴۰ ۔ عقل ، روشن رکھنے والوں کی زندگی سخن ہی سے ہے ۔
شمع کا خاموش ہو جانا اس کی موت ہے ۔

۴۱ ، ۴۲ ۔ پہلے اس نے ’از میان جان‘ کہا پھر ’جان درمیان دارم‘ تو پہلے کا مطلب ہوگا دل و جان سے یا پورے وثوق سے اور دوسرے کے معنی ہیں کسی چیز کو بہت عزیز سمجھنا اور اس کے لیے جان تک کی پروا نہ کرنا ۔

۴۳ ۔ جنس سخن مجھ سے سستی خرید ۔ اس سودے میں ذرا گھاٹا نہیں ہے ۔

۴۴ ۔ سخن کو بقا ہے اور باقی سب یونہی ہے ۔

۴۵ ۔ ہوا ، یعنی فضول ۔ دم کی رعایت سے ’ہاد‘ کا لفظ استعمال کیا ہے ۔

۴۶ - صاف اور میٹھا ہانی -

۴۷ - ہانی -

۴۸ - ایک مدت سے افسردہ دلوں کی سرد مہری کے سبب سخن کی قیمت ایک مشت باد بھی نہیں پڑ رہی ، ہائے سخن -

۴۹ - میں نے ایسا سخن (بات) کہا ہے جو زر سے خوب تر ہے -
اس سخن کو زر (سونے) سے لکھنا چاہیے -

۵۰ ، ۵۱ - ان دونوں کا ذکر گزر چکا ہے -

۵۲ - ثنائی ، خواجہ حسین نام تخلص ثنائی - باپ کا نام غیاث الدین علی تھا - مشہد کا رہنے والا تھا - ایران میں اسے اپنے کلام کی رنگینی و ہرکاری کے سبب بڑی شہرت حاصل تھی - وہاں ایک مدت تک سلطان ابراہیم مرزا کی مدح میں قصائد لکھے - ہدایونی لکھتا ہے ”ابھی وہ ہندوستان نہیں آیا تھا ، لیکن اس کی شہرت پہنچ چکی تھی - چنانچہ یہاں کے اکابر اس کے کسی شعر کو ”طرح“ بنا کر محفل سخن منعقد اور ہر شاعرہ میں اس کے لیے دعائیں کیا کرتے تھے - بلا اختلاف سب اس کی استادی کے قائل تھے -“ ہندوستان آیا تو اکبر نے بڑی پذیرائی کی اور وہ آخر عمر تک اس کے خسروانہ مراسم سے مستفید ہوتا رہا - تمام تذکرہ نگار اس کے شاعرانہ کمال کے معترف ہیں - عبد النبی صاحب ”مئے خانہ“ اسے ”عندلیب گلستان نکتہ سرائی“ کہتا ہے اور اس کی شاعری کو رنگ و بو سے رنگین پاتا ہے - ہدایونی کے مطابق یوں تو اس کے ورود ہند سے پہلے اکابر وغیرہ سب اس کے قائل تھے ، لیکن جب وہ ہندوستان آگیا تو حسد کی آگ نے عقیدت کو جھلسا کر رکھ دیا اور وہ بے چارہ گوشہ گمنامی میں لوگوں کے اعتراضات کا ہدف بنا رہا -

ہدایونی ہی کے مطابق ”اس کا دیوان مشہور ہے - ایک بہت اچھی مثنوی بھی لکھی ہے ، کوئی بڑا عالم نہیں ہے - چنانچہ اس کی نثر اس کے قصیدوں کی طرح جاندار نہیں - شاعرانہ ذوق بہت بلند ہے - بجز توحید و منقبت کے تمام اصناف سخن میں بڑی مہارت رکھتا ہے -“

صاحب طبقات اکبری نے بھی اس کی تعریف کی ہے کہ اقسام شعر خوب اور استادانہ کہتا اور شعرائے عصر میں صاحب امتیاز تھا۔ میرے خانہ میں اس کی مشوری کا نام سکندر نامہ لکھا ہے۔ اس نے عبدالرحیم خانخاناں کی مدح میں بڑے لمبے لمبے قصائد کہے۔ قصیدہ گوئی کو اس کی شاعری سے بھی بڑی ترقی ہوئی۔ (منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۶۷۸۔ بزم تیموریہ، ۱۰۳-۱۰۴)

۵۳۔ نظیری۔ محمد حسین نام، نظیری تخلص۔ نیشاپور کا رہنے والا تھا۔ شاعری کا ابتدا سے شوق تھا۔ آغاز مشق ہی سے شہرت پائی۔ خراسان میں نام پیدا کر کے کاشان میں آیا اور وہاں کے استاد شعرا کے مشاعروں میں جو طرحیں ہوتیں، ان میں طبع آزمائی کرتا۔ آخر عبدالرحیم خانخاناں کی فیاضیوں کی داستان سن کر ہندوستان کا رخ کیا اور آگرہ میں خانخاناں سے ملاقات کی اور اس کی مدح میں قصیدے کہے۔ جس پر خانخاناں نے اسے گراں مایہ صلے اور انعامات دیے۔ یہ قول شبلی رح نظیری غالباً ۹۹۲ھ میں آگرہ پہنچا ہے اور پھر غالباً خانخاناں ہی کی تقریب کرنے سے اس کی رسائی اکبر کے دربار تک ہوئی اور یہ تقریباً ۹۹۶ھ کا واقعہ ہے۔ اکبر کی مدح میں اس نے جو پہلا قصیدہ لکھا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے کئی حاسد پیدا ہو گئے تھے۔ بعد میں بھی اس نے اکبر کی ستایش میں وقتاً فوقتاً کئی قصیدے لکھے اور غالباً مقبول بھی ہوئے، لیکن دربار میں اس کو کوئی خاص امتیاز حاصل نہ ہوا جس کے سبب وہ مستقل خانخاناں سے وابستہ ہو گیا اور احمد آباد (گجرات) میں سکونت اختیار کر لی۔ یہیں سے وہ کچھ عرصہ بعد حج کے لیے گیا۔ سرو آزاد میں ہے کہ حج کرنے کے بعد جب واپس آیا ہے تو پھر مذکورہ شہر میں مقیم ہوا۔ یہ قول علامہ شبلی مآثر رحیمی میں جو اس کا سفر ۱۰۱۲ھ میں لکھا ہے وہ بعض قرائن سے غلط ٹھہرتا ہے۔ ”قیاس یہ ہے کہ نظیری نے ۱۰۰۲ھ میں حج کیا ہے۔“ حج سے واپسی پر مراد کے دربار میں رسائی حاصل کی۔ ۱۰۱۳ھ میں اکبر کی وفات کے بعد جہانگیر تخت نشین ہوا۔ وہ بڑا سخن شناس اور صاحب ذوق تھا۔ اس نے جب اس کا شہرہ سنا تو اسے دربار میں

طلب کیا۔ چنانچہ وہ تزک میں اپنے پانچویں سال جلوس (۱۰۱۹ھ) کے واقعات میں لکھتا ہے: ”فن شعر و شاعری میں مشہور روزگار نظیری نیشا پوری کو جو گجرات میں تجارت کے ذریعے زندگی بسر کر رہا ہے، میں نے دربار میں طلب کیا تھا۔ انہی دنوں اس نے یہاں پہنچ کر آستان بوسی کا شرف حاصل کیا، وہ انوری کے اس قصیدہ:

باز این چہ جوانی و جالست جهان را

کی زمین میں میری مدح لکھ کر لایا تھا جسے پیش کرنے پر میں نے صلے میں ہزار روپے، گھوڑا اور خلعت عنایت کیا۔“ یہ قول آزاد ایک مرتبہ جہانگیر نے اسے ایک عبارت کا کتبہ لکھنے کے لیے کہا جس پر اس نے یہ غزل لکھ کر پیش کی:

این خاک دوت صندل سر گشتہ سران را

بادا مژہ جاروب رخت تاجوران را

جہانگیر نے اس کے انعام میں کوئی تین ہزار یگہ زمین عطا کی۔ شیخ محمد مندوی غوثی، گلزار ابرار میں لکھتے ہیں کہ وہ درویش طبیعت، صوفی سیرت اور مہذب الاخلاق تھا۔ آخری عمر میں ’صوفیان وحدت گزار‘ کی مانند شعر کہنے لگا تھا۔ مرنے سے بارہ سال قبل احمد آباد میں مقیم ہو کر علوم دینی حاصل کیے اور تفسیر و حدیث کے لیے مولانا حسین جوہری وارہ کی شاگردی اختیار کی۔ ۱۰۲۳ھ میں فوت ہوا، لیکن شبلی، شفق اور صفا نے ۱۰۲۱ھ لکھا ہے۔ قبر تاج پورہ احمد آباد میں ہے اور اس پر ایک گنبد بھی تعمیر کیا ہوا ہے۔ یہ قول علامہ شبلی اسے زرگری میں کمال تھا، پھر تجارت بھی کرتا تھا۔ شاعری کی فتوحات الگ تھیں۔ اس بنا پر امیرانہ زندگی بسر کرتا تھا اور امرا میں اس کا شمار ہوتا تھا۔ بخلاف دیگر شعرا کے مذہب میں سخت تھا۔ اکبر کے دربار میں جن آزادانہ خیالات کے چرچے رہتے تھے ان سے بہت جلتا تھا۔ ایک مرتبہ اس نے خان خانان سے کہا کہ ”لاکھ روپے کا ڈھیر لگایا جائے تو کس قدر ہوگا؟ میں نے کبھی نہیں دیکھا“ خاغاناں نے لاکھ روپے کا ڈھیر لگوا دیا۔ نظیری نے کہا ”خدا کا شکر ہے آپ کی بدولت میں نے لاکھ روپے تو دیکھ لیے۔“

خان خانان نے روپے اس کے گھر بھجوا دیے۔ ہدایونی اس کے متعلق لکھتا ہے ”لطافت طبع اور نفاست ذوق میں دوسرا شکیبی اصفہانی ہے۔“ (منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۶۴۔) تزک جہانگیری اردو ترجمہ، صفحہ ۲۰۹۔ سرو آزاد، صفحہ ۲۴۔ شعرالعجم جلد سوم، صفحہ ۱۲۰-۱۲۳، ۱۲۸۔ شفق، صفحہ ۳۷۹۔ مختصری.....، صفحہ ۱۵۶)

۵۴۔ شکیبی۔ محمد رضا بن خواجہ عبد اللہ اصفہانی، تخلص شکیبی۔ خواجہ عبد اللہ امامی کی، جس کا ذکر جامی رح نے ’نفحات الانس‘ میں کیا ہے، اولاد میں سے تھا۔ یہ امامی، خواجہ امین الدین حسن کے بیٹے تھے جن کا ذکر حافظ نے اپنے ایک شعر میں اس طرح کیا ہے:

برندی شہرہ شد حافظ پس از چندین ورع لیکن
چہ غم دارم کہ در عالم امین الدین حسن دارم^۱

شکیبی ۹۶۴ھ میں پیدا ہوا۔ شیراز اور اصفہان میں تحصیل علم کی۔ ہندوستان کی سیر کے ارادے سے بندرگہ چول تک پہنچا۔ وہاں سے خان خانان کے پاس جو ان دنوں گجرات میں تھا، جانے کے لیے گجرات کا رخ کیا، وہ اس دوران میں آگرہ جا چکا تھا۔ وہاں سے شکیبی آگرہ پہنچ گیا، اور اس سے ملاقات کی۔ خان خانان کے ساتھ سندھ اور دکن کی سیر کی۔ کچھ عرصہ بعد (۹۰۶ھ میں) خان خانان سے علیحدگی اختیار کی اور سروخ (مالوہ) میں سخت بیمار ہو گیا۔ شفا ہوئی تو ۱۰۱۲ھ میں زیارت حرہ میں شریفین کو گیا۔ تین سال بعد بندرگہ سورت کے راستے سے واپس پہنچا۔ اور برہان پور میں خان خانان سے ملا۔ ۱۰۱۸ھ میں خان خانان سے گوشہ نشینی کی التماس کی۔ خان خانان نے اس کے لیے جہانگیر

۱۔ دیوان حافظ مرتبہ قزوینی مرحوم وغیرہ میں یہ شعر اس طرح ہے۔ اور حاشیے میں لکھا ہے کہ کئی نسخوں میں ’امین الدین...‘ ہے۔

برندی شہرہ شد حافظ میان ہمدان لیکن

چہ غم دارم کہ در عالم قوام الدین حسن دارم

(دیوان مذکور مطبوعہ تہران، صفحہ ۲۲۴)

کے دربار سے منصب صدارت دہلی کے ساتھ کچھ جاگیر بھی لے دی۔ صاحب بزم تیموریہ کے مطابق (بحوالہ میخانہ) ورود ہند کے بعد کچھ دنوں خان خانان سے متعلق رہا، پھر مہابت خاں کی وساطت سے جہانگیر کے دربار میں پہنچا اور ایک قصیدہ پیش کیا۔ جہانگیر بڑا محظوظ ہوا اور اس سے لطف و کرم سے پیش آیا۔ اسے یہ توقع ہوئی کہ جہانگیر کے حضور میں اس کی روز باریابی ہوگی، لیکن کسی سبب سے یہ توقع پوری نہ ہوئی اور کبیدہ خاطر ہو کر ایران واپس جانے کا ارادہ کیا۔ جہانگیر کو جب علم ہوا تو اس نے اسے طلب کر کے کہا ”مولانا شکیبی! چاہیے تھا کہ آپ کچھ دنوں بموجب اپنے تخلص کے شکیبانی کرتے اور ہم سے کبیدہ خاطر نہ ہوتے۔“ اس پر اس نے اس لطف خسروانہ کو ایک رباعی میں قلمبند کر کے بطور معذرت پیش کیا :

گفتی بشکیبی کہ ز ما کیبیدی
یعنی کہ ز قبلہ دعا کیبیدی
حدیث مرا کہ گویم این بہتانت
گویند بسک کہ از وفا کیبیدی

اس رباعی کو سن کر جہانگیر خوش ہوا، پھر اس سے کہا کہ ”آپ کی ایک رباعی مجھ کو بہت پسند آئی ہے جو میں نے اپنی بیاض میں اپنے ہاتھ سے لکھ لی ہے :

نردیست جہان کہ بردنش باختن است
نرادی آن بد او کم ساختن است
دنیا بمثال کعبتین و نرد است
پرداشتش برای انداختن است

منصب صدارت ملنے کے بعد شکیبی آخری عمر تک دہلی میں رہا اور وہیں ۱۰۲۳ھ (میخانہ کے مطابق ۱۰۲۲ھ) وفات پائی۔ دیوان کے علاوہ ایک مثنوی خسرو شیرین یادگار چھوڑی۔ خانخانان کے لیے ایک ساق نامہ

۱۔ یہ مصرعہ سرو آزاد میں اس طرح ہے :
نرادی او شش دو کم ساختن است

لکھا جس کے صلے میں دس ہزار روپیہ ملا - ”شاعر خوش طبیعت صاف فکر“ تھا - بہ قول بدایونی ”سلیقہ شعر سے بہرہ مند“ تھا - (سرو آزاد، صفحہ ۲۹-۳۱ - بزم تیموریہ، صفحہ ۱۵۶-۱۵۷ - منتخب... صفحہ ۷۰۵)

۵۵ - انیسی - انیسی شاملو یولتلی بیگ ابران کا رہنے والا تھا - دور اکبری میں وارد ہند اور خاغانان کے دربار سے متعلق ہوا - بہ قول آزاد بلگرامی ’تکنہ سنج یگانہ‘ اور ’انیس معانی ییگانہ‘ تھا - قصہ محمود و ایاز نظم کرنا شروع کیا تھا، لیکن ملک الموت نے مہلت نہ دی - ۵۱۰۱۳ میر بہ مقام برہان پور وفات پائی - (سرو آزاد، صفحہ ۲۱)

۵۶ - نوعی، ملا رضا نوعی خوشان (خراسان) کا رہنے والا تھا - چھوٹی عمر میں والد کے ساتھ وارد ہند ہوا، مگر کچھ ہی عرصہ بعد واپس وطن لوٹ گیا - باپ کی وفات کے بعد پھر ہندوستان کا رخ کیا اور مرزا یوسف خان کے دربار میں ملازمت اختیار کی - اس کے ساتھ کشمیر گیا تو وہاں کی بہشت زار میں اس کی طبیعت میں بھی رنگ و بو پیدا ہوا اور طبع آزمائی شروع کر دی - نوعی تخلص رکھا اور جلد ہی شہرت حاصل کر لی - اکبر کے بیٹے دانیال کو جب اس کا پتا چلا تو اس نے نوعی کو مرزا یوسف خان سے لے کر اپنے دربار سے منسلک کر لیا - چنانچہ اس نے اس کی مدح میں کئی قصائد لکھے - ایک موقع پر اس نے شاہزادہ مذکور کی فرمائش پر اکبری دور کے ایک ستی کے واقعہ کو مشنوی ’سوز و گداز‘ کے نام سے منظوم کیا - (وہ یہ کہ ایک ہندو عورت کا شوہر بیاہ کے دن ایک چھت کے گر جانے سے دب کر ہلاک ہو گیا - وہ ستی ہونے لگی تو اکبر نے اسے روکنا چاہا، لیکن شوہر کے عشق میں وہ آگ میں کود پڑی) - دانیال کے مرنے پر خاغانان کے دربار سے وابستہ ہو گیا اور اس کی مدح میں قصائد وغیرہ کہے - ایک ساقی نامہ لکھا جس کے صلے میں خاغانان نے دس ہزار روپیہ نقد، خلعت فاخرہ، ایک ہاتھی اور عراق گھوڑا عطا کیے -

اس کے علاوہ بھی کئی ایک مواقع پر گراں بہا انعام و اکرام سے نوازا گیا۔ اس کی وفات یہ مقام برہان پور ۱۰۱۹ھ میں ہوئی۔ بہ قول آزاد اس کا کلام جنس عالی ہے اور اس کے رشحات قلم موتیوں کی مانند ہر ارزش ہیں۔ ہدایونی اپنے حسب عادت اسے بھی لتاڑ گئے ہیں۔ لکھتے ہیں ”اپنے آپ کو شیخ حاجی مجدد خوشانی کا ہوتا بتاتا تھا، لیکن اس کے اعمال ایسے تھے جو اس کے دعویٰ کو جھٹلاتے تھے۔ نہایت شوخ طبع آدمی تھا۔“ (منتخب التواریخ، صفحہ ۷۶۰۔ سرو آزاد، صفحہ ۲۲-۲۳۔ بزم تیموریہ، صفحہ ۳۸۸-۳۸۹)

۵۷۔ کفری۔ میر حسن کفری خراسان کا رہنے والا تھا۔ مغلیہ فرمان رواؤں کی علم نوازی کا شہرہ سن کر ہندوستان آیا اور شاہزادہ دانیال کے دربار سے وابستہ ہو گیا۔ بہ قول صاحب مآثر رحیمی ایک مدت تک دانیال کی ملازمت میں رہا اور پورے طور پر قربت و نزدیکی حاصل کی۔ شاہزادہ کی مدح میں قصائد غرا لکھے۔

دانیال کی وفات کے بعد عبدالرحیم خانخانان کی فیاضیوں سے مستفیض ہوا۔ خانخانان کی مدح میں بہت سے قصائد اور رباعیات لکھیں۔ ایسی ایک رباعی ملاحظہ ہو :

ای گنہر خور ز آئینہ بارگہت
وین ظلمت شب نشان گرد سپہت
یعقوب ز مصر و موسیٰ از طور نیافت
آن بہرہ کہ من یاقم از خاک رہت

۵۸۔ خان خانان معنی پرور اور نکتہ سنج شعرا پر کس کس طرح سے احسان کیا کرتا تھا۔ (اے مدوح) زمانے میں تو بھی سغاوت اور سخن میں خان خانان سے کمتر نہیں ہے۔

۵۹۔ اشعار : دوسرے معنی گھر۔

۶۰۔ بحر : عروض کی اصطلاح، دوسرے معنی سمندر۔

۶۱۔ آب : بہ معنی پانی، چمک، روانی۔

۶۲ - وہ آلہ جس سے معمار وغیرہ لکڑی اور عمارت کا ٹیڑھا پن اور سیدھا پن دیکھتے ہیں -

۶۳ - تخت : مکان کی بنیادوں کی بلندی -

۶۴ - میری صورت کیا دیکھتے ہو میرے معنی کی طرف دیکھو -
میں ویران ہوں ، لیکن میرا دل آباد ہے -

۶۵ - گوکہ - ستارہ ، شان و شکوہ ، شاہی جلوس -

۶۶ - مشتری - ایک ستارے کا نام ، گاہک -

۶۷ - جب 'فیض' نے معانی کا منشور تیرے نام پر لکھ دیا تو پھر صرف تیری مدح ہی کی تحزیر طغرائے سخن کے شایان ہے -

۶۸ - چوں کہ تیری نورانی رائے روشن ہے اس لیے تجھ پر پیشانی کی تحریر روشن ہے - یعنی تو پیشانی دیکھ کر حال جان جاتا ہے -

۶۹ - اگرچہ حجاب کے سبب میری آنکھیں ہشت ہا پر لگی ہیں ، لیکن یہ جان لو کہ میری طبع فیض کے سرور سے خالی نہیں ہے اور ہمارا سرنگوں پیمانہ ، حباب کی طرح عالم آب سے آشنا ہے -

۷۰ - اس پرے میں چوں کہ منیر نے زیادہ تر شعرا کے ناموں کی رعایت سے فائدہ اٹھایا ہے ، اور ان اسما کے ترجمہ سے وہ بات نہیں بن سکتی تھی ، اس لیے انہیں ویسے ہی رہنے دیا ہے اور تعلیقات میں ان کی تشریح وغیرہ کر دی ہے -

۷۱ - شمس - شمس بہ معنی سورج اور اشارہ ہے شمس تبریزی کی طرف جو مولانا جلال الدین محمد رومی کے مرشد تھے - ان کا نام شمس الدین بن علی بن ملک داد تھا - بہت بڑے صوفی تھے - شہر بہ شہر گھومتے اور اہل راز و ریاضت اور درویشوں اور عارفوں سے انس و الفت سے پیش آتے - ۶۴۲ھ میں قونیہ پہنچے اور چلی ہی نظر میں مولانا کے روم کو اپنا شیفتہ معنوی کر لیا اور تمام عمر ان کے مرشد و قائد روحانی رہے - کہتے ہیں کہ شمس وجد و شوق میں آ کر عنان اختیار ہاتھ سے دے دیتے اور راز ہائے نہانی زبان پر لے آتے ، اور سماع و طرب عارفانہ بڑے

بے باکانہ طریقے سے کرتے۔ جس کے سبب ان کے کئی دشمن پیدا ہو گئے اور آخر ۶۴۵ء میں ایک روز اہل قونیہ ان پر ٹوٹ پڑے اور ہر سر عام انہیں قتل کر دیا۔ اس داروگیر میں مولانا روم کے بڑے بیٹے علاء الدین بھی سخت مجروح ہو کر فوت ہو گئے۔ لیکن مولانا رومؒ کی بعض غزلوں سے پتا چلتا ہے کہ وہ ایک روز غائب ہو گئے اور دو سال تک مولانا ان کی تلاش میں رہے لیکن ان کا کچھ پتا نہ چلا۔
(شوق صفحہ ۲۹۴ - ۲۹۵)۔

۷۲۔ بدر - بدر بہ معنی ہوا چاند اور اشارہ ہے بدر چاچ کی طرف جو سلطان محمد تغلق کے دور کا ایک شیریں کلام قصیدہ گو شاعر اور ماوراء النہر کے شہر چاچ یا شاش کا باشندہ تھا جو آج کل کا تاشقند ہے۔ ایران میں جتنا گم نام ہے اتنی ہی اسے ہر صغیر باک و ہند میں خاصی شہرت حاصل ہے۔ محمد تغلق کے عہد سلطنت میں آیا۔ اور بادشاہ نے اسے فخرزماں کے لقب سے نوازا۔ براؤن لکھتے ہیں ”اس کا کلام جو میں نے نہیں پڑھا، لیکن جس کے مترجمہ نمونے سراج ایلٹ نے اپنی تاریخ ہند میں دیے ہیں بہت مشکل ہے۔ یہ خصوصیت ان تمام لوگوں کے کلام میں بالعموم پائی جاتی ہے جو ترکی النسل ہیں یا جنہوں نے ترکی اثر یا سرپرستی کے زیر شاعری کی۔“ اس کی تاریخ وفات معلوم نہیں، لیکن اس نے ایک کتاب کے اختتام پر جو تاریخ کہی ہے وہ ۷۴۵ء ہے جس کا مطلب ہے کہ اس کی وفات اس سنہ کے بعد واقع ہوئی۔ (مفتاح التواریخ صفحہ ۸۸- براؤن جلد سوم اردو ترجمہ صفحہ ۱۸۱-۱۸۲)۔

۷۳۔ سنائی - حکیم ابوالمجد مجدود بن آدم سنائی چھٹی صدی ہجری کے عالی مرتبہ شاعر، بلند مقام صوفی اور عارفانہ مثنویوں لکھنے والے تین بڑے ایرانی شعرا میں پہلے شاعر۔ آپ کی ولادت کا صحیح سنہ معلوم نہیں، تاہم قرائن کے مطابق آپ پانچویں صدی ہجری کے دوسرے نصف میں بہ مقام غزنین پیدا ہوئے۔ جوانی میں شاعری وغیرہ میں جب مہارت حاصل کر لی تو غزنوی دربار سے وابستہ ہو گئے۔ اور اس دور کے بڑے بڑے امرا وغیرہ سے روابط پیدا کیے۔ بہرام شاہ

غزنوی سے پہلے جس کی مدح میں سنائی رہے نے قصائد کہے وہ مسعود بن ابراہیم (۳۹۲-۵۰۸) ہے۔ مسعود کے بعد اول الذکر (۵۱۱-۵۵۲) کے دربار سے منسلک ہوئے۔ شروع میں تو اسی طرح مداحی کرتے رہے لیکن جیسا کہ صفا نے لکھا ہے، باوجود درباری شعرا کی سی طرب آمیز زندگی بسر کرنے کے آپ اپنی خواہشات کے مطابق مطمئن نہ تھے۔ آخر ایک وقت ایسا آگیا کہ بالکل ہی کاہل ہلٹ گئی۔ مادیت سے ہٹ کر روحانیت کی طرف آئے۔ حرص و ہوس سے چھٹکارا پا کر جہاں ایزدی کے والہ و شیدا ہو گئے۔ طبیعت میں کمال کا استغنا پیدا ہوا اور وہ مقام حاصل کیا کہ علامہ شبلی رح کے الفاظ میں ”یا تو بہرام شاہ کے دربار میں بھٹی کرتے تھے یا بہرام شاہ نے اپنی بہن کو ان کے عقد نکاح میں دینا چاہا اور انہوں نے انکار کر دیا“۔ دولت شاہ وغیرہ نے آپ کے اس انقلاب طبع کا جو سبب داستان کے رنگ میں پیش کیا ہے، براؤن اور دیگر مؤرخین ادب اسے درخور اعتنا نہیں سمجھتے۔ (یہ داستان علامہ شبلی کے الفاظ میں اس طرح ہے۔ ”توبہ کا سبب ایک دل چسپ قصبہ ہے۔ بہرام شاہ^۱ ہندوستان کی مہم پر جا رہا تھا۔ حکیم سنائی نے چاہا کہ اس تقریب سے قصیدہ مدحیہ لکھ کر پیش کریں۔ قصیدہ تیار کر کے دربار کے قصد سے چلے۔ راہ میں ایک حمام تھا، یہاں ایک ہاکل رہا کرتا تھا، اس کا معمول تھا کہ شراب خانوں سے شراب کی تلچھٹ مانگ لایا کرتا اور پی کر مست پڑا رہتا، اسی لیے اس کو ’لائے خوار‘ کہتے تھے۔ حکیم سنائی حمام کے برابر سے نکلتے تو غنغنائے کی آواز سنی، ٹھہر گئے دیکھا تو لائے خوار ساقی سے کہہ رہا ہے کہ ابراہیم^۲ شاہ کے اندھے بہن کے صدقے میں ایک پیالہ دینا۔

-
- ۱۔ نفحات الانس میں سلطان محمود غزنوی کا نام ہے۔ لیکن یہ قول صفا اس کی بجائے مسعود یا ارسلان کا نام ہونا چاہیے۔ (صفا جلد دوم حاشیہ صفحہ ۵۵۳)۔
 - ۲۔ مولانا شبلی نے شروع میں تو بہرام شاہ لکھا ہے، لیکن بعد میں ابراہیم شاہ کا نام لے آئے ہیں۔ یا تو مولانا مرحوم نے اس کی طرف توجہ نہیں دی یا پھر یہ کتابت کی غلطی ہے۔

ساقی نے کہا کیا لغو بکتے ہو، ابراہیم شاہ نہایت عادل بادشاہ ہے۔ ہاگل نے کہا ابھی غزنین کے انتظام سے عہدہ برآ نہیں ہوا، دوسرے ملک کا ارادہ کرتا ہے اس سے بڑھ کر کیا حماقت ہوگی۔ یہ کہہ کر پیالہ اٹھایا اور پی گیا پھر ساقی سے کہا کہ سنائی کے اندھے پن کے صدقہ میں ایک پیالہ اور لانا، ساقی نے کہا، سنائی نہایت خوش فکر اور خوش طبع شاعر ہے اس کی برائی کیوں کرتے ہو؟ ہاگل نے کہا اس سے بڑھ کر کیا حماقت ہوگی کہ دو چار جھوٹ سیج باتیں جوڑ کر کسی بے وقوف رئیس کے پاس جاتا ہے، ادب سے دست بستہ بکارت ہوتا ہے اور اس کو سناتا ہے۔ قیامت میں اگر سوال ہیالہ دربار میں کیا لایا ہے تو کیا جواب دے گا۔ حکیم سنلہ پر یہ اثر ہوا کہ اسی وقت سب چھوڑ چھاڑ گوشہ نشین ہو کر پیشہ کئے۔

جہاں تک بہرام شاہ کا اپنی بہن کو آپ کے عقد نکاح میں دینے اور آپ کے انکار کرنے کا سوال ہے، مرحوم حافظ محمود شیرانی کو ”اس قصے پر یقین لانے میں بہت کچھ تامل ہے اس لیے کہ یہ اشعار (جو بادشاہ کے جواب میں انھوں نے کہے) حدیقہ سے تعلق رکھتے ہیں اور حدیقہ حکیم سنائی نے ساٹھ سال کی عمر میں تصنیف کیا ہے..... عمر کی زہادتی بچائے خود اہم مانع ہونے کے علاوہ جس موقع پر ان (اشعار) کا ابراد ہوا ہے وہاں متن میں کوئی ایسا ایما نہیں پایا جاتا جس سے یہ گمان کیا جائے کہ ان اشعار کا مخاطب سلطان بہرام شاہ غزنوی ہے..... یہ اشعار ”قناعت“ کے عنوان کے ذیل میں آتے ہیں اور زیادہ تر ایسا پایا جاتا ہے کہ ان میں کسی خاص بادشاہ کی طرف خطاب نہیں ہے.....“

اس تغیر حال کے بعد سنائی رح غزنین سے نکل کر مختلف شہروں، مثلاً بلخ، سرخس، ہرات اور نیشاپور وغیرہ میں گھومے اور وہاں کے عرفا کی صحبت میں رہے۔ پھر حج کو چلے گئے۔ جو قصیدہ اس موقع پر لکھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس وقت بال بچوں سمیت خراسان میں بسر کر رہے تھے اور آپ کے والدین بقید حیات تھے۔ اس لحاظ سے

آپ حج کے موقع پر ابھی بڑھاپے کو نہیں پہنچے تھے حج سے واپسی پر ایک عرصہ تک بلخ میں رہے۔ وہاں سے سرخس، مرو اور نیشاپور گئے۔ پھر ۵۱۸ھ کے لگ بھگ غزنین لوٹے۔ یہاں تنہائی میں زندگی بسر کی۔ جس قصیدے میں یہ حالات دیے ہیں اس میں یہ کہیں نہیں لکھا کہ آپ کے بال بچے اور والدین جو بلخ میں آپ کے ساتھ تھے وہ غزنین میں آپ کے پاس کیوں نہیں رہے۔ بہر حال یہاں پھر آپ تاحین حیات کی نشین رہے۔ اور اگرچہ غزنوی دربار آپ کو لینے پر تیار تھا لیکن آپ نے حج و جلال پر گوشہ تنہائی اور روحانی کمالات کو ترجیح دی۔ یہی وہ زمانہ ہے جس میں آپ نے اپنی مشہور عارفانہ مثنوی 'حدیقة الحقیقة' لکھی۔

آپ کی تاریخ وفات میں سخت اختلاف ہے۔ مرہ علامہ قزوینی نے ۵۴۵ھ کو قرین صحت مانا ہے اور دلیل یہ دی ہے کہ آپ نے امیر معزی کی وفات پر مرثیہ لکھا ہے جو ۵۴۲ھ میں فوت ہوا۔ لیکن عباس اقبال آشتیانی مرحوم (مرتب دیوان معزی) کی تحقیق کے مطابق معزی ۵۲۱ھ کے بعد زندہ نہ تھا۔ بہر حال یہ قول صفا ہمیں آقاے مدرس رضوی (مرتب دیوان سنائی) کے استدلال کو مدنظر رکھتے ہوئے یہ تصور کرنا ہوگا کہ ۵۲۵ھ کی بجائے شاید ۵۳۵ھ صحیح ہو آپ کا مقبرہ غزنین میں زیارت گاہ خاص و عام ہے۔

آپ کی تصنیفات میں ایک کلیات ہے جس میں بہ قول شبلی تیس ہزار شعر ہیں۔ سات مثنویاں ہیں، حدیقہ، میر العباد، کارنامہ بلخ، طریق التحقیق، عشق نامہ، عقل نامہ اور بہروز بہرام ہے۔ صفا نے ساتویں کا نام تجرۃ العلم لکھا ہے۔ حافظ محمود شیرانی نکھتے ہیں :

شاعری کی ایک اور اہم خدمت جو سنائی نے کی ہے، تغزل ہے۔ سنائی کے عہد سے پیشتر غزل کی مثالیں بہت کم ملتی ہیں، لیکن اس صنف سخن نے ان کے ہاں مستقل شان پیدا کر لی ہے۔ یہ لحاظ زبان ان کی غزل، قطعہ اور قصیدے میں متقدمین کی طرح کوئی تفاوت نہیں دیکھا جاتا۔ تخلص کا رواج، غزل کے مقطع میں سب سے پیشتر انہی کے ہاں

پایا جاتا ہے۔ واردات حقیقت کو مجاز کی زبان میں ادا کرنا انہی سے شروع ہوتا ہے۔ اگرچہ مذاق میں زہدیت غالب ہے تاہم تغزل کو خرابات کا راستہ بتانے والے حکیم سنائی ہیں۔ عرفان اور رندی کی آمیزش کے قدیم ترین نمونے ان کے کلام میں ملتے ہیں۔ عطار رح اور مولانا روم رح ان ہی کی بنیادوں پر قصر و ایوان تعمیر کرتے ہیں۔ قصہ مختصر سنائی کے ہاں شاعری بلحاظ غزل ایک نئی کروٹ لیتی ہے۔ زہد خشک کا خاتمہ ہوتا ہے۔ رندی اور مستی کی داغ بیل ڈالی جاتی ہے۔ صومعہ چھوڑا جاتا ہے۔ میخانہ آباد کیا جاتا ہے.....“

(صفا جلد دوم صفحہ ۵۵۲، ۵۵۰، ۵۵۹، ۵۶۳ - تنقید شعرا العجم صفحہ ۱۶۸، ۱۷۳ - براؤن مطبوعہ کیمبرج جلد دوم صفحہ ۳۱۷ - شعرا العجم حصہ اول صفحہ ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۹ - شفق صفحہ ۱۲۲ - علاوہ ازیں ملاحظہ ہو حکیم سنائی از خلیل اللہ خلیلی مطبوعہ کابل)

۴۔ - قاسم انوار - روشنیاں تقسیم کرنے والا - یہاں اشارہ ہے صوفی شاعر سید قاسم الانوار ملقب بہ معین الدین علی کی طرف جو سراب یا سراد (تبریز) میں ۵۷۷ھ (مطابق ۱۱۵۶ء) میں پیدا ہوا۔ اس کے پہلے مرشد صفویوں کے ایک مورث شیخ صدرالدین اردبیلی تھے، اور ان کے بعد شیخ صدرالدین یمنی جو خود شیخ اوحید الدین کرمانی کے مرید تھے۔ قاسم کچھ عرصہ گیلان میں رہا۔ پھر خراسان چلا گیا اور ہرات میں اقامت گزریں ہو۔ تیمور اور اس کے بیٹے شاہ رخ میرزا فی وقایعہیں بسر کیا۔ اس جگہ اس کے پاس اس کثرت سے مرید فروا جمع ہونے لگے اور اس کا رسوخ اس قدر بڑھ گیا کہ بادشاہ کو بے - ۱۸۔ بقول صاحب 'مطلع السعدین' ۸۳۰ھ میں جب

احمد برہاسی ایک شخص نے شاہ رخ پر قاتلانہ حملہ کیا تو میرزا بایسغر نے سید قاسم پر الزام لگایا کہ اس نے مذکورہ شخص کو اپنے ہاں چھپائے رکھا تھا۔ چنانچہ قاسم کو ہرات جھوڑ کر سمرقند کا رخ کرنا پڑا۔ وہاں سے کچھ عرصہ بعد واپس خراسان چلا آیا اور ضلع جام کے شہر خرچرد میں رہائش اختیار کی اور وہیں ۸۳۷ھ میں فوت ہوا۔ مفتاح التواریخ میں مرآت العیال کے حوالے سے اس کا سن وفات ۸۳۵ھ دیا ہے۔ مخبر الواصلین میں تاریخ وفات 'قاسم بخلد قاسم بخلد' (۸۳۵) دی ہے۔

’سلسلۃ النصب الصفویہ‘ میں اس کا ذکر اس حیثیت سے آیا ہے کہ وہ شیخ صدرالدین کے سب سے زیادہ پرجوش مریدوں میں سے تھا۔ اس نے سخت ریاضت کی تھی جس کے ذریعے اردبیل کی مسجد میں اس نے ایک کشف دیکھا کہ اپنے ساتھی مریدوں کو نور بانٹ رہا ہے۔ اس سے اس نے قاسم الانوار کا لقب پایا۔ مولانا جامی نے نفحات الانس میں ان شبہات کی طرف اشارہ کیا ہے جو شاہ رخ پر قاتلانہ حملہ ہونے کے سلسلے میں اس پر کیے گئے اور جن کی بنا پر یہ شہر بدر کیا گیا۔ مولانا جامی کے مطابق اس کی سیرت کے بارے میں اختلاف رائے ہے۔ لیکن اس کے جن مریدوں سے جامی ذاتی طور پر واقف تھے وہ اسلام کی باندیوں کو ترک کر چکے تھے اور انہوں نے ایک طرح کی اشتہالی زندگی اختیار کر رکھی تھی۔ چنانچہ یہ قول براؤن ”پس اس اشتہاء کی بنا خاصی معقول ہے کہ قاسم اگر ان صفویوں کے جو ہنوز بے تاج و تخت تھے، شیعہ حمایتیوں کے ساتھ یا ان سے زیادہ ناقابل مصالحت حروفی ملحدین کے ساتھ نیم سیاسی تعلقات نہیں رکھنا تھا تو بھی کم سے کم وہ ان لوگوں میں سے تھا جو شریعت کے ساتھ تہاون (خوار سمجھنا) ہرتے ہیں۔“

ایک دیوان اس کی یاد گار ہے جس میں غزلیات کے علاوہ کچھ مثنویاں ہیں۔

(براؤن جلد سوم اردو ترجمہ ۶۶۹-۶۷۲ - مفتاح التواریخ، صفحہ ۱۱۱) ۵۷۔ ازرق - بہ معنی نیلگوں، اور اشارہ ہے ہانچویں صائمہ بلخ، کے مشہور فارسی شاعر ابوبکر زین الدین اسماعیل وراق ازرق کے صفا نے جو ہرات کا رہنے والا تھا۔ اس کا باپ اسماعیل وراق تھا جتنے ہیں : فردوسی غزنین سے فرار کے بعد چھ ماہ تک چھپا رہا تھا۔ اس کے باپ کا پیشہ وراقی (کتاب فروشی) تھا جو اس کے امور ادبی سے لگاؤ کا سبب بنا۔ جس دربار سے یہ سب سے پہلے وابستہ ہوا وہ شمس الدولہ وزین الملة ابو القواس طغان شاہ بن الپ ارسلان (سلجوق بادشاہ) کا دربار ہے، جو اپنے باپ کے دور حکومت میں خراسان کا حاکم تھا۔ طغان شاہ کے یہاں اسے خاص مرتبہ و مقام حاصل تھا، یہاں تک کہ جب

طغان شاہ ہرات میں نہیں ہوتا تھا تو اسے خطوط کے ذریعے یاد کیا کرتا تھا۔ نظامی عروضی سمرقندی نے اس کے تقریب کے بارے میں ایک حکایت دی ہے جو مختصراً یہ ہے کہ کسی موقع پر چوہڑ کھیلتے ہوئے طغان شاہ بازی ہار جاتا ہے۔ اس کے اس خشم کو دور کرنے کے لیے ازرق نے ایک رباعی کہی جس سے بادشاہ اتنا خوش ہوا کہ اس نے اس کی آنکھوں کو چوما اور دینار منگوا کر اس کے منہ میں دیے۔ کوئی پان سو دینار منہ میں آئے جو اس نے خوشی میں آ کر اسے (ازرق) بخش دیے۔ طغان شاہ کے علاوہ ازرق نے کرمان کے سلجوقی فرمان روا امیران شاہ بن قاورد کی مدح میں بھی قصائد کہے۔ اس کے ساتھ اس کے بڑے اچھے تعلقات تھے۔

ازرق نے قصیدہ کے علاوہ کچھ مثنویاں بھی لکھیں جن میں سے ایک الفیہ شلفیہ اور دوسری سند باد نامہ ہے۔ اس کی تاریخ وفات تقی الدین کاشی نے ۵۵۲ھ اور ہدایت نے ۵۵۶ھ دی ہے۔ لیکن یہ قول صفا یہ دونوں غلط ہیں۔ بہر حال صفا اور شفق کے مطابق اس کا سال وفات ۶۵ھ کے لگ بھگ ہونا چاہیے۔ ازرق ایک زبردست اور ماهر شاعر تھا۔ اسے دقیق مضامین پیدا کرنے، نازک خیالات لانے، دقیق اشیاء کے وصف و عکاسی اور منظر کشی میں بڑی مہارت تھی۔ (صفا جلد دوم صفحہ ۴۳۲-۴۳۶ - شفق صفحہ ۱۹۱ - براؤن جلد دوم، صفحہ ۴۲۳ - نیز اس کے بیشتر قصائد کے لیے ملاحظہ ہو 'تاریخ افضل' یا 'بدیع الازمان فی وقایع کرمان' تصنیف افضل الدین ابو حامد احمد بن حامد کرمانی، فراہم آورده دکتر مہدی بیانی، انتشارات دانش گاہ تہران ۱۳۲۶ ش)

۷۶ - نشاء عنصری - نشاء بہ معنی کیف و مستی اور جہان و عالم - عنصری بہ معنی مادی، یعنی جس کا تعلق عنصر یا عناصر سے ہو۔ یہاں اشارہ ہے غزنوی دور کے مشہور شاعر ابوالقاسم حسین بن احمد المتخلص بہ عنصری کی طرف۔ یہ سلطان محمود کے دربار کا ملک الشعرا تھا۔ عوفی اسے 'مقدم شعراے عہد' اور 'پیشواے فضلاے زمان' کے الفاظ سے یاد کرتا ہے۔ بلخ کا رہنے والا تھا۔ بہ قول شفق ۵۳۵ھ کے قریب پیدا ہوا۔ اس کے شروع کے حالات کے بارے میں بعض مؤرخین لکھتے ہیں

کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کا مال و دولت لے کر تجارت کی خاطر گھر سے نکلا۔ سفر کے دوران راہزنوں نے لوٹ لیا اور تمام دولت ہاتھ سے جاتی رہی۔ اس کے بعد اس نے دولت علم اکٹھی کرنے کا ارادہ کیا۔ اس سے اتنا ہٹا چلتا ہے کہ عنصری کا تعلق ایک کھاتے پیتے گھرانے سے تھا اور اس نے اس تنعم میں شعر و ادب کی طرف توجہ کی۔ اس نے علوم متداولہ حاصل کیے اور شاعری کے سبب شہرت پائی۔

عنصری نے محمود غزنوی کے چھوٹے بھائی امیر نصر کی وساطت سے دربار محمودی میں رسائی پائی۔ کچھ تو اس سبب سے کہ خود محمود کا بھائی اس کا معترف تھا اور کچھ علم و ادب و شعر میں برتری ہونے کی وجہ سے اسے جلد ہی سلطان محمود کا تقرب حاصل ہو گیا اور یہ اس کے ندیموں کی صف میں آ گیا۔ اس تقرب اور شعرا پر فوقیت ہونے کے سبب اس نے بڑی دولت و ثروت فراہم اور بڑے ٹھانڈے کی زندگی بسر کی۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ ”چار سو زرین کمر غلام رکاب میں ساتھ چلتے تھے اور جب سفر کرتا تو اس کا ساز و سامان، جو عموماً طلافی و نقرئی ہوتا تھا، چار سو اونٹوں پر بار کیا جاتا تھا۔ انتہا یہ کہ دیگیں بھی طلافی اور نقرئی ہوتی تھیں۔“

سلطان محمود کے دربار میں چار سو شعرا ملازم تھے، جن کو حکم تھا کہ وہ اپنا کلام عنصری کو اصلاح کی غرض سے دکھایا کریں۔ اور جو کوئی اپنا کلام پیش کرے، عنصری کی اصلاح کے بعد پیش کرے۔ بڑے بڑے شعرا عنصری کی مدح میں قصائد لکھ کر پیش کرتے اور گراں بہار صلے پاتے۔

عنصری اکثر غزوات ہند اور دیگر جنگی سفروں میں محمود کے ہمراہ رہا اور اس کے کئی ایک قصائد انہی جنگی سفروں کے بارے میں ہیں۔ اس نے ۴۳۱ھ میں وفات پائی۔ عنصری جیسا کہ اس کے اشعار سے واضح ہے، ایک بلند ہمت اور بزرگ منش شخص تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اگرچہ اس نے قصائد مدحیہ کہے ہیں، لیکن ان میں اکثر جگہ اخلاقی مضامین اور ایسے اشعار لانے سے گریز نہیں کیا جو اس کی علو طبع کے نمائندہ تھے۔ اس کا یہ وقار و متانت اس کی غزلوں میں بھی

نمایاں ہے۔ اس کا دیوان تین ہزار اشعار پر مشتمل تھا، لیکن اب جو اس کے اشعار ملنے ہیں ان کی تعداد کچھ اوپر دو ہزار ہے۔ عنصری نے دیوان کے علاوہ چند ایک مثنویاں بھی کہی تھیں جن کے نام یہ ہیں: 'شاد بہر و عین العیوۃ'، 'وامق و عذرا' اور 'خنک بت و سرخ بت'۔ (صفا جلد اول، صفحہ ۵۵۹-۵۶۱ - شعرالعجم جلد اول، صفحہ ۵۸، ۵۹ - شفق، صفحہ ۵۸ - براؤن جلد دوم، فارسی ترجمہ، صفحہ ۱۷۳)

۷۷ - فردوسی - فردوس سے متعلق، فردوس کی مانند اور مشہور شاعر فردوسی جس کا ذکر اس سے پہلے گزر چکا ہے۔

۷۸ - حسینی - غالباً اس سے مراد موسیقی کا وہ راگ ہے جسے اصطلاح موسیقی میں حسینی کہتے ہیں اور جو رات کے آخری حصے میں گایا جاتا ہے۔ شرف الدین فضل اللہ حسینی قزوینی (متوفی ۷۲۳ھ) ایک شاعر و ادیب بھی تھا۔ (ملاحظہ ہو مختصری در تاریخ..... اردو ترجمہ، صفحہ ۹۳)

۷۹ - بہ کمال جال - پورے حسن کے ساتھ۔ لیکن ساتھ ہی اشارہ ہے کمال الدین اسماعیل خلاق المعانی ولد جال الدین اصفہانی کی طرف۔ اول الذکر کا تذکرہ کیا جا چکا ہے۔ جال الدین بھی اپنے دور (چھٹی صدی ہجری) کے نام آور شعرا میں سے تھا۔ یہ ایک زرگر تھا اور اس نقش بندی کے سبب اسے جال نقاش بھی کہتے تھے۔ زیادہ تر عمر اصفہان میں گزاری۔ روزی کے سلسلے میں آذر بایجان، گنجه اور مازندران وغیرہ کا سفر کیا۔ گنجه میں نظامی سے ملاقات کی۔ اس نے ۵۸۸ھ میں وفات پائی۔ جال نے اپنے دور کے کئی ایک رؤسائے اصفہان، سلاطین و امرا اور دیگر بڑے بڑے لوگوں کی مدح میں قصائد کہے ہیں، جن میں سے زیادہ تر آل صاعدیہ کے لوگ ہیں۔ ان کے علاوہ ارسلان بن طغرل سلجوقی (۵۵۵-۵۷۱ھ) نصرة الدین جہاں پہلوان محمد بن ایلدگز (۵۶۸-۵۸۱) اور طغرل بن ارسلان سلجوقی (۵۷۱-۵۹۰ھ) کے نام قابل ذکر ہیں۔ اس نے اپنے دور کے بعض شعرا بے بزرگ مثلاً خاقانی، انوری، رشید الدین وطواط اور ظہیر قاریابی سے بھی رابطہ و تعلق رکھا۔

جال نے آغاز جوانی میں شاعری شروع کی اور ابتدا ہی میں وہ ایک ماهر شاعر تھا۔ اس کے اشعار بناوٹ سے خالی اور سادہ و رواں ہیں۔ اپنے قصائد میں اس نے کبھی سنائی اور کبھی انوری کی پیروی کی ہے، لیکن ہر موقع پر روانی و آسانی شعر کا دھیان رکھا ہے۔

(صفا جلد دوم، صفحہ ۷۳۱-۷۳۳ - شفق صفحہ ۱۹۷)

۸۰ - فرخار - ترکستان کا ایک علاقہ جہاں کے حسین مشہور ہیں۔

۸۱ - فلکی - فلک سے متعلق، آسانی - دوسرا مطلب فلکی شروانی - ابوالنظام محمد تخلص فلکی جو چھٹی صدی ہجری کے شعراے بزرگ میں سے تھا - شاخی (شروان) میں مذکورہ صدی کے اوائل میں پیدا ہوا - علم نجوم میں اسے خاصی دسترس تھی - اسی سبب سے فلکی تخلص رکھا - شروان شاہوں کا مداح اور خاقان اکبر منوچہر اور اس کے بیٹے اخستان کا ہم عصر تھا - شعر و ادب میں ابوالعلا گنجوی کی شاگردی اختیار کی - اسے بھی خاقانی کی مانند کچھ عرصہ قید و بند کی صعوبت برداشت کرنا پڑی - اس دوران میں اس نے جو اشعار کہے ان میں ایک خاص لطف و اثر ہے - اس کی تاریخ وفات بعض کے نزدیک ۵۸۷ء اور بعض کے نزدیک ۵۷۷ء ہے - اس کے اشعار کی تعداد سات ہزار بتائی جاتی ہے، لیکن جو اس وقت دست یاب ہیں ان کی تعداد بہ مشکل دو ہزار ہے - شفق نے بارہ سو لکھی ہے - اس کے اشعار سادہ و رواں ہیں اور اگرچہ ان میں کوئی جدت و ابتکار نہیں، تاہم شیرین و دلکش ہیں - شعراے خراسان سے بے حد متاثر تھا - (صفا جلد دوم صفحہ ۷۷۳ - شفق، صفحہ ۲۳۷-۲۳۸)

۸۲ - ظہیر - یار و مددگار، ہشت پناہ - دوسرا مطلب ظہیر فاریابی مشہور شاعر، جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے -

۸۳ - ادیب - ادب سکھانے والا، اہل قلم - چوٹی صدی ہجری کا مشہور شاعر شہاب الدین شرف الادبا صابر بن اسماعیل ترمذی، جو ادیب صابر کے نام سے مشہور ہے - ترمذی میں اس کی شاعری کا آغاز ہوا - لیکن بعد میں مرو، بلخ اور خوارزم وغیرہ میں وقت گزارا اور

سلطان سنجر کی مداحی میں قصائد کہے۔ شاعری کے علاوہ دربار کی دیگر خدمات بھی سرانجام دیتا تھا۔ جب سنجر اور اتسز خوارزم شاہ کی آپس میں ٹھنی ہے تو اول الذکر نے جب اتسز کو مخالفت پر آمادہ ہی پایا تو اسے اتسز کے دربار میں بہ طور ایلچی کے بھیجا۔ یہ کچھ دن خوارزم میں رہا۔ اتسز نے دو آدمیوں کو سنجر کے قتل پر آمادہ کر کے روانہ کیا*۔ ادیب کو جب اس کی خبر ہوئی تو اس نے تمام واقعہ اور ان دو آدمیوں کی شناخت لکھی اور ایک بڑھیا کی جرابوں میں رکھ کر اسے مرو روانہ کیا۔ سلطان سنجر کو جب وہ خط ملا تو اس نے ان آدمیوں کو تلاش کروا کے قتل کرا دیا۔ جب اتسز کو ان کے قتل کا پتا چلا تو اس نے ادیب کو دریاے جیحون میں پھینکوا دیا۔ یہ واقعہ ۵۳۸ھ اور ۵۳۷ھ کے درمیان پیش آیا۔ ادیب جب تک خوارزم میں رہا، اس نے اتسز کی مدح میں بھی قصیدے کہے۔

ادیب کا کلام سادہ و رواں ہے۔ اس سلسلے میں وہ اپنے دور کا فرخی ہے۔ بلاغت میں اسے بڑی شہرت حاصل تھی، یہاں تک کہ انوری جیسا شاعر بھی اپنے آپ کو اس کے سامنے کم تر سمجھتا ہے۔

* - تاریخ بخارا کے مؤلف نے اس کے برعکس لکھا ہے۔ متن میں یہ لکھ کر کہ ”جب تک مؤخر الذکر (سنجر) کا ستارہ قسمت بلند رہا ائیز (مذکورہ تاریخ کے مترجم نے ہر جگہ اتسز کی بجائے ائیز ہی لکھا ہے جو قطعاً غلط ہے) نے اتنی ہی وفاداری اور عقیدت کا اظہار کیا جتنی سنجر کی بد نصیبی کے وقت مخالفت اور دشمنی کی۔“ اس پر یہ حاشیہ جایا ہے ”جب سنجر بخارا میں تھا اور سمناج کی بغاوت فرو کر رہا تھا تو سازشیوں نے اسے شکار گاہ میں قتل کرنے کا منصوبہ بنایا۔ ائیز نے خواب دیکھا۔ بیدار ہو کر فوراً شکار گاہ پہنچا۔ اس کے آنے سے قاتلوں کا منصوبہ ناکام ہوا۔ سنجر اس عجیب خواب اور ہر وقت انتباہ کا حال سن کر حیران ہوا اور ائیز کی وفاداری سے بھی متاثر ہوا۔“ (ملاحظہ ہو تاریخ بخارا از آرمینیس ویمبرے مترجمہ نفیس الدین احمد ایم۔ اے بہ نظر ثانی عید المجید سالک، مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور، صفحہ ۱۳۱)۔

چنان چہ وہ اپنے ایک قصیدہ میں ایک جگہ کہتا ہے : ع

”چون سنائی ہستم آخر گر نہ ہمچون صابرؔم“

(اگر میں صابر کی مانند نہیں تو سنائی کی طرح تو ہوں)۔ اسے عربی زبان میں بڑی مہارت تھی۔ (صفا جلد دوم، صفحہ ۶۳۳-۶۳۴ - شفق، صفحہ ۱۹۱-۱۹۲)

۸۴۔ مغربی پیشہ۔ مغربی ایک صوفی شاعر تھے۔ اس لحاظ سے مطلب ہوگا صوفی پیشہ بن۔ مجد شیرین مغربی تبریز کے رہنے والے تھے۔ ۵۷۵ھ کے لگ بھگ پیدا ہوئے۔ دیگر تذکرہ نگاروں کے برعکس رضا قلی خاں کا کہنا ہے کہ وہ اصفہان کے قریب قریہ نائین میں پیدا اور فارس میں اصطہانات کے مقام پر دفن ہوئے۔ مخلص مغربی کی وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ انہوں نے مغرب (شمال مغربی افریقہ) کی سیاحت کی۔ وہاں ایک شیخ نے الہیں خرقہ پہنایا جو اپنے نسب روحانی کا سلسلہ مغرب کے نامور صوفی شیخ محی الدین ابن العربی سے ملاتا تھا۔ کمال خجندی مشہور غزل گو شاعر سے ان کے روابط تھے۔ براؤن لکھتے ہیں کہ ”اگر ریو کے کہنے کے مطابق یہ بات درست ہے کہ کمال نے میران شاہ پسر تیمور والی آذر بائیجان کا التفات مغربی سے چھین لیا تو ممکن ہے کہ دونوں شاعروں کے تعلقات بہت مخلصانہ اور صمیمانہ نہ ہوں۔“ مغربی نے بہ عمر ساٹھ برس ۸۰۹ھ میں تبریز کے مقام پر وفات پائی۔ ان کی شاعری میں سرتاپا ’ہمہ اوست‘ کا عقیدہ کارفرما ہے۔ شبلی کے مطابق ”مغربی کا کلام سرتاپا مسئلہ وحدت کا بیان ہے اور چوں کہ تخیل اور جدت کم ہے اس لیے طبیعت گہرا جاتی ہے۔ ایک ہی بات کو سو سو بار کہتے ہیں اور ایک ہی انداز میں کہتے ہیں۔“ (براؤن، جلد سوم اردو ترجمہ، صفحہ ۳۵۶-۳۵۸۔ شعر المعجم جلد پنجم صفحہ ۱۲۲)۔

۸۵۔ خسروی۔ بادشاہت، اور اشارہ ہے خسرو کی طرف جن کا ذکر گزر چکا ہے۔

۸۶۔ کوس خاقانی۔ کوس شہنشاہی (خاقان ترکی لفظ ہے جس کے معنی بادشاہ بزرگ کے ہیں۔ قدیم میں یہ چین و ترکستان کے بادشاہوں

کا لقب ہوتا تھا) - اور دوسرا مطلب آذربائیجان کا مشہور شاعر خاقانی جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے -

۸۷ - چار رکن رفیع - چار رکن ، چار عنصر (آب و آتش، خاک و باد) بہ معنی عالم موجودات - رفیع : بلند اور غالباً اشارہ ہے رفیع مروزی کی طرف جو چھٹی صدی ہجری اور سلجوق دور کا شاعر تھا - اس کے حالات زندگی پر پردہ پڑا ہوا ہے - سوائے اس کے اور کچھ معلوم نہیں کہ عوفی نے لباب الالباب میں اسے شعراء سلجوق میں شمار کیا ہے - یہ قول صفا جو اشعار اس سے منسوب کیے جاتے ہیں وہ غزل میں اس کے کمال ذوق ، لطف سخن اور نازک خیالی کا پتا دیتے ہیں - اس کے چند اشعار ملاحظہ ہوں : ع

ای روی خوب تو سب زندگانم
یک روزہ وصل تو طرب جاودانم
جز با جمال تو نبود شادمانم
جز با وصال تو نبود کامرانم
ی یادگار روی تو گر یک نفس زخم
محسوب نیست آن نفس از زندگانم
درد نہایت مرا از فراق تو
ای شادی و سلامت و درد نہانم
یک رہ بگو کہ عاشقم از بندگان ماست
تا من کسی شوم چو بدین نام خوانم

(یہ حوالہ صفا جلد دوم ، صفحہ ۶۳۸)

۸۸ - عبید خادم - عبید خادم ، خادم یا نوکر کے غلام - عبید ایک شاعر بھی ہے - جسے اپنی ہجو گوئی کے سبب بڑی شہرت حاصل تھی - یہ قول مرحوم عباس اقبال آشتیانی اس کے حالات زندگی پورے طور پر نہیں ملتے - حمد اللہ مستوفی کے مطابق اس کا تعلق خاندان زاکانیوں سے تھا - (اسی لیے یہ عبید زاکانی کہلاتا ہے) - زاکانی عرب کے ایک قبیلہ بنی خفاجہ کی ایک شاخ تھے جو ہجرت کر کے

قزوین میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ زاکانیوں میں کچھ لوگ تو علم و حدیث اور علوم منقول و معقول میں ماہر تھے اور کچھ وزارتوں پر فائز رہے۔ اسی دوسرے گروہ سے ”صاحب معظم نظام الدین عبید اللہ“ (عبید) کا تعلق تھا۔ لیکن مستوفی نے یہ نہیں واضح کیا کہ عبید کون سے دربار میں اور کس بادشاہ کا وزیر تھا، تاہم یہ قول آشتیانی یہ واقعہ (یعنی عبید کا وزیر ہونا) ۵۳۰ھ سے پہلے کا ہوگا۔

جیسا کہ پہلے بیان ہوا اس کا نام عبید اللہ اور لقب نظام الدین تھا۔ اگرچہ یہ قزوین کا باشندہ تھا لیکن یہ قول براؤن مرحوم، معلوم ہوتا ہے کہ اس شہر سے اسے کوئی دل بستگی نہ تھی، کیوں کہ برابر وہ اس کے باشندوں کے حمق کی پھبتیاں اڑاتا رہتا ہے۔ شیخ ابو اسحاق اینجو (مقتول ۵۷۷ھ) کے عہد میں عبید شیراز میں مقیم رہا۔ اس شہر سے اسے بڑی الفت تھی۔ دولت شاہ نے سلان ساوجی سے اس کی پرخاش اور جہان خاتون (یہ خاتون شاعرہ اور ابو اسحاق اینجو کے ایک وزیر خواجہ امین الدین کی منکوحہ تھی) سے مشاعرات کا ذکر کیا ہے اور اس سلسلے میں ایک آدھ حکایت بھی دی ہے لیکن جیسا کہ آشتیانی نے لکھا ہے ان کے تاریخی ہونے پر اطمینان کامل نہیں ہے۔ اس نے ۵۷۷ھ (۱۱۸۱ء) میں وفات پائی۔ براؤن اس کے متعلق لکھتے ہیں ”عبید زاکانی ہزلیہ تحریف (Parody) اور ہجو گونی میں شاید ایران کا سب سے زیادہ قابل ذکر شاعر ہے۔ گو بیشتر فارسی، عربی اور ترکی ہجو نویسوں کی طرح اس کی زبان بھی اکثر اتنی فحش ہے کہ اس کی نگارشات کے بہت بڑے حصے کو ناقابل ترجمہ بنا دیتی ہے، لیکن اس کی اخلاق الاشراف جہاں اس عیب سے اتنی مکدر نہیں، طنز کا ایک لطیف پارہ ہے۔ اس کے علاوہ اس کی بعض منجیدہ نظمیں جن سے تذکرہ نگاروں نے حد درجہ بے اعتنائی برقی ہے حیرت انگیز دل کشی کی حامل ہیں۔“ براؤن نے اپنی کتاب میں اسے خاصی جگہ دی ہے۔ اس کی توجیہ وہ یہ دیتے ہیں کہ ”وہ پھکڑ اور تمسخر پیشہ نہیں، لیکن اس کی زوردار ایچ اور بے باکئی کلام ایسی صفا ہے کہ جتنی توجہ اسے یہاں دی گئی ہے اس سے زیادہ کا اسے مستحق بناتی ہیں۔“

عباس اقبال آشتیانی نے عبید کا جو کلیات مرتب کیا ہے اس میں قصائد و غزلیات و مثنویات وغیرہ کے علاوہ نثر کے رسائل بھی ہیں جن میں اخلاق الاشراف، ریش لامہ، صد ہند، تعریفات وغیرہ شامل ہیں۔

رکلیات عبید زاکانی مرتبہ عباس اقبال آشتیانی، مطبوعہ تہران ۱۳۳۴ ش

مقدمہ صفحہ (۱-۵)، ہراؤن جلد سوم، اردو ترجمہ، صفحہ ۳۳۷-۳۳۸، (۳۷۶)۔

۸۹ - وطواط - صاحب غیاث اللغات نے اسے ابابیل اور فرہنگ عمید کے مؤلف نے خفاش (چمکادڑ) لکھا ہے وطواط ایک شاعر بھی تھا۔

امیر اسام رشید الدین سعدالملک محمد بن محمد بن عبدالجلیل عمیری کہ خواجہ رشید وطواط کے نام سے مشہور ہے، عبداللہ بن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، بن الخطاب کی اولاد میں سے تھا۔ اس کا سلسلہ نسب گیارہ واسطوں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ بلخ میں پیدا ہوا۔ اسی شہر کے مدرسہ نظامیہ میں تعلیم پائی۔ پھر عربی و فارسی میں مہارت حاصل کرنے کے لیے خوارزم چلا گیا۔ جہاں کچھ عرصہ بعد علاء الدولہ اتسز خوارزم شاہ کے دربار سے وابستہ ہو گیا۔ اور آخری عمر تک خوارزم شاہی دربار ہی میں رہا۔ دربار میں 'صاحب دیوانی رسائل' کے منصب پر فائز اور مقرب سلطان تھا۔ سفر و حضر میں بادشاہ کی خدمت میں رہتا۔ اتسز اس کی صحبت سے بڑا محظوظ ہوتا۔

اس کے تخاص وطواط کی وجہ اس کی کوتاہ جسمی تھی۔ چنانچہ اس کی یہ کوتاہ بدنی کئی ایک لطیفوں کا باعث بھی بنی۔ دولت شاہ کے مطابق ایک روز اتسز کی محفل میں علاء کے درمیان مناظرہ ہو رہا تھا۔ رشید وطواط بھی اس محفل میں موجود تھا۔ اس مناظرہ میں یہ بھی اپنی تیز زبانی کے جوہر دکھا رہا تھا اور اس کے آگے ایک دوات پڑی تھی۔ اتسز نے اس کی طرف دیکھا اور از راہ ظرافت کہا۔ "دوات ہٹاؤ تاکہ معلوم ہو اس کے پیچھے کون بیٹھا باتیں کر رہا ہے۔" وطواط سمجھ گیا فوراً اٹھا اور بولا "المرء با صغریہ قلبہ ولسانہ" (آدمی اپنی دو چھوٹی چیزوں، دل اور زبان، سے ہے)۔ ایک موقع پر جب سنجر اتسز کی سرکوبی کے لیے خوارزم کی طرف بڑھا اور قصبہ 'ہزار سف' یا ہزار

اسب پر دو ماہ تک محاصرہ کیے رکھا تو اس موقع پر انوری نے ایک رباعی لکھ کر تیر کے ذریعے اندر پھینکی۔ وطواط اس وقت ہزار سف میں تھا۔ اس نے اس کے جواب میں رباعی تیر پر لکھ کر باہر پھینکی۔ جب سنجر نے اس قصبہ پر قبضہ کر لیا تو اس نے اس جواب اور دیگر اشعار سے جو وطواط نے اتسز کی مستقل حکومت کے لیے اور اس کی بادشاہی کی تہنیت میں کہے تھے، آزرده خاطر ہو کر یہ قسم کھائی تھی کہ جس وقت بھی وطواط اس کے ہاتھ لگا وہ اسی وقت اس کے سات ٹکڑے کر ڈالے گا۔ وطواط اس خوف سے چھپا رہا۔ اور جب اس نے دیکھا کہ فرار ممکن نہیں تو خفیہ طور سے ارکان سلطنت کو اپنا وسیلہ بنایا۔ آخر کچھ عرصہ بعد سنجر کے مشہور کاتب (سیکرٹری) منتخب الدین* بدیع کے پاس پناہ گزین ہوا۔ ایک روز کاتب مذکور حسب عادت صبح کے وقت سلطان کی خدمت میں پہنچا۔ پند و نصائح کی باتیں کرتے کرتے اس نے رخ پلٹا اور بادشاہ کو مذاہیہ باتوں کی طرف لے آیا، اور موضوع بتدریج وطواط کا ذکر ٹھہرا۔ منتخب آٹھا اور سلطان سے کہنے لگا کہ بندہ کی ایک حاجت ہے اگر اجازت ہو تو بیان کروں۔ سلطان نے اس حاجت کو پورا کرنے کا وعدہ کیا۔ اس پر وہ بولا کہ وطواط ایک کمزور سا پرندہ ہوتا ہے اس میں اتنی طاقت نہیں ہوتی کہ اس کے سات ٹکڑے کیے جائیں۔ اگر آپ فرمائیں تو اس کے دو ٹکڑے کر دے جائیں۔ سلطان یہ سن کر ہنس پڑا اور وطواط کی جان بخشی کر دی۔

اس کے بعد وطواط اسی طرح اتسز سے وابستہ رہا۔ ۵۴۷ھ میں حاسدوں کی لگاؤ سے اتسز نے اسے دربار سے نکال دیا۔ اس نے اپنی بے گناہی ثابت کر کے لیے بہت سے قصیدے کہے۔ آخر اتسز مہربان ہو گیا اور اسے دوبارہ اپنے پہلے عہدہ پر بحال کر دیا۔ اتسز کی وفات (۵۵۱ھ) کے بعد وطواط اس کے بیٹے ایل ارسلان کے دربار سے منسلک ہو گیا۔ اور ۵۶۸ھ میں جب علاء الدین تکتش تخت نشین ہوا تو اس کی عمر اسی

* تاریخ بخارا کے اردو ترجمہ میں مہتاب الدین لکھا ہے جو بالکل

غلط ہے۔

سے اوپر ہو چکی تھی۔ اس کے عہد کے شروع تک یہ اپنے عہدے پر رہا۔ پھر زیادہ ہی بڑھاپے کے سبب اس خدمت سے الگ ہو گیا۔

وطواط نے ۵۵۳ء میں وفات پائی۔ دولت شاہ اور تقی الدین کاشی نے اس کی تاریخ وفات ۵۵۷ء دی ہے۔ دیوان کے علاوہ اس نے نثر میں بھی کئی ایک یادگاریں چھوڑی ہیں جن میں سب سے زیادہ مشہور اور قابل ذکر 'حقائق السحرفی دقایق الشعر' ہے جو شعری صنایع بدایع سے متعلق ہے۔ وطواط کا شمار عربی و فارسی زبان کے بہت بڑے ادبا و بلفاء میں ہوتا ہے۔ یاقوت نے اسے 'نوادیر زمان و عجایب زمان' میں سے شمار کیا ہے۔ (صفا جلد دوم، صفحہ ۶۲۸-۶۳۲، تاریخ بخارا، آردو ترجمہ حاشیہ صفحہ ۱۳۰)

۹۔ حجت۔ حجت، دلیل، برہان، اور اشارہ ہے ناصر خسرو ملقب بہ 'حجت' کی طرف۔ حکیم ابو معین ناصر بن خسرو بن حارث القبادیانی، البلخی المروزی حجت لقب۔ ایران کے بہت بڑے اور درجہ اول کے شعرا میں اس کا شمار ہوتا ہے۔ ذیقعدہ ۳۹۴ھ میں قبادیان (بلخ) میں پیدا ہوا اور ۴۸۱ھ میں بمقام یمکان (ہدخشاں) فوت ہوا۔ اس کا تعلق اسماعیلیہ فرقے سے تھا۔ حجت کا لقب، جو اسماعیلیہ فرقے کا ایک مذہبی درجہ ہے، اسے فاطمی خلیفہ نے دیا تھا۔

ناصر خسرو کا تعلق ایک بہت بڑے ثروت مند خاندان سے تھا۔ بچپن ہی سے علم و ادب میں مشغول ہوا۔ جوانی میں سلاطین و امرا کے درباروں میں رسائی پا کر مراتب عالی سے سرفراز ہوا۔ محمود غزنوی اور اس کے بیٹے مسعود غزنوی کے درباروں میں رہا۔ اس لحاظ سے ۲۷ برس کی عمر میں اس کا تعلق دربار سے ہو گیا تھا۔ ۴۳ سال کی عمر تک، جب کہ یہ سفر کعبہ پر روانہ ہوتا ہے، سیکرٹری جیسے بلند عہدہ پر پہنچ چکا تھا۔ اپنے ہم عصروں میں یہ 'ادیب' اور 'دبیر فاضل' کے الفاظ سے یاد کیا جاتا تھا۔ بادشاہ نے اسے 'خواجہ خطیر' کا خطاب دے رکھا تھا۔ گویا شروع ہی میں اسے دربار بلخ میں، جو غزنویوں کا موسم سرما کا پایہ تخت تھا، خاصا اقتدار و نفوذ حاصل تھا۔ جب سلجوقیوں نے اس شہر پر قبضہ کیا تو اس کے اعتبار و نفوذ میں اور بھی اضافہ ہوا۔

۵۴۲ء میں ناصر خسرو مرو چلا گیا اور وہاں سلجوق حکمران ابو سلیمان جغری بیگ کے دربار میں خدمت دیوانی پر مامور ہوا۔ اس نے ایک عرصہ کسب مال و جاہ اور لہو و لعب میں بسر کیا۔ اس دوران میں آہستہ آہستہ اس کی طبیعت میں تبدیلی پیدا ہوتی رہی اور 'معرفت حقایق' کی جستجو میں یہ علمائے عصر سے بحث و مذاکرہ کرتا رہا۔ لیکن اس کی طبیعت تقلید پر مائل نہ ہوئی۔ اسے اپنے سوالات کے تسلی بخش جواب نہ ملتے جس کے سبب یہ مضطرب سا رہتا۔ غالباً اسی جستجو کے سلسلے میں اس نے ایک مدت تک ترکستان اور سندھ و ہند کا سفر اختیار اور مختلف مذاہب کے راہنماؤں سے بحث و مذاکرہ کیا۔ غرض اسی طرح یہ کئی ایک شہروں میں گھوما۔

آخر ایک خواب سے متاثر ہو کر جمعرات ۶ جمادی الاخریٰ ۵۴۳ء کو سفر حجاز پر روانہ ہوا۔ ۵۴۴ء میں واپس بلخ پہنچا۔ اس سال کے عرصہ میں اس نے چار مرتبہ حج کیا۔ اور ایشیائے کوچک، حلب، طرابلس، شام، فلسطین، مصر، سوڈان، جزیرۃ العرب، ارمنستان اور ان کے علاوہ دیگر کئی ایک ممالک کی سیاحت کی۔ مصر میں تین سال رہا اور یہیں اسماعیلی مذہب کی طرف مایل ہوا۔ فاطمی خلیفہ المستنصر باللہ ابو نعیم معد بن علی (۴۲۷-۴۸۷) کی خدمت میں پہنچا اور پھر مختلف مراحل و مدارج طے کر کے 'حجت' کا مرتبہ حاصل کیا۔ اس خلیفہ کی طرف سے جزیرۃ خراسان کے 'مقام حجت' اور اسماعیلی فرقہ کی تبلیغ و اشاعت پر مامور ہوا۔ چنانچہ ۵۴۴ء میں بلخ پہنچ کر اس نے اسماعیلی فرقہ کی دعوت و تبلیغ شروع کر دی اور اپنے اعیان مختلف اطراف و جوانب میں بھیجے اور اہل سنت علما کے ساتھ مناظرے وغیرہ کیے۔ جس کے سبب اس کے بہت سے دشمن پیدا ہو گئے۔ اس پر العاد کی تہمت لگا کر اس کے قتل کے فتوے بھی دئے گئے۔ چونکہ خود سلجوق شیعوں کے مخالف تھے، اس لیے اسے مجبوراً ترک وطن کرنا پڑا۔

بلخ سے نکل کر نیشاپور پہنچا۔ وہاں سے مازندران اور آخر کار یمنگان میں پناہ لی۔ درۃ یمنگان کے پہاڑوں کے درمیان اس نے سکونت اختیار کی اور اپنی تبلیغی سرگرمیوں میں اسی طرح مصروف رہا۔ اپنی زندگی کے

آخری بیس پچیس برس اس نے یہیں بسر کیے۔ چنانچہ یہیں ۵۳۸۱ میں فوت اور مدفون ہوا۔ ناصر خسرو حافظ قرآن ہونے کے علاوہ اپنے عہد کے علوم متداولہ، کیا علوم معقول و منقول اور کیا حکمت یونان وغیرہ، سب میں بڑی دسترس رکھتا تھا۔ علم کلام و علم الہیات سے بہ خوبی آگاہ تھا۔ کتابوں سے اسے اس قدر لگاؤ تھا کہ سفر و حضر میں اپنی کتب اپنے ساتھ ہی رکھتا تھا۔ حتیٰ کہ عربستان سے ایران واپس آنے ہوئے کئی ایک دشوار موقعوں پر اسے کتابیں اولٹ پر لاد کر خود پیدل چلنا پڑا۔

دیوان کے علاوہ نثر میں سفرنامہ اس کی قابل ذکر یادگار ہے۔ اس کی شاعری دربار کی شاعری نہیں ہے اور اگر اس نے کچھ ایسے اشعار کہے بھی ہوں گے تو وہ دست یاب نہیں ہیں۔ اپنے قصائد میں اس نے ہند و موغظت کے موقیٰ بکھیرے ہیں۔ (دیوان اشعار حکیم ابو معین حمید الدین ناصر بن خسرو قبادیانی با تصحیح حاجی سید نصر اللہ تقویٰ... مقدمہ از تقی زادہ...، مطبوعہ تہران ۱۳۳۹ شمسی، صفا جلد دوم)

۹۱۔ سیف: بہ معنی تلوار اور اشارہ ہے مشہور شاعر سیف کی طرف سے کا ذکر قبل از گزر چکا ہے۔

۹۲۔ ذوالفقار۔ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی تلوار کا نام۔

۹۳۔ روحانی۔ بہ معنی روح سے متعلق، اور غالباً اشارہ ہے ابو بکر بن محمد بن علی روحانی کی طرف جو چھٹی صدی ہجری کے استاد شعراء میں سے تھا۔ عوفی اسے ”الاجل الافضل تاج الحکماء عطار الدانی“ کے الفاظ سے یاد کرتا ہے۔ دولت شاہ نے اسے مشہور شاعر رشیدی سمرقندی کا شاگرد بتایا ہے۔ گویا یہ بھی سمرقندی ہی تھا۔ اس کی تاریخِ ہائے ولادت و وفات معلوم نہیں ہیں۔ تاہم رشیدی سمرقندی کا شاگرد ہونے کے سبب اس کی زندگی کا دور پانچویں صدی کے نصف آخر سے چھٹی صدی کے نصف اول تک متعین کیا جا سکتا ہے۔ یہ سلطان بہرام شاہ غزنوی (۵۱۲-۵۳۷) کا مداح تھا۔ بعض تذکرہ نگاروں نے اسے دیگر سلاطین کا مداح بھی بتایا ہے، جن میں سلطان محمد خوارزم شاہ کا نام بھی آتا ہے۔ لیکن مذکورہ سلطان ۵۵۹۹ میں تخت خوارزم پر بیٹھا تھا، اس لیے یہ

بعید از قیاس معلوم ہوتا ہے کہ روحانی اتنا عرصہ تک زندہ رہا ہو ، ممکن ہے اس سے پہلے کے سلاطین خوارزم شاہی کی اس نے مدح کی ہو ۔
روحانی کے جو اشعار موجود ہیں ان سے اس کی شعر میں مہارت و استادی اور غزل و تغزل وغیرہ میں اس کی لطافت طبع کا پتا چلتا ہے ۔
(صفا جلد دوم ، صفحہ ۶۱۰-۶۱۱)

۹۴ - ابوالمفاخر - ابوالمفاخر خواجہ حکیم سراج الدین ابو عمر و عثمان بن محمد (یا عمر) مختاری چھٹی صدی ہجری کے شعراء بزرگ میں سے تھا ۔
وہ ابراہیم بن مسعود غزنوی (۳۵۰-۴۹۲ھ) ، مسعود بن ابراہیم غزنوی (۳۹۲-۵۰۸) عضدالدولہ شیرزاد بن مسعود بن ابراہیم (۵۰۸-۵۰۹) اور ابوالملوک ارسلان بن مسعود بن ابراہیم (۵۱۱-۵۵۲) کا ہم عصر تھا ۔
غزنوی سلاطین کے علاوہ اس نے کرمان کے سلجوق حکمرانوں کی بھی مدح کی ، جن میں سے سلطان ارسلان شاہ بن کرمان شاہ (۴۹۴-۵۳۶) کے ساتھ اس کا تعلق خاص طور پر رہا ۔

مختاری ، مسعود بن سعد بن سلمان ، سنائی اور ابوالفرج رونی کا معاصر تھا ۔ مسعود سعد کی مدح میں تو اس نے شعر بھی کہے ہیں اور سنائی نے اس (مختاری) کی مدح میں قصیدہ غرا لکھا ہے جس میں اس کے نئے نئے اور تازہ مضامین کی تعریف کرتے ہوئے اسے (مختاری کو) 'امیر سخنان' کہا ہے ۔

بہ قول شفق اس نے ۵۵۴ھ میں غزنہ میں وفات پائی ، لیکن صفا کے مطابق مختلف تذکرہ نویسوں نے اس کا سال وفات ۵۵۴ھ یا ۵۵۹ھ لکھا ہے ۔ بقول ہائی ۳۶۹-۴۵۸ھ کے درمیان پیدا اور ۵۱۲-۵۴۸ھ کے درمیان فوت ہوا ۔ اس کا دیوان تقریباً آٹھ ہزار اشعار پر مشتمل بتایا گیا ہے ۔ ایک مثنوی شہر یازنامہ بھی اس سے یادگار ہے ۔
قصائد میں 'معانی نو و بکر' لانے اور مضامین تازہ پیدا کرنے میں اور کلام فصیح کے سبب اپنے معاصرین میں اسے بڑی شہرت حاصل تھی ۔
(صفا جلد دوم ، صفحہ ۵۰۱ ، ۵۰۲ ، ۵۰۴ - شفق ، صفحہ ۲۰۸ ، ۲۰۹ -
دیوان عثمان مختاری مرتبہ جلال الدین ہائی تہران صفحہ ۱۲) ۔

۹۵ - بخت سعد مسعود - بخت سعد مسعود = مسعود کی خوش بختی - ممکن ہے اس کا اشارہ سلطان مسعود بن ابراہیم غزنوی کی طرف ہو۔ جس کی مدح میں ابوالمفاخر نے قصائد کہے - مشہور شاعر مسعود بن سعد بن سلمان کی طرف یہ اشارہ بعید معلوم ہوتا ہے کیوں کہ اس بے چارے نے تو اپنی عمر کا ایک حصہ قید و بند کی صعوبتوں میں گزارا تھا -

یہ ہر حال مسعود بن ابراہیم اپنے باپ کے بعد ۴۹۲ھ میں تخت نشین ہوا - اس نے اپنے بیٹے امیر عضد الدولہ شیر زاد کو ہندوستان کا حکمران بنا کر بھیجا - اس نے ہندوستان میں بہت سی فتوحات کیں جس کے سبب وہ ان حدود تک پہنچ گیا ، جن تک غزنوی محمود کے زمانے میں پہنچ گئے تھے -

مسعود کی بیوی سلطان ملک شاہ سلجوق کی بہن تھی - اس نے سترہ سال حکومت کی اور ۵۰۹ھ (ہدایونی نے ۵۰۸ھ لکھا ہے) میں وفات پائی - (منتخب التواریخ اردو ترجمہ ، صفحہ ۴۹ - خلاصہ تاریخ ایران ، صفحہ ۹۲)

۹۶ - مختار - فارسی متن میں 'مختاری' ہے جس کا مطلب ہے 'تو مختار ہے' یا 'تجھے اختیار ہے' - اور مختاری ایک شاعر بھی تھا جس کا ذکر اس سے پہلے 'ابوالمفاخر' کے ذیل میں ہو چکا ہے -

۹۷ - صابر - صبر کرنے والا اور اشارہ ہے مشہور شاعر ادیب صابر کی طرف جس کا تذکرہ ادیب کے ذیل میں ملاحظہ ہو -

۹۸ - کاتبی : کتابت - کاتبی نیشاپوری تیموری دور کا ایک شاعر بھی تھا - ۸۳۸ھ میں فوت ہوا - بعض لوگ اسے نیشاپوری کی بجائے ترشیزی بھی لکھتے ہیں - میر علی شیر نوانی اس کے بارے میں لکھتا ہے کہ یہ اپنے زمانے میں بے نظیر تھا ، اور جس کسی صنف سخن میں اس نے طبع آزمائی کی اس میں اور خصوصاً قصائد میں اس نے حیرت انگیز معانی ادا کیے - نئی نئی صنعتیں بھی ایجاد کیں جو پورے طور پر کامیاب رہیں - اس نے چند ایک مثنویاں بھی لکھیں - مثلاً حسن و عشق ، ناظر و منظور اور بہرام و گلندام وغیرہ - ان میں کئی ایک صنائع ہیں ،

لیکن اس کا غزلوں اور قصیدوں کا دیوان ، بہ قول نوائی زیادہ مشہور اور بہتر ہے۔ زندگی کے آخری ایام میں اس نے نظامی کے خمسہ کی تقلید کرنا چاہی ، لیکن اس کی تکمیل میں ناکام رہا۔ میر علی شیر نوائی لکھتا ہے ”میری حقیر رائے میں اس کی شاعرانہ قابلیت ایسی تھی کہ اگر ایسے فرمان روا کی تربیت نصیب ہوتی جو ہمارے بادشاہ بلند اقبال (سلطان حسین میرزا بایقرا ۸۷۵ھ تا ۹۱۱ھ) کی طرح اچھے شعر کا قدر دان ہوتا۔ اور اس کے ساتھ ہی اس شاعر کی زندگی بھی زیادہ عرصہ قائم رہتی تو وہ اپنے رشحات سے سب کے دلوں کو تسخیر کر لیتا۔ لیکن اپنی بدنصیبی کے باعث اس نے ان دونوں بادشاہوں میں سے، جن کا یہاں ذکر ہے ، کسی کا زمانہ بھی نہ دیکھا اور اس سے پہلے ہی دنیا سے رخصت ہو گیا۔“

بہ قول دولت شاہ ، کاتبی ترشیز اور نیشاپور کے درمیان ایک گاؤں میں پیدا ہوا۔ اسی لیے کبھی اسے ترشیزی کہتے ہیں اور کبھی نیشاپوری۔ اس نے خطاطی کا فن ایک شاعر سیمی سے سیکھا جو بعد میں اس سے حسد کرنے لگا۔ چنانچہ یہ نیشاپور چھوڑ کر ہرات چلا آیا۔ یہاں کے دربار میں جب اس کی قدر نہ ہوئی تو استرآباد اور پھر شروان کا رخ کیا۔ وہاں امیر شیخ ابراہیم کی سرپرستی میں کچھ عرصہ رہا۔ اس نے اسے انعام میں بڑی بڑی رقمیں دیں جو اس نے تھوڑی ہی مدت میں اڑا دیں۔ بعد ازیں یہ آذر بائجان گیا۔ وہاں کے ترکان حاکم نے قدر نہ کی۔ وہاں سے اصفہان کا قصد کیا۔ جہاں اس کی طبیعت میں تبدیلی ہوئی اور اس نے مداحی چھوڑ کر صوفیوں کا انداز نظر اختیار کیا۔ اصفہان سے پھر وہ دوبارہ استرآباد چلا گیا اور یہیں اس نے وفات پائی۔

جامی اس کی شاعری پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگرچہ اس کے کلام میں معاشی خاص بہت ہیں اور ان معانی کے بیان میں بھی اس کا ایک خاص اسلوب ہے لیکن اس کے اشعار ہموار و یک دست نہیں ہیں۔ (بہ حوالہ براؤن ، جلد سوم اردو ترجمہ ، صفحہ ۶۸۳ ، ۶۸۷ - خلاصہ تاریخ ایران ، صفحہ ۱۵۳)

چندر بھان برہمن (صفحہ ۳۱۸)

افضل خان علامی شکر اللہ شیرازی ، شاہجہان کا دیوان کل تھا ۔
جب وہ اس عہدہ پر فائز ہوا تو کسی شاعر نے اس کی تاریخ اس طرح نکالی
”شد قلاطون وزیرا سکندر“ (۱۰۳۸ھ)

بڑا فاضل شخص اور معقول ، منقول ، ہیئت اور ہندسہ وغیرہ علوم میں
بڑی دسترس رکھتا تھا ۔ اپنی فصاحت و بلاغت کے سبب اپنے زمانے کا
حسان سمجھا جاتا تھا ۔ اس کے حالات زندگی کے لیے ملاحظہ ہو
مآثر الامرا ، جلد اول صفہ ۷۵۵ ۔ (وحید قریشی)

عبد الحمید لاهوری (صفحہ ۳۲۱)

۱۔ ممتاز الزمانی ۔ ملکہ نورجہان کے بھائی آصف خاں کی دختر تھی ۔
اصل نام ارجمند بانو بیگم ، لقب ممتاز محل اور ممتاز زمان ، عرف تاج بی بی
ھے ۔ ۱۰۰۰ھ میں پیدا ہوئی ۔ اور ۱۰۲۱ھ (۱۶۱۲ع) میں اس کی شادی
شاہجہان سے ہوئی ۔ شادی کے بعد کچھ اوپر ۱۹ سال رہ کر جہان فانی
سے عالم جاودانی کا سفر اختیار کیا ۔ وفات کا واقعہ اس طرح ھے کہ
اس کے ایک بچی (دھر آرایگم) ہونے والی تھی ۔ ولادت سے پہلے ہی
اس نے ماں کے پیٹ میں رونا شروع کر دیا ، جس سے خادمائیں وغیرہ
سب حیران ہوئیں ۔ ماں کو ہر لحظہ درد زہ ہوتا ، پھر کم ہو جاتا
اور بچی کے رونے کی آواز اسی طرح آتی ۔ اگرچہ دایہ عورتوں اور دیگر
داناؤں نے معالجہ وغیرہ میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کیا ، لیکن
کوئی فائدہ نہ ہوا ۔ اور بچی کے پیدا ہونے کے ایک گھنٹے بعد ممتاز محل
فوت ہو گئی ۔ چونکہ وہ بچی کی ولادت سے پہلے ہی اپنی زندگی سے مایوس
ہو چکی تھی ، اس لیے اس نے مرنے سے تھوڑی دیر پیشتر بادشاہ کو
بلوا کر دو وصیتیں کیں ، ایک تو یہ کہ دوسری شادی نہ کرنا ، اور
دوسرے ’ میرے مرنے کے بعد میرے مزار پر بے مثال عمارت بنوانا ،
شاہ جہان نے دونوں وصیتیں قبول کیں ۔

ممتاز محل کی وفات ۱۷ ذی الحجہ ۱۰۴۰ھ (۱۶۳۱ع) کو بہ مقام

برغان پر واقع ہوئی۔ جہاں اسے زین آباد کے باغ میں بطور امانت سپرد خاک کیا گیا۔ وہاں سے اس کی نعش آگرہ لائی گئی۔ اور چھ ماہ تک اسے روضہ کے باہر دروازہ چوک پر بطور امانت رکھا گیا۔ اس دوران میں بہت سے ماہر نقشہ نویسوں نے روضہ کے لئے نقشے تیار کئے۔ جن میں سے ایک بادشاہ کے پسند خاطر ٹھہرا۔ اس نقشہ کے مطابق پہلے لکڑی کا نقشہ تیار کیا گیا۔ پھر اس سے تاج محل کی صورت تیار ہوئی۔ جہاں اس نعش کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے خاک کے سپرد کر دیا گیا۔

شاہ جہان کو ممتاز محل سے بے پناہ محبت تھی۔ وہ بھی اس کی بہترین و وفادار ساتھی اور اس کے برے دنوں میں اس کی دانا مشیر تھی۔ شاہ جہان نے اس کی تاریخ وفات لفظ 'غم' ۱۰۴۰ سے نکالی۔ ممتاز محل کے بطن سے داراشکوہ، سلطان محمد شجاع، اورنگ زیب اور مراد کے علاوہ انجمن آرا، گینی آرا، جہاں آرا اور دھر آرا شہزادیاں بھی ہوئیں۔ (مفتاح التواریخ ۲۳۸، ۲۳۹، ابن ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا ۴۸۸)

۲۔ مٹمن بغدادی۔ آٹھ پہلوؤں والی عمارت کی ایک قسم۔

۳۔ یہاں لفظ نشیمن استعمال ہوا ہے۔ اس کے معنی خلوت خانہ اور آرام گاہ کے ہیں۔

۴۔ لپٹی ہوئی۔ جس کے گرد کچھ لپٹا ہوا ہو۔

۵۔ سلطان بہادر گجراتی۔ گجرات کا علاقہ اپنی بے حد دولت کے سبب ہمیشہ بیرونی حملہ آوروں کو اپنی طرف متوجہ کرتا رہا ہے۔ پہلے اس پر ہندو راجہ حکومت کرتے تھے۔ چنانچہ ۱۶۲۱ء میں جب محمود غزنوی نے گجرات فتح کیا تو اس نے بھی ایک ہندو ہی کو وہاں کا گورنر مقرر کیا۔ ۱۶۹۷ء میں علاء الدین خلجی نے اسے اپنے مقبوضات میں شامل کر لیا۔ اس کے بعد ایک مدت تک اس علاقہ پر مسلمان گورنر حکمرانی کرتے رہے۔ تا آن کہ ۱۷۰۱ء میں (ایک نو مسلم راجپوت کے بیٹے) ظفر خاں نے، جو محمد شاہ بن فیروز شاہ تغلق کی طرف سے ۱۶۹۱ء میں وہاں کا حاکم مقرر ہوا تھا، باقاعدہ آزادی اختیار کر لی۔ اور سلطان مظفر شاہ کے لقب سے تخت پر بیٹھا۔ اس کے بعد اس کا پوتا احمد شاہ اس کا

جانشین ہوا (یہی احمد شاہ در حقیقت گجرات کی آزاد حکومت کا بانی ہے)۔ اس کے بعد اس (احمد شاہ) کا بیٹا محمد شاہ آیا پھر دو اور حکمران تھوڑا عرصہ رہے۔ ان کے بعد احمد شاہ کا ایک پوتا ابوالفتح خاں تخت نشین ہوا۔ اس نے محمود کا لقب اختیار کیا۔ (یہ عام طور پر محمود بیکرہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے)۔ محمود بیکرہ کے بعد اس کا بیٹا مظفر شاہ ثانی ماہ رمضان ۹۱۷ھ (۱۵۱۱ء) میں تخت نشین ہوا۔ سلطان بہادر اسی مظفر ثانی کا بیٹا تھا۔ جب مظفر ثانی (۹۳۲ھ میں) فوت ہوا اس وقت سلطان بہادر جونپور کی جانب گیا ہوا تھا۔ مظفر کے بعد اس کے دو دیگر بیٹوں نے تھوڑے تھوڑے تھوڑے دنوں کے لیے حکومت کی۔ جب سلطان بہادر کو معلوم ہوا تو وہ جلدی سے گجرات پہنچا اور اسی سال عید الفطر کے روز اپنے پنج سالہ بیٹائی عماد الملک کو تخت سے اتار کر (جسے بعد میں اس نے مروا دیا) خود تخت پر بیٹھا۔

یہ بڑا بہادر اور جنگجو حکمران تھا۔ اس نے کئی ایک فتوحات کیں۔ جن میں چتوڑ کی فتح (۱۵۳۷ء-۱۵۳۵ء) خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ اس نے ہمایوں سے بھی ٹکرائی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اس نے آس کے ایک باغی محمد زمان میرزا کو پناہ دی تھی اور ہمایوں کے بار بار لکھنے پر کہ اسے روانہ کر دو، اس نے دو ٹوک جواب دیا تھا۔ جس پر ہمایوں نے گجرات کی تسخیر کا ارادہ کیا۔ بدایونی لکھتا ہے 'ہمایوں نے گجرات پر حملہ کا ارادہ کیا تھا لیکن وہ یہ سوچ کر سازنگ پور میں ٹھہر گیا کہ ایسے وقت میں جب کہ غنیم چتوڑ کے محاصرہ میں لگا ہوا ہے اس پر فوج کشی کر کے آس محاصرہ سے ہٹا کر اپنی طرف متوجہ کر لینا شیوہ مردانگی نہیں بلکہ باعث رسوائی ہے۔

سلطان بہادر چتوڑ کی مہم سے فارغ ہو کر ہمایوں کے مقابلے میں آیا۔ مند سور کے نواح میں فریقین کے درمیان دو ماہ تک حالت جنگ رہی۔ اسی دوران میں بہادر کے لشکر میں غلہ کی رسد بند ہو گئی، اس کے سپاہی اور مویشی بھوکوں مرنے لگے۔ یہ وہاں سے کسی طرح بھاگ کر مند سور پہنچا۔ اس کا تعاقب کیا گیا۔ ایک دن مغلوں نے اسے سوتے

ہوئے گھیر لیا۔ لیکن وہ بیدار ہو کر پھرتی سے نکل گیا۔ ہمایوں اس کے تعاقب میں احمد آباد پہنچا۔ یہ احمد آباد سے کھنباہت اور وہاں سے بندر دیپ کی طرف نکل گیا۔ جب مغل فوجیں واپس ہو گئیں تو اس نے دوبارہ اپنی سلطنت حاصل کر لی (جس کا علاقہ پہلے کی نسبت اب بہت کم رہ گیا تھا)۔ اب یہ پرتگیزیوں کی طرف متوجہ ہوا جن سے اس نے مغلوں کے خلاف بے سود مدد مانگی تھی۔ اس نے پرتگیزی گورنر کو اپنی طرف بلوایا لیکن جب وہ نہ آیا تو سلطان بہادر خود (فروری ۱۵۳۷ء) اس سے ملنے کے لیے اس کے سمندری جہاز پر پہنچا۔ مگر پرتگیزیوں نے دھوکے سے اسے سمندر میں ڈبو دیا اور اس کے تمام ساتھیوں کو قتل کر ڈالا۔ اس کی تاریخِ ہائے وفات ’فرنگیان بہادر کش ۹۴۳ھ‘ اور ’سلطان البر شہید البحر ۹۴۳ھ‘ کے الفاظ سے نکلی گئیں۔

بقول بدایونی سلطان بہادر گلقد کے عرق کا بہت شوقین تھا۔ جس کے سبب ہمیشہ گلقد کے چھکڑوں کے چھکڑے اس کے ساتھ رہتے تھے۔ چنانچہ ایک موقع پر جب مذکورہ باغی محمد زمان میرزا کو اختلاجِ قلب کا دورہ پڑا اور اس کا علاج گلقد ٹھہرا تو اس نے بہادر سے تھوڑا سا گلقد منگوا لیا۔ سلطان بہادر نے اپنے شربت دار کو بلا کر پوچھا تو اس نے بتایا کہ بیس سے زیادہ چھکڑے گلقد کے بھرے ہوئے موجود ہیں۔ سلطان نے وہ سارے چھکڑے محمد زمان کے پاس بھیجوا دیے اور معذرت بھی کی کہ ازراہ کرم معاف فرمائیں حالت سفر میں لشکر کے ساتھ فقط اتنا ہی گلقد موجود تھا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ سلطان بہادر کے لیے گلقد کا عرق کشید کیا جاتا تھا۔ اسی وجہ سے اس قدر گلقد ہمیشہ اس کے ساتھ رہا کرتا تھا۔

(منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۲۳۴-۲۳۶۔ مفتاح التواریخ،

صفحہ ۱۵۰۔ این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا صفحہ ۳۵۱-۳۵۳)

۶۔ شیخ محمد غوث۔ گوالیار کے رہنے والے تھے۔ ان کا تعلق

شطاری فرقے سے تھا [شطاری فرقہ کو شیخ با یزید بسطامی رح سے منسوب کیا جاتا ہے۔ یہ لوگ خود کو شطاری اس لیے کہتے ہیں کہ ملوک اور طریقت میں وہ دوسرے سلسلوں کے بزرگوں سے زیادہ

تیز اور سرگرم (شطار) ہوتے ہیں۔] اس فرقے میں سب سے زیادہ شہرت کے حامل شیخ مذکور ہی ہیں۔ یہ شیخ فریدالدین عطار کی نسل سے تھے۔ شیخ ظہور عرف حاجی حمید نے انہیں فرزندگی میں لے کر سلوک و باطن کی پوری تعلیم دی۔ دو سال کے عرصے میں پوری طرح تعلیم و تلقین فرما کر مزید فیضان کے لیے انہیں کوہ چنار کے جنگلات میں چھوڑ دیا۔ جہاں انہوں نے ۱۲-۱۳ برس تک بنا سستی (سبزی وغیرہ) کھا کر بڑی ریاضتیں کیں اور یاد الہی کرتے رہے۔

شیخ نے شروع ہی سے مغل سلاطین سے روابط قائم کر لیے تھے۔ جب بابر بادشاہ نے قلعہ گوالیار فتح کرنے کے لیے فوج بھیجی تو شیخ ان دنوں قلعہ کے اندر تھے۔ انہوں نے مغلوں کو ایک ترکیب بتائی جس سے قلعہ بآسانی فتح ہو گیا۔ بابر کے بعد ۱۸ برس وہاں بھی ان کا معتقد رہا۔ جب شیر شاہ تخت دہلی پر بیٹھا تو وہ شیخ کے درپے ہوا جس کے سبب یہ اپنے اہل و عیال اور مریدوں اور ساز و سامان کے ساتھ گجرات ہجرت کر گئے۔ کوئی ۱۸ برس وہاں گزارے۔ کچھ وقت بھڑوچ اور کچھ عرصہ احمد آباد وغیرہ میں رہے۔ وہاں بھی انہیں بڑا اقتدار حاصل ہوا۔ لیکن ان کی تصنیفات کے سبب ان پر کفر کا فتویٰ لگایا گیا۔ بادشاہ وقت سلطان محمود گجراتی نے ایک دوسرے عالم شیخ وجیہ الدین سے اس سلسلے میں پوچھا۔ لیکن وہ ان کی روحانیت سے متاثر ہو کر خود ان کے مرید ہو گئے۔ جس کے سبب ان کا اثر اور بھی بڑھ گیا۔

جب ہندوستان دوبارہ مغلوں کے قبضہ اقتدار میں آ گیا تو اس وقت شیخ نے مغل دربار کا رخ کیا۔ ۱۶۶۶ء میں فوت اور اکبر تخت نشین ہو چکا تھا۔ بدایونی لکھتا ہے ۹۶۶ھ میں شیخ موصوف اپنے مریدوں اور معتقدوں کے ہمراہ بڑی شان و شوکت کے ساتھ گجرات سے آگرہ پہنچے۔ اکبر بادشاہ نے بھی نہایت عقیدت مندی کے ساتھ ان کی زیارت کی۔ شیخ گدائی (عہد اکبری کا پہلا صدر اور شیخ محمد غوث رح کے خلاف تھا) کو حسد اور نفاق کی وجہ سے آگرہ میں ان کا قیام نہایت ناگوار گزرا کیونکہ شیخ محمد غوث رح کی وجہ سے اس

کی مشیخت کی دوکان بھیکی پڑ رہی تھی۔ شیخ گدائی نے ان کے خلاف بیرم خان، جس کے سپرد امور ملکی تھے، کے کان بھرے۔ چنانچہ علماء و مشائخ کے جلسے کیے گئے جس میں ان کی تصنیف رسالہ معراجیہ پر بحث ہوئی اور ان پر اعتراض کیے گئے۔ آخر آزرده دل ہو کر انہوں نے گوالیار کا رخ کیا۔ اکبر کی طرف سے ان کے لیے گراں بہا جاگیر مقرر کی گئی۔ اس روپے سے انہوں نے گوالیار میں ایک خانقاہ تعمیر کرائی۔ جہاں ہر وقت سماع و سرور اور وجد کا شغل رہتا۔ شیخ خود بھی معرفت کے گیت بنواتے اور گنواتے تھے۔ چنانچہ بقول عبدالحمید لاہوری مؤلف بادشاہ نامہ ہندوستان کا مشہور گویا تان سین ان کا منظور نظر تھا۔ شیخ نے کئی تصنیفات یادگار چھوڑی ہیں۔ مثلاً رسالہ معراجیہ، جواہر خمسہ، کلید مخازن، کنز الواحدہ، ضائر و بصائر۔ ایک کتاب بحرالحيوة میں ہندو یوگیوں اور سناسیوں کے اطوار و اشغال دئے ہیں۔ یہ دراصل امرت کنڈ کا ترجمہ ہے۔

شیخ نے بعمر ۸۰ سال ۱۴ محرم ۵۹۰ھ (۱۵۶۲ء) کو وفات پائی اور گوالیار ہی میں اپنے عالی شان روضہ میں دفن ہوئے۔ (رود کوثر صفحہ ۳۳، ۳۶۔ ۴۰۔ منتخب التواریخ صفحہ ۳۴۲، مفتاح التواریخ صفحہ ۹۴۳، دربار اکبری صفحہ ۷۷)۔

طغرا مشہدی (صفحہ ۴۳۲)

۱۔ آشنائی۔ واقفیت، شناسائی، تیرنا وغیرہ۔ اس بات کو کہ تخت طاؤس کے موتیوں کی آب (چمک) ایسی زبردست ہے کہ وہ کبھی نہیں آتر سکتی (بھیکی یا ہلکی نہیں پڑ سکتی)، اس طرح ادا کیا ہے کہ اگر اس کے موتیوں کی موج نے طوفان نوح سے ذرا سا بھی تعلق پیدا کیا ہوتا تو چونکہ وہ خود 'تنزل آب' (چمک کا پھیکا پڑنا، پانی کا اترنا) سے نا آشنا ہے، اس لیے وہ اس طوفان کو بھی کبھی نہ آترنے دیتی، یعنی آب ہمیشہ اس کی طرح بلندی پر رہتا۔

۲۔ اس تخت کا کہ آسان جس کی پا بوسی کرتا ہے، گوہر

شرف ستاروں سے مانوس ہے۔ اگر عرش کے مرغ کا تاج سورج بن جائے تو بھی یہ محال ہے کہ وہ اس (تخت) کے مور کی زینت کا مقابلہ کر سکے۔

۳۔ اس میں اتنی روشنی اور چمک ہے کہ دن کے وقت اگر اس کا سرپوش اٹھا جائے تو سورج اس کے سامنے ایک ستارے کی مانند معلوم ہوتا ہے۔

۴۔ یعنی سیلابی یا قوت تخت سے قربت کے سبب اسے حقیر سمجھتا ہے۔

۵۔ نسخہ کے معنی مسودہ یا کتاب کے بھی ہیں۔ کیمیائے سعادت بہ معنی خوش بختی کا کیمیا اور اشارہ ہے امام غزالی رحمہ کی مشہور کتاب 'کیمیائے سعادت' کی طرف۔ اس اقتباس میں کچھ اسی قسم کا لفظوں کا کھیل ہے۔ اس فقرے میں مصنف کا مقصود تخت طاؤس میں استعمال کیے گئے سونے کو دیگر اقسام زر سے افضل قرار دینا ہے۔

۶۔ جواہرالتفسیر۔ ملا حسین واعظ کاشفی کی تالیف اور فارسی میں قرآن کریم کی تفسیر ہے جو اس نے ۸۹۹ھ (۱۴۹۳ء) میں اپنی موت سے گیارہ برس قبل لکھی۔ یہ تفسیر اس نے اپنے ممدوح میر علی شیر کے لیے لکھی تھی اور اس وجہ سے اس کا نام اپنے ممدوح کے نام کی رعایت سے 'مواہب علیہ' رکھا۔ شروع میں اس کا خیال تھا کہ چار جلدوں میں ایک مبسوط و مفصل تفسیر موسوم بہ 'جواہرالتفسیر لتحفة الامیر' لکھے۔ لیکن پہلی جلد کے اختتام پر اس نے اپنا ارادہ بدل دیا۔ اور اس کی جگہ مختصر و محدود تفسیر لکھنے کا خیال کیا۔ جس کا نام، جیسا کہ پہلے مذکور ہوا، مواہب علیہ رکھا۔ جواہرالتفسیر (یا مواہب علیہ) ایران میں کم ہی مطالعہ کی جاتی ہے جبکہ بقول براؤن ہر صغیر پاکستان و ہند میں اس کی خاصی مانگ ہے۔ یہ کتاب سورۃ فاتحہ سے لے کر سورۃ النساء کی ۸۴ویں آیت تک کی تفسیر پر مشتمل ہے۔ اس کے بے شمار نسخے پاک و ہند، یورپ اور استانبول کے کتب خانوں میں موجود ہیں۔ یہ کتاب ایک مرتبہ کلکتہ سے ۱۲۳۷ھ میں، چار مرتبہ بمبئی اور تین مرتبہ لکھنؤ سے شائع ہو چکی

ہے۔ ۱۳۱۷ء میں اسے سید محمد رضا جلالی نائینی نے بڑے اہتمام کے ساتھ چار جلدوں میں مرتب کر کے تہران سے شائع کیا۔
(از سعدی تا جامی براؤن جلد سوم فارسی ترجمہ از علی اصغر حکمت حاشیہ صفحہ ۶۴۳ ، ۶۴۴)

۷۔ سورہ نور۔ قرآن کریم کی ۲۴ویں سورت ہے جو مدینہ میں نازل ہوئی۔ اس میں ۶۴ آیات اور نو رکوع ہیں۔ اس میں زنا کرنے والوں کے لیے سزا کا ذکر ہے۔ علاوہ ازیں حضرت صدیقہ رضہ ہر بہتان طرازی کرنے والوں کی سزا کا تذکرہ کیا گیا اور مسلمانوں کو تسلی دی گئی ہے کہ وہ اس (طوفان یعنی بہتان طرازی) کو اپنے حق میں برا نہ سمجھیں، بلکہ یہ باعتبار انجام کے ان کے حق میں بہتر ہی بہتر ہے وغیرہ۔

۸۔ حضرت موسیٰ کا معجزہ۔ جب وہ جیب میں ہاتھ ڈال کر باہر نکالتے تو وہ بے حد روشن ہوتا۔

۹۔ بادشاہ کے چہرہ سے فضا کیوں کر نہ روشنی حاصل کرے کہ ظل سبحانی سرتاپا نور ہی نور ہیں۔ آپ کا اس نورانی تخت پر بیٹھنا "نور" علی نور کے معنی کی تشریح ہے۔

- ۱۰ -

(۱) شاہی تخت جب یاقوت و جواہر سے آراستہ ہو گیا تو بخت نے کہا کہ تجھ (بادشاہ) سے تخت گوہر نگار (جس سے خود جواہر کو زیبائی ملے) بن گیا ہے۔

(۲) اے بادشاہ تو تخت پر بیٹھ تا کہ خاص و عام تیری خدمت میں کھڑے ہوں۔ اور تیری اس با برکت نشست کے سبب تخت بھی اپنے بخت پر نازاں ہو۔

(۳) جب بادشاہ کے حکم سے تخت طاؤس دارالقرار (بہشت، باغ، پایۂ تخت ؟) میں آیا تو تاج اور تخت نے تخت گاہ کی مبارکباد کہی۔

(۴) بیشتر اس کے کہ تخت اس (بادشاہ) کی تکیہ گاہ بنے اس کے جلال کے سرہانے ہی سے تخت نے قدر و منزلت پائی۔

(۵) جب تک اس کی مسند تخت کی ہمدم نہ بنی تخت نے تاج کی طرح شہرت کے بھول نہ چنے۔

- (۶) تخت گاہ کے باغ میں ، کہ جہاں تخت نے اپنے شان و شکوہ کے پایہ سے چتر پر شاخ چنار کی سی شان و شوکت ڈالی ہے ۔
- (۷) اس نے تخت نشین بادشاہ کے سبب تمکنت پائی ہے ، اسی لیے وہ (تخت طاؤس) شاہی جلوس کے ساز پر مور کی طرح نہیں ناچا ۔
- (۸) اس کا چتر جب اوج تخت سے نور پاش ہوا تو چونکہ اس کا تاج نہ تھا اس لیے تخت اس کے مقابل ہوا ۔ (؟)
- (۹) بادشاہ کی تخت گاہ کی ہوا اور فضا اس کی ضامن ہیں کہ تخت طاؤس گرد حادثات کا غبار نہ دیکھے گا ۔ (حادثات و انقلابات اس پر اثر انداز نہ ہوں گے)

جلالے طباطبائی (صفحہ ۴۴۹)

۱۔ ملاشیدا۔ اس کا مولدومشا فتح پور (آگرہ) ہے۔ لیکن کلمات الشعرا میں ہے کہ یہ جہانگیر کے اواخر عہد اور شاہجہان کے اوائل جلوس میں وارد ہند ہوا۔ قبیلہ تکلو سے تعلق ہونے کے سبب شیدائے تکلو کے نام سے مشہور ہوا۔ اس کا خاندان مشہد سے وارد ہند ہوا۔ لیکن جیسا کہ پہلے مذکور ہوا کہ یہ ہندوستان میں پیدا ہوا ، اس لیے ایرانی شعرا اسے ہندوستانی سمجھتے تھے۔ پہلے یہ خانخانان کے ساتھ رہا۔ پھر جہانگیر کے لشکر میں احدی کی حیثیت سے مامور ہوا۔ جہاں اسے دستور کے مطابق جاگیر اور علوفہ ملتا تھا۔ جب خانخانان نے دکن کی تسخیر کی تو اس نے اس کی مدح میں انوری کے طرز پر قصیدہ کہا۔ کچھ عرصہ شہزادہ شہریار سے بھی متعلق رہا اور آخر میں شاہجہان کے دربار سے وابستہ ہو گیا۔ بقول آزاد بلگرامی ”صاحب ذہن رسا و فکر آسان پیا“ تھا۔ شعر بڑی سرعت سے کہتا اور چشم زدن میں ’جواہر فراواں‘ (شعر) پرو دیتا تھا۔ اس کے ساتھ ہی وہ لکھتے ہیں کہ سخن طرازی میں اگرچہ اس کی طبع صحیح چلتی تھی لیکن ’ازجادۂ حسن خلق انحراف داشت‘۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی اپنے معاصرین سے نہ بنتی تھی۔ تمام شعرا اس کی خردہ گیری ، عیب جوئی اور ہجو گوئی

سے عاجز تھے۔ حتیٰ کہ ملک الشعرا طالب آملی کو بھی اپنے طنز و استہزاء سے نچپیر کیا۔ ایک مرتبہ اس کا یہ مطلع شاہجہان کے کانوں تک پہنچا :

چیست دانی بادۂ گلگون مصفا جوہری
حسن را پروردگاری عشق را پیغمبرے

تو اسے بڑا غصہ آیا کہ اس نے ام الخبائث کو کیوں اتنی وقعت دی ہے۔ چنانچہ اس نے حکم دیا کہ اسے ممالک محروسہ سے نکال دیا جائے۔ اس پر شیدا نے معذرت کے طور پر ایک قطعہ لکھا اور جامی کا ایک شعر استشہاد کے طور پر پیش کیا۔ بادشاہ نے اسے معاف کر دیا۔ آخر عمر میں وہ کشمیر میں گوشہ نشین ہو گیا تھا جہاں اس کو شاہجہان کی طرف سے وظیفہ ملتا تھا۔ ایک لاکھ اشعار کے دیوان کے علاوہ ایک مثنوی دولت بیدار بھی اس سے یاد گار ہے۔ اس نے ۱۰۴۲ھ میں وفات پائی۔ مراۃ الخیال کے مؤلف کے مطابق یہ بہت ہی ذی استعداد شاعر تھا۔ علم عروض میں اس کی مہارت کاملہ ضرب المثل تھی۔ وہ ایسے شعرا کو خاطر میں نہ لاتا تھا جو مقبول خاص و عام تو ہوتے تھے مگر فن شاعری سے بیگانہ تھے۔ ان کے کلام کے عیوب و نقائص کو بہت بیباکانہ طریقہ سے آشکارا کرتا تھا۔ اسی لیے اس کی بھی ہجو کہی گئی۔ (سرو آزاد ۸۲-۸۳، کلمات الشعرا ۵۶، تذکرۃ الشعرا مؤلف محمد عبدالغنی غنی مطبوعہ علی گڑھ ۷۸، بزم تیموریہ ۱۶۰-۱۶۲، ۲۰۰، ۲۰۱)

۲۔ (۱) کون ہے وہ شخص جو توجہ کے طور پر تیزی سے یہ خط اس بے سروپا تک پہنچا دے۔ (۲) جو یہ بل کھاتا ہوا شعلہ، جو قلم کی نے سے نکلا ہے، اس سوختہ سامان کے خرمن تک پہنچا دے (۳) جو اس سوختہ صفرا سے، کہ جو قلم کے سر میں گرا ہے، ایک قطرہ اس مایۂ سودا تک پہنچا دے۔ (۴) جو ہمارے شعلہ کش قلم کے شہاب کے تیر سے ایک مد اس مقوی مہادیو تک پہنچا دے۔ (۵) کب تک یہ بات در پردہ کہتا رہوں۔ باد صبا سے کہو کہ یہ سر بستہ خط شیدا تک پہنچا دے۔

۳۔ و انه لقسم لو تعلمون عظیم - یہ ۶۷ ویں آیت ہے سورہ الواقعہ کی ، کہ فرقان حمید کی ۵۶ ویں سورت ہے - سورہ واقعہ میں قیامت کا اور جزا و سزا کا تذکرہ ہے - مذکورہ آیت سے پہلے اور بعد کی آیات کا ترجمہ یہ ہے : ”سو میں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے چھینے کی ، اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک بڑی قسم ہے کہ یہ ایک مکرم قرآن ہے جو ایک محفوظ کتاب ، (یعنی لوح محفوظ) میں درج ہے کہ اس کو بجز پاک فرشتوں کے کوئی ہاتھ نہیں لگائے پاتا - یہ رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا ہے ، سو کیا تم لوگ اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو ، اور تکذیب کو اپنی غذا بنا رہے الخ “ (القرآن الحکیم مترجم ، ترجمہ مولانا اشرف علی تھانوی)

دارا شکوہ (صفحہ ۴۴۵)

۱۔ ملا شاہ - حضرت میاں میر رح لاہوری کے خلفا میں سے اور دارا شکوہ کے مرشد تھے - بقول صاحب عمل صالح بدخشاں کے رہنے والے تھے - والدین کی زندگی میں طلب علم میں مشغول ہوئے - علوم رسمی اور فنون عقلی و نقلی کے حصول کے بعد درد طلب دامن گیر ہوا تو وطن سے نکل کھڑے ہوئے اور وہاں سے کابل پہنچے - پھر ایک تاجر کے ہمراہ کابل سے لاہور آ گئے جہاں میاں میر رح کے ہاتھ پر بیعت کی - (صالح کے مطابق آپ ۱۰۲۳ھ میں یہاں آئے تھے) - یہاں آپ نے بہت ریاضت کی - چنانچہ کہتے ہیں کہ آپ مسلسل تیس سال تک بالکل نہیں سوئے - واللہ اعلم بالصواب - صالح کا کہنا ہے کہ مرشد کے کہنے پر کشمیر گئے لیکن ولیم ہیل لکھتا ہے کہ میاں میر رح کی وفات کے بعد وہاں گئے - پھر حال بعد میں آپ نے گرمیوں کا موسم کشمیر میں اور سردیوں کا موسم لاہور میں گزارنا شروع کیا -

شاہجہان ، دارا شکوہ اور کئی ایک امرا کو آپ پر بہت اعتقاد تھا - چنانچہ بقول مؤلف ’ظفر نامہ رغبت سنگھ‘ جب دارا شکوہ اورنگ زیب کے خوف سے آپ کے پاس آیا تو آپ نے اس سے کہا ”ترا دولت اخروی است ، چشم بر بند“ - جب اس نے آنکھ بند کی تو عالمگیر

کو بادشاہ بنے اور خود کو جنت میں دیکھا۔ بقول بیل شاہجہان کہہ کرتا تھا کہ ”ہندوستان میں دو شاہ ہیں ایک شاہجہان اور دوسرے ملا شاہ“۔ شاہجہان کے محبوب ہونے اور دارا شکوہ کے قتل کے بعد الحاد سے متہم ہوئے۔ اور عالمگیر نے آپ کو جبراً کشمیر سے طلب کیا۔ مجبور ہو کر لاہور پہنچے۔ اثنائے راہ میں عالمگیر کی تخت نشینی کی تاریخ کہہ کر دہلی بھجوائی :

صبح دل من چون گل خورشید شگفت حق ظاہر شد و غبار باطل را رفت
تاریخ جلوس شاہ اورنگ مرا ’ظل الحق‘ گفت الحق این را حق گفت
بادشاہ نے جب یہ رباعی پڑھی تو دربار میں حاضر ہونے سے معاف کر دیا اور حکم دیا کہ وہیں لاہور میں رہیں۔ مرآۃ جہاں نما میں ہے کہ ۱۰۷۰ھ میں بمقام لاہور وفات پائی۔ اور وہیں مدفون ہوئے۔
غبرالواصلین میں ۱۰۶۹ھ اور عمل صالح میں ۱۰۷۲ھ سنہ وفات دیا ہے (مؤخر الذکر زیادہ مستند ہے۔)

ملا شاہ نے تقریباً ہر صنف سخن (قصیدہ، غزل، رباعی اور مثنوی وغیرہ) میں طبع آزمائی کی ہے۔ بقول صالح آپ کے اشعار بڑے آبدار ہیں اور بقول تھامس ولیم بیل عارفانہ اور موحدانہ اشعار کہتے تھے۔ آپ کی مثنویات اور رباعیات کے مخطوطہ جات پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں موجود ہیں۔ دو رباعیاں ملاحظہ ہوں :

از شش جہم روی نمودی آخر از ہر طرفی دام ربودی آخر
پیرون و درون جلوہ گری میدیدم بر تحقیق آسدم تو بودی آخر
ای بند پیای و قفل بر دل ہشدار وی دوختہ چشم، پای درگل ہشدار
عزم سفر مغرب و رو بہ مشرق ای راہرو ہست بمنزل ہشدار
(راقم کا مضمون ’لاہور کے فارسی گو شعرا‘ مطبوعہ نقوش لاہور نمبر صفحہ ۸۷۳، ۸۷۴)

۲۔ انہ لقرآن۔ یہ چار آیات بھی سورۃ واقعہ میں ہیں۔ ان کا اور ان کے بعد کی آیات کا ترجمہ ’وانہ لقسّم‘ میں دیا چکا ہے۔ ان سے پہلے کی دو آیات کا ترجمہ بھی اسی حاشیہ میں ملاحظہ ہو۔

اورنگ زیب عالمگیر (صفحہ ۴۴۹)

۱۔ محمد معظم - عالمگیر کا دوسرا فرزند تھا - ماہ رجب ۱۰۵۰ھ میں ایک ہندو عورت نواب کے بطن سے بمقام برہانپور پیدا اور ایام شاہزادگی میں بہادر شاہ کے خطاب سے نامور ہوا - اپنے چھوٹے بھائی اعظم شاہ کے جنگ میں مارے جانے کے بعد ۱۹ ربیع الاول بروز سوموار ۱۱۱۹ھ اپنے باپ کی جگہ آگرہ میں شاہ عالم کے لقب سے تخت نشین ہوا - اپنی تخت نشینی کی تاریخ خود ہی کہی 'ما آفتاب عالمتایم' (۱۱۱۹ھ) - اس نے ایام طفلی میں کلام اللہ حفظ کرنے کی سعادت حاصل کی - اور بعد میں قرأت و تجوید کا مہر ثابت ہوا - بقول صاحب مآثر عالمگیری جب وہ قرآن پاک پڑھتا تو سامعین بہت محفوظ ہوتے تھے - علم حدیث سے اسے خاص دلچسپی تھی اور اس میں اسے اتنا درک تھا کہ علمائے حدیث اسے سردار محدثین کے لقب سے یاد کرتے تھے - عربی ، فارسی اور ترکی زبانوں میں بہترین اہل زبان کے ہم پلہ تھا - فن خوش نویسی میں یکتائے زمانہ تھا اور مختلف قسم کے خطوط میں کمال حاصل کیا تھا - مفتاح التواریخ کے مؤلف کے مطابق بہادر شاہ عالم و فاضل ، با مروت ، صالح ، عابد اور کثیرالاولاد شخص تھا - اس کے بے حد عزم و شجاعت کے سبب تمام خدام ، حکام اور زمینداران قریب و بعید اس کے مطیع و منقاد تھے - اس کے عہد میں تمام شاہزادے مطلق العنان اور فارغ البال زندگی بسر کرتے تھے - چنانچہ اس کے سترہ شہزادے دربار میں اس کے دائیں بائیں بیٹھا کرتے تھے -

۱۱۲۰ھ میں جب اس کے چھوٹے بھائی محمد کام بخش نے ، کہ اپنے باپ کی طرف سے بیجاپور کا والی تھا ، اپنے نام کا سکھ و خطبہ جاری کیا تو بہادر شاہ ایک عظیم لشکر کے ساتھ اس کی طرف بڑھا - حیدر آباد کے نزدیک جنگ ہوئی جس میں کام بخش مارا گیا - اس نے ۲۱ محرم ۱۱۲۳ھ کو کچھ عرصہ بیمار رہ کر بعمر ۷۱ برس لاہور میں وفات پائی - مرنے کے بعد اس کا لقب 'خلد منزل' قرار پایا - قطب الدین بختیار کاکی رحمہ کے جوار میں متصل موقی مسجد ، جو سنگ مرمر کی اور اسی کی بنائی ہوئی ہے ، مدفون ہوا - (مفتاح التواریخ ۲۹۷ ، ۲۹۸ ، ہزم تیموریہ ۲۹۵)

۲۔ بخشی (میر بخشی) - لفظ 'بخشی' غالباً سنسکرت لفظ 'بھکشو' سے ماخوذ ہے جس کا استعمال ابتداءً مشرقِ ترکی اور فارسی میں عہدِ مغلیہ میں نظر آتا ہے۔ اولاً یہ لفظ بدھ مت کی پیشوائیت کو ظاہر کرتا ہے۔ ان معنی میں وہ چین کے ہوشنگ، تبت کے لاما اور 'اوغرتوئیں' (Uighur Toin) کا مترادف ہے۔ ترکی النسل محررین کو بھی 'اوغر' رسم الخط میں ایسی دستاویزات لکھنا پڑتی تھیں جو منگول اور ترک آبادی کے لیے ہوتی تھیں۔

ہندوستان کی مغل سلطنت میں بخشی ایک بہت اونچے درجے کا عہدہ دار ہوتا تھا۔ ایک فوجی دستے کا بھرتی کرنا اور اس کے مصارف بھی ادا کرنا اس کی ذمہ داری تھی۔

سلطنتِ مغلیہ میں میر بخشی اپنے محکمے کا اعلیٰ ترین عہدہ دار ہوتا تھا۔ اور اسے دیوانِ عرض کے تمام اختیارات حاصل تھے۔ لیکن اس کا عمل دخل اپنے ہی محکمے تک محدود نہ تھا۔ دربار میں بادشاہ کا قرب حاصل رہنے کی وجہ سے اس کا وقار بہت بڑھ گیا تھا۔ فوجی اصولوں کے مطابق ملازمین کی بھرتی، سپاہیوں کی مقررہ تعداد برقرار رکھنے پر عہدہ داروں کے منصب کے قائم رہنے کا انحصار اور ہر سال معینہ مدت گزر جانے پر، مقررہ تعداد میں سواروں کو معائنے کے لیے پیش کرنے کے بعد ان کی تنخواہ کا ادا کیا جانا، یہ تمام امور ایسے تھے جن کی وجہ سے وزیر کے اختیارات کا تقسیم ہو جانا بالکل قدرتی تھا چنانچہ یہی ہوا اور میر بخشی، وزیر کے فرائض و وقار میں برابر کا شریک بن گیا۔

تمام درجوں کے مناصب پر نیز مملکت کے اعلیٰ عہدوں مثلاً وکالت، وزارت اور صدارت کے عہدوں پر تقررات کے تمام احکام میر بخشی کی معرفت گزرا کرتے۔ ایسا حکم تقرر جس میں عطائے جاگیر وغیرہ کا بھی ذکر ہوتا، نیز گھوڑوں کو داغ کرنے کی شرط ہوتی، اسی کے پاس بھیجا جاتا۔ چنانچہ اس نوعیت کے معاملے میں تمام شرائط پر عمل در آمد وہی کراتا۔ گھوڑے اسی کی نگرانی میں داغے جاتے۔

وہی سپاہیوں کی مقررہ تعداد کا معائنہ کرتا اور اس کی بنیاد پر ماہوار تنخواہ کا تعین کرتا۔ جو تعلیقہ (خلاصہ) اس کے پاس آتا اسے وہ اپنے پاس رکھ لیتا اور اس کی بجائے اپنے دستخط اور نشان مہر کے ساتھ ایک صداقت نامہ جاری کر دیتا تھا جسے سرخط کہتے تھے۔ اسی صداقت نامے کی بنیاد پر دیوان اپنے کاغذات میں اندراجات کرتا اور پھر انہی کاغذات کو بادشاہ کے سامنے یہ غرض منظوری پیش کرتا۔ اس طرح جو منظوری حاصل ہوتی اس کی اطلاع میر بخشی کو پھر دی جاتی اور اس کے دستخط اور نشان مہر کے بعد ہی دیوان اسے وکیل کے پاس بھیجا کرتا۔ فرمانوں کی طرح پروانچے اور برات نامے بھی اسی کی معرفت بھیجے جاتے اور تمام مذکورہ احکام ہو بعد تکمیل وہ (بخشی) دیوان سلطنت کی مہر کے برابر اپنی مہر ثبت کرتا۔ اس کے اثر کا دائرہ مرکزی حکومت کے تمام محکموں تک وسیع تھا اور ان سب سے وہ یکساں معاملات کرتا۔

محکمہ فوج کے سربراہ کی حیثیت سے اس کا تعلق ہر منصب دار سے رہتا۔ لہذا دربار میں اس کی حاضری اس کے مستقل فرائض میں داخل تھی۔ اس حیثیت سے وہ تخت کے داہنی طرف کھڑا ہوتا اور اپنے محکمے سے متعلق امور بادشاہ کے سامنے پیش کرتا۔ ملازمت کے امیدواروں کو وہی پیش کرتا۔ وغیرہ (مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور)۔

۳۔ دیوان اعلیٰ۔ ایرانی لفظ 'دیوان' کا تعلق لفظ 'دیر' بہ معنی تحریر کنندہ سے ہے اور یہ سریانی لفظ 'دیپ' (؟) سے مشتق ہے جو جمع و خرچ کے ان سرکاری رجسٹروں کے لیے استعمال ہوتا تھا جن میں اندراجات ابتدائی فتوحات کے زمانے میں شام و مصر میں تو بہ زبان یونانی اور ایران میں بہ زبان پہلوی کیے جاتے تھے۔ پھر اس لفظ کا عربی میں ترجمہ ہوا اور یہ اس زبان میں رائج ہو گیا..... اس کے بعد یہ نام سرکاری خزانے کے دفتروں کے لیے استعمال ہونے لگا۔ اور بالآخر خلفاء عباسیہ کی حکومت نے بھی اسے اختیار کر لیا..... ابن خلدون

کے مطابق مال گزاری اور مالیات کے افسروں کی رہبری کے لیے وقتاً فوقتاً جو قواعد و ضوابط بنائے جاتے تھے ان کے رجسٹر کے لیے یہ لفظ استعمال ہوا کرتا تھا۔ اور بعد میں اس کا اطلاق نہ صرف خود ان افسروں پر بلکہ ان کے بیٹھنے کے ایوان پر بھی ہونے لگا۔ ایرانیوں کے پاس یہ طریقہ زمانہ قدیم سے چلا آتا تھا اور اس پر بڑی باقاعدگی سے عمل ہوا کرتا تھا۔ مذکورہ رجسٹر میں ان کی کل آمدنی اور کل مصارف درج ہوا کرتے تھے اور کوئی بات چھوڑی نہ جاتی تھی۔ وظیفہ ہانے کے مستحق اشخاص کے نام اس میں درجہ وار لکھے جاتے تھے تاکہ غلطی کا کوئی امکان نہ رہے۔

سلطنت دہلی کے زمانے میں یہ لفظ عموماً وزیر مال گزاری و مالیات کے محکمے کے لیے استعمال کیا جاتا تھا۔ نیز یہ لفظ محکمہ فوج کے لیے بھی استعمال ہوتا تھا جو ابتداءً وزیر مذکور کے محکمے کے ساتھ ملحق تھا۔ دور مغلیہ میں اس اصطلاح کے مفہوم میں زیادہ قطعیت پیدا ہو گئی اور یہ صرف مالگزاری و مالیات کے سربراہ کے لیے مختص ہو گئی۔ اکبر کے عہد میں اس عہدے کے لیے لفظ وزیر کا استعمال بہت کم نظر آتا ہے۔ اس کے بجائے لفظ 'دیوان' زیادہ مانتا ہے۔ عہد جہانگیری میں اس کے برعکس عمل کیا گیا اور لفظ وزیر کم و بیش مسلسل استعمال ہوتا رہا۔ شاہ جہاں کے زمانے میں اس لفظ کے معنی زیادہ قطعی ہو گئے اور وزیر کو 'دیوان کل' اور اس کے شرکاءے کار کو دیوان کہنے لگے۔

محکمہ مال کے سربراہ ہونے کی حیثیت سے دیوان اعلیٰ مملکت کے ہر اس عہدہ دار پر نظر رکھتا تھا جو جاگیر سے اپنی تنخواہ وصول کرتا۔ چون کہ مملکت میں سب سے زیادہ عاملانہ اختیارات اسی کو حاصل رہتے تھے، اس بنا پر اختیارات محکمہ مال کے علاوہ اسے صوبوں اور عہدہ داران صوبہ پر بھی اختیارات حاصل تھے۔ ان عہدہ داروں میں حاکم صوبہ سے لے کر عامل اور پٹواری تک سب ہی شامل تھے۔ وزیر مالیات کی حیثیت سے اس کی نظر ایک ایک پائی پر رہتی تھی جو شاہی خزانے میں داخل ہوتی یا اس سے باہر جاتی تھی۔ اس طرح مذکورہ

فرائض سد گانہ (۳) کی بدولت اس کا تعلق اپنے ذاتی محکمے کے علاوہ مرکزی حکومت کے تینوں محکموں سے، امراء و عائد سلطنت سے، خواہ وہ کسی عہدے پر فائز ہوتے یا نہ ہوتے، اور صوبائی نظم و نسق کے ہر شعبے سے قائم رہتا۔ اس عام نگرانی کے باعث اسے وزراء مملکت میں قطعی طور پر اعلیٰ ترین مقام حاصل تھا۔

صدر مقام میں صوبے دار، فوج دار، دیوان، کروڑی، امین اور داروغے وغیرہ عہدے داروں کا تقرر اس کی معرفت ہوتا، اسی طرح صوبائی مقام میں مشرف، تحویل داران دیہات (جو دفتر خزانہ میں تعینات رہتے تھے)، خزانچی، خزانے کے داروغے، محرران دفتر خزانہ، تحصیل دار (جو بقایاجات کی وصولی کے لیے مقرر ہوتے) اور زمیندار (جو مال گزاری وصول کر کے سرکاری خزانے میں داخل کرتے) وغیرہ بھی اسی کی معرفت مقرر ہوتے۔

(مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو 'دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی')

۴۔ دیوان تن۔ دیوان کا دفتر متعدد شعبوں میں منقسم ہوتا تھا تاکہ مذکورہ فرائض اچھی طرح انجام پا سکیں۔ چنانچہ محکمہ دیوان، دیوان اعلیٰ یا وزیر کے علاوہ حسب ذیل اشخاص پر مشتمل ہوتا تھا: دیوان خالصہ، دیوان تن، مشرف اور مستوفی۔ دیوان تن کا کام تمنخواہوں سے متعلق تھا۔ وہ دیوان کا رفیق کار نہیں بلکہ اس کے ماتحت ہوتا تھا۔ (ایضاً ص ۲۹۸، ۲۹۹)

۵۔ علی مردان خان۔ شاہ جہان کے دربار کا امیرالامرا اور تجربہ کار خوانین میں سے تھا۔ باپ کا نام گنج علی خان زیک تھا۔ جو کرد قبیلے کا ایک فرد اور شاہ عباس کی طرف سے خانی کے مرتبہ پر فائز تھا۔ 'ارجمند بابا' کا لقب پا کر اس (گنج علی) نے تیس سال تک استقلال سے کرمان پر حکم رانی کی۔ ۱۰۳۴ھ میں بہ مقام قندھار سوئے میں ایوان سے نیچے گر کر ہلاک ہو گیا۔

باپ کے مرنے کے بعد علی مردان بیگ، خطاب خانی اور ریاست قندھار سے نوازا گیا۔ اس کے ساتھ ہی شاہ عباس نے اسے 'بابائے ثانی' کا

لقب عطا کیا۔ عباس کے مرنے کے بعد جب اس کا پوتا صفی تخت نشین ہوا تو اس نے عباس کے اعلیٰ ملازمین کے ساتھ برا سلوک کیا۔ علی مردان نے ڈر کر شاہ جہان کے دربار میں رسائی حاصل کرنے کے لیے کابل کے صوبہ دار سعید خاں سے خط و کتابت شروع کی۔

۱۰۳۷ء میں جب سعید خاں اور صوبہ دار لاہور قلیچ خاں نے قندھار میں صفی کے آدمیوں سے لڑائی کی تو علی مردان مغلیہ فوج کے ساتھ مل گیا۔ قزلباش کو شکست ہوئی۔ جب قلیچ خاں قندھار کا حاکم ہو کر گیا تو علی مردان بارہویں سال (جلوس) میں لاہور پہنچا۔ دربار میں پہنچنے سے پہلے ہی ۵ ہزاری ذات و سوار کا منصب اور علم و تقارہ پایا۔ دربار میں پہنچا تو شش ہزاری ذات و سوار کے مرتبہ پر فائز ہوا۔ اور اعتدال الدولہ کی حویلی مل گئی۔ پھر اسے (آب و ہوا) اس نہ آنے کے سبب) کشمیر کا صوبہ دار بنا دیا گیا۔ ۱۰۴۹ء میں شاہ جہان کے لاہور آنے پر یہ بھی لاہور پہنچا اور ہفت ہزاری ہفت ہزار کا منصب پایا۔ اور کشمیر کے علاوہ صوبہ داری پنجاب بھی ملی۔ تاکہ گرمیوں اور سردیوں میں آرام سے رہے۔

۱۰۵۰ء میں صوبہ کابل ملا۔ سولہویں سال میں آگرہ پہنچا تو امیر الامرا کا خطاب اور ایک کروڑ دام کا انعام ملا۔ ساتھ ہی اعتقاد خاں کی حویلی ملی جو امرا کی سب سے عمدہ رہائش گاہ تھی۔

۱۰۵۷ء میں شاہزادہ اورنگ زیب کو بلخ و بدخشاں کی جاگیریں عطا ہوئیں تو یہ بھی اس کے ساتھ گیا۔ تیسویں سال جلوس کابل سے آیا اور تیول داری صوبہ لاہور پر مامور ہوا۔ آب و ہوا اس نہ آنے کے باعث کشمیر کی رخصت لی۔ اور پھر اسے صوبگی کشمیر مل گئی۔ تیسویں سال جلوس ۱۰۶۷ء شاہ جہان کے حسب الطلب خدمت میں پہنچا۔ لیکن یہاں مرض اسہال کا شکار ہوا اور اکتیسویں سال جلوس (۱۰۶۷ء) کے آغاز میں بادشاہ سے کشمیر جانے کی اجازت لی۔ لیکن ضعف و ناتوانی کے سبب راستے ہی میں بہ مقام ماچھی وارہ فوت ہو گیا۔ اس کی نعش لاہور لائی گئی۔ اور اس کا نقد و جنس ایک کروڑ روپیہ ضبط ہوا۔

مآثر الامرا کے مؤلف کے مطابق اس نے اگرچہ ایران میں نمک حرامی کا مظاہرہ کیا لیکن ہندوستان میں وہ اپنے ”حسن اخلاص، شگرفی عقیدت، اور وفور دانائی و مردانگی“ میں تمام امرا سے برتر تھا۔ اسے شاہ جہان کے مزاج میں اتنا دخل تھا کہ وہ (شاہ جہان) اکثر اسے ’بار وفادار‘ کے الفاظ سے خطاب کیا کرتا تھا۔

اس نے لاہور میں دریائے راوی سے ایک نہر نکالی جو لاہور کے لیے ’آبرو‘ کا باعث بنی۔ صوبہ داری لاہور کے دوران اس نے صوم و صلوٰۃ کے تارک فقرا کو، جو خود کو ’بے قید‘ کہتے اور فسق و فجور کے مرتکب ہوتے تھے، مقید کر کے کابل بھیج دیا۔ اس کی دولت و مکنّت اور ’ساز و سر انجام‘ کو بڑی شہرت حاصل تھی۔

(مآثر الامرا جلد دوم، صفحہ ۷۹۵، بعد، مفتاح التواریخ، صفحہ ۲۶۱)

۶۔ داراشکوہ۔ شاہجہان کا بڑا لڑکا تھا۔ سوموار ۲۹ صفر ۱۰۲۴ھ کو بہ مقام اجمیر ممتاز محل کے بطن سے تین لڑکیوں کے بعد پیدا ہوا۔ اس وقت شاہجہان کی عمر بہ قول داراشکوہ ۲۴ برس کی ہو چکی تھی اور اس نے خواجہ اجمیر کے مزار پر لڑکے کے لیے دعا کی تھی جو خدا نے منظور کر لی تھی۔ ۲ شعبان ۱۰۴۳ھ کو شاہزادہ پرویز کی دختر نادرہ بانو سے اس کا نکاح ہوا۔ اس نے ملا شاہ بدخشی کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔

عربی و فارسی زبان پر مثل اہل زبان کے عبور تھا۔ سنسکرت کی تعلیم بنارس میں بہترین پندتوں سے حاصل کی تھی۔ علمی ذوق سے بہرہ ور تھا۔ اس نے کئی ایک کتب لکھی ہیں، جن میں سفینۃ الاولیا، سکینۃ الاولیا اور مجمع البحرین وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ صوفی مزاج اور ’ہمہ اوست‘ عقیدے کا قائل تھا جس کے سبب علمائے شریعت اس کے مذہبی عقائد سے بدظن تھے۔ نہایت فیاض اور سیرچشم۔ لیکن ساتھ ہی مغلوب الغضب اور کینہ پرور اور متانت و سنجیدگی سے کوسوں دور تھا۔ بہ قول ڈاکٹر برنیر وہ بڑا ہی خود پسند اور خود رائے تھا اور اس کو گھمنڈ تھا کہ عقل کی رسائی اور خوش تدبیری سے ہر

امر کا بندوبست اور انتظام کر سکتا ہوں اور کوئی بشر ایسا نہیں جو مجھے صلاح مشورہ دے سکے۔ وہ ان لوگوں سے ، جو اسے ڈرتے ڈرتے کوئی صلاح دینے کی جرأت کر بیٹھتے تھے ، تحقیر و اہانت سے پیش آتا ۔ چنانچہ اس ناپسندیدہ سلوک ہی کے سبب سے اس کے دلی خیر خواہ بھی اس کے بھائیوں کی پوشیدہ و مخفی بندشوں سے اسے آگاہ نہ کر سکے ۔ وہ ڈرانے اور دھمکانے میں بڑا تیز تھا ، یہاں تک کہ بڑے بڑے امرا کو برا بھلا کہہ بیٹھتا اور ان کی ہتک کر ڈالتا ، لیکن اس کا غصہ اور بد مزاجی ایک آن کی آن میں جاتی رہتی تھی ۔

تخت نشینی کے لیے اس کے اور اورنگ زیب وغیرہ کے درمیان جو جنگ ہوئی ، اسے تاریخ میں خاصی اہمیت حاصل ہے ۔ داراشکوہ ، شاہجہان کا چہیتا بیٹا تھا ، لیکن اورنگ زیب اسے دھریہ سمجھتا تھا ۔ اور نہیں چاہتا تھا کہ اس قسم کے غیر اسلامی عقائد رکھنے والا اسلامی سلطنت کا فرمان روا بنے ۔ چنانچہ اس جنگ میں جو ۱۰۶۷ء میں بہ مقام سموگڑھ ہوئی ، اس نے شکست کھائی اور بھاگ نکلا ۔ پھر ۱۰۶۹ء میں اجمیر کے قریب اسے اورنگ زیبی فوجوں سے شکست ہوئی ۔ وہاں سے بھکر بھاگ گیا ۔ قندھار کی طرف جانا چاہتا تھا کہ گرفتار کر لیا گیا ۔ ۲۰ ذی الحجہ ۱۰۶۹ء کو اسے دہلی لایا گیا ۔ جہاں عالم گیر کے حکم سے خضر آباد کے قلعہ میں محبوس اور اس کے فوراً ہی بعد — بعض کے نزدیک ۲۱ ذی الحجہ ۱۰۶۹ء اور بعض کے مطابق یکم محرم ۱۰۷۰ء کو — قتل کر دیا گیا ۔

علمی حیثیت سے داراشکوہ تیموری شاہ زادوں کا گل سرسبد تھا ۔ وہ ایک باکمال مصنف ، شاعر اور خطاط تھا ۔ اس کو شروع میں تصوف اور بعد میں ہندو مذہب سے گہرا شغف ہو گیا تھا ۔ نثر میں اس کی تصانیف ان ہی دو موضوعات پر ہیں ۔ (مفتاح التواریخ ، صفحہ ۲۳۱ ، ۲۶۷ - برنیر بہ حوالہ اورنگ زیب عالم گیر پر ایک نظر ، صفحہ ۱۰۱ - وقائع عالم گیر مرتبہ چوہدری نبی احمد سندیلوی ، صفحہ ۱۶۱-۱۶۳ - بزم تیموریہ ، صفحہ ۳۹۶ - سفینۃ الاولیاء مطبوعہ لکھنؤ ۱۸۷۸ء ، صفحہ ۹۷)

۷۔ شجاع - شاہجہان کا دوسرا بیٹا تھا - اتوار ۴ جمادی الاول ۱۰۲۵ھ کو یہ مقام اجمیر پیدا ہوا - ۱۰۴۲ھ میں مرزا رستم صفوی کی لڑکی سے اس کا نکاح ہوا - داراشکوہ کے شکست کھانے کے بعد یہ اورنگ زیب سے اڑنے کے لیے بنگالہ سے ، جہاں کا یہ حاکم تھا ، روانہ ہوا - اورنگ زیب بھی اس کے مقابلے میں نکلا - کھجورہ (نزدیک الہ آباد) کے مقام پر دونوں میں جنگ ہوئی - شجاع نے شکست کھائی اور بنگالہ کی طرف بھاگ گیا ، لیکن میر جملہ وغیرہ نے تعاقب کیا ، جس کے سبب وہ بنگالہ سے بھی بھاگ نکلا اور اراکن جا پہنچا - کچھ عرصہ یوں ہی پریشان و سرگردان رہا - تا آنکہ ۱۰۷۱ھ میں راجا اندیار نے اسے مع عیال و اطفال کشتی میں سوار کر کے دریا میں غرق کرا دیا -

شجاع ایک صاحب علم و ذوق اور علم نواز شاہ زادہ تھا - اس کی علمی قابلیت اس کے رقعات سے ، جو مختلف کتب میں جستہ جستہ ملتے ہیں اور اس کی علم نوازی کا حال اس کے درباری شعرا و متوسلین سے معلوم ہو سکتا ہے - اس کے رقعات کے مطالعہ سے پتا چلتا ہے کہ وہ اورنگ زیب اور داراشکوہ کی طرح گو بلند پایہ ادیب اور انشا پرداز تو نہ تھا ، پھر بھی اس کی تحریروں میں اس زمانہ کے ذوق ادب کی پوری چاشنی ضرور ہے - شجاع شعرا اور ارباب کمال کا قدر دان اور سرپرست تھا - اس نے جب شاہجہانی دور کے بہت ہی ممتاز عالم ملا محمود جونپوری کے فضل و کمال سے فیض یاب ہونا چاہا تو انہیں اپنے دربار میں آنے کی دعوت ایسے الفاظ میں دی جس سے اس کے دل میں ان کی عزت و احترام کا اندازہ ہوتا ہے - فارسی شعرا میں شیخ منعم لاہوری اور ہندی شعرا میں چنتا من ، جو اپنے عہد کا بہت ہی مشہور سنسکرت کا عالم تھا ، اس کے مقربین خاص میں سے تھے -

(مفتاح التواریخ ، صفحہ ۲۶۶ ، ۲۶۷ - بزم تیموریہ ، صفحہ ۳۱۸ ، ۳۱۹)

۸۔ مراد بخش - شاہجہان کا سب سے چھوٹا فرزند تھا - صالح کے مطابق بدھ کی رات ۲۵ ذی الحجہ ۱۰۳۳ھ کو (انیسویں سال جلوس

جہانگیری) کو ممتاز الزمانی (ممتاز محل) کے بطن سے قلعہ رھتاس میں پیدا ہوا۔ مراد بخش نام رکھا گیا :

”مراد شاہ جہان بادشاہ دین و دول“

۱۰۳۳ھ تاریخ ولادت ہے۔

شاہجہان کے پندرھویں سال جلوس کے آخر میں اتوار کے روز ۲۲ ربیع الثانی ۱۰۵۲ھ کو اس کی شادی شاہ نواز خان صفوی (صوبہ دار اوڑیسہ) کی دختر سے ہوئی۔ قاضی اسلم نے نکاح پڑھایا اور چار لاکھ روپیہ مہر قرار پایا۔

مراد بخش نے ، جسے باپ کی طرف سے گجرات کی صوبہ داری ملی ہوئی تھی ، تخت سلطنت کے لیے جنگ میں اورنگ زیب کا ساتھ دیا۔ وہ ایک بہادر ، سادہ دل ، رند مشرب نوجوان تھا۔ لیکن اس کے ساتھ ہی زود اعتقاد اور سب سے زیادہ خود رائے تھا۔ اپنی مشتعل و غیر مستقل طبع کے سبب وہ ہر کام میں ناکام رہا۔ اپنی کئی ایک خوبیوں کے باوصف وہ سخت شرابی اور عیاش بھی تھا۔ دارا سے اسے انتہائی عداوت تھی۔ چنانچہ جب اسے شاہجہان کی علالت کا پتا چلا تو اس نے اپنے علاقے میں اورنگ زیب کی نصیحت کے باوجود بادشاہ ہونے کا اعلان کر دیا۔ بعد میں اورنگ زیب کے ساتھ اس کا معاہدہ ہو گیا۔ شاہجہان کے مرنے پر جب دارا نے عنان حکومت سنبھالی تو مراد ، اورنگ زیب اور شجاع نے ایک دوسرے سے استصواب شروع کیا۔ لیکن پھر جلد ہی بادشاہت کا اعلان کر دیا اور آگرہ کا قصد کیا۔ یہ ہر حال بعد میں اس نے اورنگ زیب کا ساتھ دیا۔ لیکن پھر اپنے مشیروں کے اکسانے پر وہ اورنگ زیب کے خلاف آٹھ کھڑا ہوا۔ اس نے اس سے گستاخی شروع کر دی اور خود کو بادشاہ ہند سمجھ کر اپنے افسروں کو شاہی خطاب بانٹنے شروع کر دیے۔ ادھر شاہجہان سے ساز باز شروع کر دی اور شاہجہان کے اکسانے پر اسے (اورنگ زیب) ختم کرنے کی سکیم بنائی۔ لیکن اس سلسلے میں شاہجہان کا خط اورنگ زیب کے ہاتھ لگ گیا اور اس نے حفاظت خود اختیاری میں مراد کو گرفتار

کر لیا ۔ گرفتاری کے بعد اسے گوالیار بھیج دیا گیا ، جہاں وہ قلعے میں چار سال رہا ۔

مراد نے شاہجہان کی علالت کی خبر سن کر اپنے مشیر خاص علی نقی کو اس لیے قتل کر دیا تھا کہ اسے یقین دلایا گیا تھا کہ وہ دارا کا حامی ہے ۔ اورنگ زیب کے تخت نشین ہونے کے کچھ عرصہ بعد علی نقی کے بیٹے نے اپنے باپ کے قصاص کی درخواست گزرائی ۔ عالم گیر نے اسے منع کیا ، لیکن وہ نہ مانا ۔ مجبوراً اسے گوالیار کے قاضی کے پاس بھیجا ۔ قاضی نے بھی لڑکے کو خون بہا لینے پر بہت زور دیا ، لیکن وہ نہ مانا ۔ آخر قاضی کے حکم سے مراد بخش کو علی نقی کے خون کے بدلے میں بدھ کے روز ۲۱ ربیع الثانی ۱۰۷۲ھ کو قتل کر دیا گیا اور اس کی نعش قلعہ گوالیار ہی میں دفن کی گئی ۔

مراد ارباب کمال اور شعرا کا قدر دان و سرپرست تھا ۔

(شاہجہان نامہ از محمد صالح کنبہ ، مطبوعہ لاہور جلد اول ، صفحہ ۱۴۲ ، جلد دوم ، صفحہ ۲۸۲-۲۸۳ ، جلد سوم ، صفحہ ۳۴۰ ۔ مقدمہ رقعات عالم گیر از سید نجیب اشرف ندوی ، صفحہ ۳۶۷ ، ۳۸۸ ، ۳۸۹ ، ۴۰۰ ، ۴۶۵-۴۶۶ ، ۴۶۸ ، ۴۶۹ ۔ واقعات عالم گیری از عاقل خان رازی ، مطبوعہ لاہور ، صفحہ ۱۱ ۔ بزم تیموریہ ۱۱۸)

۹ ۔ مرد آخر ہیں.... الخ

یہ مصرع مثنوی مولانا روم کا ہے ۔ پورا شعر اس طرح ہے ۔ ع :

از پی ہوگریہ آخر خندہ ایست

مرد آخر ین مبارک بنده ایست

یہ شعر دفتر اول میں اس جگہ آیا ہے جہاں مولانا نے ایک ایسے گستاخ شخص کے منہ ٹیڑھے ہونے کا ذکر کیا ہے جو آن حضرت صلعم کا نام مبارک تمسخر سے لیتا تھا ۔ اس شعر سے ماقبل اور مابعد چند اشعار ملاحظہ ہوں :

آن دهن کڑ کرد و از تسخر بخواند
 نام احمد (صلعم) را ، دهانش کڑ یافد
 باز آمد کای مجد (صلعم) عفو کن
 ای ترا الطاف علیم من لدن
 من ترا افسوس میگردم ز جهل
 من بدم افسوس را منسوب و اهل
 چون خدا خواهد که پرده کس درد
 میلش اندو طعنہ پاکان برد
 و ر خدا خواهد که پوشه عیب کس
 کم زند در عیب معیوبان نفس
 چون خدا خواهد که مان یاری کند
 میل مارا جانب زاری کند
 ای خنک چشمی که او گریان اوست
 ای هایون دل که او پریان اوست
 از پی هر گریه آخر خنده ایست
 مرد آخر بین مبارک بنده ایست
 هر کجا آب روان ، میژه بود
 هر کجا اشک روان ، رحمت شود
 باش چون دولاب نالان چشم قر
 تاز صحن جانن بر روید خضر
 مرحمت فرمود سید (صلعم) عفو کرد
 چون ز جرأت توبه کرد آن روی زرد
 رحم خواهی ، رحم کن بر اشک بار
 رحم خواهی ، بر ضعیفان رحمت آر

(کتاب مثنوی مولانا جلال الدین بلخی رومی ، مطبوعه دارالکتابه میرخانی
 ایران ، صفحه ۲۳)

۱. - سادات بارهه - قطب الملک سید عبداللہ خان اور امیر الامرا

سید حسین علی - ان کا تعلق بارهه کے سادات سے تھا - سید عبداللہ ،

بہادر شاہ کے زمانے سے الہ آباد کا صوبہ دار اور حسین علی بہار کا صوبہ دار تھا۔ فرخ سیر جب باپ کا انتقام لینے کے لیے پٹنہ سے روانہ ہوا تو دونوں کو ساتھ لیتا آیا اور انہی کی کوشش سے وہ جہاندار شاہ پر غالب آیا۔ فرخ سیر نے سید عبداللہ خاں کو خلعت کے ساتھ وزارت کا منصب اور قطب الملک بہادر یار وفادار ظفر جنگ کا خطاب دیا اور حسین علی خاں امیرالامرا بنا دیا گیا۔ اول الذکر ایک فوجی تھا اور انتظامیہ کا اسے کوئی تجربہ نہ تھا، جس کے سبب انتظامیہ کا سارا بوجھ مؤخر الذکر پر پڑا۔ اس کے بعد طاقت ان دونوں بھائیوں کے ہاتھ میں آگئی۔

فرخ سیر تخت نشین ہوتے ہی سید بھائیوں سے بدظن ہو گیا۔ انہوں نے اسے اپنی راہ کا روڑا سمجھتے ہوئے نہ صرف اسے تخت سے اتار اور اندھا کرا دیا، بلکہ بعد میں بڑی رسوائی کے ساتھ ختم بھی کروا دیا۔ فرخ سیر کے بعد سید برادران نے چند ماہ میں یکے بعد دیگرے دو تین کٹھ پتلی بادشاہ تخت پر بٹھائے۔ اسی سبب سے وہ 'بادشاہ گر' مشہور ہوئے۔ پھر انہوں نے جہان شاہ (بہادر شاہ کا چوتھا لڑکا) کے لڑکے روشن اختر محمد شاہ کو تخت پر بٹھایا۔ لیکن وہ ان کی مرضی کے مطابق ان کے اشاروں پر نہ چلا۔ اس کے کئی حامی و طرف دار پیدا ہو گئے جو سید بھائیوں کے سات سالہ دور میں ان کے سخت دشمن بن چکے تھے۔ ان طرف داروں میں سب سے زیادہ طاقتور دکن کا نظام الملک تھا (جس نے بعد میں دکن میں خود مختار ریاست قائم کر لی تھی)۔

چنانچہ محمد شاہ کے اشارے پر حسین علی کو اس وقت راستے میں قتل کر دیا گیا، جب وہ نظام کی گوشالی کے لیے مالوہ جا رہا تھا۔ اس کا قتل ۲۷ ذی القعدہ ۱۱۳۲ھ کو وقوع پذیر ہوا۔

چھوٹے بھائی کے مارے جانے کے بعد عبداللہ نے اپنا اقتدار برقرار رکھنے کے لیے ایک اور کٹھ پتلی بادشاہ محمد ابراہیم بن رفیع الشان کو تخت پر بٹھانا چاہا، لیکن ۱۴ محرم ۱۱۳۳ھ کو محمد شاہ نے سخت جنگ لڑی۔ جس کے نتیجے میں قطب الملک زخمی ہو کر گرفتار ہوا۔ بادشاہ نے

اس کی جاں بخشی کرتے ہوئے اسے زنداں میں بھیج دیا ۔ جہاں اسے ذی الحجہ ۱۱۳۵ھ (۱۷۲۲ع) کے آخر میں زہر دے دیا گیا ۔

حسین علی اجمیر میں اور قطب الملک دہلی میں مدفون ہوا ۔
(مفتاح التواریخ ، صفحہ ۳۰۱ ، ۳۰۲ ، ۳۰۵ ، ۳۰۶ - این ایڈوانسڈ...
انڈیا ، صفحہ ۵۲۸ ، ۵۲۹)

۱۱۔ میوا جی ۔ اس کے خاندان کا تعلق مہارانا اودے پور سے تھا ۔ اس خاندان کا ایک شخص سورسین ، چتوڑ سے کسی باعث ریاست دکن کے ایک ہرگنہ میں چلا آیا ۔ اس کے خاندان میں سے مالو جی ، ایلورہ (دولت آباد) میں آ کر آباد ہو گیا ۔ دولت آباد اس وقت نظام شاہی خاندان سے متعلق تھا ۔ مالو جی نے وہاں کے تحصیل دار کی سرکار میں ملازمت اختیار کی ۔ مالو جی کے دو بیٹے تھے ۔ چوں کہ وہ شاہ شریف صاحب کا (جن کی قبر احمد نگر میں ہے) معتقد تھا ، اس لیے اس نے بیٹوں کا نام شاہ صاحب کے تعلق سے شاہ جی اور شرف جی رکھا ۔ یہی شاہ جی آگے چل کر ساہو جی کے لقب سے مشہور ہوا ۔ اور یہی ساہو جی ، میوا جی کا باپ تھا ۔

۱۲۔ ۱۳۔ میں جب نظام شاہ کی فوجوں نے نربدا اتر کر مالوا کو غارت کیا اور جہانگیر نے اس کے دفعیہ کے لیے لشکر کشی کی تو نظام شاہ کے فوجی سرداروں میں ساہو جی بھی تھا ۔ بعد میں یہ نظام شاہ سے ناراض ہو کر شاہ جہان کے دربار میں چلا آیا اور ہانچ ہزاری منصب پایا ۔ ساتھ خلعت ، اسلحہ مرصع ، علم ، نقارہ ، اسپ ، فیل اور دو لاکھ نقد انعام میں ملے ۔ یہاں سے ۱۶۰۳ء میں شاہجہان سے ناراض ہو کر عادل شاہ والی بیجا پور سے جا کر مل گیا ۔ اور بے شمار فوج کے ساتھ دولت آباد کی طرف بڑھا ۔ اسی سنہ میں اس کے اہل و عیال گرفتار ہوئے ۔ اس نے شاہی اضلاع پر غارت گری کی ۔ جس کے سبب اورنگ زیب اس کی بیخ کنی پر مامور ہوا ۔ ۱۶۰۵ء میں شاہ جہان نے اس کے مستقر کو برباد کر دیا ۔ یہ بیجا پور بھاگ گیا ۔ ۱۶۰۶ء میں اسے نظام شاہی علاقے سے بھی نکال دیا گیا ۔ اس نے عادل شاہ کے دربار میں ملازمت اختیار کی ۔ اور ہونہ اور سوہہ جاگیر میں پائے ۔

اردو دوران میں اس کا بیٹا سیوا جی ، جو تحصیل دار لکھی جادو کی اکلوتی لڑکی سے تھا ، جوان ہو چکا تھا ۔ اس نے ان اضلاع کا انتظام اپنے ہاتھ میں لیا ۔ جا بجا قلعے تعمیر کرنے اور ہندوہ ہزار فوج اکٹھی کر کے اپنے علاقے وسیع کرنے شروع کر دئے ۔ عادل شاہ کے بیمار پڑنے پر جب اس کے دربار میں ابتری پھیلی تو اس نے آس پاس کے علاقوں پر ہاتھ مارنے شروع کیے ۔ طاقت حاصل ہوئی تو پھر ہر اس قصبہ یا شہر پر چھاپہ مارنے اور لوٹنے لگا جو ذرا خوش حال نظر آتا ۔ جب وہاں کا حاکم اس کی خبر عادل شاہ کو دیتا تو ساتھ ہی اس (سیوا) کی عرضی پہنچتی کہ ”اس ضلع کی آمدنی میں بہت اضافہ ہو سکتا ہے ، اضافہ کی شرط پر میری جاگیر میں دے دیا جائے“ ۔ چونکہ دربار میں ابتری پھیلی ہوئی تھی ، اس لیے جاگیرداروں کی تحریر پر کوئی متوجہ نہ ہوتا تھا ، اور رشوت خور عمال سیوا کو جاگیر کی سند لکھ کر بھیج دیتے ۔

ان دنوں اورنگزیب دکن کی مہم پر مامور تھا ۔ جب شاہجہان بیمار ہوا اور حصول تخت کی کوشش میں اورنگزیب دکن سے چلا تو سیوا جی کو کھل کھیلنے کا موقع مل گیا ۔ دست درازی کے علاوہ چالیس قلعے بنائے اور بحری طاقت کا سامان کیا ۔ تا آنکہ بیجا پور کے اکثر اضلاع پر قابض ہو گیا ۔ علی عادل شاہ کے سپہ سالار افضل خاں کو جہانے سے ہلا کر مار ڈالا ۔ اب اور بھی حوصلہ بڑھ گیا ۔ اور مغلوں کی حدود میں بھی دست درازیاں شروع کر دیں ۔

عالمگیر نے اپنی تخت نشینی کے تیسرے سال ۱۰۷۰ھ میں شائستہ خاں کو اس کی بیخ کنی کے لیے دکن بھیجا ۔ شائستہ خاں نے اس کا محاصرہ کیا ۔ یہ ادھر ادھر بھاگتا پھرا ۔ ۱۰۷۳ھ میں اس نے شائستہ خاں پر شبخون مارا ۔ جس پر عالمگیر نے شائستہ کو اس کی غفلت کے سبب معزول کر کے شاہزادہ معظم کو مامور کیا ۔ سیوا جی کا حوصلہ بڑھ چکا تھا ، اس نے اب حجاج کے جہاز لوٹنے شروع کر دئے ۔ عالمگیر نے ۱۰۷۵ھ میں مہاراجہ جے سنگھ (راجہ جے پور) کو اس پر

مامور کیا۔ اس نے اس (سیوا) کے تمام علاقے پامال کر دیے۔ اس سے ڈر کر اس نے اطاعت کے لیے سلسلہ جنبانی کی۔ مہاراجہ اس کی مکاری سے آگاہ تھا۔ اس نے اور بھی حملہ و بورش کے سامان بڑھا دیے۔ پتا چلا کہ سیوا قلعہ پورندھر سے تنہا نکل کر آ رہا ہے۔ ساتھ ہی چند برہمن معتمد راجہ کے پاس پہنچے اور نہایت عجز و زاری کے ساتھ قسمیں کھائیں۔ چنانچہ اس نے آنے کی اجازت دی۔ اس کے گلے ملا۔ پھر سیوا نے معافی کی درخواست کی۔ محاصرہ اٹھا لیا گیا۔ معافی کے لیے مہاراجہ نے دربار میں لکھا تھا۔ وہاں سے فرمان اور خلعت آیا۔ سیوا نے ۲۵ میں سے ۲۳ قلعے شاہی آدمیوں کے حوالے کر دیے۔ اس کے بیٹے سنبھا کو پانچ ہزاری منصب ملا۔ جب سیوا جی دربار میں حاضر ہوا تو اسے بھی پانچ ہزاری منصب ملا جو اسے پسند نہ آیا۔ اور موقع پا کر وہاں سے بھاگ نکلا۔ یہ واقعہ ۲۷ صفر ۱۰۷۷ھ کو رونما ہوا۔ یہ قول مؤلف 'مفتاح التواریخ' بھاگنے وقت اس نے بھیس بدل لیا اور اس کا لڑکا بھی اس کے ساتھ تھا۔

دکن پہنچ کر اس نے پھر سے غارت گری شروع کر دی۔ ۱۰ویں سال جلوس معظم شاہ صوبہ دار دکن ہوا تو سیوا کی درخواست پر اس کا بیٹا سنبھا، معظم کی خدمت میں آیا، اور معظم نے اسے پانچ ہزاری منصب پر بحال کیا۔ لیکن بعد میں بھی سیوا مغلیہ علاقوں میں غارت گری کرتا رہا۔ اور متعدد قلعوں پر قابض ہو گیا۔ عالمگیر نے وقتاً فوقتاً اس کی تنبیہ کے لیے فوجیں متعین کیں، جنہیں کبھی فتح ہوئی تھی تو کبھی شکست۔ بالآخر ۲۴ ربیع الآخر ۱۰۹۱ھ (عالمگیر کے ۲۳ویں سال جلوس) کو یہ جہنم رسید ہوا۔ اس کے مرنے (۱۶۸۰ء) کے بعد بھی عالمگیر کو دکن کے معاملے میں سکون میسر نہ آیا۔ سیوا کے بعد اس کے بیٹے سنبھا نے ہر ہرزے نکالے اور ہنگامہ آرائی کی۔ آخر وہ ۱۰۹۹ھ میں گرفتار ہو کر عالمگیر کے حکم سے قتل ہوا۔ اس کی تاریخ کسی نے ان الفاظ میں کہی۔

کافرے جہنمی رفت (۱۰۹۹ھ)

(اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر از شبلی نعمانی مطبوعہ مٹیم پریس امرتسر ۱۹۱۴ء، صفحہ ۱۵ - ۲۰ - مفتاح التواریخ صفحہ ۲۸۲ - ابن ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا، صفحہ ۵۰۵)۔

۱۲ - سیف خان - سیف خان میرزا صفی، امانت خان کا بیٹا تھا۔ آصف خان یمین الدولہ کی بڑی لڑکی ملکہ بانو (احکام عالمگیری میں اس کا نام صالحہ بانو ہے - ملاحظہ ہو دربار ملی، صفحہ ۲۹۵) اس سے منسوب تھی - ہفت صدی سے صد سوار کے منصب پر فائز تھا - پھر صوبہ گجرات کی دیوانی پر مامور ہوا - چونکہ وہ صوبہ شاہزادہ ولی عہد شاہجہان کی بیول (جاگیر) میں تھا، اس نے اپنی طرف سے راجہ بکرماجیت کو وہاں کا حاکم مقرر کر رکھا تھا - جن دنوں جہانگیر کا مزاج شاہزادے سے منحرف ہوا، اور شاہزادہ مصلحت کے طور پر فوج لے کر آگرہ و دہلی کی طرف بڑھا تو شاہزادہ کے اور شاہی آدمیوں کے درمیان جو جھڑپیں ہوئیں ان میں میرزا صفی نے کارہائے نمایاں سر انجام دیے - جن کے صلے میں اسے بادشاہ کی طرف سے ایک دم سے ہزاری دو ہزار سوار کے منصب کے ساتھ سیف خان کا خطاب ملا - اور ساتھ ہی علم و نقارہ عطا ہوا اور گجرات کی صوبہ داری ملی -

جس قطعہ زمین کو اس نے فتح کیا تھا اس میں اس نے ایک باغ بنایا جس کا نام 'جنت باری' رکھا - کہتے ہیں جب اس کے تبادلے پر خان جہان لودی احمد آباد پہنچا تو خان مذکور (سیف) نے اس کو ضیافت پر بلا کر فرش و طعام میں بے حد تکلف برتا - خوان سے لے کر لنگری تک سب سونے اور چاندی کا تھا -

جب خان جہاں، مہابت خان کی جگہ شاہزادہ پرویز کی ہمراہی میں متعین ہوا تو سیف خان پھر گجرات کی صوبہ داری پر مامور ہوا - جہانگیر کے مرنے پر شاہ جہان نے اسے نظر بند کرنے کا حکم دیا - لیکن چون کہ اس کی بیوی ملکہ بانو شاہجہان کی بیوی ممتاز محل کی سگی بڑی بہن تھی اس لیے ممتاز محل کا دل رکھنے کے لیے شاہ جہان نے ایک آدمی احمد آباد بھیجا کہ سیف خان کو کوئی تکلیف نہ پہنچنے پائے اور اسے

احتیاط سے حضور میں لایا جائے۔ چنانچہ جس وقت شاہ جہاں دریائے نربدا سے گزر کر احمد آباد جا رہا تھا تو 'خدمت پرست خاں' اسے (سیف) لیے کر حضور میں پہنچا۔ اس وقت یہ سخت بیماری میں مبتلا تھا۔ آخر ممتاز محل کی سفارش پر اسے معاف کر دیا گیا۔ پھر شاہ جہاں نے تخت نشین ہونے کے بعد بیگم (ممتاز محل) ہی کی التماس پر اسے چارہزاری ذات و سوار کے منصب سے نوازا۔ اور صوبہ داری بہار پر مامور کیا۔ (پشنہ میں اس نے بڑی عالی شان عمارت بنائیں)۔

شاہ جہاں کے پانچویں سال جلوس میں الہ آباد کا حاکم بنایا گیا۔ آٹھویں سال گجرات کا ناظم مقرر ہوا۔ وہاں سے تبدیل ہو کر اکبر آباد (آگرہ) کا گورنر بنا۔ بارہویں سال (جلوس) جب شہزادہ عہد شجاع کو بنگالہ کی سلطنت ملی تو اسے اس کی خدمت میں مامور کیا گیا تاکہ اس وسیع صوبے کا بندوبست چلائے۔

تیرہویں سال جلوس (۱۶۰۹ء کے آخر) میں بنگالہ ہی میں وفات پائی۔ شاہجہان اس کی وفات پر اس کی بیگم ملکہ بانو کے پاس تعزیت کے لیے گیا اور اس کی دل جوئی کی۔ ملکہ بانو اس وقت رکاب بادشاہی میں تھی۔

(مآثر الامرا، جلد دوم صفحہ ۳۱۶، بعد)۔

۱۳۔ آصف خاں۔ آصف خاں مشہور بہ آصف جاہی۔ مرزا ابوالحسن نام، اعتاد الدولہ کا بیٹا اور نور جہاں بیگم کا بڑا بھائی تھا۔ جب نور جہاں جہانگیر کے عقد میں آئی تو اسے اعتقاد خاں کے خطاب اور خانسامانی سے نوازا گیا۔

۱۴۔ ۱۶۰۲ء میں اس کی لڑکی ارجمند بانو بیگم (ممتاز محل) شہزادہ خرم (شاہجہان) سے بیاہی گئی۔ نویں سال آصف خاں کا خطاب ملا اور منصب میں بے در پے اضافے ہو کر شش ہزاری شش ہزار سوار تک پہنچا۔

جن دنوں خرم اور جہانگیر میں رنجش تھی، بعض لوگوں نے آصف خاں کو خرم کی طرف داری پر متہم کیا۔ جس کے سبب نور جہاں

کا مزاج اس سے بگڑ گیا۔ چنانچہ اسے خزانہ لانے کے لیے آگرہ بھیجا گیا۔ لیکن شاہزادہ کے فتح پور پہنچنے کے سبب اس نے آگرہ جانا مناسب نہ سمجھا اور واپس لوٹ آیا۔ ابھی متھرا کے نواح میں نہ پہنچا تھا کہ بزم شاہی کے ارباب مشورت نے عرض کیا کہ ایسے موقع پر آصف خاں جیسے سردار کو ہاتھ سے نہ دینا چاہیے۔ آخر جب شاہزادہ مالوہ کی طرف چلا گیا تو یہ تیرہویں سال جلوس میں صوبہ بنگالہ کا صوبہ دار مقرر ہوا۔ لیکن شاہزادہ خرم کے بنگالہ کی طرف روانہ ہونے کے باعث راستے ہی سے واپس بلا لیا گیا۔

اکیسویں سال جلوس (۱۰۳۵ھ) میں جب مہابت خاں نے جہانگیر کو روک لیا تو یہ قلعہ انک میں، جو اس کی جاگیر میں تھا قلعہ بند ہو گیا۔ بعد میں پنجاب کا صوبہ دار بنا اور 'وکالت' کے بلند منصب پر فائز ہوا۔ پھر سات ہزاری سات ہزار سوار کا منصب پایا۔ جہانگیر کی وفات پر نور جہاں نے شہر یار کو بادشاہ بنانا چاہا۔ اس نے آصف کو قید کرنے کے لیے بھانے سے اسے بلایا۔ لیکن آصف نہ گیا۔ اور خرم (شاہجہان) کے پاس آدمی بھیج دیے کہ جلد ہایہ تخت پہنچے۔ شاہجہان کی آمد تک تمام امرا آصف کے فرمان پذیر رہے۔ اس نے احتیاطاً لوگوں کو نورجہاں کے پاس آنے جانے سے منع کر دیا۔ اتوار ۲۲ ربیع الاول ۱۰۳۷ھ کو داور بخش کو، جسے اس نے وقتی طور پر تخت نشین کر دیا تھا، گرفتار کر کے شاہجہان کے نام کا خطبہ پڑھا۔ جب شاہجہان آگرہ پہنچا تو یہ دارا شکوہ، اورنگ زیب، شجاع اور دیگر امرا کے ساتھ لاہور سے آگرہ پہنچا۔

۲ رجب ۱۰۳۷ھ کو یمین الدولہ آصف خاں کے خطاب سے نوازا گیا۔ بادشاہ اسے 'عمو' کے الفاظ سے خطاب کرتا۔ پھر وکالت کے بلند عہدہ کے ساتھ آٹھ ہزاری آٹھ ہزار سوار دو اسبہ سے اسبہ کے منصب پر، کہ اس وقت تک کوئی امیر اس عہدے پر نہ پہنچا تھا، سرفراز ہوا۔ بعد ازاں نو ہزاری نو ہزار سوار ہوا اور پچاس لاکھ روپیہ کی جاگیر پائی۔ شاہجہان کے پانچویں سال جلوس کے آغاز میں محمد عادل شاہ بیجا پور کی کوشالی کے لیے گیا۔

بعد میں شاہجہان اور اس کے درمیان کسی سبب سے رنجش ہو گئی ، لیکن اس کے عہدوں میں کمی نہ کی گئی ۔ بلکہ مہابت خاں کے مرنے کے بعد 'خان خانان' کے خطاب سے نوازا اور سپہ سالار بنا دیا گیا ۔

۱۰۵۱ھ میں یہ مقام لاہور استسقا کی بیماری میں فوت ہوا ۔ کہتے ہیں پُرخوری میں مشہور تھا ۔ جب بیماری طول پکڑ گئی تو چنے کے شوربے کے ایک پیالے پر اکتفا کرتا ۔ 'زہے افسوس آصف خاں' (۱۰۵۱ھ) تاریخ اور جہانگیر کے مقبرہ کے نزدیک مدفون ہے ۔

ہر قسم کے عام خصوصاً معقولات سے بھرہ ور تھا جس کے سبب دقاتر شاہی میں اس کے جو القاب لکھے جاتے تھے ان میں یہ فقرہ بھی داخل تھا ۔ "شعلہ افروز فطرت اشراقیان دانش آموز طبیعت مشائیان ۔" اعلیٰ درجے کا خوش نویس اور معاملہ فہم سیاق دان تھا ۔ اس کی سرکار میں جو اخراجات و مصارف تھے ان کا حد و شمار عقل سے باہر ہے ۔ کھانے پینے وغیرہ میں بے پناہ تکلفات کرتا ۔ باپ کی طرح ملائم طبع اور متواضع تھا ۔ اس کے بعد اس کی اولاد بھی بڑے بڑے عہدوں پر فائز ہوئی ۔ (مآثر الامرا ، جلد اول ، صفحہ ۱۵۱ بعد) ۔

۱۴ - مرشد قلی خاں ۔ خراسان کا رہنے والا اور سپاہی پیشہ ترکوں میں سے تھا ۔ کردانی و معاملہ فہمی میں صاحب امتیاز تھا ۔ شروع میں علی مردان خان زیک ، حاکم قندھار کا نوکر ہوا ۔ جب علی مردان نے وہ قلعہ شاہ جہانی آدمیوں کے سپرد کر دیا اور خود اپنے اعلیٰ ملازمین کے ساتھ بادشاہ (شاہ جہان) کے ملازموں میں آ گیا تو مرشد بھی اس کے ساتھ آ پہنچا اور منظور نظر ٹھہرا ۔

شاہ جہان کے ۱۹ویں سال جلوس کوہ کانگڑہ کی فوجداری پر متعین ہوا ۔ جب شاہزادہ اورنگ زیب بلخ و بدخشان کا صوبہ دار بنا تو یہ اس کی فوج کی بخشی گری پر مامور ہوا ۔

۲۲ویں سال جلوس میں 'آختہ بیگی' بنا ۔ ۲۴ویں سال لاہور کا بخشی ہوا ۔ ۲۶ویں سال جب اورنگ زیب صوبہ دار دکن ہوا تو اسے

ہزار و پانصدی پانصد سوار کا منصب ملا ، اور بالا گھاٹ دکن کی دیوانی پا کر شاہ زادہ مذکور کے ہمراہ گیا ۔

۲۷ ویں سال جلوس شاہ زادہ کی التماس پر پانصدی کا اضافہ ہوا ۔ اور خطاب خانی پایا ۔ ۲۹ ویں سال میں پانصد سولو کا اضافہ ہوا اور ساتھ ہی 'پایان گھاٹ' کی خدمت دیوانی ملی ۔

دارا شکوہ کے ساتھ جنگ کرنے کے لیے اس نے اورنگ زیب کے ایما پر تھوڑی ہی مدت میں نمایاں لشکر اور توپ خانہ ترتیب دیا ۔ پھر میر ضیاء الدین حسین اسلام خان کے تبادلے پر سرکار شاہی کی جلیل القدر خدمت دیوانی پر مامور ہوا ۔ اور منصب میں اضافہ پا کر سہ ہزاری تک پہنچا ۔

۲۲ رجب ۱۰۶۸ھ کو شاہ زادہ اورنگ زیب کی مہاراجہ جسونت سنگھ کے ساتھ ایک جھڑپ میں بڑی بہادری کے ساتھ لڑتا ہوا مارا گیا ۔ اس وقت یہ شہزادے کے توپ خانے کا مہتمم تھا ۔

بہادری و دلیری اور 'نشہ سپاہ گری' سے آراستہ تھا ۔ دیانت و خدا ترسی گویا اس کی گھٹی میں پڑی تھی ۔ دیوانی دکن کے دوران اس نے رفاہ عام اور آبادی ملک کے لیے بہت کوشش کی ۔ کار شناسی و جزرسی سے اراضی کی تقسیم کر کے ہر جنس کا $\frac{1}{4}$ حصہ لیا ۔ اور ٹوڈر مل کی طرح اسے ایک دستور العمل قرار دیا ۔ کہتے ہیں کہ اس خیال سے کہ کسی کی طرف کمی بیشی نہ ہو جائے اکثر جریب کی رسی خود ہاتھ میں لے کر زمین کی پیمائش کرتا ۔ اس دستور العمل کے سبب اس نے زندگی جاوید پائی ۔

دکن میں ہر بیگمے پر جمع مال کی تشخیص ، جزیب سے اراضی ناہنے ، زمینوں کی تفریق اور تقسیم اجناس حبوب و بقول (دالیں ، ترکاریاں وغیرہ) کا سلسلہ نہ تھا ۔ کاشتکار اور مزارع ہر گنوں اور شہروں میں فرق کے با وصف دو ایک بیلوں پر جو کچھ لاد کر لا سکتا اور جو جنس چاہتا حاکم کو لا کر دے دیتا ۔ کمی بیشی کے متعلق کوئی باز پرس نہ ہوتی ۔ جب مغلوں نے دکن پر فوج کشی شروع کی تو بہت

سے لوگ وطن چھوڑ کر چلے گئے۔ کچھ بارش کی کمی کے باعث قحط سالی بھی ہوئی، جس سے اس ملک کو خاصی ویرانی سے دوچار ہونا پڑا۔ اور شاہ جہان کو ۳۴ ویں سال جلوس میں کروڑ دام صوبہ خاندیس کی آمدنی سے کم کرنے پڑے۔ پھر بھی یہاں کی حالت نہ بدلی۔ جب مرشد قلی خان وہاں گیا تو اس نے اپنی دقت نظر اور صوابدید سے راجہ ٹوڈر مل کے دستور العمل کو نئے سرے سے رائج کیا۔ اول رعایا کو اکٹھا کیا اور جا بجا متدین عال اور سمجھ دار آدمی لگائے جنہوں نے اکثر ہرگنوں کی اراضی کی پیمائش کی اور زراعت کوہ و نالہ میں امتیاز کیا۔ جس گاؤں میں مقدم (چوہدری) نہ تھا وہاں اس علاقے کے لائق آدمی کو مقدسی پر لگایا۔ اسے کھیتی باڑی میں سرگرم کیا اور بیل اور کاشتکاری کی دیگر ضروری اشیاء وغیرہ کی خرید کے لیے اپنی سرکار سے رقم دی جسے 'تقاویٰ' کہتے ہیں۔

(مآثر الامرا جلد سوم، صفحہ ۴۹۳ پیعد)

۱۵۔ شاہ نواز خان، میرزا بدیع الزماں نام مشہور بہ میرزا دکنی۔ میرزا رستم قندھاری کا بڑا فرزند تھا۔ جہانگیری عہد میں دولت و امارت کے مرتبوں پر پہنچا اور شاہ نواز خان کے خطاب سے نوازا گیا۔ ٹھٹھہ اور بہار کے صوبوں میں شاہی خدمات سر انجام دیتا رہا۔ جہانگیر کے بعد شہر یار کے خلاف آصف جاہی سے مل گیا اور کارہائے نمایاں سر انجام دئے۔

شاہ جہان کے تیسرے سال جلوس میں خواجہ ابوالحسن تربتی کی ہمراہی میں ناسک اور تربنگ کے علاقے واپس لینے پر متعین ہوا۔ نویں سال جلوس ملک عادل شاہی کی تسخیر و تخریب وغیرہ کے لیے دوسرے اعلیٰ سرداروں کے ساتھ اس کی بھی نامزدگی ہوئی۔ چنانچہ یہ سید خان جہان بارہ کی ہمراہی میں مامور ہو کر ہمیشہ ہراول سے متعلق رہا اور خان جہان اور اس نے مل کر دشمن کی بیخ کنی کی۔

چونکہ اس کا تعلق ایک اعلیٰ خاندان سے تھا اس لیے ۲۳ ذی الحج دسویں سال جلوس کو اس کی لڑکی کی شادی شاہزادہ محمد اورنگ زیب

سے ہوئی۔ شاہ جہاں شادی کے موقع پر کشتی میں سوار ہو کر اس کے گھر گیا۔ اس کے سامنے چار لاکھ روپیہ مہر قرار پایا۔ ابو طالب کلیم نے اس کی تاریخ کہی۔ ”دو گھر ایک عقد دوران کشیدہ“ ۱۰۴۷ء۔ پندرہویں سال اس کی دوسری لڑکی کا رشتہ شاہزادہ محمد مراد بخش سے طے پایا۔ اس وقت یہ صوبہ اوڑیسہ کے انتظام میں مشغول تھا، اس لیے حسب الحکم شاہ اس کی بیوی نورس بانویگم اپنی لڑکی کو لے کر حضور میں پہنچی اور شادی کے مراسم پورے کیے۔ اس کے بعد اسے جونپور کا حاکم بنایا گیا۔ بیسویں سال مالوہ کا صوبہ دار بنا۔

اسلام خان ناظم دکن کے مرنے کے بعد اسے وہاں کی حفاظت کے لیے بھیجا گیا۔ ۲۲ویں سال جب شہزادہ مراد کو صوبہ دکن کی حکومت ملی تو یہ اس کا اتالیق و وکیل بنایا گیا۔ شروع میں اس نے اس مملکت کے انتظام میں بڑی سرگرمی دکھائی لیکن بعد میں شہزادہ کی خودسری و نا تجربہ کاری کے سبب دونوں میں کچھ ناراضگی ہو گئی جس کی وجہ سے معاملات ملکی بری طرح متاثر ہوئے اور ۲۳ویں سال شاہزادہ کو واپس بلا لیا گیا۔

جنگ تخت نشینی کے موقع پر اس نے غیر جانب دار اور برہان پور میں رہنے میں مصلحت جاتی۔ لیکن اورنگ زیب نے اسے قلعہ ارک میں نظر بند کر دیا اور جب وہ دارا شکوہ کو شکست دے کر تخت نشین ہوا تو شاہنواز کو گجرات کی صوبہ داری عطا کی اور ساتھ ہی منصب میں اضافہ کر کے ۶ ہزاری ۶ ہزار سوار تک پہنچا دیا۔ لیکن ابھی اس نے گجرات میں قدم نہیں جبائے تھے کہ دارا شکوہ عالمگیری افواج کے تعاقب میں ملتان اور ٹھٹھہ وغیرہ سے ہوتا ہوا احمد آباد کے نواح میں پہنچا۔ اس (شاہنواز) نے اس کا استقبال کیا، بڑی آؤ بھگت کی اور اسے (داراشکوہ) شاہی جھروکہ میں بٹھایا۔ پھر جب داراشکوہ نے آگرہ کا رخ کیا تو شاہنواز خان کو اپنا رفیق و مشیر بنا کر فوج اکٹھی کرنے کو کہا۔ اس نے کوئی بیس ہزار سوار فراہم کیے اور ۱۰۶۹ء میں داراشکوہ اور اورنگ زیب کی لڑائی میں دارا کا ساتھ دیا۔

اسی سال ۲۹ جادی الثانی کو عین لڑائی میں ایک تیر اس کی ناف میں آ کر لگا۔ اورنگ زیب نے سابقہ تعلق کی بنا پر اس کی نعش کو بڑے احترام سے اٹھوا کر صحنِ روضہ معینیہ قدس سرہ (معین الدین چشتی رح) اجمیر میں دفن کیا۔

شروع ہی سے بڑا خوش معاش اور آرائش و پرانٹش کا دلدادہ اور یاروں کا یار تھا۔ امور دنیاوی اور تدابیر ملکی میں اسے خاصی رسائی حاصل تھی اور جزوی و کلی امور کو خود ہی نپٹاتا۔ شکار کا رسیا اور راگ اور نغمہ کا دلدادہ تھا۔ جس قدر گوئے اور سازندے اس کی سرکار میں تھے اتنے اس وقت کسی اور سرکار میں نہ تھے۔
(مآثر الامرا جلد دوم، صفحہ ۶۷۰، پیعد)

نعمت خان عالی (صفحہ ۴۶۸)

۱ ابوالحسن۔ سلطان ابوالحسن قطب الملک فرمانروائے حیدر آباد جو عوام میں تانا شاہ کے نام سے مشہور ہے، بقول صاحب مفتاح التواریخ ایران کے نجیب زادوں میں سے تھا۔ ہمدان سے لباس فقر میں سیاحت کرتا ہوا حیدر آباد پہنچا۔ اس وقت کے فرمانروا قطب الملک عبداللہ شاہ کا چونکہ کوئی بیٹا نہ تھا اس نے اس کی فطنت و ذکاوت سے متاثر ہو کر اسے اپنی دامادی میں لے لیا۔ عبداللہ شاہ کے مرنے کے بعد ارکانِ سلطنت نے اسے قطب الملک کا خطاب دے کر تخت نشین کیا۔ لیکن مولانا شبلی کے مطابق عبداللہ شاہ سے اس کا دور کا واسطہ تھا اور چوں کہ اس کا کوئی قریبی عزیز نہ تھا اور نہ اولاد ذکور ہی تھی اس لیے اسے تخت نشین کیا گیا۔ مولانا ہی کے لفظوں میں یہ ”بچپن سے قلندروں کے ساتھ آوارہ پھرتا تھا اس لیے تخت نشینی کے بعد بھی یہ شان قائم رہی“۔ اس نے مادنا برہمن کو وزارت دی اور سید مظفر کو جو ایک اولوالعزم امیر تھا اور جس نے اسے سلطنت دلائی تھی معزول کر دیا۔ حکومت کے تمام اختیارات مادنا کے سپرد کیے۔ جب سیوا جی عالمگیر کے دربار سے بھاگ کر دکن گیا تو اس کے کہنے پر ابوالحسن

نے آس (سیوا) کی فوج اور روپے سے مدد کی - سیوا جی کے مرنے کے بعد آس کے بیٹے سنبھا کی بھی اس نے اسی طرح مدد کی -

عالمگیر جب بیجا پور کے محاصرے میں مشغول تھا اس نے اپنے ایک سردار کی جانب خط لکھا کہ ”ایک طرف سے سنبھا بے شمار فوج لے کر بڑھتا ہے دوسری طرف سے میں ۴۰ ہزار جرار فوج بھیجتا ہوں ، دیکھو حضرت (عالمگیر) کس کس کا مقابلہ کرتے ہیں“ - عالمگیر نے یہ خط پڑھا تو کہا ”ہم نے اب تک اس بندر نچانے والے کو چھوڑ رکھا تھا ، لیکن جب مرغی نے خود آواز دی تو اب کیا باقی رہا“ -

۱۰۹۷ء میں جب عالمگیر نے حیدر آباد فتح کیا تو یہ بھاگ کر قلعہ گولکنڈہ کی طرف چلا گیا - شاہی افواج نے حیدر آباد کے بعد گولکنڈہ کا محاصرہ کر لیا - یہ محاصرہ تیسویں سال جلوس (۱۰۹۸ء) ۲۵ ربیع الاول سے لے کر ۲۴ ذیقعدہ تک یعنی آٹھ ماہ رہا - قلعہ فتح ہونے پر ابوالحسن گرفتار ہوا اور مرنے دم تک قلعہ دولت آباد میں محبوس رہا - اورنگ زیب نے پچاس ہزار روپیہ سالانہ اس کی پنشن مقرر کی -

اس کی عیش پرستی کے بہت سے قصے مشہور ہیں - اس نے ہندوہ برس کی حکومت میں اپنی انتہائے عیش پرستی کے سبب حیدر آباد سے باہر قدم نہیں رکھا، بجز اس کے کہ گولکنڈہ گیا تھا ، جو حیدر آباد سے ایک کوس کے فاصلے پر ہے - اسے روزانہ کی سواری بھی دشوار تھی - اس کی عیش پرستی نے تمام ریاست کو اس رنگ میں رنگ دیا اور ہر طرف علانیہ بدمعاشی اور شراب خواری پھیل گئی - بقول خاقان ”ابوالحسن نے ملک کو مادنا اور آکنا کے ہاتھ میں دے دیا جو سخت متعصب کافر تھے ، اور اس وجہ سے مسلمانوں پر سخت ظلم ہوتا تھا ، اور علانیہ فسق و فجور اور شراب خواری اور لالچ و رنگ ملک میں پھیل گیا -

(مفتاح التواریخ صفحہ ۲۸۴ عالمگیر پر ایک نظر صفحہ ۶ ، ۷
مآثر الامرا جلد اول صفحہ ۳۵۶ ، این ایڈوانسڈ ... صفحہ ۵۰۶)

- ۲ - جس کی دعا قبول ہو -
- ۳ - بلند جگہ پر بیٹھ کر پہرہ دینے والا -
- ۴ - نظر بد لگنا ، نقصان پہنچنا -
- ۵ - بصر پر نقطہ لگانے سے نصر بن جاتا ہے -
- ۶ - نصرت صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے -

۷ - فیروز جنگ - میر شہاب الدین نام ، مخاطب بہ غازی الدین خان بہادر فیروز جنگ - اس کا والد عابد خان مشہور بہ قلیچ خان عالم گیر کا صدر الصدور تھا اور محاصرہ گولکنڈہ (۱۰۹۸ھ) میں توپ کے گولے سے زخمی ہو کر فوت ہوا -

فیروز جنگ ، عالم گیر کے بارہویں سال جلوس توران سے آ کر اس کے ملازموں میں شامل اور تین صدی ستر سوار کے منصب پر سرفراز ہوا - اس کا والد اس سے پہلے ہی عالم گیر کے دربار میں تھا - جب اس نے اس برصغیر میں آنے کا ارادہ کیا تو والی توران سبغان قلی خان نے اجازت نہ دی - آخر کہہ کہلوا کر اجازت حاصل کی - کہتے ہیں کہ جب یہ روانہ ہونے لگا تو خان مذکور نے فاتحہ پڑھا اور کہا کہ 'تو ہندوستان جا رہا ہے' 'مرد عمدہ خواہی شد' -

تیسویں سال جلوس عالم گیر نے اسے حسن علی خان بہادر کے بارے میں معلوم کرنے کے لیے آدھی رات کو بلایا ، جو رانا اودے پور کی گوشالی کو گیا ہوا تھا اور جس کی ایک مدت سے کوئی خبر نہیں آ رہی تھی ، فیروز جنگ نے دو روز کے بعد اس کی خبر لا کر دی - جس کے صلے میں اسے 'خان' کے خطاب اور دیگر عنایات سے نوازا گیا - پھر اسے رائہوروں کی سرکوبی کے لیے سروہی بھیجا گیا - ان رائہوروں نے شاہ زادہ محمد اکبر کو ساتھ ملا یا ہوا تھا - اس نے انہیں شکست دی - بعد میں ساٹھ کوس کا فاصلہ دو روز میں طے کر کے دربار میں پہنچا اور مورد تحسین ٹھہرا اور 'عرض مکرر' کا داروغہ بنایا گیا -

جب عالم گیر دکن کی طرف گیا تو چھبیسویں سال یہ جنیر کے

نواح کے سرکشوں پر مامور ہوا۔ پھر اسے گرز برداروں کی داروغگی ملی۔ اپنے انہی کارناموں کی وجہ سے غازی الدین خان بہادر کے خطاب سے نوازا گیا۔ اٹھائیسویں سال قلعہ راہیری (سنہا کا مسکن) کی تسخیر اس کے سپرد ہوئی۔ اس نے اس قلعے کو آگ لگا دی۔ کئی کفار قتل کیے اور اس طرح فتح مندی سے ہمکنار ہوا۔ اس پر فیروز جنگ کا خطاب اور تقارا پایا۔

جب بیجا پور کے محاصرے میں شاہ زادہ محمد اعظم شاہ کے لشکر میں غلہ وغیرہ کا قحط ہوا تو اسے سامان رسد پر متعین کیا گیا۔ اس نے دشمن کو پہنچنے والی خفیہ کمک کو، جو چھ ہزار پیادوں پر مشتمل تھی، راستے میں ہی آن لیا اور سب کو تہ تیغ کر دیا۔ جس کے سبب بیجا پور جلد فتح ہو گیا۔ خلد مکان (عالم گیر) نے اس فتح کو، جس کی تاریخ ’سد سکندر گرفت‘ سے نکلتی ہے اس کے نام پر مقرر کیا اور دستخط خاص سے یہ فقرہ لکھ کر واقع نگار کل کو بھیج دیا کہ وقائع میں داخل کرے :

”ہدستاری‘ فرزند زبی ریو و رنگ غازی الدین خان بہادر فیروز جنگ مفتوح شد۔“

اپنی دیگر بہادریوں کے صلے میں سات ہزاری سات ہزار سوار منصب کو پہنچا۔ بتیسویں سال سنہا کی بیخ کنی پر مامور ہوا۔ طاعون پھیلنے کے سبب اس کی بیٹائی جاتی رہی اور اگرچہ ضابطہ کی بنا پر دوبار میں حاضر نہ ہوتا تھا، لیکن سرداری و فوج کشی کے مراتب میں کوئی فرق نہ آیا۔ تینتالیسویں سال دیوگڑھ (اسلام گڑھ) کی تسخیر پر متعین ہوا اور اس پر قبضہ کیا۔ شاہ عالم بہادر شاہ کی تخت نشینی (۱۱۱۹ھ) کے بعد گجرات کی صوبہ داری پر مامور ہوا اور چوتھے سال احمد آباد میں فوت ہو گیا۔ (مفتاح التواریخ میں سنہ وفات ۱۱۲۲ھ) اس کی نعش دہلی لائی گئی اور اجمیری دروازہ کے قریب اس کے اپنے بنائے ہوئے مقبرہ میں اسے دفن کیا گیا۔

تورانی امرا میں سب سے زیادہ صاحب خوبی، خوش خلق، با وقار

فتح نصیب اور صاحب نسق تھا۔ اس کی سرکار آباد و خوش حال تھی۔ گزشتہ ادوار میں ایسا کم ہی ہوا ہے کہ کسی شاہی ملازم کی بینائی جاتی رہی ہو اور پھر بھی وہ سرداری فوج کشی اور کارفرمائی پر مامور رہا ہو۔

بہ قول مؤلف مآثر الامرا یہ بات کہ عالم گیر نے کسی سبب سے اس کی بینائی ختم کر دینے کا اشارہ کیا تھا، جب کہ یہ آشوب چشم میں مبتلا تھا، غلط ہے۔ کیوں کہ عالم گیر بڑا 'غضوب و کینہ پرور' تھا۔ اگر وہ اس میں سرکشی وغیرہ کے کچھ بھی آثار دیکھتا تو اس کو یہ عزت و توقیر ہرگز نہ بخشا۔ اس کی ٹیک اندیشی و خیرخواہی بادشاہ کے دل پر نقش تھی۔ (مآثر الامرا جلد دوم، صفحہ ۸۷۲، پیعد۔ مفتاح التواریخ صفحہ ۲۸۳، ۲۹۷، ۳۲۸)

۸۔ یعنی وہ جگہ جس پر عالم گیری سپاہی چار ماہ کی مدت میں قابض ہوئے تھے۔

۹۔ بہادر۔ شیخ مقبول عالم عبدالعزیز خان بہادر۔ شیخ فریدالدین گنج شکر قدس سرہ کی اولاد سے تھا۔ اس کے آبا و اجداد کا وطن موضع اسنی (اسنی) متصل قصبہ بلغرام اور والد کا نام عبدالرسول خان تھا اور دادا شیخ علاء الدین معروف بہ شیخ الہدیہ۔

بہادر کو فیروز جنگ بہادر نے عالم گیر رح کے زمانے میں شاہی ملازمت میں پہنچایا۔ بعد میں مناسب منصب اور خطاب خانی سے سرفراز اور رفتہ رفتہ خدمت 'طلب خان' سے مخاطب ہوا۔ پھر نلدرک صوبہ بیجا پور وغیرہ کی قلعہ داری اس کے سپرد ہوئی۔ اپنی لیاقت کے سبب نظام الملک آصف جاہ کی حکومت میں جنیر کی قلعہ داری پر مامور اور بہت سی مہربانیوں کا مورد ہوا۔

جن دنوں آصف جاہ مذکور ناصر جنگ شہید کو دکن میں چھوڑ کر خود 'فردوس آرام گاہ' (پچد شاہ بادشاہ) کے پاس پہنچا اور ادھر مرہٹہ سردار باجی راؤ نے فساد برپا کر رکھا تھا تو ناصر جنگ نے اس کی جرأت و دلیری اور مرہٹوں کے رویہ سے آشنائی کے سبب اسے

جنیر سے طلب اور مشورہ میں شامل کیا۔ جنگ مرہٹہ سے فارغ ہونے پر دہلی (۹) کا نائب صوبہ دار بنا دیا گیا۔ ۱۱۵۶ھ میں مرہٹوں کے ساتھ ایک لڑائی میں شہید ہوا۔

بہ قول صاحب مآثر الامرا بڑا جرأت مند اور کارکرد عمل داری سے شناسا تھا۔ اور

”در گرفت و گیر زر از حساب و بے حساب پروائے نداشت۔“
(مآثر الامرا جلد دوم، صفحہ ۸۳۶ بعد)

- ۱۰۔ اور لشکری آگے بڑھنے کے بعد تتر بتر ہو گئے (۹)
- ۱۱۔ جو اپنا گوہر آبرو گم کر بیٹھے ہوں، بے ننگ و عار۔
گوہر کا لفظ آب (چمک کاٹ وغیرہ) کی رعایت سے استعمال کیا ہے۔
- ۱۲۔ آنکھوں کو نظر آنا بند ہو گیا اور معاملہ بگڑ گیا۔
- ۱۳۔ یہ الہاس کو سجانے والا (رشک الہاس) تاج برق۔
- ۱۴۔ موقع : الہم۔ فقرے کا مطلب یہ ہے کہ اہل قلعہ کو اس بارش سے ذرا سا بھی نقصان نہ پہنچا۔
- ۱۵۔ یعنی محاصرین (بھیگنے کے سبب) آزرده خاطر ہو رہے تھے اور محصورین شوخ۔
- ۱۶۔ ماوراء النہری : نہر کے اس پار والے۔ ماوراء النہر ایک جگہ کا نام ہے۔

۱۷۔ دل پر ہونا۔ دلیر ہونا یعنی قلعہ والے دلیر ہو گئے اور شاہی لشکریوں کے دل غصے سے بھر گئے۔

۱۸۔ زخم پریشانی کو اور بڑھانے والے ہیں اور سفید رنگ سے حیرت نمایاں ہے۔

۱۹۔ ہورے زور سے دھاوا بول دو۔

۲۰۔ یعنی وہ آمادہ ہو گئے کہ اس سختی و شدت سے جلد رہائی پائیں۔

- ۲۱ - چمک ، ہانی -
- ۲۲ - ایک باجے کا نام - دائرہ عام معنی -
- ۲۳ - موسیقی کا ایک مقام -
- ۲۴ - کسی اسلحہ کا نام -
- ۲۵ - موسیقی کی اصطلاح بہ معنی تال سر - دوسرے معنی مارنا ، آواز -
- ۲۶ - موسیقی کی اصطلاح - مقام یعنی سینہ کو زخمی کرنا -
- ۲۷ - ایک ساز کا نام -
- ۲۸ - نفس بہ معنی لمحہ ، سانس ، پھونک - بانسری کی رعایت سے یہ لفظ استعمال کیا -
- ۲۹ - مصاحبت -
- ۳۰ - ایک راگ کا نام -
- ۳۱ - سرے ، راگ کا نام اور بہ معنی ایک سر -
- ۳۲ - دوگاہ ، ایک راگ رام کلی - یعنی سر کو کبھی ہاتھوں میں اور کبھی پاؤں میں گراتا تھا - عالی نے چوں کہ ہتھیاروں وغیرہ کی جگہ موسیقی کے آلات کے نام لکھے ہیں - اس لیے جنگی معاملات کو بھی موسیقی ہی کی اصطلاحات میں بیان کیا ہے -
- ۳۳ - زنبورک زنبورہ کا اسم تصغیر ہے - زنبورہ ایک ساز اور زنبورک چھوٹی توپ -
- ۳۴ - چمڑے کا ڈبہ جس میں مٹی کا تیل یا بارود بھر کر آگ لگا کر دشمن کی طرف پھینکتے ہیں -
- ۳۵ - ایک باجے کا نام جو نے اور چمڑے سے بنتا ہے -
- ۳۶ - مرگ بیچ - بہادر لوگ پکڑی باندھ کر اس کے ایک سرے کو بل دے کر گردن اور کان کی طرف لٹکا دیتے ہیں - پکڑی باندھنے

کے اس خاص طریقے کو مرگ پیچ امن لیے کہتے ہیں کہ اس کے ہاندھنے والا ہر وقت اپنے آپ کو موت کے لیے تیار رکھتا ہے ۔

۳۷ - گوش پہن کردن - کان پھیلانا - کسی چیز کی امید رکھنا ۔

۳۸ - تغییر - گریزاں ، بانسری ، کرنا ۔

۳۹ - بے آرم - بے حیا ۔

۴۰ - رزم ، جنگ ۔

۴۱ - لڑائی ۔

۴۲ - جرعه : کھونٹ ۔ درد کش : تلچھٹ ہینے والا ۔

۴۳ - قتل و غارت ۔

۴۴ - پہلے جو دو نقیبیں لگائی گئیں تھیں ان سے کچھ حاصل نہ ہوا ۔

بلکہ آلتا نے بار جانیں ضائع کئی تھیں ۔

۴۵ - ظاہر ہے کہ اس لشکر سے غلہ کم ہو گیا ۔ تمام لوگ اپنی

جان سے سیر ہو گئے ۔ زن و مرد کھلیان کی طرح باہم گرتے پڑے ہیں ۔
(آخری مصرع عریاں ہے)

۴۶ - (۱) اہل قبول کا دل موتیوں کا مخزن ہے ۔ دوسرے مصرعے

میں عروضی تقطیع ہے ۔

(۲) فلک کے بارہ حصے کر کے برج بنائے گئے تا کہ ان سے

۱۲ مہینوں کا حساب ہو ۔

۴۷ -

(۳) (یہ سب برجوں کے نام ہیں) حوت ، حمل ، عقرب ، میزان ،

ثور ، دیو اور ان کے بعد سرطان ضرور آتا ہے ۔

(۴) جدی ، اسد ، سنبلہ ، جوزا اور قوس ، ان میں سے ہر تین برج

ایک عنصر میں شور مچاتے ہیں ۔۔۔ عنصر چار ہیں آگ ، ہوا ،

مٹی ، ہوا ۔ یعنی یہ بارہ برج چار عناصر میں منقسم ہیں اور وہ

اس طرح کہ آگ سے متعلق حمل ، اسد اور قوس ہیں ۔ انہیں مثلثہ

آتشى کہا جاتا ہے ۔ مثلثہ مائی (پانی) سرطان ، عقرب اور حوت
 ہیں ۔ مثلثہ خاکی (مٹی) ثور ، سنبلہ اور جدی اور مثلثہ بادی
 (ہوا) جوزا ، میزان اور دلو ہیں ۔ اب ان برجوں کے معنی اور
 شکلیں ملاحظہ ہوں ۔ حوت : مچھلی ۔ حمل : بھیڑ کا بچہ ۔
 عقرب : بچھو ۔ میزان : ترازو ۔ ثور : بیل ۔ دلو : ڈول ۔ سرطان :
 کیڑا ۔ جدی : بکری کا بچہ ۔ سنبلہ : خوشہ ۔ جوزا : آدمی کی
 شکل والا برج ۔ اسد : شیر اور قوس : کہان ۔

(۵) آتشى (مثلثہ) نے لوگوں کو تباہ کر دیا اور دور و نزدیک کو
 بارود سے آڑا دیا ۔

(۶) (ان برجوں کے) آبی مثلثہ نے بارش اور سیلاب سے گزرنے والوں
 کے لیے سامان رسد کا راستہ بند کر دیا ۔

(۷) خاکی اور بادی مثلثہ نے بہم مل کر حملہ کے وقت لشکریوں کی
 آنکھیں اندھی کر دیں ۔

(۸) ان برجوں سے ستاروں کا اثر پیدا تھا ۔ یعنی کسی وقت خوشی
 ماتم بن جاتی اور کبھی عزا مسرت میں تبدیل ہو جاتا ۔

(۹) اب تمام سیاروں سے فرحت و عیش و سرور کی خاصیت جاتی رہی ہے ۔

(۱۰) ماہ (چاند) برج عقرب سے باہر پاؤں نہیں نکالتا اور سورج برج اسد
 کو بزور نہیں چھوڑ رہا ۔ (چاند کا عقرب میں اور سورج کا اسد
 میں ہونا بہت منحوس ہوتا ہے) ۔

(۱۱) بست و طریقہ (منحوس گھڑی ، جب کہ چاند برج عقرب میں
 ہوتا ہے) تحت الشعاع (منحوس ساعت ، جب کہ قمر آفتاب کی
 شعاع کے نیچے ہوتا ہے) یعنی منحوس گھڑیاں اب تو دنوں ،
 سالوں اور مہینوں کا لازمہ بن گئی ہیں ۔ (ھر لمحہ اپنے ساتھ
 ایک نئی فحوت لاتا ہے) ۔

(۱۲) طرب و خوشی کا چاند ، رنج و غم اور فرحت و مسرت کا سورج
 (قلعہ والوں کے) شور و شر سے کہنا گیا ۔

(۱۳) راس و ذنب (دو ستارے - راس کی شکل سر کی اور ذنب کی شکل دم کی ہے - جب یہ دونوں کسی مبارک ستارے کے ساتھ مل جاتے ہیں تو زیادہ مبارک ہو جاتے ہیں اور جب کسی منحوس ستارے سے ان کا ملاپ ہوتا ہے تو منحوس تر ہو جاتے ہیں -) فوج کے دوسردار راس و ذنب بن گئے - ایک بزرگی سے اور دوسرا سعادت سے گریزاں -

(۱۴) مریخ (منحوس ستارہ جسے جلاد فلک بھی کہتے ہیں) ، جس کا پیشہ خوں ریزی ہے ، قلعہ کے ہر برج سے ظاہر ہو رہا ہے -

سبحان رائے (صفحہ ۷۷۷)

۱ - سبحان رائے بٹالوی ، ذات کا کھتری اور متصدی پیشہ تھا - غالب گمان یہ ہے کہ اس کے خاندان میں قانون کوئی وراثۂ رائج تھی - بعض اوقات سبحان رائے (س ج ان) کو لوگ غلطی سے سبحان رائے (س ب ح ان) ، سبحان رائے اور سبحان رائے وغیرہ بھی پڑھ دیتے ہیں - اس کی مشہور تالیف 'خلاصۃ التواریخ' سے اس کے بارے میں صرف اتنا پتا چلتا ہے کہ وہ بٹالہ میں پیدا ہوا - کابل کا سفر کیا - ٹھٹھہ اور پنجور کی سیر و سیاحت کی - خاندانی پیشہ منشی گری تھا - اور یہ کہ اس کا ایک بیٹا رائے سنگھ تھا - اور مولانا امان اللہ حسینی ، کہ اس عہد کے ایک بڑے فاضل تھے ، اس کے دوست تھے - یہ ۱۱۱۰ھ تک شاہی ملازمت سے مستعفی ہو چکا تھا -

خلاصۃ التواریخ کے علاوہ اس کی ایک اور کتاب ہے 'خلاصۃ المکاتیب' جو فن انشا و نثر میں ایک مبسوط کتاب ہے اور رائے سنگھ کی خاطر لکھی گئی تھی -

ہندوؤں کی تمام تاریخوں میں سے صرف اس کی خلاصۃ التواریخ کو یہ شرف حاصل ہے کہ اس پر مشرق اور مغرب کے متعدد فضلاء نے اپنی توجہ مبذول کی ہے -

(ادبیات فارسی میں ہندوؤں کا حصہ صفحہ ۶۶ از ڈاکٹر سید عبد اللہ مطبوعہ انجمن ترقی اردو دہلی ، ۱۹۴۲ء)

۲۔ ایاز - فارسی و اردو شاعری کا بہت بڑا موضوع - ایاز، اس کا پورا نام امیر ابوالنجم ایاز بن ایماق ہے - ایاز ترکی کا لفظ ہے جس کے معنی ہیں خوشگوار دھوپ یا وہ شبنم جو کسی صاف صاف رات کو پڑے - ایماق یا اویماق انگلستان کے علاوہ ایک مشہور ترکی قبیلے کا نام ہے - ترکی النسل تھا - نظامی عروضی سرقندی مؤلف چہار مقالہ کے مطابق یہ ترک تھا - فرشتہ نے ختنی الاصل لکھا ہے - مجالس العشاق کے مؤلف کا کہنا ہے کہ یہ ایک غلام تھا جسے محمود نے بازار سے خریدا تھا - اغلب ہے کہ اس کی تعلیم محمود نے کی ہو - اس کا منہ پیدائش تقریباً ۵۴۹۲ء ہے -

سلطان محمود غزنوی، مسعود غزنوی اور مودود غزنوی کے دربار کے مشاہیر میں اس کا شمار ہوتا ہے - سلطان محمود کے دربار میں اسے بڑا مقام اور محبوبیت حاصل تھی، اور سلطان اس سے بڑی مرحمت سے پیش آتا تھا - اسی سبب سے اس کا نام شعرا کے یہاں تلمیح کے طور پر استعمال ہونے لگا -

محل کے غلاموں کا سردار تھا - سلطان کا معتمد ہونے کے علاوہ سرداروں اور سپاہیوں کے نزدیک محترم تھا - سلطان اس کے اخلاق، ذکا، اور موقع شناسی سے بے حد متاثر تھا - عوفی نے 'جوامع الحکایات و لواع الروایات' میں لکھا ہے کہ سلطان محمود کو جس بات نے ایاز کی محبت پر اکسایا وہ یہ تھی کہ ایک روز کسی شکار گاہ میں ایک ہا اڑا - سب لوگ اس کی طرف بھاگے تاکہ اس کے سائے میں کھڑے ہوں (مشہور ہے کہ جس کے سر پر ہا کا سایہ ہو جائے وہ بادشاہ بن جاتا ہے) - ایاز نے اچھل کر سلطان کی رکاب تھام لی - سلطان نے کہا یہ کیا کر رہے ہو - ایاز بولا کہ سب لوگ سایہ ہما کے طالب ہیں اور میں سایہ خدا کا - (بادشاہ کو سایہ خدا، ظل اللہ، کہتے ہیں) - عوفی نے ابی نصر مشکان کے حوالے سے لکھا ہے کہ سلطان محمود نے ایاز کی بہن سے شادی کی تھی -

بعض مؤرخین کے مطابق محمود نے اسے پنجاب کا گورنر بنایا تھا -

لیکن بیہقی کے مطابق (جو زیادہ مستند ہے) حسن میمنڈی نے اس کے لیے مسعود سے سفارش کی تھی کہ اسے پنجاب کا گورنر بنا دے۔ جس پر مسعود نے کہا کہ وہ محل سے باہر نہیں نکلا اور ابھی ناخبرہ کار ہے۔

محمد بن محمود کی تخت نشینی کے بعد وہ شاہی غلاموں کے دستے کو لے کر مسعود کے پاس چلا گیا۔ مسعود نے اسے اس خدمت کے صلے میں بہت نوازا، اس پر اکرام و انعام کی بارش کی اور اعلیٰ مرتبوں پر فائز کیا۔ چنانچہ ایک موقع پر ۴۰ خروار دینار ایک ہی بخشش میں عطا کئے۔ بست کے صوبہ کی تمام آمدنی اسے بخش دی۔ اور مکران اور خزدار کا خراج اسے عطا کیا۔ مسعود اپنے زمانہ حکومت میں اسے ہمیشہ عزت کی نگاہ سے دیکھتا رہا۔

یہ قول فرشتہ یہ مجدد بن مسعود کے ساتھ لاہور میں آیا (جس کے ورود لاہور کا سال تقریباً ۴۲۷ یا ۴۲۸ ھ)۔ اور اس کا اتالیق بنا۔ چونکہ مجدد ابھی چھوٹی عمر کا تھا اس لحاظ سے ایاز ہی لاہور کا حاکم ٹھہرا۔ لاہور کو اس نے نئے سرے آباد کیا اور یہیں بقول رہپوری ربیع الاول ۴۴۹ ھ میں وفات پائی۔

ایاز شائستگی کے اصول اور آداب محفل سے پورے طور پر واقف تھا۔ وہ شاہی محافل میں ہر وقت شریک رہتا۔ ان اوصاف کے علاوہ وہ ایک دلیر سپاہی، شہسوار اور قادر تیرانداز بھی تھا۔ مردانہ اوصاف سے پوری طرح متصف تھا۔

فرمان برداری میں بے مثل تھا۔ عطار نے منطق الطیر میں اس کی فرمان برداری کا ایک واقعہ لکھا ہے۔ ایک روز سلطان محمود نے اسے سونے کا جام، جس میں وہ شراب پیتا تھا، توڑنے کو کہا اس نے فوراً زمین پر پھینک کر توڑ دیا۔ تمام درباری بڑے متعجب ہوئے۔

یہ قول عروضی سمرقندی یہ اتنا خوبصورت نہ تھا لیکن 'سبز چہرہ ای شیرین بودہ است'۔ اور 'متناسب اعضا و خوش حرکات و خرد مند' تھا اور 'آداب مخلوق ہستی' سے بے حد بہرہ ور۔ ان اوصاف کے باعث 'نادرات زمانہ خویش' میں سے تھا۔ محمود کے درباری شعرا نے اس کی

مدح میں کئی قصیدے لکھے ۔ اس ضمن میں فرخی کے ایک قصیدے کے چند اشعار ملاحظہ ہوں ۔

| | |
|-----------------------------|-----------------------------|
| امیر جنگجو سالار ایماق | دل و بازوی خسرو روز بیکار |
| سوارہ کز در میدان در آید | زہای اندر گسترد دلبہای نظار |
| یکی گوید کہ آن سرویست برکوه | دگر گوید گل تازہ است پر بار |
| زنان پارسا از شوی گردند | بکابین دیدن اورا خریدار |
| دلیران در نہیش روز کوشش | ہمی لرزند چون برگ سپیدار |
| اگر برسنگ خارا برزند تیر | بسنگ اندر نشاند تابسوقار |
| نہ پر خیرہ بدو دل داد محمود | دل محمود را بازی مہندار |

اس کا مزار لاہور میں آج تک محفوظ ہے ۔ مقامی تاریخوں میں اس کا تذکرہ موجود ہے ۔ عوام اسے ملک الیاس کی خانقاہ کہتے ہیں ۔

یہ مزار رنگ محل بازار میں تانگوں کے اڈے کے نزدیک چھوٹی سی مسجد کے بالمقابل ، جو عین سڑک کے درمیان اکیلی کھڑی ہے ، ایک خانقاہ کی شکل میں ہے ۔ اس مزار کے گرد و نواح کا علاقہ اس سے متعلق تھا ۔ لیکن سکھوں کے زمانے میں یہ مکان چھن گئے ۔ اور جن کی بازیابی کے لیے بعض مسلمان سرکار انگریزی کے عہد میں مقدمہ بازی کرتے رہے ۔

اس مزار پر آج بھی بے شمار لوگ حاضری دیتے ہیں ۔ (چہار مقالہ از نظامی عروضی سمرقندی چاپ اقبال تہران صفحہ ۴۴ تاریخ فرشتہ ، صفحہ ۴۴ ۔ سلطنت غزنویاں مرتبہ استاد خلیلی ، مطبوعہ کابل ۱۳۳۳ھ ، صفحہ ۳۰۲ - ۳۰۴ ۔ اور ٹینٹل کالج میگزین اگست ، نومبر ۱۹۴۳ء مقالہ 'ملک ابوالنجم ایاز بن اویماق' از مشتاق احمد بھٹی صاحب ریسرچ سکالر)

۳ - خسرو شاہ - بہرام شاہ غزنوی کا بیٹا تھا ۔ اپنے باپ کی وفات (۵۴۷ھ) کے بعد غزنی میں تخت نشین ہوا ۔ انہی دنوں علاء الدین غوری کے پہنچنے کی خبر موصول ہوئی تو اس نے اہل و عیال سمیت لاہور کی طرف فرار کیا ۔ جب علاء الدین غوری غزنین کی اینٹ سے اینٹ بجا کر

اور قتل و غارت کر کے واپس ہوا تو خسرو شاہ جو موقع کی تلاش میں تھا سلطان سنجر کی امداد کے بھروسے پر لاہور سے بھر غزنی کی طرف بڑھا اور دوبارہ قابض ہو گیا۔ جب ترکان غزنو نے سلطان سنجر کو گرفتار کر کے غزنین کا رخ کیا تو یہ تاب مقاومت نہ لا کر پھر لاہور کی طرف بھاگا (بہ قول بدایونی علاء الدین نے ادھر کا رخ کیا تھا جس کے سبب خسرو شاہ پھر لاہور بھاگ گیا)۔ یہاں اس نے ۵۵۵ھ میں وفات پائی۔ بدایونی کے مطابق قاضی بیضاوی نے اس سے اختلاف کیا ہے اور اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ خسرو شاہ کا انتقال غزنی ہی میں ہوا تھا۔ علاء الدین نے غزنی کو برباد کر کے اپنے بھتیجوں کو وہاں چھوڑا تھا۔ جنہوں نے مختلف حیلوں اور ترکیبوں سے خسرو شاہ کو اپنی امن پسندی اور وفاداری کا اطمینان دلایا تھا، مگر ۵۵۵ھ میں انہی کے ہاتھ سے وہ گرفتار ہوا اور اسی سال فوت ہو گیا۔ روضۃ الصفا کے مطابق اور بہ قول بدایونی اس نے ۸ سال حکومت کی۔ بہ قول فرشتہ ۷ سال۔ طبقات اکبری میں ہست (۲۰) سال لکھا ہے جو طباعت کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔ (روضۃ الصفا جلد چہارم، صفحہ ۵۰۔ طبقات اکبری، صفحہ ۱۷۔ تاریخ فرشتہ، صفحہ ۵۲ جلد اول۔ منتخب التواریخ اردو ترجمہ، صفحہ ۵۲۔ آئین اکبری جلد سوم، صفحہ ۲۶۳ مطبوعہ نولکشور ۱۸۶۹ع)

۴۔ خسرو ملک۔ خسرو شاہ کا بیٹا تھا۔ باپ کی وفات کے بعد لاہور میں تخت نشین ہوا۔ صاحب روضۃ الصفا کے مطابق وہ ہرلے درجے کا عیاش تھا۔ جس کے سبب تمام ملک اپری اور انتشار کا شکار ہوا۔ امرا اور ارکان دولت اس سے آزرده تھے۔ اور اس کے زمانے میں عورتیں اور خادم فرماندہی کے مرتبے تک پہنچے ہوئے تھے۔ بقول بدایونی غزنوی حکومت جو پہلے ہی کمزور ہو چکی تھی خسرو ملک اس کی مردہ لاش کو پس درے مار مار کر گھسیٹتا رہا۔

۵۵۸۳ھ میں جب سلطان غیاث الدین محمد سام غوری نے جواب غزنین کے تخت پر متمکن تھا، لاہور کا رخ کیا تو خسرو ملک نے اس سے امان چاہی۔ سلطان غیاث الدین اسے اپنے ساتھ غزنی لے گیا (ملا بدایونی اور فرشتہ نے غیاث الدین کی بجائے شہاب الدین لکھا ہے) اور کچھ عرصہ

بعد اسے ختم کر دیا گیا۔ بقول ہدایونی خسرو ملک نے ۵۵۸ھ ہی میں وفات پائی۔

وہ غزنوی خاندان کا آخری بادشاہ تھا۔ اس نے اٹھائیس برس تک حکومت کی۔

بقول مؤلف مآثر لاہور اگرچہ خسرو ملک عیاشی کے پھندوں میں گرفتار تھا، لیکن ہماری دل چسپی کا سامان یہ ہے کہ اس کی ذاتی غفلت اور زوال آمدگی کے باوجود نئے پائے تخت لاہور میں ہم کئی اول درجے کے صاحبان علم و فضل اور معیاری شعرا کے نام ملتے ہیں جو دربار خسرو ملک کے متوسل تھے۔ (روضۃ الصفا جلد چہارم، صفحہ ۵۰۔ منتخب التواریخ اردو ترجمہ صفحہ ۵۳۔ طبقات اکبری، صفحہ ۱۷، ۱۸۔ تاریخ فرشتہ جلد اول، صفحہ ۵۲۔ آئین اکبری از ابوالفضل مطبوعہ نولکشور ۱۸۶۹ع جلد سوم، صفحہ ۲۶۴۔ مآثر لاہور از سید ہاشمی فرید آبادی، صفحہ ۱۶۴)

۵۔ سلطان بہلول لودی۔ باپ کا نام ملک کالا تھا۔ آباؤ اجداد افغانی سوداگر تھے جو ہندوستان آیا جا یا کرتے تھے۔ اس (بہلول) کا دادا ملتان آ کر حاکم ملتان کے پاس ملازم ہو گیا۔ کچھ عرصہ بعد فیروز شاہ کے عہد میں خضر خاں ملتان کا حاکم ہوا تو ملک کالا کا ایک بھائی سلطان شاہ کا نوکر ہو گیا۔ خضر خاں نے اس کی خاصی قدر و منزلت کی۔ اسلام خاں کا خطاب دیا اور سرہند کی حکومت سے نوازا۔ ملک کالا اور دیگر بھائی یہیں اس کے پاس آ گئے۔ ملک کالا اپنے بھائی کی وجہ سے پرگنہ دورالہ کا حاکم بنا۔ چچا کی لڑکی اس کے نکاح میں تھی جو بہلول کی والدہ تھی۔

بہلول ماں کے پیٹ ہی میں تھا کہ مکان گرنے کے سبب وہ ہلاک ہو گئی۔ چونکہ وضع حمل کا وقت قریب تھا اس لیے اس کا پیٹ چاک کر کے بہلول کو نکال لیا گیا۔ اس کی زندگی بچ گئی۔

کچھ عرصہ بعد اس کا باپ ملک کالا ایک جنگ میں مارا گیا تو بہلول اپنے چچا اسلام خاں کے پاس سرہند چلا گیا۔ اور وہیں تربیت

پائی ۔ ایک جنگ میں اس نے بہادری کے جوہر دکھائے ، جس پر چچا نے اپنی لڑکی سے شادی کر دی ۔

اسلام خاں نے بہ وقت رحلت اسے اپنا قائم مقام بنانے کی وصیت کی تھی ۔ لیکن اس کے مرنے کے بعد مسند کے لیے دوسرے دعویدار پیدا ہو گئے ۔ جنگ و جدل کے بعد سرہند ملک سکندر تحفہ کے سپرد ہوا ۔ بہلول لودی نے لوٹ مار شروع کر دی ۔ جس کے نتیجے میں بہت سے افغان اس کے ساتھ مل گئے ، اور کچھ عرصہ بعد ، سلطان محمد شاہ کے زمانے میں وہ سرہند پر متصرف ہو گیا ۔ پھر سلطان کے آدمیوں کو شکست دی ۔ لیکن بعد میں سلطان کی اطاعت کا دم بھرنا شروع کیا ، اور سرہند اس کی جاگیر مقرر ہوئی ۔ دو ایک مواتع پر مردانگی کے جوہر دکھانے کے سبب سلطان نے اسے خان خانان کا خطاب دیا ۔ سلطان محمد شاہ کے مرنے کے بعد وہ حمید خاں کے تعاون سے ۸۵۵ھ میں تخت سلطنت پر بیٹھا ۔

تخت نشینی کے بعد اسے کئی ایک جنگیں لڑنی پڑیں ۔ آخری مرتبہ دہلی سے گوالیار کی طرف کوچ کیا ۔ وہاں کے راجہ مان سے اسی لاکھ ٹکے بطور پیشکش وصول کر کے گوالیار کی حکومت اسی کے نام کر دی اور واپس ہوا ۔ گوالیار سے اٹاوہ کی راہ دہلی جانا چاہتا تھا ، لیکن بیماری کے سبب راستہ ہی میں قصبہ بہاولی (توابع سکیٹ) میں راہی ملک عدم ہوا (۸۹۴ھ) ۔ اس نے ۳۸ برس آٹھ ماہ اور ۷ دن حکومت کی ۔

بقول فرشتہ ، بہلول لودی متابعت شریعت مجددی (صلی اللہ علیہ وسلم) سے آراستہ تھا ۔ حضر و سفر میں اس کی علما و مشائخ سے صحبتیں رہتیں ، اور بیشتر اوقات ان کے ساتھ بسر کرتا ۔ افغان رؤسا کے ساتھ برادرانہ سلوک کرتا اور ان کی موجودگی میں تخت پر نہ بیٹھتا ، بلکہ ایک ہی بساط پر ان کے ساتھ بیٹھتا ۔ کھانا اپنے یہاں سے نہ کھاتا ، بلکہ ہر روز کھانا اپنے کسی امیر کے گھر سے منگوا کر کھاتا ۔ سواری کے وقت ان کے گھوڑوں پر سوار ہوتا اور کہتا

”مرا از بادشاہی ہمین نام کافی ست“

عادل و شجاع اور متفرس و مشہور تھا ۔ قاعدہ و رسوم جہاں داری سے بہ خوبی آگاہ تھا ۔ معاملات میں جلد بازی سے کام نہ لیتا ، اور خلق کے ساتھ عدل و انصاف سے پیش آتا ۔

(تاریخ فرشتہ جلد اول ، صفحہ ۱۷۳ ، ۱۷۴ ، ۱۷۸ ، ۱۷۹ - منتخب التواریخ اردو ترجمہ صفحہ ۱۹۹ ، ۲۰۴)

۶۔ تاتار خان۔ دریا خان لودی کا بیٹا اور سلطان بہلول لودی (متوفی ۸۹۳ھ) کے امرا میں سے تھا۔ اسے لاہور کی صوبہ داری ملی ہوئی تھی۔ بعد میں یوسف خان صوبہ دار ملتان کے ساتھ مل کر بغاوت کر دی۔ اور دونوں بعض ہرگتات خالصہ پر متصرف ہو گئے۔ بہلول لودی کا بیٹا شاہزادہ نظام خان اس وقت ہانی پت میں تھا۔ بہلول لودی نے شیخ سعید قرملی کو لکھا کہ تاتار خان سے علاقہ واپس لو۔ اس نے شاہزادہ نظام کو تیار کیا۔ شاہزادہ کے پاس اس وقت اڑھائی ہزار سوار تھے۔ اس نے پانچ سو سواروں کو تاتار خان کے علاقہ میں تاخت و تاراج کیلئے بھیجا۔ تاتار خان کو ہٹا چلا تو وہ لشکر گراں کے ساتھ حرکت میں آیا۔ ادھر شاہزادہ انبالہ پہنچا۔ تاتار خان کے بے شمار سپاہی مارے گئے۔ آخر میں تاتار خان بھی مارا گیا۔

(لغت نامہ از علی اکبر دھندا ، مطبوعہ ایران ، جلد ۲۸ صفحہ ۴۶ ، تاریخ فرشتہ ، جلد اول صفحہ ۱۷۳)

۷۔ کامران میرزا۔ بابر کا لڑکا اور ہمایوں کا بھائی تھا۔ مغل شہزادوں میں اس کی شخصیت دوسروں سے زیادہ عجیب اور دلچسپ ہے۔ اس کی عمر عزیز کا بیش قیمت حصہ ہمایوں جیسے نیک دل بھائی کے ساتھ لڑائی اور ہیر پھیر کرتے گزرا۔ خود اس کی بہن گلبدن بیگم اسے ان الفاظ سے یاد کرتی ہے :

”میرزا کامران ظالم برادر کش بیگانہ پرور بے رحم“ ایک اور جگہ کہتی ہے :

”از بہادری میرزا کامران ظالم بے رحم ، ہندال شہید شد۔“

لیکن بہ قول بدایونی وہ شجاع ، صاحب ہمت عالی و جواد ، خوش طبع ، پاک مذہب اور پاکیزہ اعتقاد بادشاہ تھا ۔
ایک وقت اس پر ایسا آیا کہ اس نے اپنی پرہیزگاری کے سبب اپنی قلمرو سے انگور کی بیلیں تک اکھڑوا دیں اور پھر اتنا مے خوار ہوا کہ ریخ خاں اٹھانا دشوار ہوا ۔ لیکن پھر بدایونی کے لفظوں میں ”عاقبت قائب و پارسا از عالم رفت“ ۔

کامران کابل پر حکمران تھا ، اس نے ، جیسا کہ پہلے مذکور ہوا ، عندوستان کا تخت حاصل کرنے کے لیے بیسیوں مرتبہ اپنے بھائی سے ٹکری ۔ کئی ایک مرتبہ شکست کھا کر فرار ہوا تو کئی ایک مرتبہ گرفتار بھی ہوا ۔ لیکن ہایوں ہمیشہ درگزر کرتا اور اسے خوش کرنے کی کوشش کرتا رہا ۔ چنانچہ ایک موقع پر اس نے کامران کو کابل کے علاوہ پنجاب کا علاقہ بھی دے دیا ۔ جس کے شکرے میں کامران نے ایک غزل لکھ بھیجی جس کا مطلع یہ ہے :

حسن تو دمبدم افزون بادا
طالعت قمرخ و میمون بادا

اس غزل پر ہایوں نے اسے حصار فیروزہ انعام میں دیا ۔

۹۵۳ھ میں ہایوں نے کابل پر قبضہ کر لیا اور کامران اہل و عیال سمیت بھکر کی طرف فرار ہو گیا ۔ ۹۵۴ھ میں اس نے پھر کابل کا رخ کیا ۔ اور بہ قول جوہر آفتابچی کابل تک پہنچتے پہنچتے اس نے کئی ایک امرا وغیرہ کو قتل یا اندھا کر دیا ۔ کابل کا حاکم محمد علی تغائی بھی اس کے ہاتھوں قتل ہوا ، اور یہیں شہزادہ اکبر (ہایوں کا بیٹا جلال الدین اکبر) دوسری مرتبہ اس کے ہاتھ لگا ۔ ہایوں نے اس کا محاصرہ کیا ۔ جب توہوں سے مقابلہ شروع ہوا تو کامران نے اپنے لوگوں سے کہا کہ ”بادشاہ کے بیٹے محمد اکبر کو گولوں کے مقابلے میں بٹھا دیا جائے۔“ جب بادشاہ کو یہ خبر ملی تو حکم دیا کہ گولہ باری موقوف کر دی جائے ۔ تین ماہ تک محاصرہ رہا ۔ آخر ایک رات کامران قلعہ سے باہر نکلنے میں کامیاب ہو گیا ۔

ہندال اس کے تعاقب میں نکلا۔ قریب پہنچا تو دیکھا کہ میرزا کامران ایک آدمی کی ہشت پر سوار ہو کر جا رہا ہے۔ ہندال نے اسے گرفتار کرنا چاہا لیکن اس نے کہا کہ اگر تم مجھے گرفتار کر کے بادشاہ کے پاس لے جاؤ گے تو وہ مجھے قتل کر دے گا مگر اس سے تمہیں کیا فائدہ ہوگا۔ اس سے میرزا ہندال کا دل بھر آیا۔ اسے ایک گھوڑا دیا اور وہیں سے واپس ہوا۔

اسی سال کامران نے پھر ہلہ بولا۔ اس میں اس کے بہت سے آدمی مارے گئے۔ ہایوں نے خون خرابے سے بچنے کے لیے ایک نجومی نصیب نامی کو خط دے کر کامران کے پاس بھیجا۔ لیکن بجائے صلح صفائی کے اس نے لڑائی کی ٹھانی۔ بادشاہ نے مورچہ بندی سخت کر دی۔ آخر عاجز آ کر اس نے بادشاہ سے صدر صاحب کو بھیجنے کے لیے کہلا بھیجا۔ ہایوں نے اپنے خاندان خواجہ جلال الدین محمود کے ہاتھ ایک گھوڑا مع رکاب، خلعت، زرہ بکتر، ایک شطرنجی اور دوسری اشیا بطور تحفہ اس کے پاس بھجوائیں۔ کامران نے یہ تمام چیزیں تعظیم کے ساتھ قبول کیں۔ خلعت زیب تن کی۔ بعد میں میرزا کامران ہایوں کی خدمت میں باریاب ہوا۔ ہایوں نے بڑی خوشی و مسرت کا اظہار کیا۔ دونوں بھائی بغل گیر ہو کر روئے۔ پھر چاروں بھائیوں (ہایوں، ہندال، عسکری اور کامران) نے مل کر کھانا کھایا۔ لیکن بعد میں پھر کسی بنا پر یہ بگڑ کر وہاں سے چلا گیا۔ ۹۵۷ھ میں اس نے درہ قباچاق میں ہایوں سے جنگ کی۔ اس جنگ میں ہایوں کے سر پر تلوار کا زخم لگا۔ اور اس نے پھر کابل پر قبضہ کر لیا۔

آخری بار ۹۵۸ھ میں پھر شترکران کے قریب ہایوںی فوجوں سے اس کا مقابلہ ہوا۔ لیکن اس نے شکست کھائی اور بھاگ کر افغانوں کی پناہ میں چلا گیا۔ ۹۶۱ھ میں ہایوں نے افغانوں کو شکست دی تو کامران، سلطان آدم کے پاس پناہ گزیں ہوا۔ سلطان مذکور نے ہایوں کو اس کی اطلاع دے دی۔ ہایوں سلطان آدم کے علاقے میں پہنچا اور پانچویں صفر ۹۶۲ھ کو کامران نہایت ادب کے ساتھ باریاب ہوا۔

ہایوں نے اشارے سے اپنی دائیں جانب بٹھایا۔ پھر رات کو جشن شاہانہ منایا۔ چوتھے روز امرا کے کہنے پر ہایوں نے کامران کے آدمیوں کو اس سے جدا کر دیا۔ اور چند ایک آدمی، جن میں جوہر آقباچی بھی تھا، اس کی خدمت پر متعین ہوئے۔ امرا نے ہایوں کو اسے (کامران) ختم کر دینے کا مشورہ دیا اور کہا کہ جب تک وہ زندہ رہے گا ملک میں امن قائم نہ ہو سکے گا۔ لیکن ہایوں نے اپنی فطری رحم دلی کے سبب یہ نہ مانا۔ البتہ مجبوری کے عالم میں یہ حکم دیا کہ اس کی آنکھوں میں نشتر لگایا جائے۔ جب ہایوں کا آدمی اس حکم کے ساتھ اس کے پاس پہنچا تو اس (کامران) نے کہا ”پھر مجھے قتل کیوں نہیں کر دیتے“۔ بعد میں مقررہ آدمی نے رومال لیٹ کر گیند بنائی اور مرزا کے منہ میں اس زور سے ٹھونس دی کہ اس نے بے اختیار ہو کر ہاتھ پھیلا دیے۔ پھر اسے گرفتار کر کے خیمے سے باہر لایا گیا اور لٹا کر اس کی آنکھوں میں نشتر چبھو دیا گیا۔ یہ قول جوہر کم و بیش پچاس نشتر لگائے گئے، لیکن میرزا نے زبان سے اف تک نہ کی۔ نشتر کے بعد آنکھوں میں نمک چھڑکا گیا جس کے سبب شدت درد سے اس کی زبان سے ”اللہ اللہ“ نکلا۔

اس کے کچھ عرصہ بعد کامران نے ہایوں سے مکہ معظمہ جانے کی اجازت طلب کی۔ جوہر کے مطابق وہ ۹۶۲ھ میں مکہ معظمہ روانہ ہوا۔ یہ قول فرشتہ اس نے تین حج کیے، اور ۱۱ ذی الحج ۹۶۳ھ کو وہیں فوت ہوا۔ بدایونی نے چار حج لکھے ہیں۔

کامران شاعر بھی تھا۔ یہ قول بدایونی ”اس کے شعر کافی مشہور ہیں“۔ مدت ہوئی اس کا دیوان پروفیسر محفوظ الحق نے مرتب کر کے مبسوط مقدمہ کے ساتھ کلکتہ سے شائع کیا تھا۔

(تذکرۃ الواقعات یا ہایوں نامہ از جوہر آقباچی اردو ترجمہ مطبوعہ کراچی صفحہ ۱۵۲ بعد، ہایوں نامہ از گلبدن بیگم مرتبہ پروفیسر سالک مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۳۷، تاریخ فرشتہ جلد اول صفحہ ۲۴۱، منتخب التواریخ از بدایونی، اردو ترجمہ منتخب التواریخ صفحہ ۳۰۲، راقم کا مضمون ”کامران میرزا کا کلام“ مطبوعہ سندھے امروز لاہور ۱۴ فروری ۱۹۶۰ع)۔

۸۔ اعتدالدولہ - میرزا غیاث بیگ تبرانی - باپ کا نام خواجہ محمد شریف اور تخلص ہجری تھا - خواجہ مذکور شروع میں تاتار سلطان ولد محمد خان شرف الدین اوغلی تکلو (خراسان کا بیگلر بیگی تھا) کا وزیر تھا - شاہ طہاسب صفوی نے اسے یزد کی وزارت پر ، پھر اصفہان کی وزارت پر مامور کیا - یہ (خواجہ) ۵۹۸۳ھ میں فوت ہوا -

اعتدالدولہ جس کا نام میرزا غیاث الدین محمد (معروف بہ غیاث بیگ) تھا ، اپنے باپ کے مرنے کے بعد ناسازگاری زمانہ کے سبب بیوی ، دو بیٹوں اور ایک بیٹی کے ساتھ وارد ہند ہوا - راستہ میں سامان لٹ گیا اور صرف دو خچر سواری کے رہ گئے ، جن پر باری باری سوار ہو کر یہ لوگ قندھار پہنچے - یہاں دوسری لڑکی مہر النساء (نور جہاں) پیدا ہوئی - کچھ عرصہ بعد ملک مسعود تاجر قافلہ باشی نے اعتداد کو اکبر کے دربار میں ملازمت دلوا دی -

اپنے حسن خدمت کے سبب جلد ہی تین صدی منصب کو پہنچا - اکبر کے ۴۰ ویں سال جلوس دیوانی کابل پر نامزد ہوا - پھر بتدریج ہزاری اور دیوانی بیوتات کے منصب حاصل کیے - جب جہاں گیر تخت نشین ہوا تو اس نے آغاز ہی میں اسے اعتدالدولہ کا خطاب عطا کیا - اور میرزا جانی بیگ وزیر الملک کے ساتھ دیوانی سرکار میں شریک کیا -

۱۰۱۶ھ میں اس کے بیٹے محمد شریف نے شہزادہ خسرو کو قید سے رہائی دلانے کے لیے کچھ لوگوں کا ساتھ دیا - راز کھلنے پر جہاں گیر نے شریف کو مروا ڈالا - اعتداد ، دیانت خان کے گھر میں محبوس ہو گیا - آخر دو لاکھ روپیہ جرمانہ دے کر چھٹکارا پایا -

۱۰۲۰ھ میں جہاں گیر نے مہر النساء سے شادی کی ، تو اس نسبت خاص کی تقریب میں اسے وکالت کل کے علاوہ ۶ ہزاری ۳ ہزار سوار منصب اور علم و نفاذ عطا کیا - ۱۰۳۱ھ میں اس پر بیماری کا حملہ ہوا - حالت خراب ہوئی تو جہاں گیر اس کی عیادت کو گیا - سکرات کا عالم طاری تھا ، کبھی بے ہوش ہو جاتا تو کبھی آفاقہ - نور جہاں نے جو اس وقت

جہاں گیر کے ساتھ تھی ، اُس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے باپ سے کہا ،
انہیں پہچانتے ہیں ؟ اس (اعتاد) نے جواب میں انوری کا یہ شعر پڑھا :

آنکہ نا بینای مادر زاد اگر حاضر شود
در جبین عالم آرایش بہ یسند مسہری

اور کوئی دو تین گھنٹے بعد فوت ہو گیا ۔ اس کے ۴۱ فرزندوں اور
عزیزوں وغیرہ کو مائی خلعت عطا ہوئے ۔

اعتاد الدولہ اگرچہ شعر نہیں کہتا تھا لیکن شعراء متقدمین کا بڑا
تبع کرتا تھا ۔ انشا میں اسے ید طولیٰ حاصل تھا ۔ خط شکستہ کو
'متین و آبدار' لکھتا ۔ بڑا زندہ دل ، رنگین صحبت اور شگفتہ رو تھا ۔
جہاں گیر کہا کرتا تھا کہ ”اس کی صحبت ہزار مفرح یاقوق سے بڑھ
کر ہے“ ۔ معاملہ فہم و نیک اندیش ، خوش سلوک ، پسندیدہ معاش ،
بڑا عاقبت بین اور سلیم النفس تھا ۔ دشمن کے ساتھ بھی کبھی عداوت
نہ کرتا ۔ غصہ و طیش تو اس میں گویا تھا ہی نہیں ۔ زنجیر و بند ،
تازیانہ اور دشنام وغیرہ کا اس کے گھر میں کوئی نشان بھی نہ تھا ۔
اگر کوئی شخص واجب القتل بھی ہوتا تو جیسے ہی وہ اس سے التجا
کرتا یہ اسے معاف کر دیتا ۔ آسائش طلب نہ تھا ۔ اس کا تمام دن
'جزرسی' اور لکھنے میں گزر جاتا ۔ بادشاہی عہد کے محاسن جو مدت
سے التوا میں پڑے تھے اس کی دیوانی میں فیصل ہوئے ۔

(مآثر الامراء جلد اول صفحہ ۱۲۷ بعد)

۹۔ بادشاہ غازی عالم گیر۔ شاہ جہان کے مولہ بچوں میں (جن میں سے
۱۴ ممتاز محل سے تھے) چھٹے درجے پر تھا ۔ مالوہ و گجرات کی انتہائی سرحد
پر بمقام دوحہ پیدا ہوا ۔ تاریخ پیدائش عاقل خاں رازی نے اتوار کی
شب ۱۵ ذیقعدہ ۱۰۲۸ھ ، صاحب مفتاح التواریخ نے ۱۱ ذیقعدہ ۱۰۲۸ھ
(مطابق ۱۰ اکتوبر ۱۶۱۹ء) اور سید نجیب اشرف ندوی نے ۱۵ ذیقعدہ
۱۰۲۷ھ (مطابق ۲۴ اکتوبر ۱۶۱۸ء) دی ہے ۔ یہی تاریخ تزک جہاں گیری
میں ہے ۔ شاہ جہان اس وقت جہاں گیر کے ساتھ تھا جو احمد نگر کے
سپہ سالار ملک عنبر کو شکست دے کر آ رہا تھا ۔ اورنگ زیب کی

ولادت پر شاہ جہان نے جہاں گیر کو ایک ہزار اشرفی کی نذر گزرائی ۔ اس نے قبول کرتے ہوئے نومولود کا نام اورنگ زیب رکھا ۔ وہ جگہ چوں کہ جشن و ضیافت کے لائق نہ تھی اس لیے اوجین پہنچ کر جشن ولادت پوری شان و شوکت سے منایا گیا ۔ ابو طالب کلیم نے تاریخ نکالی :

| | |
|----------------------------|---------------------------|
| داد ایزد بباد شاہ جہاں | خانی ہمچو مہر عالم تاب |
| تاج ، صاحب قران ثانی یافت | گوہر بحر ازو گرفتہ حساب |
| نامش اورنگ زیب کرد فلک | تخت زین پایہ گشت عرش جناب |
| چون باین مژدہ آفتاب انداخت | افسر خویش بر ہوا چو حباب |
| طبع درباب سال تاریخش | زد رقم ”آفتاب عالم تاب“ |

۱۰۲۸

اسے دودھ پلانے کی خدمت میں ابوالمعالی خوافی خاں کی اہلیہ کے سپرد ہوئی ۔ تعلیم و تربیت کے متعلق مؤرخین خاموش ہیں ۔ البتہ یہ ہے کہ خرم شاہزادہ (شاہجہان) کی باغیانہ حرکات کے سبب ایک جگہ رہنا نصیب نہ ہوا ۔ ممتاز محل ساتھ ہی رہی ، جس کے سبب خانہ بدوشوں کی طرح رہے ۔ ۱۰۳۶ھ کی ابتدا میں خرم اور جہانگیر میں مصالحت ہوئی تو اورنگ زیب اور دارا شکوہ دادا کے ہامن لاہور بھیج دیے گئے ۔ شاہجہان کی تخت نشینی (۱۰۳۷ھ) پر انہیں آگرہ بلا لیا گیا ۔

اورنگ زیب کے تبحر علمی سے پتا چلتا ہے کہ اس کی تعلیم اعلیٰ پیمانے پر ہوئی تھی ۔ اس نے تمام متداول کتب کا مطالعہ کیا تھا ۔ عربی اور فارسی میں آسے پوری پوری مہارت حاصل تھی ۔ ہندی میں بھی کچھ نہ کچھ شد بد تھی اور ترکی سے بھی بیگانہ نہ تھا ۔ اس کے اساتذہ میں مولانا عبداللطیف سلطان پوری ، ہاشم گیلانی ، ملامومن بہاری وغیرہ کے نام قابل ذکر ہیں ۔ کئی دیگر علما و فضلا سے بھی استفادہ کیا ۔ ۴۳ برس کی عمر میں قرآن کریم حفظ کیا ۔ حفظ

کی ابتدا کی تاریخ آیت کریمہ 'سنقرئک فلاتنسی' ۱۰۷۱ھ (۱۶۶۱ء) اور اختتام 'لوح محفوظ' ۱۰۷۲ھ (۱۶۶۲ء) ہے۔

صاحب 'عالمگیر نامہ' کا کہنا ہے کہ "اس نے علوم دینیہ مثلاً حدیث، فقہ، تفسیر عربیہ، فقہ شریف حنفیہ وغیرہ کے تتبع میں کمال حاصل کیا اور احیاء العلوم، کیمیا، سعادت اور اس قسم کی دیگر تصانیف کا مطالعہ کیا۔" صحیح تعلیم ہونے کے سبب اس نے اسلام کی حقیقی روح کو پا لیا تھا۔ شریعت کے ساتھ طریقت کی راہ اختیار کی۔ چنانچہ بعض تذکرہ نگاروں کے مطابق مجدد^۳ کے خلیفہ اور صاحبزادہ حضرت محمد معصوم سے شرف بیعت حاصل تھا۔

اس کے لڑکپن کا مشہور واقعہ ایک مست ہاتھی سے اس کی لڑائی ہے۔ ۲۹ ذیقعدہ ۱۰۴۳ھ (۲۸ مئی ۱۶۳۳ء) کو شاہجہان مست ہاتھیوں 'سدھکر' اور 'صورت سندر' کی لڑائی کا تماشا دیکھ رہا تھا۔ اس وقت ۱۴ سالہ اورنگ زیب، اور دارا و شجاع بھی موجود تھے۔ مؤخر الذکر ہاتھی بھاگ کھڑا ہوا۔ سدھکر نے اس کا تعاقب کرتے ہوئے مجمع کی طرف رخ کیا۔ ہجوم میں سب سے آگے اورنگ زیب کا گھوڑا تھا۔ جونہی ہاتھی اس کے پاس پہنچا اس (اورنگ زیب) نے اس پر زور کا وار کیا۔ ہاتھی چوٹ کھا کر غصے میں لپکا، دوسرے لوگوں کے پہنچنے کے باوجود اس نے اس کے گھوڑے پر دانتوں سے حملہ کر دیا، گھوڑا لڑکھڑا کر گرا۔ اورنگ زیب آچک کر کھڑا ہوا اور تلوار نیام سے کھینچ لی۔ اتنے میں دوسرے لوگ بھی پہنچ گئے۔ آدھر سندر نے عقب سے آکر حملہ کر دیا، جس سے سدھکر بھاگ کھڑا ہوا۔ جس وقت اورنگ زیب باپ کے پاس پہنچا تو اس نے اسے آغوش شفقت میں لے لیا اور بہت زیادہ عنایت اور خطاب بہادری سے نوازا۔

۱۰۴۴ھ میں ۱۰ ہزاری ذات و ۴۰ ہزار سوار منصب کے ساتھ علم، تقارہ، تومان طوغ اور خیمہ سرخ پایا۔

پہلی لڑائی بندیل کھنڈ میں لڑ کر وہاں کے حکمران ججہار سنگھ کو شکست دی۔ جب شاہ جہان نے دکن کے معاملات ٹھیک کر لیے

تو آسے ۱۰۴۵ء میں وہاں کی نظامت دے دی۔ آٹھ سال تک وہاں رہا، اور اس علاقے کو باغیوں اور رھزنیوں سے پاک کیا اور بکلانہ وغیرہ کا اضافہ کیا۔ اندرون ملک کے انتظام و آبادی کی کوشش میں کامیاب ہوا اور ترقی پا کر ۱۵ ہزاری ذات و ۱۰ ہزار سوار، شش ہزار سوار دو اسپہ و سہ اسپہ تک پہنچا۔

۲۳ ذی الحجہ ۱۰۴۶ء کو نواب شاہنواز کی لڑکی 'دل رس بانو' سے شادی ہوئی۔ چار لاکھ روپیہ مہر مقرر ہوا۔ اس محل خاص کے علاوہ دیگر بیگات یہ ہیں: (۱) نواب بائی، اس کا نام رحمت النسا بیگم تھا اور کشمیر کی ریاست رجوری کے راجہ کی صاحبزادی تھی۔ (۲) اورنگ آبادی محل اور (۳) اودے پوری محل۔ چاروں بیگات سے اولاد تھی۔ ان بیگات کے علاوہ تین 'پرستاران قدیم' بھی تھیں، جن میں زیادہ اہم زین آبادی محل ہے جو چند ماہ بعد ہی فوت ہو گئی۔

۱۰۵۴ء میں اسے کسی بات پر معزول کر دیا گیا۔ پھر جہاں آرا کی سفارش پر اس کے قصور معاف ہوئے، اور پہلے منصب پر پہنچا اور بہت سا انعام پایا۔ اسی سال گجرات کا صوبہ دار بنایا گیا۔ ۱۰۵۵ء میں احمد آباد پہنچا اور ایک سال رہ کر ۱۰۵۶ء میں لاہور آیا۔ منصب میں ترقی ہوئی اور بدخشاں کا گورنر مقرر ہوا۔ ۱۰۵۹ء میں منندہ کا صوبہ ملا۔ ۱۰۶۳ء میں پھر دکن کا صوبہ دار بنا۔ پھر بھائیوں کے ساتھ تخت نشینی کے لیے جنگ کی۔

ابتدا ہی میں اس نے بھائیوں کے خلاف بادشاہ ہونے کا اعلان کیا تھا، بلکہ شاہجہان کو دارا کے ہاتھ سے آزاد کر کے اس کو صاحب اختیار بنانا چاہتا تھا۔ جب شاہجہان کو اپنا دشمن پایا تو مجبوراً یکم ذیقعدہ ۱۰۶۸ء بروز جمعہ (۲۱، ۲۳ جولائی ۱۶۵۸ء) شالامار باغ (دہلی) میں سرسری طور پر تخت نشینی کے مراسم ادا کئے۔ بعد ازاں پنجاب کی طرف روانہ ہوا۔ شاہجہان سے مایوس ہو کر ۲۴ رمضان ۱۰۶۹ء (۵ جون ۱۶۵۹ء) کو رسم تخت نشینی تزک و احتشام سے منائی۔ تخت نشینی کے بعد اس کا زیادہ تر وقت دکن کی مہمات پر صرف ہوا۔

خاص طور پر مرہٹوں نے (سیوا جی کے حال میں اس کا ذکر آچکا ہے) اسے خاصا پریشان رکھا۔ اس نے بہت سی اصلاحات کیں۔ مثلاً

(۱) بہت سے ناجائز ٹیکس موقوف کیے۔

(۲) اکبر کے بندوبست اراضی و قانون مالگزاری میں ترمیم و اصلاح کر کے ایک جدید دستور العمل تیار کیا۔

(۳) عہدہ داروں کے مرنے پر ان کی جائداد و مال کی ضبطی سرے سے موقوف کی۔

(۴) ۱۰۸۲ھ میں فرمان نافذ کیا کہ تمام اضلاع میں سرکاری وکیل مقرر کیے جائیں اور عام منادی کرا دی جائے کہ جس کسی کو بادشاہ پر کوئی دعویٰ ہو، پیش کرے اور سرکاری وکیل اس کی جواب دہی کرے اور اس کا حق ثابت ہو تو سرکاری وکیل سے اپنا مطالبہ وصول کرے۔

(۵) واقعہ نگار اور پرچہ نویس مقرر کیے جو کوئے کوئے کی خبر پہنچاتے۔

(۶) پیشکش اور نذرانہ کی رسم ختم کی۔

(۷) عدل و انصاف قائم کیا۔ اس میں عزیز و بیگانہ، غریب، امیر، دوست، دشمن کی کچھ تمیز نہ تھی۔

(۸) بادشاہ پرستی (سجدہ وغیرہ) ختم کی۔

(۹) درشن کا طریقہ ۱۰۷۹ھ میں قطعاً بند کیا۔

(۱۰) شاعری کے عہدے کی تخفیف کی۔

(۱۱) تکلفات سلطنت ہٹائے۔

(۱۲) دربار میں کسی کو سلام کرنا خلاف ادب سمجھا جاتا تھا، اس لیے لوگ صرف سر پر ہاتھ رکھ دیتے تھے۔ ۱۰۸۲ھ میں حکم دیا کہ اس کی بجائے 'السلام علیکم' کہا جائے۔

(۱۳) جیب خاص کے مصارف کم کیے۔ اس نے بڑی سادہ اور زاہدانہ زندگی بسر کی۔

(۱۴) تعلیم کی ترقی کے لیے ہر شہر اور قصبے میں علما و فضلا کے وظیفے روزانے مقرر کیے جس کے سبب وہ مطمئن ہو کر تعلیم و تعلم میں مصروف رہتے۔ طلباء کے لیے بھی وظائف مقرر کیے۔

(۱۵) پارسیوں کی تقلید میں پہلے سنہ خورشیدی رائج تھا۔ اس نے سنہ قمری رائج کیا۔

(۱۶) گانا بجانا بند کیا۔

(۱۷) اماموں وغیرہ کو سرکاری خزانے سے تنخواہیں دیں۔

(۱۸) تخت نشینی کے ایک سال بعد (۱۰۶۹ھ) فتاویٰ کی کتاب تیار کرائی۔ پروفیسر جدوناتھ سرکار اس کے عہد حکومت کے متعلق رقم طراز ہیں :

” (اورنگ زیب کا دور حکومت (۱۶۵۸-۱۷۰۷ء) ہمارے ملک کا اہم ترین تاریخی زمانہ ہے۔ یہ اسی بادشاہ کا ورود مسعود تھا جب کہ حکومت مغلیہ اپنے انتہائی عروج کو پہنچی۔ اور ابتدائے عہد تاریخ سے برطانوی حکومت کے قیام تک کے زمانہ میں شاید یہ واحد حکومت ہے جس نے اتنی وسعت حاصل کی۔ غزنی سے لے کر چانگام تک اور کشمیر سے لے کر کرناٹک تک تمام ملک ایک ہی فرمانروا کے زیر نگیں تھا، اور لادک و مالابار کے دور دراز مقامات پر بھی اسی بادشاہ کا خطبہ پڑھا جاتا تھا۔ اسلام کی آخری سب سے بڑی ترقی کا یہی زمانہ تھا۔ اس طرح سے جو حکومت قائم ہوئی تھی ایک سیاسی وحدت تھی، اس کے مختلف قطعات پر ماتحت حکمرانوں کا تسلط نہ تھا، بلکہ بلاواسطہ بادشاہ کے ماتحت تھے اور اس حیثیت سے اورنگ زیب کی ہندوستانی حکومت اشوک، سمدر گپت کی حکومت سے وسیع تر تھی۔ اس وقت تک کسی صوبہ کے گورنر نے سر نہ اٹھایا تھا۔ اگرچہ کہیں کہیں علم بغاوت بلند کیا گیا، لیکن کسی صوبہ میں بھی کوئی شخص ایسا پیدا نہ ہوا جو شہنشاہ دہلی کے حکام سے سرتابی کر سکتا۔“

’این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا‘ کے مؤلفین کے مطابق ”بعض لوگ صرف اس کی خامیوں ہی کا تذکرہ کرتے ہیں حالانکہ وہ بہت سی

خوبیوں کا مالک تھا۔ بھائیوں کے ساتھ جنگ میں وہ قصور وار نہیں، کیونکہ کوئی بھی بھائی معاملہ نیٹانے کو تیار نہ تھا، جس کے سبب یہ جنگ ناگزیر تھی۔ اگرچہ اس نے اپنے بوڑھے باپ کے ساتھ سخت برتاؤ کیا، لیکن انصاف کی رو سے دیکھا جائے تو کم از کم وہ 'پدر کش' نہ تھا، جس کی مثالیں ہمیں تاریخ میں بے شمار ملتی ہیں۔ یہ بھی یاد رہے کہ جہاں شاہجہاں نے تخت کے لیے اپنے تمام متوقع حریفوں کو اپنی راہ سے ہٹا دیا، وہاں اورنگ زیب نے اپنے تمام بھتیجوں کو قتل نہیں کیا۔ اس کی زندگی سادہ، ریاضت کش اور زاہدانہ تھی۔ وہ اپنے نفس کا غلام نہ تھا۔ وہ کھانے پینے اور پہننے والی ان تمام اشیاء سے دور رہتا جو مذہب میں حرام تھیں۔ جرأت و بے باکی، عزم بالجزم اور انتھک فعالیت اس کی نمایاں خصوصیات ہیں.....۔“

اس کے متعلق حکیم الامت علامہ اقبال فرماتے ہیں :

| | |
|---------------------------|------------------------------|
| درمیان کار زار کفر و دین | ترکش مارا خدنگ آخرین |
| کور ذوقان داستانها ساختند | وسعت ادراک او نشاخشند |
| برق تیغش خرمن الحاد سوخت | شمع دین در محفل ماہر فروخت |
| شعلہ توحید را پروانہ بود | چون براہیم اندرین بتخانہ بود |
| در صف شاہنشان یکتا ستی | فقر او از تربتش پیدا ستی |

عالم گیر نے جمعہ ۲۸ ذی القعدہ ۱۱۱۸ھ کو احمد نگر (دکن) میں وفات پائی۔ اس کی لاش اورنگ آباد (جسے اس نے دوران شاہزادگی ۱۰۴۸ھ میں آباد کیا تھا) لا کر قلعہ دولت آباد کے قریب دفن کی گئی۔ (توزک جہانگیری، اردو ترجمہ صفحہ ۵۲۔ واقعات عالمگیری از عاقل خاں رازی مرتبہ محمد عبداللہ مطبوعہ لاہور صفحہ ۴۔ مفتاح التواریخ صفحہ ۲۶۴، ۲۹۳، ۲۹۴۔ 'اورنگ زیب' از پروفیسر جادوناتھ سرکار بحوالہ مقدمہ رقعات عالمگیر، صفحہ ۱۱۸۔ مقدمہ رقعات عالمگیر از سید نجیب اشرف ندوی مطبوعہ اعظم گڑھ صفحہ ۱۲۰۔ ۴۸۶۔ اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر صفحہ ۱۱۶-۱۱۸۔ این ایڈوانسڈ سٹری... صفحہ ۵۰۸، ۵۰۹۔ اسرار و رموز از علامہ اقبال صفحہ ۱۱۲، ۱۱۳)

۱۔ سد سکندری - سکندر ذوالقرنین نے یہ دیوار بنوائی - اگرچہ بعض ایرانی شعرا نے سکندر رومی کو ذوالقرنین کہا ہے ، لیکن درحقیقت ذوالقرنین ایک دوسری شخصیت ہیں جو بقول عبد اللہ بن عمر رضہ انبیائے مرسل میں سے تھے - اور بعض کا کہنا ہے کہ وہ حضرت صالحؑ کے بعد اور حضرت ابراہیمؑ سے پہلے مبعوث ہوئے -

ان کا محل اقامت 'دیوار فرنگ' تھا - بڑی وسیع و عظیم سلطنت کے مالک تھے - کفار کے ساتھ کئی محاربات کیں - پہلے بیت المقدس پہنچے ، وہاں سے مشرق کا رخ کیا اور یاجوج و ماجوج کے علاقے کے قریب آ پہنچے - اس علاقے کے لوگ یاجوج و ماجوج کے ظلم و ستم سے تنگ آنے ہوئے تھے - انہوں نے ان سے شکایت کی - ذوالقرنین نے ان دو پہاڑوں کے درمیانی راستے میں جو یاجوج و ماجوج کی گزر گاہ تھی ، ایک سد بنانے کو کہا - اس کی بنیادوں میں بڑے بڑے پتھر ڈال کر زمین کے برابر ہموار کیا گیا - پھر لوہا ، تانبا اور سیسہ وغیرہ اینٹوں کی مانند ایک دوسرے پر رکھ کر بگھلایا گیا جو ایک دیوار کی طرح بن گیا اور یہ دیوار ان پہاڑوں کی چوٹی تک پہنچ گئی - پھر اسی طرح یہ تینوں دھاتیں بگھلائی گئیں اور دیوار میں جہاں جہاں کوئی رخنہ وغیرہ رہ گیا تھا ، اسے ان سے پر کیا گیا - اس کی لمبائی ۳۵۰ فرسخ ، چوڑائی ۵۰ میل اور ارتفاع ۲ ہزار آٹھ سو 'ارش' ہے - لیکن روضة الصفا کے مؤلف کے مطابق مجدد منجم فرغانی اور کچھ حکماء متاخرین نے اس قول کو دلائل کے ساتھ جھوٹا ثابت کیا ہے -

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ آنحضرت صلعم کے زمانے میں اس دیوار میں کچھ شکاف پڑ گئے تھے - نیز یہ کہ یہ جو منکول وغیرہ تھے ، تو یہ یاجوج و ماجوج ہی کی اولاد سے تھے -

(روضۃ الصفا جلد اول صفحہ ۳۱ ، ۳۲)

۱۱ - پتھر کی مسجد - اس سے مراد شاہی مسجد ہے جو قلعہ لاہور کے بالمقابل واقع ہے - اسی کے قریب حکیم الامت علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کا مزار ہے - یہ مسجد عالمگیر نے مکہ کی مسجد

’الولید‘ کے نمونے پر ۵۱۰۸۰ (۱۶۷۳ء) میں بنوائی تھی۔ فدائی خاں کوکہ کی زیر نگرانی اس کی تعمیر ہوئی۔ اس پر کوئی چھ لاکھ روپیہ خرچ آیا۔

اس مسجد کے لیے عبری نام کا پتھر کابل سے منگوایا گیا تھا۔ دروازے میں داخل ہوتے ہی اوپر بالا خانے کے ایک کمرے میں آنحضرت صلعم، حضرت علی رض اور حضرت فاطمۃ الزہراء وغیرہم کے کچھ تبرکات ہیں جو بقول فقیر سید عزیزالدین، تیمور ۵۸۰۳ میں دمشق سے لایا تھا۔ پھر یہ تبرکات بابر ہندوستان لایا اور اس طرح مختلف مرحلے طے کر کے یہ تبرکات لاہور پہنچے (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو لاہور از سید لطیف حاشیہ صفحہ ۱۱۶)

(لاہور از لطیف صفحہ ۱۱۳)

۱۲۔ وزیر خاں۔ حکیم علیم الدین نام، چنیوٹ (پنجاب) میں پیدا ہوا۔ طبابت میں بڑی مہارت تھی۔

عنقوان جوانی میں شاہزادہ خرم (شاہجہان) کے ملازموں میں شامل ہوا۔ طب میں مہارت کے سبب جلد ہی شاہزادہ کی قربت حاصل ہوئی۔ شاہزادہ نے عدالت عسکر کی داروغگی پر مامور کیا۔ اپنی دیانت و معاملہ فہمی سے شاہزادہ کے دل میں گھر کر لیا۔ رازا کی مہم میں، جو دیوان بیوتات تھا، کارہائے نمایاں سرانجام دے اور اس طرح ’پایۂ عمدگی و ترقی‘ پایا۔ جن دنوں شاہزادہ اور جہانگیر کی آپس میں کچھ چپقلش تھی، یہ شاہزادہ کے ہمرکاب رہا۔ اس دوران میں اس نے شاہزادہ سے کسی چیز کا بھی مطالبہ نہ کیا، بلکہ جو کچھ اس مدت میں اکٹھا کیا تھا، یعنی تقریباً دس بارہ لاکھ روپیہ، شاہی خرچ کے لیے اس کے سپرد کر دیا۔ اقامت جنیر کے دوران سرکار شاہزادہ کی دیوانی پائی اور اس وقت مہابت خاں کے بعد اس سے بڑھ کر اور کوئی امیر نہ تھا۔

شاہجہان کی تخت نشینی کے دن ۵ ہزاری ذات، ۳ ہزار سوار منصب، علم، نقارہ اور ایک لاکھ روپیہ انعام ملا۔ پانچویں سال جلوس منصب

میں مزید اضافہ پا کر ۵ ہزاری، ۵ ہزار سوار تک پہنچا۔ پھر قلعہ دولت آباد کی تسخیر کے لیے برہان پور گیا۔ وہاں سے واپسی کے بعد صوبہ پنجاب کا ناظم مقرر ہوا۔ سات سال سے زیادہ وہاں رہا۔ ۱۴ویں سال اکبر آباد (آگرہ) کی صوبہ داری پر سرفراز ہوا۔ وہاں دس ماہ رہا۔

۱۵۰۰ء میں قولنج کی بیماری سے وفات پائی۔ کہتے ہیں ایک روز بیرون شہر سے قلعے میں جا رہا تھا۔ جب دروازہ 'ہتیا پول' پہنچا تو گھوڑے کا ہاؤں پھسلا اور یہ گر گیا اور اس کی حالت غیر ہو گئی۔ اسی حالت میں اس نے اپنا تمام 'مال ناطق و صامت' طومار میں درج کر کے بادشاہ کے پاس بھجوا دیا۔

بہت سے 'آثار خیر' اس سے یادگار ہیں۔ لاہور میں حمام، بازار اور متعدد حویلیاں بنائیں۔ جامع مسجد بنائی جس کا نام رہتی دنیا تک قائم رہے گا۔ یہ مسجد، مسجد وزیر خاں کے نام سے مشہور اور پرانی کوتوالی کے نزدیک واقع ہے۔ مشہور شہر وزیر آباد بھی اسی کا بنا کردہ ہے۔ چنیوٹ میں پختہ اینٹوں کا قلعہ اور پتھر کی عمارت وغیرہ بنوائیں۔ علاوہ ازیں وہاں مساجد، سرائے، مدرسہ، دارالشفاء اور کنوئیں وغیرہ بنوا کر لوگوں کے لیے وقف کیے۔ اپنے وطن (چنیوٹ) کو اس نے اس طرح آراستہ کیا کہ ہر صغیر کے کسی دوسرے امیر کو یہ سعادت نصیب نہ ہوئی۔ لیکن اسے اپنا وطن دیکھنا نصیب نہ ہوا۔ اگرچہ ہمیشہ اس آرزو میں رہا۔

بڑا سلیم النفس اور 'یک پہلو' (مناقت سے ہاک) تھا۔ تمام زندگی سادگی اور بے تکلفی میں بسر کی۔ اس کا بیوتات و پوشاک کا خرچ بہت کم تھا۔ لاہور میں ہر قسم کی خرید و فروخت اکثر اس کی سرکار سے ہوتی تھی جس کے سبب اس نے خاصی دولت کمائی۔ لیکن 'افسوس کہ کرم و جود نداشت' اور ایک ہی حرف سے اس کا حال متغیر ہو جاتا۔ اور غصہ بھی جلد ہی آکر جاتا۔ بہت زیادہ ارادت و دولت خواہی کے سبب کار بادشاہی کو عبادت الہی کی مانند جانتا تھا۔ (مآثر الامرا جلد سوم صفحہ ۹۳۳ بعد)

۱۳ - جامع مسجد (وزیر خاں)۔ یہ مسجد لاہور میں دہلی دروازہ کے اندر چوک پرانی کوتوالی کے نزدیک واقع اور مسجد وزیر خاں کے نام سے مشہور ہے۔ عالم الدین (مآثر الاسرا میں عالم الدین ہے) انصاری مخاطب بہ وزیر خاں نے ۱۰۴۴ھ (۱۶۳۴ء) میں بنوائی۔ بہ قول چشتی ۵۱، ۵۱ میں مکمل ہوئی۔

اگرچہ خود وزیر خاں کا تعلق پنجاب سے تھا، لیکن اس مسجد کا طرز تعمیر ایرانی اور مغلیہ طرز کا امتزاج ہے۔ بقول سید لطیف یہ مسجد شہر کا سب سے بڑا زیور اور فن تعمیر کا حسین ترین و پر عظمت نمونہ ہے۔ چشتی لکھتے ہیں ”اب تک معائنہ مسجد سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ ابھی معمار فراغت کر کے اترے ہیں۔ کیوں کر نہ ہو نیت بانی اس قدر بالخیر تھی کہ بتلاش تمام کارگزاران یعنی معمار و مزدور وغیرہ ایسے بہم پہنچائے تھے کہ جنہوں نے مدت العمر ایک نماز بھی دیدہ و دانستہ قضا نہ کی تھی۔“ مسجد سے لے کر دہلی دروازہ تک دونوں طرف تمام دکانیں اور مکان وزیر خاں کی ملکیت تھے جو اس نے مسجد کے لیے وقف کر رکھے تھے۔

اس کے علاوہ ایک سرائے اور حمام کی، جو دہلی دروازہ کے نزدیک تھے، آمدنی بھی اسی مقصد کے لیے تھی۔ بدلہ میں یہ مکانات وغیرہ لوگوں نے خرید لیے۔ اب صرف مسجد کے نیچے جو دکانیں وغیرہ ہیں ان کی آمدنی اس پر صرف ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں جب سے محکمہ اوقاف وجود میں آیا ہے، اس کی دیکھ بھال اس محکمہ کے سپرد ہے۔

(’لاہور‘ از سید لطیف مطبوعہ ۵۷ - ۱۹۵۶ء صفحہ ۲۱۴، ۲۱۶ - تحقیقات چشتی صفحہ ۶۵)

۱۴ - علی ہجویری۔ آپ کا نام علی اور والد کا نام عثمان بن ابو علی جیلانی غزنوی ہے۔ کنیت ابوالحسن اور عرف عام میں ’داتا گنج بخش‘ کے لقب سے مشہور ہیں۔ اصل آپ کی غزنین سے ہے۔ غزنین میں دو محلے تھے جلاب اور ہجویر۔ چونکہ آپ ان دونوں محلوں میں رہے، اس لئے ان کی نسبت سے جلابی اور ہجویری بھی کہلائے۔ پھر چونکہ آخر میں لاہور میں سکونت پذیر ہو گئے اور یہیں فوت ہوئے تھے، اس واسطے آپ کو لاہوری بھی کہا جاتا ہے۔

آپ حسنی سید تھے۔ آپ کا شجرہ نسب حضرت امام حسن بن علی کرم اللہ وجہہ تک پہنچتا ہے۔ شیخ ابوالفضل بن حسن المخلی (آئین اکبری میں جبلی اور تصوف اسلام میں قتل لکھا ہے) سے بیعت تھی۔ ان کے علاوہ دیگر کئی بزرگوں سے بھی استفادہ کیا تھا۔ کشف المحجوب میں آپ نے اکثر جگہ ان مشایخ کا ذکر کیا ہے۔ اسی طرح بعض مشہور صوفیا مثلاً شیخ ابوالقاسم قشیری، شیخ ابوسعید ابوالخیر وغیرہ سے آپ کی ملاقات ہوئی۔

حنفی مذہب ہونے کے سبب آپ کو امام ابوحنیفہؒ سے خاص عقیدت تھی۔ ان کا نام ”امام اماناں و مقتدائے سنیاں، شرف فقہا و عز علماء“ کی حیثیت سے لیا اور ان کے کمالات کا بالتفصیل ذکر کیا ہے۔

آپ نے مختلف ممالک کی سیر و سیاحت کی۔ شام سے لے کر ترکستان تک اور ساحل سندھ سے لے کر بحر قزوین تک یعنی اپنے زمانے کی تقریباً ساری اسلامی عملداری میں گھومے۔ اپنے سفر عراق کے بارے میں کشف المحجوب میں لکھتے ہیں کہ ”ایک مرتبہ میں حدود عراق میں دنیا حاصل کرے اور اس کے لٹا دینے میں بے طرح مشغول تھا اور بہت قرضدار ہو گیا تھا۔ جس کو جس چیز کی بھی خواہش ہونی پس میری طرف رخ کرتا۔ اور میں اس فکر میں رہتا تھا کہ کیسے سب کی خواہش پوری کروں کہ شیوخ وقت میں سے ایک شیخ نے مجھے لکھا کہ ”اے فرزند کہیں اپنے دل کو مشغولی خدا سے ہٹا کر اُس کی طرف مشغول نہ کر لینا جو مشغول ہواے نفس ہے۔“ ہاں اگر کوئی ایسا شخص ملے جس کا دل تم سے برتر ہو جب تو اس کی تشفی خاطر کرو ورنہ سب کے لئے اپنا دل حیران و پریشان نہ رکھو۔ اللہ خود ہی اپنے بندوں کے لئے کافی ہے۔“ پس اس وقت سے میرے دل کو قرار آ گیا۔“

بقول مولانا عبدالماجد دریا بادی ”قید ازدواج سے معلوم ایسا ہوتا ہے کہ ہمیشہ آزادی رہی۔ البتہ ایک مقام پر آپ بیٹی ہوں بیان کرتے ہیں کہ جیسے شائبانہ کسی سے تعلقات محبت قائم ہو گئے تھے اور

بہ ایک سال تک اس زخم لطیف کے بسمل بنے رہے۔ پھر آخر اس سے نجات مل گئی، اس سلسلے میں آپ کا بیان اتنا مجمل ہے کہ تفصیلات کا پتا نہیں چل پاتا۔

آپ کے استعداد علمی کے متعلق تذکرہ نگاروں نے صرف اتنا لکھا ہے کہ آپ علوم ظاہری و باطنی کے جامع تھے۔ بہر حال کشف المحجوب کے مطالعہ سے پتا چلتا ہے کہ دونوں قسم کے علوم پر آپ کی گہری نظر تھی۔

بعض تذکرہ نگاروں کے مطابق آپ نے مرشد کے کہنے پر لاہور کا رخ کیا تھا۔ چنانچہ خواجہ نظام الدین اولیا سے منقول ہے کہ آپ (خواجہ) نے فرمایا شیخ علی ہجویری اور شیخ حسین زنجانی ایک ہی پیر کے مرید تھے اور وہ اپنے زمانے کے قطب تھے۔ حسین زنجانی مدت سے لاہور (قوائد الفواد کے مترجم نے سہاور لکھا ہے جو در اصل لہاور ہے) میں رہتے تھے۔ کچھ مدت بعد ان کے پیر نے خواجہ علی ہجویری کو فرمایا کہ لہاور میں سکونت اختیار کرو۔ آپ (علی ہجویری) نے عرض کی کہ شیخ حسین زنجانی جو وہاں ہیں۔ فرمایا ’تو جا‘۔ شیخ علی ہجویریؒ فرمان کے مطابق لاہور پہنچے تو رات تھی۔ دوسری صبح شیخ حسین کا جنازہ اٹھا۔

آپ کے لقب ’کنج بخش‘ کے متعلق روایت ہے کہ خواجہ معین الدین چشتیؒ نے آپ کے مزار پر چلہ کشی کی اور جب فیض و برکت سے مالا مال ہو کر رخصت ہونے لگے تو مزار کے رخ کھڑے ہو کر یہ شعر پڑھا۔

”کنج بخش ہر دو عالم مظهر نور خدا
کاملان را پیر کامل ناقصان را رہنما“

(آپ کے مزار مبارک پر اس شعر کا پہلا مصرعہ اس طرح کندہ ہے :

کنج بخش فیض عالم مظهر نور خدا)

آپ کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے۔ بقول دارا شکوہ ۹۴۵ھ اور

بعض کے مطابق ۵۴۶ھ ہے۔ لیکن مزار پر جو قطعہ تاریخ درج ہے اس میں ۵۶۵ھ درج ہے۔ آپ لاہور ہی مدفون ہوئے۔

آپ کے مزار پر ہزاروں کی تعداد میں لوگ ہر روز حاضری دیتے ہیں۔ دارا شکوہ لکھتا ہے کہ ”جمعہ کی شب بہت لوگ وہاں آتے ہیں۔ مشہور ہے جو کوئی مسلسل چالیس جمعہ کی راتوں یا دنوں کو وہاں طواف کرے اس کی حاجت پوری ہو جاتی ہے۔“ چند برسوں سے جب سے کہ محکمہ اوقاف وجود میں آیا ہے، اور آپ کے مزار کا انتظام اس محکمہ نے سنبھالا ہے، مزار کی حالت میں نمایاں تبدیلی ہوئی ہے۔ عورتوں کے لئے بالکل الگ انتظام کر دیا گیا ہے۔ جمعرات کے روز وہاں اس قدر ہجوم ہوتا ہے کہ آسانی سے مزار تک نہیں پہنچا جا سکتا۔ مزار سے باہر بیسیوں قوال اپنی اپنی باری پر اپنے فن کا مظاہرہ کرتے ہیں۔

آپ کے مزار سے ملحق ایک مسجد ہے جو آپ نے بنائی تھی۔ اس کے متعلق مشہور ہے کہ اس کا محراب دوسری مساجد کی نسبت جنوب کی طرف مائل ہے۔ کہتے ہیں کہ اس وقت کے علما نے اس سلسلے میں آپ پر اعتراض کیا۔ آپ نے ایک روز سب کو جمع کیا، خود امام بنے، اور اس مسجد میں نماز پڑھائی۔ نماز کے بعد حاضرین سے کہا کہ ’دیکھو کعبہ کس سمت ہے‘۔ حجاب درمیان سے اٹھ گئے اور کعبہ سامنے نظر آگیا۔

۱۹۶۴ء میں آپ کے سالانہ عرس کے موقع پر اس مسجد کا ایک مینار زبردست آندھی کے سبب گر گیا تھا، جس کے سبب چند جانوں کا اتلاف ہوا۔ اس مسجد میں تقریباً ہر روز، خاص طور پر جمعرات کے دن بعد از نماز عصر مختلف علما وعظ کرتے ہیں۔

آپ نے تصوف پر کئی ایک کتب لکھی۔ لیکن اس وقت صرف کشف المحجوب ملتی ہے باقی سب ناپید ہیں۔

(فوائد الفواد اردو ترجمہ مطبوعہ اللہ والوں کی قومی دکان صفحہ ۲۷ - آئین اکبری، جلد ۳ صفحہ ۲۷۸ سفینۃ الاولیاء، صفحہ ۱۶۴، ۱۶۵ -

سیر المتاخرین ، مطبوعہ لاہور ، صفحہ ۱۲۴ - تصوف اسلام از مولانا
عبدالہاجد دریا ہادی صفحہ ۴۲ - ۵۰)

۱۵ - شالا مار باغ - لاہور سے مشرق کی طرف ساڑھے تین میل کے
فاصلے پر واقع عظیم الشان باغ جسے شاہ جہان نے ۱۰۵۲ھ میں بنوایا تھا -
لفظ 'شالا مار' کے متعلق مختلف توجیہات بیان کی جاتی ہیں - نور الدین
چشتی کا کہنا ہے "بعضوں کے نزدیک نام اس کا شہلا باغ یعنی
خوب صورت باغ اور بعضوں کے نزدیک شالا مار - شالا مار زبان پنجابی
میں خدا کو کہتے ہیں ، اور بعضوں کے نزدیک شعلہ ماہ یعنی چاند
کا شعلہ....." وغیرہ - لطیف لکھتے ہیں کہ لفظ 'شالا' سنسکرت کا
لفظ ہے جس کا مطلب ہے 'گھر' - 'مار' ترکی لفظ ہے بہ معنی 'خوشی' -
یہ ترکی اور سنسکرت الفاظ کا جوڑ ہے یعنی 'خوشی کا گھر' - بہ قول
ان کے رغبت سنگھ کے دربار میں اس نام پر بڑی بحث ہوئی تھی - اس
نے اسے 'شہلا باغ' کا نام دیا جس کا مطلب ہے "The garden of
sweet hearts" - چنانچہ مہاراجہ کے حکم پر تمام ہبلک خط و
کتابت میں یہی نام لکھا جاتا -

یہ صحیح طور پر معلوم نہیں کہ اس باغ کو 'شالا مار' کا نام
کب سے دیا گیا - معاصر تواریخ عمل صالح اور مآثر عالمگیری وغیرہ
میں اس کے سب سے اونچے طبقے کو 'فرح بخش' اور درمیانی نچلے طبقوں
کو 'فیض بخش' کے اسما سے یاد کیا گیا ہے - بہ قول ڈاکٹر محمد باقر
پہلی مرتبہ عالمگیر کا ہم عصر سجان رائے اپنی تصنیف خلاصۃ التواریخ
میں اسے شالا مار کے نام سے یاد کرتا ہے -

اس کی تعمیر وغیرہ کے متعلق مختلف مؤرخین نے مختلف تواریخ دی
ہیں - تحقیقات چشتی میں ۱۰۴۸ھ - لطیف نے ۱۶۳۴ء لکھی ہے -
بعض کے نزدیک ۱۶۶۷ء اور بعض کے نزدیک ۱۶۲۸ء ہے ، جو غلط
ہیں - لیکن بادشاہ نامہ اور عمل صالح کے مؤلفین کے مطابق ۱۰۵۲ھ
ہے اور یہی صحیح ہے - ان کا کہنا ہے کہ یہ باغ ایک سال پانچ ماہ
اور چار دن میں تکمیل پذیر ہوا - ۷ شعبان ۱۰۵۲ھ (۳۱ اکتوبر

۱۶۴۲ء) کو شاہ جہان نے اس کی رسم افتتاح ادا کی - چھ لاکھ روپیہ اس پر آٹھا -

اس باغ کو سیراب کرنے کے لیے ۲ لاکھ روپے کے خرچ سے ایک نہر مادھو پور کے مقام سے لائی گئی تھی - اس نہر کو 'شاہ نہر' بھی کہا جاتا تھا - یہ ۱۰۵۵ھ (۱۶۴۵ء) میں تکمیل کو پہنچی -

چشتی اور بعض دیگر مؤرخین کے مطابق "اس باغ کے سات طبقے تھے، جو بہشت کے سات درجوں کے نمونے پر بنائے گئے تھے - ان میں سے رفتہ رفتہ چار زمانے کی دست برد کی نذر ہو گئے ، اور صرف موجودہ تین بچ رہے" - لیکن معاصر مؤرخین کے بیان کو دیکھا جائے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اس باغ کے کبھی سات طبقے نہیں بنائے گئے - ان مؤرخین نے ، جیسا کہ پہلے بیان ہوا ، صرف تین طبقوں کا ذکر کیا ہے - پہلا طبقہ 'فرخ بخش' اور درمیانی اور آخری 'فیض بخش' کے نام سے موسوم تھا -

اس باغ میں مغلیہ عہد کی عمارات کے علاوہ ایک نہایت حقیر سی عمارت رنجیت سنگھ کے زمانے کی بھی ہے - یہ اینٹوں کی بنی ہوئی ایک چھوٹی سی بارہ دری ہے ، جو بالائی تختے میں کنوئیں کے قریب ابھی تک قائم ہے - اس کی غری دیوار پر سنگ مرمر کا (انگریزی میں لکھا ہوا) ایک کتبہ لگا ہوا ہے -

شالا مار باغ کے اصلی دروازے دو تھے جو نچلے طبقہ میں باغ کی شرق اور غری دیواروں میں بنائے گئے تھے - غری دیوار کا دروازہ اس قدیم شاہراہ پر کھلتا ہے جو قلعہ لاہور کو باغ سے ملاتی تھی - یہی دروازہ شاہی داخلے کے لیے مخصوص تھا -

اس وقت باغ کا جو دروازہ جرنیلی سڑک پر بنا ہوا ہے وہ لاہور کے ایک ڈپٹی کمشنر میک گریگر کا بنایا ہوا ہے - پرانے دروازے عدم ضرورت کے باعث بند پڑے ہیں - لیکن اس وقت بھی ان پر کاشی کا جو بچا کھینچا آرائشی کام موجود ہے ، وہ دیکھنے کے قابل ہے - اس میں

دو زبردست میلے منعقد ہوتے ہیں۔ (۱) میلہ چراغاں جو مارچ کے آخری ہفتہ اور اتوار کو ہوتا ہے۔ پہلے یہ اپریل کی صرف ایک اتوار کو منعقد ہوا کرتا تھا۔ (۲) پہلی پر: یہ میلہ صرف خواتین کے لیے مخصوص ہے۔ میلہ چراغاں کے بعد جو پیر آتی ہے، اس روز عورتوں کی بے پناہ تعداد یہاں جمع ہوتی ہے۔ اس کے بعد دو تین ماہ تک ہر ماہ کی پہلی پر کو عورتوں کا یہ میلہ لگتا ہے۔

بیرونی دنیا کے جتنے بڑے بڑے لوگ لاہور آئے وہ اس عظیم الشان باغ کو دیکھنے ضرور گئے ہیں۔ ان میں ہرنس او ویلز (جو بعد میں ایڈورڈ ہفتم بنے، جنوری ۱۸۷۶ء میں سیر کے لیے آئے) امیر حبیب اللہ والی افغانستان (مارچ ۱۹۰۷ء) شہنشاہ ایران (مارچ ۱۹۵۰ء پہلی مرتبہ) صدر ناصر (مصر)، جلال باپار (ترکی)، شاہ حسین (اردن) اور شاہ سعود (سعودی عرب) وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

(تحقیقات چشتی از نور الدین چشتی، صفحہ ۷۰۸ بعد۔ لاہور از سید محمد لطیف مطبوعہ ۱۹۵۶-۵۷ء، صفحہ ۲۴۶، ۵۶۔ ’شالا مار‘ از ڈاکٹر محمد باقر مطبوعہ اورینٹل کالج میگزین فروری ۱۹۵۰ء، فوائد متفرقہ ایضاً، مجلہ نقوش لاہور نمبر صفحہ ۶۷)۔

۱۶۔ ”ہر نفسے کہ فرو میرود.....مفرح ذات“۔ یہ ٹکڑا گلستان سعدی کی ابتدائی سطور سے ہے جن میں خدا کی حمد بیان کی گئی ہے۔ گلستان کا آغاز ان الفاظ سے ہوتا ہے:

”منت خدای را عز و جل کہ طاعتش موجب قربتست و بشکر اندرش مزید نعمت، ہر نفسے کہ فرو میرود حمد حیاتست و چون بر می آید مفرح ذات پس در ہر نفسی دو نعمت موجودست و بر ہر نعمت شکری واجب.....“۔

(کلیات شیخ سعدی، چاپخانہ محمد علی علمی، تہران صفحہ ۷۲۔ گلستان، چاپ وزرات فرهنگ تہران صفحہ ۲۵)۔

۱۷۔ کورنش۔ مغلیہ بادشاہوں میں سب سے پہلے ہمایوں نے کورنش و تسلیم کا رواج شروع کرایا۔

کورنش میں درباری تخت کے پاس آ کر دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو ہیشانی پر رکھ کر اپنا سر جھکائے اور تسلیم میں دائیں ہاتھ کی پشت کو زمین پر رکھ کر اس کو اٹھائے اور سیدھے کھڑے ہو کر دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو سر پر رکھتے ۔

اس کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ ایک مرتبہ ہاپیوں نے اکبر کو اپنی کلاہ دی جو اکبر کے سر پر بہت بڑی تھی ۔ اکبر نے کلاہ کو سر پر رکھ کر سلام کرنا چاہا ۔ کلاہ بڑی تھی اس لیے اس نے دائیں ہاتھ سے کلاہ پکڑ لی اور جھک کر سلام کیا ۔ ہاپیوں کو اکبر کی یہ ادا پسند آگئی ۔ اس لیے اس کو اپنے دربار میں تھوڑی سی ترمیم کے ساتھ 'کورنش و تسلیم' کے نام سے رواج دیا ۔

(آئین اکبری جلد سوم صفحہ ۱۰۷ - بحوالہ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی جلوے صفحہ ۱۴) -

۱۸ - افراسیاب - افراسیاب کے معنی ہیں 'چکی کا پاٹ' - ترکستان کے والی ہشنگ کا بڑا لڑکا تھا - جب منوچہر والی تہران قوت اور اس کا بیٹا نوذر تخت نشین ہوا تو وہ چونکہ نرم طبیعت تھا ، اس لیے وہ ملکی معاملات کو صحیح طور پر نہ چلا سکا ، جس کے سبب اس کی سلطنت میں ایک عظیم خلل برپا ہوا - ترکستان کے حکمران ہشنگ نے اس صورت حال سے فائدہ اٹھانا چاہا - اس نے اپنے بیٹوں وغیرہ کو اکٹھا کر کے مشورہ کیا - چون کہ اس واقعہ سے پہلے افراسیاب ایران پہنچ کر منوچہر کا محاصرہ کر چکا تھا ، اس لیے اس مہم پر بھی اسی کو بھیجا گیا - وہ چار لاکھ پیادہ و سوار لے کر ایران کی طرف بڑھا - اس جنگ میں اسے شکست ہونے والی تھی ، لیکن ترکوں نے پتھروں کا استعمال شروع کر دیا اور کچھ سیاہ بادل آنے کے سبب لڑائی رک گئی ، اور ہانسہ ہلٹ گیا - اسے فتح ہوئی اور نوذر قتل کر دیا گیا - بعد میں اس نے قتل و غارت کر کے ایران کا تخت حاصل کر لیا - رعایا پر اس نے بڑا ظلم کیا - ملک میں قحط بھی پڑ گیا - اس کے خلاف ہشدادی پہلوانوں نے باہم مشورہ کیا اور زاہلستان کے فرمان روا زال کے پاس

ایلاچی بھیجے کہ ترکوں سے ایران کی سر زمین کو آپ ہی بچا سکتے ہیں۔ (افراسیاب کا بھائی اغریث ایرانیوں کا طرف دار تھا، جب اسے پتا چلا تو اس نے اغریث کا جوڑ جوڑ کاٹ کے رکھ دیا)۔ زال نے یہ بات سنی تو اس نے جنگ کا ساز و سامان فراہم کیا۔ فارس کے علاقے سے باہر زال اور اس کے ساتھی زاب بن طہاسب بن منوچہر کی فوجوں کا افراسیاب کی افواج سے مقابلہ ہوا۔ یہ قول حافظ ابرو دن کو خوب لڑائی ہوتی اور رات کو دونوں فوجیں اپنے اپنے مقامات پر لوٹ جاتیں۔ سات ماہ تک اسی طرح لڑائی ہوتی رہی۔ اس اثنا میں زبردست قحط پڑا۔ دونوں نے کہا کہ یہ ظلم و زیادتی کے سبب ہے۔ آؤ ترک جنگ کریں۔

فیصلہ یہ ہوا کہ افراسیاب اپنے علاقے کو واپس چلا جائے۔ چنانچہ وہ توران چلا گیا۔

بعض مؤرخین کے مطابق افراسیاب نے ایران میں بارہ سال حکومت کی۔ جس وقت اس نے ایران کی مملکت پر قبضہ کیا اس وقت وہ اسی برس کا تھا۔

(روضة الصفا جلد اول صفحہ ۱۸۷، ۱۸۸ تاریخ معجم صفحہ ۲۰۲، ۲۰۳۔ براؤن جلد اول فارسی ترجمہ صفحہ ۱۷۷)۔

۱۹۔ زال، سام کا بیٹا اور رستم کا باپ تھا۔ پیدائش کے وقت اس کے بال سفید تھے (جو بدشگونی کی علامت تھے) اس لیے اسے باپ کے حکم پر کوہ البرز کی چوٹی پر چھوڑ دیا گیا۔ شاہ نامہ کی روایت کے مطابق البرز سے سیمرغ اسے اپنے بچوں کے پاس لے گیا اور اس کی پرورش کی۔ آخر کئی سالوں کے بعد سام کو اس کا خیال آیا اور وہ اس کی جستجو میں نکلا۔ سیمرغ نے زال کو اس کے سپرد کر دیا اور اپنا ایک ہر زال کو دیا کہ جب کبھی ضرورت پڑے اسے آگ دکھانا اور مجھ سے مدد طلب کرنا۔

اب زال، جسے سیمرغ نے 'دستان' کا لقب دیا تھا، اپنے بزرگوں کے پاس دانش آموزی میں مصروف ہوا اور کچھ عرصے بعد ایک دانش ور اور طاقت ور پہلوان بن گیا۔

اس کی زندگی کے واقعات میں اس کا مہراب کابلی کی بیٹی روداہ سے
عشق ہے ، جو بعد میں اس کی بیوی بن گئی ۔ رسم اسی سے پیدا ہوا ۔
(شاہنامہ جلد اول صفحہ ۷۵ - راہنای ادبیات فارسی صفحہ ۱۹۰ ، ۱۹۱) -

۲۔ قلیچ خاں - توران کا رہنے والا اور شروع میں عبداللہ
خاں زخمی کا ملازم تھا ۔ وہاں سے شاہزادہ خرم (شاہ جہان) کی
ملازمت میں آگیا ۔ کئی ایک معرکوں میں شاہزادہ کے ساتھ رہا ۔
جب شاہ جہان تخت نشین ہوا تو اسے منصب ۲ ہزار و پانصدی ،
دو ہزار سوار سے نوازا ۔ بعد میں دہلی کا صوبے دار بنایا گیا ۔ دوسرے
سال جلوس الہ آباد کا حاکم ہوا ۔ پانچویں سال صوبگی ملتان ملی ۔

گیارہویں سال جلوس ، جب علی مردان خاں زیگ نے ، جو
شاہ ایران کا ملازم تھا ، قندھار کا قلعہ شاہ جہان کے سپرد کر دیا تو
قلیچ خاں کو پانچ ہزاری کا منصب دے کر وہاں کا گورنر نامزد
کیا گیا ، جہاں یہ ایک مدت رہا اور سرکشوں کی بیخ کنی اور دیگر
قلعے فتح کرتا رہا ۔

کہتے ہیں جب اس نے زمین دادر کی تسخیر کے بعد قلعہ ہست کی
طرف توجہ کی تو محراب خاں نے ، جو غلامان شاہ (ایران) میں سے اور
جسارت و دلیری میں ان کا سرگروہ تھا ، قلعہ مذکور کی پوری پوری
حفاظت کی ، اور مسلسل گولہ باری اور تفنگ اندازی کے علاوہ دیگر
آلات آتش بازی استعمال کرتا رہا ۔ قلیچ کو جب کوئی صورت نظر نہ
آئی تو وہ جرأت و دلیری سے یورش کرتا ہوا سب سے پہلے خود قلعہ
میں داخل ہو گیا اور بے شمار قزلباشوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا ۔
محراب خاں کچھ آدمیوں کو لے کر قلعہ میں محصور ہو گیا ۔ جب قلعہ
میں نقیبیں لگانے سے راستہ پیدا ہو گیا تو محراب امان مانگتا ہوا باہر
آگیا ۔ اس نے اس کی خواہش کے مطابق ایران کی رخصت دے دی ۔

۱۳ویں سال قندھار کے زمیندار عیدل کا قلع قمع کیا ، جس نے
اس علاقے میں بے حد شورش برپا کر رکھی تھی ۔ ۱۴ویں سال قندھار سے
حضور میں پہنچا اور دوبارہ ملتان کی حکومت پائی ۔ ۱۷ویں سال

سعید خان ظفر جنگ کی تبدیلی پر پنجاب کا صوبہ دار بنا اور بلخ و بدخشاں کی مہم میں کارہائے نمایاں سر انجام دئے۔

۲۳ ویں سال جلوس شاہزادہ اورنگ زیب کی ہمراہی میں قندھار کی مہم پر متعین ہوا جہاں خوب شجاعت و شہامت کا مظاہرہ کیا جس کے سبب منصب میں اضافہ پا کر ۵ ہزاری ۵ ہزار سوار دو اسپہ سہ اسپہ تک پہنچا اور ساتھ ہی کابل کی نظامت پر مامور ہوا۔

۲۷ ویں سال جلوس (۱۰۶۴ھ) اپنی جاگیر پیرہ (متعلقہ دواپہ سندھ ساگر) میں فوت ہوا۔ اس کا کوئی فرزند نہ تھا۔ بادشاہ کی طرف سے اس کے ہمساندگان کے لیے یومیہ مقرر کیا گیا۔

کہتے ہیں کہ ہزار اوزبک سوار ہمیشہ اس کی ملازمت میں رہتے۔ اور جس طرح اس کے لشکر میں نماز روزہ بہت تھا، اسی طرح جوا، لواطت اور شرب و زنا کی بھی کثرت تھی۔

لاہور سے ملتان تک سرائیں بنوائیں۔ اور حضرت شیخ الاسلام شیخ بہاء الدین زکریاؒ کے روضہ مبارک کو جو بہت تنگ تھا، اردگرد کے مکانات خرید کر وسیع کیا۔

(مآثر الامراء جلد سوم صفحہ ۹۲ بعد)۔

۲۱۔ شیخ عنایت اللہ عمل صالح کے مؤلف نے اسے اپنا بڑا بھائی، استاد، ولی نعمت صوری و معنوی لکھا ہے۔ سجان رائے نے بھی اسے اس کا بھائی لکھا ہے۔ لیکن عمل صالح (مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور) کے دیباچہ نگار بھائی کے رشتہ کو صحیح قرار نہیں دیتے اور اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ محمد صالح نے ہر جگہ اپنے نام کو 'آل محمد' کے لقب سے زینت دی ہے جو صرف عادات کر سکتے ہیں۔ جب کہ عنایت اللہ کو ہر جگہ 'شیخ عنایت اللہ' لکھا ہے۔ مؤلف تحقیقات چشتی نے اسے محمد صالح کا داماد لکھا ہے جو سراسر غلط ہے۔

بہ قول صالح اس کی اصل 'ارض مقدس لاہور' سے ہے، لیکن مولد برہان پور ہے۔ آغاز میں شاہی ارباب مناصب میں داخل ہوا۔ (لاہور

میں شاہ جہان کی طرف سے میر منشی کے عہدے پر فائز تھا)۔ صالح کا کہنا ہے کہ اس نے ایک تاریخ موسوم بہ ’تاریخ دل کشا‘ لکھی تھی جس میں حضرت آدمؑ سے لے کر شاہ جہان کے عہد تک کے واقعات تھے۔ بہار دانش بھی اسی کی تصنیف ہے۔ اس کے متعلق چشتی لکھتے ہیں کہ جب وہ یہ کتاب مکمل کر کے بادشاہ کے پاس لے گیا تو اس نے دیکھ کر کہا ”اے عنایت اللہ افسوس ہے کہ تو نے موتیوں کو رسی میں پرو دیا ہے یعنی آراستگی عبارت تو ایسی کہ اس سے بہتر ممکن نہیں اور قصص ایسے ناکارہ ہیں کہ جن سے سوائے شہوت انگیزی اور کچھ فائدہ حاصل نہیں“۔ صالح نے شیخ مذکور کو ان الفاظ سے یاد کیا ہے ”سر حلقہ صفا کیشاں و فروغ بخش دلہائے ایشاں“ ”آئین سخنوری میں صاحب طراز، تازہ نویسان سخنور کا سر آمد“ اور یہ کہ اس کی نثر بڑی بامزہ، متین، پر معنی اور عبارت شستہ و صاف و رنگین ہے۔

آخر آخر میں تحصیل علم حقیقت اور معرفت الہی میں مصروف ہوا اور شیوہ سخنوری کو بالکل ترک کر کے گوشہ نشینی اور خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ کی خانقاہ کے خادموں کی خدمت اختیار کر لی۔ اسی سبب سے صالح نے اس کا تذکرہ صوفیا کے زمرے میں بھی کیا اور اسے ”عارف کامل، حقائق آگاہ، بیدار دل، معنی پناہ“ لکھا ہے۔

یہ قول صالح اس نے بروز جمعرات ۱۹ جادی الاول ۱۰۸۲ھ کو بہ عمر ۶۵ سال وفات پائی (اس کی تاریخ پیدائش بھی ۱۹ جادی الاول ہے)۔ عمل صالح کے دیباچہ نگار نے صالح کی جو عبارت درج کی ہے اس میں سال وفات ۱۰۸۰ھ ہے۔ لطیف اور چشتی نے بھی ۱۰۸۰ھ (۱۶۶۹ء) لکھا ہے۔ کسریٰ منہاس نے اپنے مقالہ ’مؤرخین لاہور‘ میں ۱۰۷۵ھ (۱۶۶۳ء) بیان کیا ہے، جو غلط ہے۔

اس کی قبر یہ قول صالح ”حضرت قطب الاقطاب خواجہ قطب الدنیا والدین“ کے مزار کے متصل اپنی بنا کردہ خانقاہ میں ہے۔ یہ قول لطیف و چشتی گنبد کنبوہاں والا میں مدفون ہوا۔ یہ گنبد ایمپریس روڈ (لاہور) پر واقع ہے۔

(عمل صالح جلد اول دیباچہ صفحہ ۸ - جلد سوم صفحہ ۳۷۳-۳۷۵ ، صفحہ ۴۲۹ ، ۴۳۰ - تحقیقات چشتی صفحہ ۵۹۲ - لاہور از سید لطیف صفحہ ۲۰۸ ، ۲۰۹ - مجلہ نقوش لاہور نمبر صفحہ ۹۶۸) -

۲۲ - محمد صالح - محمد صالح کتبہ 'عمل صالح' یا 'شاہ جہان نامہ' کا مؤلف لاہور میں پیدا ہوا - شیخ عنایت اللہ کی وساطت سے دربار شاہی میں رسائی حاصل کی - اپنی قابلیت کے سبب جلد ہی صوبہ لاہور کے دیوان کے عہدہ پر مامور ہوا - اسی زمانے میں اس نے ۱۰۷۰ھ (۱۶۵۹ء) میں موجی دروازہ کے اندر ایک مسجد بنوائی جو مسجد محمد صالح کے نام سے آج بھی وہاں موجود ہے - اسی مسجد کے ساتھ اس کی رہائش گاہ تھی - یہ مسجد موجی دروازے سے شہر میں داخل ہوں تو سامنے ہی نظر آتی ہے - کنہیا لال مؤلف تاریخ لاہور کے لفظوں میں یہ "چھوٹی سی مسجد نہایت مقطع و خوب صورت بنی ہوئی ہے۔"

صالح کی کتاب 'عمل صالح' تاریخی لحاظ سے خاصی اہمیت کی حامل ہے - اس میں شاہ جہان کی پیدائش سے لے کر وفات تک کے تمام واقعات آگئے ہیں - اس کتاب کے علاوہ اس نے 'بہار سخن' کے نام سے بھی ایک کتاب لکھی ، جو خطوط ، دہلی ، آگرہ اور لاہور کی عمارات کے ذکر اور اس دور کی 'تصانیف پر تقاریض' پر مشتمل ہے -

چشتی نے اس کی تاریخ وفات ۱۰۷۵ھ اور لطیف نے ۱۰۸۵ھ دی ہے - لیکن محمد عبد اللہ قریشی صاحب نے ان سے اختلاف کیا ہے اور بعض دلائل کی روشنی میں اس کی وفات ۱۱۲۰ھ کے بعد ثابت کی ہے -

صالح بھی گنبد کنبواں میں مدفون ہوا - یہ مقبرہ اب "سینٹ اینڈ ریوز ہارش چرچ" کے نام سے موسوم ہے -

(دیباچہ عمل صالح جلد اول صفحہ ۲ پیعد - لاہور از لطیف صفحہ ۲۰۸ ، ۲۰۹ - تحقیقات چشتی صفحہ ۵۹۲ - مجلہ نقوش لاہور نمبر صفحہ ۹۶۸ پیعد) -

۲۳۔ شیخ ابوالبرکات منیر۔ ابوالبرکات نام، منیر تخلص۔ ۱۲ رمضان المبارک ۱۰۱۹ھ کو لاہور میں پیدا ہوا۔ والد کا نام 'سرو آزاد' میں عبدالحمید ملتانی لکھا ہے، لیکن محمد صالح کتبہ کے مطابق عبدالجلیل ابن حافظ ابو اسحاق تھا۔ منیر پانچ برس کی عمر میں مکتب میں بھیجا گیا۔ بچپن ہی میں طبیعت شعر و سخن کی طرف مائل تھی۔ حافظہ بلا کا پایا تھا۔ چودہ سال کی عمر سے خود شعر کہنے لگا۔ فلکی، ثنائی اور انوری کی پیروی کی۔ شروع کا کلام چوں کہ خامیوں سے پر تھا، اس لیے کوئی پندرہ ہزار اشعار کے قریب ضائع کر دیے۔ موجودہ کلیات پچاس ہزار کے قریب اشعار پر مشتمل ہے۔

۱۰۴۵ھ میں اکبر آباد گیا اور سیف خاں کے یہاں ملازم ہو گیا۔ دو سو بیس روپیہ ماہوار تنخواہ مقرر ہوئی۔ سیف خاں نے اس کی بے حد قدردانی کی، اور اس کا وقت سیف کی صحبت میں نہایت مسرت و فارغ البالی سے گزرا۔

سیف خاں جب بنگال گیا تو منیر بھی اس کے ساتھ تھا، اور وہیں اس نے 'مثنوی در صفت بنگالہ' لکھی۔ ۱۰۴۹ھ میں سیف خاں کے فوت ہونے پر پشہ چلا گیا۔ وہاں سے الہ آباد آیا۔ پھر اعتقاد خاں نے اسے جونپور بلوا لیا، جہاں چار روپیہ روزانہ مشاہرہ مقرر ہوا۔ لیکن جلد ہی اس کا دل یہاں سے اچاٹ ہو گیا۔ کچھ اعتقاد خاں نے بھی اچھا سلوک نہ کیا اور تنخواہ کم کر دی۔ آخر وہاں سے آگرہ چلا آیا اور یہاں دربار شاہی کے شعرا میں داخل ہو گیا۔

۱۰۵۰ھ میں اس نے اپنے رقعات کا مجموعہ شائع کیا۔ ۱۰۵۲ھ میں شعرائے پاک و ہند کے حالات میں ایک تذکرہ لکھا۔ اس میں کچھ خامیاں رہ گئی تھیں۔ ان کی اصلاح کسی اور موقع پر اٹھا رکھی۔ ۱۰۵۴ھ میں اصلاحیں کی گئیں۔ دیباچہ باقی تھا جسے محمد صالح مؤلف شاہجہان نامہ نے ۱۰۷۰ھ میں پورا کر دیا۔ یہ تذکرہ بقول حافظ محمود شیرا 'مرحوم بالکل مفقود ہے۔'

منیر نے عین عالم شباب میں بعمر ۳۶ سال ۱۰۵۵ھ میں بمقام

اکبر آباد وفات پائی (آزاد نے ۱۰۵۴ھ لکھا ہے) بقول آزاد بلگرامی
نعش وہاں سے لا کر لاہور میں دفن کی گئی۔

اس کی شاعری کے بارے میں صالح لکھتا ہے کہ اگرچہ وہ لاہور
میں پیدا ہوا، لیکن اس کا کوکب بخت، معانی کی دقیقہ سنجی میں
اہل ایران سے بھی ہزار درجہ ارتقا پذیر ہوا۔ تذکرہ حسینی میں
مرقوم ہے کہ عالمگیر کی تخت نشینی پر دوسرے شعرا کی مانند اس نے
بھی سکھ کہا جو بہت پسند کیا گیا :

”سکہ زد در جہان چو بدر منیر
شاہ اورنگ زیب عالمگیر

پھر اشرفی کی خاطر لفظ ’بدر‘ کی بجائے ’مہر‘ داخل کیا۔ عالمگیر جب
اس سے محظوظ ہوا تو منیر کو انعام کی توقع ہوئی۔ لیکن عالمگیر نے
یہ کہہ کر ٹال دیا کہ اس کو غنیمت نہیں سمجھتے کہ میرے مکے
میں تم نے اپنا نام داخل کر لیا۔

منیر کی انشاء بہت مشہور ہے۔ شاعری میں بھی اسے خاصی شہرت
حاصل تھی۔ اس کی مثنوی در صفت ہنگالہ ادارہ مطبوعات حکومت
پاکستان کی طرف سے شائع کی جا چکی ہے۔
(راقم کا مقالہ ’فارسی گو شعرا‘ مطبوعہ نقوش ’لاہور نمبر‘ صفحہ
۸۷۱، ۸۷۲)

۲۴۔ ملا طغرا : مشہد کا رہنے والا تھا۔ وارد ہند ہونے کے
بعد شاہزادہ مراد بخش (ابن شاہ جہان) کے دربار سے منسلک ہو گیا۔
جب شاہزادہ مراد دکن گیا تو یہ بھی اس کے ساتھ وہاں پہنچا۔ آخر
میں کشمیر میں گوشہ نشین ہو گیا اور یہیں وفات پائی۔ ابو طالب کایم
کی قبر کے نزدیک دفن ہوا۔

بقول آزاد بلگرامی اس نے نثر میں طرح نو ڈالی، اور عبارات کے
جواہرات کو جلاہ تازہ بخش کر جوہریوں کے لیے نظر فریب بنایا۔
سرخوش نے اسے ’شاعر خوش فکر و معنی یاب و منشی طبیعت‘
لکھا ہے۔

مجمع النفائس کے مؤلف کے مطابق ہندوستان میں اس کا کلیات بہت مشہور تھا۔ ایک دیوان بھی ہے جو دس ہزار اشعار پر مشتمل ہے۔ لیکن یہ چیزیں اب ناپید ہیں۔

اس کا زیادہ تر نام اس کے نثری رسائل کے سبب ہے جن میں اس نے اپنی قلم کے جوہر دکھائے ہیں اور جو 'رسائل طغرا' کے نام سے ایک جلد میں چھپ چکے ہیں۔ یہ تعداد میں سترہ ہیں۔ جن میں سے کچھ کے نام یہ ہیں فردوسیہ، الہامیہ، جلوسیہ، تجلیات، تحقیقات چشمہ فیض وغیرہ۔ ان کے آخر میں اس کے رقعات منسلک ہیں۔

[سرو آزاد صفحہ ۱۲۴ - کلمات الشعرا صفحہ ۷۰۔ رسائل طغرا مطبوعہ نول کشور ۱۸۸۵ء - مجمع النفائس (بحوالہ رسائل طغرا مرتبہ محمد نقی گلشن شادانی مطبوعہ لاہور ۱۹۲۷ء صفحہ ۱)]

۲۵۔ نگار نامہ لعل چند ملتانی۔ نگار نامہ ملک زادہ منشی (۱۰۹۰ھ) کی تصنیف ہے۔ یہ عہد شاہ جہانی کا ایک زبردست منشی تھا۔ غالباً مصنف کا نام منشی لعل چند تھا، لیکن عام طور پر اسے ملک زادہ ہی کہا جاتا ہے۔ منشی مذکور ایک عرصہ تک شاہزادہ معظم کے یہاں ملازم رہا۔ کچھ عرصہ بشارت خاں کا متصدی رہا۔ اس نے اپنی تصانیف نگارنامہ اور کارنامہ میں اپنے حالات تفصیل سے دیے ہیں۔ نگارنامہ دو دفاتر پر مشتمل ہے۔ پہلے دفتر میں اس کی اپنی منشات ہیں اور دوسرے میں دوسرے منشیوں کی تحریریں ہیں۔ اس کتاب کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ اس کے دیباچے میں بعض اہم مضامین پر بحث ہے۔ مثلاً انشا کا مقصد، اس کی غرض و غایت، اس کی ترقی و عروج، ہندوستان کے بہترین منشی، عہد شاہ جہانی و عالمگیری کے اعلیٰ انشا نگار، منشی کے فرائض، اس کی ضروریات وغیرہ پر پوری بحث ہے۔ نگارنامہ میں عہد عالمگیری کی بعض اہم دستاویزات محفوظ ہیں، جس کی وجہ سے یہ نسخہ بہت قابل قدر بن گیا ہے۔

(ادبیات فارسی میں ہندوؤں کا حصہ صفحہ ۷۹، ۸۰)

۲۶ - لیلوق - ہندوؤں کے فن ریاضی کی کتاب تھی - فیضی نے فارسی میں اس کا ترجمہ کیا - منتخب التواریخ کے اردو مترجم نے حاشیہ میں اس کتاب کا اصل نام 'لعدوتہ' دیا ہے -

(بزم تیموریہ صفحہ ۶۴ - منتخب التواریخ اردو ترجمہ از محمود احمد فاروق صفحہ ۵۴۱)

۲۷ - یوسف و زلیخا جامی - مولانا جامی نے سات مثنویاں لکھیں، جو 'ہفت اورنگ' کے نام سے مشہور ہیں - یہ مثنوی یوسف اور زلیخا کی عشقیہ داستان اور ان کی پانچویں مثنوی ہے - دیگر مثنویات کی نسبت یہ زیادہ مشہور اور مقبول ہے - اس کا قصہ قرآن کی سورہ یوسف پر مبنی ہے - اگرچہ اس قصہ کو بہت سے ایرانی شعرا کے علاوہ ترکی شعرا نے بھی منظوم کیا ہے، لیکن ان تمام منظومات میں مولانا جامی کی مثنوی، بقول براؤن سب سے اونچے درجے کی ہے - اور اسی پر بڑی حد تک ان کی شہرت کا دار و مدار ہے - اس مثنوی کے منظوم انگریزی تراجم بھی ہو چکے ہیں - یہ مثنوی ۸۸۸ میں لکھی گئی - اس مثنوی کا آغاز اس شعر سے ہوتا ہے :

الہی غنچہ آمید بکشی گلی از روضہ جاوید بکشی

(براؤن جلد ۳ اردو ترجمہ صفحہ ۴۳۸-۳۹ - شفق صفحہ ۳۴۸ ، مثنوی یوسف و زلیخا صفحہ ۲)

۲۸ - تحفۃ الاحرار (دربار ملی میں تحفۃ الاسرار ہے جو غلط ہے) مولانا جامی کی تیسری مثنوی ہے جو ۸۸۶ میں نظامی کی مخزن الاسرار کے وزن پر لکھی گئی - یہ مثنوی دینی اور اخلاق مضامین کی ایک موعظتی اور معنوی نظم ہے - جس میں تحمیدات، نعتوں اور مناجاتوں کے بیس مقالات ہیں - آخری مقالے میں جامی نے اپنے چھوٹے فرزند یوسف ضیاء الدین سے خطاب کیا ہے جو اس وقت صرف چار سال کا ہوا تھا جب کہ خود جامی کی عمر ساٹھ برس تھی - شفق نے براؤن کے برعکس مثنوی کے مقالوں کی تعداد بارہ دی ہے - اس مثنوی میں ناصر الدین

عبید اللہ معروف بہ خواجہ احرار جو نقشبندی فرقہ کے ایک بہت بڑے بزرگ اور مولانا جامی کے معاصر تھے، مولانا کے مدوح واقع ہوئے ہیں۔ اس مثنوی میں ہر مقالے کے بعد قاعدہ "ایک یا زیادہ" تمثیلی حکایتیں دی گئی ہیں۔ بقول براؤن یہ مثنوی مجموعی طور پر بے لطف اور یک آہنگ ہے اور مولانا کی تصانیف کی مفید مطلب اور صحیح مثال نہیں سمجھی جا سکتی۔

اس کا آغاز اس شعر سے ہوتا ہے :

”بسم اللہ الرحمن الرحیم ہست صلائی سر خوان کریم“

(براؤن جلد ۳ اردو ترجمہ صفحہ ۳۴۷ - شفق صفحہ ۳۴۷)

۲۹ - سبحة الابرار - مولانا کی چوتھی مثنوی ہے۔ یہ مثنوی بھی دینی، صوفیانہ اور اخلاق مضامین کی ایک نصابی نظم ہے۔ اور تحفۃ الاحرار سے ملتی جلتی ہے۔ یہ مثنوی انہوں نے سلطان حسین کے نام معنون کی۔ اس میں بقول شفق 'حکایات لطیف و تمثیلات ظریف' ہیں۔ تمام مثنوی چالیس عقدوں پر مشتمل ہے۔ گوناگوں عرفانی موضوعات سے بحث کی ہے۔ مثلاً 'وصف دل'، 'شرح سخن'، 'استدلال از آثار بوجود پروردگار' اور یہ کہ حق تعالیٰ حقیقت وجود ہے اور شرح تصوف وغیرہ۔ شرح کے بعد ہر 'عقد' میں دو حکایتیں بطور تمثیل کے دی گئی ہیں۔

بقول براؤن یہ مثنوی بھی تحفۃ الاحرار کی مانند بے ربط ہے اور طرز رفتار اور مضمون میں اس سے بھی کم جاذب ہے۔ اس کا مطلع یہ ہے :

ابتدای بسم اللہ الرحمن الرحیم المتوالی الاحسان

(براؤن جلد ۳ صفحہ ۳۶۷ - شفق صفحہ ۳۶۷)

۳۰ - مولانا نظام الدین گنجوی - حکیم جہال الدین ابو محمد الیاس نام، نظامی تخلص - فارسی کے بہت بڑے مثنوی گو شاعر - گنجہ (آذربائیجان) کے رہنے والے تھے - ۵۳۵ھ کے لگ بھگ پیدا ہوئے۔

اہل گنجہ کثرت اہل سنت تھے اور ان میں علماء و فضلاء کی بھی کثرت

تھی۔ اس ماحول میں نظامی نے آنکھیں کھولیں اور جوانی میں اس سے خاصے متاثر ہوئے۔ تصوف سے لگاؤ تھا۔ زندگی بڑی زاہدانہ بسر کی۔ بقول صفا ’التزام دربارہای ملوک‘ سے دور رہے۔ شفق لکھتے ہیں کہ اگرچہ انہوں نے اتابکان آذربائیجان وغیرہ کی مدح کی اور وہ بھی انہیں احترام کی نظروں سے دیکھتے اور انعام وغیرہ میں فروگذاشت نہ کرتے تھے، لیکن اس کے باوجود انہوں نے مدح میں کبھی مبالغہ نہ کیا، اور حکمرانوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے شعر نہ لکھے، اور خاص طور پر آخری عمر گوشہ نشین ہو کر آزاد زندگی بسر کی اور کسی امیر کے سامنے گردن نہ جھکائی۔

اسی طرح مولانا شبلی نے بھی لکھا ہے کہ ”اگرچہ ان کو مختلف درباروں سے تعلق تھا اور جس قدر مثنویاں لکھیں سب کسی نہ کسی فرمان روا کے نام پر لکھیں، تاہم قصیدے کو انہوں نے مداحی سے آزاد رکھا.....“۔ لیکن ایک جگہ شبلی لکھتے ہیں، ”مثنویوں میں اس زور کی مدحیں لکھیں جن کے آگے قصائد کی کوئی ہستی نہیں... پادشاہوں کے سامنے اپنے آپ کو جس حیثیت سے پیش کرتے ہیں، وہی ہوتی ہے جو گدا پیشہ شاعروں کا انداز ہے.....“۔ چنانچہ اسی بات پر تبصرہ کرتے ہوئے مرحوم حافظ شیرانی لکھتے ہیں ”جب مثنوی کے میدان ہی میں شیخ نظامی سلاطین کی مدح سرائی سے باز نہیں آتے تو قصائد کے میدان میں خدا جانے کیا قیامت ڈھائے ہوں گے“۔ لیکن اس کے ساتھ ہی کہتے ہیں کہ آیا انہوں نے قصائد لکھے بھی یا نہیں۔ عوفی کے مطابق ”مثنویاں بادگار ہیں باقی جنس کلام سنی نہیں گئی۔ خود نظامی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ غزلیں اور ضرورتاً قصائد بھی لکھے ہیں۔ انہوں نے اپنے دیوان کا ذکر بھی کیا ہے لیکن آج سب ذخیرہ ناپید ہے“۔ چونکہ قصیدے نہیں ملتے ”اس لیے نہیں کہا جا سکتا کہ ان کا انداز مداحیہ تھا یا حکمیہ“۔

بچپن میں والد کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ والدہ ایک کرد خاندان کی رئیسہ تھیں اور ان ہی نے ان کی تعلیم و تربیت کی۔ بقول شیرانی ان

کی تین بیویاں تھیں ، اور اگر زائد بھی ہوں تو تعجب نہیں ۔ لیکن یہ سب کنیزیں تھیں اور سب کا انتقال ان کی زندگی میں ہوا ۔ زیادہ بدنصیبی کی بات یہ ہے کہ مثنویاں بیویوں کے حق میں منحوس ثابت ہوئیں ۔ یعنی ہر مثنوی کے دوران ایک بیوی فوت ہوئی ۔ اولاد میں صرف ایک فرزند کا انہوں نے ذکر کیا ہے جس کا نام عہد تھا ۔ ان کے سوا کوئی اور اولاد نہ تھی ۔

ان کی تاریخ وفات کے متعلق اختلاف ہے ۔ تاہم بقول صفا اگر ہم ان کی تاریخ ولادت ۵۳۰ھ کے لگ بھگ اور عمر ۸۴ برس قبول کر لیں تو پھر ۶۱۴ھ تاریخ وفات جاننا چاہیے اور شفق کے مطابق ۵۹۹ھ بعمر ساڑھے تریسٹھ برس (سعید نفیسی کے مطابق ۵۹۸ھ) گنجہ ہی میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے ۔ ان کا مدفن قاچاری عہد کے وسط تک موجود تھا ، اس کے بعد ویرانی کی حالت سے دو چار ہوا ۔ آخر آذر ہائیجان (روسی) کی مقامی حکومت نے اس کی مرمت وغیرہ کروائی ۔ ان کا ایک مجسمہ بھی باکو شہر میں نصب ہے ۔

نظامی کی شہرت ان کی پانچ مثنویوں کے سبب ہے جنہیں 'خمسۂ نظامی' یا 'پنج گنج' کہا جاتا ہے ۔ (ان کا ذکر آگے آئے گا) ۔ ان کے علاوہ ایک دیوان بھی تھا جس کے کچھ شعر مختلف بیاضوں وغیرہ سے دستیاب ہوئے ہیں ۔ وحید دستگردی مرحوم نے ان اشعار کو گنجینۂ گنجوی کے نام سے فراہم کیا ہے ۔ آقائے سعید نفیسی نے بھی ان کا 'دیوان قصاید و غزلیات' شائع کیا ہے ۔

(مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو : تاریخ ادبیات در ایران از دکتر ذبیح اللہ صفا جلد دوم - شعر المعجم جلد ۱ ، تاریخ ادبیات ایران از شفق ، تہران ۱۳۴۲ شمسی ، دیوان قصاید و غزلیات نظامی گنجوی ، شامل احوال و آثار نظامی ، از استاد سعید نفیسی مطبوعہ تہران ۱۳۳۸ش ، تنقید شعر المعجم از حافظ محمود شیرانی) ۔

۳۱۔ سکندر نامہ ۔ یہ نظامی کی پانچویں مثنوی اور دس ہزار پانچ سو اشعار (نفیسی کے مطابق ۱۰۸۰۰ اشعار) اور دو حصوں پر مشتمل ہے ۔

پہلے حصے کا نام 'شرف نامہ' (۱۰۰ اشعار) اور دوسرے کا اقبال نامہ (۳۰۰ اشعار) ہے۔ انہیں 'سکندر نامہ بری' اور 'سکندر نامہ بحر' بھی کہتے ہیں۔ یہ کتاب انہوں نے اتابک اعظم نصرۃ الدین ابوبکر بن محمد جہان پہلوان کے نام، جو آذر بایجان کا اتابک تھا، معنون کی۔ سکندر نامہ کے بعض نسخوں میں دو دیگر امیروں کا بھی ذکر آیا ہے جس سے پتا چلتا ہے کہ یہ مثنوی دو تین مرتبہ دو تین امرا کے نام معنون ہوئی، لیکن بعد میں وہ اشعار باہم مخلوط ہو گئے۔ اس کی تاریخ تصنیف ۵۹۹ھ کے لگ بھگ ہے۔

داستان اسکندر پہلے فردوسی نے شاہنامہ میں منظوم کی تھی۔ اس نے جو کچھ چھوڑا تھا، اسے نظامی نے منظوم کیا۔ شرف نامہ میں اسکندر کی ولادت سے لے کر اس کی فتوحات اور روم کو واپسی تک کے واقعات مندرج ہیں۔ اقبال نامہ میں اسکندر کے علم و حکمت، اس کی پیغمبری، بڑے بڑے حکما کے ساتھ اس کی مجالس، انجام زندگی اور اس کی مجالس میں شریک ہونے والے حکما کے 'انجام روزگار' کا تذکرہ ہے۔ سکندر نامہ کا آغاز اس شعر سے ہوتا ہے :

”خدا یا جہان بادشاہی تراست ز ما خدمت آید خدائی تراست“

(سکندر نامہ صفحہ ۲ مطبع حسنی میر حسن رضوی لکھنؤ مطبوعہ

۱۲۷۳ھ - صفا جلد دوم صفحہ ۸۰۳ بعد - شفق صفحہ ۲۳۶ - دیوان قصائد و غزلیات نظامی گنجوی صفحہ ۷۳)

۳۲ - مخزن اسرار - نظامی کی سب سے پلی مثنوی جو کوئی ۲۲۶۰

(نفیسی کے مطابق ۲۴۰۰) اشعار پر مشتمل اور فخر الدین بہرام شاہ بن داؤد کے نام معنون ہے، جو ارزنگان کا حکمران اور سلجوقی بادشاہ قلیج ارسلان کا باجگذار تھا۔ فخر الدین نے اس کے عوض نظامی کو پانچ ہزار دینار اور پانچ خچر انعام میں دیے۔ یہ مثنوی ۵۷۰ھ (نفیسی کے مطابق ۵۵۲ھ) کے لگ بھگ لکھی گئی اور بیس مقالوں پر مشتمل ہے جن میں ہند و موعظت و حکمت کا بیان ہے۔ بقول صفا یہ مثنوی ”از آسمات مثنویہای فارسی..... است“ - اس کا آغاز اس شعر سے ہوتا ہے :

ہست کلید در گنج حکیم بسم الله الرحمن الرحیم

(صفا جلد دوم صفحہ ۸۰۱ ، ۸۰۲ - شفق صفحہ ۲۳۳ ، ۲۳۴ -
مخزن اسرار مطبوعہ نول کشور صفحہ ۲ - دیوان.....نظامی گنجوی صفحہ ۷۴)
۳۳ - ہفت پیکر - ہفت پیکر یا بہرام نامہ یا ہفت گنبد ، نظامی کی
چوتھی مثنوی ہے جو ۵۱۳۶ (نقیسی کے مطابق ۵۶۰۰) اشعار پر مشتمل
اور مراغہ کے حکمران علاء الدین کرپ ارسلان کے نام منسوب ہے -
(شفق نے اشعار کی تعداد ۴۶۰۰ دی ہے) ۵۵۹۳ میں لکھی گئی - یہ
مثنوی ساسانی دور کے بادشاہ بہرام پنجم (جسے بہرام گور بھی کہا جاتا
ہے) کی داستان پر مشتمل ہے - یعنی پہلے اس کے بچپن اور جوانی سے لے
کر تخت نشینی تک کا تذکرہ ہے - پھر ہفت اولیم کے بادشاہوں کی سات
لڑکیوں سے اس کی شادی کی داستان ہے - بہرام نے ہر ایک کے لیے
علیحدہ علیحدہ ایک خاص رنگ کا گنبد بنوایا تھا - ہر روز وہ ایک
دلہن کے پاس مہمان رہتا اور وہ دلہن اسے ایک کہانی سناتی - یہ سات
داستانیں جو سات دلہنوں کی زبانی بیان ہوتی ہیں ، خاصی دلچسپ ہیں -
ان داستانوں کے بعد بہرام کی غفلت کے سبب اس کی سلطنت کے انتشار
کا ذکر ، ایران پر چین کے حملے ، اور رعیت پر بہرام کے وزیر کے
ظلم کا بیان ہے - آخر میں بتایا ہے کہ کس طرح وہ ایک گورخر کا
پیچھا کرتے ہوئے ایک غار میں گھسا اور پھر واپس نہ آیا -

اس مثنوی کا پہلا شعر یہ ہے -

”ای جهان دیدہ بود خویش از تو هیچ بودی نبودہ پیش از تو
(صفا جلد دوم صفحہ ۸۰۳ ، ۸۰۴ - شفق صفحہ ۲۳۵ - ہفت پیکر
صفحہ ۲ - دیوان.....نظامی گنجوی صفحہ ۱۰۱)

۳۴ - شیرین و خسرو - نظامی کی دوسری مثنوی ہے - ۵۵۷۶ میں
مکمل ہوئی - نقیسی کے مطابق ۵۷۶ میں شروع اور ۱۷۷۰ میں مکمل ہوئی -
اس مثنوی میں نظامی نے دو تین امرا کے نام لیے ہیں - بظاہر یہ مثنوی
شمس الدین محمد جہان پھولان بن ایلدگز کے نام معنون اور ۶۵۰۰ اشعار
پر مشتمل ہے - نقیسی نے اشعار کی تعداد ۷۷۰۰ لکھی ہے -

ساسانی دور کے بادشاہ خسرو پرویز اور شیریں کے معاشقہ کی داستان ہے۔ اس سے پہلے فردوسی اس داستان کو شاہنامہ میں منظوم کر چکا ہے۔ علاوہ ازیں جاحظ نے 'المحاسن و الاضداد' اور ثعالبی نے 'غرر اخبار ملوک الفرس' میں بھی یہ داستان بیان کی ہے۔ ان کتب کے مطابق شیریں ایک ارمنی کنیز تھی اور ان کے عشق کا آغاز هرمز (خسرو کا باپ - ۵۷۹ء میں تخت نشین ہوا - ۵۹۰ء میں مارا گیا) کے عہد میں شروع ہو گیا تھا۔ لیکن نظامی کی 'خسرو و شیریں' میں اس شیریں کو ارمنی شہزادی بتایا گیا ہے۔

اس کا آغاز اس شعر سے ہوتا ہے :

خداوندا درتوفیق بکشای نظامی را رہ تحقیق بنہای
(صفا جلد دوم صفحہ ۸۰۲ - شفق صفحہ ۲۳۴ - خسرو و شیریں صفحہ ۲ - خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۴۷ ، ۴۸ - دیوان... نظامی گنجوی صفحہ ۷۸ ، ۹۲)

۳۵ - لیلی و مجنوں - نظامی کی تیسری مثنوی ، ۵۵۸۴ء میں شروانشاہ ابوالمظفر اخستان کے فرمان پر لکھی گئی - اس نے یہ نام لکھ کر نظامی کے پاس قاصد بھیجا تھا - چنانچہ نظامی نے یہ عشقیہ داستان منظوم کر کے اسی کے نام منسوب کی - یہ مثنوی ۴۷۰۰ (نفسی نے ۵۱۰۰ اشعار اور شفق نے چار ہزار لکھا ہے) ابیات پر مشتمل ہے اور چار ماہ سے بھی کم مدت میں لکھی گئی - اس میں وہ بعد میں بھی تجدید نظر کرتا رہا - اور اس طرح ۵۵۸۸ء تک اس میں کاٹ چھانٹ وغیرہ ہوتی رہی -

یہ داستان مجنوں (قیس بن ملوح بن مزاحم) جو قبیلہ بنی عامر سے تھا ، اور اسی قبیلے کی لیلی بنت سعد کی عشقیہ اور عرب کی قدیم داستان ہے - نظامی سے پہلے بھی عرب و عجم کے کئی ایک ادبا نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے - نظامی نے اس داستان میں کئی ایک تصرفات کئے - اس کا پہلا شعر یہ ہے :

”ای نام تو بہترین سر آغاز بی نام تو نامہ کی کم باز“

(صفا جلد دوم صفحہ ۸۰۳ - شفیق صفحہ ۲۳۴ ، ۲۳۵ - لیلیٰ مجنوں صفحہ ۲ - دیوان نظامی گنجوی صفحہ ۹۳)

۳۶ - قرآن السعدیہ - امیر خسرو کی سب سے پہلی مثنوی ہے جو انہوں نے ۶۸۸ھ میں ۳۶ برس کی عمر میں تصنیف کی - اس مثنوی میں معزالدین کیقباد (۶۸۶ھ - ۶۸۸ھ) اور اس کے باپ نصیرالدین محمود بغرا خاں بن غیاث الدین بلبن کا قصہ ہے ، جو بقول مولانا شبلی نہایت بیہودہ ہے یعنی باپ بیٹوں کی مخالفانہ خط و کتابت -

قصہ یوں ہے کہ باپن کے مرنے پر کیقباد تخت نشین ہوا - اس وقت آس کا باپ لکھنؤ میں خود مختار آزاد حکمران بنا رہا - تخت نشینی کے بعد جب کیقباد عیش و نشاط میں مشغول ہوا تو باپ نے آت شفت آمیز خطوط لکھ کر غفلت سے بیدار کرنا چاہا - لیکن بیٹے نے باپ کی نصیحتوں کا کچھ خیال نہ کیا - باپ نے صورت حال بگڑتے دیکھی تو بیٹے کو راہ راست پر لانے کے لیے لشکر لے کر لکھنؤ سے اودھ کی طرف آیا - ادھر بیٹے کا مختار کل نظام الدین باریک دہلی سے فوج لے کر ادھر بڑھا - باریک نے دریائے مرچو کے قریب ڈبرے لگائے - یہیں بعد میں کیقباد بھی پہنچ گیا - دریا کے دوسری جانب بغرا خاں کی فوج تھی - ایک روز باپ نے بیٹے کو سیر و تفریح کرتے دیکھا تو غایت محبت پدرانہ میں اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور ایک حاجب کو کشتی میں بھیجا کہ آس کی طرف سے بیٹے کو شوق ملاقات کا پیام دے - اس طرح کبھی ادھر سے کوئی گیا کبھی ادھر سے کوئی آیا اور آخر دوسرے روز بغرا خاں اپنے بیٹے کے یہاں گیا - کیقباد نے باپ کی آمد میں اپنا دربار خوب آراستہ کیا اور جب دونوں ایک دوسرے سے مل کر بغلیں ہوئے تو دیر تک زار و قطار روتے رہے - پھر باپ نے اصرار کر کے بیٹے کو تخت پر بٹھایا اور خود درباری رسم کے مطابق دست بستہ تخت کے سامنے کھڑا ہوا ، لیکن کیقباد تخت سے فوراً اتر آیا - پھر امراء نے دونوں بادشاہوں پر لعل و گہر چھاور کیے - بعد ازیں جشن منائے گئے -

آخر باپ نے بیٹے کو بہت سی نصیحتیں کیں اور رموز حکمرانی بتائے۔ پھر اس سے وداع ہو کر لکھنؤ کی رخ کیا۔ کیتھار دہلی کی طرف چلا گیا۔ دہلی پہنچ کر اس نے امیر خسرو کو بلا کر اس تاریخی ملاقات کو منظوم کرنے کی فرمائش کی۔

مولانا شبلی کے مطابق اس مثنوی کی بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ”نظم اور لطائف نظم کی پابندی کے ساتھ تاریخی حیثیتیں تمام ملحوظ رکھی گئی ہیں۔ اس طرح کہ کوئی نثر لکھتا تو اس سے بڑھ کر ان باتوں کو نہ لکھتا۔“

بقول سید حسن برنی، پوری مثنوی عشرت کے رنگ میں ڈوبی ہوئی اور سراپا مرقع عیش ہے۔ لیکن اس سے اس زمانہ کے تمدنی حالات اس قدر معلوم ہوتے ہیں کہ اس عہد کی تہذیب و ثقافت کا بھی یہ مرقع ہے۔ یہ مثنوی فارسی لٹریچر میں اپنا جواب نہیں رکھتی اور اپنے رنگ میں بالکل انوکھی کتاب ہے۔ اس مثنوی کے لیے خسرو کے سامنے کوئی نمونہ موجود نہ تھا اور خسرو کے بعد اس کا جواب بھی نہیں لکھا گیا۔

اس مثنوی کی بھر وہی ہے جو نظامی کی ”غزن الاسرار“ کی ہے۔ لیکن خسرو نے اس میں اتنی مختلف قسم کی نئی باتیں پیدا کر دی ہیں کہ یہ اپنے رنگ کی ایک خاص مثنوی ہو گئی ہے۔ مثنوی میں غزل اور قصیدہ کا لطف بھی پیدا کیا گیا ہے۔ ”جہاں خشکی پیدا ہونے لگتی ہے وہاں موقع سے اس طرح مختلف بحروں کی غزلیں آ جاتی ہیں کہ یہ خشکی رنگینی میں بدل جاتی ہے۔ مثنوی کی ابتدا قصیدہ کے رنگ کے اشعار سے ہوتی ہے۔“ پہلا شعر یہ ہے :

شکر گویم کہ بتوفیق خداوند جہاں

بر سر نامہ ز توحید نوشتم عنوان

(لائف اینڈ ورکس آف امیر خسرو از محمد وحید مرزا صفحہ ۱۷۳ -

قرآن السعدین ۱۲۸۷ھ صفحہ ۲ - بزم مملوکیہ صفحہ ۲۲۳ - ۲۲۶

۳۳۹، ۳۴۰ - شعر العجم جلد دوم صفحہ ۱۲۵، ۱۳۹، ۱۴۱)

۳۷ - مطلع الانوار - امیر خسرو نے خمسۂ نظامی کا جو جواب لکھا ، اس سلسلے کی سب سے پہلی مثنوی اور نظامی کی 'مخزن الاسرار' کا جواب ہے - یہ مثنوی امیر نے سلطان علاء الدین خلجی کے نام پر لکھی - دو ہفتوں میں انجام پذیر ہوئی - سال اختتام ۸۶۹۸ ھ ہے -

اس مثنوی میں تصوف کے مضامین ہیں - یہ بیس ابواب پر اور ہر باب ۱۲۵ اشعار پر مشتمل ہے - ہر مضمون کے بیان کے بعد آخر میں ایک داستان ہے - تمام ابواب اور حمد و ثنا وغیرہ کے اشعار کی تعداد ۲۳۱ ھ ہے - آغاز اس شعر سے ہوتا ہے ؛

خطبۂ قدس ست بملک قدیم بسم الله الرحمن الرحیم

(شعرالعجم جلد دوم صفحہ ۱۲۵ - لائف اینڈ ورکس آف امیر خسرو صفحہ ۱۹۳ - مطلع الانوار مطبوعہ نولکشور ۱۳۰۳ ھ صفحہ ۲)

۳۸ - ہشت بہشت - امیر خسرو کی سب سے آخری مثنوی اور 'ہفت پیکر' نظامی کا جواب ہے ، اور اس میں اس کی شاعری بختگی اور پرکاری کی اخیر حد تک پہنچ گئی ہے - اس میں جو خاص بات ہے وہ بقول شبلی واقعہ نگاری کا کمال ہے - ساری مثنوی فرضی حکایات سے پر ہے - لیکن خسرو نے اس میں یہ التزام کیا ہے کہ "جو واقعہ لکھا جائے اس کے نہایت چھوٹے چھوٹے جزئیات ، جن کے ادا کرنے سے زبان قاصر ہونی جاتی ہے ، ادا کیے جائیں - تمام کتاب کا یہی انداز ہے اور اس خصوصیت کے لحاظ سے فارسی زبان کی کوڑی مثنوی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی"۔

مثال کے طور پر اس میں ایک قصہ ہے کہ حسن ایک سنار تھا ، اسے بادشاہ نے کسی جرم کی پاداش میں ایک اونچی لاٹ پر چڑھوا دیا - حسن کی بیوی لاٹ کے پاس گئی ، تو حسن نے لاٹ پر سے کہا کہ بازار سے ریشم اور قند لے آؤ - جب وہ دونوں چیزیں لے آئی تو وہ اوپر سے بولا کہ "ریشم کے تار کے سرے پر قند چپکا کر کسی چوٹی کے منہ میں ، جو لاٹ پر چڑھ رہی ہو ، دے دو ، اور خود جلد جلد تار کی گولی کھولتی جاؤ"۔ چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا - چوٹی

تار کو لیے ہوئے اوپر بڑھتی چلی گئی۔ جب حسن کے قریب پہنچی تو اس نے تار کو لیے کر اس سے رسی بٹی اور پھر ایک خاص تدبیر سے اسی کے سہارے نیچے آگرا۔ وغیرہ۔

یہ ۱۰ شوی ۵۷۰۱ میں مکمل ہوئی اور ۳۳۸۲ اشعار پر مشتمل ہے (وحید مرزا کے مطابق ۳۳۵)۔ قبل از اسلام ایران کے ساسانی بادشاہ بہرام گور کی عشقیہ داستان ہے۔

اس کا آغاز اس شعر سے ہوتا ہے :

ای کشایندہ خزانه جود نقش پیوند کارگاہ وجود

(شعر العجم جلد دوم صفحہ ۱۲۶ - صفحہ ۱۳۶ - ۱۳۷ - لائف اینڈ ورکس صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲ - ہشت بہشت امیر خسرو مطبوعہ نولکشور ۱۲۹۰ء صفحہ ۲)

۳۹ - اعجاز خسروی - امیر خسرو نے ۷۱۹ء میں لکھی۔ اسے رسائل الاعجاز بھی کہتے ہیں۔ تین جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس میں نثر نویسی کے اصول و قواعد منضبط کیے اور سیکڑوں صنعتیں اختراع کی ہیں۔ علاوہ ازیں یہ کتاب صنایع و بدایع پر مشتمل ہے۔ اس میں پانچ رسالے (یا ایواب) ہیں۔ جن میں سے چار ۶۸۲ء میں مکمل ہو چکے تھے۔ پانچواں رسالہ جو خطوط پر مشتمل ہے، بعد میں اس کتاب میں شامل کیا۔

(شعر العجم جلد دوم صفحہ ۱۲۷ - نگار، علوم اسلامی ... نمبر صفحہ ۱۵۰ - لائف اینڈ ورکس آف امیر خسرو صفحہ ۲۱۶)

۴۰ - مجیر الدین ییلقانی - ابو المکارم مجیر الدین، تخلص مجیر۔ آذر بائیجان کے شال میں ییلقان، کا رہنے والا اور ماں کی طرف سے حبشی نژاد تھا۔ اس کی زندگی کے حالات معلوم نہیں۔ اتنا مسلم ہے کہ وہ شاعری وغیرہ میں خاقانی کا شاگرد تھا۔ لیکن بعد میں کسی بنا پر دونوں میں ٹھن گئی اور دونوں نے ایک دوسرے کی ہجو میں اشعار کہے۔ اس معاملے میں مجیر اپنے استاد سے دو قدم آگے ہی رہا۔

مجیر آذر بائیجان کے اتابکوں ، یعنی شمس الدین ایلدگز (۵۵۵ - ۵۶۸ء) نصرتہ الدین جہاں پہلوان محمد بن ایلدگز (۵۶۸ - ۵۸۱ء) اور قزل ارسلان عثمان بن ایلدگز (۵۸۱ - ۵۸۷ء) وغیرہ کے درباروں سے وابستہ رہا ۔

بقول دولت شاہ آسے ایلدگز کا تقرب حاصل اور وہ نیابت پر مامور تھا ۔ لیکن درباری شعرا اس سے حسد کھانے لگے جس کے سبب آسے اصفہان کے دیوان سے مالہ وغیرہ کی وقوم حاصل کرنے کے لیے اصفہان بھیجا گیا ۔ وہاں وہ آس شہر کے شعرا سے آجھ پڑا اور اصفہان کی ہجو کہی ۔ جواب میں وہاں کے شعرا نے اس کی ہجو کہی اور اسے تکلیف بھی پہنچائی ۔

قزل ارسلان نے شروع شروع میں اس کی بڑی قدر کی ۔ لیکن بعد میں کسی بنا پر آسے چھوڑ کر دوسرے شعرا اثر اخسیکتی اور جمال الدین وغیرہ کو دربار میں جگہ اور مجیر پر برتری دی ۔

اس کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے ۔ ہدایت نے ۵۷۷ء لکھا ہے ۔ کسی نے ۵۸۶ء اور کسی نے ۵۶۸ء وغیرہ ۔ بہر حال صفا اور شفق کے قریب ۵۸۶ء زیادہ قرین صحت ہے ۔ بعض تذکرہ نویسوں کے مطابق آسے اصفہان کے عوام اور اوباشوں نے قتل کر دیا تھا ۔

آس کا دیوان پانچ ہزار اشعار پر مشتمل ہے ۔ وہ اپنے دور کا خوش ذوق اور 'نیکو سخن' شاعر تھا ۔ تذکرۃ الشعرا میں ہے کہ امیر خسرو نے آسے خاقانی پر ترجیح دی ہے ۔

(صفا جلد دوم صفحہ ۷۲۱ - ۷۲۳ - شفق صفحہ ۲۲۵ ، ۲۲۶ - تذکرۃ الشعرا مؤلفہ عبدالغنی غنی مطبوعہ علی گڑھ صفحہ ۱۱۹)

۳۱ - صائب - مرزا محمد علی نام ، صائب تخلص - آس کا تعلق ایک معزز خاندان سے تھا اور آس کا باپ مرزا عبدالرحیم ایک مشہور تاجر تھا ۔ بقول شبلی ولادت تبریز میں ہوئی ۔ صاحب آتشکدہ کے مطابق وہ اصفہان کے پاس ایک دیہات عباس آباد میں پیدا ہوا تھا ۔ آسی

سبب سے آسے اصفہانی بھی کہتے ہیں اور تبریزی بھی۔ سال ولادت ۱۰۱۰ھ کے لگ بھگ ہے۔ نشو و نما اور تربیت اصفہان ہی میں ہوئی۔ شعر و شاعری سے آسے قدرتی مناسبت تھی۔ آس کے باوجود مذہبی خیالات آس پر غالب تھے۔ چنانچہ آغاز شباب میں مکہ کا سفر کیا۔ واپسی پر مشہہ مبارک کی زیارت کی۔

شاعری کی باقاعدہ تعلیم مشہور شاعر حکیم رکننا مسیح کاشی اور حکیم شفائی سے حاصل کی۔ کم عمری ہی میں وارد ہند ہوا اور شاہجہان کے دربار میں رسائی حاصل کی۔ شاہجہان نے آسے ہزاری منصب کے علاوہ مستعد خان کا خطاب بھی دیا تھا۔ شاہجہان ہی کے دربار میں اس کی ملاقات مشہور تیموری امیر ظفر خان دیوان دکن وغیرہ (آس کا ذکر کسی دوسرے حاشیے میں ملاحظہ ہو) سے ہوئی۔ اس نے آس کی شاگردی اختیار کی۔ ان کے تعلقات اتنے گہرے ہو گئے کہ دونوں کے نام ساتھ ساتھ لیے جاتے ہیں۔

ظفر خان اور دوسرے امراء دربار کے خوان کرم سے فیض یاب ہوا۔ ہند میں آئے آسے ابھی تھوڑا ہی عرصہ ہوا تھا کہ آس کا ستر سالہ باپ آسے ایران واپس لے جانے کے لیے وارد ہند ہوا۔ اس موقع پر صائب کو اپنے ممدوح و محسن ظفر خان سے مجبوراً رخصت لینا پڑی۔ آس کا اظہار آس نے ایک مدحیہ قصیدہ میں کیا جس کا مطلع یہ ہے :

”شش سال بیش رفت کہ از اصفہان بہند
آفتادہ است تو من عزم مرا گزار“

اصفہان واپس پہنچا تو شاہ عباس ثانی نے آسے اپنے دربار کا ملک الشعرا مقرر کیا۔ لیکن جب سلیمان صفوی عباس کا جانشین بنا تو وہ کسی بات پر آس سے ناراض ہو گیا اور تمام عمر آس سے خطاب نہ کیا۔ آس نے آخر زندگی تک ایران سے قدم باہر نہ نکالا اور بظاہر ایک ہر سکون زندگی بسر کرنے کے بعد ۱۰۸۰ھ میں اصفہان میں وفات پائی۔ ”صائب وفات یافت“ (۱۰۸۰) مادہ تاریخ ہے۔

صائب بڑا خوددار، پابند وضع، پاکیزہ خو اور منکسر المزاج تھا۔

وہ اپنے معاصر ہندی شعرا کے نام اپنی غزلوں کے مقطعوں میں لایا اور اس نے ان کی غزلوں پر غزل لکھنا گوارا کیا، جب کہ دوسرے ایرانی شعرا ہندوستانی شعرا کو درخور اعتنا ہی نہ جانتے تھے۔

بقول علامہ شبلی ایران کی شاعری اس پر ختم ہو گئی۔ اگرچہ اس کے بعد بھی شعرا گزرے ہیں، لیکن وہ شاعر کے قابل نہیں۔ اس کے برعکس مجمع الفصحا کے مؤلف کا یہ کہنا ہے کہ شاعری میں یہ ایک عجیب طرز کا مالک تھا جو اب پسندیدہ نہیں۔

براؤن کے لفظوں میں ”مختصر یہ کہ عرفی کی طرح صائب بھی ان شعرا میں ہے جن کی ہندوستان اور ترکی میں تو بڑی قدر ہوتی ہے، لیکن ایران میں انہیں کوئی با وقعت نہیں سمجھتا۔“

اس کے اشعار کی تعداد ایک لاکھ بیس ہزار ہے۔

(شعر العجم جلد ۳ صفحہ ۱۶۹-۱۷۵ مطبوعہ اعظم گڑھ۔ براؤن جلد چہارم اردو ترجمہ از سید و ہاج الدین احمد کنتوری صفحہ ۳۷۷-۳۷۹۔ مجمع الفصحا جلد ۲-صفحہ ۲۴۴۔ بحوالہ براؤن جلد ۴- شفق صفحہ ۳۷۰-۳۷۱۔ ”مختصری در تاریخ ..“ اردو ترجمہ صفحہ ۱۵۶)

۴۲۔ طوطی نامہ۔ ضیاء الدین نقشبئی کی تصنیف جوان کی حیات دوام کا باعث بنی۔ یہ کتاب اصل میں سنسکرت میں لکھی گئی۔ اس کا نام ’شک سپ تتی‘ تھا۔ مولانا کی تصنیف اس سنسکرت کتاب کا براہ راست ترجمہ نہیں ہے۔ البتہ ہو سکتا ہے طوطی نامہ لکھتے وقت اصل سنسکرت نسخہ ان کے پیش نظر رہا ہو۔ شک سپ تتی کا جو فارسی ترجمہ مولانا سے پہلے ہوا تھا، اس کی عبارت مغلق اور پیچیدہ تھی۔ مولانا نے صرف یہ کام کیا کہ اس عبارت کو سلیس اور آسان کر دیا۔ اس ترجمے میں ۷۰ کی بجائے ۵۲ کہانیاں تھیں اور عبارت میں ہندی الفاظ زیادہ تھے۔ مولانا نے ان میں سے بہت سی فحش کہانیاں نکال دیں اور ان کی جگہ دوسری کہانیاں لکھ کر شامل کر دیں۔ اس کتاب سے وہ ۵۳۰ء میں فارغ ہوئے۔

سنسکرت کی کتاب میں ہیرو کے باپ کا نام ہریت تھا ، ہیرو کا مدن سین اور ہیروئن کا پرہاوق ۔ مولانا نے ان کی جگہ علی الترتیب مبارک ، میمون اور خجستہ نام رکھے ۔

دوسری تبدیلی یہ کی کہ سنسکرت کی تصنیف میں قصے کا انجام طریبہ تھا ۔ انہوں نے حزنہ کر دیا ۔ یعنی وہاں ہیرو اور ہیروئن آخر میں خوشی و آرام کے ساتھ رہنے لگے اور یہاں میمون نے خجستہ کو مار ڈالا اور خود تارک الدنیا ہو بیٹھا ۔

(بحوالہ توقا کہانی ، مقدمہ 'ب' صفحہ ۱۰ ، ۱۴)

۴۳ - نخشبی - ضیاء الدین نخشبی ، سلطان محمد تغلق (۵۷۲ - ۵۷۵) کے عہد کی ایک بہت با کمال شخصیت تھے ۔ آپ کے بزرگ نخشب سے آ کر بدایوں میں اقامت گزریں ہو گئے تھے ۔ اسی سبب سے یہ ضیاء الدین نخشبی بدایونی کہلانے ۔ صوفی منش اور شیخ فرید الدین ناگوری کے مرید تھے ، جو حمید الدین ناگوری کے خلیفہ ونبیرہ تھے ۔ بقول عبدالحق محدث ، نخشبی خواجہ نظام الدین اولیا کے نہ تو معتقد تھے ، اور نہ منکر ۔ نخشبی بہت اچھے ادیب ، کئی کتابوں کے مصنف اور اعلیٰ ہائے شاعر تھے ۔ کئی ایک تصنیفات آپ سے یادگار ہیں ، جن کا تذکرہ اس سے پہلے ہو چکا ہے ۔ لیکن جس کتاب نے آپ کو حیات دوام بخشی وہ ”طوطی نامہ“ ہے ۔

مولانا ضیاء کو طب میں دسترس ہونے کے علاوہ فن موسیقی میں بھی بڑی مہارت حاصل تھی ۔ مولانا شہاب الدین مہمرہ کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا تھا ۔ عربی اور فارسی کے علاوہ سریانی زبان سے بھی بلد تھے ۔ سنسکرت میں بھی واقفیت بہم پہنچائی تھی ۔

۵۷۱ (۱۱۸۰ء) میں بمقام بدایوں وفات پائی اور شہر سے جانب

غرب دفن ہوئے ۔

(تحفة الفضلاء فی تراجم الکملاء صفحہ ۹۷ - قاموس المشاہیر جلد

دوم صفحہ ۴۳ - رسالہ اردو اپریل ۱۹۲۳ء صفحہ ۶۰۳ - رسالہ برہان

فروری ۱۹۵۶ء صفحہ ۴۳ - اردوئے قدیم صفحہ ۱۲۳ - فہرست مخطوطات

فارسی برٹش میوزیم جلد ۲ صفحہ ۷۴۰-۷۴۱ بحوالہ توتا کہانی مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور مقدمہ ”ب“ از جناب ڈاکٹر وحید قریشی صفحہ ۱۰۹ - اخبار الاخبار صفحہ ۱۰۵ -

۴۴ - مولانا حسین واعظ کاشفی - مولانا کمال الدین حسین واعظ - واعظ پیشہ اور سبزواری کے رہنے والے تھے - لیکن سکونت ہرات میں رہی - قہقہہ : تفسیر ، حدیث ، نجوم ، حکمت اور ادب میں اپنے دور کے بے مثل تھے - صوفی مشرب اور سلسلہ نقشبندیہ کے پیرو تھے -

بہ قول صاحب روضۃ الصفا آواز بڑی دل کش اور لطیف پائی تھی - جمعہ کی صبح کو دارالخلافت (ہرات) میں وعظ کیا کرتے - نماز جمعہ کے بعد مسجد جامع علی شیر میں جا کر یہی کام کرتے - سوموار کو مدرسہ سلطان میں ، بدھ کو پیر محمد خواجہ ابوالولید احمد کے مزار پر جا کر وعظ کرتے - اور ایک زمانے میں جمعرات کے روز حظیرہ سلطان احمد میرزا میں وعظ کہتے رہے - ۹۱۰ھ میں وفات پائی - کثیر التالیف اہل قدم میں سے ہیں ، اور گونا گوں مسائل پر بیسیوں کتب یادگار چھوڑی ہیں ، ان میں سے انوار سہیلی ، مخزن الاشیاء ، روضۃ الشہداء ، اخلاق محسنی ، مواہب علیہ ، اور لب لبالب مثنوی خاص طور پر قابل ذکر ہیں -

(روضۃ الصفا جلد ۷ صفحہ ۸۹ - ۹۰ - ’مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر پارسی‘ از صفا اردو ترجمہ مطبوعہ ہشاور صفحہ ۱۲۳ ، ۱۲۵ - براؤن جلد ۳ اردو ترجمہ صفحہ ۷۰۶ -)

۴۵ - انوار سہیلی - جیسا کہ اوپر مذکور ہوا یہ حسین واعظ کاشفی کی تصنیف ہے - یہ کتاب در اصل کلیلہ و دمنہ کا ترجمہ اور اس کا نیا روپ ہے - یہ چودہ ابواب پر مشتمل ہے - اس کی طرز انشا مصنوع اور متکلف ہے - اس میں اخلاق کے اصولوں کو حکایات کے رنگ اور جانوروں کی زبان میں بیان کیا گیا ہے - یہ کتاب فارسی کی مشہور کتب میں سے ہے -

(مختصری در..... اردو ترجمہ صفحہ ۱۲۳ - تاریخ ادبیات ایران

از دکتر شفق مطبوعہ وزارت فرهنگ، صفحہ ۳۵۸ - براؤن جلد ۳، اردو ترجمہ صفحہ ۶۵۸ - انوار سہیلی مطبوعہ نول کشور، ۱۸۷۳ء -

۴۶ - عیار دانش - سنسکرت کی مشہور کتاب کلیلہ و دمنہ کا فارسی ترجمہ جسے ابوالفضل نے ۵۹۹۶ھ میں مکمل کیا اور عیار دانش نام رکھا - ولانا نیاز فتح پوری کے نزدیک یہ انوار سہیلی کا خلاصہ ہے -

کلیلہ و دمنہ قصے کہانیوں پر مشتمل ایک اخلاقی کتاب ہے - جس میں مختلف جانوروں کی زبانی اخلاقی درس دیے گئے ہیں - پہلے یہ سنسکرت میں تھی - پھر قبل از اسلام ایران میں اس کا ترجمہ پہلوی زبان میں ہوا - پہلوی سے اسے ابن الحقیق نے عربی میں ڈھالا - اور فارسی میں سب سے پہلے اس کا منظوم ترجمہ فارسی شاعری کے بابا آدم رودکی نے نصر بن احمد سامانی (۳۰۱-۳۳۱ھ) کے حکم سے کیا - پھر چھٹی صدی ہجری کے اوائل میں ابوالعالی نصر اللہ بن محمد بن عبدالحمید منشی نے اسے بلیغ فارسی نثر کا روپ دیا - نویں صدی ہجری میں ملا حسین واعظ کاشفی نے اسے انوار سہیلی کے نام سے مصنوع و متکلف فارسی میں لکھا - اس کے بعد ابوالفضل کی باری آتی ہے - ملا حسین واعظ کاشفی کا ترجمہ سخت الفاظ و استعارات کے سبب بے حد پیچیدہ اور مشکل تھا، جس کے سبب اس کا سمجھنا آسان نہ تھا - اکبر نے ابوالفضل کو حکم دیا کہ اصل سنسکرت کو سامنے رکھ کر ایسی عبارت میں ترجمہ کرے کہ اس کے ہندو نصاب آسانی سے سمجھ میں آئیں - چنانچہ اس نے ۵۹۹۶ھ میں یہ ترجمہ مکمل کیا - کتاب کے اختتام پر اس نے ایک خاتمہ لکھا ہے جس میں بعض نادر معانی و نکات بیان کیے ہیں -

صفا نے غلطی سے اسکا نام بہار دانش لکھا ہے -

(صفا جلد دوم، صفحہ ۹۴۸ - بزم تیموریہ صفحہ ۶۵ - شفق صفحہ ۳۵۸ - مختصری در تاریخ تحول نظم و نثر فارسی از دکتر صفا آردو ترجمہ از ڈاکٹر نذیر میرزا برلاس، صفحہ ۱۶۴ - نگار علوم اسلامی و علماء اسلام بمبئی صفحہ ۱۴۴) -

۴۷۔ بہار دانش۔ شیخ عنایت اللہ نے شاہجہان کے عہد میں لکھی۔ یہ کتاب بھی کیلہ و دمنہ کا ترجمہ ہے۔ بہ قول محد صالح کنبوہ یہ کتاب رنگین عبارتوں کے سبب 'سواد ارم' کا نمونہ ہے۔ اس 'گشن فیض' میں اس نے قدیم ہندوستان کے افسانوں کو فارسی عبارت میں ڈھالا ہے، اور بہت سی 'حکایت ہائے نو آئین' لکھی ہیں کہ ہر ایک اپنی جگہ ایک 'افسانہ دل پذیر' ہے۔

(عمل صالح جلد سوم صفحہ ۴۲۹)

۴۸۔ کیومرث۔ یہ سریانی زبان کا لفظ ہے، جس کے معنی 'حی ناطق' (زندہ گویا) کے ہیں۔

شاہ کیومرث کے نسب میں بے حد اختلاف ہے۔ بعض کا کہنا ہے وہ مہیائیل کے پوتوں میں سے تھا۔ غزالیؒ نے 'نصیحة الملوک' میں اسے شیثؒ کا بھائی لکھا ہے۔ بعض مؤرخین کے مطابق وہ اسم بن دادو بن ارم بن سام بن نوح ہے۔ مؤلف غنیہ کا کہنا ہے کہ وہ یافث بن نوح کا ایک بیٹا تھا، جسے عرب عامر کہتے ہیں اور عجم والے کیومرث۔ اور بعض کے نزدیک کیومرث سے مراد 'آدم ابوالبشر' ہے۔ اسے گل شاہ بھی کہتے ہیں۔ صاحب روضۃ الصفا کے مطابق وہ پیشدادی خاندان کا بانی تھا۔ بہر حال اس بات پر سب متفق ہیں کہ وہ دنیا کا سب سے پہلا بادشاہ ہے جو مسند سلطنت پر بیٹھا۔

اس کے سربراہ بننے سے پہلے ربیع مسکون میں ظلم و جور راہ پا گیا تھا۔ اس ظلم و جور کو دور کرنے کے لیے عقلا و اشراف کے ایک گروہ نے سوح بچار کی اور یہ چاہا کہ دنیا کے نظم و نسق اور اولاد آدم کی فلاح و بہبود کے لیے ایک ایسا مدبر اور صاحب اقتدار شخص ہو، جس کی ذات عدل و انصاف کی صفات سے آراستہ ہو۔ چنانچہ اس سلسلے میں کیومرث کا نام پیش ہوا اور وہ تاج شاہی پہن کر سربراہ سلطنت ہوا۔

بادشاہ بننے کے بعد اس نے گردن کشوں کو زیر کیا، بخاص و

عام کو انعام و اکرام سے نوازا۔ ظلم کو مٹایا ، ہر کس و ناکس کو اپنے عدل و احسان سے خوش رکھا ۔ محتاجوں کی حاجت پوری کرنے میں پیش پیش رہا ، اور ہیبت و دیدہ اس طرح پھیلایا کہ کسی کو بھی کسی پر ظلم کرنے کی جرأت نہ رہی ۔ جب وہ تنظیم امور سے فراغت پاتا تو سیر و سیاحت میں مشغول ہو جاتا ، اور اطراف کوہ و دشت میں خالق کی پرستش کرتا ۔

اس نے دیووں کے ایک گروہ سے ، جو پہاڑوں کی چوٹیوں پر مقیم تھے ، لڑائی کی ۔ بہت سے دیو اس کے ہاتھوں قتل ہوئے ۔ اس لڑائی میں اس کا ایک بیٹا سامک بھی مارا گیا ۔

قاضی بیضاوی نے اپنی بعض تالیفات میں لکھا ہے کہ کیومرث نے دو شہر بنائے ۔ اصطخر ، جس میں وہ بیشتر مقیم رہتا ، اور شہر دماوند ، جہاں کبھی کبھار جا کر رہتا ۔ تاریخ جعفری کے مطابق اردبیل ، فلسطین ، بابا ، قوس ، مکران ، نصیبین ، نسا ، جرجان ، حمص اور میستان بھی اسی نے بنائے ۔ لیکن بعض مؤرخین ان میں سے کچھ شہروں کو دوسروں سے منسوب کرتے ہیں ۔

بعض مؤرخین کا کہنا ہے کہ ریشم بننے ، کاتنے اور اس سے کپڑے بنانے کا آغاز اس کے زمانے میں ہوا ، اور کپڑے سینے کا کام اس نے حضرت ادیس^۴ سے سیکھا ۔ بعض کے مطابق زین ، لگام اور سواری اس کی اختراعات میں سے ہیں ۔

اس نے ہزار سال سے زیادہ عمر پائی ۔ چالیس سال کے قریب بعض کے نزدیک تیس سال ، حکومت کی ، اور آخر میں تاج و تخت اپنے ہوتے ہوشنگ کے سپرد کر کے مرتے دم تک گوشہ نشین رہا ۔

(تاریخ معجم از شرف الدین فضل اللہ، مطبع مفید عام لاہور، ۱۸۹۶ء صفحہ ۷۱ بعد (یہ کتاب ۷ویں صدی ہجری میں لکھی گئی)۔ روضۃ الصفا مطبوعہ نول کشور جلد اول ، صفحہ ۱۶۶۔ نیز دیکھیں شاہ نامہ فردوسی مطبوعہ نول کشور جلد اول ۔ براؤن ، جلد اول ، فارسی ترجمہ مطبوعہ ایران صفحہ ۱۷۰) ۔

۴۹ - رستم - شاہ نامہ کے مشہور پہلوانوں میں سے ہے - زال اور روداہ کا فرزند اور مہراب کابلی کا نواسا تھا - منوچہر کے زمانے میں پیدا ہوا اور عمر و جوان مردی کی تعلیم پائی -

اس کی پہلوانی کی داستان 'پہل سفید' کے مارنے سے شروع ہوئی - اس کے بعد اس نے بے شمار مواقع پر اپنی بہادری کے جوہر دکھائے اور فتح مندوں سے ہم کنار ہوا ، جن میں سے کچھ یہ ہیں :- اس نے 'کوہ سپند' کے قلعے کو فتح کیا جسے سام اور نریمان ایک مدت تک محاصرہ کر کے فتح نہ کر سکے تھے ، کیقباد کو کوہ البرز سے لا کر تخت پر بٹھایا - 'ہفت خوان' طے کیے (یعنی سات منزلیں طے کرنے کے دوران مختلف موانع اور درندوں دیووں کا مقابلہ کیا -) ، مازندران کو فتح کر کے کاؤس کو 'دیو سفید' کے چنگل سے نجات دلائی ، ماوران کے بادشاہ سے جنگ کی اور کاووس کو قید سے رہا کرایا - اپنے بیٹے (سہراب) سے جنگ کر کے اسے پہچانے بغیر ہی مار ڈالا ، سیاوش کا بدلہ لینے کے لیے افراسیاب سے جنگ کی - (روضۃ الصفا میں ہے کہ اس جنگ میں رستم صفیں چیرتا ہوا افراسیاب تک پہنچ گیا - افراسیاب اس کے دبدبہ سے ڈر کر بھاگ کھڑا ہوا - رستم نے تعاقب کر کے اسے پکڑ لیا اور گھوڑے سے اتار لیا - پھر اس کے گلے میں رسی ڈال کر کشاں کشاں اپنے لشکر کی طرف لے آیا - افراسیاب نے راستے ہی میں ، جب کہ رستم اپنے لشکریوں کی تحسین و آفرین کا جواب دینے میں مصروف تھا ، سحر و افسوں کے زور سے رسی کا بند کھول کر کسی مردے کے گلے میں ڈال دیا ، اور خود اپنے معسکر کی طرف بھاگ گیا - رستم اس مردے کو کھینچ کر شہر کی جانب لے آیا - وہاں پہنچ کر جب اسے پتا چلا کہ افراسیاب کی جگہ کسی مردے کو لے آیا ہے تو کیقباد کے سامنے بے حد شرمندہ ہوا -) تورانیوں سے جنگ کی ، اشکبوس کو مارا ، خاقان چین کو گرفتار کیا ، اکوان دیو سے جنگ کی - بیژن کو کنوئیں سے نکالا ، اور اسفندیار سے جنگ کر کے اسے اندھا کر دیا ، پھر مار ڈالا -

ان تمام بہادریوں کے بعد آخر اپنے بھائی شغاد کی غداری سے کنوئیں

میں گرا اور شغاد کو مارنے کے بعد خود بھی مر گیا ۔
 (شاہنامہ ، جلد اول ، صفحہ ۸۱ ، ۱۰۶ بعد ۔ روضۃ الصفا جلد اول
 صفحہ ۱۹۰ ۔ راہنای ادبیات فارسی صفحہ ۱۴۳ ، ۱۴۴)

۵۔ اسفندیار ۔ اسفندیار یا اسفندیاز یا سپنددات ۔ گشتاسپ کا بیٹا
 تھا جو ایران کا بادشاہ اور آتش پرستوں کے سب سے بڑے مذہبی راہنما
 زردشت (زرتشت) کا پیرو تھا ۔ زرتشت ہی کے کہنے پر اسفندیار نے
 اس کا مذہب قبول کیا ۔

گشتاسپ ہر سال ترکستان خراج بھیجا کرتا تھا ۔ زردشت نے اسے
 منع کیا کہ وہ ایک کانر کو خراج نہ دے ۔ پھر گشتاسپ نے ترکستان
 کے فرمان روا ارجاسب کو مجوسی مذہب قبول کرنے کی دعوت دی تو
 اس نے غصے میں لکھا کہ اگر تم اپنے مذہب پر واپس نہ آؤ گے تو
 میں تم پر چڑھائی کر دوں گا ۔ جواب میں گشتاسپ نے مشورہ کر کے
 ایک سخت خط ترکستان کے فرمان روا کو لکھا ۔ جس پر وہ لشکر لے
 کر چڑھ آیا ۔ گشتاسپ نے بھی لشکر اکٹھا کیا ، اور اسفندیار سے کہا
 کہ اگر تم ترکوں پر فتح پا لو تو میں وعدہ کرتا ہوں کہ تاج و تخت
 تمہیں سولپ دوں گا ۔ گشتاسپ کے لشکر کو فتح ہوئی ۔ پھر اسفندیار
 کو آذر بائیجان اور آرمینہ کی تسخیر کے لیے بھیجا گیا ۔ اسی دوران میں
 کسی نے چغلی کھائی کہ اسفندیار باپ کا دشمن اور تخت کا تمنائی ہے ،
 جس کے نتیجہ میں گشتاسپ نے اسے قلعہ گرد کوہ میں محبوس کر دیا ۔

کچھ عرصہ بعد ارجاسب نے پھر ایران پر حملہ کر دیا ۔ اب کے
 گشتاسپ نے شکست کھائی ، اور ارجاسب اس کی لڑکیوں کو ترکستان
 لے گیا ۔ اسفندیار کے چچا نے آ سے اپنے باپ کی مدد کے لیے آکسایا ۔
 چنانچہ اس نے ارجاسب کا مقابلہ کر کے اسے شکست دی ۔ ارجاسب
 پر حملہ کرنے کے لیے اسے راستے میں کئی منزلیں طے کرنی پڑیں جنہیں
 ’ہفت خوان‘ کہتے ہیں ۔ آخر رستم کے ساتھ ایک لڑائی میں مارا گیا ۔
 اسفندیار کو روئین تن (کانسی کے جسم والا) بھی کہتے ہیں ۔ کہا جاتا
 ہے کہ اس کے جسم پر تیر اور تلوار کا اثر نہ ہوتا تھا ۔ اور یہ کہ

رستم نے اس کی آلتھ میں تیر مارا تھا جس کے سبب اس کی موت واقع ہوئی۔ لیکن بہ قول میرخواند یہ بات بعید از 'صواب' ہے۔
(روضۃ الصفا، جلد اول صفحہ ۲۰۰-۲۰۲، ۲۰۷ - براؤن، جلد اول، فارسی ترجمہ، صفحہ ۱۷۸)

۵۱۔ شرف الدین علی یزدی - تیموری دور کا ایک ادیب اور شاعر تھا، شرف تخلص۔ اس کی زیادہ تر شہرت تیمور کے بیٹے شاہ رخ (۸۰۷-۸۵۵) کے زمانے میں ہوئی۔ ۸۵۸ء میں اپنے وطن یزد میں فوت ہوا۔ دولت شاہ نے اس کا ذکر بطور شاعر کے کیا ہے۔

اسے معا اور چبستان کے نظم کرنے میں خاص کمال حاصل تھا۔ لیکن اس کی شہرت کا دار و مدار اس کی تاریخی کتاب ظفر نامہ پر ہے جو تیمور کی ولادت سے اس کی وفات (۸۰۷ء) تک کی تفصیلی تاریخ اور دو جلدوں پر مشتمل ہے۔ یہ کتاب ۸۲۸ء میں تالیف ہوئی۔ 'صنّف فی شیراز' تاریخی مادہ ہے۔ اس کتاب کا مآخذ زیادہ تر نظام الدین شامی کا ظفر نامہ ہے جو تیمور کا معاصر تھا اور تیمور ہی کے کہنے پر اس نے ۸۰۳ء میں اس کا آغاز کیا تھا۔

صاحب 'ہفت اقلیم' کے مطابق شرف الدین اپنے دور کا 'اشرف فضلا و الطف علماء' تھا۔ ربو نے لکھا ہے کہ 'شرف الدین نے کیا بذریعہ اپنے علم و تقدس کے اور کیا بذریعہ شستہ اسلوب تحریر کے نہایت ممتاز و بلند رتبہ حاصل کیا، اور مدت تک وہ شاہ رخ اور اس کے فرزند میرزا ابراہیم سلطان کا مقرب رہا'۔ ۸۳۲ء میں جب میرزا الغ بیگ نے مغلوں کے جوان سال خان، یونس خاں کو گرفتار کیا تو شاہ رخ نے اسے 'شرف الدین کی نگرانی اور لائق اتالیقی کے سپرد کیا اور وہ شرف الدین کی وفات تک اسی کے پاس رہا۔' 'میرزا سلطان محمد عراق کا والی مقرر ہوا تھا اور اس نے قم میں سکونت اختیار کی تھی۔ ۸۳۶ء میں اس نے شرف الدین کو، جس سے ان دنوں اس کے وطن یزد میں شاگردوں کا ایک جم غفیر تعلیم پا رہا تھا، اپنے دربار میں مدعو کیا۔ اور بطور ایک سپہان عزیز اور مشیر معتمد کے اپنے پاس رکھا۔' بعد میں

جب سلطان محمد نے بغاوت کی اور شاہ رخ اس کی سرکوبی کے لیے اصفہان پہنچا تو اس نے سلطان کے دیگر غلط اندیش صلاح کاروں کی طرح اسے بھی سزائے موت کا حکم دیا ، لیکن میرزا عبداللطیف کی مداخلت سے یہ بچ گیا اور اسے سمرقند بھیج دیا گیا ۔ شاہ رخ کی وفات کے بعد سلطان محمد نے جو اس وقت خراسان کا حاکم تھا ، اسے واپس یزد چلے جانے کی اجازت دے دی ۔ چنانچہ وہ ۸۵۳ھ میں وطن لوٹ آیا ، اور ایک قریبی گاؤں تفت میں مقیم ہوا ۔ وہیں اس نے ۸۵۸ھ (۱۴۵۴ء) میں وفات پائی اور ایک مدرسے کے احاطے میں مدفون ہوا ، جو خود اسی نے تعمیر کیا تھا ، اور اسی کے نام پر شریفہ کہلاتا تھا ۔

(تذکرۃ الشعرا از دولت شاہ سمرقندی مرتبہ شیخ محمد اقبال صافی
صفحہ ۲۵۹ - براؤن جلد سوم 'اردو ترجمہ' صفحہ ۴۹۷-۵۰۰ - شفیق
صفحہ ۳۵۵ - مختصری در تاریخ... از صفا 'اردو ترجمہ' صفحہ ۱۱۶)

۵۲ - اکبر نامہ - بابر سے اکبر تک مغلیہ خاندان کی تاریخ جسے ابوالفضل نے تین جلدوں میں لکھا - پہلی جلد میں بابر اور ہمایوں کے حالات درج ہیں - دوسری میں اکبر کے عہد حکومت کے تفصیلی احوال مندرج ہیں - تیسری جلد کا نام 'آئین اکبری' ہے - یہ جلد نہایت اہم ہے - اس میں عہد اکبری کے آئین حکومت پر گفتگو کی گئی ہے -

بعض مؤرخین کے نزدیک اکبر نامہ کا استناد کچھ مشکوک ہے - ان کے مطابق یہ اکبر کے ایک درباری مؤرخ کی نگارش ہے ، جس میں حد سے زیادہ خوشامد کے پہلو کو مد نظر رکھا گیا ہے - مثلاً بہ قول الفنسین "اس کے سنہ و تاریخ اور واقعات کے عمومی بیانات قابل قدر ہیں ، لیکن اس کتاب کو پڑھتے وقت اس کی علانیہ طرف داری سے اپنے کو اتنا محفوظ نہیں رکھنا پڑتا ، جتنا کہ وہ اپنے ممدوحین کی مدح سرائی کر کے ناظرین کی ہمدردی خواہ مخواہ حاصل کرنا چاہتا ہے ، اور پھر بعض موقع پر بے جا اور غیر ایمان دارانہ طریقہ پر ایک قصہ کہہ کر کسی سے بدظن کر دیتا ہے حالانکہ وہ شخص بالکل معصوم اور قابل معافی ہوتا ہے ... - " لیکن اس کے جواب میں ایک دوسرے یورپی

مؤرخ (بلاخمن) نے لکھا ہے کہ ابوالفضل پر خوشامد پرستی کا الزام غلط ہے ، اور یہ الزام بھی غلط ہے کہ اس نے بعض واقعات کو قصداً چھپایا ہے ، کیونکہ اکبر نامہ کا مطالعہ کرنے سے یہ بات بالکل بے بنیاد معلوم ہوتی ہے ۔ اسی طرح مولانا آزاد بھی ان الزامات کو صحیح قرار نہیں دیتے ۔ ان کا کہنا ہے کہ ”جو زبان کے ماہر ہیں اور رموز سخن کے تاثرنے والے ہیں اور کلام کے انداز اور داؤں کو جانتے اور پہچانتے ہیں ، وہ سمجھتے ہیں کہ جو کچھ (ابوالفضل نے) کہا اور جس پر ایہ میں کہا کوئی بات اٹھا نہیں رکھتی ، اصل حقیقت کو لکھ دیا ہے اور انشا پردازی کا آئینہ اوپر رکھ دیا ہے ۔ یہ اسی کا کام تھا ۔ یہ بھی اسی کا کام تھا کہ سب کچھ کہہ دیا ، اور جن سے نہ کہنا تھا وہ کچھ بھی نہ سمجھے اور اب تک بھی نہیں سمجھتے ۔ خوشامد کی بات ہم نہیں مانتے ۔ ہر زبان کی تاریخیں موجود ہیں کون سا مؤرخ ہے کہ خوشامد شاہ اور حمایت قوم سے پاک ہو...“

(بزم تیموریہ صفحہ ۶۹-۷۱۔ دربار اکبری از مولانا محمد حسین آزاد صفحہ ۵۰۰۔ نگار علوم اسلامی...صفحہ ۱۴۴)

۵۳۔ طبقات اکبری۔ خواجہ نظام الدین احمد کی تالیف ہے۔ خواجہ مذکور اکبر کے پنج ہزاری امرا میں سے تھا ، جو اس دور کا بہت بڑا عہدہ تھا۔ گجرات میں بخشی کے منصب پر فائز اور صاحب ثروت و عزت ہونے کے ساتھ صاحب قلم بھی تھا۔ یہ کتاب اس نے ۱۰۰۲ھ میں لکھی۔ (مؤلف کے مطابق ’نظامی‘ اس کی تاریخ تالیف ہے)۔ اور یہی اس کی حیات جاوید کا باعث بنی۔ یہ ایک مقدمہ ، نو طبقہ اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے۔

یہ کتاب اس برصغیر کے اسلامی عہد کی بہت ہی جامع تاریخ ہے۔ مصنف نے اپنی معلومات ان تمام مستند ماخذوں سے حاصل کی ہیں ، جو اس وقت ممکن صورت سے دستیاب ہو سکتے تھے۔ کتاب کے آغاز میں اپنے مآخذ کے جو نام گنوانے ہیں ، وہ تعداد میں تیس ہیں۔ اسی سبب سے اس کتاب کا شمار مستند تواریخ میں ہوتا ہے۔ ملا عبدالقادر بدایونی

نے اپنی 'منتخب التواریخ' کے لئے اسی سے مدد لی۔ چنانچہ کتاب کے شروع میں 'سبب تالیف کتاب' کے ذیل میں انہوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ کتاب کا نام انہوں نے ایک جگہ تاریخ نظامی لکھا ہے اور دوسری جگہ نظام التواریخ۔ (اُن دونوں سے بدایونی کی مراد طبقات اکبری ہے)۔ بعد کے مؤرخین فرشتہ وغیرہ نے بھی اُس سے بہت زیادہ فائدہ اٹھایا۔ وہ اُسے ایک مکمل تاریخ بتاتا ہے۔ یورپی مؤرخین اس کے بہت مداح ہیں۔ بقول الیٹ یہ ہندوستان کی بہت ہی مشہور کتاب ہے جو جدید طرز پر لکھی گئی ہے۔

(طبقات اکبری مطبوعہ نول کشور، صفحہ ۳۔ منتخب التواریخ اردو

ترجمہ صفحہ ۳۲، بزم تیموریہ صفحہ ۸۸ - ۸۹۔ تاریخ فرشتہ صفحہ ۴)

۵۴۔ اقبال نامہ جہانگیری۔ جہانگیر کے ندیم خاص محمد شریف

مخاطب بہ معتمد خاں نے تیموریوں کی یہ تاریخ تین جلدوں میں لکھی۔ پہلی جلد میں تیمور سے ۱۵۱۰ء تک کے حالات تھے۔ دوسری اکبری عہد کے واقعات پر مشتمل تھی۔ تیسری میں جہانگیر کے دور کی سیاسی تاریخ ہے۔ پہلی دو جلدیں مفقود ہیں، تیسری جلد بنگال ایشیائک سوسائٹی سے شائع ہو چکی ہے۔ معتمد خاں نے تزک جہانگیری لکھنے میں بھی معاونت کی تھی۔ توزک میں سترہویں جلوس کا کچھ حصہ، اٹھارہویں اور پھر آیسویں جلوس کا کچھ حصہ، اسی کا نوشتہ ہے۔ (بزم تیموریہ، صفحہ ۱۳۷، ۱۳۸)

۵۵۔ رزم نامہ (مہا بھارت)۔ مہابھارت ہندوستان کی قدیم اور

بڑی کتاب ہے۔ اس میں بے شمار قصے، نصیحتیں، مصالح ملکی، اخلاق و آداب، علوم و اعتقادات، ہندو مذہب اور اُس کی عبادتوں کی تفصیل ہے۔ یہ تمام موضوعات ہندوستان کے قدیم فرماں روا کوروؤں اور پانڈوؤں کی جنگ کے ضمن میں بیان کیے گئے ہیں۔ بعض کے مطابق یہ واقعات آج سے کم از کم چار ساڑھے چار ہزار سال پہلے درپیش آئے تھے۔ بعض لوگ اس سے بھی زیادہ قدیم بتاتے ہیں۔ ہندو لوگ اس کتاب کے لکھنے اور پڑھنے کو بڑی عبادت سمجھتے ہیں۔ بھگوت گیتا کا ماخذ بھی یہی کتاب ہے۔

ہندوؤں کی اس مذہبی کتاب کا فارسی ترجمہ اکبر کے ایما پر اس کے مستائیسویں سال جلوس (۹۹۰ھ) میں تکمیل پذیر ہوا۔ نقیب خان، ملا عبدالقادر بدایونی، سلطان حاجی تھانیسری اور فیضی نے اس ترجمہ میں حصہ لیا۔

ملا عبدالقادر بدایونی کے مطابق اس ترجمے کا سبب یہ ہوا کہ اکبر نے شاہ نامہ اور امیر حمزہ کے قصہ کو ۱۷ جلدوں اور پندرہ برس کی مدت میں لکھوایا تھا۔ ان کی تصاویر پر کافی روپیہ خرچ ہوا۔ علاوہ ازیں اس نے قصہ ابو مسلم وغیرہ بھی کئی بار پڑھا کو سنا تھا۔ ان کتب کے متعلق اس کا خیال تھا کہ ان کے تمام واقعات فرضی ہیں۔ اس لیے کیوں نہ ہندوؤں کی ان کتب کو فارسی میں ترجمہ کرا کے اپنے نام منسوب کرایا جائے، جنہیں ہندوؤں کے عبادت گزار دانشوروں نے لکھا ہے اور وہ حقیقی بھی ہیں اور ان کی عبادات و اعتقادات اور مذہب کا سرچشمہ بھی۔ یہ واقعات فارسی میں اب تک بیان نہیں کیے گئے، اس لیے دلچسپ اور نئے رہیں گے۔ علاوہ ازیں ان کی اشاعت دینی و دنیوی سعادت اور شان و شوکت کی بقا کا موجب بھی ہوگی۔

چنانچہ اکبر نے خود بھی ذاتی طور پر دلچسپی لی۔ ہندو اہل علم کو جمع کر کے حکم دیا کہ وہ مہابھارت کی تعمیر و ترجمانی کریں۔ چند راتوں تک اکبر، نقیب خان کی مدد سے اس کے مضامین کو سمجھتا اور اس کے مطالب کو فارسی میں لکھواتا رہا۔ تیسری رات اس نے ملا بدایونی کو بھی بلایا اور حکم دیا کہ وہ نقیب خان کے ساتھ مل کر اس کا ترجمہ کرتا رہے۔ تین چار ماہ کے عرصے میں اس کتاب کے اٹھارہ فنون میں سے، جن میں اٹھارہ ہزار عالم کا تذکرہ کیا گیا ہے، صرف دو فن لکھے جا سکے۔ اس سلسلے میں ملا بدایونی کو خاصی طعن و تعریض کا مورد بننا پڑا۔ بعد میں اس کے ایک حصے کو ملا شیریں اور نقیب خان نے پورا کیا اور ایک حصہ کی تکمیل تنہا سلطان حاجی تھانیسری نے کی۔ اس کے بعد شیخ فیضی نے

اس کے دو فنون کو نظم و نثر میں ڈھالا۔ پھر سلطان حاجی ہی نے دو حصے اور لکھے اور پہلے جو فروگزاشتیں ہوئی تھیں، ان کی تصحیح کی۔ اس طرح اس کتاب کے سو جزو مکمل ہو گئے۔

اکبر نے اس ترجمہ کا نام ”رزم نامہ“ رکھا۔ تصویروں کے ساتھ اس کے دو نسخے تیار کروائے اور بقول بدایونی، جب یہ کتاب تیار ہو گئی تو اکبر نے امرا کو حکم دیا کہ وہ اس پر ہاتھ رکھ کر برکت حاصل کریں۔ ابوالفضل نے اس کتاب پر دو جز کا مقدمہ لکھا۔ فرشتہ نے معتقدات اہل ہند کے متعلق جو کچھ لکھا ہے وہ اسی کتاب سے اخذ کیا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ فیضی کی یہ کتاب معتبر تر اور مبسوط تر ہے۔ بہ قول اس کے یہ ایک لاکھ سے زیادہ اشعار پر مشتمل ہے۔

(منتخب التواریخ، اردو ترجمہ، صفحہ ۵۰۸، ۵۰۹۔ تاریخ فرشتہ مطبوعہ نولکشور، صفحہ ۵)

۵۶۔ شرف الدین یحییٰ منیریؒ۔ آپ یحییٰ بن اسرائیل کے بیٹے تھے، جو چشتیہ فرقے کے ایک بہت بڑے بزرگ تھے۔ منیری کا شمار اس برصغیر کے مشہور مشائخ میں ہوتا ہے۔ خرد سالی ہی سے آپ پہاڑوں، صحراؤں اور جنگلوں میں جا کر عبادت کیا کرتے تھے۔

کہتے ہیں کہ آپ حضرت خواجہ نظام الدین کے دیدار کی آرزو لیے اپنے بڑے بھائی شیخ جلال الدین مجد کے ساتھ دہلی آئے۔ اتفاق سے جب وہاں پہنچے تو حضرت خواجہ نظام الدین اولیا عالم بقا کو سدھار چکے تھے۔ اب وہاں شیخ نجیب الدین فردوسی موجود تھے۔ منیری ان کے پاس پہنچے۔ انہوں نے کہا ”درویش! کئی سال سے میں تمہارا منتظر ہوں۔ تمہاری ایک امانت میرے پاس ہے۔“ آپ ان کے مرید ہو گئے اور اس طرح وہ نعمت (خلافت) لیے کر اپنے وطن مالوف کو لوٹے۔ کہتے ہیں کہ واپسی پر آپ کو آگرہ کے راستے میں ایک بیابان میں ٹھہرنا پڑ گیا۔ اس بیابان میں آپ عبادت کرنے رہے اور کئی برسوں کے بعد وطن (منیر، جو صوبہ بہار کا ایک قریہ ہے) واپس پہنچے۔

آپ نے بہ قول صاحب 'تذکرہ علمائے ہند' ۵۷۸۲ میں وفات پائی ۔
آپ کا مزار بہار ہی میں ہے ۔

آپ بہت سی تصانیف کے مالک ہیں ۔ جن میں 'آداب المریدین' کی شرح اور مکتوبات خاص طور پر قابل ذکر ہیں ۔ ان مکتوبات میں بہت سے آداب طریقت اور اسرار حقیقت مندرج ہیں ۔ بہ قول مولانا عبدالحق محدث آپ کے اس مشہور مجموعہ مکتوبات کے علاوہ اور بھی مکتوبات ہیں جو آپ نے اپنے مرید و خلیفہ شیخ مظفر بلخی کو لکھے ۔ کہتے ہیں ، کہ مظفر بلخی ۲۵ برس تک اپنے واقعات و معاملات وغیرہ ، جو انہیں سلوک میں درپیش آتے رہے ، آپ کو لکھتے رہے ، اور آپ ان کا جواب دیتے رہے ۔ بعض خطوط میں آپ نے انہیں لکھا کہ چوں کہ میرے یہ خطوط سراسر اپنے بھائی (یعنی مظفر بلخی) کی مشکلات و معاملات کا حل ہیں ، اس لیے چاہیے کہ کسی کو یہ خطوط نہ دکھائیں ، کہ یہ ربوبیت کے بھید کے افشا کا سبب ہو گا ۔ چنانچہ مظفر بلخی باوجود مریدوں کے اصرار کے کسی کو یہ خطوط نہ دکھاتے ۔ بعد میں ان کی وصیت کے مطابق یہ خطوط ، جن کی تعداد دو سو سے اوپر تھی ، ان کے کفن میں رکھ کر ان کے ساتھ دفن کر دیے گئے ۔ کسی خربطہ میں دو چار خطوط رہ گئے تھے ، جن میں سے دو تین مکتوب مولانا عبدالحق محدث نے اخبار الاخبار میں درج کیے ہیں ۔

ابو الفضل نے اپنی بیاض کے لیے جن جن چیزوں کا انتخاب کیا تھا ، ان میں آپ کے مکتوبات بھی ہیں ۔ ان کے مطالعہ سے اس پر جو کیفیت طاری ہوئی ہے ، اس کا ذکر اس نے تیسرے دفتر میں کیا ہے ۔

(آئین اکبری ، جلد ۳ ، صفحہ ۲۸۳ ۔ ہر سہ دفتر ابوالفضل ، مطبوعہ سلطان المطابع ، کلان کوٹھی ، لکھنؤ ۵۱۲۷۰ ، دفتر سوم صفحہ ۱۶۲ ۔ اخبار الاخبار صفحہ ۱۱۷ ، ۱۱۸ ۔ سیر المتاخرین ، مطبوعہ لاہور ، صفحہ ۱۳۰ ۔ تذکرہ علمائے ہند ، صفحہ ۸۳ ۔)

۵۷ - نزہۃ الارواح - اس نام کی دو کتب ہیں - یہاں مؤلف کی مراد غالباً دوسری کتاب سے ہے -

(۱) مشہور فلسفی صوفی شیخ شہاب الدین سہروردی (شیخ اشراق) کے ایک شاگرد شمس الدین مجد شہرزوری نے چھٹی صدی ہجری میں ایک کتاب 'تاریخ الحکماء' عربی میں لکھی تھی - اکبر نے شہزادہ سلیم کی تعلیم کے لیے اس کا فارسی میں ترجمہ کرایا - مقصود علی تبریزی نے ترجمہ کیا اور اس کا نام 'نزہۃ الارواح و نزہۃ الافراح' رکھا -

(۲) دوسری 'نزہۃ الارواح' رکن الحق والدین میر حسین ابن عالم ابن ابی الحسن الحسینی کی تصنیف ہے، جو ۵۱۱ھ میں لکھی گئی - اس کتاب کا موضوع سلوک و معرفت ہے - شروع میں حمد و سپاس کے بعد نعت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اور چاروں خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کی منقبت ہے - اس کے بعد پھر مناجات ہے ، اور پھر کتاب کا اصل موضوع شروع ہوتا ہے ، جو اٹھائیس فصول پر مشتمل ہے - پہلی فصل 'در ابتداء سلوک' دوسری فصل 'در معرفت سلوک' تیسری فصل 'در مقامات سلوک' علیٰ ہذا القیاس - ان فصول میں مصنف نے جگہ جگہ فارسی اشعار کھپائے ہیں - کہیں کہیں عربی اشعار بھی آگئے ہیں - علاوہ ازیں اپنے مطلب کی وضاحت کے لیے ہر فصل میں چند ایک حکایات دی ہیں - آخری یعنی اٹھائیسویں فصل 'ختم کتاب' کے بارے میں ہے -

امیر حسینی رکن الدین عالم بن ابی الحسن الہروی (ہرات کے رہنے والے) خراسان کے ہزرگ عرفا میں سے تھے - غور ہرات کے ایک کاؤں گریوہ میں ۵۶۷ھ میں پیدا ہوئے - طریقت میں شیخ رکن الدین ملتانی کے شاگرد بنے ، جو بہاء الدین زکریا کے خلیفہ تھے - بعض کے نزدیک خود بہاء الدین زکریا کے مرید تھے - فرشتہ کے مطابق بہ تقریب تجارت اپنے والد سید نجم الدین کے ساتھ ملتان میں وارد ہوئے - خراسان واپس لوٹے تو ہرات میں مقیم ہو گئے اور یہیں ۵۷۱۸ھ میں

داعی اجل کو لبیک کہا۔ فہرست مخطوطات میں ۲۰۷ - ۵۷۲۱ ھ - ہرات کے شہال میں چند میل دور قصبہ 'مصرخ' کے گورستان میں مدفون ہوئے۔ ۱۳۳۶ ھ میں مرحوم حبیب اللہ خان والی افغانستان کے حکم پر ان کے مزار کی مرمت اور گچ کاری کی گئی۔

نزہۃ الارواح اور زاد المسافرین کے علاوہ ان کی اور بھی کئی ایک تصانیف ہیں۔

(فہرست مخطوطات فارسی، انڈیا لائبریری، جلد اول، صفحہ ۹۹۷، ۹۹۸۔ قاموس المشاہیر، جلد اول، صفحہ ۲۰۶۔ بزم تیموریہ صفحہ ۶۶۔ صفا جلد دوم، صفحہ ۲۹۹۔ نزہت الارواح از حسین بن عالم ابی الحسن الحسینی، مطبع مجتبائی، دہلی ۱۹۱۲ء۔ از سعدی تاجامی، براؤن فارسی ترجمہ از علی اصغر حکمت، چاپ دوم مطبوعہ ایران، حاشیہ صفحہ ۱۸۸، ۱۸۹، از حکمت۔ تاریخ فرشتہ، جلد دوم صفحہ ۴۰۶۔ انوار اصفیا صفحہ ۲۴۳ پیعد)

جزو سوم

دورۂ متاخرین

شاہ ولی اللہ (صفحہ ۹۴۴)

۱۔ فقہ حنفی ، فقہ شافعی ۔ اس کی تفصیل 'فقہ' کی ذیل میں ملاحظہ ہو ۔

۲۔ متکلمین ۔ علم کلام کے جاننے والے ۔ علم کلام کی دو قسمیں ہیں ۔ ایک نقلی اور دوسرا عقلی ۔ نقلی یا منقولات سے تعلق رکھنے والا علم کلام تو وہ ہے جو خود اسلامی فرقوں کے باہمی اختلافات سے پیدا ہوا اور دوسرا وہ جو فلسفہ کے مقابلہ کے لیے ایجاد ہوا ۔

ابتدا میں اسلام ایک بہت سادہ سا مذہب تھا اور اس کے ماننے والے بغیر کسی جرح و نقد کے عقاید پر ایمان رکھتے تھے ، لیکن جب اسلام کی فتوحات کا دائرہ وسیع ہوا ، اور دوسری اقوام نے اسلام قبول کیا تو وہ اپنے اعتقادات بھی بہت کچھ ساتھ لائیں ۔ اور ان کو سوچنا پڑا کہ اسلام کے بتائے ہوئے عقاید ان کے قدیم عقاید سے کس قدر مختلف ہیں اور کیوں ۔ اس سلسلہ میں خدا ، رسول ، قرآن ، حدیث اور تمام اعتقادی مسائل پر غور ہونے لگا ۔ اس طرح اختلاف خیال کی بنا پر اسلام میں متعدد فرقے پیدا ہو گئے (جن میں شیعہ ، سنی ، خارجی اور معتزلہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں) اور ہر ایک نے اپنے اپنے خیال کی تائید میں آیات قرآنی اور احادیث کی تاویلیں کرنا شروع کر دیں ۔

عقلی علم کلام فلسفہ کے مقابلہ کے لیے ایجاد ہوا ۔ بنو آسمیہ کے زمانہ میں مذہبی مناظرے اور مباحثے زیادہ تر خود مسلمانوں ہی کے

مختلف فرقوں تک محدود تھے۔ لیکن جب عہد بنی عباس میں مجوسی، یہودی اور عیسائی اسلامی درس گاہوں میں علوم عربیہ کی تعلیم حاصل کرنے لگے اور حکومت نے مذہبی مباحث پر آزادانہ گفتگو کی اجازت دے دی تو پھر اسلامی عقاید پر رد و قدح شروع ہو گئی اور زندہ و الحاد کے خیالات لوگوں میں پیدا ہونے لگے۔ خلیفہ مہدی نے یہ دیکھ کر حکم دیا کہ مذہب اسلام پر جو شبہات کیے جاتے ہیں ان کے جواب میں کتابیں لکھی جائیں اور یہ تھی ابتدا عقلی کلام کی۔ لیکن اس فن کا نام 'علم کلام' مامون الرشید کے زمانہ میں رکھا گیا، جب معتزلہ سامنے آئے۔

اس فن کا نام علم کلام اس لیے رکھا گیا کہ سب سے پہلا اختلاف 'کلام الہی' کے متعلق پیدا ہوا تھا یا اس لیے کہ فلسفہ کی ایک شاخ یعنی منطق کا جو نام تھا وہی اس فن کا بھی رکھا گیا کیوں کہ منطق اور کلام دونو مترادف ہیں۔

محدثین اور علماء ظاہر، علم کلام کے بڑے مخالف تھے، لیکن خلفاء عباسیہ، برمکی وزرا اور دیلمی فرمان رواؤں نے اس فن کی بڑی حمایت کی اور اس کو کافی ترقی ہوئی۔

سب سے پہلے ابوالہذیل نے اس فن پر کتابیں لکھیں اور پھر بعد کو اس کے شاگرد نظام نے اس کو بہت ترقی دی۔ یہ دونو معتزلی تھے۔

علم کلام کی بنیاد دوسری صدی ہجری میں پڑ چکی تھی، لیکن اس کی ترقی تیسری اور چوتھی صدی ہجری میں ہوئی۔ ہانچویں صدی ہجری میں اس کا زوال شروع ہوا، کیونکہ عنان حکومت ترکوں اور دیلمیوں کے ہاتھ آگئی تھی اور یہ لوگ صرف تلوار کے دھنی تھے۔ علمی مسائل سے انہیں کوئی دلچسپی نہ تھی۔ عہد بنی عباس میں خاص، خاص علماء کلام یہ تھے: ہشام بن عبد الملک، علی بن عیثم، ابوالسالمک حضرمی، ابوالہذیل، نظام، معمر بن عیاذ، جاحظ، ابوالقاسم بلخی۔ ہانچویں صدی میں بھی جبکہ علم کلام کو زوال شروع ہو گیا تھا بعض

متکلمین بڑے پایہ کے موجود تھے مثلاً ابوالحسن بصری ، ابواسحاق اسفرائینی ، قاضی عبد الجبار معتزلی ۔

علم کلام کا اصل مقصد ان اعتراضات کا جواب دینا تھا جو عقلاً قرآن کے بیانات پر وارد ہوتے تھے اور اس سلسلے میں وجود بازی کی حقیقت ، نبوت کا مفہوم ، قصص قرآن ، معجزات اور مسایل حشر و نشر ، دوزخ و جنت وغیرہ سبھی سامنے آئے اور متکلمین نے ان کو مختلف تاویلات کے ساتھ عقلاً صحیح ثابت کرنے کی کوشش کی ۔ چنانچہ اسی سلسلے میں قرآن کی تفاسیر بھی عقلی نقطہ نظر سے لکھی جانے لگیں ۔ ان مفسرین میں ابومسلم اصفہانی ، ابوالقاسم بلخی ، قفال ، خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں ۔

جیسا کہ اوپر بیان ہوا ، اول اول عام کلام کا تعلق زیادہ تر روایات و منقولات سے تھا لیکن بعد میں امام غزالی کے زمانہ سے اس کا تعلق عقل و معقولات سے بھی ہو گیا جسے امام رازی نے بڑی ترقی دی ۔ (سالنامہ نگار لکھنؤ ۱۹۵۵ء 'علوم اسلامی و علماء اسلام نمبر صفحہ ۴۸ ۔ نیز تفصیل کے لیے دیکھیں "الکلام" از مولانا شبلی مرحوم)

۳۔ اعتبار ۔ مؤلف 'سردلبران' حضرت سید محمد ذوق شاہ صاحب نے 'اعتبار' کی جو تعریف کی ہے وہ بھی ملاحظہ ہو ۔ ان کے مطابق تصوف میں یہ لفظ عموماً حقیقت کے مقابلے میں استعمال ہوتا ہے ۔ یعنی ہر وہ چیز جو 'حقیقی' نہیں ، 'اعتباری' ہے ۔ ہر وہ چیز جو ظنی ، وہمی اور فرضی ہے ، اعتباری ہے ۔ اس کی مثال اس طرح دیتے ہیں کہ رسی کا ایک ٹکڑا لیں ، اس کا ایک سرا اٹھنے ہاتھ میں رکھیں اور دوسرے سرے میں ایک شعلہ یا روشن لٹو باندھیں ۔ پھر اس رسی کو تیزی سے گھمائیں تو بے شمار دائرے بنتے چلے جائیں گے ۔ یہ دائرے سب اعتباری ہیں ۔ حقیقت میں نقطہ ایک ہی ہے جو تیزی حرکت سے دائرے کی صورت میں نمودار ہو کر اعتبارات کا طلسم پیش کرتا ہے ۔ صرف حق سبحانہ تعالیٰ ہی ذات حقیقی ہے ، اور اس کے سوا جو کچھ ہے ، سب اعتباری ہے ۔ ہر تنزل ، ہر تعین ، مہر ، تقید اعتباری ہے ۔ ساری کائنات اعتبارات ہی کا مجموعہ ہے ۔

کائنات کے اعتباری ہونے کی وضاحت وہ اس طرح کرتے ہیں کہ کائنات میں جو کچھ اب تک ہوا، ہو رہا ہے اور ہوئے والا ہے وہ باعتبار زمانہ بس تین ہی حصوں میں منقسم ہو سکتا ہے۔ ”ماضی، حال اور مستقبل۔ ماضی گیا اور وجود نہیں رکھتا۔ مستقبل ابھی آیا نہیں اور اس کا وجود اب تک نمودار ہی نہیں ہوا۔ رہا حال، جس میں تم اپنے کو پاتے ہو اور جس میں تم مقید ہو اور جس پر تمہاری ہستی کا دار و مدار ہے۔ تم جب اور جہاں اور جس حالت میں ہوتے ہو اسی حال کو اپنے اوپر مسلط پاتے ہو۔ ماضی ماضی نہ تھا بلکہ حال تھا جس وقت کہ تمہیں اپنے آغوش میں لیے ہوئے تھا۔ اور مستقبل، مستقبل نہ ہوگا بلکہ حال کی صورت میں آئے گا اور تم سے مصافحہ کرے گا۔ یہی حال وہ نقد وقت ہے جس پر تمہارا قبضہ ہے اور جس کی بنیاد پر تمہیں یہ گہاں پیدا ہوتا ہے کہ تم بھی کوئی ہستی رکھتے ہو اور اپنے دور حیات کو پورا کر رہے ہو۔ لیکن ذرا اس حال کی بھی چہاں بین کر لو کہ اس کی حقیقت کیا ہے۔ حال، ماضی کی نہایت اور مستقبل کی ہدایت ہے۔ دونوں کے درمیان حد فاصل اور دونوں میں مشترک ہے۔ جسے تم حال سمجھے ہوئے ہو اس کے وسط میں ایک باریک سے باریک خط کھینچو تو ایک جانب ماضی اور دوسری جانب مستقبل ہو گا۔ گویا دو موہومات کے اتصال اور انفصال کا نام حال ہے، یعنی حال ایک نقطہ وہمی ہے، جو ایک غیر متناہی خط مفروضہ پر فرض کر لیا گیا ہے۔ اس نقطہ وحمی نے تجدید تعینات سے نہر رواں جاری کر رکھی ہے، جو سرعت تجدید سے مشر بطرہ دے باران کے ایک نہر جاری متوہم ہوتی ہے۔ کائنات کے دیگر پہلوؤں پر بھی اس طرح نظر ڈالی جائے تو مفروضات و موہومات و ظنیات و اعتبارات اور نظری مغالطوں کا ایسا ہی سلسلہ ہر طرف پھیلا ہوا نظر آنے کا اور ثابت ہو جائے گا کہ یہ ساری کائنات ایک عظیم الشان خواب ہے، نمود بے بود۔“

”لفظ اعتبار کا ایک اور بھی استعمال ہے جو تصوف کی کتب میں پایا جاتا ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عارف کسی وقت کوئی آیت قرآنی یا حدیث نبوی سنتا ہے تو اس کا ذہن کسی معرفت کی جانب

منتقل ہوتا ہے ، اگرچہ بہ ظاہر عبارت نص اور اشارات نص اور ایمائے نص سے اس معرفت کی جانب دلالت وضعی نہ پائی جاتی ہو ۔ اس انتقال ذہنی کو اعتبار کہتے ہیں ۔

مثلاً کوئی شخص لیلیٰ مجنوں کا قصہ پڑھ رہا ہے اور ایک عاشق اس قصے کو سنتے ہی بے تاب ہو گیا یا اس پر گریہ طاری ہو گیا یا اس میں مستی پیدا ہو گئی ، وہ خود مجنوں نہیں ، نہ لیلیٰ پر عاشق ہے ، نہ اس کے درد و عشق کا قصہ پڑھا جا رہا ہے ، نہ اس قصے سے کوئی استدلال یا کچھ استنباط کیا گیا ہے ، بلکہ اس قصے سے اس عاشق کو اپنے واقعات یاد آ گئے ، اور ان واقعات اور حالات میں آئے اپنے واقعات اور حالات سے تطبیق یا کسی قدر مناسبت نظر آئی اور دفعۃً اس کی حالت میں تغیر واقع ہو گیا ۔ گویا یہ تغیر اس عاشق کی اندرونی کیفیات کے مشتمل ہونے سے وقوع میں آیا اور اس کے مقام سے پیدا ہوا ۔ اور لوگوں نے بھی اس قصے کو سنا مگر ان کے حالات متغیر نہ ہوئے۔ ”یا مثلاً کسی نے یہ حدیث نبوی بیان کی کہ ’جس گھر میں کتا اور تصویر ہو اس میں رحمت کا فرشتہ نہیں آتا‘ اور یہ سن کر ایک صوفی جو تزکیۂ نفس اور تصفیۂ باطن میں منہمک ہے ، بول اُٹھے کہ سچ ہے جس خانۂ قلب میں حرص دلیا کا کتا اور ماسوائے کی تصویر ہو اس میں قدس کا فرشتہ نہیں آتا ، تو اس قسم کا انتقال ذہنی بالکل جائز ہوگا“..... اور ”اس قسم کے جملہ انتقالات ذہنی اعتبار کے قبیل سے ہیں“.....

”غرضیکہ اعتبار ایک فن ہے ، بہت بڑا اور عمدہ اور بہت وسیع میدان امید کا کہ تفسیر عرائس ، حقائق سلمیٰ اور اکثر کلام شیخ اکبر اور شیخ الشیوخ سہروردی سب اسی مقولہ اعتبار سے ہیں“ ۔
(سر دلبران صفحہ ۶۲ - ۶۳ ، ۶۷ - ۶۸)

۴۔ فقہ - علم تشریع یا قانون سازی کو اسلام میں فقہ کہتے ہیں ، جو عبادت ، عقاید ، اخلاق ، معاملات اور آئین حکومت وغیرہ تمام مسائل پر مشتمل ہے ۔

اسلام میں احکام فقہ اخذ کرنے کے چار ذرائع ہیں : قرآن ، حدیث ، رائے اور اجماع امت ۔ ابتداء اسلام میں جب کوئی مسئلہ سامنے آتا تھا تو سب سے پہلے قرآن میں جستجو کی جاتی تھی کہ اس باب میں خدا کا کیا حکم ہے ۔ اور جب قرآن سے اس کا پتا نہ چلتا تو احادیث رسول (صلعم) کی طرف توجہ کی جاتی ، لیکن اگر اس میں بھی کامیابی نہ ہوتی تو فیصلہ کرنے والا اپنی رائے سے کام لے کر فیصلہ کرتا ۔

ایک بار امیر معاویہؓ کو کسی خاص مسئلہ میں نہ قرآن کریم کا کوئی حکم ملا ، نہ کوئی حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ، تو انہوں نے زید بن ثابت سے رجوع کیا اور انہوں نے خود اپنی رائے سے کام لے کر مشورہ دیا ۔ اسی طرح ایک بار مصر کے قاضی نے حضرت عمرؓ سے کسی مسئلہ میں استصواب کیا تو آپؓ نے ہدایت کی کہ اگر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث موجود نہیں ہے تو اپنی رائے سے کام لے کر فیصلہ کرو ۔

آگے چل کر انہی رایوں اور خلفاء راشدینؓ کے احکام نے نظائر قانونی کی حیثیت اختیار کر لی اور فقہ یا قانون کا جزو بن گئے ۔ اسی کا نام اجماع امت تھا ۔

اول اول اسلام پر صرف شریعت موسوی کا اثر تھا ، لیکن جب بعد میں فتوحات کے باعث مسلمان ایران اور بازنطینی علاقوں تک پہنچے تو فقہ اسلامی پر ان ملکوں کے رسم و رواج اور مروجہ قوانین کا بھی کافی اثر پڑا ، اور مسلمانوں نے ان باتوں کے قبول کر لینے میں جو تعلیم اسلام کے منافی نہ تھیں ، پس و پیش نہ کیا ۔ چنانچہ کہا جاتا ہے کہ عہد بنی امیہ و بنی عباس میں رومی قانون کی بہت باتیں شریعت اسلامی میں داخل ہو گئیں ۔

خلفاء راشدینؓ کے زمانے میں تو علمی حیثیت سے فقہ کی تدوین کا خیال پیدا نہ ہوا تھا ، لیکن عہد بنی امیہ میں وقتاً فوقتاً اس کی کوشش ضرور کی گئی ، اور عہد بنی عباس میں اس نے زیادہ منظم صورت اختیار کر لی ۔

اگرچہ فقہاء نے بالاتفاق قرآن ، حدیث ، رائے اور اجماع امت کو فقہ کا ماخذ قرار دے دیا تھا ، لیکن استخراج احکام میں ان کے درمیان ضرور اختلاف ہو جاتا تھا ۔ اور یہ اختلاف زیادہ تر احادیث کے سلسلے میں ہوتا تھا ، کیوں کہ جب ایک ہی مسئلہ پر مختلف احادیث ملتیں تو کوئی جماعت ایک حدیث کو ترجیح دیتی اور کوئی دوسری حدیث کو ۔ فقہ کی باضابطہ تدوین دوسری صدی ہجری میں شروع ہوئی اور مدینہ ، شام اور عراق کے علماء نے فقہی تصانیف کی طرف خاص توجہ سے کام لیا ۔

سنیوں میں فقہ کی سب سے پرانی اور اہم کتاب مالک بن انس (۵۹۷-۵۷۹ھ) کی موطا ہے ، لیکن اسی وقت جب مالک بن انس مدینہ میں موطا کی تدوین میں مشغول تھے ، شام میں عبدالرحمان الاوزاعی بھی تدوین فقہ کر رہے تھے جو عرصہ تک ہسپانیہ کے مدارس میں مقبول رہی ۔

اس میں شک نہیں فقہ میں سب سے زیادہ نازک مسئلہ رائے کا ہے ، کیوں کہ راہوں میں ہمیشہ اختلاف ہو سکتا ہے ۔ اور اس لیے بعض علماء نے رائے کی اہمیت کو تسلیم نہیں کیا ۔ لیکن چون کہ اس کے بغیر کوئی چارہ بھی نہ تھا ، اس لیے آخر کار فقہاء حجاز اور فقہاء عراق دونوں نے اسے تسلیم کر لیا ۔ — ان میں حماد بن ابی سلیمان (وفات ۱۲۰ھ) سب سے پہلے فقیہ تھے جنہوں نے رائے کی اہمیت پر زیادہ زور دیا ۔ ان کے بعد ابو حنیفہؒ اور ان کے دو شاگردوں (ابو یوسف اور محمد بن الحسنؒ) نے اس کی بنیاد استوار کی ، اور سلسلہ تصانیف باقاعدہ شروع کر دیا ۔

اگرچہ عام طور پر علماء اسلام نے تدوین فقہ میں رائے کی اہمیت کو تسلیم کر لیا تھا ، لیکن پھر بھی بعض علماء اس کے خلاف تھے ۔ اور جب بعد کو فقہائے عراق و حجاز کے درمیان اصول استنباط و تاویل احادیث میں اختلاف پیدا ہوا تو اس جماعت کو جو پہلے ہی سے رائے کی مخالف تھی ، زیادہ موقع مل گیا اور اس نے صاف صاف کہہ دیا

کہ ”ہم رسول اللہ صلیعہ کی احادیث کے علاوہ کسی اور کی رائے یا اجتہاد کو قابل عمل نہیں قرار دے سکتے۔“ اس اختلاف کے سب سے بڑے علم بردار یعقوب بن اشم تھے جو عہد مامون میں بغداد کے عہدہ قضا پر مامور تھے اور جن کی کتاب ’کتاب التنبیہ‘ نے خاص شہرت حاصل کی۔

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ فقہ میں ’اصحاب الحدیث‘ اور ’اصحاب الرائے‘ کی دو جماعتیں علیحدہ علیحدہ ہو گئیں۔ ہر چند یہ اختلاف خالص علمی اختلاف تھا، لیکن اس کا اثر ہیئت اجتماعی اور معاشرہ پر بھی پڑا اور اس کو دور کرنے کے لیے مجدد بن ادیس الشافعی نے ان دونوں جماعتوں کو متحد کرنے کے لیے بعض قواعد و ضوابط تدوین فقہ کے ایسے مراتب کیے، جن پر دونوں متفق ہو سکیں۔ لیکن چون کہ خود شافعی کا رجحان زیادہ تر روایت و حدیث ہی کی طرف تھا، اس لیے وہ اپنی مصالحانہ کوشش میں کامیاب نہ ہو سکے۔

تیسری صدی ہجری تک فقہ کے دو شعبے پیدا ہو چکے تھے :
(۱) اصول فقہ یعنی ماخذ فقہ اور اس سے استنباط مسائل کا علم، (۲) فروع فقہ، یعنی زندگی کے مختلف مسائل کے متعلق فقہی احکام کی تدوین اور پھر بعد میں انہی دو شعبوں پر تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری ہو گیا۔
’سنیوں میں فقہ کے چار دبستان خیال پائے جاتے ہیں جو ان کے چار ائمہ کے نام سے منسوب ہیں جنہوں نے ان کی بنیاد ڈالی تھی :

- (۱) فقہ حنفی۔ اس کے بانی امام ابوحنیفہؒ تھے۔ اس فقہ کو سب سے زیادہ مقبولت حاصل ہوئی۔ ترکی، وسط ایشیا اور پاکستان و ہندوستان کے تمام مسلمان اسی فقہ کے متبع ہیں۔
- (۲) فقہ مالکی۔ یہ امام مالکؒ سے منسوب ہے اور مغربی افریقہ، بالائے مصر کے علاقے میں اس کے پیرو زیادہ ہیں۔
- (۳) فقہ شافعی۔ یہ امام شافعیؒ سے منسوب ہے، اور اس کے مقلدین زیادہ تر مصر، جنوبی عرب، جزائر شرق الہند، مشرقی افریقہ اور شام میں نظر آتے ہیں۔

(۴) فقہ حنبلی - امام حنبلیؒ سے منسوب ہے - اس کے پیرو عموماً عراق، مصر، شام و فلسطین میں زیادہ پائے جاتے تھے، لیکن اب صرف نجد کے علاقے تک محدود ہے۔

ان چار فقہی اسکولوں کے علاوہ اور بھی متعدد دبستان فقہ پیدا ہوئے، جن میں دبستان اوزعی، دبستان سفیان ثوری، دبستان ظاہری، دبستان جریریہ (طبری کا قائم کیا ہوا) قابل ذکر ہیں، لیکن یہ سب چند دن چل کر ختم ہو گئے۔

خارجیوں اور شیعوں نے بھی اپنی اپنی فقہ علیحدہ مرتب کی جو بعض مسائل میں فقہ حنفی سے مختلف ہے۔ شیعہ جماعت نے تدوین فقہ میں صرف ان احادیث کو سامنے رکھا جو علوئین کے سلسلے سے روایت کی گئی تھیں اور حنفی کتب احادیث پر اعتقاد نہیں کیا۔ شیعوں میں زیدی جماعت کے اصول، اثنا عشری شیعوں سے کچھ مختلف ہیں۔

(نگار، علوم اسلامی و علماء اسلام نمبر، صفحہ ۳۹ - ۴۱)

۵ - قوم معدّ - جس کا تعلق معد بن عدنان بن آد بن آدد بن الہمسیع سے تھا۔ یہ معد حضرت اسماعیلؑ کے خانوادے سے تھا۔ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وسلم کے شجرہ نسب کا زمانہ جاہلیت تک تتبع کیا جائے تو معد آپ (صلعم) کے اجداد میں سے تھا۔ سرور کائنات صلعم اپنا شجرہ نسب بیان فرماتے وقت عدنان پر پہنچ کر خاموش ہو جایا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے 'آگے کی باتیں نسب بیان کرنے والوں کی من گھڑت ہیں'۔

تاہم علماء نسب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ معد حضرت اسماعیلؑ کے خاندان سے تھا۔ البتہ اس کے آبا و اجداد کے ناموں اور حضرت اسماعیلؑ سے لے کر اس تک جو پشتیں ہیں، ان میں سے کچھ افراد کے بارے میں ان علماء میں باہمی اختلاف پایا جاتا ہے۔

(الاعلام از خیرالدین زرکلی، مطبوعہ بغداد، جلد ۸، صفحہ ۱۸۰) -

خانی خان (صفحہ ۵۰۵)

۱۔ خان دوراں - ملاحظہ ہو آصف جاہ ، میر قمرالدین قلیچ خان ابن فیروز جنگ -

۲۔ شاہزادہ عظیم الشان - شاہ عالم اول کا فرزند تھا - اپنے دادا عالمگیر کے دور حکومت کے آخری برسوں میں کم و بیش دس سال تک بنگال و بہار کا حاکم رہا - بڑا صاحب فہم و فراست تھا -

شاہ عالم کی وفات کے بعد جب عظیم الشان اور اس کے بھائیوں میں جنگ تخت نشینی ہوئی تو اس میں تین بھائی ، جہاں دار شاہ ، رفیع الشان اور جہاں شاہ ایک طرف تھے اور یہ اکیلا ایک طرف -

اس لڑائی کا آغاز ۱۴ مارچ ۱۷۱۲ء سے ہوا - چند روز تک مقابلہ ہوتا رہا - آخر ایک دن لڑائی کے دوران اس کے ہاتھی کی سونڈ پر گولہ لگا - وہ خوف زدہ ہو کر بھاگا اور دریا میں گھس گیا - جہاں وہ اپنے سوار سمیت دلدل میں غرق ہو گیا - اس طرح تخت کے بہترین اور طاقتور وارث کا خاتمہ ہو گیا - فہم و فراست کے علاوہ ، دوسرے بھائیوں کی نسبت زیادہ دولت مند اور صاحب عقل و دانش تھا - اگر اپنی دولت اور طاقت کے گھمنڈ میں نہ رہتا تو دوسرے شاہزادوں کے اس پر حملہ آور ہونے سے پیشتر ہی پانسہ اس کے حق میں ہوتا -
(’لاہور دور مغلیہ میں‘ مطبوعہ نقوش ، لاہور نمبر ، صفحہ ۷۸ ، ۷۹ ، ۸۱)

صمصام الدولہ شاہ نواز خان (صفحہ ۵۱۱)

۱۔ صمصام الدولہ شاہ نواز - اصلی نام عبدالرزاق اور اصل اس کی سادات خواف سے ہے - اس کا جد اعلیٰ میر کمال الدین ، اکبر کے عہد میں خواف سے وارد ہند اور دربار شاہی میں ملازم ہوا - شاہ نواز کا والد میر حسن ۲۰ برس کی عمر میں وفات پا گیا - اس کی ولادت ۲۹ رمضان المبارک ۱۱۱۱ھ میں بمقام لاہور ہوئی - چون کہ اس کے

بہت سے اقربا اورنگ آباد میں مقیم تھے ، اس لیے عنقوان شباب میں یہ بھی لاہور سے اورنگ آباد چلا گیا ۔

شروع شروع میں نواب نظام الملک آصف جاہ کے یہاں کسی منصب پر فائز ہوا ۔ کچھ عرصہ بعد برار میں شاہی دیوان مقرر ہوا ۔ جب نظام الدولہ نے اپنے باپ نظام الملک سے لڑائی کی ، تو چونکہ شاہ نواز کی اول الذکر سے گاڑھی چھنتی تھی ، اس نے حتی المقدور اس (نظام الدولہ) کا ساتھ دیا ۔

اس لڑائی میں بیٹے کو شکست ہوئی ، جس کے سبب شاہ نواز نے کنارہ کشی اختیار کی ۔ ایک مدت تک نواب آصف جاہ کا معتوب رہا ۔ آخر گوشہ نشین ہو کر اپنی نہایت اہم اور شہرہ آفاق کتاب ”مآثر الامرا“ لکھنے میں مصروف ہوا ۔ پانچ برس اسی طرح گزرے ۔ آخر نواب آصف جاہ نے اپنے عہد کے آخر میں اسے معاف کر کے پھر سے ”دیوانی برار“ پر مامور کیا ۔

آصف جاہ کی وفات کے بعد نواب نظام الدولہ نے اسے برار سے طلب کر کے اپنی سرکار کی دیوانی سپرد کی ۔

نظام الدولہ اور مظفر جنگ کے قتل کے بعد جب صلاحیت جنگ بر سر اقتدار آیا تو اس نے اسے ۱۴ صفر ۱۱۶۷ھ کو خلعت اور اپنی ’وکالت مطلق‘ سونپنے کے علاوہ ۷ ہزاری ۷ ہزار سوار کا منصب اور صمصام الدولہ کا خطاب عنایت کیا ۔

۱۱۷۱ھ میں عبدالرحمن مخاطب بہ حیدر جنگ نے اسے اقربا و متوسلین سمیت اورنگ آباد میں مقید کر دیا ۔ صلاحیت جنگ کے بھائی نظام علی خان نے جو حیدر جنگ کا جانی دشمن تھا ، ۳ رمضان ۱۱۷۱ھ کو حیدر جنگ کو قتل کر دیا ۔ جس کے سبب لشکر میں شور و غوغا مچ گیا ۔ چنانچہ اسی دار و گیر میں چند لوگوں نے شاہ نواز اور اس کے بیٹے میر عبد النبی خان کو موت کے گھاٹ اتار دیا ۔ اسے اس کے آبا و اجداد کے قبرستان میں ، جو شاہ نور کی درگاہ کے قریب واقع تھا ، دفن کیا گیا ۔ (مفتاح التواریخ مرقعہ ، ۳۳۸ ، ۳۳۹)

۲۔ سید جلال بخاری - سید جلال الدین بخاری - انہیں سید جلال سرخ بھی کہتے ہیں - صحیح النسب سید تھے - شیخ الاسلام بہاء الدین زکریا کے مرید اور سید جلال مخدوم جہانیاں کے جد تھے - بخارا سے بھکر وارد ہوئے اور یہاں سید بدرالدین سے ملے، جو اکابر و اعیان میں سے تھے - سید مذکور کی دختر سے ان کی شادی ہوئی - اس شادی کے متعلق مشہور ہے کہ خود سید جلال اور سید بدرالدین دونوں کو آنحضرت صلعم نے خواب میں اس کی بشارت دی تھی، جس کے نتیجے میں مؤخر الذکر نے اپنی لڑکی ان کے عقد میں دے دی -

کچھ عرصہ بعد وہاں کے بعض ارہاب حسد و نزاع سے تنگ آ کر اوج تشریف لے گئے، اور وہیں فوت ہوئے - آپ کا مزار بھی وہیں ہے - (اخبارالاکھیار صفحہ ۶۱ - تاریخ فرشتہ صفحہ ۴۱۲)

۳۔ امام بزرگ علی نقی الہادی - محمد بن علی بن موسیٰ الرضا کے فرزند تھے - آپ کی کنیت ابوالحسن اور لقب ہادی ہے - اکابر اہل بیت میں سے تھے - 'عسکری' کے نام سے مشہور ہونے کے علاوہ 'زکی' اور 'نقی' بھی کہلاتے ہیں -

۵۲۱۲ھ میں بمقام مدینہ پیدا ہوئے - (بعض نے ۵۲۱۳ھ لکھا ہے، اور بعض نے ۵۲۱۴ھ) - خلیفہ متوکل آپ کو یحییٰ بن ہرشمہ کے ساتھ سرمن رای (سامرہ) لے آیا جہاں آپ کا حین حیات مقیم رہے -

کہتے ہیں ایک مرتبہ متوکل بیمار پڑا اور اسے ایسا پھوڑا نکل آیا جس کا کوئی علاج نہ تھا - جب اس کی حالت بے حد خراب ہو گئی تو اس کی والدہ نے یہ منت مانی کہ اگر وہ ٹھیک ہو جائے تو میں اپنے مال خاص سے امام ہادی کو بہت کچھ نقدی اور تحفوں کی صورت میں دوں گی - اسی اثنا میں ایک روز کسی نے کہا کہ اس مرض کا علاج 'ہادی' سے کروانا چاہئیے - چنانچہ مشورے کے لیے ایک شخص کو آپ کے پاس بھیجا گیا، آپ نے کہا فلاں چیز پھوڑے پر رکھو - اہل مجلس نے سنا تو مسخر آڑایا، لیکن پھر آزمائش کے طور پر جو وہ چیز پھوڑے پر رکھی تو وہ ہٹ گیا اور متوکل کو شفا

ہو گئی۔ اس کی والدہ نے منت کے مطابق ایک سربمہر تھیلی میں دس ہزار دینار آپ کو بھجوا دئے۔

کچھ دنوں بعد حاسدوں نے چغلی کھائی کہ امام ہادی کے گھر میں اسلحہ و اموال بے شمار ہے۔ متوکل نے اپنے حاجب کو رات کے وقت ہادی کے گھر میں جا کر معائنہ کرنے اور ایسی تمام اشیاء لانے کو کہا۔ جب وہ وہاں پہنچا تو امام جاگ رہے تھے۔ آپ نے وہی سربمہر تھیلی اور ایک تلوار جو مصلے کے نیچے تھی، اس کے سامنے رکھ دی۔ وہ یہ تمام چیزیں متوکل کے پاس لے گیا۔ متوکل نے جب اپنی والدہ کی مہر والی تھیلی دیکھی تو اس بارے میں استفسار کیا۔ جب تمام واقعہ کا آسے پتا چلا تو اس نے ایک اور تھیلی اس کے ساتھ ملا کر آپ کو آسی حاجب کے ہاتھ بھجوا دی۔

آپ کی ذات اوصاف حمیدہ سے متصف تھی۔ میر خواند کے مطابق آپ نے ۴۱ برس کی عمر میں متوکل کے بیٹے منتصر کے زمانے میں (بروز دو شنبہ آخر جادی الآخر ۲۵۴ھ) وفات پائی۔ امیر علی نے بھی یہی مہینہ اور سنہ (مطابق جون ۸۶۸ء) دیا ہے۔ لیکن جلال ہائی کے مطابق بعض آپ کی وفات کا دن ۲۱ جادی الآخر بتاتے ہیں اور بعض ۳ رجب۔ آپ سرمن رائے (سامرہ) ہی میں مدفون ہوئے۔

(روضۃ الصفا جلد سوم، صفحہ ۱۷-۱۸۔ اے شارٹ عسٹری آف دی سیراسینس از امیر علی، صفحہ ۲۹۱۔ تاریخ ادبیات ایران از جلال الدین ہائی، جلد دوم صفحہ ۱۳۴ چاپ دوم)

۴۔ وزیر خاں۔ ہرات کا رہنے والا، شیخ ابوبکر تایبادی کا بیٹا اور آصف خاں عبدالمجید کا بھائی تھا۔ اس کا باپ اپنے وقت کے صاحبان کمال میں سے تھا۔ ۵۹۷ھ میں اس کا بھائی آصف خاں کسی بات پر ناراض ہو کر جونپور میں خاں زمان سے مل گیا تھا۔ خاں زمان نے آصف کو افغانوں کی سرکوبی کے لیے بھیجا تو وزیر خاں آسی (خاں زمان) کے پاس رہا۔ لیکن اس کی نیت میں فتور دیکھ کر دونوں بھائی وہاں سے بھاگ آئے۔ ان کا تعاقب ہوا مگر یہ شکست دے کر

کڑھ مانکپور پہنچ گئے۔ یہاں سے اس (وزیرخان) کے بھائی نے اسے مظفر خاں تربتی دیوان اعلیٰ کے پاس آکرہ بھجوا دیا۔ ۹۷۷ھ میں جب کہ اکبر پنجاب میں خیمہ زن تھا، مظفر آسے ساتھ لے کر وہاں پہنچا اور اس کے تمام قصور معاف کروا دیے۔

اکبر کے اکیسویں سال جلوس میں جب میرزا کوکہ مورد غتاب ہوا تو اسے اس کی جگہ ناظم کجرات بنا دیا گیا۔ اس کے بعد آسے سپہ سالاری بھی مل گئی۔

بائیسویں سال جلوس میں راجہ ٹوڈرمل کو اس کی مدد کے لیے متعین کیا گیا۔ اسی سال مہر علی کولابی نے شورش برپا کی، جسے راجہ ٹوڈرمل نے دبا دیا۔ کچھ عرصہ بعد جب راجہ واپس دربار میں پہنچا تو کولابی نے پھر شورش برپا کی۔ وزیرخان مقابلے کی تاب نہ لا کر قلعہ بند ہو گیا۔ لڑائی کے دوران میں مہر علی تیر لگنے سے مر گیا جس کے سبب اس کے آدمی بھاگ گئے۔

وزیرخان جب حکومت کا کاروبار صحیح طور پر نہ چلا سکا تو اسے معزول کر کے دربار میں بلا لیا گیا۔ پچیسویں سال جلوس میں اسے منصب وزارت ملا۔ اسی سال حکومت اودھ پر مامور ہوا۔

اٹھائیسویں سال جلوس جب خان اعظم، معصوم خاں وغیرہ کی بیخ کنی کے لیے گیا تو اسے اس کی کمک کے لیے بھیجا گیا۔ کچھ عرصہ بعد خان اعظم ناسازی طبع کے سبب لوٹ آیا تو اسے سپہ سالار بنا دیا گیا۔

اکیسویں سال جلوس جب ہر صوبہ دو امیروں کے سپرد ہوا تو بنگال کی حکمرانی وزیرخان اور محب علی خاں کو ملی۔

بیسویں سال جلوس (۹۹۵ھ) اسہال سے فوت ہوا۔ چارہزاری امرا میں سے تھا۔

(مآثر الامرا، جلد اول، صفحہ ۷۷، ۸۱، ۸۲۔ جلد سوم، صفحہ

۹۲۹-۹۳۲۔ طبقات اکبری، صفحہ ۳۸۲)

۵۔ خطاب و مناصب۔ خطاب یا لقب بڑے بڑے درباریوں کو بادشاہوں کی طرف سے ملا کرتے تھے۔ مثلاً خان خانان، خان اعظم، فیروز جنگ وغیرہ۔

غزنیوں کے ابتدائی عہد میں سب سے زیادہ معزز خطاب امیر کا تھا۔ غزنین کے فرمانروا امیر ہی کہلاتے تھے۔ محمود نے تخت نشینی کے بعد سلطان کا لقب اختیار کیا تو امیر کا خطاب اس کے لڑکوں کے لیے مخصوص ہو گیا۔ مسعود کے زمانے میں یہ لقب ارکان سلطنت اور فوجی سرداروں کو ملنے لگا۔

غوریوں نے شروع میں اپنے نام کے ساتھ امیر ہی استعمال کیا، لیکن بعد میں ملک کا لقب اختیار کیا۔

ایلتمش کے بعد سے خان کا لقب سب سے زیادہ معزز سمجھا جانے لگا۔ بلن سے لے کر شیر شاہ سوری تک ہر فرمانروا کے لڑکوں کے نام کے ساتھ یہ لقب استعمال ہوا۔ بڑے بڑے انتظامی اور فوجی عہدہ داروں کو بھی اسی خطاب سے مخاطب کیا جاتا۔ فوجی سرداروں کے لیے خان سے پہلے کچھ ایسے اسماء صفت استعمال کیے جاتے تھے، جن سے ان کی جنگی شوکت و عظمت اور فوجی دہدہ کا اظہار ہوتا تھا، مثلاً قتلع خان، الغ خان وغیرہ۔ کبھی خان کو زیادہ معزز بنا کر خان خانان کر دیا جاتا، اور کبھی خان کو خان اعظم یا خان معظم یا خان جہان بنا کر بھی مؤقر کیا جاتا۔

ملک، خان سے اور امیر ملک سے نسبتاً کم تر درجہ کا لقب تھا۔

سادات، لودییوں اور سوریوں کے زمانے میں ملک اور امیر نظر نہیں آتے ہیں۔ ان کے دور میں یہ خطابات والقب ختم کر دیے گئے تھے، اور ہر فوجی عہدہ دار خان ہی کے لقب سے ملقب ہوتا تھا۔

ہمایوں نے بھی ہندوستان کے پیش رو مسلمان فرمانرواؤں کی روایت کے مطابق یہاں کے امرا اور فوجی سرداروں کو خطاب دینے شروع کیے۔

ہابیوں کے ہندوستانی فوجی سردار بدستور سابق خان رہے ، اور اس کے باپ کے دور کے بعض سرداروں کے نام کے آگے بھی خان کے لقب کا اضافہ ہوا ۔ مثلاً عبداللہ خان اوزبک وغیرہ

اکبری دور کے بعد سے خان معزز اور خان خانان بہت ہی معزز لقب ہو گیا ۔ ہر دور میں ایک خان خانان ہوتا تھا ۔ مثلاً اکبر کے عہد میں خان خانان بیرم خان ، اس کے بعد خان خانان منعم خان اور خان خانان عبدالرحیم تھے ۔ جہانگیری عہد میں مرزا عبدالرحیم ہی خان خانان رہا ۔ شاہجہانی حکومت میں مہابت خان اور یمین الدولہ آصف خان خان خانان ہوئے ۔ عالمگیری دور میں نواب معظم خان ، جو میر جملہ کے نام سے مشہور تھا ۔ بہادر شاہ اول کے وزیر اور سپہ سالار منعم خان کا لقب خان خانان بہادر فیروز جنگ ہوا۔

خطابات کے علاوہ اکبر نے مختلف فوجی مناصب قائم کیے جو دوازدہ ہزاری سے دہ ہاشی تک تھے ۔ سب سے چھوٹا عہدہ دار دہ ہاشی یا دس ۔ چاہی کا سردار کہلاتا تھا ۔ اسی طرح دس ، بیس ، تیس ، سو ، دو سو ، ہزار ، دو ہزار اور بعد میں بارہ ہزار تک کے سردار نامزد ہوتے اور منصب دار کہلاتے ۔ ہر تیموری شاہزادے کے لیے فوجی مہم پر جانا ضروری تھا ۔ اس لیے فوجی سرداروں کی طرح اس کے بھی مناصب مقرر ہوتے تھے ۔

اکبر کے عہد میں ہفت ہزاری سے اوپر کے مناصب شاہی خاندان کے لیے مخصوص تھے ، اور دوسرے مناصب کا اعزاز امرا اور فوجی سرداروں کے لیے تھا ۔ شروع میں اکبر کے اعلیٰ فوجی عہدے دار پنج ہزاری سے زیادہ مناصب پر فائز نہیں ہوئے ، لیکن آخر میں راجہ مان سنگھ ، میرزا شاہ رخ اور عزیز خان کو کتاش وغیرہ سات ہزاری منصب سے سرفراز کیے گئے ۔

اکبری دور کے بعد مناصب کی تعداد بڑھتی گئی ۔ جہانگیر کے عہد میں شہزادہ خرم کا منصب سی ہزاری تھا ، اور جب جہانگیر اس سے ناخوش ہوا تو اس نے شہزادہ پرویز کا منصب چالیس ہزاری

کردیا۔ شاہجہان کے عہد میں دارا شکوہ کا منصب شصت ہزاری تھا۔ امرا اور فوجی سرداروں میں کسی کا منصب ہفت ہزاری سے نہیں بڑھا۔ البتہ جہانگیر اور شاہجہان کے خسر اعتاد الدولہ اور آصف الدولہ دونوں کا منصب نہ ہزاری تھا۔ وہ شاہی خاندان ہی کے افراد سمجھے جاتے تھے۔ (اس کے بعد ’تایینان‘، ’ذات‘ وغیرہ کا حاشیہ بھی ملاحظہ ہو)۔

(ہندوستان کے عہد وسطیٰ کا فوجی نظام، صفحہ ۱۳-۱۵، ۱۹، ۲۰)

۶۔ میرزا کوکلتاش۔ محمد عزیز کوکلتاش لقب اعظم خاں یا (خان اعظم) شمس الدین محمد اتکہ خان اعظم کا بیٹا تھا جو غزنی کے سرکردہ لوگوں میں سے تھا۔ اس کی ماں نے اکبر کو دودھ پلایا تھا، جس کے سبب اکبر اس کا بڑا دھیان رکھتا تھا، اکبر نے اسے بلند ترین امرا کی صف میں شامل کیا۔ سولہویں سال جلوس میں جب اس کا باپ فوت ہو گیا تو اس کا لقب آسے مل گیا، بعد میں ۵ ہزاری کے منصب پر پہنچا، اور حکومت بنگال پر مامور ہوا۔ چالیسویں سال جلوس اکبر نے آسے وکالت کے عہدہ جلیلہ پر فائز کیا۔ بادشاہ کے مزاج میں آسے بڑا دخل تھا۔

اس کی ایک لڑکی شہزادہ خسرو سے بیاہی ہوئی تھی۔ اسی وجہ سے وہ تخت کے لیے خسرو کا حامی تھا، اور نہیں چاہتا تھا کہ جہانگیر تخت پر بیٹھے۔ لیکن اس کے باوجود جب جہانگیر تخت نشین ہوا تو اس نے اسے ”انواع عواطف و اقسام نوازش“ سے سرفراز و ممتاز کیا۔ جہانگیر کے پہلے ہی سال جلوس میں اس کا ایک خط پکڑا گیا جو خاندیس کے حاکم کے نام تھا، اور جس میں یہ قول جہانگیر۔ و معتمد خاں، عرش آشیانی کے متعلق بری بھلی باتیں مرقوم تھیں۔ جہانگیر لکھتا ہے ”اگر اس کی والدہ کے دودھ کے حق کا خیال اور لحاظ نہ ہوتا تو وہ اس قابل تھا کہ اسے (میں) خود اپنے ہاتھ سے کیفر کردار تک پہنچاؤں“۔ جہانگیر نے آسے وقتی طور پر صرف یہ سزا دی کہ آسے اس کی جاگیر سے ہٹا دیا۔

تیسرے سال جلوس میں جہانگیر نے آسے مرتضیٰ خاں کی جگہ گجرات کا صوبہ دار مقرر کیا، لیکن ساتھ ہی یہ حکم دیا کہ وہ خود بادشاہ کے حضور میں رہے اور اپنے بڑے بیٹے جہانگیر قلی خاں کو اپنا نائب مقرر کر کے وہاں روانہ کرے۔ پانچویں سال جلوس میں مہم دکن پر متعینہ لشکر کو کمک دینے کے لیے آسے دکن روانہ کیا گیا۔ نویں سال جلوس میں اسے جہانگیر کے حکم سے قلعہ گوالیار میں نظر بند کیا گیا۔ اس نظر بندی کے متعلق جہانگیر لکھتا ہے کہ اس سے ”غرض و غایت محض یہ تھی کہ وہ خسرو سے ربط ضبط اور یک جہتی رکھنے کی وجہ سے کہیں رانا کی مہم میں کوئی گڑبڑ پیدا نہ کر دے اور اس کی وجہ سے لشکر میں منافقت و فساد پیدا نہ ہو۔ اس وجہ سے میں نے حکم دیا کہ آسے قیدیوں کی طرح نہ رکھا جائے، بلکہ کھانے پینے اور اطمینان و آسائش کی تمام چیزیں مہیا کی جائیں۔“

خان اعظم نے جہانگیر کے آنیسویں سال جلوس (۱۵۳۳ء) میں بہ مقام احمد آباد گجرات وفات پائی۔ اس کی میت کو دہلی لے جا کر حضرت خواجہ نظام الدین اولیا کے مزار کے پاس آس کے والد کی قبر کے نزدیک دفن کیا گیا۔

بہ قول معتمد خاں وہ ایک بے نظیر و بے مثال مصاحب تھا۔ مدعا نویسی، مسلسل گوئی اور تاریخ دانی میں سرآمد روزگار تھا۔ خط نستعلیق بہت عمدہ لکھتا تھا۔ اس کا لکھا ہوا خط ریختہ کسی بھی ماهر فن کی تحریر سے کم نہ ہوتا تھا۔ عربی زبان سے نا بلد تھا۔ لطیفہ گوئی میں بے مثل ہونے کے علاوہ اچھے شعر بھی موزوں کر لیا کرتا تھا۔ ہدایونی نے اس کا ذکر شعرا کے زمرے میں بھی کیا ہے۔ مذہب کے معاملے میں سخت تھا۔ اس سلسلے میں اس کا اکبر کے ساتھ بحث مباحثہ بھی ہوا۔ ۱۵۰۰ء میں حج کو گیا، لیکن جب واپس آیا تو بقول ہدایونی اس کی شان بے نیازی جاتی رہی تھی اور اپنی ہستندیدہ صفات کو خیر باد کہہ کر بادشاہ کو سجدہ بھی کر گزرا۔ اس تبدیلی کے بعد دربار میں اس کا چراغ جلنے لگا۔

(طبقات اکبری، صفحہ ۳۸۱ - منتخب التواریخ، اردو ترجمہ صفحہ ۳۸۶، ۵۳۸، ۵۵۵، ۷۲۰ - توزک جہانگیری، اردو ترجمہ صفحہ ۱۰۶، ۱۷۳، ۲۰۵، ۲۸۰، ۸۰۶ - جہانگیرنامہ، صفحہ ۵، ۲۰، ۲۱، ۳۶ - دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی، صفحہ ۱۸۷، ۱۸۸ - انتخاب سیرالمتاخرین مطبوعہ لاہور، صفحہ ۲۴)

۷ - راجہ مان سنگھ - راجہ بھگوان داس کچھواہہ کا بیٹا تھا - اس کے دادا بہاری مل نے جو امیر (جے پور) کا حکمران تھا، اکبر کے ساتھ ۱۵۶۲ء میں دوستانہ مراسم پیدا کر لیے تھے - اس کے بعد وہ اپنے بیٹے بھگوان داس اور پوتے مان سنگھ کے ہمراہ اکبری دربار میں پہنچا - اکبر نے بہاری مل کو ۵ ہزاری کا منصب دیا - اس کے بیٹے اور پوتے کو بھی فوج میں اعلیٰ عہدے دیے - ییل نے 'تذکرۃ الامرا' کے حوالے سے لکھا ہے کہ مان سنگھ اکبر کے چھٹے سال جلوس میں آگرہ پہنچا تھا -

اس نے بہت سے کارہائے نمایاں سر انجام دیے - سترہویں سال جلوس (۹۸۰ھ) میں جب اکبر نے گجرات پر حملہ کرنا چاہا تو راجہ مان سنگھ کو ایک آراستہ فوج کے ساتھ ایدر کی طرف مقرر کیا - بعد میں جب شاہی لشکر نے پتن (احمد آباد) کے سامنے کیمپ لگایا تو اسی مقام پر پٹھانوں کا تعاقب کرنے کے بعد مان سنگھ کافی مال غنیمت لے کر حاضر ہوا -

اوائل محرم ۹۸۳ھ (اکیسویں سال جلوس) میں اکبر مان سنگھ کو لے کر حضرت معین الدین چشتیؒ کے مزار پر گیا - وہاں دعا کے بعد اس نے مان سنگھ کو خلعت، گھوڑا اور دوسرے تمام لوازمات عطا کیے، اور اسے کوکنندہ اور کونبھل میر کے دار الحرب پر (یہ مقام رانا کیکا کی عمل داری میں تھا) فوج کشی کے لیے مامور کیا - اس کے ساتھ کئی دوسرے امرا بھی مقرر کیے گئے - اس لڑائی میں مان سنگھ نے، بہ قول بدایونی، "جس بہادری اور خوبی سے سرداری کے فرائض انجام دیے اس سے ملا شیریں کے اس مصرع کی تصدیق ہو گئی :

کہ ہندو می زند شمشیر اسلام

(کہ ہندو اسلام کی تلوار چلا رہا ہے)

چھیسویں سال جلوس میں اسے شہزادہ مراد کے ساتھ مجدد حکیم میرزا (اکبر کا چھوٹا بھائی) کے مقابلے میں بھیجا گیا ، جس نے کابل میں بغاوت کر رکھی تھی ۔ اس لڑائی میں بھی یہ فتح مند لوٹا ۔ اس کے تین سال بعد جب میرزا حکیم فوت ہو گیا تو مان سنگھ کو اس (میرزا) کے پساندگان کو لانے کے لیے کابل بھیجا گیا ۔ راجہ ان سب کو بخیر و عافیت لے آیا ۔ اکتیسویں سال جلوس میں یوسف زئی پٹھانوں کی سرکوبی کے لیے اسے کابل کا ناظم مقرر کیا گیا ۔ تینتیسویں سال بہار کا صوبہ دار بنا ۔ چونتیسویں سال جلوس میں بھگوان داس کے مرنے کے بعد پنج ہزاری منصب اور راجہ کے خطاب سے نوازا گیا ۔ آنتالیسویں سال جلوس بنگالہ کا ناظم مقرر ہوا ۔ چرائیسویں سال جلوس بنگالہ سے بے شمار تحائف لے کر دربار میں پہنچا ، اور پیش کر کے واپس اسی صوبہ میں چلا گیا ۔

سنتالیسویں سال جلوس دریائے بکرم پور اور سری پور کے مقام پر کارہائے نمایاں کے سبب اسے چار قبائیں عطا ہوئیں ۔ پچاسویں سال جلوس اسے ہفت ہزاری کے منصب اور ’فرزند‘ کے خطاب سے نوازا گیا ۔

جہانگیر کے پہلے سال جلوس میں اسے دکن کی مہم پر بھیجا گیا ۔ جہانگیر کے زمانے میں بھی اس نے نمایاں کام کیے ۔ جہانگیر کے نویں سال جلوس ۱۰۲۳ھ میں اس نے وفات پائی ۔

بدایونی نے لکھا ہے کہ محرم ۹۹۶ھ میں اکبر نے آسے اور خان خانان کو خلوت میں بلایا اور انہیں اپنے دین (دین النہی) کی ترغیب دینے کے لیے ان سے بطور آزمائش کچھ باتیں کیں ۔ مان سنگھ نے بے جھجک جواب دیا ”اگر حضور کی مریدی سے مراد جان نثاری ہے تو ہم تو اپنی جانیں ہتھیلی پر لیے ہوئے خدمت میں حاضر ہیں ، کسی اور طرح ہم کو آزمانے کی ضرورت ہی کیا ہے ۔ اگر اس کے علاوہ کچھ اور منشا ہے اور اس کا تعلق دین و مذہب سے ہے تو میں اعتقاداً ہندو ہوں اگر حکم ہو تو مسلمان بن جاؤں ۔ ان دو کے علاوہ میں کوئی اور

تیسرا راستہ نہیں جانتا کہ وہ کون سا ہے۔“ اس جواب پر اکبر نے یہ معاملہ اسی جگہ ختم کر دیا۔

(منتخب التواریخ، صفحہ ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۵۰، ۴۵۳، ۵۳۳ - مفتاح التواریخ صفحہ ۲۲۲، ۲۲۳ - این ایڈوانسڈ.....صفحہ ۴۴۹)

۸ - امیر الامرا شریف خاں - خان اعظم اتکہ کا بھائی اور اکبری امرا میں سے تھا - جن دنوں نظام الدین احمد نے طبقات اکبری لکھی، ان دنوں وہ اپنے وطن غزنین کی حکومت پر سرفراز تھا -

جہانگیر اپنے پہلے سال جلوس کے واقعات میں اس کے متعلق لکھتا ہے ”شریف خاں، جو میرے لڑکپن کا ساتھی ہے، اور جسے شاہزادگی کے زمانے میں خنی کا خطاب دیا تھا اور جب میں الہ آباد سے والد کی خدمت میں روانہ ہوا تھا، تو اسے نثار، توغ (علم) اور تومان (دس ہزار دینار) عنایت کر کے دو ہزار و پانصدی کا منصب دے کر اور صوبہ بہار کا صوبہ دار بنا کر بہار کی طرف روانہ کیا تھا، میری تخت نشینی کے پندرہویں دن بتاریخ ۴ رجب (یہاں پندرہویں دن کی بجائے پچیسویں دن ہونا چاہیے کیوں کہ خود اس کے اپنے قول کے مطابق وہ آٹھ جہادی الثانی ۱۰۱۴ھ کو تخت پر بیٹھا تھا - یزدانی) میرے دیدار کی سعادت حاصل کرنے کے لیے آیا - اس کی آمد سے میں بے انتہا خوش ہوا کیوں کہ وہ میرا ایسا خدمت گزار ہے، جس کو میں اپنا بھائی، بیٹا، مددگار اور دوست سمجھتا ہوں - چون کہ اس کے خلوص، دانائی، عقل مندی اور کارگزاری پر مجھے کلی اعتماد ہے، اس لیے اسے وکیل السلطنت (وکیل کے عہدے پر تھوڑا عرصہ رہا - کیوں کہ ۲ سنہ جلوس میں وہ سخت غلیل ہو گیا اور یہ عہدہ دوسرے شخص کو سونپا گیا) اور وزیر اعظم بنا کر امیر الامرا کا خطاب دیا - ملک خطا میں اس سے بڑھ کر کوئی خطاب نہیں ہوتا، ساتھ ہی اسے ۵ ہزاری کا منصب عطا کیا - اگرچہ اس کے عہدے اور منصب میں اضافہ کی گنجائش تھی لیکن اس نے درخواست کی کہ جب تک وہ کوئی کار نمایاں سرانجام نہ دے آئے مزید منصب اور عہدہ نہ دیا جائے۔“

اس کا والد خواجہ عبدالصمد اکبری دور میں نقاشی اور تصویر کشی کے فن میں بے مثل تھا۔ اکبر نے اسے 'شیریں قلم' کا خطاب دیا تھا اور اسے قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھتا تھا۔ طبقات اکبری کے برعکس جہانگیر نے اس کا وطن شیراز لکھا ہے۔

جہانگیر شاہزادگی کے دنوں میں اپنی شاہی مہر شریف خاں کے پاس رکھا کرتا تھا۔

اس نے رمضان کے مہینے میں بہ روز اتوار (۱۰۲۱ھ) نہال پور کے پرگنہ میں وفات پائی۔ جہانگیر لکھتا ہے "لاہور میں بیمار پڑ کر صحت یاب ہونے کے بعد اسے اس کے ہوش و حواس کم بجا رہتے تھے اور اس کا حافظہ بالکل خراب ہو گیا تھا۔ بہت خلوص رکھنے والا آدمی تھا۔ افسوس ہے کہ اس کا کوئی بیٹا نہیں جسے نوازا جاتا۔"

طبقات اکبری، صفحہ ۳۳۸۔ توزک جہانگیری، اردو ترجمہ صفحات ۳۶، ۳۵، ۳۸، ۵۱، ۲۵۱، ۲۵۲۔ دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی، صفحہ ۱۸۹۔ جہانگیر نامہ، یعنی اقبال نامہ جہانگیری از معتمد خان مطبوعہ نولکشور صفحہ ۴۴، ۲۳۔ 'ہندوستان کے عہد وسطیٰ کا فوجی نظام' از سید صباح الدین عبدالرحمان، صفحہ ۵۔

۹۔ مہابت خاں۔ اصل نام زمانہ بیگ، غبور بیگ کابلی کا بیٹا تھا۔ شروع شروع میں شاہزادہ سلیم (جہانگیر) کی چیزیں اٹھانے اور رکھنے کی خدمات سر انجام دیتا رہا۔ پھر احدی کے منصب سے پانصدی کے منصب تک پہنچا۔

جب جہانگیر تخت نشین ہوا تو اس نے اسے مہابت خاں کا خطاب دیا اور اس کا منصب بڑھا کر ہزار و پانصدی بنا دیا، اور شاگرد پیشوں کی بخشی گری کا عہدہ اسے سونپا۔

بارہویں سال جلوس میں جہانگیر نے خان دوراں کو تبدیل کر کے اس کی جگہ مہابت خاں کو کابل و بنگش کا صوبہ دار مقرر کیا اور خلعت عطا کی، اور ہفتہ کی رات ۱۲ ماہ آبان کو اسے گھوڑا اور خاص ہاتھی عنایت کر کے مذکورہ صوبہ کے لیے رخصت کیا۔

جب شاہزادہ خرم (شاہجہان) نے باپ سے بغاوت کی اور (اتھار ہویں سال جلوس میں) شاہزادہ پرویز کو اس کی بیخ کنی و تعاقب پر مامور کیا گیا تو اس کی رہنمائی اور انتظام لشکر 'موتمن الدولۃ القاهرہ مہابت خان' کے سپرد ہوا۔ شاہجہان پر فتح پانے کے بعد اسے جہانگیر نے ایک مرصع تلوار عنایت کی۔ علاوہ ازیں شائستہ خدمات سر انجام دینے کے صلے میں اسے سات ہزار ذات و سوار کے منصب سے نوازا۔

انیسویں سال جلوس میں جہانگیر نے اسے (شاہجہان کو پیہم دو تین شکستیں دینے کے سبب) خان خاناں سپہ سالار کا خطاب دے کر سات ہزار پیادوں اور سات ہزار دواسپہ و سہاسپہ سواروں کے منصب پر بڑھایا۔ علاوہ ازیں اسے تمن اور توغ عنایت کیا۔ اسی سال شاہزادہ پرویز نے صوبہ بنگال اسے اور اس کے بیٹے کو بطور جاگیر تنخواہ دیا۔

اکیسویں سال جلوس (۱۶۳۵ء) میں مہابت خان نے جہانگیر سے بغاوت کر دی، جس کا سبب یہ تھا کہ جہانگیر نے اس سے ان ہاتھیوں کا مطالبہ کیا تھا، جو اس نے شاہجہان کی شورش کے دوران بنگال میں اپنے قبضے میں لے لیے تھے، اور اشارتاً دربار میں حاضر ہونے کا بھی حکم دیا تھا۔ دراصل اس طلبی میں آصف خان کا ہاتھ تھا۔ مہابت خان فوج لے کر دریائے جہلم (ترجمہ تزک میں دوسری جگہ چناب لکھا ہے) کے کنارے پہنچ گیا جہاں شاہی لشکر مقیم تھا۔ جہانگیر کو جب اس کے پہنچنے کی خبر دی گئی تو اس نے کہا کہ پہلے وہ اپنا حساب صاف کرے پھر اسے کورنش بجا لانے کی اجازت ہوگی، لیکن بعد میں حالات نے پلٹا کھایا اور مہابت خان جہانگیر کو اپنے ساتھ لے جانے میں کامیاب ہو گیا۔ نور جہان اور آصف خان نے جہانگیر کو چھڑانے کے لیے مہابت خان پر حملہ کیا، لیکن ناکامی ہوئی۔ مہابت خان جہانگیر کو اپنے ساتھ کابل لے گیا۔

یہاں پہنچنے کے کچھ عرصہ بعد شاہی اہدیوں اور مہابت خان کے راجپوتوں کے درمیان کسی بات پر جھگڑا ہو گیا، جس نے دوسرے روز باقاعدہ لڑائی کی صورت اختیار کر لی۔ اس میں بہت سے راجپوت

مارے گئے ۔ مہابت خان کو اس کا پتا چلا تو اس نے حالات دگرگوں دیکھتے ہوئے بادشاہ کے پاس دولت خانہ میں پناہ لی ۔ پھر کچھ دنوں بعد وہاں سے بھاگنے میں کامیاب ہو گیا ۔ بادشاہ نے اس کے بائیس لاکھ روپیہ پر قبضہ کر لیا ، جو اس کے وکلا بنگال سے اسے پہنچانے کے لیے لا رہے تھے ۔ مہابت خان فرار کے بعد مختلف علاقوں سے ہوتا ہوا شاہجہان کے ساتھ مل گیا ۔ شاہجہان نے موقع کو غنیمت جانا اور اس کی تمام خطائیں معاف کر دیں ۔

جہانگیر کی وفات (اتوار ۲۸ ماہ صفر ۱۰۳۷ھ) کے بعد شاہجہان تخت نشین ہوا تو اس نے ۱۰۳۸ھ میں اسے دہلی کا صوبہ دار بنا دیا ۔ اس سے ملے اسے خان خانان اور سپہ سالار کا خطاب دیا اور ہفت ہزاری ہفت ہزار سوار دوا سپہ و سہا سپہ کے منصب سے سرفراز کیا ۔ ۱۰۳۳ھ میں اس نے وفات پائی ۔

مہابت خان دولت ، کثرت مہیاہ اور اسباب شوکت و جاہ کی فراوانی کے سبب دیگر امراء کی نسبت زیادہ ممتاز تھا ۔

(توزک جہانگیری ، اردو ترجمہ ، صفحہ ۴۲ ، ۴۲۵ ، ۴۳۸ ، ۴۵۶ ، ۴۹۷ ، ۸۰۳ ، ۸۱۸ بعد ۔ عمل صالح ، جلد اول صفحہ ۲۰۳ ۔ مفتاح التواریخ صفحہ ۲۴۲)

۱۰۔ شاہ وجیہہ الدین ۔ علوی نسب تھے ، لیکن یہ قول بدایونی اپنے نسب کو انہوں نے مسافر ہونے کی وجہ سے شہرت نہ دی ۔ مشرق کجرات کے قدیم شہر چانپانیر میں پیدا ہوئے ۔ اپنے زمانے کے بڑے عابد و متقی عالم اور شریعت کے نہایت پابند تھے ۔ گوشہ نشینی کو شعار بنائے رکھا ۔ ہمیشہ دینی علوم کے درس و تدریس میں مشغول رہے ۔ تمام عقلی اور نقلی علوم پر قدرت و عبور حاصل تھا ، جس کے سبب 'صرف ہوائی' سے لے کر 'قانون' ، 'شفا' ، 'شرح مفتاح' اور 'عضدی' جیسی کتب میں سے شاید ہی کوئی ایسی کتاب ہوگی جس پر انہوں نے شرح یا حاشیہ نہ لکھا ہو ۔ بے شمار لوگ ان سے استفادہ کرتے تھے ۔ ان کی دعا بڑی حامل تاثیر و شفا تھی ۔ ہر روز لاتعداد مریض

ان کے پاس دعا کرانے کے لیے آتے۔ کبھی اپنے طور پر دنیا دار اصحاب کے گھروں میں نہیں گئے۔ البتہ دو ایک مرتبہ، وہ بھی نہایت مجبوری و اکراہ کے ساتھ، طلب کرنے پر گئے۔ اپنے گھر اور مسجد سے ان کا قدم جمعہ کی نماز کے لیے بھی باہر نہیں نکلتا تھا۔ ان کا گھر ادنیٰ و اعلیٰ سب کا مرکز تھا۔

وضع و لباس میں بھی وہ عام لوگوں سے کوئی امتیاز نہیں رکھتے تھے۔ موٹے جھوٹے کپڑوں پر ہی قناعت کرتے، جو کچھ نذر نیاز آتی وہ خیرات کر دیتے۔

تریت و ارشاد شیخ محمد غوث شطاری سے حاصل کیا تھا اور آداب طریقت میں ان کے پیرو تھے۔ انہی کے پاس سلوک کی تکمیل کی تھی۔ صوفیانہ مشرب سے بڑا ذوق اور مناسبت تھی۔

سلطان محمود گجراتی کے عہد میں شیخ محمد غوث کی بعض تصانیف کی بنا پر شیخ علی متقی نے، جو نہ صرف اس عہد کے بہت بڑے عالم تھے، بلکہ دربار سرکار میں بھی ان کا بڑا اثر و اقتدار تھا، ان پر کفر کا فتویٰ صادر کر دیا۔ (شیخ ان دنوں گجرات تشریف لے گئے ہوئے تھے)۔ سلطان نے وہ فتویٰ شاہ وجیہ الدین کے پاس دستخط و تصدیق کے لیے بھیجا۔ شاہ نے وہ فتویٰ پھاڑ کر پھینک دیا۔ اس قسم کی تکفیر کی سخت مخالفت کی، اور اس مسئلہ پر ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا، جس میں مسئلہ تکفیر پر فقہی کتب سے روشنی ڈالنے، پھر احادیث کی سند سے سب کو مشرح بیان کرنے کے بعد صوفیائے کرام کے احوال سے بحث کی ہے کہ وہ حالت سکر میں جو کہہ جاتے ہیں وہ قابل مواخذہ نہیں ہوتا۔ پھر سید محمد غوث کی کتاب ’اوراد غوثیہ‘ پر لوگوں نے جو اعتراضات کئے تھے، ان کا جواب دیا ہے۔

ان کا ارشاد یہ تھا کہ ”کسی شخص کی سو باتوں میں سے ایک بات بھی اسلام کی ہو تو اس کو مسلم سمجھو اور کسی کلمہ گو اہل قبلہ کو کافر نہ کہو“۔

بدقول بدایونی شیخ محمد غوث سے سلاطین گجرات کو جو عقیدت رہی

اس کا سبب شاہ وجیہ الدین کا رویہ تھا، جو انہوں نے فتویٰ کے جواب میں اختیار کیا اور اسی کے باعث شیخ پھانسی پانے سے بچ گئے ۔

شاہ نے ۹۹۸ھ (۱۵۹۰ء) میں وفات پائی ۔ (اخبارالاکبار میں ۹۹۷ھ ہے) 'وجیہ الدین' سے تاریخ وفات نکلتی ہے ۔ ان کے مزار کے چھپر کٹ پر ، جسے نواب مرتضیٰ خاں نے تیار کروایا تھا ، سیب کا نہایت اعلیٰ درجہ کا کام ہوا ہے ۔ جہانگیر نے اپنے بارہویں سال جلوس میں ان کے مزار کی زیارت کی تھی ۔ یہ قول اس کے ان کی خانقاہ اکبر کے ایک اعلیٰ امیر صادق خاں نے تعمیر کروانی تھی ۔ ان کے مرتبہ کے متعلق وہ لکھتا ہے کہ وہ شیخ محمد غوث کے ایسے بلند مرتبہ خلیفہ تھے ، جن پر خود مرشد کو فخر ہوتا ہے ، اور یہ کہ وہ ظاہری و باطنی کمالات و صفات سے آراستہ و پیراستہ تھے ۔

(منتخب التواریخ صفحہ ۵۸۳ ، ۵۸۵ - رود کوثر صفحہ ۳۳۸-۳۳۹ - اخبار الاکبار صفحہ ۱۶۳ - سفینۃ الاولیاء صفحہ ۱۹۴ - توزک جہانگیری ، ۱۷۵ دو ترجمہ صفحہ ۴۵۰)

۱۱ - لشکر خاں - شروع میں شاہزادہ سلطان مراد کا دیوان تھا ۔ کچھ عرصہ بعد دکن میں شاہزادہ سلطان سلیم کے پاس آ گیا ۔ جہانگیر نے تخت نشین ہونے کے بعد اسے لشکر خاں کے خطاب اور اعلیٰ منصب سے نوازا ۔

ایک عرصہ تک صوبہ کابل کی دیوانی و بخشی گری پر مامور رہا ۔ پھر افغانوں کی بیخ کنی پر مامور ہوا ، جو ہندوستان اور کابل کے راستہ میں لوٹ مار مچاتے تھے ۔ جہانگیر نے اپنے چودھویں سال جلوس اسے علم و تقارہ عطا کیا ، اور آگرہ کی حکومت دی ۔ جب شامعجیان نے باپ کے خلاف سر اٹھایا تو اسے مہابٹ خاں کے ساتھ شاہزادے کی تنبیہ کے لیے متعین کیا گیا ۔ بعد ازیں ملک عنبر کے استیصال کے لیے اسے بھیجا گیا ۔ لیکن اس کے ساتھ معرکے میں دوسرے امرا کے ساتھ گرفتار اور قلعہ دولت آباد میں محبوس ہوا ۔ سلطان پرویز کی وفات کے بعد وہاں سے رہائی پائی ۔

شاہجہان جب تخت پر بیٹھا تو اس نے اس کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا۔ اس نے شاہ زادگی کے دنوں میں لشکر خاں سے ایک لاکھ روپیہ قرض لیا تھا، تخت پر بیٹھتے ہی اسے ادا کر دیا، اور دو ہزاری ذات و سوار کا اضافہ کر کے اسے پنج ہزاری چہار ہزار سوار کے منصب پر پہنچایا اور کابل کا صوبہ دار بنا دیا۔ ابھی کابل پہنچا بھی نہیں تھا کہ بلخ و بدخشان کا والی نذر محمد خاں تسخیر کابل کے ارادے سے آگے بڑھ آیا۔ اس نے کسی کمک کا انتظار کئے بغیر بڑی بہادری سے اس کا مقابلہ کیا۔ جس کے سبب وہ ۹ محرم ۱۰۳۸ھ کو واپس لوٹ گیا۔ اور لشکر خاں کابل میں داخل ہوا، جہاں اس نے رعایا کی بڑی دیکھ بھال کی۔ چوتھے سال جلوس میں بعض وجوہ کی بنا پر معزول ہوا۔ پانچویں سال جلوس دہلی کا حاکم بنا دیا گیا۔ چونکہ کبر سنی کے سبب اپنے فرائض صحیح طور پر انجام نہ دے سکتا تھا، اس لیے چھٹے سال 'لشکر دعا' میں داخل کر دیا گیا اور پھر وہ بیٹوں سمیت دربار میں حاضر ہوا۔ نوکری سے استعفیٰ کے بعد اس نے حج بھی کیا اور وہاں سے واپس وطن مالوف لوٹ کر رباط و سرا بنوائیں۔ بے شمار املاک خریدی اور وہیں فوت ہوا۔ (مآثر الامرا جلد سوم صفحہ ۱۶۳-۱۶۸)

۱۲۔ اعتقاد خاں۔ اعتقاد خاں میرزا شاپور۔ اعتقاد الدولہ کا بیٹا اور آصف خاں کا بھائی تھا۔

جہانگیر کے سترھویں سال جلوس میں کشمیر کی صوبہ داری پر مامور ہوا، جہاں کئی برس رہا۔ پنج ہزاری ذات و سوار کے منصب پر فائز تھا۔ شاہجہان کے پانچویں سال جلوس میں کشمیر کی صوبہ داری سے معزول کر دیا گیا۔ چھٹے سال میں بیش بہا تحفے، نادرات، شالیں وغیرہ لے کر دربار میں پہنچا۔ اسی سال ۱۷ شعبان کو لشکر خاں کے تبادلے پر صوبہ دہلی کی صوبہ داری اسے مل گئی۔ سولہویں سال جلوس بہار کا صوبہ دار بنا دیا گیا۔

بیسویں سال جلوس میں جب شاہجہان نے شاہزادہ شجاع کو بنگال سے طلب کیا تو اعتقاد خاں کو اس کی جگہ وہاں مامور کیا گیا

جب شجاع کو دوبارہ بنگل مل گیا تو اس نے دربار کا رخ کیا۔ ابھی راستہ ہی میں تھا کہ اس کا تقرر بطور صوبہ دار اودھ کے ہو گیا، اور یہ حکم صادر ہوا کہ راستہ میں جہاں کہیں بھی ہو وہاں سیدھا پہنچے۔

۱۰۶ھ (تیسویں سال جلوس) میں وہ بھڑائچ سے آگرہ پہنچ کر وفات پا گیا۔

نفیس کھانوں کا بے حد شائق تھا۔ چنانچہ جب تک کشمیر رہا اس کے لیے خاص قسم کا چاول اور کنگیری پان برہانپور سے وہاں جاتا رہا۔ علاوہ ازیں 'تکف ملبوس، صفائے معاش، نظافت طبع' وغیرہ میں بھی یکتائے روزگار تھا۔

آگرہ میں اس نے ایک نفیس و جدید قسم کی حویلی بنائی تھی، جو اپنی مثال آپ تھی۔ یہ حویلی شاہجہان کو بے حد پسند آئی۔ چنانچہ اعتقاد خاں نے اسے پیش کر دی۔ بعد میں یہ حویلی امیر الامرا علی مردان خان کو مل گئی۔

(عمل صالح، جلد سوم صفحہ ۴۳۹۔ توزک جہانگیری اردو ترجمہ صفحہ ۷۱۳۔ مآثر الامرا، جلد اول صفحہ ۱۸۰-۱۸۲)

۱۳۔ محمد امین خاں۔ میر محمد امین، معظم خاں میر جملہ اردستانی کا بیٹا تھا۔ شروع میں قطب شاہ نے اسے گرفتار کر لیا تھا (ملاحظہ ہو ذکر میر جملہ) بعد میں شاہ زادہ اورنگ زیب کی وساطت سے اسے رہائی ملی۔

شاہ جہان کے تیسویں سال جلوس اپنے باپ کے ساتھ شاہی ملازمت میں آیا، اور خلعت اور خطاب 'خاں' سے نوازا گیا۔ اسی سال اس کے منصب میں ہزاری ذات کا اضافہ ہوا اور وہ سہ ہزاری ہزار سوار کے منصب تک پہنچا۔ جب میر جملہ شاہ جہان کا وزیر مقرر ہوا، (اور بعض وجوہ کی بنا پر اسے دکن بھیج دیا گیا) تو خان مذکور کو عارضی طور پر باپ کی جگہ نائب مقرر کیا گیا۔ اکتیسویں سال میں جملہ

کو معزول کیا گیا تو اسے بھی کام کرنے سے منع کر دیا گیا۔ پھر اس کے منصب میں پانصد سوار کا اضافہ ہوا، اور قلم دان مرصع کے علاوہ میر بخشی کے عہدے سے نوازا گیا۔

کچھ عرصہ بعد دارا شکوہ نے اسے بعض شبہات کی بنا پر گھر بلا کر گرفتار کر لیا، جہاں سے تین چار روز کے بعد اسے رھائی دلائی گئی۔ عالمگیر نے اسے چار ہزاری سہ ہزار سوار کا منصب عطا کیا، اور کچھ دنوں بعد میر بخشی کا عہدہ بحال کر دیا۔ اس کے دوسرے سال جلوس میں، پنج ہزاری چہار ہزار سوار کے منصب پر پہنچا۔ پانچویں سال جلوس ہزار سوار کا اضافہ ہوا۔

دسویں سال افغانوں کی سرکوبی پر مامور ہوا۔ واپسی پر لاہور کا صوبہ دار بنایا گیا۔ تیرھویں سال کابل کا ناظم مقرر ہوا۔ اسی سال جب جعفر خاں وزیر اعظم فوت ہوا تو اس عہدے کے لیے اسے دربار میں طلب کیا گیا۔ 'مآثر الاسراء' کے مطابق اپنی رعونت کے سبب اس نے قبول وزارت کے لیے کچھ شرائط رکھیں۔ جو شاہی مزاج کے خلاف تھیں۔

پندرھویں سال جلوس ۳ محرم ۱۰۸۳ھ کو درہ خیبر عبور کرنے سے بیشتر افغانوں کی سرکوبی کے لیے آگے بڑھ گیا۔ اس کی اس بے تدبیری سے افغانوں کو موقع ہاتھ لگا، اور انہوں نے ہلہ بول کر اس کی فوج کو منتشر کر دیا۔ کئی ہزار آدمی پہاڑوں سے گر کر مر گئے۔

آخر کسی نہ کسی طرح خود پشاور پہنچا۔ افغانوں نے اس کی ایک خرد سال بچی اور دیگر حرم کو، جو ان کے قبضے میں آگئی تھیں، بہت بڑی رقم کے عوض واپس کیا۔ اس کی بے تدبیری کے سبب، تنبیہ کی خاطر اس کے منصب میں ہزاری ذات کی کمی کر دی گئی، اور احمد آباد گجرات کا صوبہ دار بنا دیا گیا۔ جہاں آخری وقت تک رہا۔

پچیسویں سال جلوس ۸ جمادی الآخر ۱۰۹۳ھ کو وہیں فوت ہوا۔ اس کا ستر لاکھ روپیہ، ایک لاکھ ۳۵ ہزار اشرفی، ۶۰ ہاتھی مع دیگر ساز و سامان کے بحق سرکار ضبط ہوئے۔

اگرچہ محمد امین خاں میں تکبر و خود رائی بہت تھی ، لیکن دیانت و راستی میں بے مثل تھا ، اور ہمیشہ خیر سگالی و نیک اندیشی میں کوشاں رہتا ۔ بہت تیز حافظے کا مالک تھا ۔ آخری عمر میں بہت ہی کم عرصے میں قرآن پاک حفظ کیا ۔ چنانچہ عالمگیرؒ اسے حافظہ محمد امین خاں کہا کرتا تھا ۔ (مآثر الامرا جلد سوم ، صفحہ ۶۱۳ - ۶۲۰)

۱۴ - بنی تمیم - عرب کے مشہور قبائل میں سے ایک قبیلہ ، اور بے شمار شاخوں میں منقسم تھا ۔ ان لوگوں کے مسکن سرزمین نجد میں تھے اور وہ بصرہ اور یمامہ کی حدود تک پھیلے ہوئے تھے ۔ زمانہ جاہلیت اور دور اسلام کی تاریخ ان کے حالات سے کافی حد تک بھری پڑی ہے ۔

یہ لوگ مذہباً مجوسی تھے ۔ اسلام پھیلا تو یہ بھی اس کی برکات سے بہرہ اندوز ہوئے ۔ ان دنوں بنی تمیم کے قبیلے کا سر زمین عرب میں کوئی اثر باقی نہیں ۔ (اردو انسائیکلو پیڈیا ، فیروز سنز ، صفحہ ۳۳۰) ۔

۱۵ - موسوی خاں صدر - مشہد کے سادات میں سے تھا ۔ یوسف خان رضوی سے قرابت تھی ۔ جہانگیر کے زمانے میں وارد ہند ہوا ، اور شاہی ملازمت میں آگیا ۔ پندرہ برس 'آبدار خانہ' کا داروغہ رہا ۔ رفتہ رفتہ صدارت کل اور دو ہزاری ہانصد سوار کے منصب پر پہنچا ۔

جہانگیر کی وفات کے بعد شاہ جہان کے پہلے سال جلوس میں پھر اسے صدارت کل کا منصب ملا اور اصل و اضافہ سے سہ ہزاری و ہفت صد و پنجاہ سوار کا منصب پایا ۔ پانچویں سال جلوس میں چہار ہزاری و ہفت صد و پنجاہ سوار کا منصب ملا ۔ سولہویں سال جلوس بادشاہ کو اطلاع ملی کہ وہ اپنے فرائض سے کماحقہ عہدہ برآ نہیں ہو رہا ، اس لیے اسے معزول کر دیا گیا ۔

سترہویں سال جلوس ۱۸ صفر ۱۰۵۴ھ کو فوت ہوا ۔ مآثر الامرا کے مطابق اس نے زیادہ کسب علم نہیں کیا تھا ۔ اہل کمال علم کے پاس زیادہ آٹھنٹے بیٹھنے کے سبب 'مجلس و تقریر' میں مہارت بہم پہنچالی تھی ۔ (عمل صالح ، جلد سوم ، صفحہ ۴۴۱ - مآثر الامرا ، جلد سوم ،

۱۶۔ دولت خانہ - اسے 'خلوت خانہ' یا 'غسل خانہ' بھی کہا جاتا تھا۔ ابوالفضل نے لفظ 'دولت خانہ' استعمال کیا ہے۔ لیکن دوسری کتب تاریخ میں یہ لفظ دیوان کے لیے بھی استعمال ہوا ہے، اور خلوت خانہ کے لیے بھی۔ جہانگیر کے عہد میں یہ لفظ قطعی طور پر 'خلوت خانہ' کے لیے استعمال ہوا ہے۔ مؤلف بادشاہ نامہ اور مجد صالح کنیوہ مؤلف عمل صالح کے مطابق 'خلوت خانہ' کے لیے لفظ 'غسل خانہ' اس لیے استعمال ہونے لگا کہ دیوان خانے اور زنان خانے کے درمیان ایک کمرہ تھا جس میں اکبر غسل کیا کرتا تھا۔ اس کے بعد وہ چند ایک قابل اعتماد اشخاص کو غسل خانے ہی میں بہ غرض ملاقات طلب کر لیتا بعد میں دیوان بخشی بھی امور مملکت کی انجام دہی کے سلسلے میں وہیں طلب کیے جانے لگے۔ وقتہ رفتہ بعض امراء دربار کو بھی وہاں آنے کی اجازت مل گئی۔ اس طرح سلطنت کا کام وہیں انجام دیا جانے لگا اور اس کمرے کو خاص حجرہ غسل سے متصل ہونے کے باعث 'غسل خانہ' کہنے لگے۔ شاہ جہان نے اس کمرے کا نام 'دولت خانہ خاص' رکھا اور اس کے زمانے میں یہی نام عام طور پر مشہور ہو گیا۔

اکبر کا بیشتر وقت اسی دولت خانہ میں مفید مشاغل میں گزرتا۔ حکما، صوفیا اور مؤرخین وغیرہ وہاں باریاب ہوتے۔

جہانگیر نے تزک میں اس کے لیے لفظ 'غسل خانہ' استعمال کیا ہے۔ اس کے عہد میں بھی رات کے وقت اس میں دربار منعقد ہوتے رہے، لیکن آخری دنوں میں اس کی مسلسل علالت اور پریشانیوں کے سبب ان درباروں کا سلسلہ باقاعدہ جاری نہ رہ سکا۔ وہ اجنبیوں کو بھی عرض حال کے لیے وہاں طلب کر لیتا۔

شاہ جہان روزانہ دو مرتبہ علیحدہ اجلاس کرتا تھا۔ ان میں سے ایک صبح کے وقت دیوان خاص و عام سے آنہنے کے بعد ہی منعقد ہوتا۔ یہاں وکیل اور وزیر کو بادشاہ سے تنہائی میں گفتگو کا موقع ملتا۔ اور وہ ایسے معاملات و مقدمات بادشاہ کے حضور میں پیش کرتے، جن پر پھرے دربار میں گفتگو کا موقع نہ ہوتا تھا۔ دیوان خالصہ جات اور جاگیروں کے معاملات پیش کرتے تھے۔

صوبہ داروں کی طرف سے جو مراسلے موصول ہوتے وہ چند قابلِ اعتناء امراء کے حوالے کر دیے جاتے۔ وہ ان کا مطالعہ کرتے اور پھر انہیں بادشاہ کے حضور میں پیش کرتے۔ بادشاہ ان پر احکام صادر کرتا جو وکیل یا وزیر کی معرفت منشیوں کے سپرد کر دے جاتے تھے اور وہ فرمانِ شاہی کا مسودہ تیار کرتے تھے۔ ایسے فرامین کے مسودات اسی اجلاس میں بادشاہ کے سامنے پیش ہوتے اور وہ خود انہیں پڑھتا۔ اور ان میں ضروری رد و بدل یا اصلاح کرتا۔ اسی جگہ صدر کل ایسے ضرورت مند اشخاص کو پیش کرتا، جو دیوان میں پیش نہیں کیے جا سکتے تھے، اور ان کے گزارے کے لیے اراضی یا نقد وظائف کے احکام حاصل کرتا تھا۔ اس کے علاوہ وہ زیورات وغیرہ کے نمونے بھی یہیں ملاحظہ کرتا۔ الہام تراشنے والے اس سے تبادلہ خیال کرتے۔ یہیں علمی و ادبی تصانیف، ترجمے، مسودات کی نقایں، نقاشی اور خطاطی کے نمونے اس کے سامنے پیش کیے جاتے۔ اس طرح وہ کوئی دو گھنٹے یہاں صرف کرتا۔ دوسرا اجلاس وہ نماز عصر کے بعد منعقد کرتا۔ اس وقت زیادہ تر وزرا اور سلطنت کے اعلیٰ عہدے داران ہی شریک ہوتے۔ اس اجلاس میں وزرا کو بادشاہ کے حضور میں اپنے خیالات کے اظہار کا موقع ملتا۔ اس میں خاص طور پر روزمرہ کا معمولی کام انجام دیا جاتا تھا۔ یہاں بادشاہ غروب آفتاب تک امور سلطنت انجام دیتا، پھر نماز مغرب میں، جو وہ ہمیشہ باجماعت ادا کرتا تھا، شریک ہوتا۔ اس میں علماء و مشائخ بھی شریک ہوتے اور بعد نماز بادشاہ کے ساتھ دولت خانہ خاص میں چلے جاتے تھے۔

بعد نماز مغرب دولت خانہ خاص میں بڑے ٹھاٹھ سے چراغاں کیا جاتا۔ قیمتی جواہرات سے مرصع سونے چاندی کے شمع دانوں میں معطر شمعیں روشن کی جاتیں۔ اکبر کے عہد میں چراغ جلانے کے وقت مقررہ رسوم ادا کی جاتی تھیں۔ جنہیں اس کے جانشینوں نے بھی قائم رکھا۔ مثلاً اکبر کے عہد میں اس موقع پر خدمت گار بارہ شمعیں سونے اور چاندی کے شمع دانوں میں جلا کر بادشاہ کے حضور میں لاتے۔ ان میں سے ایک شبریں نوا مغنی شمع کو ہاتھ میں لیے ہوئے مختلف دل کش

دھنوں میں حمد باری کے گیت گاتا اور اول و آخر میں بقائے سلطنت کے لیے دعا کرتا ، جہانگیر نے خود ایک بیت تصنیف کی تھی ، جو چراغ جلانے کے وقت پڑھی جاتی تھی ۔ شاہ جہاں ہمیشہ اس موقع پر موجود رہتا تھا ۔ خدا کی حمد و ثنا کے بعد بادشاہ کی درازی عمر و بقائے سلطنت کی دعا پر مشتمل اشعار گائے جاتے تھے ، جس کے بعد یہ تقریب ختم ہو جاتی ۔

ان اجلاسوں اور درباروں میں جو بادشاہ 'غسل خانہ' یا 'خلوت خانہ' یا 'دولت خانہ' میں منعقد کرتا تھا ، وزراء حکومت اور اعلیٰ حکام کو بہ آسانی یہ موقع مل جاتا تھا کہ وہ تمام اہم معاملات کے متعلق بادشاہ کو ایسا مشورہ اور رائے دے سکیں ، جس کا اعلان کھلے دربار میں ممکن نہ ہوتا تھا ۔ اس طرح کسی اہم معاملے کے بارے میں بادشاہ کو سرکاری اور دیگر ذرائع سے براہ راست معلومات حاصل کرنے اور اپنی ذاتی رائے قائم کرنے کے کافی مواقع حاصل ہو جاتے تھے ۔

(بہ حوالہ 'دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی' صفحہ ۱۰۹ - ۱۱۶ ، صفحہ ۱۱۸ ، ۱۱۹ ، ۱۲۷) ۔

۱۷۔ خانسامانی ۔ خان سامان کو شروع میں میرسامان کہا جاتا تھا لیکن بعد میں کبھی اسے خان سامان کہا گیا اور کبھی میر سامان ۔ دیوان اور میر بخشی کی طرح یہ بھی ایک مرکزی وزیر ہوتا تھا جس کے زیر انتظام مرکزی حکومت کا محکمہ کارخانہ جات یا بیوتات رہتا تھا اور یہ محکمہ ان کارخانوں اور گوداموں پر مشتمل ہوتا تھا جو سرکاری اغراض کے لیے مرکزی حکومت کے زیر نگرانی قائم ہوتے ۔ اس محکمے کا تعلق موتیوں ، قیمتی پتھروں ، تلواروں اور نیمچوں سے لے کر بندوقوں اور بھاری توپوں تک ہر چیز سے تھا ۔ فوج کے لیے گھوڑے اور ہاتھی ، فوجی سامان کے لیے بار بردار جانور اور شاہی شکار کے لیے دوسرے جانوروں کا انتظام رکھنا بھی اسی کے ذمے تھا ۔

محکمہ خانسامانی یا امیر سامانی نہ صرف ہر قسم کا سامان خریدتا اور اس کا ذخیرہ جمع رکھتا تھا بلکہ ملک میں اسلحہ جنگ اور سامان

تعیش تیار کرنے والا سب سے بڑا ادارہ بھی یہی تھا۔ اگرچہ اس کی مالک و منتظم سرکار تھی، لیکن اس محکمے کو چلانے میں تجارتی اصولوں کی پابندی سختی کے ساتھ کی جاتی تھی۔

اس محکمہ کا سب سے بڑا انتظامی عہدہ دار میر سامان (یا خان سامان) ہوتا تھا جو محکمے پر عام نگرانی رکھتا تھا اور اس امر کا ذمہ دار تھا کہ وہ حسب دل خواہ کام کرتا رہے۔ اس کے علاوہ چند اور عہدہ داران بھی تھے۔ مثلاً

دیوان بیوقات — یہ دوسرا عالی مرتبہ عہدہ دار تھا جو خاص طور پر مالیات کے محکمے کا ذمہ دار ہوتا تھا۔

مشرف کل وجز: صدر محاسب بھی ہوتا تھا۔ محکمے کے ہر شعبے میں اس کے ماتحت ایک ایک محاسب ہوتا تھا۔

داروغہ — ہر شعبے یا کارخانے میں ایک داروغہ ہوتا تھا جو براہ راست اپنے شعبے کے کاریگروں سے کام لیتا، ان میں روزانہ کا کام تقسیم کرتا اور کام ختم ہونے پر روزانہ جو سامان باقی بچ جاتا، اسے اپنی تحویل میں لے لیتا تھا۔

تحویل دار — داروغے کی طرح ہر کارخانے میں ایک تحویلدار بھی ہوتا تھا، اس کی تحویل میں وہ نقد رقم اور سامان رہتا تھا جس کی ضرورت اس کے شعبے کے لیے ہوتی تھی۔

مستوفی — اس کا کام کارخانہ جات کے حسابات کی جانچ پڑتال کرنا تھا۔ وہ اخراجات کی جانچ رسیدوں کی روشنی میں کرتا، حسابات کی رد تیار کرتا، خود اس پر دستخط کرتا، اسے دیوان محکمہ کے سامنے پیش کرتا اور آخر میں میر سامان کی مہر اس پر ثبت کراتا تھا۔

داروغہ کچہری — اس کے ذمے دفتر کے عملے کی عام نگرانی تھی۔ یہ انتظام بھی اس کے سپرد تھا کہ تمام کاغذات اور رجسٹر ایک عہدہ دار کے پاس سے دوسرے عہدہ دار کے پاس برابر پہنچتے رہیں، علاوہ ازیں اس امر کی بھی نگرانی کرتا کہ کوئی شخص دفتر کے ملازموں

اور اہلکاروں کے ساتھ بدتمیزی کا سلوک نہ کرنے پائے۔ وہ دفتر کے دروازوں کو افسر متعلقہ کی مہر کے ساتھ مقفل کرتا اور پھر ہر قفل پر اپنی مہر بھی لگاتا تھا۔

ناظر۔ اس کا درجہ دیوان محکمہ کے بعد تھا۔ (یہ عہدہ ۳۵ سنہ جلوس اکبری میں قائم کیا گیا)۔ اس کا فرض دیوان محکمہ کے ہر کام کو دوبارہ دیکھنا اور اس پر اپنی مہر لگانا تھا۔ اس حیثیت میں وہ ایک ایسا عہدہ دار تھا جو بہتر کارکردگی اور قطعیت کی ضمانت کے لیے ہر کام پر نظر ثانی کیا کرتا تھا۔ محکمے میں عملاً اس کا تعلق انتظامی امور کی بہ نسبت مالی امور سے زیادہ تھا۔ درجے اور منصب میں وہ یقیناً دیوان سے کم تھا، اور کسی جگہ وہ اس کے برابر نظر نہیں آتا۔

(مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو دولت مغایہ کی ہئیت مرکزی، صفحہ ۳۴۹ بعد)

۱۸۔ اسلام خاں۔ مہر عبدالسلام مخاطب بہ اختصاص خاں مشہد کا رہنے والا اور شاہ جہان کی شہزادگی ہی کے دنوں میں اس کا ملازم تھا۔ شروع شروع میں منشی گری کے عہدہ پر مامور رہا۔ ۱۰۳۰ھ (پندرہویں سال جلوس جہانگیری) میں عہدہ وکالت دربار پر سرفراز ہوا۔ اور اعلیٰ منصب کے علاوہ اختصاص خاں کے خطاب سے نوازا گیا۔

جب ابراہیم عادل شاہ والئی بیجاپور نے وفات پائی تو اس کے بیٹے محمد عادل شاہ کو تسلی وغیرہ دینے کے لیے اسے سفارت پر وہاں بھیجا گیا۔

شاہ جہان کے پہلے سال جلوس میں چار ہزاری دو ہزار سوار کے منصب پر پہنچا۔ اسلام خاں کا خطاب پایا۔ اور بخشی دوم اور عرض مکرر کی خدمت پر مامور ہوا۔ پھر آگرہ کی حکومت ملی۔ چوتھے سال جلوس پنج ہزاری منصب سے نوازا اور گجرات کا ناظم بنایا گیا۔ چھٹے سال جلوس ۱۰۴۳ھ میں میر بخشی (بخشی ممالک) کے عہدہ پر سرفراز ہوا۔ آٹھویں سال جلوس بنگالہ کا ناظم بنایا گیا۔

تیرہویں سال جلوس دربار میں طلب اور وزارت دیوان اعلیٰ کے

بلند رتبہ پر مامور ہوا۔ جب خان دوراں نصرت جنگ ناظم دکن مارا گیا تو اسے انیسویں سال جلوس کے جشن کے روز شش ہزاری ذات و سوار کا منصب عطا کر کے اس کی جگہ ناظم دکن مقرر کیا گیا۔

بیسویں سال جلوس اس کے منصب میں اضافہ ہوا اور وہ ہفت ہزاری ہفت ہزار سوار کے منصب پر پہنچا۔ مجدد صالح نے اس منصب کے علاوہ ۵ ہزار دو اسپہ سہ اسپہ کا بھی ذکر کیا ہے۔

اکیسویں سال جلوس برہانپور سے اورنگ آباد آ رہا تھا کہ بیمار ہو گیا۔ چنانچہ ۱۴ شوال ۱۰۵۷ھ کو اس نے وفات پائی، اور وصیت کے مطابق وہیں (اورنگ آباد میں) دفن ہوا۔

اس نے علوم معقول و منقول اور انشاء و خط میں خاصی مہارت ہم پہنچائی تھی۔ مہات بادشاہی میں ”حریر“ تھا اور معاملات کو بڑی شدت و سختی سے انجام دیتا تھا۔

(مآثر آل امرا، جلد اول، صفحہ ۱۶۲-۱۶۶۔ عمل صالح، جلد سوم، صفحہ ۴۷۷۔، مفتاح التواریخ، صفحہ ۲۷۰)

۱۹۔ منصب دار۔ اکبری عہد میں پنج صدی منصب دار اور اس سے اوپر کے منصب دار امیر کہلاتے اور ۵ ہزاری منصب دار امرائے کبار میں شمار ہوتے اور خان کے لقب سے ملقب ہوتے۔ شاہجہانی عہد میں ہزاری منصب دار اور اوپر کے منصب دار امیر کہلانے کے مستحق تھے۔ ہفت ہزاری اور نو ہزاری منصب دار نوٹینان والا مکان امرائے عالیشان کے القاب سے یاد کیے جاتے اور مخصوص امرائے کبار کو خان خانان کا لقب ملتا۔

جو منصب دار صوبہ میں متعین ہوتے، تعیناتیاں کہلاتے، اور دارالسلطنت میں رہنے والے ہمیشہ حاضر رکاب رہتے، وہ ارکان سلطنت بن کر دربار کی شان و شوکت بڑھانے میں معاون ہوتے۔ وہ پوشاک پہن کر گھر سے باہر نکلتے، کبھی ہاتھی پر، کبھی گھوڑے پر اور کبھی پالکی میں سوار رہتے۔ ان کے ساتھ سواروں اور پیدل فوجیوں کا

ایک چھوٹا سا دستہ بھی رہتا ، جو سواری کے آگے آگے راستے سے لوگوں کو ہٹاتے اور مور چھل ہلاتے تھے ۔

(ہندوستان کے عہد وسطیٰ کا فوجی نظام از سید صباح الدین عبدالرحمان صفحہ ۲۱ ، ۲۲)

۲۔ داغ - سواروں کو بھرتی کرتے وقت ان کے گھوڑوں پر خاص نشان لگا دے جاتے تاکہ لشکری معائنہ کے وقت لشکر کے گھوڑوں کے علاوہ کوئی دوسرا گھوڑا دکھا کر فریب نہ دے سکیں ۔ علاء الدین سے پہلے سوار اور گھوڑے وغیرہ کا صرف حلیہ لکھ لیا کرتے تھے ۔ سواروں کے گھوڑوں پر داغ لگوانا اس نے شروع کیا ۔ فیروز شاہ نے اپنے زمانے میں حلیہ اور داغ کی پابندی ختم کر دی تھی ، لیکن سکندر لودی نے اپنے عہد میں حلیہ پر پھر زور دیا ، جس کو اصطلاح میں چہرہ نویسی کہتے تھے ۔ شیرشاہ نے داغ کے قانون کو اپنے دور میں از سر نو مرتب کیا ۔

ابوالفضل نے گھوڑوں کے معاملے میں سواروں کی فریب کاریوں کا ذکر کیا ہے ۔ وہ لکھتا ہے کہ لشکریوں میں بڑی بے ایمانی اور خباثت تھی ۔ بعض طمع دار سوار اپنے عمدہ گھوڑے فروخت کر کے یا پیادوں میں شامل ہو جاتے ، یا عمدہ گھوڑے کی بجائے ادنیٰ درجے کے گھوڑے خرید کر سواروں میں شامل ہو جاتے اور پوری تنخواہ طلب کرتے ۔ اگر تنخواہ نہ ملتی تو تشدد پر آمادہ ہو جاتے ۔ ایک دوسرے کو گھوڑا عاریۃً دے دینا عام بات تھی ، اس سے فوج میں بڑی بدانتظامی اور بے قاعدگی پیدا ہو گئی ۔ داغ اندوزی اور چہرہ نویسی سے یہ خرابی جاتی رہی ۔

اس قسم کی بے ایمانی پر یہ بڑا قدغن تھا ، جس کا اہتمام آخر دور تک رہا ۔ داغ شدہ گھوڑوں کے سوار لشکر کے بہترین سپاہی سمجھے جاتے تھے ۔

عالمگیر نے داغ کے لیے خاص خاص نشانات مقرر کیے تھے ۔ مثلاً پنجہ مرغ (مرغ کے پنجے کا نشان) ، میزان (ترازو کا نشان)

چہار پرہا ، کھڑی اور پڑی لکیریں وغیرہ - جب جنگ، جانشینی کے لیے اورنگ زیب کا لڑکا اعظم شاہ دکن سے روانہ ہوا تو اس کے گھوڑوں پر 'اعظم' منقوش تھا - والا جاہ کے جانوروں پر 'خیل' اور اعلیٰ تبار کے گھوڑوں پر آنکھ کے داغ تھے - بعض امرا نے اپنے نشانات علیحدہ بنا رکھے تھے - مثلاً تیموری سلطنت کے آخری عہد کے مشہور امیر سید عبداللہ کے گھوڑے پر 'عبد' کا نشان تھا -

(ہندوستان کے عہد وسطیٰ کا فوجی نظام صفحہ ۲۱۴، ۲۲۱، ۲۲۸، ۲۳۰)

۲۱ - قابینان ، ذات اور دو اسپہ سہ اسپہ وغیرہ

(خطاب و مناصب کا حاشیہ بھی ملاحظہ ہو)

اکبر کی حکومت کے آخری دور سے منصب میں کچھ ترمیم اور اضافہ بھی ہوتا گیا - مثلاً پہلے صرف پنج ہزاری ، چہار ہزاری ، سہ ہزاری وغیرہ مناصب تھے ، لیکن پھر ان کے ساتھ سوار ۷ منصب کا بھی اضافہ ہونے لگا - مثلاً پنج ہزاری پنج ہزار سوار - پہلا منصب ذات کہلاتا تھا اور دوسرا منصب سوار - منصب ذات اصلی منصب ہوتا تھا ، جس کے حساب سے منصب دار کو جا گیر اور تنخواہیں ملتی تھیں - منصب سوار کی تعداد کے لحاظ سے منصب دار کو سوار رکھنا پڑتا تھا - اس قسم کے منصب کے تین درجے تھے اول ، دوم ، سوم - اگر سواروں کی تعداد منصب کے عدد کے برابر ہے ، مثلاً پنج ہزاری پنج ہزار سوار ، تو یہ منصب اول درجے کا شمار کیا جاتا تھا - اگر سواروں کی تعداد منصب کے اعداد سے نصف یا نصف سے زیادہ ہے ، مثلاً پنج ہزاری چار ہزار سوار یا پنج ہزاری تین ہزار سوار تو یہ دوسرے درجے کا منصب سمجھا جاتا تھا ، اور نصف سے بھی کم ہو تو یہ تیسرے درجے کا منصب ہوتا تھا - تین ہزاری سے ہفت ہزاری منصب میں ترقی یک ہزار کی ہوتی تھی - مثلاً سہ ہزاری سے چہار ہزاری ہو جاتا تھا - یک ہزاری سے دو ہزاری و پنج صدی منصب میں پنج صدی اور اس سے نیچے والے منصب میں یک صدی کی ترقی ہوتی تھی -

جہانگیر کے زمانہ میں سوار کے منصب کے ساتھ دو اسپہ و سہ اسپہ

کے امتیاز کا بھی اضافہ ہوا ، جس سے ایک منصب دار اپنے سواروں کی مقررہ تعداد دو دو اور تین تین گھوڑوں کے ساتھ رکھ سکتا ، لیکن دراصل یہ ایک مزید امتیاز تھا ۔ اس امتیاز کے منصب دار کی تنخواہ بھی دوگنی ہو جاتی ۔ مثلاً پنج ہزاری پنج ہزار کو جتنا ماہانہ ملتا ، اس کا دگنا پنج ہزاری پنج ہزار دو اسپہ سے اسپہ کو ملتا ۔ اسی کے صلے میں منصب دار کو بھی سواروں اور گھوڑوں کی تعداد دوگنی رکھنی پڑتی ۔ جہانگیر کے زمانے میں دو اسپہ سے اسپہ منصب داروں میں صرف خان خانان مہابت خان ، خان خانان عبد الرحیم خان اور خان خانان آصف خان تھے ، جن کو سات ہزاری سات ہزار سوار دو اسپہ سے اسپہ کے مناصب تھے ۔ جہانگیر نے دو اسپہ سے اسپہ کا منصب اپنے شہزادوں کو نہیں دیا ۔ لیکن شاہجہانی عہد میں یہ مناصب شہزادوں کو بڑے بڑے اعداد کے ساتھ ملتے رہے ۔ مثلاً دارا شکوہ کو شصت ہزاری چھل ہزار سوار سی ہزار دو اسپہ سے اسپہ ، شاہ شجاع کو بیس ہزاری پندرہ ہزار سوار دو اسپہ سے اسپہ ، اورنگ زیب کو بیس ہزاری پندرہ ہزار سوار دو اسپہ سے اسپہ اور مراد کو پندرہ ہزاری بارہ ہزار سوار آٹھ ہزار دو اسپہ سے اسپہ کے مناصب ملے ۔

اس کے علاوہ کئی ایک امرا کو بھی اسی طرح بڑے بڑے مناصب سے نوازا گیا ۔

دو اسپہ سے اسپہ کے اصلی اعداد کے مطابق گھوڑے اور سوار رکھے جاتے ، تو دونوں کی تعداد ناقابل یقین حد تک بڑھ جاتی ، اس لیے شاہجہان نے دو اسپہ سے اسپہ سواروں کی تعداد بھی مقرر کر دی ۔ شہزادوں کو استثناء کر کے عام منصب دار اپنے منصب سوار کا $\frac{1}{3}$ یا $\frac{1}{4}$ حصہ رکھتے ۔

تایینان ، منصب دار کے ماتحت لشکری کو کہتے ۔ منصب دار جب کبھی مرکز کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر سرتابی کرنے پر آمادہ ہوتے ، تو اگرچہ اصولاً تایینان بادشاہ وقت کے ملازم تھے ، لیکن مرکزی قوت کی کمزوری کے ساتھ منصب دار ان پر اپنی بالا دستی

قائم کر لینے پر کامیاب ہو جاتے ، اور یہ تائبناں منصب دار کے ماتحت ہونے کی وجہ سے آسانی سے ان کے زیر اثر آ جاتے ، پھر وہ بادشاہ سے دور اور منصب دار سے زیادہ قریب تر ہو کر ان ہی کے آلہ کار بن جاتے ۔

(ہندوستان کے عہد وسطی کا فوجی نظام از سید صباح الدین عبدالرحمان صفحہ ۲۰-۲۳)

۲۲ - جشن وزن قمری - مغلیہ بادشاہ سال میں دو مرتبہ خود کو مختلف دھاتوں میں تلوایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ شمسی سال کے آغاز پر اور دوسری مرتبہ قمری سال کے آغاز پر ۔ مؤخر الذکر جشن وزن قمری کہلاتا تھا ۔ اس موقع پر تلادان فقیروں اور حاجت مندوں وغیرہ میں تقسیم کر دیا جاتا ۔ چنانچہ جہانگیر اپنے ساتویں سال جلوس کے واقعات میں ایک جگہ لکھتا ہے :

”جمعرات بائیس ماہ شہریور بہ مطابق ۱۷ ماہ رجب ۱۰۲۱ھ دن کے وقت مریم زمانی کے گھر میں وزن شمسی کی محفل مرتب ہوئی ۔ اس دستور کے مطابق اپنے آپ کو تلوانا مستحسن ہے ۔ صاحب جود و سخا عرش آشیانی (اکبر) اس قاعدے کے مطابق سال میں دو مرتبہ اپنے آپ کو مختلف دھاتوں ، سونا ، چاندی اور دیگر اقسام کی نفیس و نادر اشیاء سے تلواتے تھے ۔ ایک مرتبہ شمسی سال کے آغاز پر اور دوسری مرتبہ قمری سال کی ابتدا میں ۔ دونوں مرتبہ کی وزن شدہ اشیاء کی مجموعی قیمت ایک لاکھ روپیہ بنتی تھی ، جنہیں وہ فقیروں اور ضرورت مندوں میں تقسیم کر دیتے تھے ۔ میں بھی ان کی مثال مدنظر رکھتے ہوئے ان کی پسندیدہ روش کے مطابق اسی طرح اپنے (آپ کو مختلف دھاتوں) سے تلوانا ہوں ، اور تلادان فقیروں میں تقسیم کر دیتا ہوں۔“

(توزک جہانگیری ، اردو ترجمہ صفحہ ۲۵۱)

۲۳ - ہر دل خاں - اس کا نام بیرا (یا پیرا) تھا ۔ دلاور خاں بریخ کا بیٹا تھا ، جو شاہجہان کے دور کا چارہزاری امیر ، میوات کا فوج دار اور جونیپور کا جاگیردار تھا ۔

پردل خان ، شاہجہان کے چوتھے سال جلوس میں اپنے باپ کے ساتھ جوئپور سے برہانپور (بادشاہ کے استقبال کی خاطر) اس وقت پہنچا جس وقت کہ شاہی لشکر نظام شاہیہ کے استیصال اور اس مملکت کی تسخیر کے لیے وہاں متعین تھا۔ باپ کے منصب میں اضافہ کے ساتھ اسے بھی منصب ہزاری اور پردل خان کا خطاب ملا۔

باپ کی وفات کے بعد (جو چوتھے سال جلوس ہی میں فوت ہو گیا تھا) اس کے منصب میں برابر اضافہ ہوتا رہا۔ دسویں سال جلوس اسے دو ہزاری دو ہزار سوار کا منصب ملا اور بنگش پائین کی تہانیداری پر مامور ہوا۔ سترہویں سال جلوس قلعہ بست کا ناظم بنا دیا گیا۔ بیسویں سال اس کے منصب میں ہزار سوار کا اضافہ ہوا۔

جب شاہ عباس ثانی نے تسخیر قندھار کے ارادے سے خود ادھر کا رخ اور محراب خان کو اس مہم پر مامور کیا تو مؤخر الذکر نے بست کا محاصرہ کر لیا۔ ۵۴ روز تک لڑائی ہوتی رہی۔ طرفین کے بے شمار آدمی مارے گئے۔ آخر چودہ محرم ۱۰۵۹ھ کو پردل خان نے عہد و پیمان لے کر محراب خان سے ملاقات کی۔ محراب خان نے دھوکہ دے کر اس کے تین سو کے قریب ہمراہیوں کو قتل کروا دیا اور اسے قید کر لیا، اور بادشاہ کے پاس قندھار لے آیا۔ شاہ عباس اسے ایران لے گیا، پھر اس کا ہتھ نہیں چلا۔ یہ قول صاحب مآثر الامر اگرچہ اس کے بعد اس کے حالات کا پتا نہیں چل سکا، لیکن اتنا ضرور ہے کہ وہ اپنے ہم عصروں اور دوستوں سے شرم سار و خجل ہونے اور آشنا و بے گانہ کی سرزنش سے بچ گیا۔ (مآثر الامر جلد اول صفحہ ۴۲۴-۴۲۷)

۲۴۔ شاہ صفی۔ اس کا نام سام میرزا تھا۔ صفی میرزا ابن شاہ عباس کبیر کا بیٹا تھا۔ شاہ صفی کے نام سے جمادی الاول ۱۰۳۸ھ (مطابق ۱۶۲۹ء) دادا کے بعد، اس کی وصیت کے مطابق تخت نشین ہوا۔ صاحب مفتاح التواریخ کے مطابق تخت نشینی کے وقت اس کی عمر اٹھارہ برس تھی، لیکن چھ ہجازی نے سات سال لکھی ہے۔

اس کے آغاز سلطنت ہی میں اوزبکوں نے مشہد پر حملہ کیا، لیکن

شکست کھائی۔ مگر عثمانی ترکوں نے اس کے تمام عہد سلطنت میں (چودہ برس تک) چھیڑ چھاڑ جاری رکھی۔

۱۰۴۸ھ میں سلطان مراد (ترکی) نے ایران پر لشکر کشی کی اور بغداد پر قبضہ کر کے لوٹ مار کی۔ شاہ صفی اس کا مقابلہ کرنے کے لیے ہمدان تک آیا، لیکن اسے صلح پر مجبور ہونا پڑا۔ ماہ صفر ۱۰۵۲ھ (۱۶۴۲ء) میں جب یہ مشہد سے واپس آ رہا تھا تو کاشان کے مقام پر فوت اور قم میں مدفون ہوا۔

یہ بادشاہ نہایت ظالم، سخت دل، بے رحم اور عیاش تھا۔ بہ قول کروین سکی ”یہ امر یقینی ہے کہ ایران میں اس کے عہد سے زیادہ خون ریز اور ظالمانہ کوئی عہد حکومت کبھی نہ ہوا ہو گا“۔ اس کا عہد سلطنت ’مظالم کا ایک لامتناہی سلسلہ تھا‘۔ انتظام سلطنت کی طرف سے وہ اتنا بے پروا تھا کہ بہ قول ہین وے، ”اگر اس کے ظلم و ستم کے متعدد واقعات نہ پیش آتے رہتے تو ایرانیوں کو یہ بھی نہ معلوم ہوتا کہ ان کا کوئی بادشاہ بھی ہے یا نہیں“۔ اس نے عورتوں کو قتل اور اندھا کرنے سے بھی گریز نہ کیا۔

(خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۱۷۳-۱۷۴۔ براؤن جلد چہارم، اردو ترجمہ صفحہ ۱۷۶۔ مفتاح التواریخ)

۲۵۔ شاہ عباس - عباس میرزا صفی ابن صفی میرزا کا بیٹا تھا۔ باپ کے بعد نو برس کی عمر میں (۱۰۵۲ھ مطابق ۱۶۴۲ء) عباس ثانی کے نام سے تخت نشین ہوا۔ اسی سال شاہجہان نے قندھار (جو اس وقت صفوی حکومت کے قبضے میں تھا) کے صفوی گورنر علی مردان خان کو اپنے ساتھ ملا کر اس پر قبضہ کر لیا۔ اس قلعہ کو واپس لینے کے لیے شاہ عباس نے اگست ۱۶۴۸ء میں تیاری کی۔ تاکہ برف پڑنے اور شدید سردی کے باعث مغل فوج کو کمک وغیرہ نہ پہنچ سکے۔ ۱۶ دسمبر کو اس نے قندھار کا محاصرہ کیا۔ ۱۱ فروری ۱۶۴۹ء کو مغل حاکم نے قلعہ شاہ عباس کے سپرد کر دیا، بعد میں شاہجہان نے

اس قلعہ کو سر کرنے کے لیے کئی ایک مہمیں بھیجیں ، لیکن شاہ عباس کی طاقت ورفوج کے آگے ایک نہ چلی ۔

شاہ عباس ثانی نے بہ عالم جوانی ۱۰۷۰ھ میں یہ مقام دامنِ وفات پائی ، اور قم میں مدفون ہوا ۔ اس نے کئی ایک عارات بنوائیں جن میں اصفہان کی چہل ستون خاص طور پر قابل ذکر ہے ۔

شاہ عباس ثانی کے متعلق کروسن مکی لکھتا ہے کہ ”شاہان صفویہ میں اسمعیل اول اور شاہ عباس کبیر کے بعد اس سے بہتر بادشاہ ایران کو نصیب نہیں ہوا“۔ اگرچہ وہ بھی اپنے پیش رو اور باپ کی طرح ”شراب کا بڑا دہنی تھا ، اور بعض مظالم بھی اس نے کیے ، لیکن بجز چند الزامات کے جو اس پر واقعہ عاید ہو سکتے ہیں ، اور دوسری حیثیتوں سے وہ ہر طرح تاج شاہی زیب سر کرنے کا اہل تھا“۔

عباس ثانی بڑا انصاف پسند تھا ۔ وہ ان عمال یا عہدہ داروں کے ساتھ کسی قسم کی رعایت نہ کرتا جو اپنے اختیارات سے ناجائز فائدہ اٹھا کر رعایا کو تنگ کرتے تھے ۔ بڑا عالی ظرف اور شریف النفس تھا ۔ اجنبیوں سے بڑی مہربانی سے پیش آتا ۔ غیر مسلموں کی پوری طرح حفاظت کرتا تھا ، جس کے سبب کوئی بھی ان کو (خاص طور پر عیسائیوں کو) تنگ کرنے کی جرأت نہ کر سکتا تھا ۔

(خلاصہ تاریخ ایران از محمد حجازی صفحہ ۱۷۳ ، ۱۷۵ - این ایڈوانسڈ..... ۱۷۳ - براؤن جلد ۴ ، اردو ترجمہ صفحہ ۱۷۷ - ۱۷۸ - مفتاح التواریخ صفحہ ۱۷۷ ، ۲۵۵)

۲۶ - نوٹینان - ’منصب دار‘ کے ذیل میں ملاحظہ ہو۔

۲۷ - خلد منزل - یعنی محمد معظم قطب الدین شاہ عالم بہادر شاہ ، اس کا ذکر کسی دوسرے حاشیے میں گزر چکا ہے ۔

۲۸ - معزالدین محمد جہاندار شاہ - شاہ عالم بہادر شاہ اول کا بیٹا تھا - ۷۲ - ۱۰۷۱ھ میں پیدا ہوا - ماں کا نام نظام بائی تھا - بہادر شاہ کے مرنے کے بعد اس کے بیٹوں ، جہاندار شاہ ، عظیم الشان ، جہان شاہ

اور رفیع الشان میں تخت نشینی کے لیے جنگ ہوئی۔ جہاندار شاہ ، رفیع الشان اور جہان شاہ نے امیرالامرا ذوالفقار خاں کے ساتھ مل کر عظیم الشان کے ساتھ جنگ لڑی۔ عظیم الشان مارا گیا اور تخت و خزانہ وغیرہ جہان شاہ کے ہاتھ لگا ، لیکن ذوالفقار خاں ، جہاندار شاہ کو تخت پر بٹھانا چاہتا تھا ، جس کے سبب تیسرے ہی دن پھر بھائیوں میں جنگ ہوئی ، اور نتیجہ میں رفیع الشان اور جہان شاہ مع اپنے بیٹے فرخندہ اختر کے مارے گئے ، اور جہاندار شاہ کسی مزاحمت کے بغیر ماہ صفر کے آخر میں (۵۱۲۴ھ) بہ مقام لاہور تخت نشین ہوا۔

جسوقت فرخ سیر کو ، جو اس وقت عظیم آباد میں مقیم تھا ، اپنے باپ عظیم الشان کے مارے جانے کی خبر ملی تو وہ باپ کا انتقام لینے کے لیے ایک لشکر عظیم کے ساتھ وہاں سے روانہ ہوا۔ ادھر جہاندار شاہ نے اپنے بڑے بیٹے محمد اعزالدین کو مقابلے کے لیے بھیجا۔ کھجورہ کے قریب لڑائی ہوئی۔ مؤخر الذکر نے شکست کھائی۔ بعد میں فرخ سیر آگرہ کے قریب پہنچا اور جہاندار سے جنگ کی۔ ۱۷ ذی القعدہ سنہ مذکور کو جہاندار میدان سے بھاگ نکلا اور ڈاڑھی مونچھیں صاف کر کے دہلی پہنچ گیا۔ فرخ سیر فاتح کی حیثیت سے وارد آگرہ ہوا ، اور ماہ مذکور کی ۱۸ تاریخ کو تخت پر بیٹھا۔ اس کے کچھ عرصہ بعد اس نے دہلی سے ایک کوس کے فاصلہ پر خضر آباد پہنچ کر جہاندار شاہ اور امیرالامرا ذوالفقار کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ ان کے سروں کو تن سے جدا کر کے نیزوں پر چڑھایا گیا ، اور جسموں کو پاؤں میں رسی باندھ کر ہاتھی کی پشت پر ایک کو اس طرف اور دوسرے کو دوسری طرف لٹکایا گیا۔ یہ واقعہ بروز جمعہ ۲۳ ذی الحجہ ۵۱۲۴ھ کو پیش آیا۔ جہاندار شاہ نے دس ماہ حکومت کی۔ مرنے کے بعد ’خلد آرام گاہ‘ اس کا لقب ٹھہرا۔ خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ کے مقبرہ کے نزدیک اسے دفن کیا گیا۔

بہ قول خانی خاں اس کے اس مختصر عہد حکومت میں لاقانونیت کا دور دورہ رہا۔ وہ پورے طور پر ایک عورت لال کاری کے زیر اثر تھا ،

اور اس کے عہد میں مراسیوں، رقاصاؤں، بھانڈوں، گویوں اور اسی قسم کے دوسرے کھٹیا لوگوں کی بن آئی تھی۔

(مفتاح التواریخ صفحہ ۲۹۹-۳۰۰، این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا صفحہ ۵۲۷-۵۲۸)

شیخ علی حزیں (صفحہ ۵۲۹)

۱۔ میرزا عمر شیخ - امیر تیمور کی اولاد سے اور سلطان ابو سعید مرزا کا بیٹا تھا۔ ۸۶۰ھ میں بہ مقام سمرقند پیدا ہوا۔ ابو سعید اپنے دیگر فرزندوں کی نسبت اسے زیادہ چاہتا تھا۔ باپ کی طرف سے اسے اندجان اور اس کے نواح کے علاقے ملے ہوئے تھے۔ اس نے اس علاقے کو بڑی مضبوطی سے منبھالے رکھا، جس کے سبب اس پر کوئی بیرونی حملہ نہ ہوا۔

باپ کی وفات (۸۷۳ھ) کے بعد امراء و اعیان نے اسے فرغانہ (اندجان) اس کا پایہ تخت تھا کے تحت سلطنت پر بٹھایا۔ خدا شناس، درویشوں کا بے حد معتقد اور ان کا احترام کیا کرتا تھا۔ خاص طور پر خواجہ ناصرالدین عبید اللہ احرار کے ساتھ تو بے حد نیاز مندی اور اخلاص سے پیش آتا۔ اس نے اخسیکت کو اپنا پایۂ تخت بنایا، جو ایک پہاڑی پر واقع تھا۔

۸۹۹ھ میں سوموار ۴ رمضان کو کبوتر خانہ کے قریب جو ایک عمارت کے اوپر بنا ہوا تھا، بیٹھ کر کبوتروں کا تماشا دیکھ رہا تھا کہ اٹھتے وقت چوٹی سے نیچے گر پڑا، اور فوت ہو گیا۔ اس وقت اس کی عمر ۳۹ برس تھی۔ اس نے ۲۶ سال دو ماہ حکومت کی۔ اس کے تین بیٹے اور پانچ لڑکیاں تھیں۔ سب سے بڑا ظہیر الدین بابر تھا جو بعد میں برصغیر پاک و ہند میں مغلیہ خاندان کا بانی بنا۔

(اکبر نامہ از ابو الفضل، جلد اول مطبوعہ الہ آباد ۱۹۱۳ء، صفحہ ۸۱، ۸۳ - تاریخ فرشتہ جلد اول، صفحہ ۱۹۱ - عمل صالح

جلداول ، صفحہ ۱۹ ، ۲۰ - مفتاح التواریخ ، صفحہ ۱۳۴ - مجلہ نقوش
آپ بیتی نمبر صفحہ (۳۳) -

۲ - شاہ اسماعیل صفوی - صفوی خاندان کا بانی ۲۵ ماہ رجب ۸۹۲ھ
(برائون ۸۹۳ھ) مطابق ۸۸ - ۱۴۸۷ء ، کو پیدا ہوا - اس کے باپ کا
نام سلطان حیدر تھا ، جو اپنے وقت کے ایک مشہور عارف شیخ صفی الدین
کی پانچویں پشت سے تھا - ابتدا میں اس خاندان کی حیثیت مذہبی تھی ،
مگر بعد میں اسماعیل نے باقاعدہ حکومت اور اپنے جد ششم کے نام پر
صفوی خاندان کی بنیاد رکھی -

اسماعیل ابھی ایک برس کا تھا کہ اس کا والد طبرستان کے مقام پر
شروان شاہ وغیرہ کے ساتھ مقابلہ میں مارا گیا - اس کی وفات کے بعد
اسماعیل اپنے دوسرے دو بھائیوں سمیت استخر (فارس) میں نظر بند
کر دیا گیا -

جب امیر یعقوب (جو اسماعیل کا ماموں تھا اور جس نے انہیں نظر
بند کیا تھا) فوت ہوا تو اس کے بھتیجے رستم نے تینوں کو آزاد کر
دیا - دوسرے دو بھائی علی اور ابراہیم تو مارے گئے اور اسماعیل چھ
برس تک گیلان کے سادات قوامی کی پناہ میں رہا -

۵۹۰ھ میں وہ اپنے آبا و اجداد کے پیروں کی مدد سے آستارا کی
راہ سے اردبیل پہنچا - ترکمانوں کے ڈر سے اس کے مرید اسے گیلان لے
گئے ، اور پھر لاجان لے آئے - یہاں کے مریدوں ، یعنی صوفیوں نے اس کی
بے حد عزت کی - براؤن نے ایک گمنام اطالوی تاجر کے حوالے سے لکھا
ہے کہ ”اس صوفی (اسماعیل) کی عزت و احترام اس کی رعایا خدا کی
طرح کرتی ہے - خصوصاً سپاہیوں کی عقیدت کا تو یہ عالم ہے کہ ان
میں سے اکثر بغیر کسی قسم کی زرہ بکتر پہنے ہوئے میدان کار زار میں
پہنڈ پڑتے ہیں اور سمجھتے ہیں ہمارا آقا اسماعیل دوران جنگ میں ہماری
حفاظت کرے گا سارے ایران میں خدا کا نام تو لوگ بالکل
بھول ہی گئے ہیں - فقط اسماعیل کا نام رہ گیا ہے -“

۵۹۰۶ء میں اس نے اپنے باپ دادا کے خون کا بدلہ لینے کے لیے مریدوں کو اکٹھا کیا۔ مختلف قبیلوں مثلاً شاملو، استاجلو، قاجار، تکو اور افشار وغیرہ کے کوئی سات ہزار ترک اکٹھے ہو گئے۔ سب سے پہلے اس نے شروان پر حملہ کیا۔ اس وقت اس کی عمر ۱۳ برس تھی۔ اس حملے میں شاہ شروان فرخ یسار نے گلستان کے مقام پر شکست کھائی اور مارا گیا۔ اسماعیل نے اپنے غصے کا اظہار کرنے کے لیے اس کی لاش کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے جلا دیا، اور غنیم کے مقتولین کے سروں کا ایک مینار بنوایا۔ دوسرے شروان شاہوں کی قبریں مسمار کروا دیں۔ یہاں سے اس کی فتوحات کا آغاز ہوا۔ باکو کو فتح کیا۔ آذر بائیجان پر ہلا بولا۔ الوند اور آق قویونلو ترکمانوں کو شکست دے کر شاہانہ ٹھانڈے تبریز میں (۵۹۰۷ء) داخل اور شاہ ایران بن کر تخت سلطنت پر متمکن ہوا۔ تبریز کو پایۂ تخت بنایا، اور شیعہ مذہب سرکاری مذہب قرار پایا۔

۵۹۰۹ء میں اس نے فارس پر قبضہ کر لیا۔ ۵۹۱۳ء میں بغداد اور عراق عرب کو مسخر کیا۔ ۵۹۱۶ء میں مشہد پر قابض ہوا اور مرو میں ازبکوں کو شکست دی۔ اس نے بابر (خاندان مغلیہ کا بانی اور شاہ اسماعیل کا ہم عصر) کی بہن کو جو ازبکوں کے ہاتھوں اسیر تھی، ان سے چھڑا کر بابر کے پاس بھجوا دیا اور اس طرح دوستی کی بنیاد رکھی۔ ۵۹۲۰ء میں سلطان سلیم خاں اول (عثمانی بادشاہ) سے ٹکر لی، لیکن شکست کھائی۔

اسماعیل بڑا کٹر شیعہ تھا۔ جس روز اس نے شروان شاہ کو قتل کیا اس روز اس کا نعرۂ جنگ ’اللہ، اللہ و علی ولی اللہ‘ تھا۔ اسی طرح اس نے الوند کے سامنے یہ شرط پیش کی تھی کہ اگر وہ شیعیت قبول کر لے اور یہ کلمہ پڑھے تو اس کے ساتھ صلح ہو سکتی ہے۔ اس نے کوشش کی کہ ایران میں صرف شیعہ مذہب ہی باقی رہے۔ اس کے اس ارادے پر جب خود تبریز کے بعض شیعہ مجتہدین نے تشویش کا اظہار کیا اور کہا کہ ”تبریز میں تو سنیوں کی اکثریت ہے۔ آج تک یہاں

ایسا خطبہ بر ملا نہیں پڑھا گیا۔ ایسا نہ ہو کہ یہاں کی رعایا خلاف ہو جائے اور کہے کہ ہم شیعہ بادشاہ نہیں چاہتے۔ اور اگر رعایا بگڑ گئی تو اس کا کیا تدارک ہوگا۔“ اس پر اس نے کہا کہ ”خداے عالم معہ حضرات ائمہ معصومین کے میرے ساتھ ہے۔ میں کسی سے نہیں ڈرتا۔ اگر رعیت نے ایک لفظ بھی کہا تو میں بہ توفیق اللہ تلوار کھینچ لوں گا اور کسی کو زندہ نہیں چھوڑوں گا۔“

اس نے صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کی اولاد کی منقبت اور فضیلت کو منوانے ہی پر اکتفا نہ کی، بلکہ حکم دے دیا کہ پہلے تین خلفاء حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عام مجمعوں میں تبرا کہی جائے اور حاضرین جلسہ اسے سن کر بہ آواز بلند ’بیش باد‘ ’کم مباد‘ کہیں۔ اور جو نہ کہے اسے قتل کر دیا جائے۔ اس نے شیعہ مذہب کو بہ زور شمشیر پھیلایا۔ کزوں کے اہل سنت علماء پر بے پناہ مظالم ڈھائے۔ اکثر کو قہ تیغ کیا۔ ان کے اسلاف کے مقبرے اور دیگر مذہبی عمارات گرا دیں۔ اور ان مظالم کے لیے ’رحمۃ للعالمین‘ (۵۹۰ھ) کا تاریخی مادہ نکالا گیا۔ بہ قول اضلوی تاجر ’نیرو (Nero) کے وقت سے اب تک ایسا جلاد بادشاہ نہ پیدا ہوا ہوگا۔“

شاید وہ ابھی اور بھی مظالم ڈھاتا، لیکن قدرت نے اسے مزید مہلت نہ دی اور وہ ۵۹۳ھ میں سراب کے نزدیک فوت ہو گیا۔

(براؤن جلد چہارم اردو ترجمہ، صفحہ ۹۷ ببعد، مفتاح التواریخ صفحہ ۱۴۳ - ۱۴۴ - خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۱۵۹ - ۱۶۲)۔

۳ - سلطان حسین میرزا - ابو الغازی سلطان حسین میرزا بن منصور بن بایقرا بن عمر شیخ بن امیر تیمور - تیموری سلاطین میں سب سے زیادہ شہرت کا مالک تھا۔ اس کی ولادت ہرات کے نزدیک تولکی کے ہل پر ’دولت خانہ‘ میں ۸۴۲ھ میں ہوئی۔

ابتدا میں وہ الغ بیگ (تیمور کے فرزند شاہ رخ کا بیٹا) کی سرکار اور سایہ عاطفت میں رہا۔ الغ بیگ اور اس کے بیٹے عبداللطیف کے

مرنے کے بعد ابو سعید (۵۸۵ء - ۵۸۷ء) نے اسے قید کر دیا ، لیکن یہ وہاں سے چھپ کر نکلا اور ابو القاسم بابر سے مل کر خوارزم بھاگ گیا ۔ ۵۸۶ء (۵۸ - ۶۰۳ء) میں اس نے استر آباد (پایہ تخت جرجان) کو مسخر کیا اور وہاں اس کی تاجپوشی ہوئی ۔ لیکن اس نے ابو سعید کو اپنا حکم فرمائے اعلیٰ تسلیم کیا ۔ ایک سال کے بعد ابو سعید نے پھر اسے خوارزم بھاگ جانے پر مجبور کیا اور خود استر آباد پر قبضہ کر لیا ۔ لیکن سلطان حسین نے جلد ہی جرجان اور ماژندران کے صوبوں سمیت دوبارہ استر آباد پر قبضہ کر لیا ۔ ابو سعید کی وفات پر ہرات پر قبضہ کیا ، اور وہاں ۱۰ ماہ رمضان ۵۸۷ء (براؤن ۵۸۷ء ، حجازی ۵۸۷ء) کو تخت نشین ہوا ۔ بعد میں میرزا یادگار محمد کو ، جس نے آق قویونلو خاندان کے بانی حسن بیگ کے آکسانے پر اس پر حملہ کیا تھا ، شکست دے کر تمام خراسان پر قابض ہو گیا ۔ اس نے کوئی ۳۸ برس حکومت کی اور ۱۱ ذی الحجہ ۵۹۱ء بہ روز دو شنبہ (مفتاح التواریخ ماہ محرم ۵۹۱ء ، طبقات اکبری ۱۶ ذی الحجہ ۵۹۱ء) وفات پائی ۔ اس وقت اس کی عمر ستر برس تھی ۔

اس کا دربار ہرات فن و ادب اور علم و فضل کے ان درخشندہ ترین مراکز میں سے تھا ، جو ایران میں کبھی پیدا ہوئے ۔ علی شیرنوائی اس کا وزیر تھا ، جو نہ صرف اس کی طرح ادب ، و فضلا ، وغیرہ کا مربی تھا بلکہ خود بھی نظم و نثر میں (خصوصاً ترکی زبان میں) اعلیٰ ہائے کا مصنف تھا ۔ سلطان حسین خود بھی فاضل و شاعر تھا ۔ فضلا و علما ، وغیرہ کو جمع کرنے میں بے حد کوشش کرتا ۔ فارسی کے مشہور شاعر مولانا عبدالرحمان جامی ، مشہور نقاش بہزاد اور امیر خوند مؤلف تاریخ روضۃ الصفا وغیرہ اسی کے عہد سلطنت کے نوادر میں سے اور اس کے تاج و تخت کی زینت تھے ۔

ادبی ذوق کے علاوہ اسے کبوتروں ، ہالی کے مرغوں اور دوسرے پرندوں کا بے حد شوق تھا ۔ یہ قول براؤن اپنے خاندان کے دیگر افراد کی طرح کثرت مے نوشی میں مبتلا تھا ۔ اور مفتاح التواریخ میں ہے کہ

اس نے ہرات میں ایک مکان بنوایا جسے 'تخت سفر' کہتے تھے۔ اس کی بنیاد رکھتے وقت اس نے حکم دیا کہ جو کوئی شراب پیئے اس کی سزا ہی ہوگی کہ وہ اس تخت کی تعمیر کے لیے پتھر اور اینٹیں ڈھوئے۔ عمر کے آخری بیس سال اس کے جسم کا ایک حصہ مفلوج رہا۔

(طبقات اکبری مطبوعہ لکھنؤ، صفحہ - روضۃ الصفا مطبوعہ

لکھنؤ جلد ہفتم صفحہ ۲، ۳۔ براؤن جلد ۳ اردو ترجمہ صفحہ ۵۳۹، ۵۴۱۔ مفتاح التواریخ صفحہ ۱۳۹۔ خلاصۃ تاریخ ایران صفحہ ۱۵۳، صفحہ ۱۵۴)۔

۴۔ شیمک خاں اوزبک۔ ابو الفتح محمد شیمک خاں یا شیانی (بعض ایرانی مؤرخ اسے شاہی بیگ بھی لکھتے ہیں) ازبک قبیلے کا سردار تھا۔ باب کا نام بوداق خاں تھا، جو چنگیز کی نسل سے تھا۔ ویبرے کا کہنا ہے کہ "میں ازبکوں کو خالص ترکی نہیں بلکہ ترکی و منگول مخلوط نسل سمجھتا ہوں"۔ (ازبک کے معنی آزاد و خود مختار کے ہیں) روضۃ الصفا میں اس کی ماں کا نام نوری بیگم لکھا ہے لیکن آرمینیس ویبرے مؤلف تاریخ بخارا نے قزی بیگم لکھا ہے۔

روضۃ الصفا، مطبوعہ لکھنؤ اور مطبوعہ ایران (جو کئی نسخوں کو سامنے رکھ کر مرتب اور شائع کی گئی ہے) میں اس کی تاریخ پیدائش ۵۹۰۵ دی گئی ہے جو غلط ہے، کیوں کہ اسی کتاب میں ذرا آگے چل کر ۵۹۰۶ میں اس کی فتوحات وغیرہ کا ذکر ہے۔ دراصل، جیسا کہ ویبرے نے لکھا ہے، ۵۹۰۵ اس کی تخت نشینی کا سال ہے، اور اس کا سال پیدائش ۵۸۵۵ ہے۔

ابھی چھوٹا ہی تھا کہ ماں باپ مر گئے۔ اس کے دادا کے وفادار ملازم قراچہ بیگ نے اسے پرورش کیا۔ سن رشد کو پہنچا تو کوشورستانی کی طرف مائل ہوا اور ازبک امرا وغیرہ کو اکٹھا کر کے فتوحات کی تدابیر سوچنے لگا۔ اس کی پہلی کوشش ۵۹۰۵ (۱۴۹۹ء) میں سمرقند کے خلاف تھی، جہاں کے حکمران سلطان احمد میرزا کے پاس یہ ملازم تھا۔ سلطان احمد میرزا اور عمر شیخ میرزا وغیرہ کی وفات کے بعد جب

ماوراءالنہر میں گڑ بڑ مچی تو اس نے لشکر فراہم کر کے ترکستان کو مسخر کر لیا۔ ۵۹۰۶ء میں ماوراءالنہر کا قصد کیا۔ (خلاصہ تاریخ ایران میں ہے کہ اوزبکوں نے ۵۹۰۴ء میں ماوراءالنہر پر قبضہ کر لیا تھا)۔ سمرقند، بخارا، تاشقند اور فرغانہ وغیرہ پر قبضہ کرنے کے بعد ۵۹۱۱ء میں اس نے خراسان پر ہلا بولا۔ بابر کے ساتھ اس کے کئی ایک معرکے ہوئے۔ ایک موقع پر جب شیبانی نے سمرقند کا محاصرہ کیا ہوا تھا، بابر کو محاصرہ کے طول پکڑ جانے اور رسد نہ پہنچنے کے سبب بڑی مایوسی کا سامنا کرنا پڑا۔ اس نے ایک طرح کی صلح کر لی اور آدھی رات کے وقت بھاگ کھڑا ہوا۔ اس بھگدڑ میں اس (بابر) کی بڑی بہن خان زادہ بیگم شیبانی کے ہاتھ لگ گئی۔

۵۹۱۵ء میں شیبانی نے کرمان کا رخ کیا جو اس وقت شاہ اسماعیل صفوی (اول) کا قلعرو تھا۔ ۵۹۱۶ء میں طاہر آباد کے مقام پر (مرو کے نزدیک) دونوں میں لڑائی ہوئی۔ خلاصہ تاریخ ایران میں ہے کہ شیبانی نے اسماعیل کو شیعہ مذہب ترک کرنے کو کہا تھا اور اس ضمن میں اسے تہدید بھی کی تھی، اور جب شاہ اسماعیل نے یہ بات منظور نہ کی تو شیبانی نے کرمان پر چڑھائی کر دی۔

بہر حال اس جنگ میں ازبکوں کو زبردست شکست ہوئی، اور شیبانی خان مارا گیا۔ یہ قول ویبرے اس وقت اس کی عمر اسی سال کی تھی جب وہ بہادری کی موت مرا۔ (۵۹۱۶ء مطابق ۱۵۱۰ء)۔

شاہ اسماعیل نے اس کی کھوپڑی پر سونا چڑھا کر اسے پیالے کی جگہ استعمال کیا۔ بعض کا کہنا ہے کہ اس نے یہ کھوپڑی سلطان بایزید کو قسطنطنیہ بھجوا دی تھی۔ اسماعیل کے حکم پر شیبانی کی لاش کے اعضا کاٹ کر مختلف اطراف میں بھیجے گئے۔ مثلاً دایاں بازو آقائے رسم، فرمان رواے ماژندران، کو بھیجا گیا جو ازبکوں کا حامی تھا۔

(روضۃ الصفا جلد ہفتم مطبوعہ لکھنؤ، صفحہ ۶۵، ۶۶، ۶۷، بعد۔ مطبوعہ ایران صفحہ ۱۹۷۔ اکبر نامہ جلد اول صفحہ ۸۸ بعد۔ توزک بابرۃ بحوالہ نقوش 'آپ بیتی'، بر صفحہ ۳۳۳۔ تاریخ فرشتہ صفحہ ۱۹۵)

بعد جلد اول، تاریخ بخارا اردو ترجمہ صفحہ ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۱۰، ۳۱۱۔
 ۳۱۳، ۳۳۷، ۳۳۸۔ تاریخ کامل ایران از دکتر عبداللہ رازی مطبوعہ
 تہران صفحہ ۴۱۴۔ خلاصہ تاریخ ایران صفحہ ۱۶۰، ۱۶۱۔ علاوہ ازین
 شیبانی اور بابر کے درمیان معرکوں کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو
 ’ظہیرالدین بابر اور ان کا عہد‘ از ولیم ارسکن اردو ترجمہ از حسین انور۔
 ’بابر‘ از ہیرلڈ لیم اردو ترجمہ از سید ہاشمی فرید آبادی)۔

۵۔ منوچہر۔ ایرج بن فریدوں کا بیٹا تھا۔ اپنے دادا فریدوں کی
 سرپرستی میں پرورش پائی اور ہنر سیکھے۔ اس کے زمانے میں سلم و
 تور نے جیچوں سے لشکر گزارا۔ منوچہر لشکر لے کر ان پر حملہ آور
 ہوا اور سلم و تور کو مار ڈالا۔ الانان کے قلعہ کو فتح کیا اور
 فتح مندی کے ساتھ واپس لوٹا۔ فریدوں نے تاج شاہی اس کے سر پر
 رکھا اور خود گوشہ گیری اختیار کر لی۔ روضۃ الصفا کے مؤلف نے
 بعض روایات کی بنا پر لکھا ہے کہ ایرج کے مرنے پر فریدوں اس قدر رویا
 کہ اس کی آنکھوں کا نور بہہ گیا۔ جب منوچہر سلم و تور کو قتل
 کر کے دادا کے پاس پہنچا تو اس نے پوچھا تو کون ہے۔ اس نے جواب دیا
 ”میں ایرج کا بیٹا اور سلم و تور کا قاتل ہوں“۔ فریدوں نے کہا ”اگر
 یہ سچ ہے تو آگے بڑھ کر میری آنکھوں پر دایاں ہاتھ رکھ تاکہ نور
 عود آئے۔“ منوچہر نے ایسا ہی کیا۔ فریدوں کی آنکھیں بھر سے روشن
 ہو گئیں اور بعد میں اس نے تاج و تخت منوچہر کے حوالے کر دیا۔

اس نے سام کی راہ نمائی و تدبیر میں بادشاہی کی اور بہ قول
 فردوسی ایک سو بیس برس تخت سلطنت پر متمکن رہا۔

(شاہ نامہ از فردوسی مطبوعہ کانپور جلد اول، صفحہ ۷۷۔
 روضۃ الصفا جلد اول صفحہ ۱۸۳۔ راہنمای ادبیات فارسی از دکتر زہرای
 خانلری (کیا) مطبوعہ ایران صفحہ ۳۷۳)۔

۶۔ سام۔ نریمان کا بیٹا اور رستم کے آبا و اجداد میں سے تھا۔
 گرشاسپ نامہ کی روایت کے مطابق وہ گرشاسپ کا بھتیجا تھا، اور بعض
 کا کہنا ہے کہ اس (گرشاسپ) کا نبیرہ تھا۔

اس کے زمانے میں نوذرتخت سلطنت پر متمکن تھا ، جو بڑا ظالم اور منم گار تھا ۔ اس کے اسی ظلم و جور سے تنگ آ کر لوگوں نے سام سے درخواست کی کہ وہ تخت شاہی پر بیٹھ جائے ، لیکن اس نے قبول نہ کیا ۔ (راہنای ادبیات فارسی صفحہ ۱۹۷)

۷ ۔ نریمان ۔ سام کا باپ تھا ۔ گرشاسپ نامہ کے مطابق گرشاسپ کا بیہیتجا اور دوسری روایت کے مطابق اس کا نبیرہ تھا ۔

(راہنای ادبیات فارسی صفحہ ۳۸۷)

۸ ۔ کیقباد ۔ ایران کے کیانی خاندان کا پہلا بادشاہ اور فریدوں کی نسل سے تھا ۔ گرشاسپ کی وفات کے بعد جب تخت ایران خالی ہو گیا تو زال نے رستم کو کیقباد کی جستجو میں کوہ البرز کی طرف بھیجا ۔ رستم نے اسے وہاں سے لا کر تخت پر بٹھایا ۔ اپنے عدل و احسان کے سبب اس کا شہرہ دیگر اقالیم تک پہنچا ہوا تھا ۔ خزائن و سپاہ کثرت سے رکھتا تھا اور عقل و کیاست سے بھی مالا مال تھا ۔

کہتے ہیں کہ حضرات الیاس ، ایسع ، اشمونیل اور حزقیل اس کے زمانے میں مبعوث ہوئے تھے ۔ اور اس نے ان کی 'مات' کو قبول کیا تھا ۔ مؤلف تاریخ گزیدہ کے مطابق اس کا پایہ تخت اصفہان تھا اور یہ کہ فرسخ (میل وغیرہ) کی تعیین اسی نے کی تھی ۔ قاضی بیضاوی نے لکھا ہے کہ وہ ہمیشہ دریائے جیحون کے کنارے اور ترکوں سے جنگیں کرتا رہا ۔

بعض کے نزدیک اس نے سو برس اور بعض کے نزدیک ایک سو بیس برس غایت حشمت و کامرانی سے بادشاہت کی ۔

(شاہ نامہ از فردوسی مطبوعہ کانپور ، جلد اول صفحہ ۱۳۱ ، ۱۳۳ ۔

روضۃ الصفا جلد اول صفحہ ۱۸۹-۱۹۱ ۔ راہنای ادبیات فارسی صفحہ ۳۲۲ ۔ تاریخ گزیدہ ، نظام لتوارنج بحوالہ روضۃ الصفا صفحہ ۱۹۱)

۹ ۔ اردشیر مامک ۔ اردشیر مامک یا پاپک ۔ اسے اردشیر اول بھی کہتے ہیں ۔ ایران میں ساسانی خاندان کا بانی تھا ۔ باپ کا نام پاپک

یا پاپک تھا جو ساسان کا بیٹا ، کوچ کا مہتمم ، پارس کا شادزادہ اور اردوان کا نائب تھا ۔ بعض کے مطابق ساسان ، پاپک کے ہاں بطور گذریے کے ملازم تھا ، اگرچہ وہ دارا بن دارا کی نسل سے تھا ۔ اور یہ کہ پاپک نے اپنی لڑکی کی شادی اس (ساسان) سے کر دی تھی ، جس سے ارد شیر یا ارتخشتر پیدا ہوا ۔

ساسان کے مرنے کے بعد پاپک نے اس کی پرورش و تربیت شاہزادوں کی طرح کی ۔ تعلیم و تربیت پا کر اردشیر نہایت خوب رو جوان بنا اور اس کی صورت و سیرت کا بہت چرچا ہوا ۔ رفتہ رفتہ اس کی شہرت اردوان تک پہنچی ۔ اس نے اسے اپنے بیٹوں کا ندیم بنانے کے لیے طلب کیا ۔ جب وہ دربار میں پہنچا تو مورد الطاف و احسان ٹھہرا ۔ کچھ عرصہ بعد اس کے دل میں بلند مناصب کے حصول کی خواہش پیدا ہوئی ۔ اردوان کو جب اس امر کا پتا چلا تو اس نے ناراض ہو کر اسے اصطبل کا داروغہ بنا دیا ۔ اس منزل کا ایسے بڑا دکھ ہوا ، لیکن وہ اپنے فرائض پورے طور پر بجا لاتا رہا ۔ اسی دوران میں اس کی ایک کنیز سے راہ و رسم پیدا ہو گئی جو اردوان کی ایک خاص اور مقرب کنیز اور دوسری کنیزوں کی سردار تھی ۔ اردشیر اس سے کچھ عرصہ ملتا اور اردوان کے راز معلوم کرتا رہا ۔ اس کے تھوڑی ہی مدت بعد پاپک کے مرنے کی خبر پہنچی ۔ اس کے تمام خزانے اس کے لیے وقف ہو گئے ۔ اردشیر کو خیال تھا کہ اردوان اب اسے پاپک کی جگہ فارس کا گورنر بنائے گا ، لیکن اس نے اپنے بیٹے کو وہاں بھیج دیا ، جس کے سبب اردشیر نے بددل ہو کر وہاں سے فرار کی سوچی ۔ چنانچہ ایک رات وہ اپنی محبوبہ کنیز کے ساتھ بھاگ کھڑا ہوا ۔ اردوان کو جب اس کی خبر ہوئی تو اس نے ایک دستہ ان کے تعاقب میں بھیجا لیکن وہ گرفتار نہ ہو سکے ۔

اردشیر بھاگ کر اصطخر پہنچا ۔ وہاں کے سرداران افواج نے تمام اموال و املاک اس کے سپرد کر دئے اور اردوان کے بیٹے کو وہاں سے بھاگ دیا ۔

شہر ہر قابض ہونے کے بعد اس نے قرب و جوار کے سرداروں کو اپنا مطیع و منقاد بنایا ، اور اس طرح اصطخر کے بعد فارس کو بھی اپنے تصرف میں لے آیا ۔

ابھی وہ سلطنت کے ابتدائی انتظامات سے بھی فارغ نہ ہوا تھا کہ اسے اپنے بھائیوں کے ارادۂ بغاوت کی خبر ملی ۔ اس نے خبر سنتے ہی اپنے سب بھائیوں اور ان کے پیروکاروں کو مروا ڈالا ۔ پھر آہستہ آہستہ قدم بڑھا کر دارا بجرد ، کرمان اور کئی ایک ساحلی علاقوں پر قبضہ کر لیا ۔

اس کے بعد اس نے اردوان کے ساتھ ٹکر لی ۔ دونوں کے درمیان ہرمزدگان کے مقام پر (بعض کے نزدیک دجیل جو اصفہان کا ایک شہر تھا) زبردست لڑائی ہوئی ، جس میں اردوان مارا گیا ۔ اس کے بعد اس نے دیگر کئی ایک شہر اہواز ، سیستان ، ہمدان ، آذربائیجان ، نہاوند اور خراسان وغیرہ فتح کیے ۔ اس نے ایران سے باہر ایک شہر اردشیر کی بنیاد بھی رکھی ، جو بعد میں جدہ کہلایا ۔

۶۲۳ء میں اس نے شاعنشاہ کا لقب اختیار کیا ۔ اور رسمی طور پر تاج پہن کر تخت نشین ہوا ۔ تخت نشینی کے بعد اس نے رعایا کی فلاح و بہبود کے منصوبے بنائے اور انہیں عملی جامہ پہنایا ۔ کئی ایک شہر نئے سرے آباد اور تعمیر کیے ۔ رفاہ عامہ کے کاموں کی طرف توجہ کی ۔

شاہنامہ ثعالی میں مختلف موضوعات پر اس کے کچھ اقوال درج ہیں جن سے اس کے کاروبار سلطنت کے متعلق رویے کا پتا چلتا ہے ۔ مثلاً ”طاقت بغیر لشکر کے ، لشکر بغیر زر کے ، زر بغیر زراعت کے اور زراعت بغیر عدالت و حسن سیاست کے حاصل نہیں ہوتی“۔

”خلق کی خوراک کو ذخیرہ نہ کرو تاکہ قحط کا شکار نہ بنو ۔“

”مسافروں کے ساتھ مہمان نوازی کرو کہ خود تمہیں دوسری دنیا میں جانا ہوگا“

”دنیا سے زیادہ دل نہ لگاؤ کہ یہ کسی سے وفا نہیں کرتی اور

نہ اسے ترک ہی کرو۔ کیوں کہ دوسری دنیا کے لیے خیر کا حصول اسی کے ذریعے سے ہے۔“

”جابر سلطان کے ہوتے ہوئے آبادی و خوش حالی نا ممکن ہے۔ سلطان عادل باران رحمت سے بہتر اور شیر خو غوار سلطان ظالم سے بہتر ہے۔“

”مالیات ملک کی پشتیبان ہے۔ عدل اسے بڑھاتا اور ظلم کھٹاتا ہے۔“ وغیرہ

اس نے بعض کے نزدیک چودہ برس اور بعض کے مطابق ۱۷ سال حکومت کر کے ۷۴۱ء میں وفات پائی۔ اس کے مرنے کے بعد اس کا بیٹا شاہپور تخت نشین ہوا۔

(ایران بعہد ساسانیان اردو ترجمہ از ڈاکٹر محمد اقبال صفحہ ۱۰۹ بعہد۔ تاریخ ساسانیان صفحہ ۲۲ بعہد)

۱۰۔ ضحاک۔ اس کے بارے میں مؤرخین کے درمیان اختلاف ہے۔ مؤرخین عرب نے بھی اس کے افسانہ کو مختلف صورتوں میں پیش کیا ہے۔

حقیقت میں ضحاک کا نام، جو اصل میں اژدہاک یا ’دہ آک‘، غیرہ تھا، اور عربوں نے اسے ضحاک لکھا، ایک قدیم آریائی افسانوی نام ہے۔ اس کی قدامت زمانہ کے متعلق بھی رنگا رنگ افسانے ہیں۔ اوستا (زرتشتیوں کی مقدس کتاب) کے مطابق ’دہاکہ‘ ایک عفریت تھا جسے تریانہ (فریدوں) نے مار ڈالا تھا۔ یہ نام دہاکہ یا ’دہاکو‘ اور ’اژی دہاکہ‘ صورتوں میں بھی ہے۔ عربوں نے اس کلمہ کو معرب کر کے اژدہاق لکھا ہے۔ وہ اسے عربی سمجھتے ہیں اور عجمی اسے عجمی کہتے ہیں۔ فردوسی نے اس کلمے کو بدل کر ضحاک کر دیا ہے۔

بہر حال اسے تمام روایتوں میں جمشید کا بھانجا کہا گیا ہے۔ اس کی ماں کا نام ورک (ودک) تھا۔

مؤرخین کے عقیدہ کے مطابق اسے ’دہ آک‘ اس لیے کہا جاتا ہے

کہہ 'آک' کے معنی آفت اور بری رسم کے ہیں اور اوستا میں بھی یہ انہی معنوں آیا ہے۔ گویا وہ دنیا میں دس آفتیں اور برائیاں لایا۔

کہتے ہیں کہ اس کے دونوں کندھوں پر دو سانپ آگ آئے تھے، جن کی روزانہ خوراک صرف مغز انسانی تھا۔ یہ پدر کش، ستم گر اور شیطان کا آلہ کار تھا۔ اس وقت انسان سبزی اور بوٹیوں وغیرہ پر بسر اوقات کیا کرتا تھا، لیکن ابلیس نے اسے جانوروں کا گوشت کھانے پر فریفتہ کیا اور بعد میں آدم خوری کی ترغیب دلائی۔ اپنی سلطنت کے ایک ہزار سال تک یہ اپنے کندھے کے سانپوں کو انسانی مغز کھلاتا رہا۔ آخر لوگ تنگ آ کر اس کے خلاف آٹھ کھڑے ہوئے، اور ایک لوہار کاوگ (کاوہ) نامی نے اپنا چمڑے کا پیش بند ایک نیزے کے سرے پر باندھا اور اس جھنڈے کے ساتھ باقاعدہ بغاوت کا اعلان کر دیا، جس کے نتیجے میں ظالم ضحاک کو شکست ہوئی اور نوجوان شاہزادہ فرویدیں، جو قدیم شاہی خاندان سے تھا، تخت نشین ہوا۔

(ایران بعہد ساسانیان صفحہ ۶۷۷-۶۷۸ - ہراؤن جلد اول فارسی ترجمہ صفحہ ۱۷۴-۱۷۵ - طبقات ناعری جلد دوم تعلیقات از عبدالحی حبیبی صفحہ ۷۷۳-۷۷۵)

۱۱۔ گرشاسپ - رستم کے باپ زال کے اجداد میں سے تھا، جو زابلستان کا رہنے والا تھا۔ اسدی طوسی نے اپنی ایک مثنوی "گرشاسپ نامہ" میں اس کی بہادریوں کی داستانیں بیان کی ہیں۔

اس نے نو سال حکومت کی۔

(شاہ نامہ جلد اول صفحہ ۱۲۸ - راہنمای ادبیات فارسی صفحہ ۳۳۴)

۱۲۔ استاد اسدی طوسی - حکیم ابونصر علی بن احمد، اسدی تخلص، طوس کا رہنے والا اور پانچویں صدی ہجری کے شعراے بزرگ میں سے تھا۔ ہراؤن نے اسے اسدی خرد لکھا ہے۔ اس کے مطابق اس کے باپ کا تخلص بھی اسدی تھا۔ اس طرح گویا دو اسدی تھے۔ لیکن بعد کے محققین فروزانفر، صفا وغیرہ نے یہ ثابت کیا ہے کہ اسدی ایک ہی تھا۔

اس کی ولادت چوتھی صدی کے اواخر یا پانچویں صدی ہجری کے اوایل میں ہوئی۔ اس کی شاعری کا آغاز اس وقت ہوتا ہے، جب خراسان انقلابات سے دو چار تھا، غزنیوں کی سلطنت رو بہ زوال تھی اور سلاجقہ ان کی جگہ لے رہے تھے۔ ان نامساعد حالات کی بنا پر اسدی نے خراسان کو ترک کر کے آذربائیجان میں اقامت اختیار کی۔ جہاں اس وقت چھوٹی چھوٹی حکومتیں موجود اور شعرو ادب کی مربی تھیں۔ اسدی کا تعلق ذیل کے بادشاہوں سے رہا۔ امیر ابودلف بادشاہ نغجوان۔ ابوشجاع منوچہربن شاوور والی ارمنستان۔

اس کی تاریخ وفات ۴۶۵ء ہے۔ اس کی شہرت کا دار و مدار اس کی کتاب لغت فرس اور مثنوی گرشاسپ نامہ پر ہے۔

۱۳۔ گرشاسپ نامہ۔ اسدی نے تین سال کی مدت میں ۴۵۸ء میں مکمل کی۔ اس کے مختلف نسخوں میں اشعار کی تعداد سات سے دس ہزار تک ہے۔ یہ مثنوی گرشاسپ کی داستان پر مشتمل ہے، جو سیستان کا بہت بڑا پہلوان، رستم کا جد اعلیٰ اور جمشید کی نسل سے تھا۔ اسدی نے اس مثنوی کو جمشید کے سیستان بھاگ جانے اور کورنگ شاہ کے گھر میں پناہ لینے اور اس کی لڑکی سے عشق کرنے سے شروع کیا ہے۔ پھر گرشاسپ کی سرگذشت بہ تفصیل بیان کی ہے۔ یعنی اس کے خطرناک سفر ہائے توران، ہند، افریقہ وغیرہ، اس کی جنگیں، اژدھا، دیو اور شیر بہرے لڑائیاں، اس کا ہندوستان اور اس کے نواحی جزیروں میں عجیب و غریب اور خرق عادت چیزوں کا دیکھنا۔ داستان کی خشکی کو دور کرنے کے لیے اسدی نے اس مثنوی میں بعض دیگر مبعث کو بھی چھیڑا ہے۔ مثلاً بحث در ستایش خداوند، چگونگی دین، نکوہش جہان، صفت آسمان، صفت طبایع چہارگانہ، ستایش انسان، وصف جان، نکوہش مذہب دھریان اور بحث در مذہب فلاسفہ وغیرہ۔ لیکن بہ قول صفا اس کے باوجود اس مثنوی کے لطف میں کوئی اضافہ نہیں ہوا۔ یہ مثنوی فردوسی کے شاہ نامہ کی طرح حاسی مثنوی ہے۔ اس کی زبان روان و استوار ہے اور بہ قول شفق شاہ نامہ کی زبان کی نسبت کسی حد تک اس دور کی زبان سے ملتی جلتی ہے

اور یوں معلوم ہوتا ہے جیسے ان دولو مثنویوں (شاہ نامہ ، گر شاسپ نامہ) میں ایک مدت کا فاصلہ ہو۔

(براؤن جلد دوم فارسی ترجمہ ، از فتح اللہ مجتہائی ، صفحہ ۱۶۹ ، ۱۷۰ ، ۱۷۱ - صفا جلد ۲ صفحہ ۴۰۳ - تنقید شعر العجم صفحہ ۱۵۲ ، ۱۵۵ - شفق ، صفحہ ۱۳۷ - ۱۳۹ ، ۱۴۰ - سخن و سخنوران جلد دوم ، صفحہ ۹۴ از آقای فروز انفر)

شیر خان لودھی (صفحہ ۵۳۴)

۱ - قدیم ہونا ، ازلی ہونا اور نیا پیدا ہونا ، نیا پن ۔
 ۲ - ناہد - دختر نارستان یعنی وہ لڑکی جس کی چھاتیاں تازہ تازہ ’برآمد‘ ہوئی ہوں (غیاث اللغات صفحہ ۶۹۰)
 اگر ناہید ہو تو وہ مشہور ستارہ ہے جسے زہرہ فلک بھی کہتے ہیں۔
 ۳ - سلطان حسین شرقی - قدیم مؤرخین والیان جونپور کو ”بادشاہان شرقی“ کے نام سے یاد کرتے ہیں۔
 سلطان حسین ، محمود شاہ شرقی کا بیٹا ، خاندان شرقی کا آخری فرمان روا اور بھلول لودی اور سکندر لودی کا ہم عصر تھا - اپنے بھائی سلطان محمد شاہ کے مارے جانے کے بعد تخت پر بیٹھا ۔
 تخت پر بیٹھنے کے بعد اس نے کئی ایک سرداروں کو ، جو تخت کے خواہش مند تھے ، قید کیا - پھر تین لاکھ سوار ۱۴ سو ہاتھی اکٹھے کر کے اڑیسہ کی طرف لشکر کشی کی - وہاں پہنچ کر اقواج کو قتل و غارت وغیرہ کے لیے اطراف و جوانب پر مقرر کیا - اڑیسہ کے رائے نے اطاعت قبول کر لی -

۸۷۷ء میں جونپور واپس آ کر بنارس کے قلعہ کی مرمت کرائی - اور اسی سال اپنے سرداران بزرگ کو گوالیار کی تسخیر کے لیے روانہ کیا - وہاں کے راجہ نے بھی محاصرہ سے تنگ آ کر اطاعت قبول کر لی - جب شوکت و استقلال حد سے بڑھی تو ۸۷۸ء میں تسخیر دہلی کے ارادے سے ایک لاکھ چالیس ہزار سواروں اور ۱۴ سو ہاتھیوں کے ساتھ

ادھر متوجہ ہوا۔ بہلول لودی بھی چند سوار لے کر مقابلے میں نکلا۔ کچھ عرصہ دونوں افواج دریا کے کناروں پر آمنے سامنے رہیں۔ آخر لشکر دہلی نے موقع پا کر حملہ کر دیا۔ سلطان حسین کی غفلت کے سبب اس کی فوج انتشار کا شکار ہوئی، اور خود اسے بھاگنے پر مجبور ہونا پڑا۔ تمام اہل حرم گرفتار ہوئے، لیکن بعد میں بہلول لودی نے تمام کو اعزاز و اکرام کے ساتھ سلطان حسین کے پاس بھیجوا دیا۔ دوسرے سال اس نے قوت جمع کر کے پھر دہلی کی طرف لشکر کشی کی، لیکن اس مرتبہ بھی شکست کھائی۔ اسی طرح تیسری اور چوتھی مرتبہ اس طرف متوجہ ہوا اور ہر بار منہ کی کھائی۔ چوتھی مرتبہ جب بھاگا تو بہلول جونپور پر متصرف ہو گیا۔ سلطان حسین نے اپنے ایک چھوٹے سے علاقے پر قناعت کی۔ بہلول کے مرنے کے بعد اس نے پھر سر اٹھایا، لیکن سکندر لودی نے اسے مار بھگایا۔ اس نے بنگالہ کے فرماں روا علاء الدین شاہ کے پاس پناہ لی۔ اس طرح ۵۸۸۱ھ میں خاندان شرقی کی سلطنت منقرض ہو گئی۔

سلطان حسین شرقی آخری شکست کے بعد چند سال بنگال میں رہ کر دار فانی سے کوچ کر گیا۔ اس نے ۱۹ برس حکومت کی۔

(تاریخ فرشتہ جلد دوم صفحہ ۳۰۹-۳۱۰۔ طبقات اکبری، مطبوعہ نول کشور، صفحہ ۵۳۲-۵۳۳)

مظہر جان جان (صفحہ ۵۴۰)

۱۔ میرزا مظہر جان جان کالا باغ (مالوہ) میں ۱۱۱۱ھ (۱۶۹۹ء) یا ۱۱۱۲ھ (۱۷۰۰ء) میں پیدا ہوئے۔ یہ قول صاحب مفتاح التواریخ اصل ان کی آگرہ سے تھی۔ دہلی میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ اکثر لوگ انہیں ”جان جاناں“ بھی لکھتے ہیں۔ مظہر ایک مشہور صوفی اور اردو کے شاعر تھے۔ ترکی نسل سے تعلق تھا۔ ان کے والد مرزا جان اورنگزیب کے عہد میں ممتاز عہدہ پر فائز تھے۔ جب عالمگیر کو ان کی ولادت کی اطلاع ملی تو اس نے کہا کہ مرزا جان کے بیٹے کا نام

جان جاں ہونا چاہیئے۔ چنانچہ وہ اسی نام سے مشہور ہوئے، اگرچہ والد نے ان کا نام شمس الدین رکھا تھا۔

مرزا نقش بندی خاندان میں سید میر محمد بدایونی کے مرید تھے اور قادریہ سلسلے میں محمد عابد سہامی کے۔

۱۰ محرم ۱۱۹۵ھ (۱۸۸۰ء) کو ایک شیعہ نے انہیں شہید کر کر دیا۔ دہلی میں مدفون ہوئے۔

علم فقہ میں شہرت بہم پہنچائی تھی۔ شروع ہی سے حسن پرستی کی طرف مائل تھے۔ چنانچہ ”آب حیات“ میں ہے کہ مرزا کہا کرتے تھے کہ بچپن میں میں اس شخص کی گود میں جایا کرتا جو خوب صورت ہوتا، اگر کوئی بد صورت مجھے گود میں آٹھانا چاہتا تو میں ہرگز نہ جاتا۔ اردو کے علاوہ فارسی میں بھی شعر کہا کرتے تھے۔ صاحب تذکرۃ الشعراء کے مطابق فارسی میں میرزا بیدل سے استفادہ کیا۔

ان کے ملفوظات ’مقامات مظہری‘ یا ’لطایف خمسہ‘ کے نام سے ۱۸۹۲ء میں محمد بیگ دہلوی نے جمع کیے۔ محمد نعیم اللہ بھڑانچئی نے ان کے احوال و سوانح پر مشتمل ایک کتاب ”بشارت مظہریہ کے نام سے لکھی۔ (سرو آزاد از غلام علی آزاد بلگرامی، صفحہ ۲۳۱ بعد۔ تذکرۃ الشعر، صفحہ ۱۲۵۔ مفتاح التواریخ صفحہ ۳۵۸۔ نگار، علوم اسلامی و علماء اسلام نمبر، صفحہ ۱۵۶ بہ حوالہ گلشن بے خار از شیفتہ، آب حیات از آزاد، تاریخ شعراء اردو (کریم الدین) اور حدائق الحنفیہ)

محمد صادق اختر (صفحہ ۵۴۴)

۱۔ قاضی محمد صادق نام، اختر تخلص۔ ہوگلی کے رہنے والے اور مرزا قتیل کے شاگرد تھے۔ بہ قول صاحب ’سخن شعرا‘ لکھنؤ اور اطراف لکھنؤ میں ہمیشہ عمدہ عمدہ پر رہے۔ تذکرہ ’آفتاب عالم تاب‘، محمد حیدری، دیوان فارسی و ریختہ اور ’گنج نیرخ‘ وغیرہ ان سے یادگار ہیں۔ فارسی خوب جانتے تھے۔ فن شعبہ میں کمال حاصل تھا۔

کیعیا گری میں شہرت پائی تھی۔ علاوہ ازیں دیگر کئی ایک فنون میں دخل رکھتے تھے۔ نساخ جس نے اپنا تذکرہ 'سخن شعرا' ۱۲۸۱ھ میں لکھا، ان کے متعلق آخر میں لکھتا ہے 'تھوڑا عرصہ گزرا انتقال کیا۔' (سخن شعرا مطبوعہ نولکشور صفحہ ۱۶، ۱۷۔)

ان کا قطعہ ذیل خاصہ مشہور ہے :

کل شیخ بن کے مجتہد عصر ساقیا
دکھلا کے باغ سبز ثواب و عذاب کا
کہنے لگا ز راہ تبختر مجھے بہ طغز
معلوم ہو گا حشر میں پینا شراب کا
میں نے کہا کہ میں بھی ہوں یہ خوب جانتا
پر کیا کروں کہ ہے ابھی عالم شباب کا
گستاخی ہو معاف تو اک عرض میں کروں
لیکن نہ کیجیے مجھے مورد عتاب کا
مے اور کنج باغ ہو، ساق ہو ماہ و ش
اور کوئی بھی محل نہ ہو باعث حجاب کا
گردن میں ہاتھ ڈال کے وہ شوخ بے حجاب
یہ ریش جس پہ جلوہ ہے رنگ خضاب کا
کھینچ اس کو اور اپنے ملا کر وہ منہ سے منہ
دے ذائقہ زبان کو دھن کے لعاب کا
مست ہے یہ کہے کہ ہمارا لہو پیٹے
گر پی نہ جائے جلد یہ پیالہ شراب کا
آس وقت میں سلام کروں قبلہ آپ کو
گر کچھ بھی خوف کیجیئے روز حساب کا
اور امتحاں بغیر تو یہ آپ کا غلام
قائل نہیں ہے قبلہ کسی شیخ و شباب کا

۲۔ ان منافق لوگوں سے کنارہ کشی اختیار کر، کیوں کہ ان میں ہر ایک فریب و دغا میں ماہر ہے۔ خدا تجھے ان لوگوں کی صحبت سے بچائے۔ ہر مکر اور ہر فتنہ و ہلا سے محفوظ رکھے۔

۴ - قیصری و کسرائی - قیصر و کسریٰ کی مانند یعنی عالی شان -
 ۴ - قاب و قاچاق - ممکن ہے اس سے مراد قاب و قاشق ہو یعنی
 خوان طعام اور چمچہ ، جس سے مقصود خوراک وغیرہ ہو - لیکن
 چون کہ آگے چل کر سفرہ و دسترخوان کا ذکر آگیا ہے ، کہ اس
 سے بھی مقصود غذا وغیرہ ہے ، اس لیے اس کے معنی ٹھانٹہ ہاتھ کے
 کیے ہیں -

۵ - خاقانی - خاقان بمعنی بادشاہ بزرگ ، اور قدیم میں یہ چین و
 ترکستان کے بادشاہوں کا لقب ہوتا تھا - خاقانی یعنی خاقان کی مانند -

۶ - (۱) خواہ ری (ایران) کا بادشاہ ہے خواہ روم کا ، تو ان کے
 دروازے پر ہزاروں مظلوموں کو دیکھے گا -

(۲) بگل کی طرح بادجفا سے ہمیشہ ہر ایک کا سرنگہبانی میں گیا ہے -

(۳) بلند و معمور ایوان اور محلات یتیم کا مال اور مزدور کا حق چھین
 کر بنائے گئے ہیں -

(۴) وہ شمع جو بزم میں جلاتے ہیں ، آسے ظلم کے تیل سے روشن
 رکھتے ہیں -

۷ - (۱) یہ مکر و فریب کی بیاض کے محرر بہ ظاہر آدمی نظر
 آتے ہیں لیکن خصلت کے شیطان ہیں -

(۲) جو کچھ بھی انہیں مل جائے ، لے لیتے ہیں - تھوڑے یا زیادہ سے
 منہ نہیں موڑتے -

(۳) جب ان کے دل میں کسی کی طرف سے کینہ پیدا ہو جائے تو اس
 کے معاملے میں قلم سے تلوار کا کام لیتے ہیں -

(۴) اس مکر و فریب سے ہر گروہ کا ہر فرد رشوت ستانی میں کمی
 نہیں کرتا -

(۵) وہ (ہر فرد) دل کی خواہشات کے مطابق نقدی کا بیسواں حصہ طمع
 کی مدد سے تحت منہا کر لیتا ہے -

- (۶) اگر تو اس کے جمع و خرچ کو دیکھے تو تجھے محنت و جفا کی رقم (تحریر) نظر آئے گی ۔
- (۷) اگر تو دیوانی حساب کے کھاتے پر نظر ڈالے تو تجھے اس کے ظلم و جور کا پتا چلے گا ۔
- (۸) مختصر یہ کہ یہ سب کے سب مکار ، فریبی ، حیاہ گر اور چغل خور ہیں ۔
- (۹) یہ سب بد مذہب ، بد معاملہ اور منافقت سے عورتوں کی طرح حاملہ (بھرے ہوئے) ہیں ۔
- (۱۰) انہیں مہر و وفا کی کچھ خبر ہی نہیں ۔ وہ سوائے ظلم و ستم کے اور کچھ جانتے ہی نہیں ۔
- (۱۱) غربا کا رزق قطع کرنے کے لیے ان کا قلم تلوار کی سی تیزی رکھتا ہے ۔
- (۱۲) دیکھنا کہیں ان کی شروع کی محبت کا دھوکا نہ کھانا ۔ معاملے کے انجام سے بچ کر رہنا ۔
- ۸ ۔ (۱) سب کا خمیر سراسر بدی سے اٹھایا گیا ہے ۔ سب نے اپنے دلوں میں برائی کا بیج بویا ہے ۔
- (۲) سب بد زبان ، بد شکل اور بد طینت ہیں ۔ ان کی گفتگو میں نرمی نہیں ہے ۔
- (۳) شب و روز سب کے سب مال و جان و دین کی گھات میں رہتے ہیں ۔

مرزا محمد حسن قتیل (صفحہ ۵۵۱)

۱ ۔ مرزا محمد حسن قتیل ۔ ابتدائی نام دیوالی سنگھ اور اصلاً پنجابی تھا ۔ آبا و اجداد کھتری بھنداری تھے ، جن کی بود و باش بڑالہ میں تھی ۔ اس کے پردادا نے آبائی وطن ترک کر کے باغپت میں سکونت

اختیار کر لی۔ دادا کا انتقال وہیں ۱۱۳۰ھ میں بہ عہد محمد شاہ ہوا۔ والد درگاہی مل باغیت ہی میں پیدا ہوا اور وہیں پرورش پائی۔ اپنے باپ کی وفات کے بعد درگاہی مل قصبہ داشتہ (دہلی سے ۱۲ کوس) میں آٹھ آیا۔ دو تین سال کے بعد نواب ہدایت علی خاں اسدالدولہ طباطبائی کی سرکار میں ملازم ہو کر دہلی آگیا۔ نواب نے اس کا مشاہرہ ہزار روپیہ مقرر کیا اور اجازت دی کہ جب چاہے دہلی آئے اور جب چاہے وطن جائے۔

قتیل ۱۱۷۰ھ میں بہ مقام فرید آباد پیدا ہوا۔ یہ مقام مضافات دہلی میں سے ہے۔ ۱۱۸۲ھ کے لک بھگ اس کے والدین نے فیض آباد میں رہائش اختیار کر لی، اور یہیں پر یہ مرزا باقر شہید اصفہانی کا شاگرد ہوا۔ تعلیم کا یہ سلسلہ سترہ، اٹھارہ سال کی عمر تک رہا۔ اس دوران میں اس نے صرف، نحو، منطق، معنی و بیان، بدیع و ریاضی عروض عربی و فارسی میں کامل دست گاہ پیدا کی۔

چودہ برس کی عمر میں حلقہ بگوش اسلام ہوا۔ اسلامی نام محمد حسن اور تخلص قتیل ٹھہرا۔ لیکن دو سال تک اسے (اسلام لانے کی خبر) چھپانے رکھا۔ گویا ۱۱۸۸ھ کے قریب اس کا اظہار کرتے ہوئے شیعہ فرقے سے رشتہ جوڑا۔ اس کی غالب وجہ اس کے استاد کا اثنا عشری ہونا ہے۔

معلوم ہوتا ہے قبول اسلام کا اعلان کرنے کے بعد یہ اپنے خاندان سے الگ ہو گیا۔ کیوں کہ اپنی تحریروں میں اس نے کہیں بھی اپنے خاندان والوں کا ذکر نہیں کیا۔ اپنے خاندان سے الگ ہونے کے بعد نواب نجف خاں کے لشکر میں شامل ہوا۔ جس زمانے میں اس کا تعلق مذکورہ لشکر سے تھا، وہ دہلی آتا اور مصحفی کے مشاعروں میں (زمانہ ۱۱۸۶-۱۱۹۸) شریک ہوتا۔ لیکن دہلی میں اس کا مستقل قیام ۱۱۹۳ھ ہی کے قریب ہوا۔ نجف خاں کی وفات کے بعد قتیل لکھنؤ چلا گیا۔ یہ زمانہ ۱۱۹۶ھ کا ہے۔

۱۲۰۶ھ کے قریب اس نے سید امان علی کی فرمائش پر شجرۃ الامانی لکھی۔ ۱۲۱۱ھ میں اپنا دیوان مرتب کیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ قتیل

اس وقت تک نواب آصف الدولہ کے ہاں منشی کے عہدے پر مامور ہو چکا تھا۔ اس دربار سے اس نے اپنا تعلق بہ طور شاعر کے نہیں بلکہ بہ طور منشی کرایا ہے۔

قتیل شروع شروع میں سعادت علی خاں کے دربار سے منسلک رہا لیکن بعد میں نامعلوم وجوہ کی بنا پر اسے الگ ہونا پڑا۔ دو تین سال اس نے سیاحت میں بھی گزارے۔ ۱۲۱۷ یا ۱۲۱۸ھ میں سکندر شکوہ کی رکاو سے متعلق ہوا۔

عمر کے آخری سالوں میں معدے کی بیماری میں مبتلا رہا۔ آخر ۲۳ ربیع الاول ہفتہ کے روز ۱۲۳۳ھ میں بہ مقام لکھنؤ استسقا کے مرض میں فوت ہوا۔ مذکورہ دو تصانیف کے علاوہ نہر الفصاحت، چار شربت، رقصات، مظہر العجائب، دریائے لطافت (انشا کے ساتھ مل کر لکھی)۔ ہفت تماشا، معدن الفوائد، شمرات البدائع، قانون مجدد، فرمان جعفری، منشآت قتیل وغیرہ اس سے یادگار ہیں۔

(ماخوذ از اورینٹل کالج میگزین مئی ۱۹۴۸ء مقالہ 'مرزا محمد حسن قتیل' از جناب وحید قریشی۔)

۲۔ سید اشرف جہانگیری۔ میر سید اشرف مسمانی جہانگیری۔ شیخ علاء الدین علاء الحق بنگالی لاہوری کے خلفا میں سے اور خاص مرتبہ کے بزرگ تھے۔ اکابر علمائے ربانی اور اصحاب کرامات و تصرفات میں سے تھے۔ سیاحت میں مشہور صوفی امیر سید علی ہمدانی (متوفی ۵۷۸ھ) کے رفیق رہے۔ آخر آخر میں وارد ہند ہو کر علاء الحق کے حلقہ ارادت میں آ گئے۔ اس ارادت سے قبل ہی کشف و کرامات کے مقامات عالیہ حاصل تھے۔ حقائق و توحید کے متعلق سخنان عالی آپ سے یادگار ہیں۔ تصنیفات میں مکتوبات ہیں جو تحقیقات غریبہ پر مشتمل ہیں۔ ملفوظات ایک مرید نے جمع کئے۔

آپ کا مزار جونپور کے ایک قریہ کچھوچھہ (یا کچونچہ) میں اور مرجع خلائق ہے۔ کہتے ہیں کہ اس علاقے میں آپ کا نام جنوں

کو دور رکھنے کے لیے بڑا مؤثر سمجھا جاتا ہے۔ ۱۴۳۶ء میں وفات پائی۔

(اخبار الاخبار صفحہ ۱۶۶ - تذکرہ علمائے ہند صفحہ ۲۳، ۱۴۸ - آب کوثر صفحہ ۳۴۶ - دربار ملی صفحہ ۱۳۳)

۳۔ حافظ شیرازی کا سفر مکہ۔ یہ سراسر بے پر کی آرائی ہوئی ہے۔ کیوں کہ تمام تذکرہ نویس اس پر متفق ہیں کہ حافظ نے شیراز سے باہر قدم نہیں رکھا۔ البتہ ایک مرتبہ انہیں سلطان احمد خواجہ کی طرف سے بغداد آنے کی اور ایک دفعہ ہنگاہ کے حکمران غیاث الدین کی جانب سے بنگال آنے کی دعوت ملی تھی۔ لیکن وہ نہ گئے، اور دونوں مواقع پر ایک ایک غزل لکھ کر بھیج دی۔ اسی طرح دکن کے بھیجی فرماں روا سلطان محمود شاہ بن حسن نے دعوت دی، اور راستے کا خرچ بھی بھیج دیا۔ چنانچہ حافظ، شیراز سے نکلے تو سہی لیکن راستے میں جب ہندر ہرمز پہنچے تو طوفان آگیا۔ اسی کو بہانہ بنا کر واپس لوٹ گئے اور شیراز سے غزل لکھ کر دکن بھیج دی۔ جس کا مطلع یہ ہے :

دمی باغم بسر بردن جہان یکسر نمی ارزد
بمی بفروش دلق ماکزین بہتر نمی ارزد

اس سفر کے علاوہ ایک چھوٹا سا سفر یزد کا کیا اور بس۔ حافظ نے اپنے اشعار میں بھی شیراز سے باہر نہ نکلنے کا کئی جگہ ذکر کیا ہے۔ مثلاً

نمی دھند اجازت مرا بسیر و سفر
نسیم ہاد مصلیٰ و آب و رکن آباد

(رکن آباد کی ندی اور مصلیٰ دونوں شیراز میں ہیں۔)

(ملاحظہ ہو براؤن جلد ۳، شعرا المعجم جلد ۲، شفق وغیرہ)

۴۔ حضرت علی رضی (کرم اللہ وجہ)۔ آپ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابو طالب کے فرزند تھے۔ آنحضرتؐ نے آپ کو بچپن ہی سے اپنی کفالت میں لے لیا تھا۔ آپ کی والدہ ماجدہ کا نام فاطمہ بنت اسد تھا، اور آپ پہلی ہاشمی خاتون تھیں جو اسلام لائیں اور

ہجرت کر کے مدینے گئیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ مکہ میں آنحضرت ﷺ کے گھر میں رہتے اور آپ ﷺ کی تربیت و نگرانی میں نشو و نما پا رہے تھے۔ گیارہ برس کی عمر میں اسلام لائے۔ اس لحاظ سے آپ بچوں میں سب سے پہلے ایمان کی دولت سے مالا مال ہوئے۔

جب کفار مکہ نے آنحضرت ﷺ کو قتل کر دینے کا منصوبہ بنایا، اور اس عالم میں آنحضرت ﷺ کو خدا کی طرف سے مکہ سے مدینہ ہجرت کر جانے کا حکم ملا، تو اس رات حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے ارشاد پر آپ ﷺ کے بستر پر لیٹ گئے۔ اور حضور سرور کائنات ﷺ نے آپ رضی اللہ عنہ کو اپنی چادر اوڑھا دی۔ اگرچہ خطرہ بہت تھا لیکن آپ رضی اللہ عنہ صبح تک اطمینان سے سوتے رہے۔ صبح جب مشرکین نے حضور ﷺ کی جگہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سوتے دیکھا تو اپنی غفلت پر نادام ہوئے۔ آپ رضی اللہ عنہ دو تین دن مکہ میں ٹھہرنے کے بعد حضور ﷺ کے ارشاد کے مطابق مدینہ پہنچے۔ یہاں جب آپ ﷺ نے مساجد اور انصار کے درمیان مواخاۃ (بھائی چارہ) کرانی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنا بھائی بنا لیا۔

مدینے میں اشاعت اسلام اور ملت کی بنیاد کے استحکام کے لیے جتنے کام ہوئے، آپ رضی اللہ عنہ ان سب میں شریک رہے۔ مدینہ میں جب مسجد تعمیر ہونے لگی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اینٹیں ڈھونے اور گارا دینے کی خدمت انجام دی۔

۵۲ میں آپ رضی اللہ عنہ کا نکاح حضور ﷺ کی محبوب ترین دختر حضرت سیدہ فاطمۃ الزہراء سے ہوا اور گیارہ ماہ کے بعد رخصتی ہوئی۔ آپ رضی اللہ عنہ نے اپنی زرہ فروخت کر کے دعوت ولیمہ کا اہتمام کیا۔

غزوہ تبوک کے علاوہ آپ رضی اللہ عنہ نے دیگر تمام غزوات میں اپنی شجاعت و مردانگی کے جوہر دکھائے اور 'اسد اللہ' کے لقب سے مشہور ہوئے۔ غزوہ احد میں آپ رضی اللہ عنہ کے جسم پر سولہ زخم آئے۔ خیر کو بھی آپ ہی نے فتح کیا۔ جب آپ یمن میں تبلیغ اسلام کے لیے منتخب ہوئے تو حضور ﷺ نے آپ رضی اللہ عنہ کے سر پر اپنے دست مبارک سے عمامہ باندھا اور اسد اللہ کا خطاب عطا فرمایا، اور یہ بھی فرمایا 'جو علی رضی اللہ عنہ کا دوست ہے وہ میرا

بھی دوست ہے۔ پھر دعا فرمائی 'یا اللہ ! جو شخص علیؑ سے محبت رکھے تو اس سے محبت رکھ'۔

آپ کو ابوتراب کا لقب بھی حضورؐ ہی کا عطا کردہ ہے۔ وہ اس طرح کہ ایک روز آن حضرتؐ مسجد نبویؐ میں تشریف لائے تو آپ کو فرش خاک پر گہری نیند سوتے پایا۔ آپؐ نے اپنے ہاتھوں سے آپؐ کو ہلایا اور کہا ”اٹھ ! ابوتراب“۔

حضورؐ نے بہ نفس نفیس آپؐ کو قرآن و حکمت کی تعلیم دی۔ آپؐ کا شمار ان صحابہؓ میں ہوتا ہے جنہوں نے حضورؐ کی زندگی میں نہ صرف یہ کہ پورا قرآن پاک زبانی یاد کر لیا تھا بلکہ اس کی ایک ایک آیت کے معنی اور شان نزول سے آگاہ تھے۔ آپؐ نے بچپن سے لے کر وصال حضورؐ تک کوئی تیس برس حضورؐ سرور کائناتؐ کی خدمت و رفاقت میں بسر کیے۔ اس مسلسل رفاقت و محبت کے سبب آپؐ اسلام کے احکام فرائض اور ارشادات نبویؐ کے سب سے زیادہ جاننے والے اور سب سے بڑے عالم تھے۔ آپؐ کو فقہ و اجتہاد میں دسترس کامل اور غیر معمولی بصیرت حاصل تھی۔ اخلاق و تقویٰ میں بھی بے مثل تھے۔ آپؐ نے اسلام لانے سے پہلے کسی بت کو سجدہ نہیں کیا، شرک و کفر کا کوئی کلمہ آپؐ کی زبان سے نہیں نکلا اور نہ شراب می کو ہاتھ لگایا۔

آپؐ کی ذات گرامی زہد و ورع اور فقر و سادگی کا نمونہ تھی۔ گھر میں کوئی خادم نہ تھا۔ چکی پیستے پیستے حضرت فاطمہ الزہراءؑ کے مقدس ہاتھوں میں گھٹنے پڑ گئے تھے۔ اوڑھنے کے لیے صرف ایک ہی چادر تھی۔ معاش کی بے حد تنگی تھی جس کے سبب اکثر فاقوں کی نوبت آ جاتی۔

آپؐ ذہن رسا اور روشن فکر کے مالک تھے۔ فصاحت و بلاغت اور تقریر و خطابت آپؐ کے گھر کی لونڈیاں تھیں۔ شعر کا بھی ذوق تھا۔ آپؐ نے علم نحو کی بنیاد رکھی۔ بہت سے جلیل القدر مفکروں اور صوفیاء کا عقیدہ ہے کہ تصوف کے معارف و رموز کا سرچشمہ آپؐ کی ذات گرمی اے۔

آپ کے دور کا ناخوش گوار واقعہ حضرت عائشہ صدیقہ رضہ اور آپ رضہ کے درمیان جنگ ہے۔ یہ لڑائی جنگ جمل کے نام سے مشہور ہے۔ اور دوسرا اندوہ ناک حادثہ جنگ صفین ہے جو آپ رضہ اور حضرت امیر معاویہ رضہ کے درمیان لڑی گئی۔ آپ کی خلافت کا دور شورش و اضطراب میں گزرا۔ آخر ۴۰ھ میں (ماہ رمضان) کوفہ کی جامع مسجد میں ایک خارجی ابن ملجم نے آپ رضہ پر اس وقت زہر میں بچھی ہوئی تلوار سے وار کیا جب آپ نماز پڑھنے میں مصروف تھے۔ زخم سر پر آیا۔ حالت نازک سے نازک تر ہوتی چلی گئی۔ بالآخر ۲۰ رمضان المبارک (۴۰ھ) جمعہ کی رات کو ۶۳ برس کی عمر میں جام شہادت نوش کیا۔

‘تجارب السلف’ کے مؤلف ہندوشاہ نجوانی کے مطابق آپ کے بیس لڑکے تھے اور اٹھائیس لڑکیاں۔ اولاد کا سلسلہ پانچ بیٹوں سے چلا۔ یعنی حضرات امام حسن، حسین، محمد بن حنفیہ، عمر اطراف اور عباس۔ (محسن اعظمؑ و محسنین رضہ از فقیر سید وحید الدین نقش ششم اکتوبر ۱۹۶۳ء صفحہ ۱۶۳ بعد۔ تجارب السلف بحوالہ تلمیحات اقبال از مید عابد علی عابد، جلد ۲ صفحہ ۴۴)

۵۔ حسن رضہ۔ حضرت امام حسن رضہ۔ حضرت علی رضہ کے فرزند اکبر تھے کنیت ابو محمد اور نام شہر و حسن ہے۔ ۱۵ رمضان ۵۳ (یکم مارچ ۶۲۵ء) کو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے۔ سر سے لے کر سینے تک اپنی نانا آن حضرتؑ کے مشابہ اور زہد و سخاوت میں ضرب المثل تھے۔ بارہ اماموں میں دوسرے امام ہیں۔

حضرت علی رضہ کے بعد دس روز کم چھ ماہ خلیفہ رہے۔ خلیفہ ہونے پر کوفہ میں چالیس ہزار آدمیوں سے زیادہ نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ آپ کی مہر کا نقش ’العزۃ للہ‘ تھا۔

شوال ۴۱ھ میں ملک و سلطنت حضرت معاویہ رضہ ابن ابوسفیان کے سپرد کی تاکہ وہ زندگی بھر خلیفہ رہیں، اور ان کے بعد حضرت امام حسین خلیفہ بنائے جائیں۔ خلافت چھوڑ کر مدینہ طیبہ میں یاد خدا

میں بقیہ زندگی بسر کی - امیر معاویہ رضہ ہر سال آپ کو کثیر رقم بھیجا کرتے تھے - کہتے ہیں جعدہ بنت اشعث نے ، جو آپ کی ایک زوجہ تھی ، یزید بن معاویہ رضہ کے جھکانے پر آپ کو زہر دے دیا - زہر کے چالیس روز بعد ۵ ربیع الاول ۴۰ (۶۷۰ء) کو یہ عمر ۴۸ برس ۵ ماہ ۲۰ یوم ، شہادت پائی - مزار جنت البقیع (مدینہ منورہ) میں ہے -

(قاموس المشاہیر ، جلد اول صفحہ ۲۰۱ ، ۲۰۲)

۶ - حسین رضہ - حضرت امام حسین رضہ ، حضرت علی رضہ کے فرزند تھے - نام شبیر و حسین ، کنیت ابو عبد اللہ اور لقب سید الشہداء ہے - ۳ یا ۵ شعبان ۴ (جنوری ۶۲۶ء) کو بروز ۱۰ شنبہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے - ناف سے لے کر قدم تک آن حضرتؑ کے مشابہ تھے - بارہ اماموں میں تیسرے امام ہیں -

امیر معاویہ رضہ کے بعد جب یزید مسند نشین ہوا تو اس نے آپ سے بیعت چاہی - آپ نے انکار کر دیا - ۴۰ھ میں معہ اہل و عیال مدینہ سے مکہ آگئے - یہاں اہل کوفہ نے درخواستیں بھیجیں کہ یہاں تشریف لائیں اور اپنی بیعت سے ہمیں مشرف کریں - دوستوں نے روکنا چاہا مگر آپ کوفیوں کے وعدوں پر اعتبار کر کے روانہ ہو گئے - کل ساتھی بہتر تھے - بعد میں کربلا کا واقعہ درپیش آیا - اس لڑائی میں آپ جب زخمی ہو کر گرے تو شمر یا خولی لعین نے تلوار سے آپ کا سر مبارک جدا کر دیا - یہ واقعہ ۱۰ محرم ۶۱ھ (۱۰ اکتوبر ۶۸۰ء) کو بروز جمعہ بعد از نماز جمعہ وقوع پذیر ہوا -

آپ کا سر مبارک کوفہ سے لے جا کر عبید اللہ بن زیاد کو پیش کیا گیا - اس نے گستاخی کرتے ہوئے اسے چھڑی سے ٹھکرایا - پھر یزید کے پاس دمشق بھیجوا دیا - وہاں سے مدینہ میں لا کر جنت البقیع میں حضرت فاطمۃ الزہراء رضہ کے مزار اقدس کے پاس دفن کیا گیا -

(قاموس المشاہیر جلد اول صفحہ ۲۰۶ ، ۲۰۷ ، ۲۰۸ -)

۷ - خواجہ مولود چشتی - نام کے بارے میں غالباً قتیل کو سہو

ہوا ہے یا پھر کتابت کی غلطی ہے۔ کیونکہ چشتیہ بزرگوں میں خواجہ مودود کا نام آتا ہے، مولود کا نہیں۔

خواجہ مودود چشتی، خواجہ یوسف بن سمعانؒ کے فرزند اور چشت کے رہنے والے تھے۔ آپ کا لقب قطب الدین تھا۔ سات برس کی عمر میں قرآن مجید کو قرأت کے ساتھ حفظ کیا۔ پھر تحصیل علوم میں مشغول ہوئے۔ ۲۴ یا ۲۶ برس کے تھے کہ آپ کے والد فوت ہو گئے۔ والد کی وصیت کے مطابق ان کے قائم مقام ہوئے۔ اپنے خصائل ستودہ اور اوصاف حمیدہ کے سبب تمام علاقے میں مشہور تھے اور لوگ آپ سے بڑی عقیدت و ارادت رکھتے تھے۔

شروع میں اپنے والد بزرگوار کے مرید ہوئے۔ ان کی وفات کے بعد حضرت شیخ احمد جام (جب وہ ہرات میں تشریف فرما تھے) سے کچھ عرصہ اکتساب فیض کیا۔

یکم رجب ۵۵۲ھ کو بہ عمر ۹۷ سال چشت ہی میں وفات پائی اور ”مزار متبرکہ چشت“ میں دفن ہوئے۔

بہ قول الہدیہ مؤلف سیر الاقطاب آپ نے ۱۵ برس کی عمر میں منہاج العارفين نام کی کتاب لکھی، جس میں ’روش خواجگان‘ کا بیان تھا۔ (سیر الاقطاب صفحہ ۷۸، ۸۹۔ تاریخ فرشتہ، جلد دوم صفحہ ۳۷۵۔ سفینۃ الاولیاء صفحہ ۹۰، ۹۱۔ انوار اصفیاء مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور صفحہ ۱۱۲)

۸۔ خواجہ معین الدین چشتی۔ فرشتہ نے آپ کو ”حضرت سلطان المشائخ خواجہ معین الدین محمد حسن سنجرى“ اور صاحب اخبار الاخیار نے ”خواجہ بزرگ معین الحق و الملة والدین حسن الحسینی سنجرى“ کے الفاظ سے یاد کیا ہے۔ والد کا نام غیاث الدین حسن تھا۔

بہ قول ابو الفضل آپ ۵۵۳ھ (۱۱۴۳ء) میں قصبۂ سنجر (سجستان) میں پیدا ہوئے، اور بہ قول فرشتہ و دارا شکوہ خراسان میں نشو و نما پائی۔ ہندوہ برس کے تھے کہ والد بزرگوار اس جہان فانی سے کوچ کر

گئے۔ ان کے ترکہ میں ایک میوہ دار درخت اور ایک پن چکی تھی جن سے خواجہ معینؒ اپنی روزی حاصل کرتے رہے، پھر اچانک جذب طاری ہوا اور دنیا داری سے ہٹ کر اللہ کی طرف لو لگائی۔ تمام ترکہ فروخت کر کے درویشوں اور فقرا میں تقسیم کر دیا، اور مسافرت اختیار کی۔

ایک عرصہ تک سمرقند و بخارا میں حفظ کلام اللہ کے علاوہ کسب علوم ظاہری کرتے رہے، پھر تکمیل کے لیے عراق چلے گئے۔ بعد میں قصبہ ہارون (آئین اکبری میں ہرون ہے) جو ہرگنہ نیشا پور سے ہے، میں آئے جہاں شیخ عثمان ہارونی کی خدمت میں بیس برس رہے۔ (اس سے پہلے، کہتے ہیں، ابراہیم قندزی مجذوب نے تلاش و معرفت میں آپ کی راہنمائی کی تھی)۔ شیخ عثمانؒ سے خرقہ خلافت پایا۔

کچھ عرصہ بعد سیاحت پر نکل کھڑے ہوئے اور کئی ایک بزرگوں مثلاً شیخ عبد القادر جیلانیؒ وغیرہ سے ملے۔ شیخ مذکورؒ کے پاس ۵ ماہ ۷ روز مقیم رہے، پھر لاہور چلے آئے اور حضرت علی ہجویری (داتا گنج بخشؒ) اور حضرت شیخ حسین زنجانی کے مزاروں پر معتکف ہوئے۔ یہاں سے دہلی کا رخ کیا، اور دس محرم ۵۶۱ھ کو وارد اجمیر ہوئے تاکہ گوشہ نشینی اختیار کریں۔ ان دنوں ہندوستان رائے پتھورا کے زیرنگین تھا اور وہ اس وقت اجمیر میں تھا۔ اس نے آپ کو تنگ کیا لیکن جلد ہی معزالدین سام نے ہندوستان پر قبضہ کر لیا، اور آپ کو اس کے شہر سے نجات مل گئی۔

اجمیر میں آپ نے خوب نور اسلام پھیلایا اور ہزاروں کفار آپ کے ہاتھ پر حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔ آپ کے کشف و کرامات کا شہرہ دور دور تک پھیل گیا۔ یہاں تک کہ سلاطین وقت بھی آپ کے پاس حاضری دیتے۔

آپ نے ۹۷ برس کی عمر میں سوموار ۶ رجب ۵۶۳ھ (۱۲۳۵ء) کو اجمیر ہی میں وفات پائی (بعض نے مہینے کا نام ذی الحجہ لکھا ہے، نزہۃ الغواطر میں ایک تاریخ ۵۶۲ھ بھی ہے جو غلط معلوم ہوتی ہے۔

کیونکہ زیادہ تر تذکرہ نگاروں نے ۵۶۳۳ھ ہی تاریخ وفات لکھی ہے، اور وہیں مدفون ہوئے۔

پہلے آپ کی قبر خشت کی تھی، پھر اس کے اوپر پتھر کا صندوق بنایا گیا، جس کے سبب آپ کی قبر بلند ہو گئی۔ سب سے پہلے جس نے آپ کے مقبرہ میں عمارت بنوائی وہ خواجہ حسین ناگوری ہے۔ اس کے بعد دروازہ اور خانقاہ ہندوستان کے بعض سلاطین نے بنوائی۔

دلیل العارفین آپ کے ملفوظات ہیں جنہیں حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ نے جمع کیا تھا۔

(آئین اکبری جلد سوم صفحہ ۲۷۷ - مطبوعہ نول کشور ۱۸۶۹ء، تاریخ فرشتہ، جلد دوم صفحہ ۳۷۵ - اخبارالاکھیار صفحہ ۲۲ - سفینۃ الاولیا صفحہ ۹۳ - سیرالانطباق صفحہ ۱۰۱ - بعد - نزہۃ الخواطر از سید عبدالحمی حسنی اردو ترجمہ از ابو یحییٰ امام خاں نوشہروی جلد اول صفحہ ۲۰۶-۲۰۷ - تصوف اسلام از مولانا عبدالماجد دریا بادی طبع سوم صفحہ ۵۱ - ”ہندوستان کے سلاطین، علما اور مشائخ کے تعلقات پر ایک نظر“ از سید صباح الدین عبد الرحمان مطبوعہ اعظم گڑھ صفحہ ۱۲۷ - سیرالمتاخرین مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۲۳، ۱۲۴)

۹ - نواب عبدالصمد خاں - نواب سیف الدولہ عبدالصمد خاں بہادر جنگ - باپ (خواجہ عبدالکریم) کی طرف سے اس کا سلسلہ نسب خواجہ عبید اللہ احرار تک پہنچتا ہے اور والدہ کی جانب سے قطب عالم مخدوم اعظم تک، جو صحیح النسب سید تھے۔

نواب کا اصلی وطن سمرقند ہے، لیکن اس کی پیدائش اکبر آباد (آگرہ) میں ہوئی۔ صغر سنی میں اپنے باپ کے ہمراہ سمرقند چلا گیا۔ وہیں نشو و نما پائی اور کسب علم کیا۔ باپ کے مرنے کے بعد سبحان علی خاں شاہ توران سے شناسائی پیدا کر کے اس کے دربار میں آمد و رفت شروع کی۔ بادشاہ نے اسے سمرقند کا شیخ الاسلام بنا دیا، جو توران کا بہت بڑا عہدہ تھا۔

عالمگیر کے زمانے میں وارد ہند ہوا۔ شروع شروع میں ۶ صدی کے عہدے پر فائز ہوا۔ کچھ عرصہ بعد ہزار و پانصدی منصب اور عبدالصمد خاں کے خطاب سے نوازا گیا۔

جہاقدار شاہ کے عہد میں تخت نشینی کے لیے بھائیوں کی جنگ میں اس نے کارہائے نمایاں سر انجام دیے، جس کے بدلے میں فتح کے بعد جہان دار شاہ نے اسے سات ہزاری منصب اور عالی جنگ کے خطاب سے سرفراز کیا، اور اس کا بیٹا زکریا خاں پنج ہزاری منصب پر فائز ہوا۔

فرخ سیر کے زمانے میں سات ہزاری منصب اور صوبہ داری لاہور پر مامور ہوا۔ اس کے کچھ عرصہ بعد اسے دلیر جنگ کا خطاب دیا گیا۔

محمد شاہ کے دور میں سات ہزاری منصب کے ساتھ صوبہ داری ملتان اور سیف الدولہ کے خطاب سے نوازا گیا، اور اس کے بیٹے کو لاہور کی صوبہ داری ملی۔

نادر شاہ کے حملے سے ایک سال قبل ۱۱۵۰ھ میں وفات پائی۔
(مفتاح التواریخ صفحہ ۳۱۶)

۱۰۔ نواب زکریا خاں۔ نواب عبدالصمد خاں کا چہیتا فرزند تھا۔ سترھویں صدی عیسوی کے ربع آخر میں پیدا ہوا۔ علوم مروجہ و اسلامیہ کے علاوہ فنون حرب کی بھی تعلیم پائی تھی۔ اس کی شادی نواب محمد امین خاں وزیر دہلی کی صاحبزادی سے ہوئی، جو اس کا سوتیلہ چچا تھا اور جس کی بیگم اس کی حقیقی خالہ تھی۔

اس کا باپ نواب عبدالصمد لاہور کا صوبہ دار تھا۔ اس کی وفات (۱۱۷۶ھ) کے بعد اسے لاہور کا صوبہ دار مقرر کیا گیا۔ ۱۱۷۸ھ میں جب نادر شاہ ہندوستان پر حملہ آور اور دریائے انک عبور کر کے صوبہ لاہور میں داخل ہوا، تو اس نے مرکز کو مدد کے لیے لکھا، لیکن وہاں سے کوئی جواب نہ ملا۔ اس نے مقابلہ کی تیاری شروع کی۔ مگر جب خود کو اس کے مقابلے کا نہ پایا تو اس نے دانائی، معاملہ فہمی

اور دوراندیشی سے کام لیتے ہوئے نادر شاہ سے صلح کر لی۔ خود اس سے ملا، اور تیس لاکھ روپیہ بطور نذرانہ پیش کیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ نادر شاہ دہلی کی طرف بڑھ گیا اور یہاں کی رعایا قتل و غارت سے بچ گئی۔

اس کے دور میں پنجاب کے چند ایک سرکشوں نے فتنے برپا کیے، لیکن اس نے کمال تدبیر و حکمت سے ان کی سرکوبی کی، اور صوبے میں امن و امان قائم رکھا۔

اس نے ۱۹ برس لاہور کا صوبہ دار رہ کر ۱۷۴۵ء میں یہیں وفات پائی۔ بہ قول انند رام مخلص اس کے جنازے پر اس قدر پھول برسائے گئے کہ شہر میں اس وقت پھول نایاب ہو گئے اور کسی قیمت پر نہ ملتے تھے۔ اسے بیگم پورہ میں ”حضرت ایشاں“ کے قریب کاشی کار مسجد کے شمالی جانب خاندانی احاطہ قبور میں باپ کی قبر کے متصل دفن کیا گیا۔

رعایا پروری اور عدل و انصاف میں بے مثل تھا۔ کہتے ہیں کہ اکثر بھیس بدل کر شہر میں گشت لگایا کرتا تھا۔ اس کے عہد میں لاہور کے ہندوؤں اور مسلمانوں میں کئی مرتبہ چپقلش ہوئی، لیکن اس نے پوری روا داری سے کام لیتے ہوئے صلح کرا دی۔

اس کے دور میں بے شمار علما و فضلا پنجاب کے مختلف شہروں میں مقیم ترویج علوم میں مشغول تھے۔ حضرت حامد قادری جن کا مدرسہ مغا پورہ میں تھا، اور شاہ عہد غوث، جن کا مزار باغ بیرون دہلی دروازہ میں واقع ہے، اس دور کے ممتاز و مقتدر علماء میں سے تھے۔

دیوان لکھپت رائے، جس نے کوٹ لکھپت آباد کیا، اس کا دیوان (مہتمم مالیات) تھا۔

حضرت ایشاں خواجہ محمود خاوند (متوفی ۱۵۵۴ء) کے مزار کا موجودہ عالیشان گنبد زکریا ہی کا بنوایا ہوا ہے، اس کے علاوہ مادھولال حسینؒ کے مزار کے متصل ایک مسجد بنوائی، جس پر بہت سے کاشی کار کتبے ہیں۔ بہ قول پروفیسر محمد شجاع الدین مرحوم، یہ مسجد اگرچہ

اب از سرنو تعمیر ہو چکی ہے ، لیکن کلمی کار کتبے اب تک باقی ہیں ۔

(مآثر الامراء ، بدائع وقائع از اند رام مخلص ، عبرت نامہ از مفتی علی الدین ، تحقیقات چشتی ، لاہور از لطیف ، تاریخ لاہور از کنہیا لال ، عباد السعادت از غلام علی نقوی بحوالہ ”لاہور مغلیہ دور میں“ از پروفیسر محمد شجاع الدین مطبوعہ مجملہ نقوش ”لاہور نمبر“ صفحہ ۸۵ بعد)

۱۱ - دربار ملی میں یہاں سے مسعود سالار کا ذکر شروع ہوتا ہے ۔ جو غلط ہے ۔ یہاں راقم نے اصل کتاب ”ہفت تماشا“ کو پیش نظر رکھا ہے ۔

۱۲ - بہ قول دارا شکوہ اس نے ۱۰۹۹ھ میں وفات پائی ، اس کی وفات کے بعد بہت سی خوارق و کرامات اس سے ظاہر ہوئیں ۔
(سفینۃ الاولیا صفحہ ۱۶۱)

غلام حسین (صفحہ ۵۶۶)

۱ - ناصبی مذہب - ”لغت نامہ“ دھندا کے مطابق وہ فرقہ جو حضرت علی رض بن ابی طالب کا دشمن ہے ، اسے ناصبیہ بھی کہا جاتا ہے ۔ دیوان ناصر خسرو کے حواشی و تعلیقات میں مجتبیٰ مینوی ”ناصری“ کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ اصحاب حدیث کو ناصبی کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے اور یہ لوگ بہ قول شہرستانی (مؤلف الملل والنحل) و خوارزمی (مؤلف مفاتیح العلوم) چار گروہوں میں منقسم ہیں (۱) مالکیہ (۲) شافعیہ (۳) حنبلیہ اور (۴) داودیہ ۔ لیکن ابن الندیم (مؤلف الفہرست) اور مقدسی کے مطابق یہ چار فرقے حسب ذیل ہیں :

(۱) حنبلیہ (۲) راہویہ (۳) اوزاعیہ اور (۴) منذریہ ۔

(لغت نامہ از علی اکبر دھندا جلد ۹۲ صفحہ ۱۵۲ - دیوان ناصر

خسرو بہ کوشش مہدی سہیلی مطبوعہ تہران ۱۳۳۹ش صفحہ ۶۲۷) -

۲ - خجستہ اختر جہاں شاہ - بہادر شاہ اول کا فرزند تھا - بہادر شاہ کی وفات کے بعد اس کے بیٹوں کے درمیان مارچ ۱۷۱۲ء میں تخت نشینی

کے لیے جو جنگ ہوئی ، اس میں یہ مقام لاہور قتل ہوا - اس کی لاش دہلی لا کر دایوں کے مقبرے میں دفن کی گئی -
جہاں شاہ مسجد دار اور مستعد تھا - اسی باعث وہ کاروبار سلطنت میں بہت دخیل رہا -

(قاموس احشائیر از نظامی بدایونی جلد اول ، صفحہ ۱۸۳ -
ہندوستان شاہان مغلیہ کے عہد میں صفحہ ۱۵۸ ، ۱۵۹ - سراج الدولہ
از محمد عمر صفحہ ۳۶) -

۳ - مہابت جنگ - میرزا محمد علی نام ، علی وردی اور مہابت جنگ
خطابات تھے - ترکوں کے افشار قبیلے سے اس کا تعلق تھا - اس کا باپ
مرزا محمد ، نواب شجاع الدولہ کا قرابت دار تھا - مرزا محمد پہلے شاہ زادہ
اعظم کی ملازمت میں تھا - اس کی وفات کے بعد شجاع کے پاس آ گیا -
شجاع نے اس کی خاصی قدر کی - بعد میں اس کا بیٹا (مرزا محمد علی) بھی
دہلی سے اس کے پاس اڑیسہ چلا آیا - یہاں آتے ہی اس کے جوہر کھلے -
شجاع نے اس کی قابلیت و ذہانت سے متاثر ہو کر اسے بڑے بڑے
عہدے عطا کیے اور پھر محمد شاہ بادشاہ سے اس کے لیے علی وردی خان
کے خطاب کی سفارش کی -

جب شجاع بنگالہ کا صوبہ دار بنا ، تو اس کا بڑا مشیر علی وردی
تھا - تھوڑے ہی عرصے میں علی وردی کو عظیم آباد کا صوبہ دار بنا
دیا گیا - پھر اسے صوبہ بہار کی حکومت ملی -

شجاع کی وفات (۱۷۳۹ء) کے بعد سرفراز خان علاء الدولہ حاکم
بنگالہ ہوا - علی وردی اور اس کی آپس میں نہ بن سکی ، جس کے نتیجے
میں دونوں میں جنگ ہوئی اور علاء الدولہ مارا گیا (۱۷۴۰ء) - اس کے
بعد علی وردی مسند نشین ہوا - اس کے دور میں کٹک میں بغاوت ہوئی -
مرہٹوں نے یورش کی ، لیکن انہیں پسپا ہونا پڑا - اس طرح انہوں نے
دو اور حملے کیے - لیکن ہر مرتبہ انہیں منہ کی کھانی پڑی - اس کے
صلے میں اسے (علی وردی) شجاع الملک کا خطاب اور شاہی ملبوس
عطا ہوا - ان تین حملوں کے بعد بھی مرہٹے مسلسل یورشیں کرتے رہے

اور علی وردی ان سے بہ خوبی نپٹتا رہا۔ آخر ۱۶ سال مسند نشین رہ کر اس نے بہ عمر اسی سال ۹ اپریل ۱۷۵۶ء کو وفات پائی اور مرشد آباد میں اپنے خاندانی قبرستان واقع خوش باغ میں دفن ہوا۔ اس کے بارے میں مزید تفصیل سیر المتاخرین کے اقتباس میں آچکی ہے۔
(مفتاح التواریخ صفحہ ۳۶، ۳۷ - سراج الدولہ صفحہ ۶۱ بعد)۔

۴ - سراج الدولہ - اس کا اصل نام مرزا محمد اور باپ کا نام زین الدین خان تھا۔ اس کی والدہ امینہ بیگم علی وردی خان کی بیٹی تھی۔ مفتاح التواریخ میں اسے (سراج) علی وردی کا بھانجا لکھا ہے، جو غلط ہے۔ ۱۷۱۹ء میں پیدا ہوا۔ مہابت جنگ (علی وردی خان) نے اس کی تعلیم و تربیت کی۔ ایرج کی بیٹی لطف النساء بیگم سے اس کی شادی ہوئی۔ سید محمد میاں کا کہنا ہے کہ ایرج خان کی لڑکی سے اس کی موافقت نہ ہوئی اور اس نے ایک نو مسلم عورت لطف النساء سے دوسری شادی کی تھی۔ مہابت جنگ ہی نے اسے سراج الدولہ کا خطاب دیا تھا۔ مہابت جنگ کی وفات (۹ رجب ۱۱۶۹ھ) کے بعد وہ نظامت بنگالہ کی مسند پر متمکن ہوا۔

انگریزوں کا جانی دشمن تھا۔ فتح کلکتہ کے بعد جو حادثہ بلیک ہول، اس سے منسوب کیا جاتا ہے، اس میں ذرہ بھر صداقت نہیں ہے۔ یہ دراصل انگریز مؤرخین کی افترا پردازی ہے۔ واقعہ مذکورہ اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ سراج الدولہ نے انگریزوں سے کلکتہ لے لینے کے بعد گرفتار شدگان میں سے ۱۴۶ انگریز مردوں اور عورتوں کو ایک تنگ و تاریک کمرے میں، جو مربع میں چھ گز سے زیادہ نہ تھا (یا ۲۰ فٹ مربع) رات بھر مقید رکھا۔ جس کے نتیجہ میں سوائے ۲۳ افراد کے باقی تمام دم گھٹنے سے لقمہ اجل بن گئے (۲۲ رمضان ۱۱۶۹ھ یا جون ۱۷۵۶ء)۔

جنگ پلاسی میں غدار اعظم میر جعفر لعنة الله عليه نے اس سے غداری کی۔ شکست کھا کر بھاگا اور راج محل کے قریب ایک فقیر کے تکیے میں پناہ لی۔ فقیر نے میر جعفر کے آدمیوں کو اس کی خبر کر دی۔

اور اسے مع اہل و عیال گرفتار کر لیا گیا۔ پھر جعفر کے بیٹے میرن نے اسے اتوار ۱۵ شوال ۱۱۷۰ھ کو قید اور اس کے چند گھنٹوں بعد قتل کر دیا۔ اس کی لاش کو ہاتھی کے ہودے میں رکھ کر تمام شہر میں اس کی تشہیر کی گئی۔

(مفتاح التواریخ صفحہ ۳۷۷ - سراج الدولہ صفحہ ۶۵ بعد - ڈوپلے اینڈ کلانیو از ہنری ڈوڈویل صفحہ ۱۲۲ - ہندوستان شاہان مغلیہ کے عہد میں صفحہ ۲۳۲ - سیر المتاخرین مطبوعہ کلکتہ صفحہ ۲۳۱، ۲۳۲ جلد دوم)۔

۵۔ شہامت جنگ - نواب نوازش محمد خاں شہامت جنگ - سراج الدولہ کا خالو اور چچا، اور گھسیٹی بیگم کا خاوند تھا۔ بے اولاد ہونے کے سبب اس نے سراج الدولہ کے بھائی اکرام الدولہ کو اپنا لے پالک بنا رکھا تھا۔ اس سے شہامت جنگ کو بے پناہ الفت و محبت تھی۔ جب اکرام الدولہ نے کچھ عرصہ جیچک میں مبتلا رہ کر وفات پائی تو شہامت جنگ کو اس کا بہت ہی صدمہ ہوا اور وہ بیمار پڑ گیا۔ آخر شب سہ شنبہ ۱۳ ربیع الاول ۱۱۶۹ھ (۱۷۵۶ء) کو، استسقا کے مرض میں مبتلا رہ کر، فوت ہوا، اور باغ موتی جھیل میں اکرام الدولہ کے قریب اسے دفنایا گیا۔

بڑا صاحب جود و سخا تھا۔ بوڑھی عورتوں، مسکینوں اور یتیموں وغیرہ کے ساتھ بڑی اچھی طرح پیش آتا اور ان کی ضروریات پوری کرتا۔ مہینے میں اس کے ۳۷ ہزار روپے خیرات پر صرف ہوتے۔ اس کے علاوہ ماہانہ وظیفے رکھے ہوئے تھے۔ مستحق لوگوں کو ان کے گھروں پر روپیوں کی تھیلیاں بھجوا دیتا۔ کسی سے کبھی برا سلوک نہ کرتا۔ مرشد آباد کے بے یار و مددگار بچوں اور عورتوں کے اخراجات اس نے اپنے ذمے لے رکھے تھے۔ رسمی تواضع سے دور رہتا۔ اس نے بڑے ٹوائے کی زندگی بسر کی۔

(سیر المتاخرین مطبوعہ کلکتہ جلد دوم صفحہ ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۳، ۵۹۶ - مفتاح التواریخ صفحہ ۳۳۶ - سراج الدولہ صفحہ ۹۶، ۱۲۶)

۶۔ بی بی گھسیٹی - علی وردی مہابت جنگ کی بڑی لڑکی تھی۔ اصل نام مہرالنسا تھا۔ مگر بعض نا معلوم وجوہ کی بنا پر گھسیٹی بیگم کے نام سے موسوم ہوئی۔ مہدی بیگم اور موتی جھیل کی بیگم بھی کہلاتی تھی۔ اس کی شادی اپنے چچا کے لڑکے نواز شہید سے ہوئی۔ علی وردی خان کے خاندان کو تباہ کرنے کا داغ اسی کے ماتھے لگنا ہے۔ علی وردی کی زندگی ہی میں وہ اپنے لیے پالک مراد الدولہ کو صوبہ دار مقرر کرانے کے خط میں مبتلا تھی۔ اس مقصد کے لیے اس نے ۲۰ ہزار سپاہی ملازم رکھے۔ راج پلب کو، جو اس کے خاوند کا وفادار ملازم تھا، اپنے ساتھ شریک کیا اور نذیر علی سے تعلقات پیدا کیے۔ سراج الدولہ نے خط کے ذریعے تنبیہ کی مگر اس نے پروا نہ کی۔ اس کے باپ نے اپنی زندگی ہی میں اسے ان حرکات سے باز رکھنے کی کوشش کی، لیکن وہ باز نہ آئی۔ بلکہ اپنی سازشوں کے حلقے کو اتنا وسیع کیا کہ میر جعفر اور شوکت جنگ بھی اس میں پھنس گئے۔

سراج الدولہ جب مسند نشین ہوا تو اس نے اس کے محل کے محاصرہ کرنے اور اس کی جائداد وغیرہ کی ضبطی کا حکم صادر کیا۔ اس نے گھبرا کر چند امیروں کی وساطت سے معافی مانگ لی۔ اس کی خطا معاف ہوئی۔ اسے کسی اور مقام پر بھیج دیا گیا اور مال و متاع خزانے میں داخل ہوا۔ جب نظر بندی سے آزاد ہوئی تو اس وقت بھی چین سے نہ بیٹھی۔ سراج الدولہ کے خلاف اندر ہی اندر سازش کرتی رہی، اور خفیہ خزانے میں رکھا ہوا اپنا سونا نکال کر اس کا کچھ حصہ سازش کے اخراجات کے لیے میر جعفر کو دیا۔ اس لحاظ سے یہ بھی اس ”ننگ آدم، ننگ دیں، ننگ وطن“ سے کسی طور کم نہ تھی۔ آخر میں میر جعفر نے اسے، اس کی ماں اور دیگر دو بہنوں کے ساتھ ایک بدبو دار کمرے میں قید کرا دیا۔ کچھ عرصے بعد بڑے برے طریقے سے انہیں ڈھاکہ بھجوا دیا اور بعد میں جعفر کے بیٹے میرن نے اپنے ایک معتبر آدمی کو بھیجا کہ وہ گھسیٹی اور اس کی بہن آمنہ بیگم کو مرشد آباد لانے کے بہانے راستے میں ان کی کشتی غرق کر دے۔ لیکن کہتے ہیں کہ راستے میں جب انہیں اس بات کا علم ہوا تو انہوں

نے خود ہی دریا میں چھلانگ لگا دی۔ یہ واقعہ آخر شوال یا اول ذیقعدہ ۱۱۷۳ھ کو پیش آیا۔

(سراج الدولہ صفحہ ۱۳۳ بعد - صفحہ ۲۲۴، ۲۲۸، ۲۲۹)۔

۷۔ صولت جنگ - محمد سعید نام - نصیر الملک، مہام الدولہ، سعید احمد، خان بہادر، صولت جنگ اس کے خطابات تھے۔

۱۷۲۵ء میں جب شجاع الدولہ بنگلہ وغیرہ کا صوبہ دار بنا تو اسے فوجدار رنگ پور بنا دیا گیا۔ پھر پرینہ (نورینہ) کا حاکم بنا۔ شہادت جنگ کا بھتیجا تھا۔ شہادت جنگ اور ہیبت جنگ وغیرہ اس کے بھائی تھے، اور یہ ان میں منجھلا اور صورت و سیرت میں ان سے ممتاز اور حسن خلق اور علم و فضل میں بڑھ کر تھا۔

آغاز میں لہو و لعب (رقص اور عورتوں وغیرہ سے دلچسپی) میں مصروف رہا، لیکن بعد میں ان چیزوں سے تائب ہو گیا، اور رات کے پچھلے حصے میں بیدار اور حواج ضروری سے فارغ ہو کر اول صبح کی نماز پڑھتا، پھر دربار کرتا۔ ہفتے میں دو مرتبہ بار دیتا اور جمعہ کے دن تعطیل کرتا۔

اپنے بھائی شہادت جنگ کے مرنے کے ۲ ماہ ۱۲ روز بعد اس نے وفات پائی۔ شہادت جنگ کی بیماری کے دنوں میں اس (صولت جنگ) کے سر میں ایک چھوٹا سا دانہ (بھنسی) نکل آیا تھا، جس نے اسے خاصی تکلیف پہنچائی، یہاں تک کہ اس کے لیے دستار باندھنا دشوار ہو گیا۔ آخر میں گردن سوج گئی، اور پھر یہی بھنسی اس کی موت کا باعث بنی، جو ۲۵ جمادی الاول ۱۱۶۹ھ (۱۷۵۶ء) کو واقع ہوئی۔ اسے جعفری باغ میں دفن کیا گیا۔ 'خدایش بیامرزد' تاریخ وفات ہے۔

سیر المتاخرین کا مؤلف غلام حسین طباطبائی اس کے پاس بھی ملازم رہا۔

(سیر المتاخرین مطبوعہ کلکتہ جلد دوم صفحہ ۱۹۵ - مطبوعہ

نول کشور صفحہ ۵۹۹، ۶۰۵، ۶۰۶ - مفتاح التواریخ صفحہ ۳۳۶، ۳۳۷

سراج الدولہ صفحہ ۶۴، ۱۲۷)

۸۔ شیخ محمد یعقوب کلینی۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کلینی، رمے کا رہنے والا تھا۔ شیعہ فرقے کا بہت بڑا فقیہ و محدث شمار ہوتا ہے۔ اٹنا عشری مذہب کے رائج کرنے والوں میں سے تھا۔ ابن اثیر نے اسے اس مذہب کا تیسری صدی ہجری کا مجدد لکھا ہے۔

یہ پہلا شخص ہے، جس نے احادیث کے جمع و نقل اور تبویب کا کام کیا۔

اس نے ۳۲۹ھ میں بمقام بغداد وفات پائی۔ اس کی قبر وہاں کے بازار میں مشہور پل کے نزدیک اور زیارت گاہ عام و خاص ہے۔

اس کی تصانیف میں سب سے مشہور 'الکافی' ہے۔ علاوہ ازیں 'رد قرمطہ'، 'تعبیر الروایا'، 'رسائل الائمہ' اور 'کتاب الرجال' اس سے یادگار ہیں۔

(کارنامہ بزرگان ایران، صفحہ ۵۴۔ راہنمای ادبیات فارسی، صفحہ ۳۱۸، ۳۱۹)

۹۔ کتاب کافی۔ الکافی، محمد بن یعقوب کلینی کی تصنیف ہے۔ یہ کتاب شیعوں کی چار کتب میں سے ہے، جس کی تالیف پر کلینی نے بیس برس صرف کیے، اور جو سولہ ہزار احادیث پر مشتمل ہے۔

احادیث کے سلسلے میں علمائے شیعہ، فقہا اور محدثین اسی سے رجوع کرتے ہیں۔

[راہنمای ادبیات فارسی، صفحہ ۳۱۲۔ کارنامہ بزرگان ایران، نشریہ ادارہ کل انتشارات رادیو (ایران) صفحہ ۵۴]

۱۰۔ صاحب الامر۔ نام محمد اور کنیت ابو القاسم ہے۔ حسن عسکری کے فرزند تھے۔ بہ قول محمد علی خلیلی شیعہ فرقے ان کا نام نہیں لیتے کیوں کہ ان کے مطابق ان کا نام لیتے ہی وہ حاضر ہو جاتے ہیں۔ اسی لیے وہ انہیں مہدی، امام عصر، قائم، صاحب امر، حجت وغیرہ کے القاب سے یاد کرتے ہیں۔ بارہویں امام ہیں۔

ولادت ۱۵ شعبان ۲۵۵ھ کو سرمن رامے (سامرہ) میں ہوئی۔

بعض مؤرخین کا کہنا ہے کہ ان کی والدہ کا نام نرجس تھا ، جو ان کے والد کی بہو بھی حکیمہ رض کی زر خرید لونڈی تھی اور جسے ان کے والد نے اپنی بہو بھی سے یہ کہہ کر لے لیا تھا کہ 'قائم آل بیت' اسی سے پیدا ہو گا ۔ بعض ان کی والدہ کا نام صقیں بتاتے ہیں ، اور بعض مایکہ ۔

ان کی ولادت کے بارے میں بہت سی روایات ہیں ۔ کہا جاتا ہے کہ سوائے چند خاص آدمیوں کے انہیں کسی نے نہیں دیکھا ۔ بعض کے مطابق وہ جس گھر میں پیدا ہوئے تھے اس میں ۵۲۶۵ یا ۵۲۶۶ میں داخل ہوئے ۔ پھر ہر چند ان کی والدہ نے انتظار کیا وہ باہر نہ آئے ۔ ان کے اس طرح غائب ہونے کو 'غیبت صغریٰ' کا نام دیا جاتا ہے ۔ اور کہتے ہیں کہ ان کی اس غیبت کے دوران ان کے سفیر کام سر انجام دیتے رہے ہیں ۔ وہ اس طرح کہ لوگوں کی حاجات اور سوالان وہ امام کے پاس لے جاتے اور ان کا جواب وغیرہ امام سے لے کر متعلقہ حاجت مندوں وغیرہ تک پہنچا دیتے ۔ سفارت کا یہ سلسلہ ۵۳۲۶ (بعض کے نزدیک ۵۳۲۹) میں آخری سفیر علی بن محمد کی وفات پر ختم ہو گیا ۔ اس کے بعد بہ قول شیعہ حضرات کے ، ان کی غیبت کبریٰ شروع ہوتی ہے ۔ یعنی اب قیامت کے قریب ان کا ظہور ہو گا اور وہی 'مہدی آخر الزماں' ہوں گے ۔ یوں تو اہل سنت کے یہاں بھی 'مہدی آخر الزماں' کا تصور ہے ، لیکن دونوں کے تصور میں بڑا فرق ہے ۔

اس عقیدہ کے رائج ہونے کے ۔ جب آغاز اسلام ہی سے بہت سے منچلوں نے 'مہدی' ہونے کا دعویٰ کیا ، لیکن سب دروغ گو ثابت ہوئے ۔ ('خاندان پیغمبر' یا چہارہ معصوم' از محمد علی خلیلی مطبوعہ تہران صفحہ ۳۰-۳۱۳ ۔ روضۃ الصفا جلد ۳ صفحہ ۱۸ ، ۱۹ ۔ سفینۃ الاولیا صفحہ ۲۹-۳۰ ۔ قصر عارفان از مولوی احمد علی باہتمام دکتہ محمد باقر مطبوعہ اورینٹل کالج میگزین صفحہ ۷۹ ، مئی ۱۹۶۵ء)

۱۱۔ جگت سیٹھ ۔ ہیرا نند ساہو (مارواڑی جینی) ریاست جمے پور کے ایک چھوٹے سے گاؤں 'نوگو' میں ایک معمولی سی دکان کرتا تھا جب اس پر فائدہ کشی کی نوبت آئی تو وہ ۱۶۵۰ء میں پٹنہ چلا گیا ۔

مانک چند اس کا سب سے بڑا بیٹا تھا۔ وہ (مانک) پٹنہ سے ڈھاکہ گیا، جہاں صوبے کا ناظم رہتا تھا۔ جب ناظم صوبہ (مرشد قلی خاں) نے مرشد آباد میں سکونت اختیار کی تو مانک بھی وہاں منتقل ہو گیا۔ یہاں اس نے ساموکاری شروع کی، اور نواب اس کی پرورش کرنے لگا۔ رفتہ رفتہ خزانے کا اہتمام، خراج کی ادائیگی اور نکسال کی نگرانی اس کے سپرد ہوئی۔ ۱۷۱۵ء میں نواب (مرشد قلی) کی سفارش پر فرخ سیر شاہ دہلی نے اسے سیٹھ کا خطاب دیا، اور ۱۷۲۳ء میں محمد شاہ نے اسے 'جگت سیٹھ' کے خطاب سے سرفراز کیا، اور بعد میں یہ خطاب ان کی خاندانی وارثت بن گیا۔

یہاں جس جگت سیٹھ کا ذکر ہے اس کا نام مہتاب رائے تھا اور وہ اسی مانک چند کے پوتوں میں سے تھا۔ اس خاندان کی سرمایہ داری کا یہ عالم تھا کہ ۱۷۷۷ء میں انہوں نے انگریزوں کو ۱۲ لاکھ روپیہ بطور قرض دیا۔ اس سے تین برس پیشتر مرہٹے ان کے محل سے دو کروڑ روپے لوٹ کر لے گئے، اور انہیں اس کی مطلقاً پروا نہ ہوئی۔ وہ سونے کی تجارت کے اجارہ دار تھے اور انگریزوں میں ان کا بہت اثر و رسوخ تھا۔ چنانچہ ۱۷۵۹ء میں جب مہتاب رائے کا کتہ گیا تو کمپنی نے اس کی خاطر تواضع پر ۱۷ ہزار روپیہ خرچ کیا۔ اسی مہتاب رائے نے سراج الدولہ کے خلاف سازش میں نمایاں کردار ادا کیا۔

۲۱ اپریل ۱۷۶۳ء کو میر قاسم نے جگت سیٹھ مہتاب رائے اور اس کے بھائی کو نظر بند کر لیا۔ پھر ان کی گٹھڑی بنا کر قلعہ سینگر کی فصیل سے دریا میں پھینک کر غرق کرا دیا۔

(سراج الدولہ صفحہ ۲۴۷، ۲۴۸)

۱۲ - آصف جاہ - میر قمرالدین نواب نظام الملک آصف جاہ بہادر - نواب غازی الدین فیروز جنگ ابن قلیچ خاں کا بیٹا تھا - (مؤخرالذکر باپ بیٹوں کا ذکر گذشتہ حاشیوں میں گذر چکا ہے) -

نظام الملک آغاز جوانی میں عالمگیر کے دربار میں ایک چھوٹے منصب پرفائز ہوا، لیکن جلد ہی چار ہزاری کے منصب تک پہنچ گیا اور عالمگیر

نے اسے 'چین قلیچ خان بہادر' کے خطاب سے نوازا۔ عالمگیر کی وفات کے وقت وہ بیجا پور میں تھا۔ عالمگیر کے بیٹوں کے درمیان تخت نشینی کی جنگ میں وہ بالکل غیر جانب دار رہا۔ بہادر شاہ نے اسے دکن سے ہٹا کر اودھ کا صوبہ دار بنا دیا۔ اس نے کچھ عرصہ کے لیے گوشہ نشینی اختیار کر لی، لیکن بہادر شاہ کے عہد کے آخر میں پھر شاہی ملازمت میں آگیا، اور اپنے والد کے خطاب غازی الدین فیروز جنگ سے نوازا گیا۔ جہاندار شاہ کے عہد میں اسے نواب نظام الملک کا خطاب ملا۔

فرخ سیر نے اپنے پہلے سال جلوس میں (۱۷۱۳ء) اسے سات ہزاری کے منصب پر سرفراز کیا اور دکن کا صوبہ دار بنا دیا۔ اس کے ساتھ خان خانان نظام الملک بہادر فتح جنگ کے خطاب سے نوازا۔ لیکن دربار میں جماعتی کشمکش کے سبب اسے اسی سال کے آخر میں اس جگہ سے مراد آباد تبدیل کر دیا گیا۔ فرخ سیر کا عہد ختم ہونے کے بعد رفیع الدرجات کے زمانے میں اسے مالوہ بھیجا گیا۔ یہاں اس نے کچھ طاقت مجتمع کی، جس کے سبب سید برادران (سادات بارہہ) اس سے کچھ بدگمان ہو گئے۔ اور انہوں نے اس کی تبدیلی کے احکام صادر کر دیے۔ لیکن اس نے احکام پر عمل کرنے کی بجائے باقاعدہ مقابلے کی ٹھانی۔ چنانچہ اس نے دو ایک دیگر سرداروں کے علاوہ حسین علی (اس کا ذکر سادات بارہہ کی ذیل میں ملاحظہ ہو) کو مروا دیا، جس کے باعث سید برادران کا زور ٹوٹ گیا، اور آصفجاہ نے ۱۷۲۰ء کے آخر میں دکن پر پھر قبضہ کر لیا۔ ۱۱۳۳ھ (فروری ۱۷۲۲ء) میں مجدد شاہ بادشاہ نے اسے دکن سے طلب کر کے خلعت وزارت سے نوازا، لیکن درباریوں کی ریشہ دوانیوں کے سبب اس کا دل دربار سے اچاٹ ہو گیا، اور وہ بادشاہ کی اجازت لیے بغیر ہی دسمبر ۱۷۲۳ء (۱۱۳۶ھ) میں دکن روانہ ہو گیا۔ بادشاہ نے درباریوں کے آکسانے پر حیدر آباد کے ناظم مبارز خان کو خفیہ طور پر لکھا کہ نظام الملک سے جنگ کی جائے۔ نظام الملک نے نہ صرف اسے شکست (۱۱ اکتوبر ۱۷۲۳ء) دے کر قتل کروایا، بلکہ بادشاہ کو بالواسطہ اس بات پر مجبور کر دیا کہ وہ دکن میں اس کی حکمرانی کو تسلیم کر لے اور اسے آصف جاہ کا خطاب دے۔ گویا اسی وقت سے دکن میں اس کی خود مختاری کا آغاز ہوتا ہے۔

۱۱۵۰ء میں جب مجدد شاہ نے نادر شاہ ابدالی کے آنے کی خبر سنی تو اس نے نظام الملک کو 'بہ مبالغہ تمام' دکن سے طامب کیا۔ چنانچہ اس نے اپنے بیٹے نظام الدولہ ناصر جنگ بہادر کو وہاں چھوڑا اور خود دہلی کی طرف آیا۔ ۱۱۵۱ء میں نادر شاہ کے ساتھ جو جنگ ہوئی اس میں وہ موجود تھا۔

مؤلف مفتاح التواریخ کے مطابق اس نے ایک سو چار برس کی عمر میں ۴ جمادی الآخر ۱۱۶۱ء کو بہ مقام برہان پور وفات پائی۔ 'این ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا' کے مؤلفین کا کہنا ہے کہ وہ ۲۱ مئی ۱۷۴۸ء کو بہ عمر ۹۱ برس فوت ہوا۔ اسے شاہ برہان الدین غریب کے مرقد کے پائین سپرد خاک کیا گیا۔

آصف جاہ نے دکن میں اپنے دور حکومت میں برہان پور کی تفصیل تعمیر کرائی۔ اس نے جس قابلیت سے سلطنت کے نظم و نسق کو چلایا، مؤرخین اس کی بے حد تعریف کرتے ہیں۔

(این ایڈوانسڈ... صفحہ ۵۳۶-۵۳۸، مفتاح التواریخ صفحہ ۳۲۷-۳۲۹)

۱۳۔ ناصر جنگ۔ نواب نظام الدولہ ناصر جنگ۔ نواب نظام الملک کا دوسرا بیٹا تھا۔ ۱۱۶۱ء میں باپ کی وفات کے بعد دکن کی "مسند ریاست" پر بیٹھا۔ ۱۱۶۳ء میں اس کے بھانجے مظفر جنگ نے بغاوت کی، تو ناصر جنگ اس کی سرکوبی کے لیے اراکاٹ پہنچا۔ اس کے بھانجے نے فرانسیسیوں کی مدد سے اس کے ساتھ جنگ کی، لیکن شکست کھائی۔

اس کے کچھ عرصہ بعد افغانوں اور فرانسیسیوں نے مظفر جنگ کے ساتھ مل کر شورش برپا کی، اور ۱۷ محرم ۱۱۶۴ء کو شب خون مار کر اسے شہید کر دیا۔ یہ واقعہ پھول چری سے ۲۰ کوس کے فاصلے پر قلعہ جنگی کے قریب درپیش آیا۔ اس کی لاش اورنگ آباد لا کر شاہ برہان الدین غریب کے مرقد کے پائین اور نواب آصف جاہ کے مرقد کے قریب دفن کی گئی۔ اس نے دو سال سات ماہ اور چند روز حکومت کی۔ (مفتاح التواریخ، صفحہ ۳۳۲)

۱۴۔ مظفر جنگ - ہدایت محی الدین خاں مشہور بہ مظفر جنگ - ناصر جنگ کا ہمشیرہ زادہ تھا - ناصر جنگ کی شہادت کے بعد افغانوں اور فرانسیسیوں نے اسے 'مسند ریاست' پر بٹھایا - اس لحاظ سے ممالک اسلام میں انگریزوں کے تسلط کی ابتدا مظفر جنگ ہی کی وساطت سے ہوئی - اسے یہ حکومت راس نہ آئی یعنی ناصر جنگ کی وفات کے دو ہی ماہ بعد ، ۱۷ ربیع الاول ۱۱۶۴ھ کو انہی افغانوں کے ہاتھوں ایک جنگ میں مارا گیا - اتفاق کی بات جس روز یہ جنگ واقع ہوئی اس روز مقتولین کو دفن کرنے کی کسی کو فرصت نہ ملی - دوسرے دن انہیں میدان جنگ سے اٹھا کر جنگل میں دفن کیا گیا - (ایضاً صفحہ ۳۳۳)

۱۵۔ صلابت جنگ - سید محمد خاں صلابت جنگ ، آصف جاہ نظام الملک کا تیسرا بیٹا تھا - (آصف جاہ کا ذکر اس سے پہلے گزر چکا ہے) - مظفر جنگ کے مارے جانے کے بعد فرانسیسیوں اور افغانہ نے صلابت جنگ کو مسند ریاست دکن پر بٹھایا - ۱۱ ذی الحجہ ۱۱۶۴ھ کو بالا جی راؤ مرہٹہ کی بیخ کنی کے لیے اورنگ آباد سے ہونا کی طرف متوجہ ہوا - بالا جی راؤ پچاس ہزار سوار لے کر مقابلہ میں آیا - لیکن صلابت جنگ نے لڑائی کرتے ہوئے آسے ہونا کے قریب پہنچا دیا ، اور راستے میں مرہٹوں کی جتنی آبادیاں تھیں ، سب کو جلا کر خاک برابر کر دیا - اس جنگ میں فرانسیسیوں نے جو صلابت جنگ کی ملازمت میں تھے ، مرہٹوں پر توپوں سے بے پناہ گولہ باری کی - ۱۴ محرم ۱۱۶۵ھ کو جب کہ پورا چاند گرہن تھا اور مرہٹہ لشکر اپنے اکثر سرداروں کے ساتھ اس خاص وقت کی پرستش میں مشغول تھے ، انہوں نے شب خون مارا ، اور مرہٹوں کو پسپا ہونے پر مجبور کر دیا - بعد میں فریقین میں صلح ہو گئی -

اس نے گیارہ سال حکومت کی - ۴ ذی الحجہ ۱۱۷۵ھ کو اس کے بھائی نظام علی خاں نے اسے قید کر دیا ، جہاں وہ ایک سال تین ماہ چھ روز رہ کر ۲۰ ربیع الاول ۱۱۷۷ھ کو وفات پا گیا اور شیخ محمد ملتانی کے مزار کے قریب مدفون ہوا - (مفتاح التواریخ صفحہ ۳۴۵ ، ۳۴۶)

۱۶۔ موئیر بھوسی (مسٹر بسے) Castelnau, Charels Joseph Patissier Marquies De Bussy. فرانسیسی افسر تھا۔ ۱۷۴۶ء میں ایک مہم کے سلسلے میں وارد ہند ہوا۔ بڑا ذی اثر تھا۔ اسی کے اثر و رسوخ کے سبب صلابت جنگ کو ۱۷۵۱ء میں مظفر جنگ کی وفات کے بعد نظام حیدر آباد بنایا گیا۔ اس نے نظام کے لیے ایک آدم لڑائی بھی لڑی جس میں دشمن کو شکست دی، لیکن بعد میں حسد کے سبب اسے ۱۷۵۶ء میں نظام کے علاقے سے نکل جانے کا حکم ملا۔ جلد ہی اس نے اپنی پہلی قوت حاصل کر لی۔ ۱۷۵۷ء میں جب سراج الدولہ، ناظم مرشد آباد نے اس سے مدد مانگی تو اس نے انکار کر دیا۔

اس نے وزیگا پٹم کے علاوہ انگریزوں کے کئی دیگر چھوٹے چھوٹے قلعوں پر قبضہ کیا، اور صلابت جنگ کو دولت آباد واپس لے کر دیا۔ کچھ عرصہ بعد لالی، فرانس کے نئے گورنر جنرل مقیم پانڈی چری نے اسے واپس بلا لیا۔ جنوری ۱۷۶۰ء میں جب انگریزوں اور فرانسیسیوں کے درمیان وندواش کے مقام پر لڑائی ہوئی تو بسے انگریزوں کے ہاتھ گرفتار ہوا (اس لڑائی میں میجر کوٹ نے لالی کو شکست دی تھی)۔ پانڈی چری پر انگریزوں کا قبضہ ہونے کے بعد اسے ۱۶ جنوری ۱۷۶۱ء کو رہا کر دیا گیا۔ اس کے بعد ہندوستان میں ۱۷۸۳ء تک اس کے حالات کا پتا نہیں چلتا۔ اس سال (۱۷۸۳ء) وہ انگریزوں کے خلاف فرانسیسیوں کو جو ایک جگہ محصور ہو گئے تھے، کمک پہنچانے کے لیے یہاں فرانسیسی فوج کے ساتھ آئرا۔ جب انگریزوں اور فرانسیسیوں کے درمیان صلح کا معاہدہ ہوا تو اس نے سلطان ٹیبو کی مدد سے ہاتھ کھینچ لیا۔

کہتے ہیں ہندوستان میں اس نے خوب دولت حاصل کی۔ ڈوہلے اس کی بڑی قدر کیا کرتا تھا۔ جنوری ۱۷۸۵ء میں اس نے بہ مقام پانڈی چری وفات پائی۔ (ڈکشنری آف انڈین بیوگرافی، صفحہ ۶۴، ۶۵)

۱۷۔ فراس ڈانگہ۔ فراس ڈانگہ یا فرانس ڈانگہ، چندر نگر کا پرانا نام ہے، جہاں فرانسیسی آبادی تھی۔ یہ جگہ کلکتہ سے ۳۰، ۴۰ میل پچھم کی طرف ہے۔ (مغل اور اردو از سید نصیر حسین خاں خیال صفحہ ۹۹)

۱۸۔ موشیر لاس (غالباً اس سے مراد مسٹر لالی ہے) Thomas Arthur Lally, Count De—and Baron De Tollen Dal. فرانسیسی جرنیل تھا۔ ۱۷۷۰ء میں پیدا ہوا۔ اس کا باپ ایک جلاوطن آئرش تھا۔

۱۷۳۴ء میں فرانس اور آسٹریلیا کے درمیان فلپس برگ کے مقام پر جوجنگ ہوئی، اس میں نمایاں کام کیا۔ ۱۷۴۵ء میں غالباً بہ طور جاسوس کے انگلستان گیا۔ مئی ۱۷۵۶ء میں انگریزوں اور فرانسیسیوں کے درمیان اعلان جنگ ہوا تو اسے بہت بڑا افسر مقرر کیا گیا۔ پھر ہندوستان سے انگریزوں کو نکالنے کی فرانسیسی مہم کو چلانے کے لیے اسے وہاں گورنر جنرل اور سپہ سالار بنا کر بھیجا گیا۔ اپریل یا مئی میں ہانڈی چری پہنچا، اور فوراً ہی کڈولور، قلعہ سینٹ ڈیوڈ اور دیو کوٹا پر قبضہ کر لیا۔ پھر تنجور پر کامیاب حملہ کیا، اور اکتوبر ۱۷۵۸ء میں اراکٹ لے لیا۔ یہاں بسے اس سے آ کر مل گیا۔ ۱۲ دسمبر ۱۷۵۸ء کو مدراس کا محاصرہ کیا، لیکن فروری ۱۷۵۹ء میں انگریزوں کو کمک پہنچ جانے کے سبب واپس چلا گیا۔ ۲۲ جنوری ۱۷۶۰ء کو وندواش کے مقام پر آئر کوٹ سے شکست کھائی اور دیگر شہر بھی ہاتھ سے گنوائے۔ مئی ۱۷۶۰ء میں کوٹ کے ہاتھوں ہانڈی چری میں محصور ہو گیا اور ۱۳ جنوری ۱۷۶۱ء کو اسے ہتھیار ڈالنے پر مجبور ہونا پڑا۔ اس طرح ہندوستان میں فرانسیسی اقتدار کا خاتمہ ہو گیا۔ لالی کو جنگی قیدی بنا کر مدراس اور پھر انگلستان بھیجا گیا۔ جب فرانس واپس پہنچا تو اس پر شاہ فرانس کے مفادات کو نقصان پہنچانے کے جرم میں مقدمہ چلایا گیا۔ اڑھائی سال مقدمہ چلتا رہا۔ آخر ۹ مئی ۱۷۶۶ء کو سزائے موت کا حکم ہوا اور اسی دن اسے پھانسی دے دی گئی۔

(ڈکشنری آف انڈین بیوگرافی صفحہ ۲۴۲، ۲۴۳)

۱۹۔ میر جعفر - جعفر علی خان ۱۶۹۱ء میں پیدا ہوا۔ علی وردی خان کے خاندان میں پرورش پائی۔ پہلے مہابت جنگ کے یہاں داروغہ باورچی خانہ تھا۔ رفتہ رفتہ ترقی کی۔ پھر علی وردی خان نے اسے

اپنی افواج کا سپہ سالار بنایا۔ اس کی وفات کے بعد جب سراج الدولہ مسند نشین ہوا تو اس وقت بھی اس عہدے پر رہا۔ لیکن جلد ہی اس نے سراج الدولہ کے خلاف انگریزوں سے ساز باز کی۔ چنانچہ جنگ پلامسی (۱۷۵۷ء) میں اگرچہ وہ موجود تھا، لیکن اس نے بالکل علیحدگی اختیار کی رکھی، جس کے نتیجے میں سراج الدولہ نے انگریزوں سے شکست کھائی اور فرار ہو گیا۔ جب جعفر کے بیٹے میرن نے سراج الدولہ کو قتل کیا تو اسے (جعفر) جون ۱۷۵۷ء میں بنگال، بہار اور اڑیسہ کا نواب بنا دیا گیا۔ ۱۷۵۹ء میں اس نے انگریزوں کو نکالنے کے لیے ولندیزیوں کے ساتھ سازش کی، لیکن کامیاب نہ ہو سکا اور نتیجے کے طور پر اسے مسند سے اتار دیا گیا اور اس کا داماد میر قاسم اس کا جانشین بنا۔ ۱۷۶۳ء میں جعفر پھر نواب بنا دیا گیا، اور میر قاسم سے مسند چھین لی گئی۔ ۱۷۶۵ء تک اس نے خاموشی سے حکومت کی۔

جنوری ۱۷۶۵ء میں کوڑھ کے مرض میں مبتلا ہو کر وفات پائی اور مرشد آباد میں دفن ہوا۔

یہ وہی شخصیت ہے جسے حکیم الامت علامہ اقبال مرحوم نے ”ننگ آدم ننگ دیں ننگ وطن“ کے الفاظ سے یاد کیا ہے، اور یہ قول ان کے ملک و ملت سے غداری کرنے والی یہ وہ روح رذیلہ ہے جسے دوزخ نے بھی قبول نہیں کیا۔ ’جاوید نامہ‘ میں ’فلک زحل‘ کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ یہ بجگہ۔

منزل ارواح ہے بوم النشور دوزخ از احراق شان آمد نفور
اندرون او دو طاغوت کہن روح قومے کشتہ از بہر دو تن
جعفر از بنگال و صادق از دکن ننگ آدم، ننگ دیں، ننگ وطن
نا قبول و نا امید و نا مراد ملتے از کار شان اندر فساد

علاوہ ازیں ہر مؤرخ نے اسے غدار کے لفظ سے یاد کیا ہے۔ اس کی غداری تاریخ میں ایک ضرب المثل کی حیثیت اختیار کر گئی ہے۔ ہک لینڈ نے اسے غاصب حکومت بنگالہ لکھا ہے۔ بہ قول اسٹورٹ جعفر

کو لوگ 'کلائیو کا گدھا' کہا کرتے تھے، اور مرتے دم تک وہ اسی نام سے یاد کیا گیا۔

(ڈکشنری آف انڈین بیوگرافی صفحہ ۲۹۲ - جاوید نامہ از اقبال، طبع دوم صفحہ ۱۶۶ - سراج الدولہ، صفحہ ۲۱۰ - مغل اور اردو، صفحہ ۱۰۰ -)

۲۔ امین چند - امین چند یا آومی چند یا امیر چند - پنجاب کا باشندہ اور نانک ہنتھی تھا۔ شروع میں کلکتہ کے سیٹھ مانک چند وغیرہ کے یہاں ملازم ہوا۔ اس فرم کی ملازمت کے دوران خاصی دولت کما لی اور پھر اپنا علیحدہ کاروبار شروع کیا۔ جہاں تک کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کا سب سے بڑا ٹھیکیدار بن گیا، اور بے پناہ دولت اکٹھی کی۔ کلکتہ میں پیشتر عمدہ مکانات اس کی ملکیت تھے۔ ۱۷۵۷ء میں جب انگریزوں نے میر جعفر وغیرہ سے مل کر سراج الدولہ کو مسند سے اتارنے کی سازش کی تو آومی چند چوں کہ اس سازش سے آگاہ تھا، اس نے خاموش رہنے کے لیے انگریزوں سے تیس لاکھ روپے کا مطالبہ کیا۔ کلائیو نے اس سلسلے میں اس سے چال چلی اور دو عہد نامے، ایک اصلی اور ایک نقلی، تیار کیے۔ دستخطوں کے موقع پر اسے نقلی عہد نامہ دکھایا گیا۔ جس میں مذکورہ انعام کا ذکر تھا، جب کہ اصلی عہد نامہ اس سے خالی تھا۔ کلائیو نے اول الذکر پر ایک رکن کے دستخط بھی جعلی کروا لیے تھے۔ جنگ پلاسی کے بعد اسے اصلی عہد نامہ دکھایا گیا۔ کہتے ہیں جب اسے اس فریب کا پتا چلا تو وہ غش کھا کر گر پڑا اور ہوش و حواس کھو بیٹھا۔

۵ دسمبر ۱۷۵۸ء کو مالده کے مقام پر اس کی موت اچانک واقع ہوئی۔

(ڈکشنری آف انڈین بیوگرافی صفحہ ۳۲۲، ۳۲۳ - مغل اور اردو از نصیر حسین خیال صفحہ ۱۰۰)

۲۱۔ کرنل کلیف (کلائیو) ثابت جنگ Robert Baron Clive
بنگلہ کا گورنر - باپ کا نام رچرڈ کلائیو تھا۔ ۲۹ ستمبر ۱۷۲۵ء کو

پیدا ہوا۔ ’لو سٹاک‘ وغیرہ میں تعلیم حاصل کی۔ جوانی میں بڑا حوصلہ مند، شجاع اور مہم جو تھا۔ ۱۷۴۴ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی سول سروس میں کلرک بھرتی ہو کر مدراس پہنچا۔ یہاں سے کچھ عرصے کے بعد بھاگ کر قلعہ سینٹ ڈیوڈ چلا گیا۔ ۱۷۴۸ء میں فوج کی ملازمت اختیار کی۔ ۱۷۴۹ء میں اس نے ’دیو کوٹا‘ کے مقام پر والی تنجور کی طرف سے لڑائی لڑی۔ ۲۱ اگست ۱۷۵۱ء کو اس نے اراکاٹ پر قبضہ کیا۔ بعد میں فرانسیسیوں نے اس کا محاصرہ کر لیا اور وہ قلعہ اراکاٹ میں ۵ روز تک محصور رہا۔ لیکن پھر دشمنوں کو بھگانے میں کامیاب ہو گیا۔ ۱۷۵۲ء میں کویری پک کے مقام پر فرانسیسیوں اور راجہ صاحب کو شکست دی۔ پھر ترچناپلی کے قریب فرانسیسی افواج پر فتح پائی۔

۱۷۵۳ء میں انگلستان جانے لگا تو اس کی بڑی عزت ہوئی اور کمپنی کی جانب سے اسے بے حد قیمتی تحفے دیے گئے۔ ۱۷۵۶ء میں انگلستان سے لیفٹیننٹ کرنل ہو کر آیا۔ ۱۳ فروری ۱۷۵۶ء کو ’کھیریا‘ (بمبئی) پر قبضہ کیا۔ ۲۰ جون ۱۷۵۶ء کو قلعہ سینٹ ڈیوڈ کا نائب ناظم بنا کر بھیجا گیا۔ اس سال کے آخر میں بنگال روانہ ہوا اور سراج الدولہ سے کلکتہ اور ہگلی چھینا۔ بعد میں سراج الدولہ کو شکست دی اور چندر نگر پر قابض ہوا۔

اومی چند (جسے اس نے جعلی دستاویز تیار کر کے معبودہ رقم دینے سے اجتناب کیا) کی وساطت سے میر جعفر سے ساز باز کی اور سراج الدولہ کے ساتھ پلاسی کے مقام پر جنگ کر کے ۲۳ جون ۱۷۵۷ء کو اسے شکست دی، اور میر جعفر کو نواب بنا کر اس سے خاصی دولت بٹوری۔ پھر بنگال کا گورنر بنا دیا گیا۔

۱۷۶۰ء میں انگلستان چلا گیا، جہاں ۱۷۶۲ء میں اسے ’’بیرن (امیر) کلانیو آو پلاسی‘‘ بنایا گیا۔ ۱۷۶۳ء میں کے، سی، بی بنا۔ ۱۷۶۵ء میں پھر ہندوستان آیا اور ۳ مئی کو دوبارہ گورنر بنگال اور سپہ سالار مقرر ہوا۔ ۱۲ اگست ۱۷۶۵ء کو شاہ عالم سے دیوانی

حاصل کی۔ شجاع الدولہ کو اودھ واپس کیا اور کئی ایک اصلاحات کیں۔ ۱۷۶۷ء میں ریٹائر ہو کر انگلستان لوٹ گیا۔ آخر میں بیمار یوں نے اسے آلیا تھا، جن سے تنگ آ کر ۲۲ نومبر ۱۷۷۳ء کو اس نے خود کشی کر لی۔ لیکن بعض کا کہنا ہے کہ اس کی موت افیون کی زیادہ خوراک کھا لینے سے واقع ہوئی تھی۔ (اس نے غم غلط کرنے کے لیے آخری دنوں میں افیون کا استعمال شروع کر دیا تھا) (ڈکشنری آف انڈین بیوگرافی صفحہ ۸۵، ۸۶)۔

۲۲۔ محمد صادق خاں۔ محمد صادق خاں عرف میرن، میر جعفر کا بیٹا اور شاہ خانم کے بطن سے تھا، جو علی وردی خاں کی سوتیلی ہمشیرہ یا بہ قول مؤلف 'سراج الدولہ' غالباً اس کی کوئی ملازمہ تھی۔ میرن ہر لحاظ سے اپنے باپ کا نقش ثانی تھا۔ ظلم و ستم، قتل و غارت گری اور اسی قسم کے دیگر فعل گویا اس کی گھٹی میں پڑے تھے۔ سراج الدولہ کو بھی اسی نے قید کر کے بعد میں قتل کرا دیا تھا۔ بہ قول محمد عمر "اس کے عندیے میں رحم و انصاف صرف معاملے کو بگاڑ دیتے ہیں اور کسی مصرف کے نہیں۔ ایسے جذبات اس کی نگاہ میں قابل نفرت تھے۔ باوصف ان باتوں کے وہ اپنے آپ کو بہت فہمیدہ، مدبر اور علی وردی خاں ثانی خیال کرتا تھا"۔

اس کا حشر بہت برا ہوا۔ جب شاہ زادہ عالی گوہر نے بنگالہ کی طرف لشکر کشی کی تو پورنیہ کا صوبہ دار خادم حسین، جو میرن کا دوست بھی تھا، شاہ زادے سے مل گیا۔

میرن کو کلٹیو کے ہمراہ اس (خادم) کے مقابلے کے لیے عظیم آباد جانا پڑا۔ ان کے وہاں پہنچنے پر خادم حسین خاں بھاگ گیا۔ دوسرے دن بہت بارش ہوئی اور فوج کو رکنے پر مجبور ہونا پڑا۔ رات کے دس بجے، جب کہ شدید بارش ہو رہی تھی وہ، اپنے بڑے خیمے کو چھوڑ کر کسی دوسرے خیمے میں سونے کے لیے چلا گیا۔ وہاں پہنچنے کے تھوڑی ہی دیر بعد آسمان سے خوف ناک کڑک کے ساتھ بجلی اس کے سر پر پڑی اور وہ وہیں ڈھیر ہو گیا۔ اس کی لاش بستر پر پائی

گئی ، جس سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ ذرہ بھر حرکت نہ کر سکا ۔ صبح جب اس کی لاش کو دیکھا گیا تو اس کے سر میں چھ شکاف تھے اور پشت اور پیٹ پر سات ضربات تھیں ، جو ایسی معلوم ہوتی تھیں جیسے کسی نے غصے میں آ کر چابک سے لگائی ہیں ۔ جو تلوار اس کے سرہانے پڑی تھی ، اس میں بھی شکاف پڑ گئے تھے اور ہانگ چھانی ہو گیا تھا ۔

(سراج الدولہ از محمد عمر (نور الہی) مطبوعہ انجمن ترقی اردو دہلی صفحہ ۲۰۲ ، ۲۰۳ ، ۲۰۵ ، ۲۲۷ - مغل اور اردو صفحہ ۱۰۰ -)

۲۳ - مہابت خان - محمد ابراہیم نام - شروع شروع میں جب وارد عند ہوا تو سید ابوالحسن والی حیدر آباد کی سرکار میں ملازم ہوا ، اور ترقی کرتے کرتے فوج کے اعلیٰ عہدے پر پہنچا ۔ سید ابوالحسن کے وزیر اعظم پنڈت دانا ، جو اصل میں کرتا دھرتا تھا ، کے یہاں اس کی بڑی قدر ہوئی اور خلیل اللہ خان کا خطاب ملا ۔ آخر میں مذکورہ پنڈت سے چشمک کے سبب دربار عالمگیر کا رخ کیا ۔ یہاں چھ ہزاری منصب اور مہابت خان کا خطاب ملا ۔ کچھ عرصہ برار کی صوبہ داری پر مامور رہا ۔ اس کے بعد پنجاب کی حکومت پر سرفراز ہوا ۔

عالمگیر کے ۳۳ سال جلوس میں وفات پائی ۔

(بہ حوالہ وقائع عالمگیر مرتبہ چوہدری نبی احمد سندیلوی حاشیہ صفحہ ۹۳) ۔

۲۴ - (۱) اے بڑے آدمی چھوٹوں کو اپنی طاقت کا نشانہ نہ بنا کہ زمانہ ہمیشہ ایک جیسا نہیں رہتا ۔

(۲) دیکھ لوگوں کے پاؤں نہ کھینچ کہ اگر تو گر گیا تو تو عاجز ہو جانے کا (کوئی بھی تجھے اٹھانے والا نہ ہوگا) ۔

(۳) دوستوں کی دل جمعی دولت سے بڑھ کر ہے ۔ رعایا کو تکلیف پہنچنے سے بہتر ہے کہ خزانہ خالی رہے ۔

(۴) کسی کے کام (؟) کو پاؤں میں نہ ڈال کہ ہو سکتا ہے تو اس کے پاؤں میں کٹی مرتبہ گرے ۔

(۵) دشمن کو حتیر نہ جاننا چاہیے کہ بڑے بڑے پہاڑوں کو میں نے ہتھ سے چور ہوتے دیکھا ہے۔

(۶) کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب چیونٹیاں اکٹھی ہو جاتی ہیں تو جنگی شیروں کو بھی ناک جنے چبوا دیتی ہیں۔

(۷) ایک بال بھی ریشم کے تار سے کم نہیں ہے۔ جب یہ اکھٹے باندھے جاتے ہیں تو زنجیر سے بھی زیادہ مضبوط ہو جاتے ہیں۔

۲۵۔ راجہ رام نرائن - بہار کا رہنے والا تھا۔ علی وردی خان مہابت جنگ نے اسے بنگال کا نائب گورنر بنایا تھا۔ سراج الدولہ کے دور میں بھی اس عہدے پر مامور رہا۔ جنگ پلاسی کے بعد کلانیو نے میجر کوٹ کو ۱۷۵۷ء میں اس سے حکومت بہار چھیننے کے لیے بھیجا۔ اس نے کلانیو کو اپنی وفاداری کا یقین دلایا جس کے سبب اسے اپنے عہدے پر رہنے دیا گیا۔

کچھ عرصے بعد میر جعفر نے کوشش کی کہ اسے ہٹا دیا جائے، لیکن اس مرتبہ بھی یہ کسی نہ کسی طرح بچ گیا۔ دسمبر ۱۷۵۹ء میں جب شاہزادہ عالی گوہر (عالم شاہ) نے نواب بنگالہ کے خلاف لشکر کشی کی تو رام نرائن نے پٹنہ کے مقام پر اس سے جنگ کی، لیکن شکست کھائی۔ پھر جلد ہی انگریزوں نے (۱۷۶۰ء میں) اسے کمک پہنچائی، جس کے باعث وہ شاہی فوجوں کو بھگانے میں کامیاب ہو گیا۔ اسی سال جب میر قاسم نواب بنگالہ بنا تو اس نے اسے ہٹا دیا اور بعد میں اسے گرفتار کر کے لوٹ لیا۔

۱۷۶۳ء میں جب انگریزوں نے میر قاسم کے خلاف لشکر کشی کی اور پٹنہ کی طرف متوجہ ہوئے تو اس (قاسم) کے حکم سے اسے (رام نرائن) اگست ۱۷۶۳ء میں دریائے گنگا میں ڈبو دیا گیا۔
(ڈکشنری آف انڈین بیو گرافی صفحہ ۳۴۸)

۲۶۔ میجر کوٹ (Sir Eyre Coote) - ۱۷۲۶ء میں پیدا ہوا۔ ۱۷۴۵ء میں فوج میں ملازمت اختیار کی۔ ۱۷۵۴ء میں ۳۹ رجمنٹ کے

ساتھ اسے ہندوستان بھیجا اور ۱۷۵۵ء (جون ۱۸) میں کیپٹن بنایا گیا۔ جب سراج الدولہ نے کلکتہ پر قبضہ کر لیا تو انگریزوں نے اس کے مقابلے کے لیے جو فوج مدراس سے بنگال بھیجی، اس میں مذکورہ رجمنٹ کی بھی کچھ فوج تھی۔ جب کلکتہ پر انگریزوں نے دوبارہ قبضہ کر لیا، چندر نگر کی تسخیر کی اور جنگ پلاسی میں (۲۳ جون ۱۷۵۷ء) فتح پائی تو ان تمام مواقع پر کوٹ موجود تھا۔

جنوری ۱۷۵۹ء میں وہ ۸۳ رجمنٹ کا گریڈڈ لیفٹیننٹ کرنل بنا دیا گیا اور مدراس کی افواج کی کمانڈ اس کے سپرد ہوئی۔ کوٹ نے فرانسیسیوں کو بھی کئی ایک موقعوں پر شکست دی اور کئی علاقوں کو فتح کیا۔ چنانچہ جنوری ۱۷۶۱ء میں جب انگریز پانڈی چری پر متصرف ہو گئے تو اس کے سبب ہندوستان میں فرانسیسیوں کی بھی سہی طاقت بھی ختم ہو گئی۔

۱۷۶۲ء میں وہ انگلستان واپس چلا گیا۔ ۱۷۶۵ء (اپریل) میں کرنل بنایا گیا۔ ۱۷۶۹ء میں دوبارہ افواج مدراس کی کمانڈ پر مامور ہوا، لیکن تھوڑے ہی عرصے بعد مستعفی ہو کر اکتوبر ۱۷۷۰ء میں انگلستان لوٹ گیا، جہاں ۳۱ اگست ۱۷۷۱ء کو اسے کے بی (K.B.) بنا دیا گیا۔ ۲۹ ستمبر ۱۷۷۵ء کو میجر جنرل بنا۔ ۲۹ اگست ۱۷۷۷ء کو لیفٹیننٹ جنرل اور اس کی تھوڑی ہی مدت بعد افواج ہند کا سپہ سالار (کمانڈر ان چیف) ہوا۔

۱۷۸۱ء میں اس نے حیدر علی والی میسور کے خلاف لڑائی میں فتح حاصل کی۔ بعد میں خرابی صحت کے سبب استعفیٰ دے کر تبدیلی آہ و ہوا کی خاطر کلکتہ چلا گیا۔ قدرے افاقہ ہوا تو پھر مدراس کا رخ کیا (۱۷۸۳ء)۔ راستے میں فرانسیسیوں نے اس کا پیچھا کیا، جس کی وجہ سے وہ پریشانیوں کا شکار ہوا، اور بیماری عود آئی۔ چنانچہ مدراس پہنچنے کے دو ہی دن بعد ۲۸ اپریل ۱۷۸۳ء کو راغنی ملک عدم ہوا۔ نعش انگلستان لے جا کر راک برن (ہیمپ شائر) میں دفن کی گئی۔

(ڈکشنری آف انڈین بیوگرافی از سی۔ ای بک لینڈ، لندن صفحہ ۹۳)

میر تقی میر (صفحہ ۵۸۴)

۱۔ میر تقی میر۔ میر محمد تقی نام، میر تخلص۔ والد کا نام عبداللہ عرف علی متقی۔ خود بہ قول میر، ان کے آبا و اجداد کا تعلق حجاز سے تھا۔ پہلے وہ لوگ ہندوستان میں دکنی ساحلوں کی طرف وارد ہوئے اور وہاں سے پورا قبیلہ احمد آباد (گجرات) میں آ کر بس گیا۔ وہاں سے ان کے جد امجد اکبر آباد (آگرہ) آ گئے۔ میر کی ولادت (۱۱۳۷ھ) بھی آگرہ ہی میں ہوئی۔ ابوالعلا ناطق نے ۱۱۳۵ھ (۱۷۲۳ء) لکھا ہے۔

دس برس کے تھے کہ والد وفات پا گئے۔ اس وقت مالی حالت ٹھیک نہ تھی۔ کچھ بڑے بھائی نے طوطا چشمی کی۔ آخر مجبور ہو کر دہلی کا رخ کیا۔ یہاں صمصام الدولہ کے ہاں سے ایک روپیہ یومیہ وظیفہ مقرر ہوا، جو نادر شاہی حملے تک متا رہا۔ دہلی سے آگرہ جانے کا ذکر میر نے نہیں کیا البتہ وہاں سے دوبارہ دہلی آنے کا ذکر کیا ہے۔ دوسری مرتبہ وارد دہلی ہوئے تو اپنے بڑے بھائی (میر) کے والد کی پہلی بیوی سے تھے) کے ماموں سراج الدین علی خاں آرزو کے پاس ٹھہرے۔ خود میر نے آرزو کو اپنے بڑے بھائی کا ماموں لکھا ہے، لیکن اس کے متعلق تذکرہ نگاروں میں اختلاف ہے۔ کسی کے مطابق ”آرزو آپ کے کچھ رشتہ داروں میں دور کے تھے“ اور کسی کے مطابق خالو تھے۔ بیش تر نے انہیں میر کا ماموں لکھا ہے اور بہ قول حسن وہ میر کے چچا تھے۔ بہر حال میر کی بات زیادہ مستند ہے۔ کچھ عرصہ ان کے زیر تربیت رہے۔ بہ قول آزاد ”خاں آرزو کے پاس انہوں نے اور ان کی شاعری نے پرورش پائی“۔ فارسی میں استعداد اچھی بہم پہنچائی، بعد میں آرزو سے نہ بن سکی۔ اس کی وجہ بہ قول میر ان کے بڑے بھائی کا اپنے ماموں کو ان کے خلاف آکسانا تھا۔ اسی دوران میں میر کو جنون ہو گیا، جو چند ماہ کے بعد رخصت ہوا۔ میر کے مطابق کسی سید سعادت علی نے انہیں ریختہ میں شعر کہنے کی ترغیب دی۔

مؤلف تذکرہ گلشن ہند کے مطابق میر نے ۱۱۹۷ھ میں (جب احمد شاہ ابدالی کے حملوں اور اندرونی خلفشار کے سبب دہلی میں ہنگامے

اور شورشیں برپا تھیں) دہلی کو خیرباد کہا اور لکھنؤ پہنچے، لیکن آزاد نے ۱۱۹۰ھ لکھا ہے۔ لکھنؤ میں آصف الدولہ کے یہاں ملازم ہوئے اور تین سو روپیہ ماہانہ مشاہرہ ٹھہرا۔ (مؤلف مجموعہ نغز کے مطابق دو سو روپیہ)۔ نواب کے مرنے کے بعد دیوان مہانرائن کی ملازمت اختیار کی۔ اپنی زود رنجی کے سبب یہ ملازمت بھی ترک کی اور احمد شاہ کے یہاں چلے گئے۔ پھر مہاراجہ ناگرمال کے بیٹے سے متوسل ہوئے، اور اسی طرح یکے بعد دیگرے کئی اور امرا وغیرہ کے یہاں ملازمت اختیار کی۔ مؤلف نظم اردو کے مطابق ’سوائے لکھنؤ کے ہر جگہ طرح طرح کے مصائب میں گرفتار رہے‘۔ ۱۲۲۵ھ (۱۸۱۰ء) میں لکھنؤ ہی میں داعی اجل کو لبیک کہا۔ مشہور شاعر ناسخ نے تاریخ وفات کہی :

”واویلا مرد شہ شاعراں“

بہ قول ناطق ”لکھنؤ میں وہاں دفن ہوئے جہاں اب اسٹیشن ڈیوڑھی آغا میر کے قریب ریل کا آہنی پل اور تکیہ ہے۔ اس جگہ کو پہلے بہیم اکھاڑہ کہتے تھے۔“

میر ذات کے سید تھے جس کا اظہار انہوں نے اپنے کئی اشعار میں کیا ہے۔ مثلاً :

بہرتے ہیں میر خوار کوئی پوچھتا نہیں
اس عاشقی میں عزت سادات بھی گئی

لیکن تذکرہ شورش کے مؤلف کا کہنا ہے کہ سید نہ تھے بلکہ میرتخلص ہونے کی وجہ سے سید خیال کیے جانے لگے، مگر رام بابوسکینہ اس کی اس دلیل کو صحیح میں مانتے۔

میر دیر آشنا، زود رنج تھے۔ ان کی بد دماغی مشہور ہے۔ اس کا ذکر تذکرہ نگاروں نے مختلف طریقوں سے کیا ہے۔ مثلاً میر حسن لکھتے ہیں ”بسیار صاحب دماغ ست و دماغ او را می زید“۔ قدرت اللہ قاسم کا کہنا ہے ”بر شعر کسے، گر ہمہ اعجاز باشد و کلام شیخ شیراز (سعدیؒ) باشد، سر ہم نمی جنباند تا بہ تحسین خود چہ رسد“۔ مولانا عبدالحی صاحب گل رعنا کو خود میر کی تالیف نکات الشعرا کے مطالعہ سے

جو اُن کے اوصاف نظر آئے ہیں وہ یہ ہیں کہ ”وہ نہایت مہذب، زندہ دل، یار باش، انصاف پسند اور وضع دار آدمی تھے۔ میانہ قد، لاغر اندام، گندمی رنگ، ہر کام متانت اور آہستگی کے ساتھ کرتے، بات بہت کم اور وہ بھی آہستہ، آواز میں نرمی اور ملائمت، مزاج میں قناعت اور غیرت حد سے بڑھی ہوئی۔ صلاحیت کے ساتھ عادات و اطوار نہایت سنجیدہ و متین، ہر وقت محویت کا عالم طاری.....“

میر اردو غزل کے بہت بڑے شاعر ہیں۔ تقریباً ہر شاعر، ہر تذکرہ نگار اور ہر مؤرخ ادب نے انہیں اپنے اپنے انداز میں خراج عقیدت و تحسین پیش کیا ہے۔ مثلاً شیفتہ لکھتے ہیں ”فصح فصحا، اشعر شعرا سخنور عالی مقام“۔ شفیق اورنگ آبادی: ”میر میدان سخنوری و شہنشاہ اقلیم معنی پروری، سرتاج شاعران این عصر و گل سرسبد“۔

میر حسن۔ ”میر شعراے ہندوستان و افصح فصحاے زماں، شاعر دل پزیر و سخن سنج بے نظیر... از استادان صاحب قدرت است“۔

قائم۔ ”شعرا انجمن عشق بازان، فروغ محفل سخن پردازان، جامع آیات سخن دانی، مجمع کہالات انسانی...“۔

فتح علی حسینی گردیزی۔ ”سخن سنج بے نظیر....“
مرزا علی لطف۔ ”نگین خاتم سخن آفرینی..... نظم غزل میں ید بیضا رکھتا ہے“۔

مصحفی۔ ”شخص صاحب کمال است“ اور یہ کہ ”ہندوستان کے ریختہ گو اس کے کلام سے سند لائے ہیں“۔
قاسم۔ ”سخن سنج طبع زکی“۔

غالب کہتے ہیں۔

ریختے کے تمہی استاد نہیں ہو غالب
کہتے ہیں اگلے زمانے میں کوئی میر بھی تو
اور ذوق۔

نہ ہوا پر نہ ہوا میر کا انداز نصیب
ذوق یاروں نے بہت زور غزل میں مارا

بہ قول سکسینہ ”ریختہ گویان ہند کے استاد اعظم، شاعران اردو کے
رعبہ مسلم۔“

جناب مالک رام ’ذکر میر‘ کے اردو ترجمہ کے مقدمہ میں
لکھتے ہیں :

’میر اردو شاعری کے پیامبر، نہیں ’خدا‘ ہیں، اور ان کی ’خدائی‘
کے حضور ایسے ایسے سرکشوں نے اپنی ’بندگی‘ کا اظہار کیا ہے، جن
کا مسلک ایک دوسرے سے مختلف ہی نہیں، بلکہ متضاد ہے.....“

میر کی تصانیف میں ایک کلیات ہے، جس میں چھ دیوان، قصائد،
مخمسات، مسدسات وغیرہ اور چند ایک مثنویات ہیں۔ نثر میں ذکر میر
(آپ بیتی) اور نکات الشعرا (اردو شعرا کا تذکرہ) وغیرہ فارسی
میں ہیں۔

(میر کی آپ بیتی، ذکر میر کا اردو ترجمہ از نثار احمد فاروق
صفحہ ۱۱، ۳۱، ۸۶، ۸۹-۹۸ - مخزن نکات از محمد قیام الدین قائم صفحہ
۴۰، ۴۱ - تذکرہ شعراے اردو از میر حسن صفحہ ۱۵۱، ۱۵۲ - چمنستان
شعرا از لچھمی نرائن شفیق صفحہ ۲۶۱، ۲۶۲ - تذکرہ ہندی از
غلام ہمدانی مصحفی صفحہ ۲۰۴ - تذکرہ ریختہ گویان از گردیزی صفحہ
۱۳۷ - مجموعہ نغز از قدرت اللہ قاسم، جلد دوم صفحہ ۲۲۹، ۲۳۰ -
تذکرہ گلزار ابراہیم از ابراہیم خاں خلیل مع تذکرہ گلشن ہند از مرزا
علی لطف صفحہ ۲۰۸، ۲۰۹ - گلشن بے خار از نواب مصطفیٰ خاں شیفتہ
صفحہ ۲۱۰ - سخن شعرا از عبدالغفور خاں نساخ صفحہ ۳۷۹ - آب حیات
از مولانا محمد حسین آزاد مطبوعہ لاہور صفحہ ۲۰۲، ۲۰۳ - گل رعنا از
مولانا سید عبدالحی صفحہ ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۹ - تاریخ ادب اردو از
رام بابو سکسینہ اردو ترجمہ از مرزا محمد عسکری صفحہ ۱۳۵، ۱۵۲ - نظم
اردو از سید ابو العلا حکیم ناطق لکھنؤی صفحہ ۱۵۲، ۱۵۴ - دلی کا
دہستان شاعری از ڈاکٹر نور الحسن صفحہ ۱۶۲ - کلیات میر مرتبہ عبدالباری
آسی صفحہ ۶۶ - دیوان غالب مطبوعہ تاج کمپنی صفحہ ۳۸ - دیوان ذوق
مرتبہ پروفیسر کے ایم سردار مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۴۱)

۲ - سورج مل - سورج مل جاٹ ، بدن سنگھ جاٹ کا بیٹا تھا اور بدن سنگھ ، چورامن جاٹ کا بیٹا تھا ، جو عالمگیر کے عہد میں رھزنی کیا کرتا تھا - ("ابن ایڈوانسڈ ہسٹری آف انڈیا" کے مؤلفین کے مطابق - سورج مل ، بدن سنگھ کا لے پالک اور بدن سنگھ ، چورامن کے بھائی بھاؤ سنگھ کا بیٹا تھا) - چورامن اسی رھزنی کے سبب خاصا متمول ہو گیا تھا اور اس نے قلعہ بھرت پور (آگرہ سے چودہ کوس کے فاصلے پر) کی بنا ڈالی تھی - چورامن ، محمد شاہ کے ابتدائے عہد میں فوت ہوا ، اس کے بعد بدن سنگھ اس کا جانشین بنا - اس نے قلعہ ڈیگ تعمیر کیا - اس کے مرنے کے بعد (۷ جون ۱۷۵۶ء) سورج مل نے اس کی جگہ سنبھالی -

احمد شاہ بادشاہ کے زمانے میں سورج مل نے نواب صفدر جنگ سے مل کر بہت سے علاقے شاہی سند کے ساتھ حاصل کر لیے - صفدر جنگ کے اپنے صوبے کو واپس چلے جانے کے بعد اور سلطنت کے کمزور ہونے کے باعث اس نے کئی ایک علاقے بغیر سندھی کے بہزور شمشیر ہتھیا لیے - پھر قلعہ اکبر آباد کو تسخیر کر لیا ، اور ڈیگ میں عمارات عالی تعمیر کیں - اس کے بیٹوں نے ، جنھوں نے صفدر جنگ کے ساتھ برادرانہ دستار بدلی کی تھی ، قلعہ اکبر آباد کے شاہی محلات وغیرہ کو تباہ کیا - کچھ عرصہ بعد سورج مل نے کوئی نو سو اسی بڑی توپیں ، ایک نادر غالیچہ اور بعض دیگر قیمتی اشیاء جنھیں شاہجہان نے دس ہزار روپیہ کی لاگت سے تیار کروایا تھا ، قلعہ آگرہ سے آٹھوا کر قلعہ ڈیگ اور بھرت پور میں رکھوا دیں - جب احمد شاہ ابدالی ، جہاندار شاہ کو باپ کی جگہ ولی عہد بنا کر واپس چلا گیا تو امیرالامرا نجیب الدولہ دہلی کو روانہ ہوا - سورج مل نے ۱۱۷۵ھ (۲۵ دسمبر ۱۷۶۳ء) میں دہلی کے قریب نجیب سے جنگ کی ، اور اسی جنگ میں وہ جہنم واصل ہوا - اس کے زمانے میں جاٹوں کو بڑی شہرت حاصل ہوئی - (مفتاح التواریخ صفحہ ۳۴۵ - ابن ایڈوانسڈ.....صفحہ ۵۴۲، ۵۴۳)

درگاہ قلی خان (صفحہ ۵۸۷)

۱۔ درگاہ قلی خان - نواب ذوالقدر درگاہ قلی خان سالار جنگ خان دوران ۲۹ رجب ۱۱۲۲ھ بہ مقام سنگنیر پیدا ہوا۔ لڑکپن سے نہایت ذہین اور ذکی الطبع تھا۔ ابتدا میں اپنے والد خاندان قلی خان کے زیر تربیت رہا، مگر حقیقی تعلیم و تربیت نظام الملک آصف جاہ اول کے زیر نگرانی ہوئی۔ اکثر علوم متداولہ حاصل کیے۔

آصف جاہ نے حقوق دیرینہ اور اس کی ذاتی قابلیت پر نظر کرتے ہوئے ۱۱۳۷ھ (چودھواں سال جلوس) میں اسے آبائی منصب و جاگیر سے نوازا۔ ساتھ ہی مصاحبت میں رہنے کا شرف بخشا، اور بیسویں سال جلوس ہم رکاب رہنے کی عزت عطا کی۔ اس نے بہت سے مواقع پر جان فشانی و وفاداری کا مظاہرہ کر کے آصف جاہ کے دل میں اور بھی گھر کر لیا۔

محمد شاہ کے بلانے پر جب آصف جاہ دہلی گیا تو نواب بھی اس کے ساتھ وہاں پہنچا۔ اس وقت اس کی عمر ۲۹ برس کی تھی۔ ۱۱۵۴ھ میں آصف جاہ کے ہمراہ دکن اوٹا۔ ۱۱۶۱ھ میں آصف جاہ کی وفات کے بعد ناصر جنگ مسند نشین ہوا تو اس کے دوسرے سال ۱۱۶۳ھ میں (۱۱ جادی الاول کو) کوتوالی اورنگ آباد کی خدمت اور فوج داری افواج بلدہ (شہر مذکور) پر مامور ہوا۔ منصب میں ایک سو سوار کا اضافہ پا کر محاصل پرکنہ دھاویرہ سے سرفراز ہوا۔

۱۱۶۴ھ صلابت جنگ کے دور میں فیل خانہ کا داروغہ بنایا گیا۔ ۱۱۶۷ھ میں شش ہزاری کے اضافے، علم و تقارہ اور موتمن الدولہ کے خطاب سے مفتخر ہوا، اور جلد ہی اورنگ آباد کی صوبہ داری بھی مل گئی۔

۱۱۷۵ھ میں آصف جاہ ثانی تخت نشین ہوا تو اس نے ذی الحجہ کے مہینے میں اسے منصب ہفت ہزاری، خطاب موتمن الدولہ اور صوبہ داری اورنگ آباد سے سرفراز کیا۔ کچھ عرصہ بعد خان دوران

کا خطاب ملا۔ ۱۱۷۹ھ رجب کے مہینے میں ۵ سال ۷ ماہ اس خدمت پر رہ کر سبکدوش ہوا، اور اپنی جاگیر نظام آباد میں چلا گیا، جہاں مرض سرسام کا شکار ہو کر ۱۸ جمادی الاول ۱۱۸۰ھ کو فوت ہوا۔
نعش اورنگ آباد میں لاکر مقبرہ سالار جنگی میں دفن کی گئی۔

(مرقع دہلی از درگاہ قلی مطبوعہ حیدر آباد، مقدمہ از حکیم سید مظفر حسین صفحات ۱۱، ۱۲، ۲۰، ۲۱، ۳۹، ۴۱، ۴۳، ۴۴، ۴۹،
(۵۳، ۵۲)

سید احمد شہید بریلوی (صفحہ ۵۸۹)

۱۔ سید احمد شہید بریلوی۔ مولانا سید احمد ۶ صفر ۱۲۰۱ھ (۲۹ نومبر ۱۷۸۶ء) کو رائے بریلی میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی حالات زندگی کا پتا نہیں چلتا۔ اتنا کہتے ہیں کہ لڑکپن میں انہیں تعلیم سے کچھ رغبت نہ تھی، اور مکتب میں تین چار سال گزارنے کے بعد فقط چند سورتیں قرآن پاک کی یاد کر سکے۔ ۱۷-۱۸ برس کی عمر میں تلاش روزگار کے لیے لکھنؤ پہنچے، جہاں چند ماہ ایک امیر کے یہاں قیام کیا۔ بعد ازیں تحصیل علم کا شوق خود بہ خود پیدا ہوا۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیزؒ کے پاس دہلی پہنچے۔ انہوں نے مولانا کو اکبر آبادی مسجد میں اپنے بھائی شاہ عبد القادرؒ کے پاس بھیجا۔ یہاں انہوں نے کچھ عرصہ صرف و نحو پڑھی۔ قرآن پاک کا اردو ترجمہ بھی پڑھا۔ بائیس برس کی عمر میں شاہ عبد العزیزؒ سے سلسلہ نقشبندیہ میں بیعت کی اور کچھ عرصہ بعد رائے بریلی واپس لوٹ گئے۔ ۱۸۱۰ء میں ٹونک کے امیر کے پاس سوار بھرتی ہوئے۔ چھ سات سال فن سپاہ گری کی تکمیل میں بسر کیے۔ ۱۸۱۶ء میں دوبارہ دہلی گئے، اور یہاں ہدایت و ارشاد کا سلسلہ شروع کیا۔ ۱۸۱۸ء میں چھ ماہ تک دورہ کیا اور واپس دہلی آئے۔ ۱۸۱۹ء میں وطن کو لوٹے، اور دو برس تک قیام کیا۔ اور اطراف و جوانب کے دورے کر کے لوگوں کو راہ ہدایت پر لائے۔
مولانا کی وضع قطع سیدھی سادی اور ہر قول تکلف و تصنع سے

حالی ہوتا تھا۔ کلام میں سیدھی سادی مثالیں دیتے ، جنہیں سامعین آسانی سے سمجھ لیتے ۔ طبیعت میں خلوص تھا ۔ ایثار اور خیر خواہی خلقِ رگ و پے میں سہی ہوئی تھی ۔ مولانا نے طریقت اور شریعت کے باہمی تطابق کی کوشش کی ۔ جا بہ جا معرفتِ الہی اور طریقِ سلوک کے شرعی اسلوب پر زور دیتے ۔ بیعت کا طریقہ بھی اپنے پیش روؤں سے مختلف تھا ۔ ان کا دستور یہ تھا کہ پہلے طریقہ چشتیہ ، قادریہ ، نقشبندیہ اور سہروردیہ میں بہ آواز بلند بیعت لے کر پھر طریقہ مجددیہ میں بیعت لیتے تھے ۔ اور عوام و علماء ان کے طریق کو طریقہ مجددیہ ہی کہہ کر پکارتے تھے ۔

۳۰ جولائی ۱۸۲۱ء کو چار سو مردوں ، عورتوں اور بچوں کے ساتھ حج کے لیے رائے بریلی سے روانہ ہو کر کلکتہ پہنچے ۔ راستے میں مختلف مقامات پر ہزاروں آدمیوں کو ہدایت کی ۔ تین ماہ کے قیام کے بعد کلکتہ سے بحری راستے سے جدہ اور مکہ معظمہ تشریف لے گئے ۔ ۱۲۳۷ھ میں حج کیا ۔ مکہ معظمہ میں کئی مصری اور بلغاری عالم مولانا کی بیعت سے مشرف ہوئے ۔ حجاز میں چودہ ماہ رہے ۔ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ گئے اور ایک ماہ قیام رہا ۔ بعد ازیں جدہ سے جہاز میں بمبئی ہوتے ہوئے کلکتہ پہنچے اور وہاں کچھ دیر قیام کر کے دو سال اور دس ماہ کی غیر حاضری کے بعد ۲۹ اپریل ۱۸۲۳ء کو وطن پہنچے ۔

وطن پہنچ کر مولانا نے سکھوں کے خلاف جہاد کی تیاری شروع کی ۔ اس جہاد کی وجہ سکھوں کے مسلمانوں پر بے پناہ مظالم ، قتل و غارت اور مسلمان عورتوں کی تذلیل وغیرہ تھی ۔

مولانا ۱۷ جنوری ۱۸۲۶ء کو رائے بریلی سے سفر جہاد کو روانہ ہوئے ۔ اس وقت پانچ سات ہزار ہندوستانی ان کی معیت میں تھے ، جنہوں نے جہاد کرنے اور مسلمانان پنجاب و سرحد کو مذہبی آزادی دلانے کے لیے سر دھڑ کی بازی لگانے کا تہیہ کر لیا تھا ۔ مولانا گوالیار ، ٹونک ، اجمیر ، حیدر آباد سندھ ، شکار پور ، درہ بولان اور قندھار وغیرہ

سے ہوتے ہوئے کابل پہنچے اور وہاں سے براستہ خیبر پشاور میں داخل ہوئے۔ اور یہاں سے نوشہرہ چلے گئے۔

جنگ شروع کرنے سے قبل انہوں نے دربار لاہور کو ایک تحریری اعلام نامہ حسب قاعدہ شریعت بھیجا ، لیکن دربار لاہور نے اس کا کوئی جواب نہ دیا۔ بلکہ مجاہدوں کے مقابلے میں لشکر بھیج دیا۔ پہلا معرکہ ۲۱ دسمبر ۱۸۲۶ء کو بہ مقام اکوڑہ (نوشہرہ سے ۷-۸ میل) ہوا۔ مکھ جرنیل کو پیچھے ہٹنا پڑا۔ مجاہدین نے حضرو میں شبغون مار کر مال غنیمت حاصل کیا۔ ۱۱ جنوری ۱۸۲۷ء کو علاقہ کے علما و رؤساء نے ان کے ہاتھ پر بیعت امامت کی اور انہیں باقاعدہ امیر المومنین چنا تاکہ انہیں انتظام جہاد ، تقسیم غنائم ، اقامت جمعہ اور ترویج شریعت کا پورا اختیار ہو اور ان کے نام کا خطبہ پڑھا جائے۔

پھر سیدو کے مقام پر سکھوں کے ساتھ جنگ کی تیاریاں شروع کیں۔ جس صبح کو جنگ شروع ہونے والی تھی ، اس سے پہلی شام کو ان کے کھانے میں زہر ملا دیا گیا۔ چنانچہ جب صبح مولوی محمد اسماعیل ان کی خواب گاہ میں تشریف لے گئے تو مولانا بے ہوش پڑے تھے اور ان کے منہ سے قے جاری تھی ، جس سے زہر بتدریج خارج ہو رہا تھا۔ اس نازک حالت میں بھی انہوں نے اصرار کیا کہ مجھے میدان جنگ میں لے چلو۔ چنانچہ چند آدمیوں کی مدد سے میدان جنگ پہنچے۔ اس وقت مجاہدین کی حالت بڑی پتلی تھی۔ بیشتر بے ہتھیار تھے جب کہ سکھ منظم تھے، جس کے سبب مجاہدوں کو شکست ہوئی۔

بعد میں راجا رنجیت سنگھ اور جنرل ونٹورا کی سازش سے سردار یار محمد خاں حاکم پشاور جو پہلے سید صاحب کے ساتھ تھا ، ان کے خلاف ہو گیا اور اب سکھوں کی بیچانے ان کی ٹکر اس افغان صوبے دار سے ہوئی۔ ایک معرکے میں سردار ہار محمد مارا گیا۔ سید صاحب کو کامیابی ہوئی۔ ۱۸۳۰ء کے اخیر میں پشاور فتح ہوا ، لیکن بعد میں ان کے رفقاء کی بے اعتدالیوں کے سبب افغانوں نے تنگ آ کر باقاعدہ سازش کے تحت ایک ہی وقت میں مختلف علاقوں میں مجاہدین پر حملہ بول اور، مثل گائے

اور بکریوں کے، ذبح کر دیا۔ مولانا پر اس کا بڑا اثر ہوا۔ چنانچہ انہوں نے اس علاقے سے ہجرت کر کے عرب جانے کا فیصلہ کیا، اور اپنے ساتھیوں کو اپنے اپنے گھر جانے کی اجازت دے دی۔ لیکن اکثر مجاہدین نے ساتھ نہ چھوڑا۔ مولانا چند منزلیں چل کر کاغان میں بہ مقام راج دواری مقیم تھے کہ راجا شیر سنگھ کا لشکر اس طرف آیا، اور اس کی مدافعت کے لیے سردار حبیب اللہ خاں نے ان کی مدد چاہی۔ وہ لشکر مجاہدین کے ساتھ بالا کوٹ پہنچے۔ یہاں جو لڑائی ہوئی اس میں ان کے کسی ساتھی کی غداری کے سبب ان کا سارا لشکر چاروں طرف سے محصور ہو گیا، جس کے باعث مجاہدین کو شکست ہوئی۔ اس معرکے میں مولوی اسماعیل شہید، جو شروع سے ان کے ساتھ رہے تھے، مولوی خیر الدین اور ارباب بہرام خاں وغیرہ سب شہید ہوئے۔ سید صاحب کے بعض معتقد جو انہیں مہدی موعود سمجھتے تھے یہ خیال کرتے رہے کہ وہ غائب ہو گئے ہیں۔ لیکن زیادہ صحیح روایت کے مطابق وہ اس جنگ میں ۲۴ ذیقعدہ ۱۲۴۶ھ (۱۸۳۱ء) کو بالا کوٹ کے مقام پر شہید ہوئے۔ 'صراط مستقیم' ان سے یادگار ہے جو ان کے اقوال و ارشادات پر مشتمل ہے۔ شاہ اسماعیل شہید اور مولانا عبد الحی نے ان اقوال کو فارسی میں منضبط کیا۔

اگرچہ مولانا کو علوم مروجہ کی مشہور کتب سے غیر معمولی واقفیت نہ تھی؛ لیکن ان میں تمام مذہبی مسائل کو سمجھنے کی بہت صلاحیت تھی۔ اور اکثر امور میں ان کی رائے عقل صحیح، قومی مصالحت اور شعائر اسلامی سے قریب تر ہوتی تھی۔ اس کے علاوہ وہ بعض وہابیوں کی طرح تصوف کے مخالف نہ تھے، بلکہ اس کی اصلاح چاہتے تھے۔ (موج کوثر صفحہ ۱۵-۳۳ - طبع پنجم ۱۹۶۳ء)

۲۔ بیچھے رہ جانے والے خوش ہو گئے رسول اللہ صلعم کے (جانے کے بعد) اپنے بیٹھے رہنے پر۔ اور ان کو اللہ کی راہ میں اپنے مال و جان کے ساتھ جہاد کرنا ناگوار ہوا، اور (دوسروں کو بھی) کہنے لگے کہ تم گرمی میں مت نکلو۔ آپؐ کہہ دیجئے کہ جہنم کی آگ (اس سے بھی) زیادہ گرم ہے۔ کیا خوب ہوتا اگر وہ مجھتے۔

۳۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیبیاں اور تمہارا کنبہ اور وہ مال جو تم نے کھائے ہیں اور وہ تجارت جس میں نکمسی نہ ہونے کا تم کو اندیشہ ہو اور وہ گھر جن کو تم پسند کرتے ہو ، تم کو اللہ سے اور اس کے رسول ﷺ سے زیادہ پیارے ہوں تو تم منتظر رہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم بھیج دے۔ اور اللہ تعالیٰ بے حکمی کرنے والوں کو ان کے مقصود تک نہیں پہنچاتا۔

۴۔ اور ہم پر تو صرف واضح طور پر پہنچا دینا ہے۔

۵۔ لعنت ہو خدا کی جھوٹوں پر۔

۶۔ اللہ کی مار ہو ان ظالموں پر جو اللہ کی راہ سے اعراض کیا کرتے تھے اور اس میں کجی تلاش کرتے رہتے تھے۔

۷۔ تہمت کی جگہوں سے بچو۔

۸۔ سورہ مائدہ۔ اے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے پھر جائے تو اللہ تعالیٰ بہت جلد ایسی قوم کو پیدا کر دے گا جن سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہو گی اور ان کو اللہ تعالیٰ سے محبت ہو گی ، مہربان ہوں گے وہ مسلمانوں پر ، تیز ہوں گے کافروں پر ، جہاد کرتے ہوں گے اللہ کی راہ میں اور وہ لوگ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا اندیشہ نہ کریں گے۔

۹۔ سورہ توبہ۔ اے نبی کفار (سے بالسنان) اور منافقین (باللسان) جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے (دنیا میں تو یہ اس کے مستحق ہیں) اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے۔

۱۰۔ جہاد قیامت تک باقی ہے۔ کسی ظالم کے ظلم یا کسی عادل کے عدل سے یہ باطل نہیں ہو سکتا۔

۱۱۔ یار محمد۔ سردار یار محمد خاں حاکم پشاور میں سے تھا۔ جب

۱۱ جنوری ۱۸۴۷ء کو علماء و رؤسائے نوشہرہ وغیرہ نے سید احمد شہید کو باقاعدہ امیر المومنین چنا تو اس نے بھی ، سردار یار محمد خاں سے ، کہ

وہ بھی حاکمانِ پشاور میں سے تھا ، مل کر بذریعہ خطوط سید احمد کی امانت قبول کی تھی اور ان دونوں کی درخواست پر سید شہید لشکر مجاہدین وغیرہ کے ساتھ ان کے لشکر کی طرف نوشہرہ تشریف لے گئے تھے اور سیدو کے مقام پر سکھوں کے ساتھ جنگ کی تیاریاں شروع کی تھیں۔ یہاں جو سید شہید کو زہر دیا گیا ، اس کے بارے میں رغبت سنگھ کی درباری تاریخ ’عمدۃ التواریخ‘ میں لکھا ہے کہ اٹک بار کے لوگوں کے بیان کے مطابق اسی یار محمد خان نے رغبت سنگھ کے ساتھ رابطہ اتحاد کو پیش نظر رکھتے ہوئے انہیں زہر دیا تھا۔

سید احمد شہید کے ذیل میں یہ مرقوم ہو چکا ہے کہ رغبت سنگھ اور جنرل ونثورا کی سازش سے یار محمد خان ، سید احمد شہید کے خلاف ہو گیا تھا۔ دراصل جنرل ونثورا نے یہ چال چلی تھی کہ سید شہید کسی طرح دربار لاہور کے ماتحت عامل بن جائیں (رغبت سنگھ نے سفیر بھیجے تھے کہ آپ دریائے سندھ کے بائیں طرف کے علاقہ پر قابض رہیں اور دائیں طرف کا قصد نہ کریں) جب دونوں کو اس میں کامیابی نہ ہوئی ، تو رغبت سنگھ نے ، جو اس وقت پشاور میں تھا ، اب یار محمد کے ساتھ بحال تعلقات کر لیے۔ اس سے خراج کا وعدہ لے کر آئے پھر حاکمِ پشاور مقرر کیا اور اس کے لڑکے کو بطور یرغمال لاہور لے گیا۔ اس کے بعد سے یار محمد سکھوں سے بھی زیادہ مجاہدین کی مخالفت پر اتر آیا اور اب سکھوں کی بجائے اس نے مجاہدین کا مقابلہ کیا ، لیکن جلد ہی ایک مہر کے میں میں مارا گیا۔ (ایضاً صفحہ ۲۶ ، ۲۸ ، ۲۹)

۱۲۔ سورۃ مائدہ : ”یہ ان کے لیے دنیا میں سخت رسوائی ہے اور ان کو آخرت میں عذابِ عظیم ہو گا“۔ اس آیت کا آغاز اس طرح ہوتا ہے ”جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسولؐ سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں ان کی یہی سزا ہے کہ قتل کیے جائیں یا سولی دے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دئے جائیں یا زمین پر سے نکال دئے جائیں۔ یہ ان ... الخ۔

۱۳۔ یعنی جو کچھ اوپر بیان ہوا۔

۱۴ - سورۃ الزمر - اور آپ قیامت کے روز ان لوگوں کے چہرے سیاہ دیکھیں گے جنہوں نے خدا پر جھوٹ بولا تھا - کیا ان متکبرین کا ٹھکانا جہنم میں نہیں ہے -

۱۵ - سورۃ توبہ - وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور (یعنی دین اسلام) انہیں منہ سے بجھا دیں حالانکہ اللہ تعالیٰ بغیر اس کے کہ انہیں نور کو کمال تک پہنچا دے، مانے گا نہیں، گو کہ کافر لوگ کیسے ہی ناخوش ہوں -

۱۶ - سورۃ بقرہ - جن لوگوں کو ہم نے کتاب (توراة و انجیل) دی ہے وہ لوگ رسول (صلعم) کو ایسا پہچانتے ہیں جس طرح انہیں بیٹوں کو پہچانتے ہیں اور بعضے ان میں سے امر واقعی کو باوجودیکہ خوب جانتے ہیں (مگر) اخفا کرتے ہیں -

۱۷ - سورۃ الانفال ... تاکہ جس کو برباد (گمراہ) ہونا ہے وہ نشان آئے پیچھے برباد ہو اور جس کو زندہ (ہدایت یافتہ) ہونا ہے (وہ بھی) نشان آئے پیچھے زندہ ہو -

اسد اللہ خاں غالب (صفحہ ۶۰۰)

۱ - اسد اللہ خاں غالب - پورا نام اسد اللہ بیگ خاں اور تخلص غالب - قوم کے ترک سلجوق تھے - دادا شاہ عالم کے زمانے میں ماوراء النہر سے وارد ہند ہوئے - والد عبداللہ بیگ خاں بہادر لکھنؤ میں نواب آصف الدولہ کے ملازم ہوئے - وہاں سے حیدرآباد اور وہاں سے الور پہنچ کر راجا بختاور سنگھ کے نوکر ہوئے - کچھ عرصہ بعد ایک لڑائی میں مارے گئے - غالب کے چچا نصر اللہ بیگ نے، جو آگرہ کا صوبہ دار تھا، انہیں پرورش کیا -

غالب کی پیدائش ۸ رجب ۱۲۱۲ھ (۱۷۹۷ء) کو آگرہ میں ہوئی - لیکن آغاز شباب ہی میں دہلی آ گئے تھے - ان کا ایک حقیقی بھائی تھا جو 'تیس برس دیوانہ رہ کر مر گیا' - پانچ برس کے تھے کہ والد کا سایہ سر سے اٹھ گیا - آٹھ سال کی عمر کو پہنچے تو چچا دار بقا کو سدھارا -

تعلیم کے متعلق خود لکھتے ہیں ”مجھ کو مبدا فیاض کے موا کسی سے تلمذ نہیں ہے۔ عبدالصمد محض ایک فرضی نام ہے۔“ چوں کہ مجھ کو لوگ بے استادا کہتے تھے، ان کا منہ بند کرنے کو ایک فرضی استاد کھڑا کیا۔“ لیکن غالب کے سواغ نگاروں کے مطابق ملا عبدالصمد ایک ایرانی تھا اور غالب نے واقعاً اس سے اکتساب فیض کیا تھا۔ بہ قول مالک رام اگرچہ غالب کی تعلیم سے ہمیں بہت کم واقفیت ہے لیکن مختلف علوم کی جو اصطلاحات ان کے کلام میں بہ کثرت ملتی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ان علوم پر ان کی گہری نظر تھی۔

۷ رجب ۱۲۲۵ھ (۹ اگست ۱۸۱۰ء) کو جب کہ غالب کی عمر تیرہ برس تھی، ان کی شادی لوہارو خاندان کے نواب احمد بخش بہادر کے چھوٹے بھائی الہی بخش خاں معروف کی گیارہ سالہ لڑکی امراؤ بیگم سے ہو گئی۔ شادی کے بعد دہلی میں مستقل سکونت اختیار کر لی۔

دہلی میں آ کر انہیں مالی پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑا۔ بعد میں پنشن کے جھگڑے میں گورنر جنرل کی کونسل میں یہ قضیہ پیش کرنے کے لیے انہیں کلکتہ کا سفر کرنا پڑا۔ ۱۸۲۶ء (اگست) دہلی سے روانہ ہوئے۔ راستے میں مختلف مقامات، کانپور، لکھنؤ، بنارس وغیرہ میں کچھ عرصہ ٹھہر کر ۱۹ فروری ۱۸۲۸ء (۴ شعبان ۱۲۴۳ھ) کو کلکتہ پہنچے۔ وہاں سے ۲۸ نومبر ۱۸۲۹ء کو دہلی واپس ہوئے۔ ۱۸۳۲ء میں میرزا کو دہلی کالج میں فارسی کی میر مدرسے کا عہدہ پیش ہوا، لیکن انہوں نے اپنی تنگ مزاجی کے باعث اسے منظور کرنے سے انکار کر دیا۔

مئی ۱۸۳۷ء میں انہیں قمار بازی کے جرم میں گرفتار کیا گیا۔ بہ قول حالی کوتوال شہر ان کا دشمن تھا، اس لیے یہ واقعہ پیش آیا۔ لیکن مولانا ابوالکلام آزاد کا کہنا ہے کہ حقیقت یہ ہے کہ غالب کا مکان ان دنوں باقاعدہ قمار خانہ بن گیا تھا۔ چاندنی چوک کے کئی ایک جوہری ان کے مکان پر جوا کھیلانے کے لیے جمع ہوتے تھے۔ اس سلسلے میں انہیں چھ ماہ قید یا مشقت اور دو سو روپیہ جرمانہ کی سزا ہوئی۔

بہ ہر حال تین ماہ کی قید کاٹ کر ڈاکٹر راس سول سرجن کی سفارش پر رہا کر دیے گئے۔

۱۸۵۰ء میں قلعہ کی ملازمت ملی۔ بہادر شاہ ظفر نے 'نجم الدولہ' دبیر الملک نظام جنگ' کا خطاب دیا۔ مالی لحاظ سے کچھ مدت آرام سے گزری تھی کہ غدر ہو گیا (شروع میں پچاس روپیہ ماہانہ مشاہرہ مقرر ہوا۔ ۱۸۵۴ء میں ولی عہد سلطنت مرزا فتحرو نے شاگردی اختیار کر کے چار سو روپیہ سالانہ مقرر کیے۔ کچھ عرصہ نواب واجد علی شاہ نے بھی ہانسو روپیہ سالانہ مقرر کیا)

۱۸۶۰ء (۱۹ جنوری) میں نواب رام پور کے کہنے پر رام پور روانہ ہوئے۔ ۲۴ مارچ کو (۱۸۶۰ء) وہاں سے واپس دہلی پہنچے۔ رام پور کا دوسرا سفر والٹی رام پور نواب محمد یوسف علی خاں کے انتقال کے بعد اس کے بیٹے نواب کلب علی خاں کے مسند نشین ہونے کے موقع پر ۱۸۶۵ء میں ہوا۔ ۱۲ اکتوبر کو وہاں پہنچے اور دسمبر میں واپس ہوئے۔

آخری عمر میں مسلسل بیمار رہے۔ مئی ۱۸۵۸ء میں ان پر قولنج کا پہلا حملہ ہوا تھا۔ اس کے بعد تھوڑے تھوڑے وقفے سے یہ دورے آخر تک ہوا کیے۔ ۱۸۶۲ء - ۱۸۶۳ء کا بیشتر حصہ بھوڑوں اور زخموں کی تکلیف میں بسر ہوا۔ آخری دو سالوں میں حالت زیادہ خراب ہونے کے سبب باہر آنا جانا بالکل چھوڑ دیا۔ مرض کی شدت کے باعث موت سے چند دن پہلے غشی کے متواتر دورے پڑتے رہے۔ آخر سوموار ۱۵ فروری ۱۸۶۹ء (۲ ذی قعدہ ۱۲۸۵ء) کو دوپہر ڈھلے فارسی و اردو کا یہ نیر تاباں غروب ہو گیا۔

غالب کی قبر سلطان جی میں چونسٹھ کھمبا کے متصل خاندان لوہارو کے قبرستان میں ہے۔

تصنیفات میں کلیات نثر فارسی کے علاوہ، جس میں پنج آہنگ، مہر نیم روز اور دستنبو وغیرہ شامل ہیں، قاطع برہان، کلیات نظم فارسی،

سید چین ، سید باغ دو در ، اور دعاے صباح وغیرہ ان سے یادگار ہیں ۔
اردو میں دیوان ، عود ہندی ، اردوے معلیٰ (دونوں مکاتیب کے مجموعے)
مکاتیب غالب اور نادرات غالب وغیرہ تصنیفات ہیں ۔

(تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ذکر غالب از مالک رام ، دوسرا ایڈیشن ۔
یادگار حالی از حالی مطبوعہ دائرۃ ادبیہ لکھنؤ ۔ غالب از غلام رسول
مہر مطبوعہ لاہور ۔ نکات غالب از نظامی بدایونی ۔ مکاتیب غالب مرتبہ
امتیاز علی عرشی رام پوری بار پنجم ۔ غالب نامہ مرتبہ شیخ محمد اکرام
طبع ثانی)

۲ - مرگ دل - میر درد کہتے ہیں :

مجھے یہ ڈر ہے دل زندہ تو نہ مر جائے
کہ زندگانی عبارت ہے لیرے جینے سے

۳ - یعنی ہر حسین سے دل لگائیں ۔

۴ - بادشاہ - اس سے مراد بہادر شاہ ظفر ، خاندان مغلیہ کا آخری
فرمان روا ہے - ۲۸ شعبان ۱۱۸۹ھ بروز شنبہ قلعہ دہلی میں پیدا ہوا ۔
والدہ کا نام لعل بائی تھا ۔ اپنے دادا شاہ عالم کی نگرانی میں تعلیم و
قریبیت پائی ۔ اپنے باپ اکبر شاہ ثانی کی وفات کے بعد ۱۸ جمادی الثانی
۱۲۵۳ھ کو تخت نشین ہوا ۔

اس کی تخت نشینی سے پہلے ہی اس کے دادا اور بھر والد نے
انگریزوں کی سرپرستی قبول کر لی تھی ۔ اسی سبب سے یہ اب برائے نام
بادشاہ تھا ۔ ایک لاکھ ماہانہ پنشن اور چند دیہات کی آمدنی پر اس کا
گزارا تھا ۔ انگریزی ریڈیڈنٹ نے کئی ایک مواقع پر اس کی ذلت کے مختلف
طریقہ اختیار کیے ۔ رہی سہی کسر ۱۸۵۷ء کے غدر نے نکال دی ۔

غدر میں گرفتار ہوئے اور رنگون بھیج دیے ، گئے جہاں نوے برس
کی عمر میں ۱۲۷۹ھ میں وفات پائی ۔

شاعری کا چمٹ لہکا تھا ۔ یہ قول صاحب ہزم تمہور بہ وہ "تاج و تخت

کا گو نہ سہی لیکن اقلیم سخن کا بادشاہ ضرور تھا۔“ چار دیوان یادگار چھوڑے ہیں۔

(سخن شعرا از نساخ مطبوعہ لکھنؤ، صفحہ ۳۰۷۔ بزم تیموریہ، صفحہ ۳۲۱۔ مومن، حالات زندگی اور ان کے کلام پر تنقیدی نظر از کتب علی خاں فائق رام پوری، صفحہ ۲۳، ۲۴۹) ۵۔ ملکہ عالیہ یعنی نواب زینت محل۔

۶۔ نارواردیف۔ سہرے والے واقعے کی طرف اشارہ ہے۔ بہادر شاہ ظفر کے بیٹے مرزا جوان بخت (از بطن نواب زینت محل) کی شادی کے موقع پر غالب نے سہرا کہہ کر حضور میں گزرانا جس کا مطلع یہ تھا:

خوش ہواے بخت کہ ہے آج ترے سر سہرا
باندھ شہزادہ جوان بخت کے سر پر سہرا

اور مقطع تھا:

ہم سخن فہم ہیں غالب کے طرف دار نہیں
دیکھیں اس سہرے سے کہہ دے کوئی بہتر سہرا

مقطع سن کر بادشاہ کو خیال ہوا کہ اس میں اس پر چشمک ہے۔ ”گویا اس کے معنی یہ ہوئے کہ اس سہرے کے برابر کوئی کہنے والا نہیں۔ ہم نے جو شیخ ابراہیم ذوق کو استاد اور ملک الشعرا بنایا ہے یہ سخن فہمی سے بعید ہے، بلکہ طرف داری ہے۔“ چنانچہ اسی دن جب ذوق دربار میں پہنچے تو بہادر شاہ ظفر نے وہ سہرا انہیں دکھایا۔ ذوق نے ہڑھا اور عرض کی ’پیر و مرشد درست‘۔ بادشاہ نے کہا ”استاد! تم بھی ایک سہرا کہہ دو۔ ابھی لکھو اور ذرا مقطع بہر بھی نظر رکھنا۔“ بہ قول آزاد ذوق وہیں بیٹھ گئے اور یہ سہرا لکھا:

اے جوان بخت مبارک تجھے سو پر سہرا
آج ہے یمن و سعادت کا ترے سر سہرا

اور مقطع میں کہا:

جس کو دعویٰ ہے سخن کا یہ سنا دے اس کو
دیکھ اس طرح سے کہتے ہیں سخن ور سہرا

آزاد لکھتے ہیں ”ارباب نشاط حضور میں ملازم تھیں - اسی وقت انہیں (یہ سہرا) ملا - شام تک شہر کی گلی گلی ، کوچہ کوچہ میں پھیل گیا - دوسرے دن اخباروں میں مشہور ہو گیا - مرزا بھی بڑے ادا شناس اور سخن فہم تھے - سمجھے کہ تھا کچھ ، اور ہو گیا کچھ اور - یہ قطعہ حضور میں گزرانا :

منظور ہے گزارش احوال واقعی
اپنا بیان حسن طبیعت نہیں مجھے
سو پشت سے ہے پیشہ آبا سپہ گری
کچھ شاعری ذریعہ عزت نہیں مجھے
آزادہ رو ہوں اور مرا مسلک ہے صلح کن
ہرگز کبھی کسی سے عداوت نہیں مجھے
کیا کم ہے یہ شرف کہ ظفر کا غلام ہوں
مانا کہ جاہ و متصب و ثروت نہیں مجھے
استاد شہ سے ہو مجھے پر خاش کا خیال
یہ تاب یہ مجال یہ طاقت نہیں مجھے
جام جہاں نما ہے شہنشاہ کا ضمیر
سو گند اور گواہ کی حاجت نہیں مجھے
میں کون اور ریختہ ، ہاں اس سے مدعا
جز انبساط خاطر حضرت نہیں مجھے
سہرا لکھا گیا ز رہ امثال امر
دیکھا کہ چارہ غیر اطاعت نہیں مجھے
مقطع میں آ پڑی ہے سخن گسترانہ بات
مقصود اس سے قطع محبت نہیں مجھے
روے سخن کسی کی طرف ہو تو رو سیاہ
سودا نہیں جنوں وحشت نہیں مجھے
قسمت بری سہی یہ طبیعت بری نہیں
ہے شکر کی جگہ کہ شکایت نہیں مجھے

صادق ہوں اپنے قول کا غالب خدا گواہ
 کہتا ہوں سچ کہ جھوٹ کی عادت نہیں مجھے
 (ملاحظہ ہو آب حیات از محمد حسین آزاد مطبوعہ لاہور ، صفحہ
 ۵۱۰-۵۱۳)

۷۔ ذوق کی طرف اشارہ ہے۔

۸۔ گفتار میں جو چیز تیرے لیے باعث فخر ہے وہ میرے لیے
 باعث ننگ ہے۔

۹۔ پیچ - قصہ۔

زلف سخن میں خم و پیچ کی راہ کھولنے سے مراد ، بیان میں
 پیچیدگی پیدا کرنی۔

عالم ، جس کو تو نے کچھ اور سمجھ رکھا ہے وہ صرف ذات واحد
 ہے ، جو بسیط ہے یعنی مرکب نہیں اور منبسط ہے یعنی تمام فضا میں
 پھیلی ہوئی۔ بس اس کے سوا کچھ نہیں۔

(یادگاہ غالب از حالی مطبوعہ مجلس ترقی ادب لاہور ، صفحہ ۴۱۷)

۱۰۔ قلعہ بھرت پور - لارڈ کمبرمر نے ۱۸ جنوری ۱۸۲۶ء
 (۹ جمادی الثانی ۱۲۴۴ھ) کو اس قلعہ کو نقب لگا کر اس کا کچھ حصہ
 اڑا دیا اور وہاں کے راجا درجن سال کو قید کر لیا۔ اس طرح یہ قلعہ
 انگریزوں کے قبضے میں آ گیا۔ (مفتاح التواریخ ، صفحہ ۳۸۲)

۱۱۔ نواب احمد بخش خاں - نواب احمد بخش خاں بہادر والنئی
 فیروز پور جہر کہ اور لوہارو کے جاگیر دار میرزا غالب کی بیوی کے
 حقیقی چچا تھے۔ انگریزی حکومت میں ان کی بڑی عزت و منزلت
 تھی۔ ان کے آباؤ اجداد بخارا سے وارد ہند ہوئے تھے ، جہاں
 وہ حکومت کے اچھے اچھے عہدوں پر فائز رہے۔ ان کے چچا نواب
 قاسم جان ، شاہ عالم بادشاہ کے دربار میں ہفت ہزاری کے منصب پر فائز
 اور شرف الدولہ سہراب جنگ کے خطاب سے مخاطب تھے۔ ان کے والد
 نواب عارف جان دیہات جاگیر وغیرہ کا انتظام کرتے تھے۔

نواب احمد بخش خاں شروع میں راؤ راجہ ہخاور سنگھ والنئی اور

کی طرف سے معتمد اور وکیل ہو کر لارڈ لیک کے ساتھ ہندوستان کی مہات میں شامل رہے ، اور اپنی ذات سے بھی رسالہ رکھ کر گورنمنٹ کی خدمت بجا لاتے رہے ۔ اس کے صلے میں انہیں فیروز پور جھر کہ وغیرہ جاگیر سرکار سے عنایت ہوئی ، اور دربار شاہی سے فخر الدولہ دلاور الملک رستم جنگ کا خطاب ریڈیڈنٹ دہلی کے وسیلے سے عطا ہوا ۔ وفات سے کچھ عرصہ پہلے گوشہ نشین ہو گئے تھے ۔

اکتوبر ۱۸۲۷ء میں انتقال کیا اور اپنے پیر و مرشد مولانا فخر الدین اورنگ آبادی کے مزار کے پاس دفن ہوئے ۔ ان کے بعد نواب شمس الدین احمد خان مسند نشین ہوئے ۔ یہ قول مسر ”احمد بخش خان دور آخر کے نہایت جلیل القدر فرد اور بڑے اعلیٰ درجے کے جرنیل تھے۔ اگر یہ کہا جائے کہ موجودہ ریاست الور کی تاسیس احمد بخش خان ہی کی مساعی کا نتیجہ تھی ، تو مبالغہ نہ ہوگا۔“

(آب حیات حاشیہ صفحہ ۴۳۳ ، ۴۳۴ ۔ مکاتیب غالب صفحہ ۷۰ ۔ ذکر غالب از مالک رام صفحہ ۴۹ ، ۵۰ ۔ غالب از مسر صفحہ ۴۲ ، ۴۳) ۱۲ ۔ مرزا علی بخش خان ۔ نواب الہی بخش خان معروف (غالب کے خسر) کے بیٹے اور نواب احمد بخش خان والئی فیروزپور جھر کہ و رئیس لوہارو کے بھتیجے تھے ۔

یہ قول غالب ، الہی بخش (رنجور قتل) ان سے چار برس چھوٹے تھے ۔ اس لحاظ سے ان کی پیدائش ۱۲۰۸ھ کے لگ بھگ ہوئی ۔

غالب سے ان کے تعلقات ہمیشہ بہت اچھے رہے ۔ جب غالب نے کلکتہ جا کر اپنی پنشن کے سلسلے میں چارہ جوئی کی تھی ، تو علی بخش خاص ہم راز و معاون تھے ۔ فارسی نثر کی مشہور کتاب ’پنج آہنگ‘ غالب نے انہی کے ایما پر لکھی ۔

رنجور کو فیروز پور جھر کہ سے دو روپیہ ماعوار وظیفہ ملتا تھا ، لیکن نواب احمد بخش کے انتقال کے بعد یہ وظیفہ غالباً بند ہو گیا تھا ۔ اس زمانے میں وہ دہلی سے نکل کر لکھنؤ چلے گئے ، وہاں سے کچھ عرصہ بعد جے پور اور حیدرآباد پہنچ گئے ۔ جب نواب شمس الدین ،

ولیم فریزر کے قتل کے سلسلے میں پھانسی پا گئے اور ان کی ریاست ضبط ہو گئی تو سرکار انگریزی نے رنجور کے لیے سو روپے کی بہ جائے پھاس روپے کا وظیفہ مقرر کر دیا ، جو ان کی وفات تک جاری رہا ۔

۳۱ دسمبر ۱۸۶۳ء کو دہلی میں وفات پائی اور غالباً اپنے خاندانی قبرستان میں دفن ہوئے۔ (غالب از مسر صفحہ ۳۷ ، ۳۹)

۱۳۔ سر سید احمد خاں - سر سید احمد ، والد کا نام میر تقی تھا ۔ حسینی سید تھے - ۱۲۳۳ھ (۱۸۱۷ء) میں دہلی میں پیدا ہوئے ۔ ان کے آبا و اجداد وطن چھوڑ کر پہلے دامن (ایران) میں آباد ہوئے ۔ پھر ہرات میں مستقل طور پر آباد ہو گئے ۔ ہندوستان میں ان کے مورث اعلیٰ شاہ جہان کے عہد میں آئے اور ان کے خاندان کے تمام افراد اکبر شاہ کے وقت تک مغلیہ حکومت میں مختلف خدمتوں پر مامور رہے۔

سر سید احمد نے ابتدائی تعلیم فارسی ، عربی کی مختلف اساتذہ سے حاصل کی اور ۱۹ برس کی عمر سے پڑھنا چھوڑ دیا ، لیکن شوق مطالعہ برابر جاری رہا اور صہبائی ، غالب اور آزرده وغیرہ کی صحبت میں بیٹھ کر اس میں ترقی ہو گئی ، ۱۸۳۸ء میں والد کے انتقال کے بعد نوکری کی فکر ہوئی ۔ کیوں کہ قلعہ کی تنخواہیں پہلے ہی بند ہو گئی تھیں ۔ صرف والدہ کی تنخواہ باقی رہ گئی تھی جو ناکافی تھی ۔ ۱۸۴۱ء میں مین پوری کے منصف مقرر ہوئے ۔ ۱۸۴۲ء میں ان کا تبادلہ فتحپور سیکری ہو گیا ۔ اسی زمانہ سے ان کی تصنیفی زندگی شروع ہوئی ۔ یہاں انہوں نے جلاء القلوب (سیرۃ رسول) تحفہ حسن (ترجمہ باب دہم و دوازدہم تحفہ اثنا عشریہ) اور 'تسہیل فی جرائع الثقیل' کا اردو میں ترجمہ کیا ۔

۱۸۴۶ء میں جب دلی تبادلہ ہو گیا تو اپنی نہایت مشہور کتاب آثار الصنادید لکھی اور اسی کے ساتھ چند مذہبی رسائل بھی تصنیف کیے ۔ ۱۸۵۵ء میں صدر امین ہو کر بجنور گئے ۔ وہاں تاریخ بجنور لکھی اور آئین اکبری کی تصحیح کی ۔ غدر کے بعد ۱۸۵۸ء میں صدر الصدور ہو کر مراد آباد گئے اور یہاں ایک فارسی کا مدرسہ قائم کیا ۔ اسی زمانہ میں اسباب بغاوت ہند تصنیف کی ، جس سے مقصود یہ تھا کہ

مسلمانوں پر جو الزام غدر کا قائم کیا جاتا ہے اسے دور کیا جائے۔ پھر ضیاء برنی کی تاریخ فیروز شاہی کی تصحیح کی۔ یہیں انہوں نے ایک یہودی کی مدد سے 'تبیین الکلام' لکھنا شروع کی۔ ۱۸۶۲ء میں غازی پور تبدیل ہوئے۔ یہاں انہوں نے ایک سائنٹفک سوسائٹی قائم کی، اور انگریزی مدرسہ جاری کیا۔ جب ۱۸۶۳ء میں علی گڑھ کا تبادلہ ہوا تو سوسائٹی کو بڑی ترقی دی اور ایک اخبار نکالا، جو بعد میں 'علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ' کے نام سے نکلتا رہا۔ اسی زمانہ میں انہوں نے حکومت سے طلبی حقوق کے لیے 'برٹش انڈیا ایسوسی ایشن' قائم کی۔

۱۸۶۷ء میں جج حقیفہ ہو کر بنارس چلے گئے اور ایک ورنیکولر یونیورسٹی قائم کرنے کی تحریک شروع کی اور ۱۸۶۹ء میں مغرب کے اصول تعلیم کا مطالعہ کرنے کے لیے ولایت چلے گئے۔ یہاں حکومت و اکابر حکومت کی طرف سے ان کی بڑی قدر کی گئی۔ سی، ایس، آئی کا خطاب ملا۔ ایتھنیم کلب کے ممبر مقرر ہوئے۔ وطن واپس لوٹے تو مسلمانوں کو روایتی مذہب کے اعتقادات کی اصلاح کی غرض سے رسالہ تہذیب الاخلاق جاری کی (۱۸۷۰ء)۔ قدامت پرست علماء کی طرف سے انہیں کافر، ملحد، دھریہ اور نیچری قرار دیا گیا۔ ۱۸۷۵ء میں ایک مدرسہ علی گڑھ میں قائم کیا۔ دو سال کے بعد اسے کالج بنا دیا۔ اسی زمانے میں قرآن کی تفسیر لکھنا شروع کی۔ ۱۸۷۸ء میں وائسرائے کی کونسل کے ممبر منتخب ہوئے اور ۱۸۸۶ء میں محمدن ایجوکیشنل کانفرنس قائم کی۔ ۱۸۹۸ء میں حبس بول میں مبتلا ہو کر انتقال کر گئے۔

سر سید کا شمار مصلحین قوم میں سے ہوتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں میں انگریزی تعلیم کا عام رواج اور مغربی علوم و فنون کی طرف ان کی دل چسپی محض سر سید کی مساعی جمیلہ کا نتیجہ تھی۔ مذہبی حیثیت سے وہ بڑے آزاد خیال شخص تھے، اور وہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں میں ذہنی بیداری پیدا ہو اور وہ روایات سے ہٹ کر خود اپنی عقل سے مذہب کی حقیقت کو سمجھیں۔ اس لحاظ سے تہذیب الاخلاق کا اجرا ہوا۔ خطابت احمدیہ اور تفسیر قرآن ان کی زندگی کے غیر فانی

کارنامے ہیں۔ تاریخی کتب میں ان کی تصنیف 'آثارالصنادید' نے بین الاقوامی شہرت حاصل کی۔

(مجلہ نگار لکھنؤ صفحہ ۱۵۲ - علوم اسلامی و علماء اسلام نمبر)

۱۴ - آثارالصنادید - سر سید مرحوم کی ابتدائی اور نہایت اہم تاریخی کتاب ہے۔ اردو کے تاریخی ادب میں اسے خاصی شہرت حاصل ہے۔

یہ کتاب چار ابواب پر مشتمل ہے۔ پہلے باب میں شہر (دہلی) کے باہر کی عمارتوں کا حال لکھا ہے۔ جن میں مقبرہ سلطان بہلول لودھی، درگاہ یوسف قتال، مقبرہ خان خانان، مقبرہ ہابیوں، درگاہ حضرت شیخ نظام الدین اولیا، مسجد قوت الاسلام وغیرہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

دوسرا باب 'قلعہ معلیٰ کی عمارت کے حال میں' ہے۔ یعنی قلعہ میں جتنی چھوٹی چھوٹی عمارات ہیں۔ مثلاً نقارخانہ، دیوان عام، نشیمن ظل الہی، امتیاز محل، جھروکہ، اسد برج، برج طلا، شاہ محل، تسبیح خانہ، ہیرا محل، باغ حیات بخش وغیرہ۔ ان کا تذکرہ ہے۔

تیسرا باب "خاص شہر شاہجہان آباد کے حال میں" ہے۔ اس میں دیگر عمارات، بازاروں، درگاہوں اور مسجدوں وغیرہ کے علاوہ 'غازی بھڑبونجہ کی دکان' وغیرہ کا حال بھی درج ہے۔

چوتھا باب - "دلی اور دلی کے لوگوں کے بیان میں" ہے۔

۱۸۶۱ء مشہور فرانسیسی مستشرق گارساں دتاسی نے اس کا فرانسیسی میں ترجمہ کیا۔ جسے دیکھ کر لندن کی رائل ایشیائک سوسائٹی نے سر سید کو اپنا آنریری فیلو مقرر کیا تھا۔ اس ترجمہ سے پہلے انگریزی میں بھی اس کا ایک نامکمل ترجمہ ہو چکا تھا۔

اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۸۴۶ء میں شائع ہوا (جناب ڈاکٹر سید عبداللہ کا کہنا ہے کہ یہ کتاب ۲۱ ستمبر ۱۸۴۶ء کو مکمل ہوئی اور ۱۸۴۷ء میں چھپی) جو ڈیڑھ سال کے عرصے میں ختم ہو گیا۔ دوسرے ایڈیشن کے لیے سر سید نے اس پر نظر ثانی کی اور عبارت کو پہلے

کی نسبت سادہ کیا - یہ ایڈیشن ۱۸۵۳ء میں چھپ کر تیار ہو گیا تھا - لیکن اس کے تقریباً سب نسخے غدر کی نذر ہو گئے - ۱۸۷۶ء میں منشی نولکشور نے اس کے پہلے ایڈیشن کو اپنے مطبع میں شائع کیا -

یہ قول مولانا حالی پہلا ایڈیشن مولانا امام بخش صہبائی سے لکھوایا گیا تھا اور سر سید نے خود اس کا اقرار کیا تھا - جب کہ علامہ شبلی کا کہنا ہے کہ ”سر سید نے مجھ سے خود بیان کیا کہ آثار الصنادید کے بعض بعض مقامات بالکل مولانا امام بخش صہبائی کے لکھے ہوئے ہیں جو انہوں نے میری طرف سے اور میرے نام سے لکھ دیے تھے -“ گویا ساری کتاب نہیں بلکہ اس کا کچھ حصہ صہبائی کا لکھا ہوا ہے -

اس کتاب کی تالیف میں سر سید نے بڑی تکالیف اٹھائیں اور بڑی مشقتوں سے اس کے لیے مواد جمع کیا - انہوں نے قطب صاحب کی لاٹ کے بعض باند کتبوں کو پڑھنے کے لیے ایک چھینکا بنوا رکھا تھا ، جس میں بیٹھ کر وہ ہر کتبے کا چربہ آتار لیا کرتے تھے -

(تذکرہ اہل دہلی مؤلفہ سر سید احمد خاں بہ تصحیح و تحشیہ قاضی احمد میاں اختر جونا گڑھی ، مطبوعہ انجمن ترقی اردو پاکستان ، صفحہ ۱ ، ۲ - آثار الصنادید مطبوعہ نولکشور حیات جاوید حصہ دوم ، صفحہ ۳۸۸ - مقالات شبلی جلد دوم ، صفحہ ۵۸ - ”سر سید احمد خاں اور ان کے نامور رفقا کی نثر کا فکری اور فنی جائزہ“ از ڈاکٹر سید عبداللہ ، دوسرا ایڈیشن صفحہ ۷۷)

۱۵ - ولیم فریزر - ولیم فریزر ۱۸۳۰ء میں کچھ عرصہ کے لیے ریڈیڈنٹ رہے - اس کے بعد ریڈیڈنسی ایجنسی بن گئی اور وہ ۱۸۳۲ء سے لے کر قتل تک ایجنٹ رہے -

اس سے پہلے ۱۸۰۵ء میں وہ دہلی میں ڈیوڈ آکٹرلونی کے سیکرٹری رہ چکے تھے - جیسا کہ کسی دوسرے حاشیہ میں مذکور ہوا ، ان نے احمد بخش خاں کے ساتھ نہایت گہرے دوستانہ مراسم تھے اور نواب مذکور کے صاحبزادے انہیں چچا کہتے تھے -

فریزر کے قتل کے بارے میں کچھ تفصیل شمس الدین احمد کے دکر میں دی جا چکی ہے۔ انہیں ۲۲ مارچ ۱۸۳۵ء کو گولی مار کر ہلاک کر دیا گیا، جب کہ وہ شام کا کھانا دریا گنج میں راجا کشن گڑھ کے ہاں سے کھا کر واپس گھر آ رہے تھے۔

(غالب از مہر، صفحہ ۴۶۔ ذکر غالب، صفحہ ۵۱)

۱۶۔ شیخ امام بخش ناسخ۔ اردو کے مشہور شاعر اور آتش کے مد مقابل شیخ امام بخش ناسخ، والد کا نام شیخ خدا بخش، ۱۱۸۵ھ میں بہ مقام لاہور پیدا ہوئے (آبائی وطن لاہور ہی تھا) اور لکھنؤ میں من رشد کو پہنچے۔

طبع موزوں پائی گھی جس کے سبب بیس برس ہی کی عمر میں اردو میں شعر گوئی شروع کی۔ باپ دادا کی طرح خود بھی تجارت پیشگی اختیار کی۔

شعر و سخن میں شروع میں غالباً شیخ محمد عیسیٰ تنہا (متوفی ۱۲۲۲ھ) سے مشورہ لیا۔

حاجی قمر الدین (متوفی ۱۲۷۵ھ) ان کے مربی تھے۔ حاجی مذکور کی جگہ نواب معتمد الدولہ آغا میر کو ملی تو ناسخ ان کے ہمٹوا ہو گئے۔ کچھ عرصہ بعد کسی بنا پر انہیں لکھنؤ سے نکالنا پڑا۔ چند روز الہ آباد میں جا کر رہے۔ پھر لکھنؤ آئے تو شاہ اودھ کے مختار حکیم مہدی سے لکاوٹ کے سبب دوبارہ الہ آباد بھاگنا پڑا۔ جب حکیم مذکور کو ۱۲۳۸ھ میں دوسری مرتبہ زوال ہوا تو پھر لکھنؤ پہنچے۔ ۱۲۵۳ھ میں، محمد علی شاہ کے زمانے میں حکیم مہدی پھر وزارت پر مامور ہوئے تو ناسخ اس مرتبہ بھی فرار پر مجبور ہوئے۔ بنارس اور عظیم آباد گئے، لیکن کہیں جی نہ لگا۔ چندو لال نے حیدر آباد سے زاد راہ بھیج کر حیدر آباد آنے کی ترغیب دی، لیکن لکھنؤ کے قرب نے انہیں جانے نہ دیا۔ ۲۶ رمضان ۱۲۵۳ھ کو حکیم مذکور نے وفات پائی تو ان کی بھی سنی گئی۔ چنانچہ عید الفطر کے تیسرے روز اتوار کو

لکھنؤ پہنچے اور پھر مرتے دم تک یہیں رہے۔ ۲۴ جادی الاول ۱۲۵۴ھ کو یہ عمر ۶۹ برس وفات پائی۔

(تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو کلشن بے خار۔ ریاض الفصحا۔ سراپاے سخن۔ گل رعنا۔ آب حیات۔ سخن شعرا۔ مومن از فائق رام پوری)

۱۷۔ شمس الدین خاں۔ نواب احمد بخش خاں والی فیروز پور جھرکہ و رئیس لوہارو کے بڑے فرزند تھے۔ ان کی والدہ میواقی الاصل تھیں اور ان کا نام مدی بیگم عرف بہو خاتم تھا۔

نواب احمد بخش نے ۱۸۲۲ء میں انہیں اپنا جانشین قرار دیا۔ لیکن چونکہ وہ میواقی بیگم کے بطن سے تھے، اس لیے خاندان کے دوسرے افراد، جن میں غالب بھی شامل تھے، انہیں مستحق اپنا ہم پایہ نہیں سمجھتے تھے، جس کے سبب خاندان میں کشیدگی پیدا ہو گئی تھی۔ شمس الدین ایک طرف تھے اور باقی سارا خاندان دوسری طرف تھا۔ غالباً اسی کشیدگی کے پیش نظر نواب احمد بخش نے جاگیر تقسیم کردی۔ یعنی فیروز پور جھرکہ شمس الدین کو اور لوہارو دونوں چھوٹے لڑکوں (امین الدین احمد خاں اور ضیاء الدین احمد خاں) کو سونپا۔ یہ تقسیم ۱۸۲۶ء میں ہوئی۔

۱۸۳۲ء میں ولیم فریزر دہلی کے ایجنٹ مقرر ہو کر آئے۔ وہ احمد بخش خاں کے نہایت گہرے دوست تھے۔ نواب احمد بخش کے فرزندوں میں جاگیر کی تقسیم پر جو نزاع چلا آ رہا تھا، اس میں انہوں نے چھوٹے بھائیوں کے حق میں باتیں کی تھیں۔ بعد میں کلکتہ میں امین الدین احمد خاں کے حق میں فیصلہ ہو گیا۔ شمس الدین نے فریزر کو اس کا ذمہ دار گردانا۔ چنانچہ بعض لوگوں کے مطابق نواب (شمس الدین) نے کلکتہ سے فیصلے کی اطلاع پاتے ہی فریزر کے قتل کی سکیم تیار کی اور اپنے دو آدمی اس کے قتل پر مامور کیے۔ وہ دہلی میں تین ماہ تک فریزر کے پیچھے لگے رہے، لیکن موقع نہ مل سکنے کے سبب واپس چلے گئے۔ شمس الدین اس پر بہت خفا ہوئے تو دونوں دوبارہ دہلی پہنچے۔ آخر ۲۲ مارچ ۱۸۳۵ء کو ان میں سے ایک (کریم خاں)

نے فریزر کو گولی مار کر ہلاک کر دیا جب کہ وہ ایک دعوت سے فارغ ہو کر گھر واپس جا رہے تھے۔ خود وہ بیچ کو نکل گیا، لیکن شہر سے باہر نہ جا سکا۔

بعد میں تحقیق و تفتیش پر شمس الدین مجرم ٹھہرے۔ انہیں دہلی طلب کیا گیا۔ خاندان کے آدمیوں نے جانے سے روکا، لیکن یہ اپنے خاندان اور امیرانہ علاقے کے تکبر میں دس سواریں ساتھ لے کر ہالکی میں روانہ ہو گئے۔ وہاں پہنچتے ہی انہیں گرفتار کر لیا گیا۔ کریم خان کا دوسرا شریک ایسا سلطانی گواہ بن گیا اور اس نے نواب کی شرکت و انگیزت کے متعلق گواہی دی۔ چنانچہ ۸ اکتوبر ۱۸۳۵ء کو انہیں کشمیری دروازہ کے باہر نو سو فوجیوں کے پہرے میں پھانسی دے دی گئی۔ یہ قول مالک رام وفات کے وقت عمر صرف ۲۵ برس تھی۔ میت کو ان کے خسر نے قدم شریف میں دفن کیا۔

کہتے ہیں نواب نے بڑی مردانگی سے جان دی۔ پہلے بجز لباس پہنا۔ وہ آتروا دیا گیا تو سفید کپڑے پہن لیے۔ جب پھانسی کے لیے انہیں لے جایا جا رہا تھا تو راستے میں کیسرو کھاتے جاتے تھے اور چھلکے باہر پھینکتے جاتے تھے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے موت کا مردانہ وار مقابلہ کیا۔

پھانسی پر لٹکنے کے بعد ان کی لاش قبلہ رخ ہو گئی جسے عام لوگوں نے نواب کی بے گناہی کا ثبوت قرار دیا۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی قبر مدت تک زیارت گاہ عوام رہی۔

(غالب از مہر، صفحہ ۴۲-۵۲۔ ذکر غالب، صفحہ ۵۶)

۱۸۔ فتح اللہ بیگ۔ مرزا فتح اللہ بیگ، محمد بخش خاں کے بیٹے تھے۔ مؤخر الذکر کے والد قاسم جان تھے جو نواب احمد بخش خاں کے والد عارف جان کے بھائی تھے۔ علاوہ ازیں فتح اللہ بیگ، نواب شمس الدین احمد خاں کی بھوپہی کے بیٹے تھے۔ یعنی نواب احمد بخش خاں کی ایک بہن محمد بخش خاں سے بیاہی ہوئی تھی اور دوسری میرزا غالب کے چچا نصر اللہ بیگ خاں کے عقد میں تھی۔

کہا جاتا ہے کہ مرزا فتح اللہ بیگ اور نواب شمس الدین کے درمیان رنجش کی ابتدا ایک گھوڑے کے متعلق مذاق سے ہوئی۔ اس کے بعد عداوت انتہا کو پہنچ گئی۔ یہ جو غالب نے لکھا ہے کہ دہلی کے خاص و عام کہتے ہیں کہ اسد اللہ اور مرزا فتح اللہ نے دشمنی کے سبب نواب شمس الدین کو فریزر کے قتل میں پھنسایا ہے، تو اس سلسلے میں مولانا ابوالکلام آزاد نے نواب ضمیر الدین احمد خاں عرف ضمیر مرزا ابن نواب علاء الدین احمد خاں کی زبانی بیان کیا ہے کہ ”جب فریزر کی نعش دیوان خانے میں رکھی گئی، رؤساء شہر اور حکام وہاں پہنچے تو ان میں فتح اللہ بیگ خاں بھی تھے جو فریزر کی نعش کو دیکھتے ہی اس پر گرے اور بے اختیار چیخ پڑے ’ہائے شمس الدین نے تجھے نہ چھوڑا۔‘ یہ بات لوگوں نے پکڑ لی اور پھر گو انہوں نے گریز کرنا چاہا مگر سود مند نہ ہوا۔“

(ذکر غالب حاشیہ، صفحہ ۵۳-۵۴ - غالب از مہر، صفحہ ۴۹)

مولوی حمید الدین خان بہادر (صفحہ ۹۱۲)

۱۔ سورۃ نور - خرید و فروخت انہیں اللہ کی یاد اور نماز سے غفلت میں نہیں ڈالتی -

۲۔ ایضاً - اللہ ان کو ان کے اعمال کا بہت ہی اچھا بدلہ دے گا اور ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے بے شمار دے دیتا ہے -

۳۔ فتح شاہ - بنگالہ کا بادشاہ تھا - ۸۸۷ھ میں شاہ یوسف شاہ کی وفات کے بعد سکندر شاہ کو وہاں کا بادشاہ بنایا گیا، لیکن وہ نا اہل ثابت ہوا، جس کے سبب امرا نے اسے معزول کر کے فتح شاہ کو تخت پر بٹھایا -

فتح شاہ عالم و دانا تھا - اس نے ملوک و سلاطین کی رسوم اختیار کیں اور ہر کسی کو اس کے حسب مرتبہ لوازا - ان خواجہ سراؤں اور حبشی غلاموں کی اصلاح کی، جو پہلے بادشاہوں کے دور میں بلند مقام

ہر پہنچ کر بے اعتدالیوں کے مرتکب ہوتے تھے ۔ خواجہ سراؤں نے جب اپنا اقتدار چھتے دیکھا تو وہ خواجہ سرا سلطان شہزادہ بنگالی کے پاس گئے جو کرتا دھرتا تھا اور جس کے پاس محلات کی چابیاں تھیں ، اور اپنی شکایات اس سے بیان کیں ۔ اس نے خواجہ سراؤں اور دیگر پہرہ داروں سے مل کر اسے ۵۸۹۶ میں قتل کر دیا اور خود تخت نشین ہو گیا ۔ فتح شاہ نے کل سات سال اور پانچ ماہ حکومت کی ۔

(طبقات اکبری ، صفحہ ۵۲۵ - تاریخ فرشتہ جلد دوم ، صفحہ ۲۹۸ ، ۲۹۹)

۴ - نصرت شاہ ۔ بابر نے بھی اسے نصرت شاہ لکھا ہے ، لیکن تاریخ فرشتہ میں 'نصیب شاہ' اور طبقات اکبری میں 'نصیر شاہ' لکھا ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے ۔ بنگالہ کا بادشاہ تھا ۔

نصرت شاہ سلطان علاء الدین شاہ کا فرزند تھا ، جو قوم کا سید تھا ۔ اپنے سترہ بھائیوں میں سب سے بڑا تھا ۔ ۹۲۷ء میں باپ کے مرنے کے بعد اشراف و اعیان نے اسے تخت نشین کیا ۔ اس نے اپنے بھائیوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا اور ہر ایک کو باپ سے بڑھ کر نوازا ۔

۵۹۳۲ء میں جب بابر (تاریخ فرشتہ میں 'فردوس مکنی ظہیر الدین محمد ہمایوں' لکھا ۔ ہے 'ہمایوں' کا اضافہ کتابت کی غلطی ہے) ابراہیم لودی کو قتل کر کے ہندوستان پر قابض ہوا تو اس وقت ، جو مسلمان بادشاہ اس برصغیر میں حکمران تھے ، ان میں سے ایک نصرت شاہ تھا ۔ چنانچہ بابر اپنی توزک میں لکھتا ہے "پانچواں (بادشاہ) نصرت شاہ بنگالہ میں تھا ۔ اس کا باپ بنگالہ کا بادشاہ ہوا تھا جس کا نام علاء الدین تھا اور جس کی قوم سید تھی ۔ نصرت شاہ کو سلطنت ترکہ میں ملی ۔ بنگالہ میں سلطنت ملنے کی یہ عجیب رسم ہے کہ میراثی بہت کم ہوتی ہے..... بادشاہی یوں حاصل ہوتی ہے کہ جو کوئی بادشاہ حال کو مار کر جھٹ پٹ تخت پر بیٹھ جاتا ہے اسی کو امرا ، وزرا ، فوج اور رعیت بادشا سمجھنے لگتی ہے نصرت شاہ کے باپ سلطان علاء الدین سے پہلے ایک حبشی ، بادشاہ کو قتل کر کے تخت پر ہو بیٹھا تھا ۔ مدتوں اس نے حکومت کی ۔ حبشی کو سلطان (علاء الدین)

مار کر بیٹھ گیا اور بادشاہ ہو گیا۔ البتہ علاء الدین کے بعد اس کا بیٹا نصرت شاہ بہ طور وراثت اب بادشاہ ہوا۔“

بابر کے تسلط کے بعد بہت سے افغان بنگالہ میں اس کے پاس پناہ گزین ہو گئے۔ اس نے ہر ایک کو نوازا اور سلطان ابراہیم لودی کی بیٹی سے شادی کر لی، جو وہاں پہنچ گئی تھی۔ ۹۳۵ھ میں اس نے بابر کو، جو اس وقت جون پور کو تسخیر کر چکا تھا، اس خیال سے کہ وہ بنگالہ کی طرف نہ بڑھے، تحفے تحائف بھجوائے اور اطاعت و فرمان پذیری کا دم بھرا۔ بابر نے مصلحت وقت کے پیش نظر اس سے صلح کر لی اور واپس چلا گیا۔

نصرت شاہ نے دعویٰ سیادت کے باوجود دوران سلطنت میں فسق و فجور اور ظلم سے ہاتھ نہ اٹھایا۔ آخر ۹۴۳ھ میں اس نے وفات پائی۔ یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ وہ اجل طبعی سے مرا یا کسی نے اسے مار ڈالا۔

(توزک بابری بحوالہ مجلہ نقوش 'آپ بیتی نمبر' صفحہ ۳۳۸، ۳۳۹۔ طبقات اکبری، صفحہ ۵۲۶۔ تاریخ فرشتہ، صفحہ ۳۰۱، ۳۰۲، جلد دوم) ۵۔ سورۃ فاطرہ۔ بری تدبیروں کا وبال ان تدبیر والوں ہی پر پڑتا ہے۔

۶۔ میر جملہ۔ میر محمد سعید میر جملہ۔ اردستان (اصفہان) کا رہنے والا اور جواہرات وغیرہ کا تاجر تھا۔ اس تجارت میں اس نے خاصی دولت کما لی تھی۔

۱۰۳ھ میں دیگر ایرانی تاجر کی طرح گولکنڈہ پہنچا۔ جواہرات سے خاص لگاؤ کے سبب جلد ہی اس کی رسائی عبداللہ قطب شاہ والئی گولکنڈہ کے دربار میں ہو گئی اور اس کی ملازمت میں آ گیا۔ اس کی غیر معمولی فطانت، فوجی ذہانت اور تنظیمی لیاقت کو قطب نے سراہا، اور اسے اپنا وزیر اعظم بنا لیا۔

جب قطب الملک نے کرناٹک کا علاقہ فتح کرنا چاہا تو اسی کو وہاں کا سردار اور سپہ سالار بھی بنا دیا۔ اس کے اخلاق نے اس کی

مانحت فوج کو اس کا گرویدہ بنا دیا۔ اور یہ اپنی تجارقی دولت، اپنی حاصل کردہ کانوں کی وسیع مالیت اور اپنی ہر دلعزیزی کے سبب گولکنڈہ کے سیاہ و سفید کا مالک بن گیا اور کرنائک تک فتوحات کر کے اپنے لیے علیحدہ مملکت بنا لی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حاسدوں نے قطب الملک کے کان بھرنے شروع کر دئے اور وہ اسے دبانے میں مصروف ہو گیا، اور اس کے بیٹے محمد امین خان کو مع خاندان کے گرفتار کر لیا۔ میر جملہ نے حالات سے مجبور ہو کر والی بیجاپور، شاہ ایران اور شاہجہان وغیرہ سے خط و کتابت کی۔ شاہجہان نے اس کو ساتھ ملانے میں فائدہ دیکھا۔ اورنگ زیب نے شاہجہان سے ایک فرمان لیا، جس میں والئی گولکنڈہ سے کہا گیا تھا کہ وہ میر جملہ کے خاندان والوں کو رہا کر دے۔ جواب سے پیشتر ہی اس نے شاہجہان کے حکم پر والئی گولکنڈہ کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ پہلے اورنگ زیب کے بیٹے نے (جنوری ۱۶۵۶ء) حیدرآباد پر حملہ کر کے قاخت و تاراج کیا۔ پھر فروری میں خود اورنگ زیب نے گولکنڈہ کا محاصرہ کیا، لیکن شاہجہان کے کہنے پر مارچ میں یہ محاصرہ اٹھا لیا۔

اس کے بعد میر جملہ شاہجہان کے پاس آ گیا۔ شاہجہان نے اسے اپنا وزیر بنا لیا، اور اسے معظم خان کا خطاب دیا۔ اس نے سعد اللہ خان کی وفات کے بعد کام شروع کیا، لیکن اسی سال وہ دکن بھیج دیا گیا، اور اس کے بیٹے محمد امین خان کو اس کی جگہ عارضی طور پر کام کرنے کی اجازت دی گئی۔ دکن میں اسے زیادہ عرصے تک قیام کرنا پڑا۔

جیسا کہ پہلے مذکور ہوا اسے ہیروں اور جواہرات سے خاص لگاؤ تھا، جس کے سبب اس کے پاس بیش قیمت جواہرات رہتے تھے۔ چنانچہ ۱۰۶۶ھ میں اس نے شاہجہان کو ایک بڑا ہیرا دیا جس کا وزن ۲۱۶ رقی تھا، اور قیمت دو لاکھ۔ ولہ ہزار روپے تھی۔ یہی ہیرا آگے چل کر کوہ نور کہلایا۔ کانوں کا ٹھیکہ لینے کے سبب اس کے پاس ہیروں کی اتنی کثرت تھی کہ وہ ان کا شمار نہ کرتا تھا بلکہ ہیروں سے بھری ہوئی ٹاٹ کی تھیلیوں کو گنوا لیتا تھا۔

میر جملہ نے کچھ عرصہ بیمار رہ کر عالمگیر کے چھٹے سال جلوس کے آغاز میں ۲ رمضان ۱۰۷۳ھ (۱۶۶۳ء) کو خضر پور سے دو کوس کے فاصلے پر ایک مقام پر وفات پائی۔ مآثر الامرا میں ہے کہ بعض گرم دوائیوں کے استعمال سے اسے ضیق النفس اور خفقان کی بیماری ہو گئی تھی، جو بعد میں استسقاء پر منتج ہوئی، اور اسی کے سبب وہ راہی ملک عدم ہوا۔

(عمل صالح جلد ۳ صفحہ ۲۰۶، ۲۰۷۔ مآثر عالمگیری از محمد ساق مستعد خاں اردو ترجمہ از محمد فدا علی طالب صفحہ ۹۱۔ این ایلوانسڈ ہسٹری آف انڈیا صفحہ ۴۷۹-۴۸۰۔ مقدمہ رقعات عالمگیر صفحہ ۲۷۸ پیعد۔ هندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی جلوے صفحہ ۲۹۲۔ دولت مغلیہ کی ہئیت مرکزی صفحہ ۲۹۴۔ مآثر الامرا جلد سوم صفحہ ۵۵۳)

سید احمد خاں (صفحہ ۹۲۱)

- ۱۔ حسن، شہرت کا اور عشق، رسوائی کا طالب ہے (اس میں) نہ تو معشوق کا کوئی جرم ہے اور نہ عاشق ہی کا کوئی گناہ۔
- ۲۔ سورۃ عنکبوت۔ کہہ دیجئے کہ میرے اور تمہارے درمیان اللہ تعالیٰ کافی گواہ ہے۔ اس کو سب چیز کی خبر ہے جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے۔ اور جو لوگ جھوٹی باتوں پر یقین کرتے اور اللہ کے منکر ہیں تو وہ لوگ بڑے زیاں کار ہیں۔

ضمیمہ تعلیقات

۱۔ مولانا منہاج سراج (صفحہ ۵۲ سطر ۱)

مولانا نے اپنی تالیف طبقات ناصری میں اپنا نام مختلف طریقوں سے لکھا ہے۔ مثلاً ابو عمر و عثمان بن محمد المنہاج سراج الجوزجانی، عثمان محمد منہاج الجوزجانی اور منہاج سراج جوزجانی۔

ان کے آبا و اجداد جوزجان یا گوزگان (بلخ) کے رہنے والے اور اپنے دور کے قابل احترام لوگ تھے۔ مولانا کی پیدائش فیروز کوہ (غور) میں ۵۸۹ھ کے لگ بھگ ہوئی اور ان کا بچپن سلطان غیاث الدین غوری کی بیٹی ماہ ملک کے سایہ عاطفت میں گزرا، جو مولانا کی والدہ کی ہم مکتب و ہم شیر، فاضل اور صاحبِ عنف و جلال تھی۔ گویا شروع ہی سے انہیں علم و ادب کا ماحول میسر آیا۔

۶۱۱ھ تک وہ فیروز کوہ میں رہے اور تحصیل علم و دانش کرتے رہے۔ ۶۱۳ھ میں پہلی مرتبہ فیروز کوہ سے ہست کا سفر کیا۔ وہاں سے بہ طور سفیر، سیستان بھیجے گئے۔ ۶۱۸ھ میں اپنے اتربا ہی میں ان کی شادی ہوئی، جس کے لیے انہیں تیران جانا پڑا۔ وہاں سے پھر غور لوٹے۔ اس کے بعد کچھ عرصہ تولک میں رہے۔ اس دوران میں منگولوں کا ہنگامہ اٹھ کھڑا، لیکن مولانا اس آفت ناکہانی سے محفوظ رہے۔

انہیں دربار غور کی جانب سے کئی ایک حکومتوں میں سفیر بنا کر بھیجا گیا۔ ۶۲۳ھ کے لگ بھگ مولانا نے تولک کو خبر باد کہا، ۶۲۴ھ کے اوایل میں غزنہ کے راستے بنوں سے گزرے، اور کشتی میں بیٹھ کر دریائے سندھ کے راستے سے بروز ۶ شنبہ ۶۲۶ھ جادی الاول کو اوج پہنچے۔ ماہ رجب تک (قباجہ اور التمش کے درمیان جنگ کے دوران)

اوج اور ملتان میں رہے۔ اسی سال ذی الحجہ کے مہینے میں، بہ عہد سلطان ناصر الدین قباچہ، اوج کا 'مدرسہ فیروزی' ان کے سپرد ہوا۔ نیز علاء الدین بہرام شاہ بن قباچہ کے لشکر کا عہدہ قضا ملا۔ لیکن اگلے ہی سال التمش نے (۲۷ جادی الاول ۵۶۲ھ بروز ۱۰ شنبہ) اوج فتح کر لیا، اور قباچہ کی حکومت وہاں سے ختم ہو گئی۔ معلوم ہوتا ہے اوج کے محاصرے میں مولانا، شمس الدین التمش کی خدمت میں پہنچ گئے تھے، جہاں التمش نے ان کی بڑی تعظیم کی۔

ماہ رمضان ۵۶۲ھ میں وہ بادشاہ کے ساتھ دہلی چلے گئے۔ ۵۶۲ھ تک دہلی میں رہے۔ اسی سال شعبان کے مہینے میں قلعہ گوالیار کے نزدیک بہ حضور لشمش پہنچے اور بادشاہ کی طرف سے انہیں 'سرائے اعلیٰ' میں وعظ و تذکیر پر مامور کیا گیا۔ ہفتہ میں تین مرتبہ وعظ فرماتے۔ ماہ رمضان میں روزانہ مجلس وعظ ہوتی۔ ۱۱ ماہ اس قلعہ کے قریب رہے۔ اس دوران میں انہوں نے عید الضحیٰ کے موقع پر بادشاہ کے حکم سے خطبہ عید پڑھا، اور امامت کرانی۔ بادشاہ نے انہیں گرانمایہ خلعت سے نوازا۔ ۲۶ صفر ۵۶۳ھ کو جب قلعہ گوالیار فتح ہوا تو التمش نے مولانا کو وہاں کی قضا و خطابت، امامت و احتساب اور تمام امور شرعی پر مقرر کیا۔ اس خدمت پر گوالیار میں ۶ سال رہے۔ التمش کے مرنے کے بعد بھی اس عہدہ پر رہے۔ ۵۶۳۵ھ بہ عہد رضیہ سلطانہ وہاں سے دہلی آئے۔

دہلی آ کر مدرسہ ناصریہ کے سربراہ و شیخ جامعہ مقرر ہوئے۔ اس کے ساتھ ساتھ گوالیار کی قضا بھی سپرد ہوئی۔ سلطان معز الدین بہرام شاہ برسر اقتدار آیا تو اس نے مولانا کو (بروز ۱۰ جادی الاول ۵۶۳۹ھ) پایۂ تخت اور تمام ہندوستان کا قاضی مقرر کیا۔ اسی سال بروز جمعہ ۷ ذی القعدہ بعض دشمنوں نے ان پر (جامع مسجد میں) حملہ کیا۔ لیکن بچ گئے۔ سلطان بہرام شاہ کے قتل کے بعد انہوں نے استعفیٰ دے دیا۔ دہلی میں اس وقت جو شورش و ہنگامہ مچا ہوا تھا، اس سے بچنے کے لیے مولانا اہل و عیال سمیت ۵۶۴۰ھ میں لکھنؤ کی طرف متوجہ ہوئے۔

۶۴۳ھ میں دہلی واپس آئے۔ اس وقت علاء الدین مسعود تخت پر متمکن تھا۔ پھر مدرسہ ناصریہ کی سربراہی اور قضاے گوالیار وغیرہ پر مامور ہوئے۔ ۶۴۳ھ محرم کو سلطان ناصر الدین محمد تخت نشین ہوا۔ اس کی تخت نشینی کے موقع پر مولانا نے تہنیت کے طور پر اشعار کہے۔ ۶۴۹ھ میں دوبارہ 'قاضی القضاة کل ہند' بنائے گئے اور حاکم دہلی بھی مقرر ہوئے۔ درباری سیاست کے سبب ۶۵۱ھ میں اس عہدے سے ہٹائے گئے اور ۶۵۳ھ میں تیسری مرتبہ مذکورہ عہدوں پر فائز ہوئے۔ ۶۹ سال کی عمر میں (۶۵۸ھ) طبقات ناصری مکمل کی۔ معلوم ہوتا ہے اس تالیف کے بعد زیادہ دیر تک زندہ نہیں رہے۔ تاریخ وفات میں اختلاف ہے۔ مدفن صحیح طور معلوم نہیں۔ لیکن چونکہ آخری عمر دہلی میں گزاری، اس لیے ممکن ہے وہیں دفن ہوئے ہوں۔

(طبقات ناصری جلد دوم تعلیقات از عبدالحی حبیبی صفحہ ۷۲۵۔
۷۳۸، شفق صفحہ ۳۶۰۔ بزم مملوکیہ صفحہ ۳۰، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵)

۲۔ سراج الدین منہاج۔ صفحہ ۵۳، سطر آخری۔

سراج الدین محمد (افصح العجم و اعجوبة الزمان) بن مولانا منہاج الدین عثمان۔ مؤلف طبقات ناصری قاضی منہاج سراج کے والد اور دربار فیروز کوہ و غور کے رجال بزرگ میں سے تھے۔ عوفی انہیں 'ملک الکلام و فصیح العجم' کے الفاظ سے یاد کرتا ہے۔ دربار ملاطین میں انہیں بہت بڑا مرتبہ حاصل تھا۔

۵۸۲ھ میں جب سلطان معزالدین غوری نے لاہور پر قبضہ کیا تو سراج لشکر ہند کے قاضی مقرر ہوئے۔ سلطان نے خلعت عطا کی اور ۱۲ اونٹ ان کی کرسی منتقل کرنے کے لیے مقرر ہوئے۔

مولانا سراج کے والد لاہور میں مقیم اور ۵۷۲ھ کے بعد تک وہاں زندہ تھے، اور غالباً یہیں فوت ہوئے۔ اس لحاظ سے مولانا کی پیدائش بھی لاہور ہی میں ہونی ہوگی۔

آل شمسب کے سلطان بہاء الدین سام (۵۸۷-۶۰۲ھ) نے کہ بڑا علم دوست تھا، مولانا کو، جو ان دنوں سلطان غیاث الدین کے دربار

میں ایک نامور فاضل تھے، اپنے دربار (بامیان) آنے کی دعوت دی۔ اس نے خفیہ طور پر جب کئی دعوتیں بھیجیں تو مولانا غزنہ سے بامیان چلے گئے۔ یہ سفر بہاء الدین کے تخت نشین ہونے سے پہلے واقع ہوا۔ اس وقت بہاء الدین بلوران یا پروان میں تھا۔ اس نے مولانا کو بہت اعزاز بخشا۔ معلوم ہوتا ہے اس سفر کے بعد وہ دربار فیروز کوہ و سلطان غیاث الدین میں لوٹ آئے، کیوں کہ بعد میں بھی جب (۵۸۷ھ میں) بہاء الدین اپنے باپ سلطان شمس الدین محمد کے مرنے پر تخت بامیان پر متمکن ہوا تو اس نے کئی مرتبہ مولانا کو آنے کی دعوت دی اور ”جملہ مناصب شرعی عطا کیے۔ چنانچہ مولانا، غیاث الدین کی اجازت کے بغیر فیروز کوہ سے بامیان چلے گئے، جہاں بہاء الدین نے ان کی بے حد قدر و منزلت کی اور ”قضائے ممالک“ و ”خطابت ممالک“ وغیرہ مناصب کے علاوہ جاگیر سے بھی نوازا۔ تاہم کچھ عرصہ وہاں رہ کر ۵۹۰ھ کے قریب غیاث الدین کے دربار میں لوٹ آئے۔ اس کے بعد انہیں دو مرتبہ دربار سیستان میں جانے کا موقع ملا۔ ایک مرتبہ خلیفہ وقت الناصر الدین اللہ کے دربار میں بہ طور سفیر گئے۔ اسی دوران میں ۵۹۲ھ کے لگ بھگ انہوں نے مکران (یا کرمان) کے مقام پر وفات پائی۔

(طبقات ناصری از قاضی منہاج سراج مرتبہ عبد الحی حبیبی جلد دوم صفحہ ۷۳-۷۴ تعلیقات)

۳۔ ترمذی خاتون (صفحہ ۹۵ سطر ۶)۔

یہ درباری مغنیہ تھی اور امیر خسرو کی مدد سے دربار میں پہنچی تھی۔ بعد میں ربار کے تمام ایرانی اور ہندوستانی موسیقاروں کی سردار بنا دی گئی۔

(دی لائف اینڈ ورکس آو امیر خسرو صفحہ ۲۱۸)

۴۔ علم (خبر) (صفحہ ۲۹۰ سطر ۱)۔

(نوٹ: متن میں ’علم بعین آمد‘ ہے جس کا ترجمہ ’خبر‘ اور ’نظر‘ کیا گیا ہے۔ لیکن حاشیہ ’علم‘ پر ہی رہنے دیا ہے) کسی چیز کو کہا حقہ جاننے کا نام علم ہے۔ حیات جس طرح ذات کے اقرب اوصاف

میں سے ہے ، اسی طرح علم بھی حیات کے اقرب اوصاف سے ہے ۔
 ہر زندہ کسی نہ کسی علم کو ضرور جانتا ہے ۔ وہ علم خواہ الہامی ہو
 جیسے کہ حیوانات وغیرہ کو ہوتا ہے ، خواہ بدیہی استدلالی یا
 تصدیقی ہو جیسے کہ انسان فرشتوں اور جنات کا علم ہے ۔ علم کی
 چند اقسام ہیں ۔

علم حضوری سے مراد وہ علم ہے جو کسی خارجی ذریعہ کے
 بغیر حاصل ہو جیسے کہ انسان کو اپنی ذات و صفات کا علم ہوتا ہے ۔
 علم حصولی ۔ جو انسان کو امور خارجی کے ذریعے سے حاصل ہو ،
 جیسے کہ اپنے غیر کا علم ۔

علم الیقین ۔ وہ علم یقینی جو دلائل و براہین سے حاصل کیا گیا
 ہو ۔ بعض اوقات عیان ثابۃ کی جانب بھی اس سے اشارہ کیا جاتا ہے ۔
 (مر دلبران صفحہ ۲۹۶-۲۹۸)

عین ۔ ذات حق تعالیٰ کے ساتھ اتحاد ۔ ہستی حق میں گم ہونا ۔
 سالک کا ذات حق میں محو ہو جانا اور لذت وصال پانا ۔ مقام بقا باللہ
 میں پہنچنا ۔

عین ثابت ۔ آئینہ عالم جو کہ علم الہی میں قبل تخلیق عالم موجود
 تھا اور اب بھی ہے اور آئندہ بھی موجود رہے گا ۔ وہ حقیقت جو کہ
 علم الہی میں موجود مگر خارج میں معدوم ہے ۔

عین الجمع ۔ مقام جمع یعنی شہود حق بلا خلق ۔

عین الیقین ۔ جب مشاہدہ میں کوئی بات آ جائے تو وہ عین الیقین
 کی حد تک پہنچ جاتی ہے ، مقام وحلت ۔

۵ ۔ جھروکہ درشن (صفحہ ۵۵۰ سطور) ۔

جھروکہ جس میں بادشاہ بیٹھ کر رعایا کو اپنا دیدار کرتا ۔ یہ رسم
 اکبر کی ایجاد کردہ ہے ۔ بہ قول ابوالفضل اس رسم کا مقصد یہ تھا
 کہ ہر خاص و عام کو بادشاہ سلامت کے سامنے حاضر ہونے اور اس کے

حضور میں کسی کی ممانعت یا مزاحمت کے بغیر باریاب ہونے کا موقع مل سکے۔ اس وقت کوئی چوب دار اور چاؤش نہ ہوتا۔

اکبر کے جانشینوں کے زمانے میں بھی اس رسم کی پابندی پوری طرح کی جاتی تھی اور مختص عقیدت مند روزانہ صبح سویرے ’جھروکے‘ کے نیچے جمع ہو جاتے تھے، جن میں سپاہی، تاجر، سوداگر، اہل حرفہ اور دیہاتی سبھی ہوتے اور بادشاہ کے ’درشن‘ کا شرف حاصل کرتے تھے۔ بدایونی کا کہنا ہے کہ اکبر نے یہ طریقہ ہندوؤں بالخصوص برہمنوں کے اثر کی وجہ سے رائج کیا، کیوں کہ عام ہندوؤں کی نظر میں وہ قدیم ہندو حکمرانوں کے نمونے کا حکمران تھا اور برہمن اسے رام اور سری کرشن کا اوتار مانتے تھے۔ ”ادنیٰ طبقے کے لوگ جو دولت خانے میں باریاب نہ ہو سکتے تھے، علی الصبح جھروکے کے نیچے جمع ہو جاتے تھے اور جب تک بادشاہ کے ’رخ اقدس‘ کا دیدار نہ کر لیتے تھے، کھانے پینے کو ممنوع سمجھتے تھے۔“ ہندو تو مسواک بھی نہ کرتے۔

اکبر جھروکے میں برآمد ہوتا اور ’درشن‘ دینے کے بعد دربار عام منعقد کرتا، جس میں ہندو، مسلمان، اعلیٰ و ادنیٰ، مرد اور عورت سب کو معروضات پیش کرنے اور اپنے معاملات اصالۃً بیان کرنے کی اجازت تھی اور بادشاہ وہیں اپنا فیصلہ سنا دیتا تھا۔ ”لوگ کثیر تعداد میں وہاں جمع ہوتے تھے جس کی وجہ سے شور اور غل بھی بہت ہوتا تھا۔ اکبر اس دربار میں روانہ تقریباً ساڑھے چار گھنٹے صرف کرتا۔“

جہانگیر نے بھی یہ رسم جاری رکھی۔ یہاں تک کہ وہ خود ایک موقع پر لکھتا ہے کہ میں نے علالت کے باوجود ناغہ نہیں کیا۔

ڈیلاٹ کے مطابق جہانگیر روزانہ بعد طلوع آفتاب جھروکے کے سامنے آتا، اور خود آفتاب کے درشن کرتا۔ امراء بادشاہ کے درشن کے لیے یہاں جمع ہوتے، وہ کسی اونچی جگہ پر اور عام لوگ صحن میں کھڑے ہوتے اور ’بادشاہ سلامت‘ (جہاں پناہ زندہ باد) کے

نعروں سے اس کا خیر مقدم کرتے۔ اس موقع پر جو بھی شخص تحریری درخواست لاتا ، بادشاہ اس کا حال نہایت توجہ سے سنتا ۔

بادشاہ نامہ کا مؤلف عبد الحمید لاہوری لکھتا ہے کہ درشن کی رسم حضرت عرش آشیانی (اکبر) نے ایجاد کی تھی اور اس کی پیروی اعلیٰ حضرت (شائعجہان) بھی کر رہے ہیں تاکہ لوگ اپنا روزمرہ کا کام شروع کرنے سے پہلے ان کے دیدار سے فیض یاب ہو سکیں اور حاجت مند و مظلوم کسی قسم کی مزاحمت اور رسمی لوازم کی پابندی کے بغیر ہی داد رسی اور انصاف حاصل کر سکیں۔“

شاہجہان بالعموم درشن کے بعد کوئی ہون گھنٹہ یا اس سے کم و بیش حسب ضرورت جھروکے ہی میں ٹھہرتا تھا ۔ لوگ عرضداشتیں پیش کرتے اور اپنے معاملات امالۃ حضور شاہی میں عرض کرتے تھے ۔ محکمہ عدل کے اہل کار ان کا حال قلم بند کر لیتے اور بعد میں جب بادشاہ ’دولت خانہ خاص و عام‘ یا ’خلوت خانہ‘ میں رونق افروز ہوتا تو اس کی خدمت میں پیش کرتے۔

جھروکے میں بعض دیگر امور بھی انجام پاتے تھے ۔ اکبر اور جہانگیر کے عہد میں ہاتھیوں کی لڑائی جھروکے ہی سے دیکھی جاتی تھی۔ جہانگیر نے متعدد مواقع پر منصب داروں کے سپاہیوں کا معائنہ جھروکے ہی سے کیا تھا ۔

شاہجہان کے عہد میں بھی یہ رسم جاری رہی ، البتہ جمعرات کے روز ، کہ اس کی تاج پوشی کا دن تھا ، ہاتھی نہیں لڑائے جاتے تھے۔ اس سلسلے میں اس کے زمانے کا سب سے مشہور واقعہ اورنگ زیب پر ایک غضب لاک ہاتھی کے حملے اور اس کے اسے روکنے کا واقعہ ہے۔

غضب لاک ہاتھیوں اور ایسے گھوڑوں کا معائنہ بھی جھروکے ہی سے کرایا جاتا تھا جو ’دولت خانہ‘ میں نہیں لانے جا سکتے تھے ۔ اسی طرح منصب داروں کے سپاہی بھی بادشاہ کے ملاحظے کے لیے جھروکے کے میدان ہی سے گزرتے تھے ۔

عالمگیر نے ۱۰۷۹ھ میں اس رسم کو قطعاً بند کر دیا۔ اس رسم کو اکبر، جہانگیر اور شاہجہان نے اس باقاعدگی کے ساتھ جاری رکھا کہ سوائے چند ایک خاص مواقع کے کوئی ناغہ نہیں آنے دیا۔

(اکبرنامہ، آئین اکبری، منتخب التواریخ، تزک جہانگیری، بادشاہ نامہ، ایمپائر آف دی گریٹ مغل از ڈیلاٹ بحوالہ 'دولت مغلیہ کی ہیئت مرکزی' از ابن حسن اردو ترجمہ از عبد الغنی نیازی صفحہ ۹۵-۹۸، ۱۲۲- 'اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر' صفحہ ۱۱۸- 'ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی جلوے' از سید صباح الدین عبدالرحمان، مطبوعہ اعظم گڑھ صفحہ ۱۴)

۶- اسد (برج صفحہ ۵۱ سطر ۱)۔

شاہی محل میں بڑے بڑے برج شان و شکوہ کے لیے بنائے جاتے تھے۔ لال قلعہ کے جنوب و مشرق کے کونے میں ایک بہت بڑا برج تھا، جو اسد برج کہلاتا تھا۔

(ہندوستان کے مسلمانوں حکمرانوں کے عہد کے تمدنی جلوے صفحہ

(۱۳۸)

صحت نامہ اغلاط

اگرچہ کتاب کے ہروف پڑھنے میں بڑی احتیاط سے کام لیا گیا تھا پھر بھی چند اغلاط رہ گئی ہیں۔ فارٹین سے التماس ہے کہ کتاب کا مطالعہ کرنے سے پہلے ان اغلاط کی تصحیح کر لیں۔

متن

| صفحہ | سطر | اغلاط | تصحیح |
|------|------|----------------------|------------------------|
| ۱۸ | ۲ | ۱۴۶ | ۱۱۴۶ |
| ۳۸ | ۱ | معلم | معکم |
| ۴۹ | ۸ | یوب | محبوب |
| ۵۳ | آخری | الرحمة ،] | الرحمة کہ |
| ۸۵ | ۱۹ | بد این | بد این |
| ۸۶ | ۶ | لوگ | لوگوں |
| ۸۷ | ۱ | کے | کی مانند |
| ۸۷ | ۱۴ | شہرت | شہرت حاصل |
| ۸۹ | ۲۴ | دنوں کے | دنوں بعد |
| ۹۵ | ۲۱ | میں | نہیں |
| ۹۶ | ۱۶ | کوئے | کوفہ |
| ۹۹ | ۱ | ہرت | ہرات |
| ۱۰۶ | ۸ | کمرے | گھر |
| ۱۰۶ | ۲۴ | قرار | قرار |
| ۱۰۶ | ۲۵ | قرار | قرار |
| ۱۱۱ | ۱۵ | کہ آسانی | کہ یہ علم آسانی |
| ۱۱۱ | ۱۸ | سے | سے بھرا ہوا ہے |
| ۱۱۲ | ۱۹ | رہے ، بھری پڑی ہیں | رہے۔ |
| ۱۱۳ | ۶ | اس (علم) | اس |
| ۱۱۷ | ۲۳ | ہلین نے | ہلین |
| ۱۱۹ | ۲۱ | درانون | دریانوں |
| ۱۳۰ | ۱۲ | ساتیوں | ساقیوں |
| ۱۵۵ | ۴ | برائیوں، بدکاریوں کا | ہد بھائیوں بدکاریوں کا |
| ۱۶۶ | ۱۱ | کھائییں | کھائی |
| ۱۷۴ | ۱۶ | قص | قص |
| ۱۷۵ | ۹ | خدری | خدری |
| ۱۸۱ | ۱۳ | ور اسان | اور انسان |
| ۱۸۸ | ۱۸ | صبائے ہو | صبا ہوئے |
| ۱۹۹ | ۱۳ | مکتوب ملا | مکتوب |

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|------|----------------|------------------|
| ۲۰۴ | ۴ | بہترین برگزیدہ | بہترین و برگزیدہ |
| ۲۱۲ | ۷ | اس کے | ان کے |
| ۲۱۳ | ۲۷ | قدسی | قدسی |
| ۲۱۴ | ۸ | ہے ، اور | ہے ، |
| ۲۱۵ | ۲۷ | برس بعد کا | برس کا |
| ۲۲۲ | ۲۵ | کا پاؤں | پاؤں |
| ۲۳۰ | ۴ | کسی قصبے | کسی بھی قصبے |
| ۲۳۱ | ۱۲ | اسے | اسے (دیوٹ ، دیا) |
| ۲۳۲ | آخری | ان | یہاں |
| ۲۵۱ | ۱ | لذا | لہذا |
| ۲۵۳ | آخری | شکاریوں و | شکاریوں ، |
| ۲۵۴ | آخری | سیکھے اسے | سیکھے - اسے ہر |
| ۲۶۰ | ۷ | دار | دلیر |
| ۲۷۴ | ۱۱ | بامرادی | نامرادی |
| ۲۸۱ | ۸ | پورا کر | پورا کرنے |
| ۲۹۷ | ۲۴ | بقیہ | موجودہ |
| ۳۱۰ | ۲۱ | دیگو | دیگر |
| ۳۳۵ | ۱ | ہے کم | ہے کہ کم |
| ۳۴۱ | ۱۷ | نہ اس | نہ تو اس |
| ۳۴۷ | ۲۱ | شہر | شہر تھا |
| ۳۴۷ | آخری | ہے | ہو |
| ۳۵۱ | ۲۱ | منجیرے | منجیرے |
| ۳۵۳ | ۳ | ابھری | بھری |
| ۳۵۳ | ۲۰ | جھنڈور | جھنڈوں |
| ۳۶۰ | ۱۹ | مہارت و قدرت | مہارت ، قدرت |
| ۳۶۳ | ۶ | نہ ہوا | ہوا |
| ۳۷۳ | ۸ | منیر | میر |
| ۳۷۴ | ۴ | احدیوں | احادیوں |
| ۳۸۷ | ۹ | است | است ۱۸ |
| ۳۹۰ | ۱۷ | پہلے | پہلے اسے |
| ۳۹۶ | ۵ | اول | ازل |
| ۳۹۶ | ۵ | کھ | کھ ۱۵ |
| ۳۹۷ | ۵ | کنگرا از خارا | کنگر از خارہ |
| ۳۹۷ | ۱۵ | ایک | ایک ہی |
| ۴۰۶ | ۱۵ | میں | میر |

| صفحہ | مطر | غلط | صحیح |
|------|------|---------------|---------------------------------------|
| ۴۱۳ | ۲ | بجز | بجز |
| ۴۱۴ | ۱۲ | تھے | تھے - وہ ہمیشہ اس کی مدح و ستائش کرتے |
| ۴۱۶ | آخری | حسی | حسی |
| ۴۳۰ | آخری | آخر | جب |
| ۴۳۱ | ۱ | سننے کے سبب | سنے تو |
| ۴۳۲ | ۱۵ | ہے - | ہے |
| ۴۳۳ | ۲۲ | کرد | کرد |
| ۴۳۶ | ۱۰ | شکر سے ہم رنگ | شکر رنگ |
| ۴۳۹ | ۲۱ | اول اول | اول اول |
| ۴۴۳ | ۱ | پھوڑوں | پھوڑوں |
| ۴۴۵ | ۱۳ | رشتے | فرشتے |
| ۴۵۰ | ۱۹ | جو کہ | جو |
| ۴۶۰ | ۱۱ | ایک | انہوں نے ایک |
| ۴۶۰ | ۱۸ | کرتی | کرتی تھی |
| ۴۶۱ | ۲۳ | سیدھا ہونا | سیدھا پن |
| ۴۷۲ | ۱۷ | دشمنوں | دشمنوں |
| ۴۷۳ | ۸ | نیمے | نئے |
| ۴۸۲ | ۱۸ | نیچا | نیچہ |
| ۴۹۴ | ۱۲ | صحبتہ | صحبتہ |
| ۴۹۷ | ۵ | دیکھے | دیکھے ہیں |
| ۵۰۲ | ۲۷ | علیہ | ۴ |
| ۵۰۹ | ۲ | اڑنے | اڑے رہنے |
| ۵۳۶ | ۵ | نرائن | نارائن |
| ۵۴۰ | ۱۸ | چدوں | مجتہدوں |
| ۵۵۳ | ۲۵ | ہیں - | ہیں |
| ۵۵۶ | ۵ | فغمے | نغمے |
| ۵۵۸ | ۶ | پڑاچ | پڑاچ ۱۱ |
| ۵۵۸ | ۷ | نظر | نذر |
| ۵۵۸ | ۱۳ | مسعود | مسعود ۱۲ |
| ۵۷۹ | ۱ | اس کے | انہی |
| ۵۹۵ | ۱۰ | سفلوں | محفلوں |
| ۵۹۶ | ۲۵ | نالف | مخالف |
| ۶۰۶ | ۱۹ | حشوزاید | حشو و زاید |

(تعلیقات و حواشی)

| صفحہ | مسطر | غلط | صحیح |
|------|--------|--------------------------|---|
| ۲۸ | ۱۶ | ذث | محدث |
| ۳۲ | ۱۳ | نہاوند | نہاوند |
| ۳۴ | ۱۸ | نزہ | منزہ |
| ۴۸ | ۲ | ماجد | عبدالہاجد |
| ۶۰ | ۱ | عام | علم |
| ۶۰ | ۲۰ | قلم | قلم ہی |
| ۶۵ | ۴ | سارج | سراج |
| ۶۹ | ۵ | لا | لا تبطولوا |
| ۶۹ | ۵ | الازی | الاذی |
| ۸۷ | ۱۹ | کا | کافی |
| ۸۸ | ۳ | ان | ان چند |
| ۹۴ | ۲۲، ۲۳ | پانچویں ”بود فیضی ملحدے“ | کے صرف ۲۹۴ |
| ۹۷ | ۲۴ | جیلا | جیلانی |
| ۹۷ | ۲۷ | پانچ سو | ہائصدی |
| ۱۰۰ | ۱۷ | اتبالیقی | اقالیقی |
| ۱۰۱ | ۳ | دلراب | داراب |
| ۱۰۲ | ۱۳ | ۱۱۱۰ | ۱۰۱۰ |
| ۱۰۳ | ۲۳ | حساب | حساب اور |
| ۱۰۴ | ۸ | نیز نجات | نیرنجات |
| ۱۱۰ | آخری | آتا ہے ، | آتا ہے ۔ اگرچہ وہ بے حد شرمندہ ہوتا ہے ، |
| ۱۳۱ | ۱۱ | الایہ | اللہ |
| ۱۳۵ | ۱ | پیدا | پیدا ہوا |
| ۱۷۸ | ۵ | یہ | خانخانان |
| ۱۹۰ | ۲ | دبیالور | دیپالپور |
| ۱۹۹ | ۱۰ | سپنشت | سپنشت |
| ۲۰۱ | ۱ | حنیفہ | خلیفہ |

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|-----|-------------|-------------|
| ۲۲۳ | ۲۱ | بود | بود. |
| ۲۴۰ | ۲۰ | برہالی | برہائی - |
| ۲۴۵ | ۱۵ | کہ یہاں | کہ |
| ۲۴۵ | ۱۷ | کی کی | کی |
| ۲۴۷ | ۱۱ | اصفہن | اصفہان |
| ۲۶۷ | ۱۹ | بدیع | بدایع |
| ۲۸۹ | ۹ | سعادت بہ | سعادت |
| ۳۰۳ | ۱ | کو | X |
| ۳۰۳ | ۴ | ۸۱۰۳۳ | (۸۱۰۳۳) |
| ۳۲۱ | ۱۵ | قرزندز | قرزند |
| ۳۴۷ | ۱ | ۱۰۸۰ | ۱۰۸۴ |
| ۳۴۷ | ۶ | وغیرہم | X |
| ۳۴۹ | ۱۴ | دکا | دکانیں |
| ۳۵۲ | ۲ | ہی | ہی میں |
| ۳۶۹ | ۲۰ | لی | پہلی |
| ۳۸۰ | ۱۶ | لبالب | لباب |
| ۳۸۹ | ۲۵ | دون | دنوں |
| ۴۲۸ | ۲۰ | فرد | فرد |
| ۴۲۸ | ۲۱ | دستخط | دستخط |
| ۴۵۱ | ۲ | معنوں | معنوں میں |
| ۴۶۰ | ۷ | رکار | سرکار |
| ۴۶۹ | ۴ | جہاقدار | جہاندار |
| ۵۰۱ | ۱ | کے | کے انہیں |
| ۵۰۳ | ۱۶ | بحال تعلقات | تعلقات بحال |
| ۵۱۳ | ۵ | کا تبادلہ | تبادلہ |
| ۵۱۳ | ۱۵ | جاری کی | جاری کیا |
| ۵۱۴ | ۱۹ | ۶۱۸۶۱ | ۶۱۸۶۱ میں |